

ספרי' – אוצר החסידים – ליובאוויטש

קובץ

שלשלת האור

שער

תשעה עשר

היכל

שישי

לקוטי תורה
תורת שמואל

שער תשעה עשר

•
ספר תרל"ז

– חלק ב –

ובנה – תרל"ז

•
מאת

כ"ק אדמו"ר

אור עולם נור ישראל ותפארתו כקש"ת

מוהר"ר שמואל

זצוקלה"ה נבג"מ ז"ע מליובאוויטש

נסדר מחדש באותיות מרובעות עם תקונים והוספות



יצא לאור על ידי מערכת

„אוצר החסידים“

ברוקלין, נ.י.

770 איסטערן פארקוויי

שנת חמשת אלפים שבע מאות שבעים ושלוש לבריאה

מפתח כללי

III	הקדשת כ"ק אדמו"ר מהור"י צ"ע
IV	פתח דבר מכ"ק אדמו"ר זי"ע להוצאת תש"ה
V	פתח דבר
VII	מפתח המאמרים
IX	מפתח הנחות כ"ק אדמו"ר מהורש"ב
	מאמרי תרל"ז-תרל"ח
	מילואים להמראי מקומות
	ביאורי כ"ק אדמו"ר זי"ע בד"ה הני כ"ו כי לעולם חסדו תרל"ז
	סקירה קצרה אודות המשך וככה הגדול תרל"ז
	רשימת המאמרים
	ליקוט מתוך כתבי כ"ק אדמו"ר מהור"י צ"ע אודות שנת תרל"ז
	הנחות כ"ק אדמו"ר מהורש"ב
	אגרת רש"ד מבאריסאוו – פסק דין מכ"ק אדמו"ר מהר"ש
	תשובה מכ"ק אדמו"ר מהר"ש
	פאקסימיליות
	מפתחות
	א"ה

LIKUTEI TORAH
TORAS SHMUEL
SEFER 5637 VOL. II

Copyright © 2013
by

Kehot Publication Society
770 Eastern Parkway / Brooklyn, New York 11213
(718) 774-4000 / FAX (718) 774-2718
editor@kehot.com

Order Department:
291 Kingston Avenue / Brooklyn, New York 11213
(718) 778-0226 / FAX (718) 778-4148
www.kehot.com

All rights reserved, including the right to reproduce this book or portions thereof,
in any form without prior permission, in writing from the publisher.

The Kehot logo is a trademark of Merkos L'Inyonei Chinuch.

The Library of Congress has cataloged this series as follows:

Schneersohn, Samuel, 1834-1882
(Likute Torah, Torat Shemu'el) – Sefer 5637
(sifriy. Otsar ha-Hasidim, Lyubavitsh)
(Kovets Shalshet ha-or; hekhhal 6, sha'ar 19)
Hebrew

Title on t.p. verso: Likute Torah, Torat Shemu'el – Sefer 5637.

Includes bibliographical references and index.

Contents: 5637

I. Title. II. Title: Torat Shemu'el.

III. Series: Sifriyat Otsar ha-Hasidim, Lyubavitsh.

IV. Series: Kovets Shalshet ha-or; hekhhal 6, sha'ar 19.

BM198 S3358 2013 (Hebr.)

ISBN: 978-0-8266-5637-7 (vol. 1)

ISBN: 978-0-8266-5638-4 (vol. 2)

Library of Congress Catalog Card 80-456447

Printed in Israel

לזכרון כבוד אמו הצדקנית הרבנית
מרת שמערתא שרה
בת הצדקנית הרבנית מרת חנה
ובת הוד כ"ק אאזמו"ר אדמו"ר הרה"ק יוסף יצחק
זצוקללה"ה נבג"ם זי"ע,
נדפס ספר זה על ידי
כ"ק אדמו"ר שליט"א מליובאוויטש

הקדשת כ"ק אדמו"ר מהוריי"צ נ"ע
שנדפסה בתחלת המשך „וככה — תרל"ז" בשנת תש"ה

פתח דבר מכ"ק אדמו"ר זי"ע

— להוצאת תש"ה —

המשך „וככה — תרל"ז" הנדפס בזה, עשה בשעתו רושם גדול בעולם החסידים ונתפרסם בכמה העתקות. בכת"י דרושי דא"ח מובא בשם „וככה הגדול".

כמו ההמשך „והחרים — תרל"א" כן גם המשך זה הוא פוטוגרפיא מכת"י ר' שמואל סופר — ראש המעתיקים בזמנו.

* * *

בסוף פרק קט"ו (ע' קפא) ציין המעתיק „באן חסר בכי"ק", ולמרות החפוש, לא עלתה בידי, ע"ע, למצוא את החסר.

בפרק קכ"ג (ע' קצה) נשמט סוף הפרק ותחלת פקכ"ד. וההשמטה נתונה בזה, ע"פ מה שמצאתי בשתי כת"י*.

מנחם שניאורסאהן

ב' אייר ה'תש"ה, ברוקלין, נ.י.



(*) בהוצאה זו נסדר במקומו (ע' תרצט ואילך). המו"ל.

פתח דבר

ע"פ הוראת כ"ק אדמו"ר זצוקללה"ה נבג"מ זי"ע אודות הדפסת ספרי כ"ק אדמו"ר מהר"ש נ"ע, הננו מוציאים לאור בזה את החלק השני של ספר המאמרים תרל"ז. חלק זה כולל את דרושיו שנאמרו או נכתבו מחג הפסח תרל"ז עד ש"פ שמות תרל"ח, והוא ההמשך הנודע בשם וככה הגדולי. כמו הספרים הקודמים נכנס גם ספר זה בסדרת „לקוטי תורה – תורת שמואל”², והוא השער התשעה עשר³.

המשך זה יצא לאור ע"י כ"ק אדמו"ר זי"ע בשנת תש"ה בצילום מכתב יד ר' שמואל הסופר, וכעת נסדר לראשונה בדפוס, באותיות מרובעות⁴, עם תיקונים והוספות ע"פ בוך תרל"ז⁵, שרובו הוא גוף כתב יד קודש וחלקו כתב יד מעתיק. בצידי הגליונות הוספנו את מספרי העמודים שבהוצאה הקודמת.

הספר נחלק לב' מדורים: (א) ההמשך עצמו. (ב) מאמרי ההמשך מתוך הנחות כ"ק אדמו"ר מהורש"ב נ"ע בגוף כתיב – שמתפרסמים כאן לראשונה⁶.

בתחילת הספר נדפס צילום מההקדשה של כ"ק אדמו"ר מהוריי"צ נ"ע שבהוצאה הראשונה, והפתח דבר של כ"ק אדמו"ר זי"ע שבאותה הוצאה.

בשולי הגליון שבתוך הספר באו מראי מקומות, ובסוף הספר: (א) הנחה מד"ה ובתורתך כתוב לאמר שמע ישראל מראש השנה תרל"ח: (ב) מילואים למראי המקומות: (ג) ביאורי כ"ק אדמו"ר זי"ע בד"ה הני כ"ו כי לעולם חסדו תרל"ז: (ד) סקירה קצרה אודות ההמשך: (ה) רשימת המאמרים: (ו) ליקוט מתוך כתבי אדמו"ר מהוריי"צ נ"ע אודות השנים תרל"ז-תרל"ח: (ז) תשובות

(1) וגם ד"ה באתי לגני דש"פ וירא תרל"ח, הנדפס בסה"מ תרכ"ח (הוצאת תש"ה) עמוד כ ואילך.

(2) ראה בפתח דבר מכ"ק אדמו"ר זי"ע להמשך והחרים תרל"א (הוצאת תש"ה – נדפס גם בסה"מ תרל"א ח"א ריש עמוד שצג): „ע"פ הצעת כ"ק מו"ח אדמו"ר שליט"א – שם הכולל אשר נקבע לשורת ספרים אלו הוא: „לקוטי תורה – תורת שמואל”.

(3) ראה רשימה מפורטת בספר המאמרים תרל"א ח"ב עמוד תשמה ואילך.

(4) ראה ספר השיחות תשמ"ט ח"ב ע' 431. תנש"א ח"א ע' 270.

(5) מספר 2438 בספריית אגו"ח – צילום.

(6) מכת"י מס' 1012 בספריית אגו"ח.

(7) אף שמאמר זה שייך לכרך א, באו ביאורים אלו בסוף כרך זה (מסיבות טכניות).

פתח דבר

מכ"ק אדמו"ר מהר"ש מתקופה זו; ח) פאקסימיליות מכתבי היד; ט) מפתחות – בעריכת הרה"ת ר' שמחה יצחק בהרי"י שי' זאיאנץ.

כל הנ"ל נערך ע"י הרה"ת ר' אלכסנדר זיסקינד שי' פיקארסקי.

הגהת הספר נעשתה בידי הרה"ת ר' משה בהרה"ח ר' ניסן ז"ל נעמאנאווי.

מערכת „אוצר החסידים”

ל"ג בעומר, ה'תשע"ג

מאה ושלשים שנה להסתלקות-הילולא

של כ"ק אדמו"ר מהר"ש זצוקלה"ה נבג"מ זי"ע

ברוקלין, נ"י.

8) בין הגהת והדפסת הספר נלב"ע ביום ט' אייר תשע"ב.



מפתח המאמרים¹

ד"ה	זמן אמירתו	ע'
וככה תאכלו אותו – (פרק א-ג)	חה"פ	שפז
[בנהר יעבר ברגל] והנה כו' מתניהם		
חגורים – (ד-ה)	[שבת חוה"פ]	שצב
[אריב"ל עתיד הקב"ה] ולהבין כו' הלימוד		
שבג"ע – (וא"י-ח)	[שש"פ]	שצט
[יהי כבוד] ומעתה כו' יפה שעה אחת – (ט"ו-ד)	[אסח"פ]	תה
[יפה שעה אחת] והנה כו' חמישים שערי		
בינה – (יא-יג)	[שמיני]	תט
[אנטינוגוס איש סוכו כו'] והנה כו' נח"ר לפני		
שאמרתי ונ"ר – (יד-טז)	[תו"מ]	תיד
[יפה שעה א'] ועדיין כו' ושם נעשה לפניך		
כמצות רצונך – (יז-יט)	[אח"ק]	תכ
[אמר כו' עתיד הקב"ה] ולהבין כו' שלימות		
המעשה יהי' לימוהמ"ש – (כ-כב)	[אמור]	תכו
[את שבתותי תשמרו] ומעתה . . כתי' והחכמה		
מאין תמצא – (כג-כה)	בהו"ב	תלב
וידבר כו' אנכי – (כו-כז)	א' דחה"ש	תלח
[להבין ההפרש בין חכ' ובינה] וביאור ענין יחוד		
קוב"ה ושכינתו – (כח-כט)	ב' דחה"ש	תמח
[ואהבת את ה"א] ולהבין כו' שבח' מאיר בקירוב		
מקום כו' מקום למעלה – (ל-לב)	עש"ק נשא, קודם מנחה	תנד
[לעולם ישנה אדם] ויובן כו' ההפרש שבין בחי'		
חכ' לבינה – (לג-לה)	נשא קודם מנחה	תנט
[וה' בחכמה יסד ארץ] ועפ"ז יובן שרש ענין		
השבת – (לו-לח)	בהעלותך	תסו
[ומעין מבית ה'] ויובן כו' כתי' ומעין		
מבית ה' – (לט-מא)	שלח	תעב
[ומעין מבית ה'] ולהבין כו' והשקה גם את נחל		
השטים – (מב-מג)	קרח	תפ

1) נעתק מקונטרס "רשימת מאמרי דא"ח של כ"ק אדמו"ר מהר"ש" בעריכת כ"ק אדמו"ר זי"ע, עם הוספות בחצ"ר מהמ"ל. הערות כ"ק אדמו"ר זי"ע באו כאן באותיות מודגשות. וראה בארוכה ברשימת המאמרים שבסוף הספר.

2) מכאן ועד סד"ה והנה כמו כו' אור הלבנה (שמות תרל"ח) הוא המשך הנודע בשם "וככה – תרל"ו" ונדפס בשם: לקו"ת תורת שמואל שער ד'. אחר כל פרק שבהמשך זה בא קיצור.

מפתח המאמרים

ד"ה	זמן אמירתו	ע'
והי' שארית יעקב — (מד-מו)	חז"ב	תפ
כה אמר ה' זכרתי לך — (מז-מח)	פנחס	תצג
[ואהבת את ה"א] ובכ"ז יובן ענין מ"ש והשקה		
את נחל (מט-נא)	מטו"מ	תק
[כה אמר ה' קול ברמה נשמע] ועפ"ז כו' קול		
ברמה נשמע (נב-נד)	דברים	תקו
[פב"פ דיבר ה' עמכם] והנה כו' ענין אכילות		
מצה בפסח (נה-נו)	ואתחנן	תקטו
[עקב] בן מהללאל אומר] ויובן כו' אינו דומה		
שמיעה לראי' (נז-נט)	עקב	תקכב
[ברח דודי] והנה מעלת זיו תורתו ועבודתו (ס-סב)	ראה	תקלג
[וידעת ³		תקמב]
[סמכוני באשיות] והנה אלי' כו' וירפא את		
מזבח ה' (סג-סה)	שופטים	תקמג
[גדולה תורה כו'] ולהבין . . ג' שעות ראשונות		
הקב"ה יושב (סו-סח)	תצא	תקנב
[אני לדודי ודודי לי] ועפ"ז כו' שע"י התו' נמשך		
רפואה (סט-עא)	תבוא	תקסא
[זה היום תחלת מעשיר] ועפ"ז כו' מל' זכרונות		
שופרות (עב-עה)	נצבים	תקעא
 תרל"ה		
[ובכן יתקדש שמך] ואמנם עדיין צ"ל ענין		
עולם האצי' (עו-עח)	ר"ה	תקפא
[ובתורתך כו' שמע ישראל] והנה בחי' התהוות		
הבריאה כו' הוא מבחי' הדיבור (עט-פ)	ב' דר"ה	תקפז
והנה ע"י בחי' הביטול היש (פא-פג)	ש"ש	תקצו
והנה ע"י בחי' הצעקה פנימיות (פד)	שמע"צ ⁴	תרד
ואמנם כו' בחי' הדעת (פה-פו)	שמח"ת	תרח
[וידעת?] ועפ"ז כו' ד"מ שבלולב (פז-צג)	בראשית	תריב
ולהבין כו' בענין האתרוג (צד-צו)	נח	תרכז
[ויאמר כו' לך] ומעתה יובן ענין שמחת בית		
השואבה (צז-צח)	לך לך	תרלה

(3) [וידעת נרשם בהיפוך העמוד שבו מסתיים פס"ב. בהוצאה הקודמת ליתא].

(4) דרוש דחה"ס נסדר, ע"י אדמו"ר מהרשני"ע, לקמן פצ"ט.

(5) ראה לקמן בפנים ספק"ג שאולי פתיחת דרוש זה הוא וידעת.

מפתח המאמרים

ד"ה	זמן אמירתו	ע'
באתי לגני*	וירא	
ועדיין כו' חסידים ואנשי מעשה (צט"קג)	ב' דסוכות	תרמג
והנה כו' וענין חותם זה (קד"קז)		תרנג
ועפ"ז יובן ענין מ"ש ונעליכם ברגליכם (קח"קי)	ויצא	תרס
[היום גלותי?] ולהבין כו' היום גלותי (קיא"קטו)		תרסז
ומעתה יובן ענין ומקלכם בידכם (קטז"קח)	וישלח	תרעו
אך כו' בכא"א מישראל יש ב' נפשות (קיט)	יט כסלו	תרפח
[כי אתה נרי'] ואמנם עדיין צ"ל מ"ש מטה		
עוזר (קכ"קכד)	וישב, חנוכה	תרצא
אך עדיין צ"ל למה צריכים לבחי' האין שהוא		
הממוצע (קכה"קכו)	מקץ, חנוכה	תרשג
[לעולם ירגיז אדם] והנה כו' המטה משה, דלע"ל,		
דיעקב (קכז"קכח)	ויגש	תרשח
ובכ"ז יובן מ"ש ואכלתם אותו בחפזון (קכט"קלא)	ויחי	תרשז
והנה כו' והי' אור הלבנה (קלב"קלה)	שמות	תרשכא
באתי לגני*	וירא	תרשכח

מפתח הנחות כ"ק אדמו"ר מהורש"ב

וככה תאכלו אותו	חה"פ	תשלז
בנהר יעברו ברגל	שבת חוהמ"פ	תשדמ
אריב"ל עתיד הקב"ה להנחיל	שש"פ	תשנב
יהי כבוד הוי' לעולם	אסח"פ	תשנט
יפה שעה א'	שמיני	תשסג
אנטיגנוס איש סוכו	תר"מ	תשסז
יפה שעה א'	אח"ק	תשעד
אמר כו' עתיד הקב"ה לעשות מחול לצדיקים	אמור	תשפ
את שבתותי תשמרו	ב"ב	תשפה
וידבר אלקים כו' אנכי	חג השבועות	תשצ
להבין ההפרש בין חכ' ובינה	ח"ש	תשצז
ואהבת את ה' אלקיך	עש"ק נשא	תתא
לעולם ישנה אדם לתלמידיו	נשא	תתו

(6) כדי שלא להפסיק באמצע ההמשך, נדפס מאמר זה לקמן, לאחר סיום ההמשך.

(7) לא נתברר לע"ע אם פתיחה זו נאמרה. ראה להלן בפנים בהערת להמאמר.

(8) לע"ע לא נתברר אם מאמר זה נאמר בש"פ וירא באמצע ההמשך, או רק נכתב בשבוע

דש"פ וירא.

מפתח המאמרים

ד"ה	זמן אמירתו	ע'
וה' בחכמה יסד ארץ	בהעלותך	תתי
ומעין מבית ה' יוצא	שלח	תתטו
ומעין מבית ה' יוצא הב'	קרח	תתכא
וה' שארית יעקב	חור"ב	תתכט
כה אמר ה' זכרתי לך	פנחס	תתלח
ואהבת את ה' אלקיך	מור"מ	תתמו
כה אמר ה' קול ברמה נשמע	דברים	תתנ
פנים בפנים דיבר ה' עמכם	ואתחנן	תתנח
עקבי' בן מהללאל אומר	עקב	תתס
ברח דודי	ראה	תתסט
סמכוני באשיות	שופטים	תתע
גדולה תורה שנותנת חיים לעושי'	תצא	תתעב
אני לדודי ודודי לי	תבוא	תתפא
זה היום תחילת מעשיך	נצבים	תתפז
תרל"ה		
ובכן יתקדש שמך	ר"ה	תתצג
ויאמר ה' אל אברם לך לך	לך	תתצז
לעולם ירגיז אדם	ויגש	תתצט

הוספות

ובתורתך כתוב לאמר שמע ישראל – הנחה	ר"ה תרל"ח	תתקז
מילואים להמראי מקומות		תתקיט
ביאורי כ"ק אדמו"ר זי"ע בד"ה הני כ"ו כי לעולם חסדו תרל"ז		תתקכז
סקירה קצרה אודות המשך וככה הגדול תרל"ז		תתקלח
רשימת המאמרים		תתקמז
ליקוט מתוך כתבי כ"ק אדמו"ר מהור"צ אודות שנת תרל"ז		תתקסב
הנחות כ"ק אדמו"ר מהורש"ב		תתקצד
אגרת רש"ד מבאריסאוו – פסק דין מכ"ק אדמו"ר מהר"ש		תתקצה
תשובה מכ"ק אדמו"ר מהר"ש		תתקצז
פאקסימיליות		תתקצט
מפתחות		א"ה



לְקוּטֵי תוֹרָה תּוֹרַת שְׁמוּאֵל ספר תרל"ז

בס"ד חגה"פ, ל"ז

• **וככה** תאכלו אותו¹ מתניכם חגורים נעליכם ברגליכם ומקלכם בידכם ואכלתם אותו בחפזון פסח הוא לה², וארז"ל בפסחים פ"ט דצ"ו סע"א אותו בחפזון ואין אחר בחפזון³. ובפ"ק דברכות ד"ט סוף ע"א ראב"ע מפרש חפזון דמצריים שנחפזו לשלחם, וחפזון זה מתחיל מחצות לילה, ורע"ק מפרש חפזון דישראל שנחפזו ללכת, וכן איתא בפסחים דק"ך ע"ב, ע"ש בפי' רש"י. וצ"ל איך יחלוק ראב"ע על מקראות מפורשי' דבישעי' נ"ב יו"ד כי לא בחפזון תצאו⁴ ובמנוסה לא תלכון דמשמע לא כיצ"מ שיצאו בחפזון, וכ"כ בפ' ראה מפורש כי בחפזון יצאת מאמ"צ⁵. והגם⁶ כי גם ראב"ע מודה שיצאו בחפזון⁷ רק שסובר שהמצרים נחפזו שיצאו מהר, כמ"ש וימהרו לשלחם⁸, עכ"ז משמע שגם ישראל מצד עצמן נחפזו ג"כ. ובמכילתא פ' בא פ"ז⁹ מביא ג"כ מחלוקת, והמפרש¹⁰ הביא שבספרי¹¹ פ' ראה¹² אומר שלישראל לא הי' חפזון שהרי נאמר לא יחרץ כלב לשונו¹³. אבל במד"ר בס"פ בא פ"ט¹⁴ בעוה"ז כשאכלו ישראל את הפסח אכלו אותו בחפזון ע"ש כי בחפזון יצאת מאמ"צ, אבל לע"ל כי לא בחפזון תצאו, ובמנוסה לא תלכון, ומשמע ברבות שם שהחפזון הוא מה שהתקינו עצמם בלילה לצאת בהשכמה¹⁵ כו', והיינו ע"ד מ"ש בס"פ י"ח¹⁶ בעוה"ז עשה להם נס בלילה

- (5) בפ' ראה . . כי בחפזון יצאת מאמ"צ : באוה"ת הנ"ל מצ"י: ט"ז ג.
- (6) והגם: בהוצאה הקודמת: והיינו.
- (7) בחפזון: שם: מתפזון.
- (8) וימהרו לשלחם: בא יב, לג. ושם: למהר לשלחם.
- (9) פ"ז: בהוצאה הקודמת: פ"ד. וצ"ל כבפנים.
- (10) והמפרש: ס' זה ינחמנו לר' משה בר' שמעון פראנקפורטר (אמשטרדם תע"ב).
- המפרש — הובא גם באוה"ת הנ"ל ע' רצא. ע' רצג. פ' ראה ע' תשלא. לקמן פק"ל.
- (11) שבספרי: באוה"ת הנ"ל: בספרא. ולכאורה צ"ל כבפנים.
- (12) שבספרי פ' ראה: טז, ג.
- (13) לא יחרץ כלב לשונו: בא יא, ז.
- (14) במד"ר בס"פ בא פ"ט: סימון בדילוגים.
- (15) שהתקינו עצמם בלילה לצאת בהשכמה: לשון המדרש בדילוג.
- (16) בס"פ י"ח: שם סימון יא.

- (1) וככה תאכלו אותו: מכאן מתחיל המשך הנודע בשם וככה הגדול. ההמשך כולל מ"ו מאמרים שבהם קל"ה פרקים ונגמר בש"פ שמות תרל"ח.
- מאמר זה כולל פרקים א-ג. והוא מיוסד על ד"ה זה שנדפס באוה"ת פ' בא ע' רצא ואילך בשינויים והוספות.
- המאמר נרשם בגוכתי"ק בכותרת: בס"ד. התיבות: חגה"פ, ל"ז ניתוספו ע"פ הוצאה הקודמת.
- הנחת כ"ק אדמו"ר מהורש"ב מדרוש זה, נדפסה לקמן ע' תשלו.
- ראה עוד ע"ד המאמר ברשימת המאמרים שבסוף הספר.
- (2) וככה . . ואכלתם אותו בחפזון פסח הוא לה: בא יב, יא.
- (3) בפסחים . . אותו בחפזון ואין אחר בחפזון: כג"י התוס' שם.
- (4) דבישעי' נ"ב יו"ד כי לא בחפזון תצאו: וכ"ה גם באוה"ת הנ"ל. לפנינו פסוק יב.

שהוא¹⁷ נס עובר, אבל לע"ל הלילה נעשה יום שנאמר והי' אור הלבנה כאור החמה¹⁸. ער"ש ס"פ י"ט¹⁹ לשעבר אני וב"ד היו מהלכים לפניכם שנאמר והי' הולך לפניכם²⁰ (והיינו הוא וב"ד²¹) אבל לע"ל אני לבדי שנאמר כי הולך לפניכם²², א"כ מבואר דה"ט שלא יצאו בחפזון כי הולך לפניכם הי' לבדו כמ"ש בסיפא דקרא, ומה שיצאו ממצרים בחפזון זהו לפי שהלך לפניכם הוא וב"ד, א"כ אין זה שייד לחפזון דמצרים כ"א שישאל עצמן הלכו בחפזון. ושייכות ענין בחי' החפזון לב"ד כי ב"ד הוא בחי' מל'²³ שהיא מדת לילה²⁴ והיציאה בלילה זהו עצמו ענין החפזון²⁵. ובזה יתורץ דהכתיב ר"פ מסעי ממחרת הפסח יצאו בני"י ביד רמה²⁶, אשר יד רמה זהו היפך החפזון, אלא כי זהו הי' ביום דהיינו ממחרת הפסח, ומדת יום א"צ לחפזון כו'. ולכאורה צ"ל הלא כתיב ליל שמורים הוא²⁷ כו', שליל פסח היא²⁸ ליל שמורים, וא"כ מהו החפזון, אך הענין הוא דהנה זה צ"ל מה מספר לנו שליל שמורים הוא, אלא שבעצם צריכה שמירה, והיא משומרת עד שנק' הלילה הזה²⁹ כמו יום שנק' זה כמ"ש בעצם היום הזה³⁰, וכת' ביום הזה באו מדבר סיני³¹, כי ביום הזה יכפר³² כו', ואם כי ליל שמורים הוא עכ"ז מפני כי צריכה שמירה מפחד יניקת החיצונים שלא יקבלו מהחשך וההסתר לכן יצאו בחפזון כו'. וענין בחי' מדת לילה הוא בכדי להיות בחי' עם מל' עוממות³³, דברים זרים ונפרדים, וכמ"ש בת"א בד"ה רני ושמחי בענין רננא ברמשא³⁴, ולכן מצד החשך וההעלם יש מקום ליניקת החיצונים, כי הם נק' חשך³⁵, ע' במד"ר ס"פ ויקרא בענין כי החשך יכסה ארץ³⁶, וע' בפרד"ס³⁷ ערך חשך³⁸, ולכן יצ"מ שהוא ענין היציאה מבחי' חשך והעלם, והיינו שהרע עדיין בתקפו . רק שיוצא ממנו בבחי'

(17) שהוא: שם: שהי'.

(18) והי' אור . . החמה: ישעי' ל, כו.

(19) ער"ש ס"פ י"ט: ראה סימן ו. מובא גם בד"ה וככה תאכלו אותו י"א ניסן תשל"ז.

(20) והי' הולך לפניכם: בשלח יג, כא.

(21) והי' . . הוא וב"ד: ראה גם לעיל בח"א ד"ה ועבר הי' לנגוף בתחלתו. ויש"נ.

(22) כי הולך לפניכם הי' ישעי' נב, יב.

(23) ב"ד . . מל': ראה זהר משפטים קיז, א.

תרי"ח בא פח, א. ויש"נ.

(24) מל' שהיא מדת לילה: ראה זהר בא לח,

ב.

(25) החפזון: כ"ה באוה"ת ובהוצאה הקודמת. בגוכת"ק ליתא.

(26) ר"פ מסעי ממחרת הפסח . . ביד רמה: לג, ג.

(27) ליל שמורים הוא: בא יב, מב.

(28) היא: בהוצאה הקודמת: הוא.

(29) הלילה הזה: המשך הכתוב ליל שמורים

הוא.

(30) בעצם היום הזה: לך יז, כו.

(31) ביום הזה באו מדבר סיני: יתרו יט, א.

(32) כי ביום הזה יכפר: אחרי טז, ל.

(33) עם מל' עוממות: ראה גם לעיל בח"א

המשך אלה תולדות נח ספי"ט. ויש"נ.

(34) בת"א בד"ה רני ושמחי . . רננא

ברמשא: מקץ לו, סע"א ואילך.

(35) החיצונים, . . נק' חשך: ראה גם (בנוסף

להמצויין בפנים) פסיקתא דר"כ פסקא ז והי

בחצי הלילה. תנחומא בא ד. שאילתות דר"א

ס"פ צו. לקמן בהנחת כ"ק אדמו"ר מהורש"ב

ע' תשלח ואילך.

(36) כי החשך יכסה ארץ: ישעי' ס, ב. ושם:

כי הנה.

(37) בפרד"ס: כ"ה בכ"מ — ראה סה"מ

תרל"ח ע' קט הערה 293.

(38) בפרד"ס ערך חשך: שער ערה"כ שכ"ג,

פ"ח.

אתכפא ע"כ צריך לברוח מן הרע בכדי שלא יומשך אחריו ח"ו, ונת' ענין זה בסש"ב פל"א.

קיצור. איך סובר ראב"ע שזהו חפזון דמצרים שלכאורה זהו היפך המקרא, וכ"ש לפמשנ"ת במד"ר שלכן יצאו בחפזון לפי שהי' ע"י ב"ד. רק בספרי מפורש, שבנ"י לא היו בחפזון כי לא יחרץ כלב. וענין ב"ד מל' חשך, ולכן צריכה שמירה שלא יקבל וינק החשך דלעו"ז. ובעבודה מפני כי הרע עדיין בתקפו צ"ל כי ברח העם³⁹.

(ב) **ועוד** יש לבאר ענין החפזון, כי ענין הוא וב"ד שההילוך שבנפש נמשך ע"י המלאכים כמ"ש בלק"ת בד"ה כנשר יעיר קנו⁴⁰ בענין כי מלאכיו יצוה לך⁴¹ כו', והיינו כי הנה"ב מן שמרי האופנים⁴² ששרש שרשה הם המלאכים הנושאים את הכסא⁴³, וזהו שמקדימים לפני ק"ש שנים לפני⁴⁴ שהוא סיפור ביטול של המלאכים בכדי שע"ז תתעורר הנה"ב ג"כ להיות בבחי' צמאון ותשוקה, וע' בת"א בד"ה ונתתי לך מהלכים⁴⁵. וכיון שעדיין לא נתברר נה"ב לכן צ"ל בחפזון, אבל לע"ל שכבר יוגמר בירור הנה"ב אזי אינה צריכה לקבל סיוע בההילוך כ"א הוא לבדו כו'. וע' במ"א בענין לבר מגוהרקא דר"ח דמנפשא⁴⁶ סליק⁴⁷ בלא עזר המלאכים, ולכן עתידים המלאכים שיאמרו קדוש לפני הצדיקים⁴⁸. ותוכן ב' הפי' אחד הם שמפני שהנה"ב עדיין לא נתבררה לכן צריכין לברוח מן הרע, כי חפזון הוא מל' ויהי דור נחפו ללכת מפני שאול (ש"א ד"ג ד"ו), והוא ענין מהירות, וכן אני אמרתי בחפזי (תלים קי"ו⁴⁹ י"א), ומצינו ג"כ חפזון ל' יראה כמ"ש ס"פ שופטים אל תיראו ואל תחפזו⁵⁰, נבהלו נחפזו (תלים מ"ח וא"ו), מקול רעמך יחפזון (תלים ק"ד ז'). אך הרד"ק במכילוי⁵¹ ערך חפז פי' שהכל ענין א' שהו"ע נחוץ ומהירות מפני הפחד. וכך הו"ע הבריחה מן הרע מחמת יראת חטא שהוא הפחד שלא יומשך אחריו

(39) כי ברח העם: בשלח יד, ה.

(40) שההילוך שבנפש . . בלק"ת . . קנו: האזינו עז, ד.

(41) כי מלאכיו יצוה לך: תהלים צא, יא.

(42) הנה"ב מן שמרי האופנים: ראה ע"ח שער קיצור אבי"ע שינ, פ"ט. לקו"ת ויקרא ב, ב. האזינו עד, ג. שה"ש מג, ד.

(43) הנה"ב . . המלאכים הנושאים את הכסא: ראה גם לעיל בח"א המשך אלה תולדות נח פ"ח. וש"נ.

(44) שנים לפני: ברכות יא, סע"א במשנה.

(45) בת"א בד"ה ונתתי לך מהלכים: וישב ל,

ב.

(46) מגוהרקא . . דמנפשא: בהוצאה הקודמת: מגוהרק' . . דמנפשי.

(47) מגוהרקא דר"ח דמנפשא סליק: ראה

ב"מ פה, ב. תו"א מג"א ק, ג. מאמרי אדה"ז על פרשיות התורה ח"א ע' שפד. תקע"א ע' קמד. וש"נ. תו"ח בשלח קצג, ד. סה"מ תרכ"ז ע' תסח וע' תעו. וש"נ. תר"ם ח"א ע' תלו. וש"נ.

(48) עתידים המלאכים . . קדוש לפני הצדיקים: ראה ב"ב עה, ב. סה"מ תרמ"א ע' רסא ואילך ובהנסמן שם.

(49) קי"ו: באוה"ת הג"ל ע' רצט: קט"ז. אבל כ"ה בכ"מ – ראה סה"מ תרל"ח ע' רלח. וש"נ. תרמ"ב ע' רצז. וש"נ.

(50) ס"פ שופטים אל תיראו ואל תחפזו: כ, ג.

(51) הרד"ק במכילוי: הכוונה לח"ב "ס, השרשים".

ח"ו. והנה בפ' ויחי גבי פחז כמים⁵² פירש"י ג"כ לשון מהירות, וכן אנשים ריקים ופוחזים (שופטים ט' ד'), פרש"י בהולים במעשם לעשות בלי⁵³ תבונה, א"כ קרוב הוא לענין חפזון, וכ"כ במצ"צ שם וכן במכלול בהג"ה ערך פחז, דגבי חפזון כתיב ג"כ נבהלו נחפזו כנ"ל. וכן מצינו במקרא כבש כשב⁵⁴, שלמה שמלה⁵⁵, וכן במשנה פ"ק דמעשרות מ"ו הבצלים משיפקל, והפ"י משיקלף⁵⁶. אלא דמ"מ יש הפרש בין ריקים ופוחזים, וכן פחז כמים, והיינו שהוא איש מבוהל שממהר מעשיו ונחפז בלי תבונה וישוב, משא"כ ענין חפזון שמוכרח להיות ממהר ונבהל מפני יראת האויב, וכנ"ל בענין ויהי דוד נחפז כו'. ובזה יתורץ קושיית השל"ה במס' פסחים שלו דרוש שלישי⁵⁷ דמשמע מהכתוב שהחפזון לענין הגאולה דיצי"מ דבר טוב הוא, והדבר נראה בהיפך ממ"ש כי בחפזון לא תצאו יעו"ש שהאריך, ולפמ"ש אתי שפיר דביצי"מ שהי' הרע בתקפו צריך האדם לברוח מן הרע שלא יומשך אחריו ודאי זהו דבר טוב מה שנחפז וממהר⁵⁸ לברוח מן הרע מפני גודל יראת חטא שמתירא מהחטא שלא יומשך אחריו, אבל • לע"ל שלא יהי' מקום כלל להרע לאחוז בנש"י ולא יצטרכו למנוסה אזי מעליותא הוא⁵⁹ מה שלא יהי' בחפזון מטעם שית' לקמן אי"ה.

קיצור. יבאר ענין החפזון מפני שההלך ע"י סיוע של המלאכים, וכענין שתיים לפניה. ומאחר שהנה"ב בשלימות צריכים מהירות, ולע"ל יוגמר בירור הנה"ב אזי לא יהי' בחפזון. ופ"י חפזון ל' מהירות ויראה, ואינו דומה לפחז שמבהל מבלי דעת, אבל כאן החפזון מיראת חטא שלא יומשך אחריו ח"ו, א"כ זהו בישוב הדעת כו'.

(ג) **והנה** הגם כי החפזון דמצרים אינו דומה להמפחז שממהר בלי ישוב הדעת כלל, כ"א שזהו ע"פ ישוב הדעת, מ"מ זהו רק שע"פ ישוב דעתו התיישב שצריכים למהר, ואמנם עצם עשיית הדבר הוא בחפזון ומהירות שאינו משובח כ"כ כמו דבר הנעשה בישוב הדעת ובלא מהירות שזהו מה שנמשך ממוחזין גדלות שהוא היפך הבהלה וההתפעלות, וכמו שאמרו במד"ר ס"פ טמות על בני ראובן ובני גד נחלה מבוהלת בראשונה⁶⁰, וכן איתא במד"ר וישלח ר"פ פ"ג על ואלה המלכים כו' לפני מלוקי⁶¹, נחלה מבוהלת שהוא ענין עולם התהו⁶² כו', משא"כ עולם התיקון

-
- (52) פחז כמים: ויחי מט, ד. מובא גם באוה"ת בא ע' שג. ע' שכו. סה"מ
- (53) במעשם . . בלי: ברש"י ובאוה"ת הנ"ל: תרל"ט ח"א ע' קכט.
- (54) כבש כשב: ויקרא ד, לב . ועוד. ויקרא (58) וממחר: בהוצאה הקודמת ליתא.
- (55) שלמה שמלה: משפטים כב, ח. ישעי' (59) הוא: שם: היא.
- (56) משיפקל והפ"י משיקלף: רע"ב ותוי"ט (60) וכמו ואמרו . . נחלה מבוהלת ג, ז. ועוד.
- (57) קושיית השל"ה . . דרוש שלישי: ג, ר"ז.
- (58) קושיית השל"ה . . דרוש שלישי: (61) ואלה המלכים כו' לפני מלוק: וישלח שם.
- (59) קושיית השל"ה . . דרוש שלישי: (62) נחלה מבוהלת . . עולם התהו: ראה בתחלתו קסו, ב. אוה"ת הנ"ל ע' רצב. מסעי ע' אחיב. לקמן

שרשו ממו"ס שהוא תכלית שרש ענין ישוב הדעת כנז' באד"ר דק"ח סע"ב סבא דעתוהי סתים, היינו שאינו מתפעל מהעדר הרצון כו', ולכן משם נמשך להיות נושא עון ועובר על פשע⁶³, ולכן אף החפזון דיצ"מ הגם כי ה' בהכרח מפני שהרע ה' בהם בתקפו והוכרחו לצאת בחפזון, עכ"ז בחי' דלע"ל שבחפזון לא תצאו עדיף הרבה יותר כי הוא קיום נצחי בל תמוט עולם ועד⁶⁴, לפי שנמשכה מבחי' מוחין דגדלות כאשר כבר נתהפך מחשוכא לנהורא לגמרי, משא"כ ביצ"מ שכשרדפו מצרים אחריהם רצו לחזור כו', וכמה פעמים ה' בהם שינויים כו'⁶⁵, וכ"ז מפני שלא נתהפך עדיין הרע רק שהי' בדרך אתכפיא לבד כו', וז"ע מדת לילה הנ"ל, אבל כאשר יתברר הרע לגמרי ויהי' גילוי בחי' מו"ס אזי כי לא בחפזון תצאו ובמנוסה לא תלכו, רק ענין היציאה יהי' ע"ד ומל ה' אלקיך את לבבך⁶⁶ לצאת מחיצוניות הלב לפנימיות הלב, משא"כ יצ"מ זהו רק ע"ד ומלתם את ערלת לבבכם⁶⁷, וזהו שהנתינת טעם הוא למה לא בחפזון תצאו, כי הולך לפניכם ה' הוא לבדו דוקא בחי' אני ה' לא שנית⁶⁸ גילוי סוכ"ע⁶⁹, וכמו שהוא לא שניתי כך בנש"י יהי' ג"כ לא שניתי, והיינו שלא יהי' עוד שינויים בעבודה, משא"כ ביצ"מ כיון שהי' ע"י ב"ד ממכ"ע⁶⁹ שיש בזה שינויים כידוע שז"א דוקא נק' עה"ח⁷⁰ אתר דלא משתני⁷¹, משא"כ מל' נק' שושנה⁷² כו', והיינו שיש בה עליות וירידות שונות שלפעמים יורדת בבי"ע ליתן טרף⁷³ כו', ויש ג"כ גלות השכינה כו', כשושנה בין החוחים⁷⁴, לכן כמו"כ ביצ"מ ה' בישראל כמה שינויים, וע' בלק"ת בביאור ע"פ וידעת היום⁷⁵, ובביאור ע"פ כי על כל כבוד חופה⁷⁶ בענין גילוי מו"ס לע"ל, וע' בספר חסד לאברהם בתחילתו⁷⁷ מונה והולך סדר הזמנים והשינויים כו'.

רכא, סע"א ואילך. אמור קו, א.
(72) מל' נק' שושנה: ראה זהר בהקדמה א, א ובאוה"ח: זהר"ק ומק"מ שם. ביאורו בתחלתו. ולהצ"צ כרך ב ע' תקפה. מאמרי אדה"ז תקס"ו ע' שפג.
(73) מל' . . יורדת בבי"ע ליתן טרף: ראה גם לקמן ספס"ג. וש"נ.
(74) כשושנה בין החוחים: שה"ש ב, ב. ראה מאמרי אדה"ז תקע"א סע"ע רפא ואילך ובהנסמן בריש המאמר שם.
(75) בלק"ת בביאור ע"פ וידעת היום: ואתחנן ה, ד ואילך.
(76) בלק"ת . . כי על כל כבוד חופה: שה"ש מח, א ואילך.
(77) בספר חסד לאברהם בתחילתו: לר' אברהם אוולאי. הובא בלקו"ת ואתחנן שם. לקמן ספקכ"ט. השוה אלימה רבתי (להרמ"ק, בראדי – לבוב תרמ"א) עין כל תמר ה פ"א.

פקכ"ט. תו"מ – התועדויות חכ"ח ע' 255 וחל"א ע' 160. וראה זהר משפטים ס"א קיא, א.
(63) נושא עון ועובר על פשע: מיכה ז, יח.
(64) בל תמוט עולם ועד: תהלים קד, ה.
(65) כו': בגוכתי"ק ליתא.
(66) ומל ה' אלקיך את לבבך: נצבים ל, ו. ראה גם לקמן פקכ"ט.
(67) ומלתם את ערלת לבבכם: עקב י, טז.
(68) אני ה' לא שנית: מלאכי ג, ו. ראה גם לקו"ת אמור לא, א ואילך. סה"מ תר"ם ח"א ע' שסט ואילך. וש"נ. לקמן פצ"ט. פקכ"א.
(69) סוכ"ע . . ממכ"ע: זהר רע"מ פינחס רכה, א.
(70) שז"א . . עה"ח: ראה זהר בראשית כו, א ובמקדש מלך שם. שער הפסוקים בראשית עה"פ ג, כד ויגרש את האדם. אגה"ק סכ"ו קמד, סע"א.
(71) עה"ח אתר דלא משתני: ראה זהר ויחי

ז • קיצור. אם כי שיהי' החפזון זהו בישוב הדעת, אבל החפזון עצמו זהו מהירות, ולע"ל יהי' בישוב הדעת כי יהי' גילוי מור"ס. תהו תיקון. לע"ל קיום נצחי מוחין דגדלות, ובלא שינויים, אבל אחר יצ"מ הי' שינויים כו'.

שבת חוה"פ ל"ז

(ד) והנה להראות ענין החפזון שנחפזו זהו מה שאכלו את הפסח מתניהם חגורים ונעליהם ברגליהם ומקליהם בידיהם², שכ"ז מורה על החפזון כמו מי שעומד על הדרך וממהר אכילתו שלא לעכב הילוכו בדרך כו' ה"ה לבוש בגדי הדרך ומקלו ותרמילו בידו. והוסיף עוד חגור מתנים בכדי להקל ההילוך שהיותם חגורים מורה על היציאה עצמו מלבד מה שנחוץ הילוכו לבלי יעכב בעיר אלא שגם עצם ההילוך מוכרח להיות במהירות שלזה מסייע חגור מתנים שזהו הכנה להילוך שהוא קרוב לריצה, כי ההולך במרוצה חוגר מתניו³ להקל מעליו טורח הריצה. וכאשר גם בעודם אוכלים הכינו א"ע לזה מורה על נחיצות ההילוך עד שצריכים לרוץ, ולהקל טורח הריצה זהו ע"י החגור ולהיותם מוכנים אכלו מתניהם חגורים כו', וכן המקל שבידם מורה ג"כ ע"ז, ושלא ינגפו רגליהם ז"ע ונעליכם ברגליכם, אשר מהכנה זו עצמו מובן ג"כ שהחפזון הוא חפזון דישראל עצמו⁴, שהרי המצרים לא מהרו כ"א לשלחם מן הארץ, אבל שילכו במרוצה זה לא ביקשו המצרים כלל כ"א זה הי' מפני שישראל עצמן נחפזו כנ"ל בענין כי ברח העם וכמ"ש בסש"ב הנ"ל⁵.

והנה ברקנטי⁶ נת' שענין מתניהם חגורים⁷ זהו ע"ש חגרה בעוז⁸ מתניה⁹, ונעליכם¹⁰ ברגליכם¹¹ ע"ש הפסוק מה יפו פעמך בנעלים¹¹, ומקלכם

ב'תרכא. סה"מ תרל"ט ח"א ע' קלה. לקמן רפקט"ז. ראה גם הערה 8.

(7) מתניהם חגורים . . ונעליכם ברגלים : בא יב, יא.

(8) מתניהם חגורים . . חגרה בעוז : עד"ז הובא גם במאמר ד"ה וככה תאכלו אותו מכ"ק אדמו"ר הצ"צ משנת תרי"ט הנחת כ"ק אדמו"ר מהר"ש – לא נדפסה לע"ע. לקמן בהנחות כ"ק אדמו"ר מהורש"ב ע' תשלז וע' תשדמ. ד"ה וככה תאכלו אותו י"א ניסן תשל"ז. ד"ה כימי צאתך מארמ"צ אחש"פ תשל"ז.

(9) חגרה בעוז מתניה : משלי לא, יז.

(10) ונעליכם ברגליכם : ברקנטי שם בככתוב : נעליכם. אבל כ"ה גם לקמן פק"ח. פק"י. רפק"א.

(11) מה יפו פעמך בנעלים : שה"ש ז, ב.

(1) והנה . . מתניהם חגורים : מכאן מתחיל מאמר הב' מהמשך הכולל פרקים ד"ה.

בעת אמירת הדרוש הפתיחה היתה : בנהר יעברו ברגל – ראה לקמן בהנחת כ"ק אדמו"ר מהורש"ב ע' תשדמ. גם התאריך כאן נעתק משם.

המאמר נרשם בגוכתי"ק. ראה עוד ע"ד המאמר ברשימת המאמרים שבסוף הספר.

(2) מתניהם חגורים . . ומקליהם בידיהם : ע"פ בא יב, יא.

(3) ההולך במרוצה חוגר מתניו : ראה מל"א יח, מז. לקמן בהנחת כ"ק אדמו"ר מהורש"ב.

(4) עצמן : בהוצאה הקודמת : עצמם.

(5) בסש"ב הנ"ל : ספ"א.

(6) ברקנטי : עה"פ וככה – בא יב, יא.

מוכא גם באוה"ת בא ע' שז. שם כרך ז ע'

בידכם' ע"ש כי במקלי עברתי את הירדן¹², ולכאורה צ"ל מהו שייך ענין הפסוקים דחגרה בעוז, ומה יפו פעמך בנעלים, לפסח¹³. ויובן בהקדם ענין המצה בכלל שנק' בזהר מיכלא דמהימנותא¹⁴, פי' שכמו המאכל שאוכל האדם ע"ז מתחזק חיותו, שהגם שכל גוף אדם יש לו חיות המח' אותו, עכ"ז מבלעדי המאכל יחלש כ"כ עד שיוכל להיות שיפרד הנפש מן הגוף, ונת' במ"א מעלת הלחם שבכחו לחבר הנפש עם הגוף מפני כי שרשו מתהו רק שנפל בשבה"כ¹⁵. ועד"ז יובן בענין המצה שנק' . מיכלא דמהימנותא שהגם שכל ישראל הם מאמינים בני מאמינים¹⁶, ה עכ"ז צריכים לחם שיחזק האמונה, ע"ד הגוף הגם שיש לו נפש המחיה עכ"ז צריך ללחם, כן הגם שישראל מאמינים בני מאמינים עכ"ז צריכים הם ללחם שיחזק האמונה. ופי' וענין החיזוק הוא כמו חיזוק הבריות שאיש החזק מלבד מה שלא ינצח אותו זולתו כ"א שלא יניח א"ע לכפות אפי' זיו כ"ש נגד רצונו, וכן הוא בענין האמונה הגם כי בכלל הוא מאמין אמנם החיזוק הוא שלא יניח א"ע להודות על פרטי' שלכאורה אינם סותרים לכל האמונה כ"א נוגע בקצהו, ע"ז הוא הלחם מצה שהוא האוכל המחזק האמונה שיהי' חזק בכל פרטי פרטיות, ולכן נק' בשם מיכלא דמהימנותא האוכל המחזק האמונה כו'. ולהבין ענין האמונה והמצה שנק' מיכלא דמהימנותא, צ"ל שרש ענין ההפרש בין שבת ליו"ט, ושיו"ט נק' מועדים לשמחה¹⁷, ושבת נק' בלשון הפסוק בשם מנוחה¹⁸, ושם¹⁹ שבת הוא ל' שביתה²⁰ ממלאכה שהיא המנוחה מן היגיעה שקדם לה כו', וכענין אומרו בעשה"ד זכור את יום השבת²¹ מטעם כי ששת ימים עשה ה' את השמים ואת הארץ²² כו' וביום השביעי שבת²³ כו', והגם כי לא בעמל ולא ביגיעה ברא הקב"ה את עולמו²⁴

תפלת העמידה וקידוש ליו"ט. ראה גם לקר"ת צו טו, ב.

(18) ושבת נק' בלשון הפסוק בשם מנוחה: ראה גם סה"מ תר"ל ע' רסב. תרל"ב ח"א ע' סז.

(19) ושם: בהוצאה הקודמת: וגם.

(20) שבת הוא ל' שביתה: ראה גם לקמן פל"ז. פצ"ז. פצ"ח. לקמן בהנחת כ"ק אדמור" מהורש"ב ע' תתיא. ד"ה ויאמר כו' לך. מאמרי אדה"ז עה"ת ח"א ע' יא. תקע"ב ע' רפ. מאמרי אדה"א בראשית ס"ע קד. סה"מ תר"ם ח"א ע' תנו. ח"ב ע' תקעג. וראה גם שערי תשובה צו, א ואילך.

(21) זכור את יום השבת: יתרו כ, ח.

(22) כי ששת ימים . . הארץ: יתרו כ, יא.

(23) וביום השביעי שבת: תשא לא, יז.

(24) לא בעמל ולא ביגיעה . . את עולמו: ראה גם לעיל בח"א בהנחת כ"ק אדמור" מהורש"ב ע' רפד ובהע' 14. וש"נ.

(12) כי במקלי עברתי את הירדן: וישלח לב, יא.

(13) צ"ל . . הפסוקים דחגרה . . ומה יפו . . לפסח: השווה לקמן ע' תשלז וע' תשדמ הנ"ל. ד"ה וככה תשל"ז הנ"ל.

(14) המצה . . בזהר מיכלא דמהימנותא: ראה זהר רע"מ בא מא, א. לקר"ת צו יג, ד. אוה"ת פ' ראה ע' תשמג וע' תשדמ. סה"מ תש"ז ע' 235. וש"נ. תש"ח ע' 166. וש"נ. תרפ"ב ע' קטט. וש"נ. לקמן פנה.

(15) הלחם . . מתהו [בהוצאה הקודמת: בתהו] רק שנפל בשבה"כ: ראה גם לעיל בח"א המשך אלה תולדות נח פ"ז. לקמן פרק צ.

(16) מאמינים בני מאמינים: שבת צז, א. ראה אוה"ת תשא ס"ע א'תעטש שמצ"ן: במדרש פ' שמות פ"ג דקכ"א סע"ד – במהדורת אמשטרדם ת"א, ולפנינו שמו"ר פ"ג, יב. בראשית כרך ג ע' 1104. אוה"ת תשא ע' א'תלט ואילך.

(17) שיו"ט נק' מועדים לשמחה: נוסח

עכ"ז דברה תורה כלשון בנ"א²⁵, וא"כ עיקר קריאת שם שבת הוא על שביטת האדם שכשעושה מלאכה בששת ימי החול מתייגע, ולכן שבת הוא ע"ש השביתה והמנוחה מן העבודה כו'.

קיצור. להורות על החפזון הוא שאכלו את הפסח מתניכם חגורים ונעליכם ברגליכם ומקלכם בידכם, שכ"ז מורה על החפזון שחפזו. כי החגור הוא להקל טורח הריצה, וחגרו את עצמם להראות ההכנה לרוץ, וכן כולם. וברקנטי מתניכם חגורים ע"ש חגרה בעזו, נעליכם ע"ש פעמך נעלים, ומקלכם ע"ש כי במקלי. וצ"ל שייכות תגרה בעזו ופעמך נעלים לפסח. ויובן בהקדם ההפרש בין שבת ליו"ט, שיו"ט נק' מועדים לשמחה, ושבת נק' יום המנוחה. וע"ז מורה שם שבת שביטה ומנוחה כו', וכמ"ש רז"ל במשנה בשביעי מה היו אומרים²⁶, מזמור שיר ליום השבת²⁷ ליום שכולו שבת ומנוחה לחיי העולמים²⁸.

(ה) **ולהבין** שרש ההפרש הנ"ל, צ"ל ההפרש בין מוחין דאימא למוחין דאבא, אשר ע"ז יובן מה שהמועדים נקראו מועדים לשמחה, והיינו שהמועדים הוא בחי' השמחה כדכתיב ושמחת בחגך²⁹ שאז הוא זמן גילוי מוחין דאימא³⁰ שהגילוי נעשה שמחה, והשמחה גורם גילוי כמ"ש במ"א באריכות בד"ה מי יתנך כאח ליי³¹, והיינו מה שאומרים בהלל מושיבי עקרת הבית אם הבנים שמחה³², וזהו שאומרים הלל ביו"ט³³ שהוא ענין ההילול וההודאה על הגילוי שנתגלה (וגם הלל הוא שע"י ההילול והשבח מעוררים הגילוי³⁴, וע"ד השבחים ששיבחו את רשב"י ר"י הוה קארי לי' שבת³⁵, מאן פני האדון דא רשב"י³⁶, שהי' באמת רחוק מאד משבחים אלו, אלא שע"י שבחים אלו עוררו אותו שישפיע להם סתרי תורה, ולכן קארי שבת שכמו שהשבת מובדל, וכן מאן פני האדון ה' כו', וע"ד מי שמבקש מחבירו הנה בכדי לעורר רב טובו הוא ע"י השבחים כו', ועד"ז

(32) מושיבי עקרת הבית אם הבנים שמחה: תהלים קיג, ט.

(33) שאומרים הלל ביו"ט: ראה שו"ע אדה"ז הל' פסח סתפ"ח, ס"ב. ראה גם בסיום הפרק.

(34) הלל . . ההילול והשבח מעוררים הגילוי: ראה לעיל בח"א ע' קמו ובהערה 13.

(35) סהמ"צ להצ"ע ע' קמו ואילך ובהנסמן לשם. (36) ר"י הוה קארי לי' שבת: ראה זהר אד"ר נשא קמד, ב. לעיל בח"א שם. וש"נ.

(36) מאן פני האדון דא רשב"י: ראה בסמוך בפנים הובא הכתוב מאן פני האדון ה' — תשא לד, כג. זהר בא לח, א. ראה גם מאמרי אדה"ז תקס"ד ע' קו. סה"מ תרל"ב ח"א ע' לח. וש"נ.

(25) דברה תורה כלשון בנ"א: ברכות לא, ב. וש"נ.

(26) במשנה בשביעי מה היו אומרים: ראה ר"ה לא, א. תמיד בסופה.

(27) מזמור שיר ליום השבת: תהלים צב, א.

(28) ליום שכולו שבת ומנוחה לחיי העולמים: תמיד בסופה.

(29) שהמועדים . . ושמחת בחגך: פ' ראה טז, יד. ראה לקו"ת צו יא, ד.

(30) שהמועדים . . זמן גילוי מוחין דאימא: ראה בסמוך הערה 38.

(31) בד"ה מי יתנך כאח לי: ראה אוה"ת שה"ש ח"ב ע' תרפד. סה"מ תרל"א ח"א ע' קיח. תרמ"ב ע' קה ובהנסמן בהנ"ל.

ארז"ל לעולם יסדר אדם שבחו ש"מ ואח"כ יתפלל³⁷ לבקש ברכה ורפואה כו', ועד"ז הוא בהלל שע"י ההילול ושבח עי"ז נמשך הגילוי. והגם כי יו"ט הוא בלא"ה מועדים לשמחה, אלא בכדי שיוכל לקבל גילוי השמחה בנפשו זהו ע"י ההילול, ואז כשמשגי אז יכול לשבח ולהלל מפני הגילוי שנתגלה לו, וזהו ב' פירושים בתיבת ההלל). וכענין המלך בעת שמחתו מתגלה לעין כל, משא"כ בלא זמן השמחה הנה הוא סגור ומסוגר בחדרי חדרים ועל כל פתח שנכנסים יש שומרים שלא ילך הבלתי ראוי, אבל בעת שמחתו מתגלה לעין כל, ולכן יכולים אז להללו כשמתפעל מגילוי הדר כבוד מל' שמתגלה כו'. ואח"כ יובן שביו"ט שהוא בחי' גילוי מוחין דאימא • בחי' אם הבנים שמחה אז אומרים הלל בשירה וזמרה כו'. והנה 1) בשבת הוא בחי' גילוי מוחין דאבא³⁸, והם יותר עליונים הרבה מבחי' מוחין דאימא. ויובן זה ממה שאנו רואים ויודעים עפ"מ"ש בכהאריז"ל³⁹ ומפי ספרים⁴⁰ ומפי סופרים⁴¹ ההפך בין בריאה לאצי"ה⁴² שאין ערוך ביניהם כלל, שאצי"ה הוא גילוי ההעלם מאלקות⁴³, ובריאה הוא בחי' בריאה יש מאין שאינה בערך האצי"ה כלל. ועיקר ההפך ביניהם נת' בת"ז שבאצי"ה אבא מקננא באצי"ה⁴⁴ ובבריאה אימא עילאה (היינו בינה⁴⁵) מקננא בכורסיא⁴⁶ היא עולם הבריאה⁴⁷, נמצא שמערך ריחוק הבריאה נגד האצי"ה יובן מעלת החכמה נגד הבינה, שנמצא שמוחין דאבא גבוהים הרבה מבחי' מוחין דאימא כו'. ואח"כ יפלא מדוע ביו"ט שהוא גילוי מוחין דאימא יש בחי' השמחה, וקורין את ההלל, ובשבת אינו בחי' שמחה⁴⁸ כ"א מנוחה דוקא ואין קורין את ההלל. אך הענין הוא כי הנה ביאור מהות מוחין דאימא יובן במה

(43) שאצי"ה הוא גילוי ההעלם מאלקות: ראה עבודת הקדש חלק היחוד פ"ב. רפ"ד. לקמן פכ"ט. פ"ח. פק"ח. פכ"ב. תו"א משפטים עו, ב. סה"מ תרל"א ח"א ע' קלח. וש"נ. (44) בת"ז . . . אבא מקננא באצי"ה: ראה שם ת"ו כג, א. הנסמן במאמרי אדה"א דברים ח"א ע' רלה.

(45) אימא עילאה . . . בינה: ראה ע"ח שער או"א שי"ד, פ"ח. שער דרושי אבי"ע שמ"ב, פ"ג.

(46) אימא עילאה . . . מקננא בכורסיא: ראה ת"ז שם. ע"ח שער סדר אבי"ע שמ"ז, פ"ב. פ"ג. תניא פל"ט. מאמרי אדה"א הקצרים ע' תקנב.

(47) בכורסיא היא עולם הבריאה: ראה גם בהערה שלפניו.

(48) ובשבת אינו בחי' שמחה: ראה סידור שחרית מה, רע"ד. סדר הגדה רצו, ד. ראה בסוף הספר במילואים.

(37) לעולם יסדר אדם שבחו ש"מ ואח"כ יתפלל: עי"ז, סע"ב. ברכות לב, א.

(38) בשבת . . . גילוי מוחין דאבא: ראה פ"ח שער מקראי קדש ש"ב, פ"א. לקו"ת צו יא, ד. בחוקותי מז, ג. שערי תשובה צח, ב (בשם הע"ח). הנסמן במאמרי אדה"א דברים ח"ג ע' א'מד. סה"מ תרכ"ז ע' תפט. וש"נ. לקמן ספכ"ה. פצ"ז. פצ"ח.

(39) בכהאריז"ל . . . ההפך בין בריאה לאצי"ה: ראה ע"ח שער הצלם שכ"ו, פ"א. שער דרושי אבי"ע שמ"ב, פ"ב. פ"ג. שער סדר אבי"ע שמ"ז, פ"ב.

(40) ומפי ספרים: ראה פרדס שער אבי"ע שט"ז, פ"א.

(41) ומפי ספרים ומפי סופרים: ראה בסוף הספר במילואים.

(42) ההפך בין בריאה לאצי"ה: ראה גם לקמן פכ"ט. פק"ח. תרכ"ח ע' קעג ואילך. סה"מ תרל"א ח"א ס"ע רצא ואילך. תרל"ג ח"ב ע' תקב ואילך.

שנודע שיש ב' בחי' 49 בגילוי אוא"ס ב"ה, הא' בחי' השתלשלות וסדר המדרגות שהם בחי' המשכות מעילה לעלול⁵⁰ הארה והארה דהארה כו' כמשל שכל במדות ומדות במח' כו' שכל בחי' ההשתל' נק' בד"כ יש מיש, והעילה רצונה להתגלות בעלול. וע"ד השפעת הרב לתלמידו שע"י השפעתו מבין התלמיד ההלכה כמו שהיא מושגת בשכל הרב, שתלמיד מצד עצמו אינו יכול להבין כך. והגם כי ארז"ל שלא⁵¹ קאים אינש אדעת' דרבי⁵² עד מ' שנין, עכ"ז הנה מה שאחר מ' שנין הוא קאים זהו מההשפעה שקיבל בעת למודו עמו כו'. ועד"ז יובן בשכל ומדות שכל תוקף המדה היא מהתבוננות השכל, וכן המח' והדבור לפי ערך תוקף המדה כו'. והב' למעלה⁵³ מהשתלשלות יש מאין ממש, והיינו מאין המוחלט כו'. והנה בהשתלשלות עו"ע כשהעלול מתקרב לעילתו ממטה למעלה הנה הוא משיג את עילתו, ולכן הוא שש ושמח בו ותהי' השמחה גדולה כמשל בן המלך שיצא מן השבי' ובא וראה את פני אביו. כך תהי' שמחת העלול בהגלות נגלות עליו אור העילה שלמעלה, תחת אשר ירד בהשתלשלות ונעשה מרחק רב בינו ובין עילתו ורחוק⁵⁴ מאור פניו בסתר המדרגות. והכל הוא מפני שעתה בגילוי זה יש לו השגה איך שיצא מאפילה לאור גדול ומאבל ליו"ט ומשעבוד לגאולה⁵⁵ כו'. וז"ע יו"ט גילוי השמחה שמבחי' עקרת הבית נמשך ונעשה⁵⁶ אם הבנים שמחה, פי' עקרת הבית הוא מל' עקרה⁵⁷, ומל' כחולדה זו הדרה בעיקרי בתים⁵⁸ בגמ' פ' בתרא דפסחים⁵⁹. והיא בחי' מל' שמלובשת בכל⁶⁰ יומין דחול בכי"ע בק"נ, כן פי' בספר שו"ס⁶¹ לתלמיד הרמב"ן ז"ל⁶², וביו"ט היא עולה למעלה באצ' בבחי' אם

גם (בנוסף ללקו"ת כאן) סידור סדר הגדה רצו, א. מאמרי אדה"ז תקס"ה ח"א ס"ע תלה ואילך. מאמרי אדה"א ויקרא ח"א ע' שפב. אוה"ת דברים ע' כז. ישע"י שם ר"ע תתנט: ובאיזה ספר ראיתי כחולדה . . שמתלבשת בהשרים. ביאור"ז להצ"צ בראשית כרך ב ס"ע תרא ואילך. תורת לוי יצחק תענית ע' יג.

(59) בגמ' פ' בתרא דפסחים: קית, ב.

(60) בכל: בלקו"ת: כל.

(61) שו"ס: = שושן סודות. באוה"ת דברים ע' כז: כן פי' בספר שושן ס' בשם הרמב"ן ע"ש דס"ח ע"א. (במהדורת קארעץ תקמ"ד) ד"ה שימני כחוחם [ושם לא נזכר הרמב"ן]. מובא גם (בנוסף לאוה"ת דברים ולקו"ת כאן) באוה"ת ויקרא כרך ג ע' תשמ. נדפס גם באוה"ת ר"ה ע' איתב. תהלים ע' תתקמד.

(62) שו"ס לתלמיד הרמב"ן ז"ל: כ"ה על שער הספר משו"ע האריז"ל. ראה סה"מ תרל"ח ע' קטז בהערה.

(49) שנודע שיש ב' בחי': הבא בסמוך הוא ע"פ לשון לקו"ת צו יא, ד בהוספות וכו'.

(50) מעילה לעלול: ראה גם לעיל בח"א ע' קעד הערה 54. וש"נ.

(51) שלא: בהוצאה הקודמת: לא.

(52) שלא קאים אינש אדעת' דרבי: ראה ע"ז ה, ב. לעיל בח"א המשך אלה תולדות נח פי"א. וש"נ.

(53) והב' למעלה . . המתגלה אז: לשון לקו"ת כאן.

(54) ורחוק: בלקו"ת: ורחק.

(55) מאפילה לאור גדול . . ומשעבוד לגאולה: כ"ה גם בלקו"ת כאן. ע"פ פסחים קטז, ב (במשנה). הגדה של פסח פיסקא לפיכך.

(56) נמשך ונעשה: בלקו"ת: נעשה.

(57) עקרת הבית הוא מל' עקרה: ראה תרגום ומפרשים ע"פ – תהלים קיג, ט. וראה גם אוה"ת נ"ך כרך ב ע' תתנח.

(58) כחולדה זו הדרה בעיקרי בתים: ראה

הבנים בינה⁶³ והשגה באוא"ס הנגלה אז, שאוא"ס משתלשל ויורד אז באופן שיהי' דרך ומבוא לתפיסא והשגה במה שיכולין⁶⁴ להשיג מאוא"ס ב"ה הנגלה. ואיך שהגילוי רב מאד עד כי נהפך להם מיגון לשמחה⁶⁵ ושהיו בחשך ראו אור גדול⁶⁶ הוא גילוי אוא"ס ב"ה המתגלה בבחי' יש והשגה להיות איזה⁶⁷ תפיסא והשגה באור פני מלך⁶⁸ המתגלה אז⁶⁹. ויובן זה מענין ג"ע שהנשמות • יושבין ונהנין מזיו השכינה⁷⁰ שהתענוג הוא תענוג נפלא עד אין קץ, ולכן אמרו מוטב דלידייני' וליתי לעלמא⁷¹ דאתי, שכדאי כל יסורי גיהנם בכדי לזכות לתענוג של ג"ע. והגם כי יסורי איוב ע' שנה⁷² אינם כדאי נגד שעה א' מן הגיהנם⁷³, עכ"ז אמרו מוטב דלידייני' ויסבול יסורים קשים ומרים שאינו בערך כלל יסורי איוב כנ"ל בכדי שיזכה עכ"פ לג"ע התחתון⁷⁴ וכ"ש ג"ע העליון שמובדל ג"כ בערך מבחי' ג"ע התחתון, עד שהנשמה שכבר מתענגת בענג העליון דג"ע התחתון כשצריכה לעלות לג"ע העליון הימנו צריכה טבילה בנהר⁷⁵ דינור⁷⁶ שהוא בכדי שישכח ההשגה שהשיג בג"ע התחתון, מפני כי בג"ע שלמעלה הימנו מבלבל אופני ולבוש התענוג של הג"ע שלמטה הימנו. ועד"ר ר"ז שצם מאה תעניתא⁷⁷ כי היכי דלשכח תלמוד בבלי, מפני כי לפי עומק המושג שיש בתלמוד ירושלמי שהרי ארז"ל אין תורה כתורת א"י⁷⁸, לכן צם מאה תעניתא כי היכא דלשכח תלמוד בבלי שלמד בח"ל בכדי שלא יבלבל אותו. ועד"ז הוא בעל"י מג"ע התחתון לשלמעלה הימנו וכ"ש בג"ע העליון ממש כו', שצריכים לבוא כמה וכמה פעמים לטבול בנהר דינור כו', שהרי יש כמה פרטי ג"ע⁷⁹ עד אין שיעור וכמארז"ל ת"ח אין להם מנוחה לא בעוה"ז ולא בעוה"ב⁸⁰ כו' כמ"ש מזה במ"א. ונודע כי מעלת ג"ע העליון

סה"מ תרל"ב ח"א ע' צז. ח"ב ע' תפא. ע' תקיז.

תרל"ט ח"ב ע' תרלח. תרצ"ב ע' קמג. וש"נ.

(75) לעלות לג"ע העליון . . . טבילה בנהר

דינור: ראה תו"א יתרו סט, ג ובהנסמן במ"מ

לשם. תו"ח בראשית לג, ד ובהערה 10. שמות

ה, ד ובהערה 263. סה"מ תרכ"ט ע' צח. וש"נ.

המשך תער"ב ח"ב ס"ע א"ז ואילך.

(76) טבילה בנהר דינור: ראה גם לקמן

בהנחת כ"ק אדמור"ר מהורש"ב ע' תשנ.

(77) ר"ז שצם מאה תעניתא: ב"מ פה, א.

ראה בסוף הספר במילואים.

(78) אין תורה כתורת א"י: ספרי ר"פ עקב.

ב"ר פט"ז, ד.

(79) כמה פרטי ג"ע: ראה גם תו"א תצוה

פא, ג. סה"מ תרל"ח ע' תקה. וש"נ. תרמ"א ע'

תקיב. וש"נ. תרמ"ב ע' לו. וש"נ.

(80) ת"ח אין להם מנוחה לא בעוה"ז ולא

בעוה"ב: ברכות בסופה. ראה גם תו"ח שמות

ח"א ד, ג ואילך. וש"נ.

(63) אם הבנים בינה: נסמן לקמן פל"ז.

(64) שיכולין: בלקו"ת: שיכולים.

(65) מיגון לשמחה: אסתר ט, כב.

(66) בחשך ראו אור גדול: ישע"י ט, א.

(67) איזה: בלקו"ת: איזו.

(68) באור פני מלך: משלי טז, טו.

(69) המתגלה אז: לשון הלכו"ת כאן.

(70) ג"ע . . . יושבין ונהנין מזיו השכינה:

ראה ברכות יז, א. לעיל בח"א המשך אלה

תולדות נח ספ"ד. וש"נ.

(71) מוטב דלידייני' וליתי לעלמא: חגיגה

טו, ב. ראה גם לעיל בח"א שם. וש"נ.

(72) יסורי איוב ע' שנה: הקדמת הרמב"ן

לאיוב הובא באגה"ת פ"ב. המשך תער"ב ח"א

ע' תקכו. ראה לעיל בח"א שם בהערה.

(73) שעה א' מן הגיהנם: ראה גם הנסמן

לעיל בח"א בההמשך שם.

(74) מוטב דלידייני' . . . עכ"פ לג"ע התחתון:

השווה לעיל בח"א שם. סה"מ להצ"צ א, ב.

ששם מאיר מבחי' בינה⁸¹, א"כ מובן גודל מעלת השמחה ממה שבמועדים מתגלה בחי' מוחין דאימא כו'. ויובן זה יותר מבחי' גילוי התענוג שייהי' לע"ל שארז"ל עוה"ב אין בו לא אכילה ולא שתי⁸² אלא צדיקים יושבים ונהנים מזיו השכינה, ובכדי לקבל ענג הנפלא הלזו מוכרחים הנשמות שיושבים כבר בג"ע העליון יותר מד"א ומג"א שנה⁸³ כמו אדה"ר והאבות והשבטים ומשה להתלבש בגוף דוקא בכדי לטעום מנועם צוף טעם העוה"ב כמשנ"ת באריכות בד"ה אלה תולדות נח⁸⁴ בסופו מדוע ע"י אמצעית הגוף יזון גם הנפש מצוף נופת העוה"ב, ובקצרה כי אז יהי' גילוי הסוכ"ע⁸⁵ ונודע כי שרש הגוף הוא מא"ס הסוכ"ע⁸⁶ דוקא שהוא כל יכול ולכן יכול להיות גם הגוף הגשמי, ונמצא כי הגוף מצד הרוחניות שבו המהוה אותו ה"ה קרוב יותר לאוא"ס הסוכ"ע, ולכן ע"י אמצעית הגוף תזון הנפש שהיא מבחי' ממכ"ע⁸⁵ מאוא"ס ב"ה הסוכ"ע ע"ש באריכות. ונודע כי עוה"ב הוא בחי' בינה⁸⁷ כמארז"ל ביו"ד נברא העוה"ב⁸⁸ יו"ד הוא בחי' חכ"י⁸⁹, וע"י בחי' החכמה נברא העוה"ב⁹⁰ בינה. וכמו שכל אורך ורוחב ההשגה נמשך מבחי' ברק המבריק⁹¹ דחכמה דוקא, והתענוג מלוכב בבחי' האריכות דוקא, וכמו כשמבין השכל בטוב אז מתמלא תענוג, משא"כ כשהוא עדיין בבחי' הברקת וסקירת השכל שאז אין בו גילוי התענוג עדיין. ולכאורה הלא הנשמה גם בלא הגוף משגת תענוג הבינה בג"ע כנ"ל, אלא שיש כמו"כ⁹² מיני גילויים שהוא בחי' מועדים לשמחה בחי' גילוי הבינה. והגילוי שבג"ע שהוא ג"כ גילוי הבינה, ולע"ל שייהי' גילוי עצם מהות הבינה. ועל גילוי הבינה ע"ז נא' להנחיל אוהבי יש⁹³, שמתגלה אוא"ס • ב"ה בבחי' יש להיות השגה ותפיסא להנשמה להיות נהנית מזיו ואור הנ"ל, דהיינו שיש השגה והבנה איך שיצאת מאפילת הגוף שבעוה"ז לאור גדול שבג"ע, ולע"ל מאפילת הסתר הגוף לבחי' הרוחני דסוכ"ע המחי' את הגוף, ועצם הסוכ"ע

כמדבר ט, ד. וש"נ. סה"מ תרמ"ב ע' שלו. וש"נ.

(88) ב"ר פ"ב, י. סה"מ תרמ"א ע' קלד.

(89) ביו"ד . . בחי' חכ"י: ראה זהר בראשית לא, א. מאמרי אדה"ז על פרשיות התורה ח"ב ע' תשסד ובהנסמן במ"מ לשם.

(90) ביו"ד . . חכ"י. . . נברא העוה"ב: ראה גם לקמן פכ"ג. פל"ד. פמ"ב. פמ"ז. פנ"ח. לעיל בח"א ד"ה בראשית ברא פ"ה. וש"נ.

(91) ברק המבריק: ראה גם לעיל בח"א המשך אלה תולדות נח רפ"ג ובהנסמן שם רפ"ב.

(92) כמו"כ: = כמה וכמה. בהוצאה הקודמת: כו"כ.

(93) להנחיל אוהבי יש: משלי ח, כא.

(81) ג"ע העליון . . מאיר מבחי' בינה: ראה גם לעיל בח"א ע' ע. וש"נ.

(82) עוה"ב אין בו לא אכילה ולא שתי: ראה ברכות יז, א. ראה גם לקמן פפ"ח ואילך – לעיל בח"א המשך אלה תולדות נח פט"ו ואילך. וש"נ.

(83) הנשמות . . בג"ע. . . מד"א ומג"א שנה: ראה גם לעיל בח"א המשך אלה תולדות נח ספ"ט. וש"נ.

(84) להתלבש בגוף . . בד"ה אלה תולדות נח: ראה בח"א שם פ"ח. לקמן פצ"א.

(85) הסוכ"ע . . ממכ"ע: זהר רע"מ פינחס רכה, א.

(86) שרש הגוף הוא מא"ס הסוכ"ע: ראה לעיל בח"א שם פט"ז. לקמן פפ"ט.

(87) עוה"ב הוא בחי' בינה: ראה אגה"ק ס"ה קז, רע"א; סכ"ט קמט, ב; בזוה"ק. לקו"ת

שיתגלה מבחי' מקיף הכללי כו' ע"י בחי' הבינה מקור כל המקיפים⁹⁴ כו'. וזהו בנהר יעברו ברגל⁹⁵ שם נשמחה בו, פי' בנהר היוצא מעדן⁹⁶ שהוא בינה⁹⁷ הוא העלייה בכל רגל משלשה רגלים ושם הוא מקור השמחה כו', א"כ מובן גודל מעלת מוחין דאימא כו', ולהיותו בבחי' השגה לכן אומר' הלל גמור שגומרין את ההלל בשירים ותשבחות על עוצם הגילוי, וגם הילול⁹⁸ הגילוי להיותו מושג כו'.

קיצור. יבאר ההפרש שבין מוחין דאבא למוחין דאימא. שבת ויו"ט ע"ד ההפרש בין אצ"י לבריאה, וא"כ מדוע אין אומרים הלל בשבת. אך יש ב' בחי' עו"ע, ויש מאין. עו"ע בעלות העלול משיג העילה, ולכן השמחה גדולה מאד. ויובן מעלת מוחין דאימא מגילוי ג"ע בכלל, והעלי' מגעה"ת לעליון ממנו, וכ"ש לג"ע העליון ממש, ומהגילוי שיהי' בעוה"ב עולם התחי' כו'.

שש"פ ל"ז

(וא"ו) **ולהבין** ענין ההפרש בין ג' בחי' הנ"ל² היינו בחי' מועדים לשמחה³ שהוא גילוי הבינה בחי' אם הבנים שמחה, ובין הגילוי שבג"ע שהוא ג"כ מבחי' הבינה, ובין הגילוי שלע"ל שהוא ג"כ בחי' הבינה. וצלה"ק תחלה בחי' הלימוד שבג"ע שהנשמות לומדים תורה בג"ע, וכנודע מענין מתיבתא דרקי, כמארז"ל קמיפלגי במתיבתא דרקי⁴, ויש מתיבתא דמט"ט⁵, ומתיבתא דמש" כו'. וענין בחי' רקי, זה הוא כמשנ"ת בסש"ב ח"ב הוא שער היחוד

גם התאריך כאן נעתק משם.

המאמר נרשם בגוכתי"ק.

ראה עוד ע"ד המאמר ברשימת המאמרים

שבסוף הספר.

(2) הנ"ל: בפרק שלפנ"ז.

(3) מועדים לשמחה: נוסח תפלת העמידה

וקידוש ליו"ט. ראה גם לקו"ת צו טו, ב.

(4) קמיפלגי במתיבתא דרקי: ב"מ פו, א.

(5) מתיבתא דרקי. . . מתיבתא דמט"ט: זהר

שלח קסג, א ובהגהת מהרש"י אות ב. זהר

חדש יתרו לד, ב ובניצוצי זהר שם. הובאו

במקדש מלך בהקדמת הזהר ד, א ד"ה

למתיבתא דרקי. רמ"ז בלק רג, ב. אוה"ת

תוריע כרך ב ע' תקלב.

(6) ומתיבתא דמש" = דמשה. זהר שלח

שם. ובהנחה: דמלך המשיח. ראה לקמן ע'

תשנב ובהערות שם.

(94) הבינה מקור כל המקיפים: ראה ע"ח שער טנת"א ש"ה, פ"ג. לקו"ת להאריז"ל תהלים סנ"ג.

(95) בנהר יעברו ברגל: תהלים סו, ו. בעת אמירת הדרוש הפתיחה היתה בפסוק זה — כדלעיל הערה 1.

(96) בנהר . . . בנהר היוצא מעדן: ע"פ בראשית ב, י. ראה גם לקו"ת שמע"צ פח, ד. צו יא, ד. טו, ד.

(97) בנהר . . . שהוא [בהוצאה הקודמת: שהיא] בינה: ראה לעיל בח"א ע' רלח. וש"נ.

(98) הילול: בגוכתי"ק: הילל.

(1) ולהבין . . . הלימוד שבג"ע: מכאן מתחיל

מאמר הג' מההמשך הכולל פרקים יח.

בעת אמירת הדרוש הפתיחה היתה אמר ר'

יהושע בן לוי עתיד הקב"ה להנחיל — ראה

לקמן הנחת כ"ק אדמו"ר מהורש"ב ע תשנב.

והאמונה ספ"ה שרקיע זה הוא בחי' רזינ' דאורייתא ובו סוד כ"ב אותיות התורה הנתונה מחו"ג כמ"ש⁸ מימינו אש דת למו', ומרקיע זה נוטף טל שהוא מזון¹⁰ הנשמות דהיינו ידיעת סוד כ"ב אותיות התורה כי הרקיע הזה הו"ס הדעת¹¹, והתורה היא מזון הנשמות בג"ע והמצות הם¹² לבושי' כמבואר כ"ז בזהר¹³ ויקהל דר"ט¹⁴ ודר"ט¹⁵ ובע"ח שער מ"ד פ"ג¹⁶.

וביאור הענין דהנה הלימוד שלומדים בג"ע הוא בחי' רוחניות של ההלכות¹⁷ אלו שאנו לומדים בגשמיות, שהרי שם אינו שייך גשמיות ההלכה כמו המחליף פרה בחמור¹⁸ או שנים או חזין בטלית¹⁹ שהרי לא יש שם פרה וחמור וטלית הגשמי כלל, אלא שלומדים שם רוחניות דבר ההלכה וענינה מהו ברוחניות. ויובן ד"ז ממה שנת' במ"א באריכות בענין מ"ש ויקרא האדם שמות²⁰ לכל הבהמה ולכל החיה²¹ כו' שארז"ל ע"ז במד"ר שהקב"ה אמר למלאכים ראו שחכמתו גדולה משלכם²², והיינו שמתחלה העביר כל מין לפניו שיקראו שמות ולא ידעו, והאדם קרא שמות לכל הבהמה ולכל החי'. ואם נאמר שענין קריאת השם זהו רק הסכם לבד מהו החכמה של אדה"ר, ומה שייך לומר חכמתו גדולה משלכם. אלא מוכרח לומר שכל שם פרטי של כל מין פרטי מן הבקר ומן הצאן, ומכל מין חיה בפרט הוא הוא השייך למין זה דוקא ולא לזולתו וכמ"ש הבחיי שמקריאת שמות • שקרא אדה"ר מובן כי ידע סוד המרכבה העליונה²³. וזהו שא' ט

רע"א. ראה סה"מ תרל"ח ס"ע קסא ואילך. וש"נ.

19 שנים או חזין בטלית: משנה ב"מ ב, א. ראה סה"מ תרל"ח הנ"ל.

20 במ"א באריכות. . ויקרא האדם שמות: ראה אור תורה ס"פ בראשית. סה"מ תרכ"ט ע' קלו ואילך. וש"נ. תרל"ח ע' קסב. וש"נ. מאמר ד"ה אי' בספרי ע"פ מי כה"א בכל קראינו אליו לר' הלל מפאריטש (קה"ת תשס"ז). לעיל בח"א ע' קפז.

21 ויקרא האדם שמות לכל הבהמה ולכל החיה: ע"פ בראשית ב, כ.

22 ראו שחכמתו גדולה משלכם: ראה ב"ר פי"ז, ד. סה"מ תר"ם ח"א ע' לח ואילך ובהנסמן שם.

23 הבחיי. . אדה"ר. . ידע סוד המרכבה העליונה: ראה בחיי בראשית ב, יט. מובא גם בשם הבחיי בכ"מ ומהם: סה"מ תרל"ה ח"א ע' ערב. ח"ב ע' תנא. תרל"ח ע' קסב.

ובכ"מ מובא זה בשם השל"ה – בית אחרון

7 שרקיע זה הוא בחי' רזינ': בתניא שם: ורקיע זה נקרא רזא.

8 מחו"ג כמ"ש: שם: משתי מדות אלו כדכתיב.

9 מימינו אש דת למו: ברכה לג, ב. ראה אגה"ק ס"י קיד, ב.

10 שהוא מזון: שם: למזון.

11 הרקיע הזה הו"ס [= הוא סוד] הדעת: ראה גם לקמן בהנחת כ"ק אדמור" מהורש"ב.

12 הם: שם: הן.

13 כ"ז בזהר: שם: כל זה [בזהר].

14 דר"ט: ע"ב.

15 ודר"ט: שם: ור"י. ע"א.

16 שער מ"ד פ"ג [שם: פרק ג']: שער ציור עולמות לפנינו שער מ"ג.

17 הלימוד. . בג"ע. . רוחניות של ההלכות: ראה גם לקו"ת ואתחנן נ, ב ואילך. שער האמונה פח, ב ובהנסמן לשם. סהמ"צ להצ"ע ע' 334. סה"מ תרל"ח ע' קמו. וש"נ.

18 המחליף פרה בחמור: משנה ב"מ ק,

במד"ר שא' אדה"ר לזה נאה לקרות שור ולזה נאה לקרות חמור²⁴, היינו לפי שמין זה דשור אותיות וצירוף דג' אותיות שי"ן וא"ו רי"ש מחיים אותו לכן אמר שנאה לקרותו בשם שור, כדי שיבין המבין שרשו ומקורו איך שנפל בדרך שבירה מבחי' פני שור²⁵ שבמרכבה²⁶ העליונה, וכן אותיות חמור²⁷. אלא מפני כי חמור הוא דבר טמא א"א לו לקבל מאותיות כמו שהם כ"א שמתחלפים בבחי' חילופי דא"ת ב"ש או א"ב אחר²⁸ ותמורות וחילופי חילופיהן ותמורות תמורתיהן²⁹ כו', וכמשנ"ת בשער היחוד הנ"ל בסופו בענין הברואים פחותי המעלה שמקבלים מחילופי' ותמורות. והיא היא עם מה שנת' כאן שהטמא מעלתו פחותה מהטהור, ולכן הטהור יכול להתעלות, והטמא אינו יכול להתעלות³⁰ כמ"ש מזה במ"א, ואכמל"ב. עד שא"ל ואני מה שמי א"ל לך נאה לקרות הוי"ו³¹ שאתה אדון לכל בריותיך³², ולכא"ו הלא זהו טעם מספיק על ש' אד' ולמה אמר על ש' הוי". אך י"ל בשני דרכי', הא' מפני כי שם הוי"ו נק' בש' אד' וארז"ל ושמו אחד³³ לא כמו שאני נכתב³⁴ כו', ואם נאמר כי אינם אחד אינו שייך לומר לא כמו שאני נכתב אני נקרא כו'. וגם י"ל שבאמת כל ההויות הוא מש' הוי"ו וע"ז מורה שם הוי"ו ל' התהוות³⁵ רק כי ההתהוות הוא ממילא ומאליו³⁶ כו', וש' אד' הוא בחי' אנת הוא אשתמודעא אדון על כולא³⁷, שהוא בחי' כח הפועל בנפעל³⁸ בחי' ההתהוות

(31) לך נאה לקרות הוי": ראה גם ד"ה אי' בספרי הנ"ל.

(32) לך . . הוי' שאתה אדון לכל בריותיך: בכ"ר מהדורת אמשטרדם שנת ת"א:ב: ה'. ראה בסוף הספר במילואים.

(33) ושמו אחד: זכרי' יד, ט.

(34) לא כמו שאני נכתב: ראה פסחים נ, א.

(35) הוי"ו ל' התהוות: ראה זהר רע"מ פינחס רנז, סע"ב. פרדס שער עשר ולא תשע ש"א, פ"ט. שער עצמות וכלים שער ד, ספ"י. לעיל בח"א ע' ח. וש"נ.

(36) הוי"ו . . ההתהוות . . ממילא ומאליו: ראה תו"א מג"א צו, ג. לקו"ת פ' ראה כ, סע"ג ואילך. שה"ש יד, ג. מאמרי אדה"ז תקס"ו ס"ע קב ואילך. ש"א פט, א. סה"מ תרל"ח ע' יב. וש"נ.

(37) אנת הוא אשתמודעא אדון על כולא: ראה ת"ז בהקדמה יז, רע"ב. תו"א מג"א קיז, ג. לקו"ת אמור לב, ב.

(38) כח הפועל בנפעל: בלקו"ת שלח מז, א: בספרים. ראה הנסמך במ"מ לשם. ספר הישר (המיוחס לר"ת) סוף ש"ג.

יד, א. ומהם: סה"מ תרכ"ט ע' קלז: תרל"ב ח"א ע' קלב: תרל"ד ע' עז: תרל"ו ע' כט.

(24) לזה נאה . . שור ולזה . . חמור: במדב"ר פי"ט, ג. תנחומא חוקת ו. ב"ר כאן. או"ת וד"ה אי' בספרי הנ"ל בהערה 20.

(25) שור . . בדרך שבירה . . פני שור: ראה גם מאמרי אדה"ז תקס"ט ע' רנב.

(26) שור . . פני שור שבמרכבה: יחזקאל א, י. ראה גם טעמי המצות ויקרא מצות הקרבנות. אוה"ח אחרי יז, יד.

(27) שור . . פני שור . . וכן . . חמור: ראה המשך תער"ב ח"א ע' שסח: פרה וחמור שניהם שרשם מפני שור שבמרכבה. וראה גם פרק הבא נעתק גם בהמשך שם. ולהעיר ממאמרי אדה"א שמות ח"א ע' כח.

(28) דא"ת ב"ש או א"ב אחר: שבת קד, א. סה"מ תרל"ט ח"ב ע' תרה.

(29) וחילופי חילופיהן ותמורות תמורתיהן: השווה גם לקמן פע"ט. וש"נ.

(30) הטהור . . והטמא אינו יכול להתעלות: ראה גם בענין הטהור והטמא להתעלות תו"א וישלח כה, א. לקו"ת שה"ש ט, ג-ד. סה"מ תרל"ב ח"א ע' רצא. בפרק הבא.

שנעשה ע"י ש' הוי'. ולכן א' לך נאה לקרות הוי' שאתה אדון, כי מש' הוי' עם שהוא לשון התהוות עכ"ז הוא בדרך ממילא ומאליו, אך ע"י שאתה אדון בחי' כח הפועל בנפעל ע"י יתכן שמך הוי' שאתה המהוה רק שהוא בדרך ממילא ומאליו כו'. וזהו דכתיב אני הוי' עושה כל³⁹, מי אתי⁴⁰ מי ה' שותף אתי במע"ב⁴¹, ואמנם בכדי להכיר זה זהו ע"י ש' אד' שאתה אדון כו'.

קיצור. להבין ג' בחי' שבגילוי הבינה הנ"ל, צל"ת ענין ג"ע שלומדים שם רוחניות הלכות⁴² התורה. וע"ד שנת' במ"א שמקריאת האדם שמות ניכר כי ידע סוד המרכבה העליונה. שמו הוא אותיות המחיים אותו, ושם הוי' הוא שם המגלה אותו כו'.

(ז) **ועפ"ז** יובן ענין הלימוד שלומדים תורה בג"ע היינו בחי' רוחני' דבר ההלכה עד"מ הלכה המחליף פרה בחמור שנת' במשנה, שבגשמיות הם בחי' פרה וחמור הגשמי, אבל בג"ע ששם לא יש בחי' הגשמיות, וא"כ מהו הלימוד, אלא שצ"ל למה נק' גשם השור בשם שור וגשם החמור בשם חמור כו'. אך הענין יובן ע"פ משנת⁴³ שקריאת השור מורה על חיותו המחיה⁴⁴ אותו, וא"כ קריאת שמו שנק' בשם שור מורה על כי שרש התהוותו הוא מבחי' פני שור שבמרכבה, והי"ה בהמה טהורה שאפשר להעלות אותו, אמנם החמור הוא בהמה טמאה אשר א"א להעלותו, ולכן שמו הוא מן החילופים והתמורות כו'. אך הנה יש⁴⁵ דרך אחרת שע"י מתעלה גם בחי' החמור כמו שבאפשר שיתעלה, והוא ע"ד דכתיב בישכר • יששכר חמור גרם⁴⁶, והיינו ע"י דכתיב בו ויט שכמו לסבול⁴⁷, שסובל עול תורה שמייגעת ונוטלת כח האדם כידוע מדדו"ל גבי ריש לקיש⁴⁸, לכן ע"י בירר גם בחי' חמור ג"כ כמה דאפשר, והיינו ע"פ⁴⁹ היותו כחמור למשא. וא"כ יובן

נרשם בשולי היריעה בפ"ז ללא ציון מקומו בפנים. וראה להלן פ"ח:

חיות השור וחמור זהו הכל ממכ"ע כמו נה"א, אבל גופות שלהם זהו מסוכ"ע ולע"ל גילוי סוכ"ע ג"כ יהי' הבינה בזה כו'.

(45) אך הנה יש: עד התיבות (בסמוך בפנים): ונוטלת כח האדם, הועתק בשינוי קל בהמשך תער"ב ח"א ע' שסח.

(46) יששכר חמור גרם: ויחי מט, יד. ראה גם לעיל ע' קי. וש"נ.

(47) ויט שכמו לסבול: ויחי מט, טו.

(48) עול תורה שמייגעת. . . ריש לקיש: ב"מ פד, א וברש"י שם ד"ה ולא מצי.

(49) ע"י: בהוצאה הקודמת ליתא.

(39) אני הוי' עושה כל: ע"פ ישעי' מה, ז.

(40) אני . . . כל מי אתי: ע"פ ישעי' מד, כד. בכמה מקומות בכתבי כ"כ אדמו"ר מהר"ש בא סימן פסיק, במקום תיבת וגו' או וכו'.

(41) מי ה' שותף אתי במע"ב: ראה ב"ר פ"א, ג. ושם: מי ה' שותף עמי בברייתו של עולם. ראה בסוף הספר במילואים.

(42) הלכות: בהוצאה הקודמת: ההלכות.

(43) ע"פ משנת"ל: בפרק שלפנ"ז.

(44) המחיה: בהוצאה הקודמת: המהוה.

שענין הלימוד בג"ע שכאשר המחליף פרה בחמור⁵⁰ פי' פרה הוא נה"ב⁵¹ ומחליפה במשא החמור, ונודע כי פרה היא מק"נ וחמור הוא מגקה"ט ולכן צ"ל יתרון אור מתוך חשך⁵² דחמור, ע"י בחי' חליפין אלו שהוא שהגיע ע"י בחי' אתכפי' ואתהפכא שהנה"ב ששרשו מפני שור⁵³ יסכול משא כחמור. וגם איך הוא החליפין וכל דרכי החליפין, וזהו ענין הלימוד בג"ע. וכן כל ההשכלה שיש בהלכה זו בגשמיות יש רוחניות הענין בג"ע ששם הוא ציור אחר לגמרי כו', וזהו בג"ע התחתון. ועד"ז יובן בג"ע העליון שהוא דק ונעלה יותר הרבה ע"ד כמו המחשבה לגבי הדיבור שאותיות המחשבה הם דקים יותר וה"ה קרובים יותר לבחי' השכל ומלבישים אותו בקירוב כו', וזהו רק משל, אבל באמת גבהה מעלת גע"ע מגע"ת עד שצ"ל כו"כ פעמים טבילה בנהר דינור כמשנתל⁵⁴. וז"ע גילוי הבינה שבג"ע היינו להבין רוחניות הדבר ע"ד כמו שמבינים גשם הדבר והוא ע"י בחי' המתלבטא דרקיע שהוא מה שאגלידו מיא⁵⁵ ובאו לבחי' השגה גמורה, ולא כמו מים דנייד⁵⁶ כו'. ובשרשה באצ"י ז"ע הרקיע שע"ג חיווין עילאין⁵⁷ שהוא בחי' בינה כמ"ש מבטן מי יצא הקרח⁵⁸ היינו בחי' הרקיע כעין הקרח⁵⁹ כו'.

קיצור. הלימוד שבג"ע הוא שכאשר לומד ונטה שכמו לסבול ע"ד ישכר חמור גרם. ונודע כי נה"ב פרה ק"נ, וחמור ג"ק. א"כ צ"ל יתרון האור מן החשך דחמור. ובג"ע העליון בדקות יותר, ובשרשן הוא בחי' רקיע שע"ג חיווין עילאין⁵⁷ אשר מבטן מי יצא כו'.

(ח) ומעתה יובן ענין גילוי הבינה שיהי' לע"ל שלוה יצטרכו הנשמות להתלבש בגופים בכדי לחזות מנועם צוף טעם העוה"ב, דהנה כתיב להנחיל אוהבי יש⁶⁰, ונודע כי כל דבר שנתהוה בעולם זהו הכל יש מאין, א"כ כאשר מושג בג"ע בחי' רוחניות הנבראים הנ"ל וחילופיהן זהו הכל בחי' האין המהוה היש, וה"ז הכל מבחי' ממכ"ע. ולכן בג"ע א"א לאדם לשנות מעשיו אלא איך שהכין א"ע בעוה"ז כ"ה בעוה"ב, היינו בג"ע שהוא עולם הנשמות בצאת הנפש מן הגוף, והוא מפני כי שרשו מבחי' ממכ"ע כמ"ש בלק"ת בפ' פנחס⁶¹ בד"ה צו את בני כו'

55) שאגלידו מיא: ראה זהר לך עז, א. תוספתא בשלח נ, ב.

56) מים [בהוצאה הקודמת: מיא] דנייד: ראה עירובין מו, א.

57) הרקיע שע"ג חיווין [בהקיצור: חיווין. בהוצאה הקודמת: חיווין] עילאין: ראה גם לעיל בח"א ע' קסד. ושי"נ.

58) מבטן מי יצא הקרח: איוב לח, כט.

59) הרקיע כעין הקרח: יחזקאל א, כב.

60) להנחיל אוהבי יש: משלי ח, כא.

61) בלק"ת בפ' פנחס: עה, ג.

50) שכאשר המחליף פרה בחמור: ראה גם (ולהבא בסמוך) סה"מ תרל"ח ח"ב ע' תנב.

51) פרה הוא נה"ב: ראה לקו"ת חוקת נו, ג.

52) יתרון אור מתוך חשך: ע"פ קהלת ב, יג.

53) שהנה"ב ששרשו מפני שור: ראה סידור שער האלול רל, א. לקו"ת ויקרא ב, ב. ג. ש"א יז, א הערה 11. סה"מ תרמ"ב ע' קפד. ושי"נ.

54) כו"כ פעמים טבילה. . כמשנתל: פ"ה.

את קרבני לחמי, דרוש הראשון. והגם שתענוג הנשמות בג"ע הוא זיו תורתן ועבודתן כמ"ש בסש"ב פל"ט⁶², ונת' בלק"ת בד"ה במדבר סיני⁶³ דרוש השני שזהו גבוה הרבה יותר מכמו שהיתה הנשמה בג"ע טרם התלבשותה בגוף שהי' לה הגילוי רק מבחי' בריאה, והיינו בג"ע העליון. ועלייתה ע"י ירידתה בגוף הגם שאינה עולה כ"א רק לג"ע התחתון, מ"מ מאחר שזהו זיו תורתן ועבודתן ה"ז בחי' מ"ד דאצי"ה⁶⁴, ואצי' שבפנימיות העשיי' גבוה הרבה מבחי' בריאה⁶⁵ בעצם שהוא בחי' ג"ע העליון שהוא בבריאה. עכ"ז הוא רק בחי' זיו תורתם ועבודתם, וה"ז בחי' זיו לבד • כמו האין המהוה היש. רק שזיו זה הוא יותר גבוה מבחי' הזיו המהוה הנבראים, שהרי זהו זיו תורתן ועבודתן, ולכן יכול להשיג שם ענין החליפין ברוחניות מהו המחליף פרה בחמור, ע"י בחי' חמור גרם שנטה שכוון לסבול עול תו' כו'. ומובן שזהו גבוה מעצם הזיו המהוה השור והחמור, שע"י זיו תורתו שלמד בבחי' חמור גרם יודע החליפין ג"כ להיותו גבוה משניהם, אבל עכ"ז הוא רק זיו לבד כו'. ואין זה סותר למ"ש בהגהות לד"ה במדבר סיני הנ"ל שבג"ע הוא השגת בחי' מהות האלקות⁶⁶ ולא מציאותו, היינו שמשגיגים מהות האין של הזיו תורתן ועבודתן כו'. אבל בעוה"ב הנה נת' לעיל פי' דרוז"ל שאמרו עוה"ב אין בו לא אכילה⁶⁷ ולא שתי' כו' כ"א שיתלבשו הנשמות בגופים, בכדי שע"י אמצעות הגוף ישיגו בחי' סוכ"ע בחי' מקיף הכללי, וכ"ש בחי' כח האלקי המהוה את גוף היש של האדם וכל הנבראים. שזהו נמשך מבחי' כח הא"ס הסוכ"ע שהוא כל יכול וכל אשר חפץ הוי' עשה⁶⁸, כמשנ"ת בביאור ביום השמע"צ דתקע"ב⁶⁹ שאם הי' ריבוי רבבות השתלשלות לא הי' יכול בחי' הגשמיות מרוחניות להוות בחי' גוף הגשמי. אלא שזהו נמשך מכח הא"ס הסוכ"ע, שהוא כל יכול לכן ממנו לא יבצר גם בחי' התהוות הגשמיות ג"כ. כי קמי' גם הרוחניות אינו בערך, וכחשוכה⁷⁰ כאורה בשני כפין⁷¹ שגם האורה שוה לחשך, כי כל נהוראין מתחשכאן קמי"ז לכן יכול להוות גם גוף גשמי. וא"כ שרש גופות בנ"א ובע"ח שרשן מכח הא"ס הסוכ"ע כו', ולע"ל יהי' זה בבחי' השגה גמורה. א"כ מעלת גילוי הבינה שיהי' לע"ל אינו בערך כלל נגד בחי' גילוי שבג"ע, שבג"ע הוא רק גילוי מהות

68) וכל אשר חפץ הוי' עשה: תהלים קלה, ו.
69) בביאור ביום השמע"צ דתקע"ב: ראה לקמן פי"ד. לעיל בח"א המשך אלה תולדות נח ספי"ח. וש"נ.

70) וכחשוכה: בהוצאה הקודמת: וכחשיכה.
וכ"ה לעיל בח"א ד"ה בראשית ברא פי". ועוד.
ובכ"מ בדרושי כ"ק אדמו"ר מהר"ש כבפנים.
71) וכחשוכה כאורה בשני כפין: תהלים קלט, יב. ראה לקרית צו יב, א. לקמן פל"ח.
סה"מ תר"ם ח"א ע' שו. וש"נ.

72) כל נהוראין מתחשכאן קמי": ראה זהר בראשית כג, א. ת"ז ת"ע קלה, ב.

62) זיו תורתן ועבודתן כמ"ש בסש"ב פל"ט: נב, ב. ראה גם לעיל בח"א המשך אלה תולדות נח פ"ה.

63) בלק"ת בד"ה במדבר סיני: במדבר ב, ב.

64) בחי' מ"ד דאצי': ראה תר"א ח"ש טז, ד.
65) ואצי' שבפנימיות העשיי' גבוה. . .

בריאה: ראה תר"א שם.
66) בהגהות. . . שבג"ע. . . מהות האלקות: ראה אוה"ת במדבר ע', טז. לעיל בח"א המשך אלה תולדות נח פ"ה.

67) נת' לעיל. . . עוה"ב. . . לא אכילה: פ"ה.

ההארה והזיו של תורתן ועבודתן, אבל לע"ל יהי' גילוי הסוכ"ע עצמו, הן בחי' סוכ"ע המהוה מציאות היש, והן בחי' סוכ"ע בחי' מקיף הכללי כו', והכל יהי' מושג בהשגה גמורה שזהו מבחי' הבינה להבין בחי' גילוי אוא"ס הסוכ"ע כו'.

קיצור. הגילוי שבג"ע זהו רק מהות ההארה והוא מבחי' ממכ"ע, אבל לע"ל גילוי הסוכ"ע, והכל ע"י הבינה להבין בהשגה גמורה כו'.

אסח"פ ז"ל

(ט) **ומעתה יובן ענין מועדים¹ לשמחה² שהוא בחי' גילוי השמחה שבמועדים עכשיו.** דהנה ארז"ל יפה שעה א' בתשובה ובמעש"ט בעוה"ז מכל חיי העוה"ב³, והנה פי' עוה"ב צ"ל אם הכוונה על ג"ע שהוא עולם הבא אחר עוה"ז, היינו בצאת הנפש מן הגוף. או הכוונה עוה"ב כולל גם עולם התחי' ג"כ. וע' במד"ש⁴ הביא כמה פירושים, ובס' נחלת אבות⁵, ומהם שמפרשים על ג"ע, ויש שהקשו להם ע"ש, ולכן פירשו על תחלה"מ שתבא הנשמה להתלבש בגוף ע"ש.

בשוה"ג רפ"ט ללא ציון מקומו בפנים:

צ"ל איך נק' לע"ל יום שכולו שבת^א, וי"ל בינה להבין דבר מתוך דברי' והיינו שע"י הבינה יהי' גם השגת החכ' שהוא מוחין דאבא.

בהיפוך העמוד בריש הגליון רפ"ט ללא ציון מקומו בפנים:

בעוה"ז נח"ר לפני שאמרתי ונעשה רצוני^י, ובתחלה"מ תענוג הנשמות שאין ערוך לנח"ר שלמעלה, תר"ך ש"י.

(א) לע"ל יום שכולו שבת: תמיד בסופה.

(ב) בינה להבין דבר מתוך דבר: ראה חגיגה יד, א. תניא פ"ג. אגה"ק סט"ו קכד, רע"א.

וראה גם סה"מ תרכ"ט ע' רטז.

(ג) נח"ר לפני שאמרתי ונעשה רצוני: ספרי שלח טו, ז. י. ראה לקו"ש כרך לב ע' 1. וש"נ.

(1) ומעתה יובן ענין מועדים לשמחה: מכאן מתחיל מאמר הד' מהמשך הכולל פרקים ט"י. בעת אמירת הדרוש הפתיחה היתה יהי כבוד ה' לעולם – ראה לקמן הנחת כ"ק אדמו"ר מהורש"ב ע' תשנט. גם התאריך כאן נעתק משם.

ראה עוד ע"ד המאמר ברשימת המאמרים שבסוף הספר.

(2) מועדים לשמחה: נוסח תפלת העמידה וקידוש ליו"ט. ראה גם לקו"ת צו טו, ב.

(3) יפה שעה א' . . . חיי העוה"ב: אבות פ"ד, מ"ז. ושם: ומעשים. ראה גם לקמן פ"ב. ראה גם לעיל בחי' המשך אלה תולדות נח פ"ט.

(4) במד"ש: = במדרש שמואל על אבות לר' שמואל די אוזידא. הספר הובא גם בלקו"ת קרח נד, רע"ג ובכ"מ בדרושי רבותינו.

(5) ובס' נחלת אבות: על אבות לדון יצחק אברבנאל. וראה גם במד"ש שם. – בסהמ"צ להצ"צ מד, ב: החכם הגדול השלם בדעותיו הר' יצחק אברבנאל.

ותחילה נבאר ענין יתרון המעלה שיש בעוה"ז על ג"ע, ואח"כ נבין גם במה שיש יתרון בעבודה של עוה"ז גם על תחז"מ ג"כ. והענין הוא דהנה נת"ל שבג"ע הוא זיו תורתו ועבודתו, והגם שבג"ע הוא גילוי מהות האלקות, עכ"ז הנה זהו רק המהות של הזיו בלבד, אבל בעוה"ז מקיימים כל המצות ועצם מהות המצוה, אלא שהוא מלוכש בלבוש גם עד שע"פ סדר השתלשלות לא הי' יכול כלל יב • להתהוות לבוש גם כזה כ"א נהוה ע"י כח הא"ס הסוכ"ע כנ"ל. אבל מאחר שע"י עשייתו בעוה"ז בלבוש גם שנתלבשו יהי' לע"ל גילוי בחי' הסוכ"ע הן המהוה היש הוא לבוש הגם והן עצם הסוכ"ע, א"כ יש יתרון גדול לעוה"ז על ג"ע. ומלבד זה מה שבג"ע הוא רק הזיו וכאן הוא עצם המצוה כולה, הנה נת"ל שבג"ע הוא רק בחי' ממכ"ע, והמצות שבעוה"ז הרי גם אור הרצון דסוכ"ע. ונמצא כי מובדל עוה"ז ביתרון ב' דברים נגד ג"ע, הא' במה שבג"ע הוא רק הארה בלבד וכאן הוא עצם התורה והמצות. והב' מה שבג"ע הוא בחי' ממכ"ע, ובעוה"ז הוא בחי' סוכ"ע. אלא שעוה"ז להיות כי לא נזדכך עדיין העולם לכן אינו מתגלה למטה, שגם המועדים ולקרות ההל"י בכדי שע"יז יהי' גם למטה גילוי השמחה תענוג הרחוני עכ"פ מעט כו'. אבל לע"ל כשיזדכך העולם יתגלה פעולת העוה"ז, וגם עכשיו נמשך למעלה, והר"י ישנו שם בשלימות. וא"כ ה"ז כמו מי שיש לו עושר רב האם נושא בחיקו תמיד, אלא הוא מחזיקו סגור בתיבה, שהתיבה מעלמת ומסתרת לבלי הראות לעין הרואה. כן ע"י שעושה המצוה בעוה"ז הרי ישנו לההמשכה למעלה כמו שיש להעשיר גנוז בתיבתו כו', או באוצרו כו'.

קיצור. יפה שעה א' בתשו' ובמעש"ט בעוה"ז מכל חיי העוה"ב, כי בעוה"ב רק זיו תורתו, ובעוה"ז עצם תומ"צ. ואם כי כ"ז הוא להוסיף אורות באצ"י, אבל ה"ז כמונח בקופסא כו'.

(י"ד) ומעתה יובן לפי מה שפי' המפרשים שיפה שעה אחת בתשו' ומעש"ט בעוה"ז מכל חיי העוה"ב, שפי' העוה"ב¹² קאי על עולם התחי', ולכאורה יפלא היתכן כי לא ישולם השכר תמורת העבודה בעוה"ז עד שארז"ל יפה שעה א' בתשומעש"ט בעוה"ז. אך הענין יובן ע"פ משארז"ל עתיד הקב"ה להנחיל לכל צדיק וצדיק ש"י עולמות¹³ שנאמר להנחיל אוהבי יש¹⁴, וכת"י

גם מאמרי אדה"ז תק"ע ע' כח. סה"מ תרל"ט
ח"א ע' מז. וש"נ. תר"ם ח"א ע' שג. תרמ"ב ע'
שיג והערה 382.

(12) העוה"ב: בהוצאה הקודמת: עוה"ב.
(13) עתיד הקב"ה . . ש"י עולמות: עוקצ"י
בסופה. ראה גם לעיל בח"א בהנחות כ"ק
אדמ"ר מהורש"ב ע' שמה. וש"נ.

(14) להנחיל אוהבי יש: משלי ת, כא.

(6) עוה"ז: כ"ה בכת"י מעתיק.
(7) נת"ל שבג"ע הוא זיו תורתו ועבודתו:
פ"ח.

(8) לשמוח במועדים ולקרות ההלל: ראה
לעיל רפ"ה ובהנסמן שם.
(9) וגם עכשיו נמשך למעלה: ראה לקמן
הערה 44.

(10) והרי: בהוצאה הקודמת: שהרי.
(11) המצוה . . גנוז בתיבתו . . באוצרו: ראה

ועמך כולם צדיקים¹⁵, נמצא שלכאור"א מישראל ינחיל הקב"ה ש"י עולמות. וענין בחי' ש"י עולמות אלו זהו כי קנה חכ' קנה בינה¹⁶ בגימ' 17 יש¹⁸, והיינו בחי' מחצה התחתון שבכתר¹⁹, שהוא בחי' האין המהוה היש דחכ', כמ"ש והחכמה מאין תמצא²⁰. אמנם מה שנק' אין הוא לפי שאינו מושג עכשיו, אבל באמת הוא מבחי' יש האמיתי דכתר. וע"ז הוא שאה"כ להנחיל אוהבי יש, הוא בחי' מחצה התחתון דכתר שנק' ג"כ יש כו'. ויש לפרש עוד ענין בחי' ש"י עולמות אלו, ע"פ מ"ש ביעקב ויקרא לו אל אלקי ישראל²¹ שארז"ל הקב"ה קרא ליעקב אל²², וענין פי' אל הוא בחי' ל"א קוצי דשערי²³ שנת' בכהאריז"ל. ועו"ל פי' אל כי הנה ארז"ל ע"פ עשר תעשר²⁴ עשר בשביל שתתעשר²⁵, והגם דכתי' לא תנסו את ה' כו', מ"מ במעשר מותר כמ"ש ובחנוני נא ונסני הביאו את המעשר אל בית ה'²⁷. ויעקב קיים מצות מעשר כמו שנדר וכל אשר תתן לי עשר אעשרנו לך²⁸, ולכן גם בבניו²⁹ שהיו י"ד עם מנשה ואפרים, צא מהם ד' בכורות לד' אמהות שהם בלא"ה קדושים כמ"ש קדש לי כל בכור³⁰, נשארו עשרה, ולכן הקדיש את שבט לוי לעמוד לשרת³¹ כו', ולכן זכה • שיקרא לו הקב"ה אל³². כי פי' אל הוא, דהנה יג' נודע ממ"ש בס"י בשלשים ושתים נתיבות פליאות חכ' חקק כו' הקב"ה וברא את עולמו³³, נמצא כי יש בחכ' ל"ב נתיבות חכ'³⁴, ובתוך אלו הל"ב נתיבות יש נתיב

(15) ועמך כולם צדיקים: ישע"י ס, כא.

(16) קנה חכ' קנה בינה: משלי ד, ה.

(17) קנה . . קנה . . בגימ' יש: ראה פ"ח

שער תפילות ר"ה שכי"ה, פ"ג (ירושלים תש"מ

תקעא, סע"א). שער יוה"כ שכ"ז, פ"ה. שער

הפסוקים משלי ס"ד. מאמרי אדה"ז תקס"ה ח"ב

ע' תרס. תקע"א ע' עה. מאמרי אדה"א דברים

ח"א ע' טז. וש"נ. אוה"ת בהעלותך ע' תטז.

(18) יש: בהוצאה הקודמת: ש"י.

(19) ש"י עולמות . . מחצה התחתון שבכתר:

ראה גם ע"ח שער ז"א שי"ז, פ"א בהגהה.

(20) והחכמה מאין תמצא: איוב כח, יב.

ראה זהר רע"מ משפטים ככא, סע"א. אנה"ק

סי"ז ככו, רע"א. סה"מ תרמ"א ע' רמד. וש"נ.

(21) ויקרא לו אל אלקי ישראל: וישלח לג, כ.

(22) הקב"ה קרא ליעקב אל: ראה מגילה ית,

א. ראה גם בסמוך בפנים ובהערה 32.

(23) אל הוא בחי' ל"א קוצי דשערי: ראה

זהר אד"ר נשא קלב, א. קול ברמה שם. ע"ח

שער אי"א שי"ג, פ"א. תו"א משפטים עו, ג.

סידור שחרית מב, א. מאמרי אדה"ז מארז"ל

ע' שנישנא; נדפס גם במאמרי אדה"ז תקס"ו

ח"ב ע' תקעה-תקעו. פיה"מ סט, ג. אוה"ת

מיכה כרך א' ע' תצא.

(24) עשר תעשר: פ' ראה יד, כב.

(25) עשר בשביל שתתעשר: תענית ט, א.

(26) לא תנסו את ה': ואתחנן ו, טז.

(27) ובחנוני נא ונסני הביאו את המעשר אל

בית ה': ע"פ מלאכי ג, י.

(28) וכל אשר תתן לי עשר אעשרנו לך:

ויצא כח, כב.

(29) ויעקב קיים מצות מעשר . . גם בבניו:

ראה ב"ר פ"ע, ו. תנחומא פ' ראה יד.

(30) קדש לי כל בכור: בא יג, ב.

(21) לעמוד לשרת: פ' שופטים יח, ה.

(32) שיקרא לו הקב"ה אל: מגילה יח, א.

ראה גם פלח הרמון בהר ע' תט ואילך. וש"נ.

(33) בס"י בשלשים ושתים . . את עולמו:

ראה שם רפ"א. ראה גם הנסמן במאמרי

אדה"א בראשית ע' ג. ביאור"ז בשלח מה, ד

ואילך. ונמנו בפרטיות בהקדמת הראב"ד לס"י

י, סע"א ואילך (ירושלים תשכ"ב). פרדס שער

הנתיבות שי"ב, פ"ב ואילך. ס' הפליאה סח, ד

ואילך. ראה בסוף הספר במילואים.

(34) חכ': בהוצאה הקודמת: פליאות חכ'.

בב"ד 1825 כבפנים.

אחד אשר עליו כתיב נתיב לא ידעו עיט ולא שזפתו עין איה³⁵, ונמצא כי נשאר ל"א נתיבות, וכאשר בחי' ל"א נתיבות אלו כ"א כלול מעשר זהו ש"י³⁶. וזהו שאמרו רז"ל שלהאבות הטעימן הקב"ה מעין עוה"ב³⁷, והיינו ביעקב מה שקראו הקב"ה אל, שזהו מעין הש"י עולמות שעתיד הקב"ה להנחיל לישראל כו'. ונמצא כי תמורת המעשר שנתן יעקב זכה לטעום מעין עוה"ב שהוא בחי' עשירות³⁸ היינו ל"א פעמים עשר הנ"ל. ועכ"ז יפה שעה א' בתשו' ובמעש"ט בעוה"ז מכל חיי העוה"ב, דהנה תרי"ג מצות ניתנו למשה בסיני³⁹, שהם ב' פעמים יש. והיינו כי יש זהו מחצה התחתון דכתר, אבל תרי"ג מצות דאורייתא וז' דרבנן⁴⁰ זהו תר"ך⁴¹ בחי' שלימות הכתר. ונמצא כי יש יתרון לעבודת העוה"ז בתשו' ומעש"ט שע"ז נמשך בחי' שלימות הכתר, ושכר פעולתינו בעוה"ז לא יקפח הקב"ה מאתנו להתגלות בעוה"ב. ועז"נ ומשוש חתן על כלה ישיש עליך אלקיך⁴², ישיש הם ב"פ ישי⁴³, שלע"ל יתגלה כל שכר העבודה שעכשיו הוא להוסיף אורות באצי⁴⁴, והיינו כי קנה חכ' קנה בינה הם רק פ"א יש, אבל ע"י העבודה בתרי"ג מצות דאורייתא וז' דרבנן יהי' ב"פ יש, ישיש כו'. וזהו גילוי השמחה שיהי' לע"ל, ועז"נ ארז"ל הקב"ה לא שמח בעולמו⁴⁵ כבי' שמח אינו אומר אלא ישמח ה' במעשיו⁴⁶, עתיד הקב"ה לשמח במעשיהם ש"י כו'. וכן בכנס"י אין השמחה בשלימות⁴⁷ בעבודתן בעוה"ז מפני כי אינה מתגלה השמחה שהוא רק להוסיף אורות באצי' כו', ולכן

(לב, א). של"ה יתרו שיו, א. מא"י מערכת תר"ך סני'. הנסמן במאמרי אדה"ע על פרשיות התורה ח"א לע' שלח.

(42) ומשוש חתן על כלה ישיש עליך אלקיך: ישעי' סב, ה.

(43) ישיש הם ב"פ יש: ראה גם אוה"ת חנוכה ח"ב ע' רצו. סה"מ תר"ם ח"א ע' רצ. וש"נ. לקמן בהנחת כ"ק אדמו"ר מהורש"ב ע' תשסב.

(44) שעכשיו הוא להוסיף אורות באצי': ראה גם הקדמת מהר"ש לפע"ח. נמצא גם בחדס לאברהם מעין ראשון עין כל נהר ו. ע"ח שער מין ומיד של"ט, דרוש יא כלל טז. קו"א לתניא ד"ה להבין מ"ש בפע"ח (קנה, א). סה"מ תרכ"ח ע' א. תרמ"ב ע' קה. וש"נ.

(45) הקב"ה לא שמח בעולמו: ראה ויק"ר פ"כ, ב. לקר"ת שמע"צ פט, א ואילך. סה"מ תרל"ג ח"א ע' רנד.

(46) ישמח ה' במעשיו: תהלים קד, לא.

(47) בכנס"י אין השמחה בשלימות: ראה ויק"ר שם. לקמן שם. סידור שחרית סה, א ואילך.

(35) נתיב לא ידעו עיט . . איה: איוב כח, ז. ראה גם לקמן פכ"י. סה"מ תרל"ט ח"א ע' סט ואילך. ע' פו ואילך.

(36) ל"א נתיבות . . כלול מעשר זהו ש"י: ראה גם אוה"ת בהעלותך ס"ע תיט. סה"מ תרל"ח ע' קצד. וש"נ. תר"ם ח"ב ס"ע תרט. וש"נ. לקמן בהנחת כ"ק אדמו"ר מהורש"ב ע' תשצב.

(37) שלהאבות הטעימן הקב"ה מעין עוה"ב: ראה ב"ב טז, סע"ב ואילך.

(38) עשירות: כ"ה גם בבון 1825.

(39) תרי"ג מצות ניתנו למשה בסיני: ראה מכות כג, סע"ב. סה"מ תר"ם ח"ב ס"ע תפח. וש"נ.

(40) וז' דרבנן: ראה אגה"ק סכ"ט. דרך חיים פנ"י. פס"ד. לקו"ש כרך כט ע' 104 ואילך. וש"נ.

וסימנם: נ"ע בשמחה"ה — ראה לקו"ש כרך כא ע' 401. אג"ק כ"ק אדמו"ר זי"ע ח"ב ע' שכ.

(41) תרי"ג מצות . . וז' . . תר"ך: ראה כתר תורה הובא בתורת העולה להרמ"א ח"ג פל"ח

לע"ל דוקא ישמח ישראל בעושי⁴⁸ שהוא עיקר גילוי השמחה. ונמצא פי' יפה שעה א' בתשו' ומעש"ט בעוה"ז שיש תר"ך מצות⁴⁹ שעיי' ממשיכים בחי' תר"ך עמודי אור⁵⁰, מכל חיי העוה"ב שהוא בחי' שיי' עולמות שינחיל הקב"ה לצדיקים לעוה"ב, שז"ע עוה"ב בעצם. ועיי' התומצ' דעכשיו יתגלה השמחה להיות ישיש כגבור⁵¹, וזהו מפעולת העוה"ז רק שיתגלה לע"ל, ולכן יפה שעה א' בתשומעש"ט בעוה"ז. וזהו שאמרו שכר מצוה מצוה⁵² שבחי' השכר של המצוה שעושים בעוה"ז שיתגלו עצם המצות כמו שהן ולא רק זיו תורתן ועבודתן כמו בג"ע כו', וזהו אינו מעצם העוה"ב כ"א מפעולת העוה"ז לכן יפה שעה א' כו'.

קיצור. עתיד הקב"ה להנחיל לכצו"צ שיי' עולמות, מחצה⁵³ הכתר, וז"ע הקב"ה קרא ליעקב אל. עיי' המעשר זכה לעשירות⁵⁴, עשר פעמים לא. אבל בעוה"ז תרי"ג מצות ניתנו אשר עם ז' דרבנן הם תר"ך עמודי אור שלימות הכתר. ולע"ל גילוי השמחה, ישיש ב"פ יש. שכר מצוה מצוה כו', לכן⁵⁵ יפה שעה א' כו'.

ש"פ שמיני ל"ז

(יא) **והנה** גילוי השמחה הזו יהי' ג"כ עיי' הבינה, דהנה כמו שנת"ל² בענין ה"ל"ב נת"ח, יש נתיב א' אשר לא ידעו' איה, כן בבחי' הבינה יש ג"כ מה שלא בא בבחי' ההשגה עדיין. דהנה חמשי' שערי בינה נבראו בעולם⁴, ועכ"ז לא זכה שום אחד אפי' מהצדיקים הגדולים להבין כל הנו"ן שערי בינה,

הקודמת: המעשה . . לעשירית.

(55) לכן: בהוצאה הקודמת: ולכן.

(48) ישמח ישראל בעושי: תהלים קמט, ב.

(49) תר"ך מצות: ראה גם תו"א יתרו עג, ב.

ויקהל קיד, רע"ג.

(50) תר"ך עמודי אור: ראה פרדס שער

מהות והנהגה ש"ח, פ"ג. לקו"ת ושער הפסוקים להאריז"ל חבוקוק, מאמרי אדה"א ויקרא ח"ב ע' תסא. וש"נ. תו"ח בראשית מה, ג הערה 32. תקוני זהר חדש צו, ד. לקו"ת להאריז"ל משלי יא.

(51) ישיש כגבור: תהלים יט, ו. ראה גם לקמן ספי"ב. וש"נ.

(52) שכר מצוה מצוה: אבות פ"ד, מ"ב. ראה גם לעיל בח"א המשך אלה תולדות נח פ"ט. וש"נ.

(53) מחצה: בהוצאה הקודמת: מחצית. בבוך 1825 כפפנים.

(54) המעשר . . לעשירות: בהוצאה

(1) והנה . . חמשי' שערי בינה: מכאן מתחיל מאמר זה/ מהמשך הכולל פרקים יא-ג.

בעת אמירת הדרוש הפתיחה היתה יפה שעה א' בתשובה ומע"ט — ראה לקמן בהנחת כ"ק אדמו"ר מהורש"ב ע' תשסג. גם התאריך כאן נעתק משם.

ראה עוד ע"ד המאמר ברשימת המאמרים שבסוף הספר.

(2) שנת"ל: פ"י.

(3) נתיב א' אשר לא ידעו: איוב כח, ז. ראה גם לקמן פכ"ו. סה"מ תרל"ט ח"א ע' סט ואילך. ע' פו ואילך.

(4) חמשי' שערי בינה נבראו בעולם: ר"ה כא, ב. ראה גם לעיל בח"א ע' רלח. וש"נ.

י' שהרי במשה רבן של כל הנביאים⁵ כתי' ב' ותחסרהו • מעט מאלקים⁶, והיינו מבחי' אלקי' דבינה⁷. כי מ"ט שע"ב ניתנו למשה⁸ אבל שער החמשים דבינה גם משה לא השיג עד הסתלקותו, ואם כי בעת הסתלקו השיג⁹, שהרי לעליונים נדמה למטה ולתחתונים נדמה למעלה¹⁰ שנת' מזה בד"ה את שבתותי תשמרו שלא נדפס¹¹ שזהו שער הנור' דבינה. עכ"ז י"ל שענין השגה זו היא כמו שהיא¹² בעולמות עליונים ולא ע"י עבודת עוה"ז שיפה שעה א'¹³. והענין הוא כנודע שהתגלות עתיק הוא בבינה¹⁴, והיינו בבחי' שער הנור' דבינה¹⁵, וע"ד שנת"ל בענין תענוג¹⁶ הפרטי מדבר הלכה פרטי, שדוקא לאחר שמבין בהשגה גמורה את השכל המלוכש בדבר ההלכה ההוא אז מתמלא תענוג, משא"כ כשהוא בבחי' ברק המבריק¹⁷. הגם כי ברק המבריק הלזה הוא קרוב יותר לבחי' הענג, שהרי ברק זה הוא משל לבחי' החכ' אשר מאין דכתר תמצא¹⁸, עכ"ז אינו מתגלה בו בחי' התענוג כלל. והיינו מפני שאין הכלי בבחי' הרחבה שיתגלה בו הענג כו', כ"א כאשר מבין בטוב בהרחבת השכל אז מלוכש בו בחי' התענוג והולך ומתענג בתענוג נפלא שאין כמוהו כלל ודוגמתו¹⁹ בגשמיות, שה"ה זך בערך נגד כל התענוגי' הגשמיים כו'. ועכ"ז אנו רואים שיש בחי' תענוג היותר גדול מזה, וכענין צהבו פניו דר' אבוה שזהו מפני כי מצא תוספתא חדתא²⁰, והיינו שניתוסף לו

(12) שהיא: וכ"ה בבזך 1825. בהוצאה הקודמת ליתא.

(13) שיפה שעה א': ראה לעיל ע' תה הערה 3.

(14) שהתגלות עתיק הוא בבינה: ראה גם לעיל בחי' המשך אלה תולדות נח פ"ב. וש"נ.

(15) שער הנור' דבינה: ראה גם לקמן בהנחת כ"ק אדמו"ר מהורש"ב ע' תשסג.

(16) שנת"ל בענין תענוג: ראה ספ"ה. בהערה הבאה.

(17) ברק המבריק: ראה גם לעיל בח"א המשך אלה תולדות נח רפ"ג ובהנמסן שם רפ"ב.

(18) החכ' אשר מאין דכתר תמצא: איב כח, יב. ראה זהר רע"מ משפטים קכא, סע"א. אגה"ק ס"ז קכו, רע"א. סה"מ תרמ"א ע' רמד. וש"נ.

(19) ודוגמתו: בהוצאה הקודמת: ודוגמתם.

(20) צהבו פניו דר' אבוה. . תוספתא חדתא: ראה ירושלמי שבת פ"ח, ה"א. לקו"ת מסעי צג, ב. מאמרי אדה"א קונטרסים ע' שדמ. וש"נ. ש"א יב, ב. ושם ע' קו: ר"ג. תר"ח יתרו רסז, ג. הנסמן בסה"מ תרכ"ז ע' פז.

(5) במשה רבן של כל הנביאים: שמור"ר פכ"א, ד. דב"ר פ"ב, א. רמב"ם הל' יסודי התורה פ"ז, ה"י.

(6) ותחסרהו מעט מאלקים: תהלים ת, ו. ראה מאמרי אדה"א במדבר ח"ב ע' תלד.

(7) אלקי' דבינה: ראה זהר בהקדמה ב, א. תר"ח בראשית ת, ב ובהערה 35.

(8) מ"ט שע"ב ניתנו למשה: ראה ר"ה שם. ראה גם לקמן פקט"ז.

(9) בעת הסתלקו השיג: ראה לקו"ת וס' הליקוטים להאריז"ל ואתחנן ג, כו. מג"ע אופן כט. מאמרי אדה"א במדבר ח"ב ע' תלד וע' תלה. לקו"ש כרך כד ע' 257 הערה 33. כרך יד ע' 451 בהערה. בהערות הסמוכות כאן.

(10) לעליונים. . ולתחתונים נדמה למעלה: ראה סוטה יד, רע"א. תקס"ד ע' לא"ב. מאמרי אדה"ז תקס"ה ח"א ע' קפד: לקו"ת במדבר יב, א ואילך (בשם המגיד).

(11) בד"ה את שבתותי תשמרו שלא נדפס: כ"ה גם לעיל בח"א מאמר ד"ה ועפ"ז יובן מ"ש ראה נתתיך. נדפס בסה"מ תרל"ט ח"א ע' סט וע' פו — נדפסו גם בתורת שמואל דרושי חתונה ע' סא וע' לה. תר"ם ח"ב ע' תרט.

דבר חדש עיי' נתמלא תענוג עד שצהבו פניו לפי שחכמת אדם תאיר פניו²¹ כידוע. והרי בחי' הוספה זו הוא למעלה הרבה מבחי' גילוי הבינה, ולמעלה גם מבחי' ברק המבריק, כ"א זהו שנתגלה לו מן בחי' משכיל מקור השכל, ומשם הוא נביעת התענוג, שבחי' תענוג זה הוא גבוה יותר בערך מבחי' גילוי עתיק שבבינה. ועד"ז י"ל שמה שמשה השיג בעת הסתלקו בחי' שער החמשים דבינה זהו ע"ד התגלות עתיק שבבינה, אבל ענין גילוי השמחה שיתגלה לע"ל עיי' בחי' הבינה זהו גילוי עצם הענג העצמי, רק מפני כי יבוא לבחי' השגה גמורה לכן יהי' זה עיי' הבינה כו'. וראיתי בדרוש א' כתי"ק²² אאמור²³ שכשם שפנימיות אבא הוא פנימיות עתיק²⁴ כן גם בחי' פנימיות בינה הוא ג"כ פנימיות עתיק²⁵, וא"כ יובן בטוב טעם בין²⁶ השגת שער החמשים שהשיג משה בעת הסתלקותו שזהו בחי' התגלות עתיק שבבינה בשער הנו"ן. אמנם השמחה שעתיך הקב"ה לשמוח ישיש ב"פ ש"י, וז"ע עיי' בחי' פנימיות בינה, שהוא בחי' פנימיות עתיק שלמעלה מבחי' התגלות. כי ההתגלות היא²⁷ כעין השפעה שמה שאפשר לבוא לידי השפעה זהו רק הארה לבד, אבל עיי' פנימיות בינה מתגלה עצם העונג כו'. ועוי"ל בעומק

לפעמים מציינים על ציטוט זה „בע"ח" ולפעמים מציינים „לפע"ח". והסיבה לזה, כי במקור הדברים במאמרי אדה"ז שם נדפסו שני נוסחאות מדרוש זה – הנחת כ"ק אדמור" האמצעי ושם מובא זה בשם „הפע"ח", ובהנחת אחי הר"מ הביאו בשם „הע"ח".

(25) פנימיות בינה... פנימיות עתיק: ראה גם אוה"ת (יהל אור) תהלים ע' שוב: וכמ"ש בע"ח דפנימי' אור"א זהו פנימיות עתיק. פינחס ר"ע א"עו. מטות ע' ארצג. ויצא ע' קעה. שמות ע' סב ובהערות כ"ק אדמור" ז"ע שם: „לע"ע מצאתי בהגהות מהר"ן לאוצרות חיים (ש' העתיק ספ"ד) בשם האריז"ל, וראה לקו"ת פ' נצבים ביאור לד"ה שוש אשיש ספ"ג. בא ע' רצד הועתק לקמן פקל"ב: אך כמ"כ איתא גם על פנימי' אימא. בשלח ע' תכז. פ' ראה ע' תרסב. ישעי' כרך ב ס"ע תשצב. המשך תער"ב ח"א ע' קנב. ח"ב ע' תתקעט, ושם מצייין: באוצ"ח. ולכאורה הכוונה (כבאוה"ת שמות, וכבהערה 22 דלעיל) להגהת מהר"ש. ובאוצרות חיים מהדורת קארעץ תקמ"ג נדפסו ההגהות בפנים הספר בתוך חצאי עיגול. וראה גם תרס"ג ח"א ע' רא.

(26) טעם בין: אוצ"ל: טעם ההפרש בין.

(27) ההתגלות היא: בהוצאה הקודמת: התגלות הוא.

(21) שחכמת אדם תאיר פניו: קהלת ח, א. ראה לקו"ת מסעי שם. לקמן פכ"ח.

(22) וראיתי בדרוש א' כתי"ק: בסה"מ קיץ ה'ש"ת ע' 50 מצייין כ"ק אדמור" ז"ע: „בהמשך וככה תרל"ז פ"א מובא זה מדרוש כתי"ק הצמח צדק. ולע"ע מצאתי בסד"ה ויסב אלקים, אשר בספר שמות להצמח צדק. ואולי המקור לזה הוא הגהת מהר"ש לאוצרות חיים ש' עתיק פ"ד".

במ"ש כ"ק אדמור" ז"ע „בסד"ה ויסב אלקים", אולי הכוונה לסד"ה וחמושים עלו בני ישראל, אוה"ת בשלח ע' שפ. ושם: כי פנימיות בינה פנימית עת". או הכוונה לד"ה ויסב אלקים שלא נדפס לע"ע – ושם הובא תוכן הלשון כפנימים. ראה גם סה"מ תרמ"ד ע' קצג. תרמ"ז ע' תכט. תרנ"ד ע' יג. המשך תער"ב ח"א ע' ערב. עטר"ת ע' שנה. בסמוך הערה 25.

(23) אאמור: הצ"צ.

(24) שפנימיות אבא הוא פנימיות עתיק: ראה גם לקמן ספ"ל: כמ"ש הרמ"ז פ' כי תצא דרע"ז ע"ב ד"ה כימי צאתך כו'. מאמרי אדה"ז תקס"ה ח"ב ע' תתסה. לקו"ת נצבים מט, ד. תו"ח שמות כג, א הערה 951. סה"מ תרל"א ח"א ע' עז. וש"נ. תר"ם ח"א ע' קצא.

יותר ע"פ מה שנת' בד"ה זה יתנו בחלק עבדים היינו²⁸ בענין תפארת האדם או היופי מהתכללות הגוונים זהו רק הארה ולא עצם²⁹, וא"כ משה שזכה לגילוי שער הנר"ן דבינה בהסתלקותו, זהו ע"ד ראיית התפארת לבד שהוא הארת בחי' הענג שנראה ע"י פנימית הבינה. אבל לע"ל יבוא בהשגה עצם העונג ע"י בחי' פנימיות בינה כו'. והיינו שכמו שכתר דז"א נעשה מתפארת דאימא³⁰, כן מה שנתגלה למשה ע"י שה"נ דבינה זהו ג"כ כעין בחי' הת"ת שהוא גילוי הארה ע"ש בד"ה עבדים היינו הנ"ל. ועו"ל שמה שמשה השיג שעה"נ דבינה זהו עצם הבינה, 10 אבל • לע"ל יהי' גילוי מהות הענג ע"י פנימיות הבינה, ולכן גם משה יצטרך להתלבש בגוף בכדי לזכות לענג העצמי שהוא הפלא ופלא כו'.

קיצור. שגילוי דלע"ל יהי' ג"כ ע"י הבינה, שכמו בל"ב נ"ח נתיב לא ידעו עיט. ומה שמשה השיג שה"נ נת' ע"ז ג' חלוקי' הא' ע"ד ההפרש בין התגלות התענוג מהבנת השכל, לבחי' הענג משכל חדש. הב' שפנימית בינה היא ג"כ פנימיות עתיק. ומשה השיג ע"ד שמת"ת דאימא נעשה כתר לז"א שהוא הארה, כן השיג משה הארת ענג העצמי, ולע"ל עצם הענג. הג' והוא הפשוט ונראה עיקר שמשה השיג עצם הבינה, ולע"ל יתגלה מהות עצם הענג ע"י פנימיות הבינה, ולכן יצטרך משה לקום בתה"מ לבוא בהתלבשות הגוף כמשנ"ל.

(יב) **ויובן** עוד ענין יפה שעה א' בתשו' ובמעש"ט בעוה"ז מכל חיי העוה"ב, ע"פ משארז"ל גבי קרבנות אמר הקב"ה נח"ר לפני שאמרתי ונעשה רצוני³¹, וכמו שהוא בקרבנות כ"ה בכל המצות, ואמרו בקרבנות שידמו כל המצות להן. וכאשר נתבונן בזה היטב יובן גודל מעלת העוה"ז שבה יכול האדם הנברא והבע"ג לעשות נח"ר ליוצרו, אבל כל ענין חיי העוה"ב הוא רק שהאדם יקבל ענג ונח"ר, אשר אין בערך נח"ר של האדם לבחי' הנח"ר שלפני ה', אשר מזה תגדל הנח"ר של האדם ג"כ בעוה"ז יותר מענג חיי העוה"ב. וכמו שאנו

בשוה"ג בע' שבו נרשם ספ"א וריש פ"ב ללא ציון מקומו בפנים. בבז' 1825 נמצא בשוה"ג קודם פ"ב שמתחיל בע' חדש:

מה שראית המעוברת פועל על הולדא זהו מפני כי מבחי' גבוה גם הארה פועל.

א) שראית המעוברת פועל על הולד: מובא גם בהמשך תער"כ ח"א ע' תקמו. ראה בסוף הספר במילואים.

(28) בד"ה זה יתנו בחלק עבדים היינו: ראה גם בסמוך בפנים: בד"ה עבדים היינו הנ"ל. לע"ע לא נתברר לאיזה דרוש כוונתו.

(29) תפארת האדם . . הארה ולא עצם: ראה גם לעיל בח"א ע' רסו.

(30) שכתר דז"א . . מתפארת דאימא: ראה ע"ח שער מוחי' דצלם שכ"ג, רפ"ה ורפ"ז. מאמרי אדה"א דברים ח"ג ע' תתעג. וש"נ.

(31) נח"ר לפני שאמרתי ונעשה רצוני: ספרי שלח טו, ז. י. ראה לקו"ש כרך לב ע' 1. וש"נ.

רואים באנשים פשוטי ערך, שאם יזדמן לפניו לגרום קו"ר לאיש חכם גדול בתורה ומפורסם ביראה, שדבר זה יחשב אצלו לענג נפלא, יותר הרבה מכל ענג המאכלים וכל דברים העריבים עליו שלא בערך כלל. וכ"ש לגבי הקב"ה בכבודו ובעצמו, שריחוק הבורא מהנברא הוא שלא בערך כלל לגבי ריחוק האדם החכם בתורה וגדול ביראה לגבי איש ההמוני הנ"ל. וכן פחיתות ערך האדם הוא פחות הרבה מפחיתת איש ההמוני נגד החכם הנ"ל. וא"כ עריבת ומתיקת וידידות³² הענג, אשר צ"ל ממה שגורמי' נח"ר לפניו ית' בעשיית המצות, הוא שלא בערך כלל לגבי בחי' הנח"ר שיהי' גם לעוה"ב³³, שהרי הגם שהוא עצם ענג העצמי, עכ"ז הוא ענג האדם שפל אישים, שלא בערך כלל אוא"ס הבורא יחיד כו', וכמובן ממשל הנ"ל. וא"כ יובן בטוב טעם ענין שארז"ל יפה שעה א' בתשו' ובמעש"ט³⁴ שבעוה"ז, להיות כי בעוה"ז עושים נח"ר לפני מי שאמר והי' העולם, אשר מעריבות ידידות מתיקות ונעימות זו תגעל הנפש את הבשר³⁵, שלכן הוא יפה הרבה גם מבחי' הענג העצמי שיהי' לעיל ע"י עשיית המצות דעכשיו, גם בחי' ישיש כגבור³⁶ כו'. ובחי' זו יתגלה בנשמות כמארז"ל עתידים צדיקים שיקראו ע"ש של הקב"ה פי' רש"י³⁷ שיהי' שמם הוי', א"כ יקבלו ג"כ מן תוס' הענג שנעשה ע"י המצות היינו בחי' נח"ר לפני כו', אך זהו שיתעלו לשם ולא בדרך גילוי כו'.

קיצור. בקרבנות ארז"ל שא' הקב"ה נח"ר לפני כו', וכ"ה בכל המצות, אשר נח"ר שלפניו, זהו צ"ל גדול מאד בעיני האדם יותר הרבה מנח"ר שמקבל בעצמו ומשל ע"ז.

(יג) **וע"פ** כ"ז יובן גודל מעלת מועדים לשמחה³⁸ שביו"ט, שאז הוא מועד התגלות השמחה של מצוה³⁹, שע"י עשיית המצוה נעשה נח"ר לפניו ית', וא"כ השמחה ש"מ זו היא גדולה • ונפלאה אין קץ גם נגד הענג העצמי⁴⁰ שיתגלה בתחת"מ בחי' ישיש כגבור כו'. ונמצא מובן ענין ג' חלוקי מדרגות מגילוי הבינה, אשר בג"ע הוא מהות האין שמתגלה והוא בחי' ממכ"ע, ובתחת"מ שהוא עיקר העוה"ב יהי' גילוי בחי' סוכ"ע, בחי' עצם הענג, שגם משה יצטרך להתלבש בגוף בכדי לטעום מצוץ נועם העוה"ב, שהוא בחי' עצם הענג. ומ"מ יפה שעה א'

הנחה ע' שמה. לעיל פי'.

(37) עתידים צדיקים . . פי' רש"י: כ"ה בכ"מ — ראה ב"ב עה, ב וברשב"ם שם. ראה גם לקמן פט"ו. פכ"ו. פס"ג. פצ"ו. לקמן בהנחת כ"ק אדמו"ר מהורש"ב ע' תשצד. סה"מ תרל"ח ע' כו. ושנ"נ. תרמ"ב ע' קלב. ושנ"נ. (38) מועדים לשמחה: ראה לעיל ע' תה ע' 2.

(39) השמחה של מצוה: ראה גם תניא פכ"ו. לקו"ת תזריע כ, ג. שה"ש כד, ב ואילך. מאמרי אדה"א נ"ך ע' כז ואילך ובהנמסר שם.

(32) עריבת ומתיקת וידידות: ראה גם בסמוך בפנים. ע"פ אוה"ח ר"פ אחרי ד"ה אי' עז"ה. ראה גם סה"מ תרמ"א ע' שסח. ושנ"נ.

(33) הנח"ר שיהי' גם לעוה"ב: ראה גם לקו"ש כרך ה ע' 244 ואילך.

(34) יפה שעה א' . . ובמעש"ט: ראה לעיל ע' תה הערה 3.

(35) תגעל הנפש את הבשר: אוה"ח שם. ראה גם לקמן פט"ל. ושנ"נ.

(36) ישיש כגבור: תהלים יט, ו. ראה גם לעיל בח"א בהנחת כ"ק אדמו"ר מהורש"ב

בתשומעש"ט מכל הטעמים הנ"ל, והעיקר שע"ז גורמים הנח"ר לפניו ית', אשר נגד בחי' זו כלא חשיב כל הענג גם מה שיתגלה בתחה"מ כו', והשמחה ש"מ מבחי' זו מאיר במועדים כו'.

קיצור. מועדים לשמחה, הוא בחי' שש"מ מבחי' הנח"ר שלפניו ית'. וההפרש בין ג' בחי' שבבינה, ג"ע זיו ממכ"ע, ולע"ל סוכ"ע עצם הענג, ויפה שעה א', שכאן הוא השמחה מהענג של הנח"ר שלפניו ית'.

ש"פ תו"מ ל"ז

(יד) **והנה**¹ אם נעמיק עוד יותר במה שיש יתרון בעוה"ז גם על בחי' עוה"ב כפי פי' המפרשים שמפרשים על תחה"מ², שזהו ענין יפה שעה א' בתשומעש"ט בעוה"ז מכל חיי העוה"ב³, אומרם מכל הכוונה מכל הבחי' שיתגלו. הן בזמן שכולל כל הג"ע התחתון והעליון, והן באופן הגילוי. שג"ע הוא מלמטלמ"ע כמ"ש מי יעלה בהר ה'⁴ נקי כפים ובר לבב⁵ כו', ותחה"מ יהי' מלמעלמ"ט כמ"ש ונגלה כבוד ה' וראו כ"ב, וכת' חשף ה' את זרוע קדשו⁶, וכת' ובאו במערות צורים כו' מפני פחד ה'⁷ שנתגלה למטה, ואותו אנו מבקשים ובכן תן פחדך⁸, גלה כבוד מלכותך עלינו מהרה⁹, והופע בהדר גאון עוזך על כל יושבי תבל ארצך¹¹.

בשוה"ג ללא ציון מקומו בפנים (בתחלה נרשמו בגוכתי"ק ברפ"ד 6 שורות, התחלה אחרת, ואח"כ נמחקו. ואולי שולי הגליון זה שייד למה שרשם שם. בבזן 1825 ליתא. ואולי כיון שנמחקו לכן לא העתיק זה בבזן הנ"ל):

י"ל ע"י הבינה יהי' גילוי מוחין דאבא, או בינה שבחכ', הבן בחכ' וחכם בבינה^א

(א) הבן בחכ' וחכם בבינה: ספר יצירה פ"א, מ"ד.

- | | |
|--|--|
| <p>(1) והנה כו' שנח"ר לפניו . . ונעשה רצונו: מכאן מתחיל מאמר ה' מההמשך הכולל פרקים יד"טז.</p> <p>(2) עוה"ב . . שמפרשים על תחה"מ: ראה גם לעיל רפ"ט.</p> <p>(3) יפה שעה א' . . מכל חיי העוה"ב: אבות פ"ד, מ"ז.</p> <p>(4) מי יעלה בהר ה': תהלים כד, ג. ראה גם</p> | <p>לעיל בח"א ע' רלה. וש"נ.</p> <p>(5) נקי כפים ובר לבב: תהלים שם, ד.</p> <p>(6) ונגלה כבוד ה' וראו כ"ב: ישעי' מ, ה.</p> <p>(7) חשף ה' את זרוע קדשו: ישעי' נב, י.</p> <p>(8) ובאו במערות צורים כו' מפני פחד ה': ישעי' ב, יט.</p> <p>(9) ובכן תן פחדך: תפלות העמידה לימים נוראים.</p> <p>(10) גלה כבוד מלכותך עלינו מהרה: מוסף ליו"ט וימים נוראים.</p> <p>(11) והופע בהדר גאון עוזך . . תבל ארצך: תפלות העמידה לר"ה.</p> |
|--|--|

וכמשנ"ת ענין בחי' מלמעלמ"ט שהמטה יתעלה להיות בחי' מעלה בד"ה אלה תולדות נח¹² ע"ש, ומכל בחי' אלו יפה שעה א' כו' בעוה"ז. והיינו כי באמת ענין בחי' מה שנח"ר לפניו ית' שאמר ונעשה¹³ רצונו לבד, יש לפרש שע"י מה שמקיימים מה שאמר וציוה היינו בחי' התומ"צ עי"ז עושי' רצונו ית'. וכענין שנת' במ"א בענין עושי' רצוש"מ¹⁴, דפ' ראשונה של ק"ש שפי' שעושי' וממשיכי' את הרצון מבחי' אוא"ס בעל הרצון. וענין בחי' רצון זה הוא הגבה למעלה משרש ומקור ברה"ע שנת' בע"ח כשעלה ברצונו הפשוט, שזהו בחי' הרצון בכדי להטיב לברואיו¹⁵. וכל ענין הבריאה הוא בשביל קיום התומ"צ וכמ"ש בראשית וארז"ל בשביל התורה שנק' ראשית¹⁶, וכת' אנכי עשיתי ארץ ואדם עליה בראת¹⁷. והיינו שכל עיקר המכוון מה שנשתלשל מן בחי' אנכי מי שאנכ¹⁸ לעשות בחי' הארץ הלזו הגשמי' ששרשה מבחי' מל' דאצי', ולכן איתא בספרים ששרש בחי' המל' הוא מרדל"א¹⁹, והמכוון מבחי' זו הוא בשביל בריאת האדם²⁰. ולכן האדם כלול מכל העולמות וכמארז"ל במד"ר בראשית שהאדם הוא כלול מן העליונים והתחתונים²¹, והכוונה הוא מכל העולמות, וכמ"ש בכתבי הארז"ל שהנפש הוא²² מעשיה²³ הרוחניות, והרוח מיצי' והנשמה מבריאה והמקיפים דחי' הם מאצי"ה²⁴ העליון²⁵, והגוף הוא מגשמיית העשייה. ובד"כ הנפש הוא²² מבחי' ממכ"ע והגוף שרשו מבחי' סוכ"ע כנ"ל²⁶, וכמשנ"ת בד"ה ביום השמע"צ דתקע"ב וביאורו²⁷ ע"ש, ובהגהות

(19) איתא בספרים ששרש בחי' המל' הוא מרדל"א: ראה לקו"ת חוקת נח, ב (סו"ב): וכ"מ בע"ח שער א"א פ"ב. שם סד, א: וע' במק"מ ר"פ צו בפ' לא ידעתי נפשי. . וע' בע"ח שער א"א פ"ב. ראה בסוף הספר במילואים.

(20) והמכוון. . בשביל בריאת האדם: ראה גם לקמן פע"ה. וש"נ.

(21) במד"ר בראשית שהאדם הוא כלול מן העליונים והתחתונים: ראה שם פ"ב, ס"ח. לקמן פע"ה. לקו"ת שמע"צ פט, סע"ב. מאמרי אדה"ז תקס"ה ח"ב ע' תתקלה. סה"מ תרל"ח ע' שב. לקוטי לוי יצחק לזהר בראשית ע' ח.

(22) הוא: ראה לעיל ע' שצ הערה 59.

(23) שהנפש הוא מעשיה. . והנשמה מבריאה: ראה ת"ז סתכ"ב.

(24) דחי' הם מאצי': ראה ע"ח שער פנימיות וחיצוניות (שער מ') דרוש י.

(25) מאצי' העליון: ראה לקמן בהנחת כ"ק אדמור" מהורש"ב ע' תשע.

(26) הנפש. . ממכ"ע והגוף. . סוכ"ע כנ"ל: פ"ה.

(27) בד"ה ביום השמע"צ דתקע"ב וביאורו:

(12) בד"ה אלה תולדות נח: נדפס לעיל בח"א. ראה שם פ"ב. פי"ח – לקמן פצ"א.

(13) שנח"ר. . שאמר ונעשה רצונו: ראה ספרי פינחס כח, ח. רש"י תצוה כט, כה. זבחים מו, ב ד"ה הנחת רוח.

(14) עושי' רצושי"מ: ברכות לה, ב. ראה גם לקו"ת בשלח ב, ב. בלק ע, א. מאמרי אדה"ז תקס"ט ע' קלו. לעיל ח"א ע' רנט.

(15) בע"ח כשעלה ברצונו. . להטיב לברואיו: ראה גם לעיל בח"א ע' קסח. וש"נ.

(16) בראשית. . בשביל התורה שנק' ראשית: בראשית א, א. ראה רש"י שם. הנסמן בלקו"ש כרך ג ע' 755. לקמן בהמשך מאמר ד"ה יודבר אלקים. . אנכי (פתיחה לפכ"ו).

(17) אנכי עשיתי ארץ ואדם עליה בראתי: ישע"י מה, יב.

(18) מן בחי' [בהוצאה הקודמת: מבחי'] אנכי מי שאנכי: ראה תניא מהדו"ק ספמ"ט. לקו"ת להארז"ל תולדות כו, יט בשם זוהר. אבן עזרא תולדות שם. מאמרי אדה"ז תקס"ב ח"א ע' יד. פרשיות התורה ח"א ע' רט ובהנסמן במ"מ לשם.

ז' לשם בס' במדבר²⁸. ומכוון • מברית האדם הוא בשביל תומ"צ, ומרומז זה בפסוק אנכי עשיתי ארץ בתיבת בראתי שהוא בגימ' תרי"ג²⁹, והיינו בחי' תרי"ג מצות. ואמנם בכדי להיות נעשה רצוני בפועל זהו ע"י עשיית המצות בעוה"ז, שכ"ז שלא נעשה המצוה בפועל לא נשלם הרצון הנ"ל, וע"י שעושים המצוה ע"י³⁰ נעשה בפועל בחי' הרצון הנ"ל. וי"ל עוד בעומק יותר שבאמת כל הרצון דתומ"צ ה"ז בחי' צמצום, שהרי מצד עצמיות אוא"ס ב"ה אינו שייך כלל הרצון דתומ"צ כלל, וכמארו"ל במד"ר פ' שמיני וכי מה איכפת לי' להקב"ה אם שוחט מן העורף או שוחט מן הצואר, אלא לא ניתנו המצות אלא לצרף בהם את הבריות³¹, וכמשנ"ת ענין צירוף זה באורך בד"ה מים רבים³² לא יוכלו לכבות את האהבה ע"ש. ונמצא פ"י ונעשה רצוני שעושי' וממשיכי' את בחי' אוא"ס שלמעלה מבחי' הרצון שיהי' לו ית' רצון בתומ"צ³³. וזהו דכתיב מגיד דבריו ליעקב³⁴ חוקיו ומשפטי' לישראל, וארו"ל בירושלמי פ"ק דר"ה³⁵ ובמד"ר משפטים פ"ל³⁶ והקב"ה אינו כן אלא מה שהוא עושה הוא אומר לישראל לעשות. ונת' במ"א פ"י דברי רז"ל אלו בשני פירושים³⁷, והאחד שע"י שישראל עושי' ע"י גורמים שיהי' הוא עושה. וזהו מה שהוא עושה, פ"י מי הם הגורמים שהוא עושה, ע"י שאומר לישראל לעשות. וע"י שעושי' ע"י גורמים נח"ר לפניו ית', שאמרת לישראל לעשות ונעשה רצוני שנמשך מאוא"ס שלמעלה מן הרצון שיהי' בבחי' רצון דתומ"צ כו'.

קיצור. פ"י נח"ר לפני שאמרת ונעשה רצוני, שע"י עשיית המצות גורמים שיומשך מאוא"ס שלמעלה מבחי' רצון שיהי' לו רצון בתומ"צ, ע"ד עושי' רצוש"מ ע"י בכל מאדך. ופ"י דברי הירושלמי והמד"ר מה שהוא עושה אומר לישראל לעשות.

(טו) **ועפ"ז** יובן עוד בעומק יותר דברי רז"ל שאמרו יפה שעה אחת³ בתשו' ומעשי' בעוה"ז כו'. שהגם שנתל"ל³⁸ שענין הנח"ר שאמרת ונעשה

במד"ר פ' לך לך פמ"ד [א] ושמיני פ"ג [ג].
ראה גם סה"מ תרמ"ב ע' רפ. וש"נ.

(32) בד"ה מים רבים: תרל"ז. ראה שם פק"י. פקב"ב.

(33) ונעשה רצוני . . . שיהי' לו ית' רצון בתומ"צ: ראה לקמן בהנחת כ"ק אדמו"ר מהורש"ב ע' תשע ובהנסמן שם.

(34) מגיד דבריו ליעקב: תהלים קמז, יט.

(35) בירושלמי פ"ק דר"ה: ה"ג. עה"פ ושמו את משמרתו – אמור כב, ט.

(36) ובמד"ר משפטים פ"ל: ס"ט.

(37) דברי רז"ל אלו בשני פירושים: ראה סה"מ תרכ"ח ע' פח. סה"מ תרל"ז ח"ב ע' שכו. לעיל בחי'א ע' רפא.

(38) שנתל"ל: פ"ב.

ראה לעיל בחי'א פ"ח. המשך אלה תולדות נח ספ"ח – לקמן ספצ"א. וש"נ.

(28) ובהגהות לשם בס' במדבר: ראה גם אוה"ת ברכה ע' א'תשכב ואילך. בוך מס' 1028 ד"ה ביהשמע"צ.

(29) בראתי שהוא בגימ' תרי"ג: ראה רמ"ז לזהר ויגש רה, ב (קז, ב דפי הספר), „היום יום" כב חשון, לקמן פס"ג. לקמן בהנחות ע' תתקא. סה"מ תרכ"ט ע' רעז. תרל"א ח"א ע' קפב. תרל"ח ע' תנד. וש"נ. תרל"ט ח"א ע' ז. ח"ב ע' שצ. תרי"ב ח"א ע' רנ. וש"נ. תרמ"א ע' שצט. וש"נ. סה"מ תרפ"ב ע' רכח. וש"נ.

(30) ע"י = על ידם. ואוצ"ל: ע"י.

(31) במד"ר פ' שמיני וכי מה . . . לצדף בהם את הבריות: בהמשך מים רבים תרל"ז פק"י:

רצוני, התשלום שכר ע"ז לא יש גם בעוה"ב היינו בתח"מ בדרך המשכה. רק שאין הקב"ה מקפח שכר כל ברי³⁹, לכן יטעים⁴⁰ לנו מצופ טעם נח"ר זה ג"כ ע"י שעתיד' צדיקים שיקראו ע"ש של הקב"ה ופי' רש"י⁴¹ שהי' שמם הוי' וכת' ועמך כולם צדיקים⁴². לכן נטעום גם אנו מנופת צוף טעם הנח"ר הזה, ועכ"ז יפה שעה א' כו' בעוה"ז. כי הנה ידוע שכ"ד הגורם ומכריח השני שיעשה, בהכרח לומר שהגורם הוא יותר חזק מהנעשה, שה"ה הוא⁴³ העושה ומכריח השני שיעשה כפי רצונו וטבעו. ועד"מ שאנו רואים בחורף שהמים נגלדים ונעשה כפור וקרח ומשתנים ממהות למהות כו', והנה מי הוא הגורם זאת הוא הקור, ולפי ערך חיזוק הקור במעלות המודדת הקור, לפ"ע זה יהי' חיזוק וריבוי הקרח וגלילת המים. וידוע בספרי הטבעי' שהקרח עצמו אין בו אפי' חלק א' מחמישית ממעלה א' שבקור, שהרי חלק חמישית ממעלה אחת דקור פועל שיגלילו המים שעומדים בהשקט, הרי בהכרח לומר שהקרח פחות ממנו, והגם כי הקור מתלבש בהמים עכ"ז אינו כמוהו. ולפי ערך ריבוי הקור נגלדים גם המים • שהולכים במרוצה יח ג"כ, ואינו פועל להם מרוצתם, כ"א מפני שאינם יכולים לסבול תוקף הקור לכן משתנים להיות היפך טבעם לגמרי. ולהיות נצב כמו נד, ולסבול משא כבדה ההולכת עליהם בעגלה הזוחלת, ולא ימוטו כלל וכלל, מפני תוקף הקור ששלט בהם כ"כ, עד שנשתנו ממהותם לגמרי כו'. ועד"ז יובן בכל דבר שהגורם הדבר הוא חזק יותר מהנעשה ממנו, וכ"ש הוא מהמסבב ומסובב⁴⁴, שג"כ המסבב חזק יותר. וכ"ש הפועל דבר חדש, שהרי המסבב אינו רק שמנהיגו, אבל הפועל הנה בכחו הוא ממציאו מחדש, שדעת לנבון נקל⁴⁵ שחזק הוא מן הנפעל ממנו כו'. וא"כ יובן כח מעשה המצות בגשמיות דוקא, מלבד מה שמעשה גדול⁴⁶, היינו שעי' הכפי' וההכרח דבחי' המעשה גורמי' בחי' צמצום הראשון, שיצמצם אוא"ס לבוא בפרטיות הרצונות דתומ"צ, ובהם עשה ול"ת. היינו שעיקר הצמצום נמשך ע"י הכפי' דלא תעשה⁴⁷, שהוא לעצור נפשו הבהמי' וכח המתאווה הגשמי לבלי עשות דבר שנצטוונו לא לעשותו, וע"י בחי' מ"ע גורמים המשכת הק"ו להאיר את הצמצום, וע' בד"ה ושננתם לבניך (ל"ו)⁴⁸. ומלבד כל זה הנה מאחר שיש בכח המצות לגרום נח"ר לפניו ית', א"כ מוכרח לומר שיש בעצם עשיית המצוה עוד כח יותר גדול עד שביכולתו להכריח את הענג שיבא להיות בחי' נח"ר לפניו ית'. וא"כ הם למעלה מבחי' ענג זה, והיינו שזהו בחי' כח המצווה לעשות המצוה הוא

(45) שדעת לנבון נקל: ע"פ משלי יד, ו.
 (46) שמעשה גדול: ראה גם לעיל בח"א המשך אלה תולדות נח פ"ב. וש"נ.
 (47) שעיקר . . הכפי' דלא תעשה: ראה גם לעיל בח"א המשך ואלה תולדות יצחק ספ"ו.
 (48) שעיקר הצמצום . . דלא תעשה . . בד"ה ושננתם לבניך (ל"ו): ראה סה"מ תרל"ז ח"ב ע' רפט.

(39) שאין הקב"ה מקפח שכר כל ברי': ב"ק לה, ב.
 (40) יטעים: בהוצאה הקודמת: יטעום.
 (41) שעתיד' צדיקים . . ופי' רש"י: ראה לעיל ע' תיג הערה 38.
 (42) וכת' ועמך כולם צדיקים: ישעי' ס, כא.
 (43) שה"ה הוא: כ"ה גם בהוצאה הקודמת.
 (44) מהמסבב ומסובב: ראה לקמן בהנחת כ"ק אדמ"ר מהורש"ב ע' תשעא ואילך.

א"ס ב"ה בכבודו ובעצמו שלמעלה מעצם הענג ג"כ. או י"ל שהוא בחי' המספר וכמשנ"ת במ"א בד"ה אלה מועדי הוי' מענין שד' ספרים הראשונים שבחמשה חומשי תורה נאמרו כשלישי המדבר⁴⁹ שמספר איך ששם הוי' צוה אל משה מצוה זו וכן בשני' וכן כולם כו'⁵⁰. והיינו שהמספר הוא א"ס המאציל שלמעלה מאו"כ, א"כ בחי' זו הגבה למעלה יותר גם מבחי' עצם הענג הבלתי מורכב, וענג זה גם מה שנח"ר לפניו הוא ענג המורכב. שהרי הוא ממה שאמרתי ונעשה רצוני א"כ הוא מורכב מעשיית המצות כו', וגם אחרי התגלותו ה"ה מורכב בהבחי' המקבל הענג כו'. וא"כ יובן בטוב טעם ענין יפה שעה א"כ בתשו' ומעש"ט בעוה"ז כו', שהוא יפה יותר הרבה גם מבחי' הענג דנח"ר לפניו ית', שיתעלו ישראל לקרות בשמו של הקב"ה שיהי' שמם הוי'⁵¹ בכדי לטעום מנופת צוף טעם ענג הזה כו'. וענין בחי' זו בעבודה יובן ממארז"ל במשנה פ"ק דאבות⁵² מאמר אנטיגנוס איש סוכו⁵³, אל תהיו כעבדים המשמשי' את הרב ע"מ לקבל פרס, אלא הו' כעבדים המשמשי' את הרב שלא ע"מ לקבל פרס, ויש גירסא במשניות ע"מ שלא לקבל פרס⁵⁴. והיינו שלא די במה שעובד בלא פניית תשלום שכר, אלא שאינו רוצה בשילום שכר כלל, כ"א עובד את הקב"ה מצד האהוי"ר לאלקות. ועד"ז הו"ע בחי' זו מאחר שהתשלום שכר מבחי' זו בהכרח לומר כי פחות הוא מעבודה זו, שהרי עבודה זו גורמת הענג הנ"ל, א"כ מעלתה זו ועבודתה היא ע"מ שלא לקבל פרס כלל כו'.

יט • קיצור. מאחר שהעבודה דמה"צ גורמים הענג הנפלא שיתעלו ישראל לקבלו בהכרח לומר שהעבודה גבוה יותר, ובחי' עבודה זו היא ע"מ שלא לקבל פרס כו'.

(טז) **והנה** נודע ממ"ש במ"א שענין מה שנתלבשו המצות בדברים גשמיים⁵⁵ דוקא זהו בשביל בחי' בירור התהו, היינו מה שנפל בשבה"כ, שבכדי שיתבררו ויתעלו לשרשן הקדום ע"י יומשך בחי' אורות דתהו. מ"מ יפה שעה א' תתמא.

(52) במשנה פ"ק דאבות: מ"ג.
 (53) אנטיגנוס איש סוכו: ראה לעיל בתחלת המאמר (רפ"ד) בהערה שזה הי' פתיחת המאמר.
 (54) ע"מ שלא לקבל פרס: ראה שינויי נוסחאות באבות שם.
 (55) שנתלבשו המצות בדברים גשמיים: ראה טעמי המצות ושער המצות פ' בהר. פע"ח שער התפלה ש"א, פ"ז. ראה גם לעיל בח"א ע' רנד. סה"מ תרכ"ז ע' קכ. תרל"ג ח"א ע' קכט ואילך. המשך מים רבים תרל"ו פקס"ז ואילך.

(49) בד"ה אלה מועדי הוי' . . כשלישי המדבר: ראה אוה"ת אמור כרך ג ע' תתלז, הנחת כ"ק אדמו"ר מהר"ש. נדפסה בתוס' הגהות בסה"מ תרכ"ו מהדורת תשמ"ט ע' רעג. הנחות אחרות נדפסו באוה"ת אמור כרך ד ע' א"עה. פלח הרמון אמור ע' רלא. וראה שם ע' רל. מאמרי אדה"ז תקס"ח ח"א ע' קנט – נדפסה גם באוה"ת אמור כרך ג' ע' תתמא.

(50) כו': בהוצאה הקודמת ליתא.
 (51) שיתעלו ישראל . . שמם הוי': ראה גם לעיל ספ"ב. וש"נ.

כו' בעוה"ז, להיות כי ע"י עבודת עוה"ז במעמ"צ גורמים המשכת האורות דתהו, לכן הרי הגורם יש לו יתרון כח על הנמשך כנ"ל. וגם כי מה שנפל בשה"כ הוא מן הכלים⁵⁶, ושרש הכלים קדם להאור⁵⁷ כמ"ש במ"א כו'. ואפי' לפי מה שנת' במ"א שע"י שממשיכים בחי' אורות דתהו בכלים דתהו ותיקון, ע"ז נמשך מאוא"ס שלמעלה מתהו ותיקון⁵⁸, וע' בהגהות לד"ה ראה⁵⁹ אנכי נותן, דתרך"ב⁶⁰, שז"ע ש' ע"ב⁶¹ אורח⁶² כו'. עכ"ז לפי הכלל הנ"ל שדבר הגורם שיומשך מחמתו הנה הוא חזק ונעלה יותר שגורם שיומשך, שה"ה כפועל ונפעל כו', והגם שאינו פועל אותו מחדש עכ"ז מאחר שממשיכו⁶³ הרי בהכרח יש לו שליטה עליו עד שפועל המשכתו והתגלותו כו'. ונמצא כי מכל צד ופינה יפה שעה בתשו' ובמעש"ט בעוה"ז מכל חיי העוה"ב כו'.

קיצור. גם לפי משנת' במ"א שע"י בירור המצות שנתלבשו בדברים גשמי' ממשיכים אורות דתהו, וגם בחי' שלמעלה מתהו ותיקון, עכ"ז יפה שעה א' כו'. מפני כי זהו גרם ומושל ושולט שיומשך ויתגלה ה"ה נעלה וחזק יותר כו'.

בסה"מ תרל"ג ח"א ע' רנ: בהגהות ראה שבלק"ת (ך' ד"ה). ובהערה שם: פ' הגהות לד"ה ראה שבלק"ת משנת תר"כ תרכ"ה.

61 ש' ע"ב: ראה זהר תרומה קלב, ב. פרדס שער פרטי השמות שכ"א, פ"ה. מאמרי אדה"ז על פרשיות התורה ח"ב ע' תשז ואילך. מכתב להרב בראנדט שנדפס ברשימות כ"ק אדמו"ר זי"ע חוברת מא.

62 ש' ע"ב אורח: ראה רמ"ז לזהר אמור קג, סע"א. ראה גם אוה"ת פ' ראה כרך ה ס"ע בלט. סה"מ תר"ם ח"ב ע' תשלז. ושי"נ.

מובא בשמו באוה"ת פ' ראה ע' תרלו — נדפס גם בסה"מ תרכ"ז ס"ע רח ואילך. ר"ה ס"ע איתמו — נדפס גם בביאורו"ז לכ"ק אדמו"ר הצ"צ ח"א ע' תיח"ט. תרמ"א ע' סג. סה"מ תרע"ט ע' תריב.

63 שממשיכו: בהוצאה הקודמת: שממשיכי'.

56 שנפל בשה"כ הוא מן הכלים: ראה ע"ח שער רפ"ח ניצוצין שי"ח, פ"א. לקו"ת מטות פב, ג. מאמרי אדה"א דברים ח"ד ע' א"תפ. ושי"נ.

57 ושרש הכלים קדם להאור: ראה מאמרי אדה"ז אתהלך לאזניא ע' יז בשם הע"ח. תקס"ב ח"א ס"ע ר ואילך בשם [ע"ח] שער הכללים. אוה"ת תצא ע' תתקד ואילך כנו' באוצ"ח. לקמן פק"ב. תו"ח בראשית י, ד ובהערה 14. נח סג, ג ובהערה 9.

58 שע"י שממשיכים . . שלמעלה מתהו ותיקון: ראה גם סה"מ תרל"ב ח"ב ע' תפג. ע' תקכט. ע' תקסג. סה"מ מלוקט ח"א ע' נט [בהוצאה החדשה — ח"א ע' שכת].

59 בהגהות לד"ה ראה: אוה"ת פ' ראה ע' תרלו. כרך ה' ע' בלט. סה"מ תרכ"ז ע' רח.

60 בהגהות לד"ה ראה אנכי נותן דתרך"ב: וכ"ה גם בסה"מ תרל"א ח"א ע' שיד. ע' שכא וע' שסג. תרל"ב ח"ב ע' תקכט.

ש"פ אצ"ק

(יז) **ועדיין** צ"ל בענין הידוע שעיקר ענין עשיית המצות יהי' לע"ל² וכמו שאנו אומרים בתפלת המוספין ושם נעשה לפניך כמצות רצונך³, משמע שעיקר ענין עשיית המצות יהי' לע"ל בימוהמ"ש. ומה שארז"ל יפה שעה א' לכאור' הכוונה על קיום המצות דעכשיו, שהרי כוונתם בזה לזרז על עשיית המצות שזהו עכשיו, אבל לע"ל דכתיב והסירותי את לב האבן מבשרכם⁵ א"צ זירוז כלל. ומה גם כי ע"י זירוז לע"ל, ה"ז כעין קולא והיתר על ההתרשלות דעכשיו שזהו דבר שא"א. ומלבד זה מובן שכוונתם על עשיית המצות, ולכאור' אם עשיית המצות שהם אינם כמצות רצונך הם יפים יותר מכל חיי העוה"ב, כ"ש מצות רצונך דלע"ל יהיו יפים ויפים יותר כו'.

אך הענין הוא דלפי משנת"ל שענין מה שנתלבשו המצות בדברים גשמיים⁶ זהו בשביל בירור התהו, ועיקר ענין נפילתם ושפלותן של כל דברים הגשמיים זהו עתה, אבל לע"ל יזדככו הכל, שהרי כתיב ונהרו אליי' כו', שגם הם יתעלו כו', וכ"ש דברים הגשמיים דנוגה כו'. והגם כי ארז"ל אין בין עוה"ז לימוהמ"ש אלא שעבוד⁸ בלבד, אשר מזה משמע שבכל הדברים יהיו⁹ שוה. מ"מ אנו רואים שלע"ל יהיו כל הנבראים במעלה היותר עליונה, שהרי גם בחיות¹⁰ הטמאות¹¹ הטורפים ודורסים¹² כתיב וגר זאב¹³ עם כבש ועגל וכפיר ומריא¹⁴, ופרה¹⁵ ודוב¹⁶ תרעינה יחדיו כו', וכתיב וארי¹⁷ כבקר יאכל תבן¹⁸. ומאחר שגם באלו שהם מקלי

(7) ונהרו אליי': ישעי' ב, ב. ראה גם לקמן ספקכו'.

(8) אין בין עוה"ז לימוהמ"ש אלא שעבוד: ברכות לד, ב. וראה גם לקו"ש כרך כז ע' 197 ואילך.

(9) יהיו: בהוצאה הקודמת: יהי'.

(10) בחיות... ודורסים... זאב... וארי: ראה חולין מב, א במשנה. שו"ע יו"ד סנ"ז, ס"א.

(11) בחיות הטמאות... מגקה"ט: ראה תניא פ"ו.

(12) בחיות... ודורסים... ודוב: ראה טור ושו"ע שם ובמפרשים.

(13) וגר זאב עם כבש ועגל וכפיר ומריא: ע"פ ישעי' יא, ו. ראה גם סה"מ מלוקט ח"ב ע' מה [בהוצאה החדשה - ח"ג ע' קפח] הערה 6.

(14) ופרה ודוב תרעינה יחדיו: ישעי' שם ז.

(15) וארי' כבקר יאכל תבן: המשך הכתוב ופרה ודוב. ראה מאמרי אדה"ז על ענינים ע' פז.

(1) ועדיין... ושם נעשה לפניך כמצות רצונך: מכאן מתחיל מאמר הז' מההמשך הכולל פרקים יז-יט.

בעת אמירת הדרוש הפתיחה היתה: יפה שעה א' - ראה לקמן הנחת כ"ק אדמו"ר מהורש"ב ע' תשעד. גם התאריך כאן נעתק משם.

ראה עוד ע"ד המאמר ברשימת המאמרים שבסוף הספר.

(2) שעיקר ענין עשיית המצות יהי' לע"ל: ראה תו"א ויחי מו, ד. מאמרי אדה"א שמות ח"א ע' רכו. וש"נ. סה"מ תר"ם ח"א ע' שג. וש"נ. תרמ"א ע' טו. וש"נ. אעת"ר ע' קפט ואילך.

(3) ושם נעשה לפניך כמצות רצונך: מוסף (שבת) ר"ח: וי"ט - בדילוג. ראה לקמן פ"ח.

(4) יפה שעה א': אבות פ"ד, מ"ז.

(5) והסירותי... מבשרכם: יחזקאל לו, כו.

(6) משנת"ל... המצות בדברים גשמיים: פט"ז.

הגסות ישתנה לע"ל, כ"ש • שבהמות הטהורות שמק"נ¹⁶ שהיא זכה יותר הרבה כ
מגקה"ט¹⁷ בודאי יתעלו ויטב מצבן ג"כ, עכ"פ כמו דברים הטמאים לפי ערכן
דעכשיו, וכ"ש שלא יגשם את האדם הניזון מהם. ונוכל להבין זאת מנה"ב
הרוחניות שבאדם, שעכשיו ה"ה המתאווה תאוות גשמיות וע"פ הסתת יצה"ר
מכשיל גם נה"א שבאדם שיומשך אחר תאוותיו הקשים והרעים, לעבור פי ממה"מ
הקב"ה. עכ"ז לע"ל יזדכך וישוב להיות מכלל עובדי ה', שהרי אז בודאי יקויים
כמארז"ל בכל לבבך בשני יצריך¹⁷. שהרי כתי' והסירותי את לב האבן מבשרכם
ונתתי לכם לב בשר¹⁸, פי' לב האבן הוא היצה"ר¹⁹ שבלבו של אדם, שפועל בו
להיות לבו אטום כאבן וקשה כאבן, שז"ע בחי' טמטום הלב²⁰ עד שאטום מלקבל
דבר חכמה, וקשה לשמוע כאבן שאינו ניזון מהכאה קטנה כו'. ובחי' הקשיות
הלזה יוסר לע"ל ובמקומו יהי' לב בשר, שהוא דבר רך. והגם שלא נא' בפירוש
שיצה"ר זה עצמו ישוב ויהי' לבשר כ"א ונתתי לכם לב בשר, אין הכוונה שיוטל
זה ויוטן אחר במקומו, אלא שישתנה טבעו ורגילותו להיות קשה כאבן, כ"א יהי'
תבנית רך להמשך אחר הנה"א שאז יאיר כחו בגילוי כו'. והגם כי גם עכשיו
יצה"ר הוא עושה רצון בוראו שגזר עליו להיות מסית ומדיח, והמכוון הוא שלא
ישמעו לו וכמ"ש בזהר שזהו כמשל הזונה עם בן המלך כו', ע"ש בפ' תרומה²¹.
עכ"ז הנה לא רבים הם שאינם שומעים לו, ורובם נכשלים בעו"ה, אשר עי"ז גם
לו לא טוב שה"ה הוא²² המכשיל כו' וה"ה אבן נגף²³, שינגפו בו הבריות. והגם
כאשר ימצא מי שיעמוד על דעתו ולא ישמע לו ה"ז יקר מאד בעיני ה', עכ"ז יצא
שכרו בהפסדו, באשר הוא גרם היזק להנכשלים ונמשכים אחריו ואחר הסיתותיו
כו'. ולכן גם לו יהי' טוב יותר לע"ל שישתנה טבעו ורגילותו, להיות גם הוא רך
כבשר לעשות רצון קונו בפועל ולא בהסתר, כענין אמרם שטן כו' לש"ש
נתכונו²⁴, שענין פי' נתכונו הוא שתוכן המכוון הוא לש"ש, אבל בחיצוניות ה"ה
רע גמור שמסית ומדיח לעבור ציווי הקב"ה כו', אי"כ הרי לע"ל הוא לפניו עלי'

16 שבהמות הטהורות שמק"נ: ראה תניא

פ"ז.

21 בזהר שזהו כמשל הזונה . . בפ' תרומה:

ראה שם קסג, א. ראה גם לעיל בח"א ע' שדמ
הערה 79.

22 שה"ה הוא: כ"ה בהוצאה הקודמת.

23 אבן נגף: ישע"י ח, יד.

24 שטן כו' לש"ש נתכונו: ב"ב טז, א.

ראה לקו"ת חוקת סב, א. מאמרי אדה"ז
אתהלך לאזניא ע' קנה. תקס"ו ע' רצג וע'
שעו. ביאור"ז חוקת צו, ג. מאמרי אדה"א
ויקרא ח"ב ע' תעו. במדבר ח"ב ע' תתי.
דברים ח"ב ע' תרצב. ח"ד ע' איתצג. תר"ח נח
נא, א. תולדות קנו, ב. מקץ רטז, ד. שער
היחוד בסופו. אוה"ת ויצא כרך ה ע' תתמה
ואילך.

17 בכל לבבך בשני יצריך: ואתחנן ו, ה
ובספרי שם. ברכות נד, א במשנה. ראה סה"מ
תר"ם ח"א ע' לב. וש"נ. לקמן פקכ"ח. לקמן
בהנחת כ"ק אדמו"ר מהורש"ב ע' תשמא. ע'
תתפא. ע' תתקד.

18 והסירותי . . לב בשר: ראה גם בענין
והסירותי שערי אורה ע' פז. אוה"ת שמיני
כרך ב ע' תעז ואילך. נ"ך כרך א ע' תיז
ואילך.

19 לב האבן הוא היצה"ר: ראה סוכה נב,
א. אוה"ת יחזקאל כרך א ע' תיז ואילך. מלכים
ע' כט. לקמן פספ"ה.

20 טמטום הלב: ראה גם לעיל בח"א

גדולה שהחיצוני' יהי' כמו הפנימיות כו'. וא"כ כמו שהנה"ב שבאדם ישתנה למעליותא, כן גם הבהמה הגשמיות תשתנה ג"כ למעליותא, הגם שלא תזדכך לגמרי עכ"ז לא תגשם עכ"פ. וגם כי אז יהי' ²⁵קרבנות שע"ז יתעלו להיות בהם וע"י ריח ניחוח לה'. וא"כ ענין המצות דעכשיו שע"י מתעלה גם דבר גס, ובעוד היצה"ר מסית ומדיח ה"ז יפה יותר כו'. וא"כ מובן פשט דברי רז"ל במה שאמרו יפה שעה ²⁷כו' בעוה"ז, שהכוונה הוא על המצות דעכשיו דוקא כו', אמנם לפ"ז אינו מובן למה המצות דלע"ל יהיו' כמצות רצונך דוקא ולא של עכשיו כו'.

קיצור. בענין המצות דלע"ל שיהי' כמצות רצונך אם הם יפים יותר משל עכשיו, ותי' שלע"ל יתעלו כל דברים הגשמי' ויצה"ר שבאדם, וא"כ נא ברור דבר גס ובהיות היצה"ר מסית • ומדיח ה"ז יפה יותר, אך צ"ל למה לע"ל דוקא יהי' כמצות רצונך כו'.

(יח) **ויובן** עוד ענין הנ"ל ממה דמשמע בכמה דוכתי שלא יהי' אז שום הפרש מעלה ומדריגה יתירה ברוחניות הזדככות החומר דגוף האדם שעכשיו, מלבד הסתת היצר כנ"ל, אבל הגוף יהי' כמו עכשיו. רק שיהי' בהמ"ק ויקריבו קרבנות ונקיים כל המצות מעשיות, ועיקר שלימות העבודה במצות יהי' אז דוקא. וכמובן גם ממה שאמרו רז"ל שאין בין עוה"ז ליממהמ"ש אלא שעבוד ²⁸כו' ולא יותר, והיינו שנעלה לא"י ויהי' אז במעלה העליונה ויושלם עבודת הקרבנות וכל המצות התלויות בארץ, שרוב המצות כמעט ג' חלקים מהם הכל תלוי' בארץ ²⁸כמ"ש בכתובים רבים כי תבואו אל הארץ ²⁹כו', דזהו עיקר השלימות בקיום המצות. וגם משמע שגם אותם המצות שאנו מקיימים עכשיו יהי' לע"ל בשלימות היותר נעלה וכמשי"ת. ומ"ש היום לעשותם ולמחר לקבל שכרם ³⁰הכוונה לעשותם ביממהמ"ש שאז הוא שלימות המעשה ולא לקבל שכרם, ולמחר הוא עוה"ב דוקא אז הוא קיבול השכר, ושכר מצוה בהאי עלמא ליכא ³¹. וזהו שהשיב לריב"ל ששאלו אימתי אתי מר, א"ל היום אם בקולו ³²תשמעו ³³, דמשמע דעיקר ביאתו הוא בשביל בקולו תשמעו, אך מזה יש לדייק שביאתו תלוי בזה

(25) יהי': בהוצאה הקודמת: יהיו.

(26) ריח ניחוח לה': ויקרא א, ט. ראה גם לקו"ש כרך לב ע' 1 ואילך.

(27) שעה: בהוצאה הקודמת: שעה א'. בכרך 1825 כפפים.

(28) שרוב המצות . . ג' חלקים . . תלוי' בארץ: ראה לקמן פג"ן: שלא נשתיירו מכל הרמ"ח מ"ע כ"א פ"ז מצות. לקמן ע' תשעז. ע' תשפ. ע' תתנה. מאמרי אדה"א קונטרסים ע' רסו. וש"נ. סה"מ תרכ"ז ע' שעט. וש"נ. תרל"ט ח"א ע' ריט וע' ערה. תר"ם ח"א ע' תח.

(29) כי תבואו אל הארץ: בא יב, כה. אמור כג, י. בהר כה, ב. וראה גם מצורע יד, לד. שלח טו, ב. פ' שופטים יז, יד. תבואו כז, א.

(30) היום לעשותם ולמחר לקבל שכרם: ואתחנן ז, יא. ערובי כב, א.

(31) ושכר מצוה בהאי עלמא ליכא: קדושין לט, ב. ראה גם מאמרי אדה"א שמות ח"ב ע' שטז. וש"נ. קונטרסים ע' שיא ואילך. סה"מ תרל"ח ע' לב ואילך.

(32) אימתי אתי . . בקולו תשמעו: ראה סנהדרין צח, א.

(33) היום אם בקולו תשמעו: תהלים צה, ז.

שיהי' היום אם בקולו דמעשה³⁴ שגם עשיית המצות דעכשיו כשעושין אותם כדבעי ה"ז נק' היום, וע' בד"ה ראה אנכי שלא נדפס שקאי על תשובה³⁵.

והנה לכאור' צ"ל בזה הלא כבר הי' לעולמים שקיימו המצות בא"י בזמן שבהמ"ק הי"ם³⁶ קיים בלא שעבוד, ומהו יתרון זה דביאת משיח שלא יהי' ענין שעבוד. והגם כי בימי שלמה הי' הביטול באוה"ע רק בחיצוניות לבד שהיו באים לשמוע חכמתו³⁷, אבל בימיהם הי' הביטול בפנימיות³⁸ כמ"ש ונהרו אליו, מ"מ בגוף הענין אינו נ"מ כ"כ. ועוד דמשמע שעיקר קיום המצות שהי' בזמן הבית אינם כמצות רצונך, היינו שאין זה עבודה שלימה עדיין, כ"א שעיקר ענין השלימות דקיום מצות אלו ממש יהי' לימיהם כמ"ש בתפלת המוספין, והביאנו לציון עירך ברנה כו' ושם נעשה לפניך כמצות רצונך³⁹ דשם דוקא נעשה כמצות רצונך. וזהו פלא דהאיך אפשר לומר שבזמן בהמ"ק לא עשו כמצות רצונך, וכן במוסף דר"ח א"א מזבח חדש בציון תכין. אך הענין הוא דהנה ידוע כי כלליות כל המצות הן בב' מדרגות רוחני' וגשמיות. ובה יובן מארז"ל קיים אברהם כל התורה כולה עד שלא ניתנה, ואפי' ע"ת³⁹ קיים ג"כ, ולכאורה איך הניח תפילין שכתוב בהם ענין יצ"מ, והרי עדיין לא הי' שעבוד מצרים כלל⁴⁰. אלא שקיים כלליות כל המצות ברוחני' ע"י שהי' מרכבה למדת החדס⁴¹ דאצי, וכמ"ש וישמור משמרת⁴² שפי⁴³ בפרד"ס⁴⁴ בשם ס' הבהיר⁴⁵ ששמר משמרת מדהח"ס, ועי' קיים ברוחני' גם ע"ת ג"כ. וכן באדה"ר דכתי' בי' וינחחו בג"ע לעבדה ולשמרה⁴⁶, שידוע מארז"ל לעבדה זו רמ"ח מ"ע ולשמרה זו שס"ה מל"ת⁴⁷, שהי' הכל

וארא סג, ג. וש"נ. לעיל בח"א ע' רלב ואילך. וש"נ.

(40) תפילין . . לא הי' שעבוד מצרים כלל:

ראה גם ע' רלב הנ"ל.

(41) שהי' מרכבה למדת החדס: ראה גם לעיל בח"א סח. וש"נ.

(42) וישמור משמרת: תולדות כו, ה.

(43) שפי' בפרד"ס: ראה שער טעם

האצילות ש"ב, פ"ב. שער הכנויים ש"ב, פ"ד (בשינוי קל). ראה גם סה"מ תרס"ג ח"ב ע' צא.

(44) שפי' בפרד"ס: ראה לעיל ע' שפח הערה 37.

(45) בפרד"ס בשם ס' הבהיר: סקצ"א — בשינוי קל. וזח"א בהשמטות רסד, רע"ב.

(46) וינחחו בג"ע לעבדה ולשמרה: בראשית ב, טו.

(47) לעבדה זו רמ"ח מ"ע ולשמרה זו שס"ה מל"ת: באוה"ת חוקת כרך ו ע' אלתעא: בגמרא. ראה זהר בראשית כו, א. תרומה קסה,

(34) דמעשה: בכרך 1825 כפנים וממעל לשיטה כתב תשמעו. בהוצאה הקודמת: תשמעו.

(35) היום . . בד"ה ראה אנכי שלא נדפס שקאי על תשובה: ראה סה"מ תרל"ג ח"ב ע' תמב ובשוה"ג שם. ע' תנד.

(36) שבהמ"ק הי': בהוצאה הקודמת: שהי' בהמ"ק. בכרך 1825 כפנים.

(37) בימי שלמה . . שהיו באים לשמוע חכמתו: מלא"ה, יד, י, א.

(38) בימי שלמה . . בחיצוניות . . בימיהם ש . . בפנימיות: ראה גם תו"ח בראשית לב, ג ואילך ובהערה 39. וישב קצח, סע"ד. סה"מ תרכ"ח ע' מא. סה"מ מלוטק ח"ב ע' רעח ואילך. ח"ו ע' נב ואילך [בהוצאה החדשה — ח"ד ע' קכב. ח"ב ע' קכב].

(39) קיים אברהם כל התורה . . ואפי' ע"ת: ראה יומא כח, ב. רש"י תולדות כו, ה. תו"א מג"א קיט, א. תו"ח לך פד, ג ובהערה 27.

ברוחניות לבד שהרי זה הי' קודם שאכל עה"ד שלא הי' כלל בהגשמה כמו עכשיו. רק מפני כי לא שמר ועבר על ציווי, ועי"ז נידון בשילוחין ובגרושין דכתי' וישלחה⁴⁸ כו' . ויגרש את האדם⁴⁹, מפני כי לא השלים בעבודה הרוחניות, לכן נגרש מג"ע ונמשך הדבר עד מ"ת ועד שבאו אבותינו לא"י. שזה הי' הכוונה במ"ת, שאלולי לא חטאו בעגל הי' חירות ממ"ה⁵⁰ כו' כמו קודם חטא עה"ד, ואז הי' קיום המצות ברוחניות בא"י, ע"ד הרוחניות שבג"ע כו'.

קיצור. ענין היום לעשותם קאי על ימוהמ"ש, שיקיימו⁵¹ גם המצות התלויות בארץ, ולכאור' כבר הי' לעולמות, ויפרש שקיום המצות יש ברוחניות כמו שקיים אברהם, וכמו שנצטוו אדה"ר רק מפני חטא עה"ד נטרד מג"ע, ונמשך עד מ"ת ועד שבאו לא"י, ואם לא חטא העגל הי' מקיימים המצות ברוחניות והי' חירות ממ"ה כו'.

(יט) **והנה** באמת לזה הי' הכוונה הראשונה בכניסתן לארץ, אך לאחר חטא העגל ירדו ממדריגתם ע"ד חטא עה"ד⁵². וכמו שגירשו לאדה"ר לעבוד את האדמה אשר לוקח משם⁵³ כמש"נ בד"ה מים רבים⁵⁴, כ"ה ענין כניסתם לארץ לברר עה"ד טו"ר, כאדה"ר שעבד את האדמה כו' לברר הרע הגשמי⁵⁵ כו', שז"ע סומ"ר ועשה טוב⁵⁶ בפ"מ ובארץ דוקא, שכל עיקרי המצות תלויות בארץ בחי' ש⁵⁷ ב"ן⁵⁸. אך אין זו שלימות העבודה דהיום לעשותם³⁰ לבא לקבלת השכר דעוה"ב, רק בימוהמ"ש שאז יהי"ש⁵⁹ כמו קודם חטא עה"ד, וכמ"ש ברע"מ דאילנא דטו"ר יתעבר מעלמא⁶⁰ כו'. ולזה אמר ושם נעשה לפניך כמצות רצונך, שם דוקא ולא עתה, כי יושלם אז הכוונה הראשונה שהי', ולא כאדה"ר שלא עלתה בידו. וכידוע בר"ת אדם שהוא אדם דוד משי⁶¹, שמש"י יהי' בבחי' אדם בשלימות, היינו

- ב. הנסמן במאמרי אדה"א דברים ח"ב ע' שצט: בראשית ע' עג: קונטרסים ע' שי.
 (48) וישלחהו: בראשית ג, כג.
 (49) ויגרש את האדם: בראשית ג, כד.
 (50) לא חטאו . . חירות ממ"ה: ראה שמו"ר פל"ב, א. פמ"א, ז. זהר בראשית לז, ב.
 (51) שיקיימו: בהוצאה הקודמת: ושיקיימו. בכרך 1825 כפפנים.
 (52) לאחר חטא העגל . . ע"ד חטא עה"ד: ראה גם זהר בראשית נב, ב. הנסמן במאמרי אדה"י על פרשיות התורה ח"א לע' שלד.
 (53) לעבוד את האדמה אשר לוקח משם: המשך הכתוב וישלחהו – בראשית ג, כג.
 (54) שגירשו לאדה"ר . . בד"ה מים רבים: תרל"ו. ראה שם פצ"ט: פק"ד ופקנ"ב.
 (55) כאדה"ר שעבד . . לברר הרע הגשמי: ראה גם תו"א בראשית ה, סע"ד ואילך.
 (56) סומ"ר ועשה טוב: תהלים לד, טז. לו. כז.
 (57) בארץ בחי' ש' ב"ן: ראה גם שער הפסוקים בראשית ס"ד (והאדם ידע את חוה אשתו) בסופו הגהה א"ש. תו"א בשלח סו, א. לקו"ת במדבר ז, א. שה"ש כח, א. תו"ח בשלח קעה, ב. ושי"נ.
 (58) ש' ב"ן: מובא כמ"פ בע"ח ופע"ח וכו'. ראה גם ז"ח רות (מהדורת מרגליות) פד, ב. ס' הפליאה (פרעמישלא תרמ"ד) ל, רע"ב (הב'). שושן סודות מ, ב. מא, ע"ב.
 (59) יהי': בגוכתי"ק נכפלה תיבה זו.
 (60) ברע"מ דאילנא דטו"ר יתעבר מעלמא: ראה זהר נשא קכד, ב. קעה, א. אגה"ק סכ"ו. תו"ח שמות כב, ג. ושי"נ.
 (61) בר"ת אדם שהוא אדם דוד משי: ראה

מתוקן לגמרי כמו שהי' קודם החטא⁶² כו'. ולפ"ז מוכרח לומר דבימוה"מ יהי' הזדככות החומר הגופני ויבוער הרע לגמרי, ע"כ תהי' העבודה ע"ד בחי' הרוחניות שבמצות כמו בג"ע כו'. וזהו סותר למארו"ל אין בין עוה"ז לימוה"מ אלא שעבוד כו', ולא יותר שזהו דוקא במעשה בגשמי'. וכידוע שמה שאמר סוף דבר את האלקים ירא ואת מצותיו שמור זהו בפו"מ, וזה כל האדם⁶³ שברוחניות שסוף מעשה בפו"מ עלה במח"מ⁶⁴ ולא המעשה הרוחני'. וזהו שא' על האבות ושמי הוי' לא נודעתי להם⁶⁵, שהגם שקיים אברהם כל התורה כולה עד שלא ניתנה לא נודע לו שם הוי' (כמ"ש במ"א התי' על מה שכ"פ נז' שם הוי' גבי אברהם⁶⁶), רק לישראל שזכו לקבל המצות בפו"מ דוקא כתי' פנים בפני' דבר ה' עמכם⁶⁷. ועוד ראי' ברורה, שאם הי' הרוחניות דמצות יותר גבוה ויותר עיקר, א"כ עכשיו שתפילה במקום קרבנות דתמידין תקנו⁶⁸, כידוע שהוא להקריב את נפשו הבהמית במס"נ דק"ש בכל לבבך ובכל נפשך⁶⁹ כו', שזהו ברוחניות ע"י התבוננות והתפעלות רשפי אש שלהבת י"ה⁷⁰ כו', ה"ז ודאי נעלה יותר מענין הקרבת הבהמה גשמיות על האש גשמי, והי' ראוי שיעלו התפלות לריח ניחוח⁷¹ יותר מן הקרבנות, ואעפ"כ ע"י הקרבנות שבבהמ"ק דוקא הי' לריח ניחוח ממש, והי' גילוי אלקות בהיכל קד"ק. ועכשיו הגם כי שומע תפלת כל פה⁷² כו', מ"מ הוא בחי' הסתר והעלם בתכלית. אלא מוכרח לומר שהעיקר הוא המעשה בפו"מ, וע"ז הוסד כל התורה. וא"כ הדרא • קושיא לדוכתא למה אמר ושם דוקא נעשה לפניך **נג** כמצות רצונך כו', אך הענין הוא בקצרה דכתיב אדם כי יקריב מכם⁷⁴ כו' מן הבהמה מן הבקר כו', וכאשר לע"ל יתעלה האדם יתעלה גם הקרבת הקרבן שמכם ג"כ, ולכן אמר ושם נעשה לפניך כמצות רצונך כו'.

וש"נ. ע' קסח. וש"נ.
 (67) פנים בפני' דבר ה' עמכם: ואתחנן ה, ד.
 (68) שתפילה במקום קרבנות דתמידין תקנו: ברכות כו, א"ב. ראה לקו"ת פינחס עז, ג. מאמרי אדה"א ויקרא ח"א ע' ד. וש"נ. אוה"ת תשא ע' א'תתפג.
 (69) בכל לבבך ובכל נפשך: ואתחנן ו, ה
 (70) רשפי אש שלהבת י"ה: שה"ש ח, ו.
 (71) ניחוח: בהוצאה הקודמת: ניחוח ממש. ואולי נשתרבו לכאן משיטה שלאח"ז. בבזך 1825 ככפנים.
 (72) ה"ז בהוצאה הקודמת: יהי'. בבזך 1825 ככפנים.
 (73) שומע תפלת כל פה: תפלת שמר"ע ברכת שמע קולנו.
 (74) אדם כי יקריב מכם: ויקרא א, ב.

רקאנטי בראשית א, כו. ספר הגלגלים פ"א. פס"ב בשם ספר הקנה. תר"ח שמות מז, ב הערה 157. לקמן פק"א. לקמן בהנחת כ"ק אדמו"ר מהורש"ב ע' תשפ.
 (62) שמש"י יהי' בבחי' אדם. . קודם החטא: ראה ס' הגלגלים פי"ט. לקו"ת צו יז, א. ד. מאמרי אדה"ז תקס"ו ח"א ע' רכו. ראה גם מאמרי אדה"א קונטרסים ע' דש. וש"נ. תו"ה שמות מז, ב ובהערה 156. אמרי בינה שער הק"ש לח, ד. פלח הרמון בהר ע' שפז. וש"נ.
 (63) סוף דבר. . ואת מצותיו שמור. . כל האדם: קהלת יב, יג — בדילוג.
 (64) שסוף מעשה. . עלה במח"מ: ראה גם לעיל בח"א ד"ה ויגש פ"א ובהנסמן שם.
 (65) ושמי הוי' לא נודעתי להם: וארא ו, ג.
 (66) התי'. . נז' שם הוי' גבי אברהם: ראה גם אוה"ת וארא ע' קכו. סה"מ תרמ"ב ע' קל.

קיצור. ע"י חטא העגל ירדו ממדריגתם וגורשו ע"ד גרישת האדם מג"ע, וגם העבודה שבא"י לא הי' כמצות רצונך בשלימות, שהי' רק ע"ד⁷⁵ ברור עה"ד טו"ר, ומעלה שהגשמיית נעלה יותר. והראי' מתפלה שבמקום תמידין שאינו כמו תמידין, וא"כ הדרא קושיא כו', אלא דכתיב אדם כי יקריב מכם, וכשיתעלה האדם גם ההקרבה שמכם יהי' באופן היותר נעלה, ולכן יהי' כמצות רצונך כו'.

ש"פ אמור ל"ז

(ר) **ולהבין** בתוס' ביאור ענין הנ"ל שעיקר שלימות המעשה יהי' לימוהמ"ש⁷⁶ דוקא, וכמ"ש ושם נעשה לפניך כמצות רצונך⁷⁷ דלכאורה המעשה בגשמיית עיקר יותר הרבה כנ"ל, והראי' מתפלה שכנגד קרבנות⁷⁸ היא ראי' מוכחת כו'. אך הענין הוא דהנה מבואר לעיל בענין עבודת אדה"ר בג"ע לעבדה ולשמרה⁷⁹ שזהו רוחניות דמ"ע ול"ת⁸⁰ ואח"כ דנו בשילוחין ובגרושין כמ"ש וישלחהו, ויגרש את האדם, ע"י חטא של עה"ד כו', ובכניסת בני' בארץ נתקן קצת שקיימו מצות התלו' בארץ וקרבנות כבהמ"ק. ועכ"ז לא הי' בשלימות עדיין עד ימוהמ"ש שזהו ר"ת אד"ם ג' זמנים דאדם דוד מ'⁸¹ ובמשי' דוקא כתיב הנה ישכיל עבדי ירום ונשא וגבה מאד, מאד הוא אותיות אדם⁸². אמנם הוא למעלה מבחי' אדם, כי מלבד שתי' מאד קאי על ההשכלה ורימה⁸³ ונישא וגובה שהוא הפלגת הדברים הנ"ל במאד כו'. הנה מאד הגם כי הוא אותיות אדם, אבל הוא בהיפך אתוון⁸⁴, וענינו ג"כ מהופך מפי' משמע אדם. שאדם פירושו שהוא מוגבל

-
- (75) ע"ד: אולי תיבה זו נמחקה. בצילום
גוף כתי"ק אינו ברור כ"כ. בבוקר 1825
ובהוצאה הקודמת ליתא.
- (4) לעבדה ולשמרה: בראשית ב, טו.
(5) דמ"ע ול"ת: ראה לעיל ע' תכג הערה
47.
- (6) וישלחהו: בראשית ג, כג.
(7) ויגרש את האדם: שם פסוק כד.
(8) דאדם דוד מ': ראה לעיל ע' תכד הערה
61.
- (9) הנה ישכיל עבדי ירום ונשא וגבה מאד:
ישעי' נב, יג. ראה ת"י שם. תנחומא באבער
תולדות כ. וש"י.
- (10) מאד הוא אותיות אדם: ראה ב"ר פ"ה,
ה. פ"ט, יב. זהר שבעה עשר 12.
- (11) ורימה: כ"ה גם בהוצאה הקודמת כאן
ובסמוך בפנים.
- (12) מאד .. אותיות אדם .. בהיפך אתוון:
ראה זהר רע"מ פינחס רמו, ב. מאמרי אדה"א
דברים ח"ד ע' אר"י.
- (1) ולהבין כו' שלימות המעשה יהי'
לימוהמ"ש: מכאן מתחיל מאמר הח' מההמשך
הכולל פרקים כ"ב.
- בעת אמירת הדרוש הפתיחה היתה: אמר
עולא ביראה א"ר אלעזר עתיד הקב"ה לעשות
מחול לצדיקים – לקמן הנחת כ"ק אדמור'
מהורש"ב ע' תשפ. גם התאריך כאן נעתק
משם.
- ראה עוד ע"ד המאמר ברשימת המאמרים
שבסוף הספר.
- (2) ושם נעשה .. כמצות רצונך: ראה לעיל
ע' תכ הערה 3.
- (3) מתפלה שכנגד קרבנות: ראה לעיל ע'
תכה הערה 68.

בשכל ומדות, והנהגת המדות הם ע"פ השכל דוקא, שענין חיוב השכל ותאוות המדה מוגבלת המה, וגם כי אדם הוא¹³ רומז למעלה על בחי' אורות המלוכשים בכלים כענין האדם שהוא נשמה בגוף כו'. אבל ענין מאד הוא בחי' בלי גבול¹⁴ כלל, שע"י רומז תיבת מאד שהוא בלתי הגבלה כלל, א"כ ה"ה היפך טבע האדם שהאדם הוא מוגבל ומאד הוא בלי הגבלה כלל וכלל. ולפ"ז נושא פ"י הפסוק דישכיל עבדי שבחי' ההשכלה דמ' תהי' בלתי מוגבלת, ולא כמו השכלה דעכשיו שכלי השכל מגבילים אור ההשכלה, וגם השכל עצמו הוא מוגבל כו', אבל השכלת מהמ"ש תהי' בלתי מוגבלת. וכ"ה בענין הרימה והנישא והגובה שעכשיו הוא הכל בהגבלה ולע"ל תהי' במהמ"ש בלתי הגבלה. א"כ תי' מאד הוא היפך ממש מתיבת אדם שאדם פירושו מוגבל, ומאד פ"י בלתי מוגבל כלל וכלל, ועכ"ז ה"ה בכלל אדם שהרי הוא אותיות אדם, וגם מרומז בתיבת אדם. אך הענין הוא דכמו שע"ד הפשוט באדם הגשמי שעיקר יתרונו על הבהמה הוא במה שהוא בר שכל ומדות עד¹⁵ שאין להבהמה ערך כלל לגבי האדם, ואדם אחד בקול גערתו ינהיג או ירדוף אלף בהמות יחד¹⁶, וכמו הרועה המנהיג את הצאן שמוליכם ממקום למקום בקול • גערתו, או בתנועותיו, שהם מצד הרגילים מכירים קולו כו' ותנועותיו כו'. וע"ד כמו שהאדם עכשיו הוא בר שכל להבין דבר בגשמיות, כן יהי' לע"ל עיקר בחי' האדם בחי' הצלם אלקי' אשר בו נברא כמ"ש בצלם אלקי' ברא אותו¹⁷, וע"י בחי' אדם זה הרוחני יכיר¹⁸ את בוראו בבחי' דעת שלימה בתמידות בגילוי גמור, ובלי נפילה והפסק הדביקות וההכרה אפי' רגע כמו דבר המוטבע בשכל האדם עכשיו. וכמ"ש וידע כל פעול כי אתה פעלתו ויבין כל יצור¹⁹ כו', ואם בכל פעול ויצור יהי' כן כ"ש באדם מבחר הנבראים. וע"פ פשוט קאי על האדם, שהרי מתחילין גלה כבוד מלכותך עלינו מהרה²⁰ כו'. וי"ל שמ"ש וידע כו' ויבין קאי על כל מין האדם כו', וכת"י ומלאה הארץ דעה את הוי"ו²¹, וכמ"ש במ"א פ"י את היינו מה שטפל²² ובטל לשם הוי"ו²³ כו', שיהי' גילוי אלקות בראי' חושיית וכטבעי' ועצמות בבחי' קירוב ולא מרחוק כמ"ש מרחוק ה' נראה ל²⁴.

ט. ושם כי מלאה — ראה לעיל בח"א המשך
אלה תולדות נח פ"ח. וש"נ. ראה גם לקמן
פצ"א. ספצ"ד. אוה"ת נח כרך ג' ע' תרלד.
הוספות נשא ע' 93.

(22) את היינו מה שטפל: ראה ברכות לו, ב.
פסחים כב, ב ובהנסמן לשם.

(23) את . . שטפל ובטל לשם הוי"ו: ראה גם
לקמן פצ"א — לעיל בח"א המשך אלה תולדות
נח פ"ח. המשך ואלה תולדות יצחק פ"ו
הערה כה. סה"מ תרכ"ט ע' נה. ע' סג. תרל"ח
ר"ע קנד. (ראה גם לקמן פכ"ו. וש"נ).

(24) מרחוק ה' נראה לי: ירמי' לא, ב.

(13) הוא: בהוצאה הקודמת ליתא.

(14) מאד . . בלי גבול: ראה אגה"ק סי"ז.

סה"מ תר"ם ח"א ע' תכט. וש"נ.

(15) עד: בהוצאה הקודמת: ע"ד.

(16) ואדם . . ירדוף אלף בהמות יחד: ראה
גם מאמרי אדה"ז תקס"ט ותו"ח שבהערה 25.

(17) בצלם אלקי' ברא אותו: בראשית א, כו.

(18) יכיר: בהוצאה הקודמת: מכיר.

(19) וידע כל פעול כי אתה פעלתו ויבין כל
יצור: תפילת העמידה לימים נוראים.

(20) גלה כבוד מלכותך עלינו מהרה: מוסף

ליו"ט ימים נוראים.

(21) ומלאה הארץ דעה את הוי"ו: ישעי' יא,

א"כ יהי' אחד ירדוף אלף²⁵, מאחר שסר צל אדם לגבי אדם האלקי הלזה, וגם הבהמות וכל הברואים יבוער מהם הרע וכמ"ש והשבתי חיה רעה מן הארץ²⁶, שבחי' הרע שבחיה דעכשיו ישבות מן העולם כו', וכן בבהמות כו', ויהיו²⁷ ע"ד חמורו דר' פנחס בן יאיר²⁸ וכה"ג. ולכן שלימות העבודה תהי' לע"ל שאז תהי' עליות הקרבנות, והענין הוא דבראשית הקרבנות²⁹ הקרבנות כת' אדם כי יקריב מכס³⁰ כו' מן הבהמה, שהמקריב צ"ל בחי' אדם דוקא, והוא בחי' אדם שהוא בצלמנו³¹ כו', בחי' צלם אלקי הנ"ל, שהוא הוא המעלה הבהמה שנפלה מניצוצות דתהו. והיינו כי רוח האדם העולה היא למעלה³², אבל רוח הבהמה היא היורדת למטה לארץ, ולכן בכדי להעלות הבהמה שטבעה לירד למטה, זהו ע"י האדם שטבעו לעלות למעלה, ולכן בכחו ע"י עבודתו להעלות גם הבהמה שיורדת למטה כו'. ועפ"י יובן הגם שבבהמ"ק הקריבו ג"כ קרבנות, אמנם מאחר שהאדם המקריב לא הי' בבחי' אדם בשלימות עדיין לכן לא הי' בכחו להעלות את הבהמה הנקרכת, אבל בימוהמ"ש שישכיל עבדי כו' מאד, אז יהי' שלימות בחי' האדם בבחי' צלם אלקי, וכמו קודם החטא שהאיר בחי' צלם אלקי כו', לכן יהי' ביכולת אדם כזה להעלות את הבהמה כו'. וע"ד כמו למעלה שבחי' מ"ה הוא המברר ב"ן³³, כן אדם בגימ' מ"ה³⁴ יברר ויעלה בחי' בהמה בגימ' ב"ן³⁵ כו'.

קיצור. שלע"ל יהי' האדם בשלימות ויאיר בו בחי' צלם אלקי שנברא בו, לכן יהי' ביכולתו להעלות את הבהמה ע"ד שמ"ה מברר ב"ן כו'.

(רא) **וכמו שלע"ל יהי'**³⁶ מצות הקרבנות באופן היותר נעלה, כן כל המצות של לע"ל יהי' באופן אחר לגמרי, שהרי כת' אלה המצות אשר יעשה אותם האדם³⁷, ונת' לעיל ששלימות בחי' אדם יהי' לע"ל היינו בימוהמ"ש, ולא

הקודמת: היא העולה] למעלה: ע"פ קהלת ג, כא.

(33) מ"ה הוא המברר ב"ן: ראה ע"ח שער טנת"א ש"ה, פ"א. מאמרי אדה"א דברים ח"א ע' ה. וש"נ. ח"ב ע' תקעג ואילך. ח"ד ע' א'ריג ואילך.

(34) אדם בגימ' מ"ה: ראה פרדס שעה"כ שכ"ג, פ"ח מערכת חוה ומערכת חכמה. ע"ח שער התיקון ש"ה, פ"ג. לקו"ת ושער הפסוקים להאריז"ל בראשית ג, כ. מאמרי אדה"א על פרשיות התורה ח"ב ע' תקסו ובהנסמן במ"מ לשם. תו"ח בראשית ט, א הערה 14.

(35) בהמה בגימ' ב"ן: ראה תניא ספמ"ו. מאמרי אדה"א ויקרא ח"א ע' ד. וש"נ.

(36) יהי': בהוצאה הקודמת: יהיו.

(37) אלה המצות אשר יעשה אותם האדם:

(25) אחד ירדוף אלף: ראה יהושע כג, י. האזינו לב, ל. ראה ספרי שם. אבן עזרא וחזקוני שם. אוה"ח בחוקותי כו', ח. מאמרי אדה"א תקס"ט ס"ע רד. תו"ח ויחי רלז, ג.

(26) והשבתי חיה רעה מן הארץ: בחוקותי כו', ו. ראה גם לקמן פקל"ה. ספצ"ד. וש"נ.

(27) ויהיו: בהוצאה הקודמת: ויהי'.

(28) חמורו דר' פנחס בן יאיר: חולין ז, סע"א ואילך. ראה מאמרי אדה"א אתהלך לאזניא ע' ס. מאמרי אדה"א ויקרא ח"ב ע' תשסו. וש"נ. קונטרסים ע' תטז. וש"נ. תו"ח בשלח קצו, א ובהערה 595.

(29) הקרבנות: בהוצאה הקודמת: הקרבת.

(30) אדם כי יקריב מכס: ויקרא א, ב.

(31) אדם שהוא בצלמנו: בראשית א, כו.

(32) רוח האדם העולה היא [בהוצאה

עכשיו שאין יתרון לאדם על הבהמה שהרי הוא מלא תאוות גופניות ואינו מכיר לבוֹרֵאוֹ כ"א מרחוק, ולפעמים רחוקים מאד, • וה"ה כבהמה נחשב. רק בימי דוד כה ובזמן בהמ"ק הי' קצת תיקון בעבודת הקרבנות מצד שאז קיימא סיהרא באשלמותא³⁸, והי' גילוי אלקות בהיכל קדק"ד, וג"ז לא בשלימות עדיין, שהרי כתי' על אפי ועל חמתי היתה לי העיר הזאת מיום הוסדה³⁹, רק שמצד מוחין דגדלות⁴⁰, הגם כי על אפו ועל חמתו היתה העיר, עכ"ז הי' מאיר גילוי אלקות. וכמו בגשמיות מי שהוא בעל מוחין דגדלות יכול לסבול היפוכו, וכמו שלא נחשב אצלו כלל מה שאין רוחו נוחה הימנו, שמ"מ משפיע לו ומדבר עמו. וכן יובן ענין גילוי אלקות שהי' בבהמ"ק, שהגם שעל אפו ועל חמתו היתה העיר הזאת, עכ"ז השרה שכינתו בקד"ק בבהמ"ק, ולכן א"א והביאנו כו' ושם נעשה לפניך כמצות רצונך⁴¹ והגם כי תפלה שכנגד תמידין תקנו⁴², שהו"ע הקרבת נה"ב, שבעצם הי' נעלה יותר מהקרבת כבשים ופרים הגשמיים שהקריבו בבהמ"ק, וגם לכאור' הי' נעלה יותר מהקרבת פרים וכבשים ואילים הגשמי' בימיה"מ ג"כ. אמנם באמת אם הי' נקרב ממש הי' מקום לומר שזה נעלה יותר, אבל הרי הגם כי מתפללי' בכ"י תמידין כסדרן, ועכ"ז לא נזדככה הנה"ב ונקרב ממש כתמידין שהיו נכללי' באש שלמעלה, אבל ע"י התפלה אינו נכלל לגמרי כ"א שמתפעל, וע"י התפעלות נה"ט ברשפי אש עולה ונכלל גם הוא באלקות, להיות נדבק גם הוא בבחי' אדם האלקי הנ"ל, אבל אינו אדם אלקי עדיין בשלימות, רק הוא הכנה ותיקון להיות אדם לע"ל. והמופת לזה שהרי בתפלה השני' צריכים לעוררו שנית, מפני כי כבר נשקט מההתפעלות שהי' אצלו מתפלה הקדומה כו'. ולע"ל יתעלה להיות בבחי' אדם כו', וכן כל המצות שיעשה אותם האדם דעכשיו וחי בהם לע"ל, מפני שהי' ע"ז בחי' אדם כו'. אבל עכשיו א"א לקרותו בשם אדם, כי איך יקרא בשם אדם הלא יש בו מטבע הבהמה ממש כנ"ל, וא"כ בבחי' זו ה"ה בהמה, ואיך הבהמה יקריב בהמה. ולכן אמרו אנו כחמורים ולא כחמורו של רפכ"י⁴³,

חיבור שני כתובים – בחוקותי כו', לד. אחרי יח, ה. ראה גם הנסמן בתו"ח בשלח קעה, ב. 38) בימי דוד ובזמן בהמ"ק. . קיימא סיהרא באשלמותא: ראה גם לעיל בח"א המשך ואלה תולדות יצחק בסופו ובהנסמן שם.

39) על אפי ועל חמתי. . הזאת מיום הוסדה: ירמ' לב, לא. ושם: על אפי ועל חמתי היתה לי העיר הזאת למן היום אשר בנו אותה. ראה גם לקמן בהנחת כ"ק אדמו"ר מהורש"ב ע' תשפב. אוה"ת חוקת כרך ו ע' א'תתש – במהדורת תשנ"ח בהוספות ס"ע 44. סה"מ תרל"ג ח"א ע' קס ור"ע קסא. תרל"ח ע' תנו. תר"ם ח"א ע' תה. תרמ"ט ע' רלט

ובהערה שם. עזר"ת ע' נ.

40) על אפי. . מוחין דגדלות: ראה גם ביאורו מקץ לב, ג. אוה"ת וסה"מ שבהערה שלפנ"ז. וש"נ.

41) כמצות רצונך: ראה לעיל ע' תכ הערה 3.

42) תפלה כנגד תמידין תקנו: ראה לעיל ע' תכה הערה 68.

43) אנו כחמורים ולא כחמורו של רפכ"י: שבת קיב, ב. ראה גם מאמרי אדה"א במדבר ח"ב ע' תתמד. קונטרסים ס"ע שעד ואילך. תו"ח בראשית לב, סע"ג. סה"מ תר"ל ע' שמת.

והיינו על נה"ט ושכל דנוגה אמר שנק' חמור ולא כחמורו של רפכ"י, שהיתה מבחי' בהמות דלע"ל⁴⁴, ולכן לא אכלה תבואה הבלתי מעושרת⁴⁵ כו'. וגם נפש האלקי' המלובשת בנר"ן שבגוף לא נק' אדם בשלימות עד ימוה"מ, ולא יוכל להקריב עדיין עד שיהי' בחי' אדם בשלימות, שיהי' בבחי' רוח האדם העולה היא למעלה, אז יוכל להקריב את רוח הבהמה היורדת שהיא היפוכו, אבל לא עכשיו שיש בהם השתוות וערך כו'. וזהו שעיקר היום לעשותם הוא בימוהמ"ש, ועכשיו אין מעהמ"צ ותפלה רק לתיקון ועילוי הנפש לבד שיקרא בשם אדם בשלימות לע"ל. ועכ"ז יפה שעה א' בתשובה ומע"ט בעוה"ז מכל חיי העוה"ב, להיות כי מה שיבא האדם להיות לע"ל בחי' אדם בשלימות בחי' אדם האלקי, זהו ע"י העבודה דעכשיו, וא"כ הרי התומ"צ דעכשיו הם הגורמים, ונת"ל שהגורם הוא יותר חזק ונעלה מהנגרם⁴⁶ כו'. אך בזה י"ל שהאדם נברא בצלם אלקים מתחלת הווייתו • רק שהחטא גרם שירד במדרגה, ולזה וישלחהו לעבוד את האדמה אשר לוקח משם, שכ"ז הוא רק לתקן המעוות, ושוב לאחר התיקון שב לקדמותו. וא"כ אין זה גורם היותו בחי' אדם אלקי כ"א שמעביר לכלוך החטא לבד כו'. אמנם הנה זה עצמו ג"כ די להיות יפה שעה א' כו' בעוה"ז, כי מהו התועלת מהיותו אדם, מאחר שמלוכלך הוא וא"א לעבוד עבודתו, וע"י בירור וליבון המעוות ע"י יצא אדם אלקי לפעלו, וא"כ ה"ז הוא הגורם כו'. ובאמת מאחר שע"י הלכלוך ע"יז אינו יכול האדם לעבוד עבודתו כמקדם הרי זה שולט עליו כו'⁴⁷, וע"יז מעבירים ומתקנים הלכלוך ה"ז מושל ושולט על המונע, וא"כ ה"ז יותר חזק, וא"כ מובן איך שיפה שעה א' כו'.

קיצור. כמו שבקרבנות יהי' באופן היותר נעלה, כן בכל המצות כת' אשר יעשה האדם דוקא. ובבהמק"ד נמשך גילוי אלקות מצד בחי' מוחין דגדלות, ובירור נה"ב שבתפלה אינו בשלימות, שהרי למחר צריכים לעורר מחדש, ואינו דומה לקרבן שנכלל באשמ"ע⁴⁸. ויבאר שהן מצד נה"ט והן מצד נה"א, אינו דומה עכשיו ללע"ל שיהי' אדם בשלימות, ועכ"ז יפה כו', להיות כי זהו הגורם, והגם כי מתחילת יצירתו נוצר בצלם אלקים, אמנם מצד לכלוך החטא א"י לעבוד עבודתו, אבל ע"י הזיכור יצא אדם לפעלו, א"כ ה"ה הגורם כו'.

בשולי הגליון ללא ציון מקומו בפנים:

גורם מצוה

(44) כחמורו של רפכ"י . . בהמות דלע"ל :
ראה גם הנסמן לעיל ע' תכת הערה 28.

(45) כחמורו . . לא אכלה . . הבלתי מעושרת: ראה חולין שם.

(46) ונת"ל שהגורם . . יותר חזק . .

מהנגרם: פט"ו.

(47) כו': בגוכתי"ק ליתא.

(48) באשמ"ע: בהוצאה הקודמת: באש שלמעלה.

(רב) והנה נת' במ"א ענין יתרון האדם על הבהמה הוא מה שהאדם הוא מדבר⁴⁹ משא"כ הבהמה היא רק בע"ח לבד ולא מדבר⁵⁰, שאם נאמר שיתרון האדם הוא היותו בר שכל, א"כ גם הבהמה יש לה קצת שכל⁵¹, שהרי תזוהר שלא תפול באחת מן הפחתים, וכן יראה⁵² מגערת אדם, והיא נמשכת אחר המאכל. ויש במין החיות גם פחית' כמו השועל שהוא פקח שבחיות⁵³, שהגם שהוא פקח שבחיות ולא במין המדבר, עכ"ז מאחר שנופל לומר שם פקח שבמין זה, הרי יש בהם שכל. והרי אנו רואים שכמה גדרים שייגדור האדם לפני החיה שלא תברח ממנו, ועכ"ז היא בורחת ממנו, הרי יש להם שכל, וכמשנ"ת ענין זה במ"א בד"ה אדם כי יהי בעור בשרו⁵⁴, ובענין ואדם אין לעבוד את האדמה⁵⁵, ובמ"א בענין שם א"ק⁵⁶, רק עיקר מעלתו הוא היותו מדבר, ולכן נחלק בשם זה דוקא ולא בשם שכל או חכם להיות כי זה נמצא גם במין החי. ונודע כי ד' בחי' דצח"מ הם כנגד ע"ס⁵⁷, מל' הוא בחי' דומם, צומח הם ו"ק דז"א, חי בחי' חו"ב כמ"ש והחכמה תחיי⁵⁸, וארז"ל כל הנודר כאלו נודר בחיי המלך⁵⁹ שהוא בחי' בינה⁶⁰ כמ"ש במ"א, ומדבר הוא בחי' כתר. וזהו ענין עליית האדם לע"ל שיתגלה בו שרשו הו"ע היותו מדבר בחי' הכתר כו'. וזהו ישכיל עבדי ירום ונשא וגבה מאד, מאד הוא אותיות אדם¹⁰ אבל ענינו מורה היפוכו¹² כנ"ל, והיינו כי לע"ל יהי' עליית האדם בבחי' מאד היינו בחי' בלי גבול כו', ולכן עבודתו יהי' נעלה יותר ולכן אי"א ושם נעשה לפניך כמצות רצונך. ועפ"ז יש לפרש ענין מארז"ל • סוף תענית עתיד הקב"ה⁶¹ לעשות מחול כו' לצדיקים⁶², ובמד"ר שמיני ס"פ י"א ראש חולה⁶³, וכת' ועמך כולם צדיקים⁶⁴, פי'

- (49) נת' . . יתרון האדם על הבהמה . .
מדבר: צויין בסמוך בפנים.
(50) שהאדם . . מדבר . . הבהמה . . ולא
מדבר: ראה גם אוה"ת בשלח ע' שצא. מצורע
כרך ג ע' תתכא. סה"ש תורת שלום ע' 245.
(51) גם הבהמה יש לה קצת שכל: ראה גם
בסמוך בפנים. לעיל בחי' ד"ה בראשית ברא
פ"ד ד"ה (והנחה) ויהי לי שור וחמור פ"ב.
(52) יראה: בהוצאה הקודמת: יראה.
(53) השועל שהוא פקח שבחיות: ברכות
סא, ב. ראה גם אוה"ת נ"ך כרך ג ע' אירכב
ואילך. אוה"ת סידור ע' ש.
(54) בד"ה אדם כי יהי' בעור בשרו: ראה
אוה"ת תזריע כרך ב ע' תקי. סה"מ תרל"ה
ח"א ע' קצב. ע' ריב. ח"ב ע' תעז.
(55) ואדם אין לעבוד את האדמה: ראה גם
סה"מ תרל"ח ע' כב: וע' בד"ה . . בענין.
(56) ובמ"א בענין שם א"ק: ראה סה"מ
תרכ"ח ע' צד. ע' קסו ואילך. תרל"א ח"א ע'
- שלא. תרל"ג ח"ב ע' תקט.
(57) ד' בחי' דצח"מ הם כנגד ע"ס: ראה
לקו"ת חוקת נח, א"ב.
(58) והחכמה תחיי: קהלת ז, יב. ושם:
החכמה — ראה גם לקמן פל"ז. פט"ל. לקמן ע'
תתיד. סה"מ תרמ"ב ע' יד. וש"נ.
(59) כל הנודר כאלו נודר בחיי המלך: ראה
זהר רע"מ פינחס רנה, סע"א. ספרי מטות ל,
ג.
(60) בחיי המלך שהוא בחי' בינה: ראה ע"ח
שער הכללים פ"ז.
(61) מארז"ל סוף תענית עתיד הקב"ה: בעת
אמירת הדרוש הפתיחה היתה במארז"ל זה —
כדלעיל הערה 1.
(62) סוף תענית עתיד . . מחול לצדיקים:
לא, א.
(63) ובמד"ר שמיני ס"פ י"א ראש חולה:
סימן ט.
(64) ועמך כולם צדיקים: ישעי' ס, כא.

מחול הוא בחי' סוכ"ע⁶⁵, שענין בחי' סוכ"ע הוא בחי' אור מקיף מה שא"א להיות נמשך בכלי כו', כ"א נשאר בבחי' מקיף כו'. וכאשר יתעלה האדם להיות בבחי' מאד בחי' בלי גבול, היינו שאין הכלי יכול להגבילו, וז"ע המחול היינו בחי' סוכ"ע שלמעלה מהגבלת הכלי שהוא בחי' ממכ"ע, והקב"ה יהי' ראש מחול כו'. וזהו ג"כ ענין החופות שיהי' לע"ל⁶⁶ שהוא ג"כ אור מקיף כו', ועכ"ז יפה שעה א' כו' להיות כי זהו הגורם כנ"ל. ועפ"ז יובן ענין מועדים לשמחה שהוא בחי' גילוי השמחה מהארת המצוה שהיא יפה כו' מכל חיי העוה"ב.

קיצור. במ"א נת' מעלת האדם היותו מדבר. שהרי קצת שכל יש גם אצל בע"ח, והראי' משם פקח. ושרשו מבחי' כתר, וזהו אדם אותיות מאד בלי גבול. ראש מחול, חופה, ועכ"ז יפה כו' כי זהו הגורם. והשפעת בחי' שמחה של מצוה זהו במועדים, ולכן הם מועדים לשמחה כו'.

ש"פ ב"ב ל"ז

(רג) **ומעתה**¹ יובן ענין מוחין דאבא². הנה כתי' והחכמה מאין תמצא³, פי' אין נק' מה שאינו מושג כלל, והוא למעלה מעלה מבחי' השגת הבינה⁴, והיינו שמתגלה בחי' אוא"ס ב"ה מה דלית מח' תפיסא ב' כלל⁵, ולא ניתן להנות בו מאחר שאין שום תפיסא והשגה כו'. ולכא' צ"ל מאחר שלא ניתן להנות בו מהו הפעולה מהגילוי. וגם צ"ל הלא החכ' נק' ראשית הגילוי⁶, נושא הענין הוא שבא בדרך גילוי להנות בו. אך הענין הוא דהנה למעלה מן החכ' עדיין אין גילוי אור במציאות כלל, והחכ' היא ראשית הגילוי, והיינו בחי' הנקודה שבי"ד שהוא עדיין למעלה מן בחי' ההתפשטות⁸ בבחי' השגה ותפיסא דבינה.

-
- | | |
|---|--|
| <p>שכסוף הספר.
(2) ומעתה יובן ענין מוחין דאבא: ראה גם לעיל רפ"ה.
(3) והחכמה מאין תמצא: איוב כח, יב.
(4) והחכמה . . שאינו מושג . . השגת הבינה: ראה גם סה"מ תר"ן ס"ע שעט"שפ.
(5) דלית מח' תפיסא ב' כלל: ראה ת"ז בהקדמה יז, א. סידור אדה"ז סדר מנחת ערב שבת.
(6) שום: תיבה זו נכפלה בגוכתי"ק.
(7) החכ' נק' ראשית הגילוי: ראה גם לקמן בהנחת כ"ק אדמו"ר מהורש"ב ע' תשפו ואילך. וש"נ.
(8) שהוא . . ההתפשטות: בהוצאה הקודמת: שהיא . . התפשטות.</p> | <p>(65) מחול הוא בחי' סוכ"ע: ראה לקו"ת ואתחנן ז, ב.
(66) החופות שיהי' לע"ל: ראה ב"ב עה, א.
(1) ומעתה . . כתי' והחכמה מאין תמצא: מכאן מתחיל מאמר הט' מהמשך הכולל פרקים כג"ה.
מאמר זה הוא ע"פ לשון תו"ח פקודי תנג, ד פיסקא וביאור הענין – תנד, ג עם שינויים והוספות.
בעת אמירת הדרוש הפתיחה היתה: את שבתותי תשמרו – ראה לקמן הנחת כ"ק אדמו"ר מהורש"ב ע' תשפה. גם התאריך כאן נעתק משם.
ראה עוד ע"ד המאמר ברשימת המאמרים</p> |
|---|--|

וכמו מעיין הנובע מן ההעלם לגילוי בבחי' טיפין טיפין לבד, ולפי שבא אור דחכ' עכ"פ בבחי' גילוי אור קצת מן ההעלם נק' ראשית הגילוי, והוא המתפשט ליש גמור בהשגה ותפיסא ממש בבינה. וזהו שארז"ל ביו"ד נברא העוה"ב¹⁰ וכל בריאה הוא מאין ליש¹¹ דוקא, א"כ היו"ד שבו נברא העוה"ב הוא אין עדיין, והעוה"ב נברא מבחי' אין דיו"ד ליש והשגה. וזהו דכתי' להנחיל אוהבי יש¹² ממש והוא בחי' ענג האלקי המורגש בהשגה דבינה, וכמו ת' עלמין דכסופין¹³ דירתין צדיקי' לע"ל, להיות נהנין בבחי' הרגש בתענוג הפשוט העצמי ממש שנק' שעשוע המלך בעצמותו¹⁴, שהי' בבחי' העלם בעצמותו ויצא לגילוי אור במורגש, וכעין זה יש בג' סעודות דשבת¹⁵ כמ"ש במ"א. אמנם לפני התהוות האור דחכ' מאין ליש קודם שאמר יהי אור¹⁶ שהוא אור דח"ע¹⁷, הי' עדיין לפני מקור ההשתלשלו' דאבי"ע. ועי' הוא שא' בס"י לפני אחד מה אתה סופר¹⁸ שהוא בבחי' פנימי' אור הכתר שלמעלה מחשבון י"ס הגלויים שנק' עילת העילות¹⁹ כו', שעליו נא' אנת הוא חד ולא בחושבון²⁰ ע"ס, לפי שאין התחלה וראשית הגילוי אור רק ביו"ד דחכ', אבל אין והעלם דעצמיות אור הכתר הרי אינו בא לכלל גילוי מן ההעלם כלל, ואינו מושג . ובא גם בבחי' נקודה דיו"ד כלל. וגם בחי' החכ' שבו נק' שכל כח הנעלם מכל רעיון²¹. וז"ש דאפי' אור צח אור מצוחצח אוכם הוא קדם²² עה"ע עצמו, אור צח זהו בחי' נקודה דאור החכ'²³, ואפי' אור מצוחצח שהוא חס"ס²⁴ חכ'

(18) בס"י לפני אחד מה אתה סופר: פ"א, מ"ז.

(19) הכתר . . שנק' עילת העילות: ראה פרדס שער אם הא"ס הוא הכתר ש"ג, ספ"א. מאמרי אדה"ז תקס"ז ח"א ע' רסו. אמ"ב שער הק"ש נו, א. תו"ח בשלח קצו, סע"ב. קצו, ג. פקודי תמג, רע"ג.

(20) אנת הוא חד ולא בחושבון: ת"ז בהקדמה יז, א. סידור אדה"ז סדר מנחת ערב שבת. ראה שעה"י קטז, ב. סה"מ תרכ"ז ע' קמז. וש"נ.

(21) שכל הנעלם מכל רעיון: באוה"ת לך כרך ד ע' תרפה: נו' ברע"מ. ראה פיוט אל מסתתר. מאמרי אדה"ז על פרשיות התורה ח"ב ע' עתר ובהננסמן במ"מ לשם. מאמרי אדה"א בראשית ע' ח. וש"נ.

(22) אור צח . . קדם עה"ע: ראה ת"ז ת"ע קלה, ב.

(23) אור צח . . החכ': ראה גם לקמן פל"ה. לקמן ע' תתה. תו"ח פקודי תנד, א. וראה שם בשלח קצו, סע"ב.

(24) אור מצוחצח שהוא חס"ס: ראה תו"ח בשלח קצו, סע"ב הערה 682. פקודי תנד, א.

(9) דחכ' . . בבינה . . ביו"ד נברא העוה"ב: ראה גם לעיל ספ"ה. וש"נ.

(10) ביו"ד נברא העוה"ב: ראה מנחות כט, ב. בר פ"ב, י. סה"מ תרמ"א ע' קלד.

(11) בריאה הוא מאין ליש: ראה רמב"ן בראשית א, א.

(12) להנחיל אוהבי יש: משלי ת, כא. ראה גם תו"ח פקודי הנ"ל ובהערה 106 שם.

(13) ת' עלמין דכסופין: ראה גם הנסמן במאמרי אדה"א דברים ח"ג ע' אקכה. תו"ח שמות כה, ד ואילך. וש"נ.

(14) שעשוע המלך בעצמותו: ראה גם לעיל בח"א המשך אלה תולדות נח פ"ט. וש"נ.

(15) וכעין זה יש בג' סעודות דשבת: ראה גם סידור סדר סעודת שבת קצט, ג. ר, א. אוה"ת נח ע' 116. ביאוה"ז להצ"צ נח ע' טו.

(16) שאמר יהי אור: בראשית א, ג.

(17) יהי אור שהוא אור דח"ע: לקמן בהנחת כ"ק אדמו"ר מהורש"ב: „וזהו יהי אור שאי' בזהר שהוא בחי' חכ". ראה לקו"ת מטות פב, רע"ג. לקו"ש כרך לד ע' 15 הערה 42. תו"ח תשא שפה, א הערה 62.

שבכתר, אוכם הוא בלי גילוי אור במציאות כלל לגבי עה"ע עצמו. וזהו שא' את עילאה על כל עילאין²⁵ כו' עד לית מח' תפיסא בך כלל, פי' אפי' בחי' מחשבה הקדומה שנק' בחי' אור צח אור מצוחצח אינם תפיסא בך כלל. ולפי' כמו שנת' במ"א בענין רישא דלא איתידע שלא ידע ולא איתידע²⁶, כן י"ל גם בבחי' האין דחכ' שלא איתידע, כנ"ל שלא ניתן רשות ליהנות בו, וגם לא ידע שהרי אוכם הוא קדם עה"ע כו'. וה"ז קרוב לענין לא ידע כו', ובאמת שניהם בחי' אין רק שרדל"א בחי' אין הראשון, אמנם מ"מ גם בחי' חכ' היא בחי' אין כו'. אך באמת אינו דומה²⁷ בחי' חשוד בחי' אוכם לבחי' לא ידע²⁸, שלא ידע היינו שלעוצם הדקות גם בו אינו בבחי' הרגש כלל, אבל ענין אוכם הוא בחי' ביטול לבד כו', שמתבטל לפני עה"ע, אבל לא ידע הרי א"י כלל.

קיצור. מוחין דאבא הוא בחי' גילוי אוא"ס דמתב"כ²⁹. ולמעלה מבחי' חכ' אינו שייך גילוי אור כלל, וחכ' ראשית הגילוי להיות בו נברא העוה"ב שנק' יש. וזהו לפני אחד מה אתה סופר, ואפי' אור צח אור מצוחצח אוכם הוא, ולפי' י"ל בו כמו ברדל"א, אמנם באמת אינו³⁰ דומה, כי החכ' הוא רק בחי' ביטול כו'.

אך (רד) הנה לכא' לפי הנ"ל, שבחי' עה"ע עצמו הוא אור פשוט בתכלית וסתום ומופלא שנק' סתימא דכ"ס³¹ דלמתב"כ, עד שא"א שיבא ויומשך ממנו שום מקור להשתלשלות השפע בבחי' עו"ע שהוא מאין ליש. א"כ ודאי גם אור החכ' כמו שהיא במקורה באין, לא יוכל לבוא לידי גילוי אור במציאות חכ' מאין ליש כלל, משום דגם בחי' ח"ס מקור החכ' אוכם הוא כנ"ל. ולפי' אינו מובן מ"ש והחכ' מאין תמצא דמשמע מאין תמצא מבחי' ההעלם לגילוי ע"ד כמו

מהות הנשמה שבו. הובא בלקו"ת יוה"כ עא, רע"ד. סידור שחרית לט, ד ואילך. מאמרי אדה"ז מארז"ל ע' שמג. ס"ע תכז-תכח. ע'

תכט. פיה"מ פצ"ו.

(27) אינו דומה: ראה גם לקמן פמ"ז סוף פיסקא ועד"ז נשכיל.

(28) אינו דומה... אוכם לבחי' לא ידע: ראה גם סה"מ תרמ"ז ע' טז. תרמ"ז ע' צא. המשך תער"ב ח"א ע' תקסז-תקסח.

(29) דמתב"כ: בהוצאה הקודמת: דלית מחתב"כ.

(30) אינו: בבוך 1825 בתחלת השיטה נרשם קו קצר. ותיבת אינו ניתוספה בין השיטין. ובהוצאה הקודמת נכנסה בפנים.

(31) סתימא דכ"ס: ראה זהר בהקדמה ב, א ובמק"מ שם. ועוד. אוה"ת בשלח ע' תסח.

(25) אנת עילאה על כל עילאין: ראה ת"ז בהקדמה יז, א. סידור אדה"ז סדר מנחת ערב שבת.

(26) רישא דלא איתידע [בהוצאה הקודמת: אתיידע. וכן לקמן] שלא ידע ולא איתידע: ראה זהר הרקיע תרומה (פי' הספרא דצניעותא להארז"ל פ"ק) קט, א: ודע דההוא רישא דלאו רישא אשר שם חביון עוז העצמות הוא עצמו אינו משיג מה שיש בו, וזהו פי' דלא** ידע ולא אתיידע מה דהוי ברישא דא כביכול*** כאדם שאינו משיג

(*) ושער מאמרי רשב"י קלא, ב.

(**) בשער מאמרי רשב"י: ולא.

(***) שם: שהוא עצמו לא ידע.

שמצינו ברזין וסודות טעמי תורה שבאים בגילוי מן ההעלם בג"ע וימוהמ"ש ועוה"ב³², וגם עכשיו לנשמות גבוהות כרשב"י וחביריו שעז"נ סוד ה'³³ ליראיו³⁴. והגם שיש סוד סתום שאינו בא לגילוי לעולם ונק' רזא דרזין³⁵, שאין יין דבינה³⁶ מוציא סוד³⁷ זה לגילוי כלל, כמו בחי' שכל הנעלם מכל רעיון הנ"ל, מ"מ גם הוא יתגלה לע"ל בעוה"ב, שזהו בחי' תענוג עצמי המרגש³⁸ בהשגה דבינה כו'. אך הענין הוא כידוע שזה שבא החכ' מאין ליש אינו אלא ע"י בחי' צמצום והסתר אור העצמיות בתחילה, ואח"כ יאיר אור שנק' הארה דהארה, אז יוכל להיות גם התהוות החכ' מאין ליש, כמו בכל בריאה מאין ליש, שא"א להיות התהוות בע"ג מבחי' בבע"ג אם לא ע"י צמצום והסתר העצמיות כמ"ש במ"א בענין כבדייתו ש"ע ברישא חשוכא³⁹ כו' שהוא • הצמצום דש' אלקים⁴⁰ כט כידוע. והוא מ"ש בראשית ברא אלקי⁴¹, ועז"ו הוא⁴² שאח"כ ישת חשך סתור⁴³ בחי' העלם וצמצום הראשון⁴⁴ שמסתיר א"ע. וכמ"ש ומשה נגש אל הערפל דוקא אשר שם הוא האלקים⁴⁵. שבחי' שם אלקים זה הוא הגורם להיות התהוות אור החכ' שנק' אור צח כו', שעז"א יהי אור אחר שהי' חשך והעלם תחילה כמ"ש והארץ היתה תהו כו' וחשך ע"פ תהום ורוח אלקי⁴⁶ כו'. ואח"כ מאחר שנתעלם ונתצמצם כל עיקר אור העצמיות דעה"ע הנ"ל, ודאי שכל עיקר ושפע העצמיות נשאר למעלה בעצמיות הא"ס שנק' מאור כו', בבחי' העלם העצמיות ולא יצא ונמשך למטה בגילוי מן ההעלם, רק אפס קצהו שמתצמצם באור החכ' דתורה בפנימיות וחיצוני' שבה. אבל בבחי' עצמיות עה"ע לית מחתב"כ גם עתה, רק בעוה"ב יתגלה⁴⁷ מן ההעלם רק אפס קצהו שמתצמצם באור החכ' בפנימיות וחיצוני' שבט"ס שבה, אבל בעצמיות בצמצום הראשון דש' אלקים שם חשך וערפל סתרו כו'.

הנסמן בסה"מ תרכ"ז ע' תנד.
(40) הצמצום דש' אלקים: ראה שער היחודה"א רפ"ו. תרי"ח שמות לד, ד. וש"נ. סה"מ תרל"ב ח"א ע' מח.

(41) בראשית ברא אלקי': בראשית א, א.
(42) הוא: ניתוסף ע"פ הוצאה הקודמת.
(43) 'ישת חשך סתרו: תהלים יח, יב.
(44) 'ישת חשך סתרו. . . וצמצום הראשון:
ראה גם תרי"ח בשלח קכג, ג. וש"נ.

(45) ומשה נגש אל הערפל. . . אשר שם הוא האלקים: יתרו כ, יח בהוספת תיבת: הוא — בהוצאה הקודמת ובתו"ח פקודי תנד, א ליתא.
ראה גם שער היחיד קמד, ב ובהערה 28.
(46) והארץ היתה תהו. . . תהום ורוח אלקי': בראשית א, ב.

(47) יתגלה: תיבה זו נכפלה בכת"י.

(32) ברזין וסודות. . . וימוהמ"ש ועוה"ב: ראה גם לעיל בח"א המשך אלה תולדות נח פ"י. וש"נ.

(33) לנשמות גבוהות כרשב"י. . . סוד ה' ליראיו: ראה גם שער האמונה צב, א. תרי"ח בשלח קסז, ב. פקודי תנד, א. סוטה ד, ב.
(34) סוד ה' ליראיו: תהלים כה, יד.

(35) רזא דרזין: לשון הזהר בראשית מא, א. מה, ב. ובכ"מ.

(36) יין דבינה: ראה גם לעיל בח"א ד"ה ועבר ה' לנגוף בסופו. וש"נ.

(37) יין. . . מוציא סוד: ערובין סה, סע"א. ראה גם תרי"ח ויחי רלו, ב.

(38) המרגש: בתרי"ח פקודי תנד, א: המורגש.

(39) כבדייתו ש"ע ברישא חשוכא: ראה שבת עז, ב (כג"י) רש"י. לקו"ת פקודי ג, ד.

קיצור. מאחר שגם אור החכ' כמ"ש⁴⁸ במקורה א"י לבוא לידי גילוי מהו דכתי' מאין תמצא. והענין דמה שבא החכ' מאין ליש זהו ע"י צמצום, והו"ע הצמצום דשם אלקי' אשר עז"נ ומשה נגש כו' שם האלקי', אשר בבחי' זו למתב"כ.

(רה) **והנה** הגם שמעצמיות דבחי' עה"ע לא בא בגילוי במציאות⁴⁹ יש ממש אפי' באור החכ', מאחר שיו"ד דחכ' בא רק אחר הצמצום דעיקר אור העצמיות כנ"ל, מ"מ קצת גילוי יש גם מעצמיות דאור הכתר, רק שאינו בא בכלל השגה ותפיסא, מאחר שא' דלית מח' תפיסא בי' כלל, אלא הוא בא בדרך העלם דחכמה שנק' מ"ה דחכ' כמו מה פשפשת⁵⁰. וז"ע חכמה כח מ"ה⁵¹, שבחי' כח דחכ' ז"ע התפשטותה אל הבינה, ובחי' מ"ה דחכ' הו"ע התדבקותה אל הכתר, וכן קבלתה, כמ"ש⁵² בפרד"ס⁵³ והוא הנק' דרך שלילה לבד שבא בל"ת דוקא בלאו שקודם לה⁵⁴ כו'. דהנה יש ב' מיני השגה, א' שמשיג את השכל בבחי' הבנה ותפיסא ממש, והוא ע"י המשכה דחכ' מאין ליש כנ"ל. והב' השגה בדבר שאינו מושג ומוכן בשכל כלל. ואמנם אם אין הדבר בא בגדר שכל המושג האיך יתכן לומר ענין שם השגה, הענין הוא דהשגה זו אינו רק מה שמשיג איך הדבר אינו מושג, שגם זה יחשב בכלל השגה כמו מה פשפשת, מה ידעת, שזהו אחר שבא למעלה מכלי ההשגה מצד עומק המושג וקוצר המשיג עד שלא יכילנו כלל, אז יתכן הלשון מה פשפשת כו', שישגי עכ"פ הפלאת הדבר איך שאינו מושג כו', וקודם שיבא לבחי' עומק הדבר נראה לו כמשיג ממש. ואמנם אם הדבר נסתר ונעלם לגמרי שלא יפול בו ענין השגה כלל וכלל הנעלם מכל רעיון לגמרי, לא יתכן לומר גם מה פשפשת כו', דהיינו שגם זו איך הוא בהפלאה מן השגה ג"כ אינו מושג. ונמצא שבבחי' מה דחכ' שהוא⁵⁵ בחי' מה פשפשת, שהוא בחי' ביטול מן ההשגה שקדמה יש בו קצת ידיעה בדבר ומוסתר ונעלם ומופלא מן השגה ממש, ל. רק שזהו הבא דרך שלילה לומר מה פשפשת, שזהו רק בהעדר השגה ראשונה, ועכ"פ זה עצמו יחשב קצת ידיעה באפס קצוה מן דבר המופלא אחר שיודע זה עצמו שאינו יודע, משא"כ המופלא ממנו לגמרי כו' שג"ז אינו יודע כו'. ויובן זה במשל השגת מהות הרוחניות שא"א ששיגהו במהותו ממש כ"א דרך שלילה לבד, והוא מה שיודע הפשטת הרוחניות מן הגשמיות לבד בכל⁵⁶ פרטי התואר של

(53) כמ"ש בפרד"ס: ראה לעיל ע' שפח הערה 37.

(54) בלאו שקודם לה: ראה לקו"ת פקודי ו, ד. מאמרי אדה"א נ"ך ע' רלו. וש"נ. תו"ח פקודי תמג, ג. וש"נ. פלח הרמון ויקרא ע' ריד בשם הבעש"ט. שה"ש ע' מה בשם הה"מ ז"ל.

(55) שהוא: בהוצאה הקודמת: שהיא. (56) בכל: בהוצאה הקודמת: אבל. בתו"ח

כאן תנוד, סע"ב כפננים.

(48) כמ"ש: בהוצאה הקודמת: כמו שהיא.

(49) במציאות: בהוצאה הקודמת: למציאות.

(50) מה פשפשת: ראה זהר בהקדמה א, ב.

(51) חכמה כח מ"ה: זהר רע"מ צו כח, א. ל, א.

(52) כח. הבינה. מ"ה. הכתר. כמ"ש

בפרד"ס: ראה שם שעה"כ שכ"ג, פ"ח מערכת

חווה ומערכת חכמה. סה"מ תרל"א ח"א ע' רו.

תר"ם ח"א ע' שז ובהערה 39.

הגשמיות, איך שהרוחניות מופשט ומושלל מן הגשם, שיקרא זה בשם קצת השגה בערך מהות הרוחניות. וכן בידיעת השכל ע"י המשל שאע"פ שאינו משיג למהות השכל ממש, רק אפס קצהו נודע לו ע"י התלבשותו במשל, שהוא כחומר לצורה שיובן קצת איכות הצורה מחומרו אחר הפשטת מן המשל, שזהו כמו הפשטת רוחניות מגשמיות, שכ"ז אינו אלא כמו הרמז שמרמז על עצם השכל כו'. וכה"ג יובן גם במהות ועצם הנפש הרוחניות, שא"א שיושג מהותה ממש כ"א דרך שלילה לבד, והוא בדבר המנגד לו ממש, כמו שאם יעשה דבר נגד רצונו העצמי שלא יוכל לסובלו כלל, ומזה יבינו אפס קצהו ממהותו במה שהוא היפך ומושלל מדבר זה השנאי ביותר, שמסתמא זהו נגד נקודת עצמותו ממש. משא"כ במה שרצון הנפש נמשך ומתקשר בו אין זה עדיין השגה במהותו כלל, כי אין המשכת רצון זה בדבר האהוב לנפשו רק חלק א' קטן מעצם ומהות הנפש, ולא שהוא נחשב מהות ועצמיות ממש. ונמצא שמבחי' השלילה שלו מהיפך רצונו השנאי לו מאד יותר יובן ויושג מעצם מהותו ממה שמושג מדבר האהוב לו. וזהו משל להבין בענין לאוין דל"ת שנגד רצונו שיושג מזה יותר במהו"ע, מכמו ע"י מ"ע שהן גילוי רצונו⁵⁷ כו'. ועפ"י יתורץ מה"ע גילוי מוחי' דאבא מאחר שלא ניתן ליהנות בו, שמ"מ ע"י בחי' השלילה דלא מגיעים לבחי' זו, להשיג עכ"פ שיש מה שהוא אינו משיג כו'. ואמנם בשבת שמאיר מוחי' דאבא⁵⁸, י"ל לפי שיש כמו"כ מל"ת בשבת. ויותר נראה לומר שבשבת גם במ"ע דשבת יש בחי' המשכת מוחי' דאבא, ולכן שקולה שבת נגד כל המצות⁵⁹ עשה ול"ת, כי בשבת מאיר מוחי' דאבא מה שא"א להגיע לבחי' זו כ"א ע"י ל"ת. ובזה יובן הסמיכות מ"ש את שבתותי תשמורו ומקדשי תיראו⁶⁰ שנודע כי היראה היא מקור לשס"ה ל"ת⁶¹, ונת' שע"י שלילה דל"ת באים לבחי' מ"ה דחכ', ושבת היא ג"כ מוחי' דאבא, ולכן איתקש שבת לשמירת המקדש⁶², כמו שע"י יראה שמקור לכל שס"ה ל"ת באים לבחי' מ"ה דחכ', כן ע"י שבת באים לבחי' מוחין דאבא כו'. או י"ל שענין את שבתותי תשמורו, שלהיות כי בשבת מאיר בחי' מוחין דאבא מה שע"י מצות עשה א"א להמשיך בחי' זו, ולכן הזהיר הכתוב לשמור אור הגנוז הלזה כמו שנצטוינו על כל מל"ת בשמירתן מטעם הנ"ל כו'.

קיצור. הגם שלית מחתב"כ עכ"ז בא בדרך העלם במ"ה דחכ', והוא כענין ההשגה שאינו משיג, שנחשב קצת ידיעה, וכענין השגת מהות הרוחניות

בעת אמירת הדרוש הפתיחה היתה בפסוק זה – כדלעיל הערה 1.

(61) היראה היא מקור לשס"ה ל"ת: ראה תניא פ"ד וברשימות כ"ק אדמ"ר ז"ע לשם. של"ה מאמר ג ומאמר ד נא, ב. מאמרי אדה"א קונטרסים ע' פז, וש"נ.

(62) איתקש שבת לשמירת המקדש: בהוצאה הקודמת: שמירת שבת ליראת המקדש. ראה יבמות ה, ב.

(57) גילוי רצונו: ע"כ מתו"ח פקודי – ראה לעיל רפכ"ג הערה 1.

(58) בשבת שמאיר מוחי' דאבא: ראה גם לעיל פ"ה. וש"נ.

(59) שקולה שבת נגד כל המצות: ירושלמי ספ"ג דנדרים. במד"ר ספכ"ה.

(60) את שבתותי תשמורו ומקדשי תיראו: קדושים יט, ל. בהר כו, ב. ראה לקו"ש כרך ל"ז ע' 55 בהערות.

שא"א כ"א דרך שלילה, וכמו מדבר המנגד יובן שמהותו הוא היפך זה, ולכן ע"י ל"ת מושג יותר מע"י מ"ע. אמנם בשבת מאיר מוחי' דאבא, ולכן איתקש למורא המקדש שיראה מקור לשס"ה ל"ת שמגיעים לבחי' מ"ה דחכ', וכ"ה בשבת. וגם שהציווי הוא שתשמרו דבר זה שאינו בדרך המשכה בכל מ"ע כו'.

יום א' דחה"ש

לא . וידבר אלוקים¹ את כל² כו' אנכי ה' אלוקיך³, ולכאורה צ"ל הלא הגילוי שנמשך מבחי' אנכי להיות הוי' בבחי' אלוקיך אלקה שלך שהוא גילוי נפלא מאד, ואיך נמשך בחי' זו משם אלוקי' שהוא בחי' הצמצום⁴ היפך הגילוי. וגם איך נעשה שם אלוקי' בחי' מדבר שהוא מגלה. וגם כתי' תורת חסד על לשונה⁵ שנק' התורה בשם חסד ואיך נמשכה מש' אלוקי' בחי' גבורה⁶, ורז"ל אמרו אנכי ולא יהי' לך מפי הגבורה שמענו⁷. אך נושא זה נראה שהצמצום הוא סיבת הגילוי⁸, ומל' הפסוק נראה שהצמצום עצמו נעשה מדבר. הנה גמר בריאות וקיום העולם⁹ נעשה ע"י מ"ת כמארז"ל ע"פ אלה תולדות השוה"א בהבראס¹⁰, אלה בזכות מי נבראו¹¹ בזכות אלה שמות בני¹², ואלה בזכות מי כו' בזכות אלה העדות¹³ כו', שנמצא קיום העולמות הוא ע"י התורה. ובגמ' ביארו יותר שארז"ל תנאי התנה הקב"ה עם מע"ב¹⁴ אם יקיימו ישראל תורתי מוטב, ובאל' יחזור את העולם לתהו. נמצא שכל עיקר הבריאה הוא בשביל התורה וכמ"ש בראשית

ב. תו"א נח י, סע"ב. תו"ח נח סד, ג הערה 41.

(7) אנכי ולא יהי' לך מפי הגבורה שמענו: מכות כד, רע"א.

(8) שהצמצום הוא סיבת הגילוי: ראה גם לעיל בח"א ע' רכז. וש"נ.

(9) בריאות וקיום העולם: כ"ה בכ"מ. ראה גם לעיל בח"א המשך וישב יעקב פ"א. וש"נ.

(10) אלה תולדות השוה"א בהבראס: בראשית ב, ד.

(11) אלה בזכות מי נבראו: ראה שמו"ר פמ"ח, ב. סה"מ תר"ם ח"א ע' רנ. וש"נ.

(12) אלה שמות בני¹²: כ"ה גם לקמן ספט"ל – שמות א, א. ושם: ואלה. וכ"ה בשמו"ר שם.

(13) אלה העדות: ואתחנן ד, מה.

(14) תנאי התנה הקב"ה עם מע"ב: ראה שבת פח, א. ילקוט שמעוני בראשית א, לא רמז טז. סה"מ תר"ם ח"א ע' רנ. וש"נ. תרמ"א ע' שא. וש"נ.

(1) וידבר אלוקים . . אנכי: מכאן מתחיל מאמר היו"ד מהמשך הכולל פרקים כו"ז.

הנחת כ"ק אדמו"ר מהורש"ב מדרוש זה נדפסה לקמן ע' תשצ, ושם התאריך תג השבועות ל"ז.

התאריך כאן נעתק מהמפתח שנדפס בהוצאה הקודמת.

הפתיחה נרשמה בשני צדדי הגליון וסיימה בין פכ"ה לפכ"ז. ומזה משמע שניתוספה לאחר"כ.

ראה עוד ע"ד המאמר ברשימת המאמרים שבסוף הספר.

(2) וידבר אלוקים את כל: יתרו כ, א.

(3) אנכי ה' אלוקיך: יתרו כ, ב.

(4) אלוקי' . . הצמצום: ראה גם לעיל ספכ"ד. וש"נ.

(5) תורת חסד על לשונה: משלי לא, כו. ושם: ותורת. וכ"ה בהוצאה הקודמת.

(6) אלוקי' בחי' גבורה: ראה זהר יתרו פג,

בשביל התורה שנק' ראשית¹⁵ ובשביל ישראל שנק' ראשית¹⁶, וא"כ כשנבין סדר בריאות העולם¹⁷ נבין ג"כ ענין הקדמת ש' אלקים קודם עשה"ה, ובכלל כמו שבבריאת העולם ארז"ל ברישא חשוכה והדר נהורא¹⁷ כן בתורה שבשבילה נה"ע ג"כ נא' תחלה שם אלקי' ואח"כ אנכי ה' אלקיך.

(דו) **וליהבין** זה צ"ל תחלה שרש ענין אור הגנוז זה שמאיר בשבת כנ"ל¹⁸. הנה שרש ענין ההפרש בין שבת ליו"ט¹⁹ הוא דשבת נק' בשם קדש בתורה, ויו"ט נקרא בשם מקרא קדש, כמ"ש ושמרתם את השבת כי קדש הוא²⁰, וביו"ט כתי' אלה מועדי הוי' מקראי קדש²¹. והענין הוא כי החכ' נק' קדש²² לפי שהוא נקדש ומובדל בקדושה והבדלה בבחי' האין ונק' כח מ"ה²³ וכמשנת' לעיל מזה, ועז"נ והחכ' מאין תמצא²⁴ בחי' אין ממש. אבל בחי' בינה נק' מקרא קדש²⁵, היינו שנמשך בה מבחי' קדש דחכ' בחי' המשכה בלבד, ולא עצם בחי' הקדש כמו שהוא בחכ' כו'. כי בחי' בינה נק' רחובות הנהר²⁶, ע"ש בחי' ההשגה באורך ורוחב כמו התפשטות הנהר שמתפשט באורך ורוחב שיעור רב כו', משא"כ החכ' היא בחי' אין שהוא למעלה מהשגה עדיין. ומבחי' אין זה הוא מקור ההתהוות של היש דבינה²⁷, כמ"ש להנחיל אוהבי ישי²⁸ שנק' עוה"ב שהוא בחי' בינה²⁹ בשם יש אשר התהוותו הוא ע"י בחי' האין דחכ' כו'. וביאור הענין³⁰ הנה

15) בראשית בשביל התורה שנק' ראשית:
ראה גם לעיל פ"ד.

16) בראשית . . התורה . . ישראל . .
ראשית: בראשית א, א. ראה רש"י בראשית א,
א. תו"ח בראשית מד, א הערה 6. ראה גם
תו"ח שם ז, א ואילך.

17) ברישא חשוכה והדר נהורא: ראה גם
לעיל ספכ"ד. וש"נ.

בהוצאה הקודמת: חשוכא. בכ"מ בדרושי
כ"ק אדמו"ר מהר"ש כפנים.

18) אור הגנוז זה שמאיר בשבת כנ"ל: ראה
לעיל ספכ"ה.

19) ההפרש בין שבת ליו"ט: ראה פנ"ח
שער מקראי קדש ש"כ, פ"א. לקו"ת צו יב, א.
סידור שער המועדים ר"י, א. מאמרי אדה"ז
תקס"ה ח"ב ע' תשנח. לקו"ש כרך לב ע' 64
ובהערה 47. ובאגרות קודש כ"ק אדמו"ר ז"ע
ח"ב ע' קכט ואילך. חכ"א ע' נו.

20) ושמרתם את השבת כי קדש הוא: תשא
לא, יד.

21) אלה מועדי הוי' מקראי קדש: אמור כג,
ד.

22) החכ' נק' קדש: ראה זהר אמור צד, ב.
לקמן רפכ"ח. המצויין לעיל הערה 19. לקו"ת
מסעי צג, א.

23) החכ' . . כח מ"ה: זהר רע"מ צו כח, א.
לד, א. ראה לעיל פכ"ה.

24) והחכ' מאין תמצא: איוב כח, יב.
25) בינה נק' מקרא קדש: ראה המצויין
לעיל הערה 19.

26) בינה נק' רחובות הנהר: וישלח לו, ז.
ראה זהר אד"ר נשא קמב, א. מאמרי אדה"ז
תקס"ה ח"ב ע' תרט ואילך נוסחא שני. סידור
שער בהמ"ז קד, א.

27) החכ' . . מקור ההתהוות . . דבינה:
ראה גם לקמן פל"ד.

28) להנחיל אוהבי יש: משלי ח, כא.
29) עוה"ב שהוא בחי' בינה: ראה גם לעיל
פ"ה. וש"נ.

30) וביאור הענין: מכאן עד בסמוך בפנים,
וביאור כלליות הענין, נרשם עה"ג (היינו ע"י ציון
אות א' בפנים ועה"ג) בצד הימני של העמוד
וההמשך נרשם בראש העמוד בהיפך העמוד,
מלמעלה למטה. מזה משמע שכ"ז ניתוסף אח"כ.

חכ' ובינה נמשלו למעיין³¹ ונהר³². שענין הרחבת ההשגה דבינה נמשלה לנהר שכלו שהנהר הוא שטף מים באורך ורוחב ובמילוי על כל גדודותיו³³, כן בחי' ההשגה דבינה הוא בבחי' התפשטות רב במוח שכלו ותבונתו באורך ורוחב ההשגה בהרחבה ובמילוי. אמנם בחי' בריקות וסקירת השכל נמשל למעיין, שכלו המעיין נובע רק טיפין טיפין כן בחי' ברק המבריק³⁴ הוא רק כמו נקודה בלתי התפשטות כלל. והנה מהנהר עם כל התפשטותה אנו יכולים להבין כי שרשה היא מנביעת המעיין, אמנם מהמעיין כמו שהוא הולך נביעתו טיפין טיפין רחוק מהשכל שנצייר שמזה נעשה כל רחובות הנהר. וכ"ה בברק המבריק עם לב בחי' הרחבת ההמשכה³⁵, אלא שזהו ע"ד יש מאין. • ואמנם סיבת כוויצת המעיין והילוכו טיפין טיפין והמשכתו מהמקור הוא התהום זהו אינו מושג אצלינו כלל. ועד"ז נבין בחכ' שיש בה ל"ב נתי' כמ"ש בס"י בשלשים ושתים נתיבות³⁶ פליאות חכ' חקק כו', ואם כי כל הל"ב נתיבות הם פליאות, עכ"ז הל"א נתיבות הם נגלים כמ"ש במ"א בענין ויקרא לו אל אלקי³⁷ ישראל³⁸, אך על נתיב הל"ב נא' נתיב לא ידעו³⁹ פי' לא ידעו כי הוא למעלה מן הדעת שאינו מושג כלל. וא"כ זהו לא כדלעיל שהחכ' מושג שהוא פלא רק הכתר מופלא לגמרי, אלא שגם בחכ' יש מה שהוא מופלא לגמרי. וי"ל שזהו ע"ד הידוע מציאותו ולא מהותו. אמנם גם בל"א נתיב אינו מובן המהות. ובאמת יש בחכ' עוד פלא יותר והוא מה שפנימיות אבא פנימיות ע"י⁴⁰, וזהו מופלא לגמרי כמו ע"י. אמנם בחי' הבינה היא השגה גמורה שמושג כו', והגם כי ענין השגת הבינה דק יותר הרבה מערך השגתינו, שהרי בגעה"ת שהוא קיבול שכר זהו רק מבינה שבמל', ובגעה"ע הארת הבינה⁴¹ א"כ מובן דקות עצם השגת הבינה, זהו רק לגבי שכלינו הגס השוכן בתי חומר, אמנם לגבי הא"ס נק' יש גמור להיותה בבחי' השגה שזהו יש כו'. משא"כ החכ' נק' אין בחי' נקודה ברק המבריק כו'. וביאור כלליות הענין יובן ע"פ הקדמה שבשבת הוא בחי' הזווג למעלה משא"כ ביו"ט, וכמ"ש

רפ"ב.

(35) ההמשכה: כ"ה בהוצאה הקודמת.

(36) בס"י בשלשים ושתים נתיבות: רפ"א.

ראה גם לעיל ע' תז הערה 33.

(37) ויקרא לו אל אלקי ישראל: ראה סה"מ

תרל"א ח"א ע' שנא. תרל"ב ח"א ע' לח וע'

שח. תר"ם ח"ב ע' תקע (וראה הנסמן בהנ"ל).

(38) ויקרא לו אל אלקי ישראל: וישלח לג,

כ.

(39) נתיב לא ידעו: איוב כח, ז.

(40) שפנימיות אבא פנימיות ע"י: נסמן

לעיל ע' תיא הערה 24.

(41) בגעה"ת . . מבינה שבמל' ובגעה"ע . .

הבינה: ראה אוה"ת ואתחנן ע' קצו. לקו"ת

ואתחנן י, ב. סה"מ תרמ"ב ע' לו. וש"נ.

(31) חכ' . . למעיין: ראה קונטרס ומעין

מאמר כ"ז, רפ"ב: בס' קהלת יעקב בשם

הרע"מ. זהר בא מב, ב. תר"ח לך פא, ב

ובהערה 9. שה"א צ, א הערה 12. מאמרי

אדה"ו וסידור הנסמן לעיל הערה 26.

(32) ובינה . . ונהר: ראה תו"א משפטים

עה, ד: כמ"ש בזהר פ' אמור [צט, א]. זהר

משפטים קכג, ב. ביאורו וירא יא, ב. אוה"ת

וירא כרך ד ע' 1508 רפ"ב: המשך מים רבים

תרל"ו פ"ז.

(33) גדודותיו: בהוצאה הקודמת: גדותיו.

ראה גם לקמן פל"ה: גדודיותיו. פ"ג ג"פ.

סה"מ תרל"ח ע' פא וע' קנו.

(34) ברק המבריק: ראה גם לעיל בח"א

המשך אלה תולדות נח רפ"ג ובהנסמן שם

בוהר ח"ג ד"ק ע"ב⁴² דזיווגא דכנס"י במלכא קדישא היא⁴³ בזמנא דנהרא מבי אבא⁴⁴, וכשכנס"י מתנהרא⁴⁵ מיני' קרינן לה קדש דהא מבי אבא נטלא האי, וכדין מזדווגין⁴⁶ כחדא, בגין דמלכא קדש אקרי דכתיב קדש ישראל לה⁴⁷. והנה שרש ענין היחוד והזווג ע"ד העבודה בעבודת ה', ז"ע שיומשך מבחי' קודשא ב"ה היינו מה שהוא קדוש ומובדל בחי' אני הוי' לא שנית⁴⁸ כלל כו', בגילוי תוך עלמין בנקודת הלב הגשמי שבאדם, שיהי' הלב הגשמי מתפעל ונמשך לדבקה בו. ית', וז"ע אחד שאומרי⁴⁹ בק"ש פעמים בכ"י. דהנה נודע שהקב"ה⁵⁰ הוא ממכ"ע⁵¹ וסוכ"ע⁵², פ"י שמתלבש⁵³ בתוך עלמין להחיותם ולקיימם ולהוות אותם מאין ליש, ואעפ"כ אינו נתפס ומתלבש ממש בתוכם כדמיון הנשמה שמתלבשת בגוף⁵⁴ להחיותו, שהרי הנשמה מתפעלת ממקרי הגוף⁵⁵, משא"כ בו⁵⁶ ית' כתי' אני הוי'⁵⁷ לא שנית כלל. ואצלו אם צדקת מה תתן לו⁵⁸, כי גם אם חטאת מה תפעל בו ורבו פשעיו מה תעשה לו⁵⁹, ולכן גם אם צדקת מה מידך יקח⁶⁰ כו', כי הוא ית' לא שנית כלל. ואתה הוא קודם שנבה"ע ואתה הוא לאחר שנבה"ע⁶¹ בלי שום שינוי כלל וכלל. אלא שהוא בבחי' סוכ"ע שהוא⁶² קדוש ומובדל מגדר עלמין כו', והחיות המתפשט בתוך העולמות הוא מבחי' מלכותו בלבד, שמפני⁶³ שמלך שמו נק' עליהם⁶⁴ מזה⁶⁵ הם חיים וקיימים, ולכן אין העולמות תופסים

לקמן פצ"ט: בד"ה ונקדשתי בלק"ת ובכ"ד — לקו"ת אמור לא, א. ויקרא בהוספות נב, ג. ואתחנן ד, ב. תניא פמ"ב ס, ב. שער היחוד והאמונה פ"ז פג, ב. תו"א וירא יג, ג. סה"מ תרמ"א ע' קעה. וש"נ.

(56) בו: בלקו"ת שמע"צ הנ"ל: אצלו.

(57) אני הוי' . . כלל ואתה: שם: אם צדקת מה תתן לו כו' ואני הוי' לא שנית כתיב כי אתה.

(58) אם צדקת מה תתן לו: איוב לה, ז.

(59) אם חטאת . . תעשה לו: שם פסוק ו.

(60) אם צדקת מה מידך יקח: שם פסוק ז — בדילוג.

(61) ואתה . . קודם שנבה"ע ואתה . . שנבה"ע: ראה נוסח תפלת השחר. של"ה תולדות אדם ג, ב. מאמרי אדה"ז על מארז"ל ע' שלו. לקמן פקכ"ג.

(62) בבחי' סוכ"ע שהוא: שם: בחי' סוכ"ע היינו שהוא.

(63) בלבד שמפני: שם: ית' לבד שבשביל.

(64) שמלך שמו נק' עליהם: ראה גם לעיל בח"א ד"ה ואני נתתי לך שכם הערה ה.

(65) מזה . . ולכן: בלקו"ת הנ"ל: ליתא . . ולפיכך.

(42) בוהר ח"ג ד"ק ע"ב: ראה גם סה"מ תר"ם ח"א ע' פג ואילך.

(43) דזיווגא דכנס"י במלכא קדישא היא: בוהר שם: זווגא דמלכא במטרוניתא אלא: לשון שבפנים הובא בוהר שם לפני"ז (זווגא. ללא תיבת היא).

(44) מבי אבא: שם: מאבא עלאה.

(45) וכשכנס"י מתנהרא: שם: וכד אתנהרא.

(46) מזדווגין: שם: מזדווגי.

(47) קדש ישראל לה: ירמ' ב, ג.

(48) אני הוי' לא שנית: נסמן לעיל ספ"ג.

(49) שאומרי': בהוצאה הקודמת: כשאומרים.

(50) דהנה נודע שהקב"ה: מכאן ועד התיבות שלקמן, בנקודת הלב הגשמי הוא ע"פ לשון הלקו"ת שמע"צ פה, ב-ג בהוספות ושינויים. ושם: הנה נודע כי הקב"ה.

(51) שהקב"ה הוא ממכ"ע וסוכ"ע: ראה לקמן פס"ז. וש"נ.

(52) ממכ"ע וסוכ"ע: זהו רע"מ פינחס רכה, א.

(53) פ"י שמתלבש: שם: פ"י ממכ"ע שמתלבש.

(54) בגוף: שם: בתוך הגוף.

(55) הנשמה מתפעלת ממקרי הגוף: ראה

מקום כלל⁶⁶. לפי שבשכמל"ו⁶⁷, פי' שכל חיות העולמות מעולם ועד עולם הם בחי' מל' ית' שאינו אלא בחי' שם בלבד, וכמשל⁶⁸ השם שבאדם שאינו אלא לזולתו שצריך לקרותו בשמו, משא"כ כשהוא לבדו בפ"ע הרי השם בטל וטפל אליו, ואין לו מהות בפ"ע. כך החיות המתפשט בעולמות אינה אלא ממדת מל' לג ית' שהוא בחי' שם להיות התפשטות מדת מל' • על העולמות שיהי⁷⁰ מלך שמו נק' עליהם, ובחי' שם⁷¹ כבוד מל' כולם הם הארה⁷², וא"כ זהו הארה, והארה דהארה, והארה דהארה דהארה. וענין בחי' הארה דהארה יובן ע"ד שענין קריאת שם מתחלק לב' בחי' שהם פחותים זמ"ז, עד"מ שם האדם הוא שיקראנו בשמו, ואם כי אינו עצם האדם עכ"ז אי' לפשוט א"ע מהארה זו. אמנם קריאת שמו על איזה חפץ כמו בית או שדה כו', שנקרא שמו עליו, שהבית או השדה זו היא של ראובן עד"מ, וכשראובן מוכרה לשמעון נפשט קריאת שם ראובן מעל הבית ונתלבש בשם שמעון כו'. הרי התפשטות שם זה הוא פחות במעלה עוד יותר מעצם קריאת שמו ראובן עד"מ שאינו יכול עכ"פ לפשוט ממנו. ועד"ז נבין ענין התחלקות הארה והארה דהארה כו', ועמ"ש במ"א מענין שם האדם והבהמה ששייכ' להעצם, שאל"כ מהו החכ' דאדה"ר שקרא שמות⁷³, משא"כ בו ית' אינו שייך זה כלל. והגם כי עד"מ ש' אד' או ש' הוי' ע"ש שאתה אדון⁷⁴, הנה זה דוקא שם הבורא שהוא ית' נושא ע"ע כבי' שם זה, עכ"ז אינו כלל ע"ד קריאת שם האדם או בע"ח שמורה על שרשם, משא"כ הוא שרש כל השרשים⁷⁵ כו'. אלא שזהו לשבר את האזן⁷⁶ במה שאנחנו נוכל להבין כו', אבל לגבי⁷⁷ אור א"ס ב"ה בעצמו ובכבודו אינו תופס מקום כלל, וכמו קודם שנבה"ע שהי' הוא ושמו בלבד⁷⁸. ואי לזאת ואהבת את הוי' אלקיך⁷⁹, פי' שהוי' יהי⁸⁰ בבחי' אלקיך שיהי' אלקה שלך, שתהי⁸¹ בטל אליו בכל לבבך היינו שיהי⁸² המשכת גילוי

66 מקום כלל: שם: מקום .. כלל – דילוג

ג' שורות.

67 שבשכמל"ו: פסחים נו, א.

68 חיות .. הם בחי': בלקו"ת הנ"ל: ליתא .

בטלים הם לבחי'.

69 וכמשל: שם: כמשל.

70 שיהי': שם: שיהא.

71 ובחי' שם: מכאן עד בסמוך בפנים

התיבות, "אבל לגבי אור א"ס ב"ה" הוא הוספה על לשון לקו"ת. ונרשם עה"ג. כנ"ל הערה 30.

72 שם כבוד מל' כולם הם הארה: ראה גם

לקו"ת אמור לא, סע"ג-ד. סה"מ תר"ל ע' צב.

תרל"א ח"א ע' שלא וע' שמו ואילך. תרל"ב

ח"א ע' א ואילך.

73 החכ' דאדה"ר שקרא שמות: ראה גם

לעיל פי"ו. וש"נ.

74 ש' אד' או ש' הוי' ע"ש שאתה אדון :

ראה בהערה שלפניו.

75 שרש כל השרשים: ראה גם עבודת

הקודש חלק העבודה ח"א, רפ"ב. פ"ג.

76 לשבר את האזן: ילקוט שמעוני האזינו

לב, ב בסופו – רמז תתקמב בשם ברייתא

דל"ב מדות. רש"י בשלח יג, יח. ראה סה"מ

תר"ם ח"ב ע' תקט. וש"נ.

77 אבל לגבי: מכאן המשך לשון הלקו"ת

– ראה לעיל הערה 71.

78 קודם שנבה"ע שהי' הוא ושמו בלבד :

נסמן לעיל בחי' המשך וישב יעקב פ"ד.

79 ואהבת את הוי' אלקיך: ואתחנן ו, ה.

80 אלקיך פי' שהוי' יהי' בלקו"ת הנ"ל:

שיהיה.

81 שיהי' .. שתהי': שם: שיהא .. שתהא.

82 אליו .. היינו שיהי': שם: אליו ית' בכל

לבבך פי' שיהא.

אלקותו ית' בתוך לבבך, כי ב' השימוש של בכל הוא⁸³ פי' בתוך דהיינו להיות בטל רצונך מפני רצונו⁸⁴. וגם בכל לבבך בשני⁸⁵ יצריך⁸⁶ ביצ"ט וביצה"ר לאכפיי⁸⁷ סט"א ולהיות⁸⁸ בבחי' את הטפל⁸⁹ לש⁹⁰ הוי', וכמ"ש מזה בלק"ת בד"ה וידעת היום בפ' ואתחנן⁹¹. וזה כל האדם שלא נברא אלא בשביל זה, וכל ימי שנותינו בהם שבעים שנה⁹², הוא כדי להמשיך גילוי אלקותו ית' למטה בתוך לבבינו בכ"י מעט מעט, עד שיתהפך מן הקצה אהק"צ להטות לבבינו אליו⁹³ ית', שיהי⁹⁴ הלב הגשמי מתפעל ונמשך לדבקה בו ית', כי הנשמה א"צ תיקון לעצמה⁹⁵ כו'. וז"ע יחוד קוב"ה ושכינתו, קוב"ה הוא מה שקדוש⁹⁶ ומובדל, ושכינתו⁹⁷ ששוכן ומתלבש בתחתונים בעולמות הנבראים⁹⁸, דהיינו שיהי⁹⁹ השראת קדושתו שהוא קדוש ומובדל כו', ואני הוי' לא שנית בגילוי תוך עלמין בנקודת הלב הגשמי¹⁰⁰ כו'. וא"כ פי' שכינתו היינו על התלבשות אוא"ס ב"ה בעולמות, ועי"ז גם בחי' הארה זו נעשה קדש כנ"ל בזהר שגם להכנת היחוד קרינן לה קדש כו', וזהו אתה קדוש ושמן קדוש¹⁰¹. אמנם בזהר פי' זה על כנס"י, וג"ז אתי שפיר לפי הנ"ל, שהרי נת' שיהי' גילוי אוא"ס בנקודת הלב הגשמי שזהו יחוד קוב"ה וכנס"י, שע"ז גם כנס"י נעשה קדוש. כי יש ב' בחי' קדוש כמשיית, וכמ"ש והתקדשתם והייתם קדושים¹⁰², וכת' קדושי' תהיו¹⁰³ שע"י התורה והעבודה נעשים ישראל קדושי'. והגם שארז"ל ע"ז במד"ר יכול כמוני¹⁰⁴ ת"ל כי קדוש אני¹⁰⁵ קדושי למעלה מקדושתכם, וכאן בזהר משמע שגם כנס"י

- (83) הוא: שם: לבבך.
 (84) בטל רצונך מפני רצונו: אבות פ"ב, מ"ד.
 (85) רצונו וגם בכל לבבך בשני יצריך: בלק"ת הנ"ל: וכו'.
 (86) בכל לבבך בשני יצריך: נסמן לעיל פי"ז.
 (87) לאכפיי' . . לש' הוי': בלק"ת הנ"ל: לאתכפיא . . להוי' כו'.
 (88) סט"א ולהיות: בהוצאה הקודמת: לסט"א להיות.
 (89) את הטפל: ראה ברכות לו, ב. פסחים כב, ב ובהנסמן לשם.
 (90) את הטפל לש' הוי': ראה גם לקמן בהנחה. לקו"ת פקודי ו, ב. בחוקותי מז, ד. ואתחנן ב, ג, ז, ד. ראה גם לעיל פ"ב. וש"נ.
 (91) וכמ"ש מזה בלק"ת בד"ה וידעת היום בפ' ואתחנן: בלק"ת הנ"ל: (ועמ"ש מזה בד"ה . . ואתחנן). שבהערה שלפנ"ו.
 (92) ימי שנותינו בהם שבעים שנה: תהלים צ, י.
 (93) להטות לבבינו אליו: מל"א ח, נח.
 (94) שיהי': בלקו"ת כאן: שיהא.
 (95) הנשמה א"צ תיקון לעצמה: ראה תניא פל"ז מח, ב. שערי תשובה פ, ד ובהערה 55. סה"מ מלוקט ח"ד ע' קלט [בהוצאה החדשה – ח"ב ע' שלז].
 (96) הוא מה שקדוש: בלק"ת הנ"ל: הוא קדוש.
 (97) ושכינתו: שם: כו' ושכינתו בחי'.
 (98) בתחתונים בעולמות הנבראים: שם: בעולמות כו'.
 (99) שיהי': שם: שיהא.
 (100) בנקודת הלב הגשמי: ע"כ לשון הלקו"ת. ראה לעיל הערה 50.
 (101) אתה קדוש ושמן קדוש: נוסח ברכת אתה קדוש בשמ"ע.
 (102) והתקדשתם והייתם קדושי: שמיני יד, מא. קדושים כ, ז.
 (103) קדושי' תהיו: קדושים יט, ב.
 (104) במד"ר יכול כמוני . . למעלה מקדושתכם: ויק"ר פכ"ד, ט.
 (105) כי קדוש אני: קדושים יט, ב.

קרין קדוש בשוה למלכא קדישא, ומטעם דנטלא מבי אבא כו'. י"ל שפי' יכול כמוני אינו קאי על בחי' מלכא קדישא שמתייחד עם כנס"י, אלא שקאי על אור א"ס שלמעלה מהשתלשלות. ואמנם • עדיין אינו מובן שהרי נת' במ"א שכדי להיות יחוד עליון נמשך גם שרש ההמשכה מאוא"ס שלמעלה מהשתלשלות¹⁰⁶, וא"כ ע"י היחוד צ"ל נמשך גם בכנס"י מבחי' זו. אך הענין הוא דבאמת י"ל הגם שכנס"י נעשה ג"כ קדוש, וכמ"ש כי עם קדוש אתה להוי' אלקיך¹⁰⁷, עכ"ז אינו כמוהו ממש, שהרי זהו עליית נש"י לע"ל שארז"ל עתידים צדיקים שיקראו ע"ש של הקב"ה ופי' רש"י שיהי' שמם הוי'¹⁰⁸, וא"כ עכשיו הגם כי עם קדוש אתה עכ"ז אינו דומה, אלא ע"ד שהוא קדוש נמשך בחי' קדוש גם בנש"י ומ"מ אינו דומה כו'. וכ"מ מלשון הזהר שאמר קרינן לה קדש, שמזה משמע הגם שאינו דומה כלל קדושתה לקדושת מלכא קדישא, עכ"ז קרינן לה קדש. ונתן טעם לזה שמבי אבא נטלא, שזהו שתהי' ראוי' ליחוד עם בחי' מלכא קדישא נמשך זה מהחכ' שנק' קדוש¹⁰⁹ כו'. ולאחר שמתייחדת¹¹⁰ נעשית קדוש מקבלת ההשפעה כו'. ונמצא מובן יותר מ"ש בזהר קרינן לה קדש, פי' הגם כי לא קיבלה עדיין שפע משם הוי' שנק' קדוש, עכ"ז קרינן לה קדש, דהא שתהי' ראוי' ליחוד מבי אבא נטלא דא, ולאחר הקבלה היא נעשית קדש, ולא קרינן לה לבד, אלא שזהו קדוש בוא"ו כמשי"ת א"ה. ועכשיו אנו מעוררים מעין זה בכ"י ע"י ק"ש כו', וע"י אתעדל"ת זו נמשך אתעדל"ע להיות ברכה והמשכה בגילוי¹¹¹ כמ"ש בלק"ת בד"ה ואתחנן ס"ב ובהקיצור שם.

קיצור. ההפרש בין שבת ליו"ט, שבת נק' קדש ויו"ט מקרא קדש, אין ויש מעין ונהר כו' ברק והשגה¹¹², ויובן זה ע"פ הקדמת ענין יחוד כנס"י במלכא קדישא, שענין היחוד שיומשך גילוי אוא"ס בתוך נקודת הלב הגשמי, והוא ע"י התבוננות איך שהקב"ה ממכ"ע וסוכ"ע. ממכ"ע הוא מבחי' מל' מל' כ"ע¹¹³ בחי' שם, ואא"ס ב"ה עצמו קדוש ומובדל וזהו בחי' סוכ"ע, ולכן ואהבת את הוי' שיהי' גילוי סוכ"ע שיהי' נתפס בכל לבבך, וע' בלק"ת בד"ה ואתחנן. וזהו נק' יחוד קבהו"ש, ב' פי', הא' שכינת' הארת השם המהוה עלמין, ב' כנס"י, ושניהם נק' ע"ז קדוש. יכול כמוני ת"ל כו', כי אינו דומה. וזהו שאמר בזהר

(110) ולאחר שמתייחדת: מכאן עד בסמוך בפנים התיבות: ע"י ק"ש כו'. נרשם מלמעלמ"ט עה"ג בצד ימין (ע"י ציון בפנים ועה"ג אות א).

(111) וע"י אתעדל"ת . . והמשכה בגילוי: לשון הקיצור בלקו"ת ואתחנן ג, רע"ב המצויין בפנים.

(112) אין ויש מעין ונהר כו' ברק והשגה: ניתוסף בין השיטין.

(113) מל' מל' כ"ע: תהלים קמה, יג.

(106) להיות יחוד עליון . . מהשתלשלות: ראה לקו"ת ויקרא קרוב לתחלתו, ד"ה ואמנם ענין ההוא רוחא. ע"ת שער מ"ן ומ"ד של"ט דרוש ז. פע"ח שער הק"ש ש"ח, פ"א.

(107) כי עם קדוש אתה להוי' אלקיך: פי' ראה יד, ב.

(108) עתידים צדיקים . . שמם הוי': נסמן לעיל ספ"ב.

(109) מהחכ' שנק' קדוש: ראה לעיל בריש הפרק.

קרינו לה קדוש¹¹⁴ כו, וע"י אתעדל"ת זו נמשך אתעדל"ע להיות ברכה והמשכה בגלילי.

(דו) והנה בביאור ע"פ¹¹⁵ ה' לי בעוזר¹¹⁶ כ"ק אאזמור¹¹⁸ ר"ה¹¹⁹ זצללה¹¹⁹ כתב כי הארת הקו וחוט נק' בשם¹²⁰ שכינה לגבי עצמיות אוא"ס עכ"ל. ויש לבאר זה בשני דרכים, הא' כי שם שכינה ע"ש ששוכן ומתלבש בשלמטה הימנו וע"ד שאה"כ¹²¹ ושכנתי בתוכם¹²² שהוא בתוך כאו"א מישראל¹²³, שאדם אתם¹²⁴ ע"ש אדמה לעליון¹²⁵. ועכ"ז הוא רק אדמה לעליון לבד ולא כמו עליון כבי', לכן כדי שימשך המשכתו ית' בתוך כאו"א נק' זה בשם שכינה, היינו בחי' האור ששוכן ומתלבש בהם כו'. ונודע כי כדי שיהי' נמשך מאוא"ס שהוא בלתי בע"ג ובעת"כ¹²⁶ בנש"י שנתלבשו בגופים בע"ג, א"א כ"א צמצום¹²⁷. שהרי כדי להיות אצי' בחי' אצילות העליון, א"א כ"א שיהי' צמצום תחילה שצמצום¹²⁸ את אורו הגדול על הצד¹²⁹, שהו"ע סילוק אור עצמותו. ואחר הצמצום נמשך הקו, הרי המשכה זו בכדי

114 קרינו לה קדוש: ראה לעיל בפנים
ריש ע' תמא.

115 בביאור ע"פ . . עכ"ל: לשון ביאור¹¹⁹
אמור לכ"ק אדמור' הצ"צ כרך ב ע' תתקסג
בשינוי קל. ובשינוי באוה"ת שבהערה הבאה.
ביאור¹¹⁹ תרומה לכ"ק אדמור' הצ"צ כרך ב
ס"ע תתיט. ולהעיר שהלשון בביאור¹¹⁹ תרומה
שם כמעט וזה למאמר ד"ה ענין ספירה הוא
המשכת מוחין למדות שבגוכתי"ק הצ"צ – לא
נדפס לע"ע.

116 בביאור ע"פ ה' לי בעוזר: שמח"ת
תקס"ה. נדפס במאמרי אדה"ז תקס"ד ע' רלה.
והנחת מהר"ל בהוספת הגהות וכו' באוה"ת
שמע"צ ע' א'תתכה.

117 כ"י: = כתב יד. (תיבת כ"י בדרושי
הצ"צ הכוונה לזהות המנית, ללא קשר
לכתב-יד).

118 כ"ק אאזמור': = כ"ק אדמור'
האמצעי. בביאור¹¹⁹ שם: מ"ח.

119 זצללה"ה: שם ז"ל.

120 בשם: במאמרי אדה"ז וביאור¹¹⁹ שם
ליתא.

121 וע"ד שאה"כ: מכאן השווה המשך
תער"ב ח"ג ע' א'תלט ואילך בהוספות ושינויים.

122 ושכנתי בתוכם: תרומה כה, ח. ראה
גם תניא רפנ"ב.

123 ושכנתי בתוכם . . בתוך כאו"א

מישראל: ראה אלשיך תרומה שם. לקו"ש כרך
כו ע' 83 הערה 49. שם ע' 173 הערה 45. טור
ברקת הל' יו"ט סתק"ק (סג, א). טור יהלום
יו"ד שס"ג, ס"ז (ב, ג). מאמרי אדמור' הצ"צ
הנחות תר"ד ע' ו בשם הה"מ.
124 שאדם אתם: יחזקאל לד, לא. יבמות
סא, א.

ראה גם תו"ח יתרו רסב, א ואילך ובהערה
285. סה"מ מלוקט ח"ו ע' פג [בהוצאה החדשה
– ח"ב ע' ריב]. וש"נ.

125 שאדם . . ע"ש אדמה לעליון: ישע"י
יד, יד. ראה עבוה"ק ח"א חלק היחוד פי"ז.
של"ה תולדות אדם ג, א. מאמרי אדה"א
דברים ח"א ע' קכב. וש"נ. בראשית ע' קסב.
וש"נ.

126 ובעת"כ: = ובעל תכלית.

127 כ"א צמצום: בכו"ז 1825 ובהוצאה
הקודמת: כ"א ע"י צמצום. וכ"ה גם בהמשך
תער"ב שם.

128 שצמצום: בהמשך תער"ב שם: שצמצום
וסילק.

129 שצמצום את אורו הגדול על הצד: ראה
גם לעיל בח"א ע' רנה. ע' רצט. ע' שלח.
המשך מים רבים תרל"ו פקמ"ה: סה"מ תרמ"ב
ע' ער: כמ"ש באוצ"ח. ראה שם בתחילתו.
לקו"ת בהוספות לויקרא נא, ג. סה"מ תר"ם
ח"א ע' קכח. וש"נ.

לה להאיר • אורו, שע"י הצמצום הרי נשאר מק"פ בלתי גילוי כלל, וע"י בחי' הק"ץ האיר אור הא"ס. א"כ עיקר שמו הוא בחי' שכינה, ע"ש ששוכן ומתלבש במקום המצומצם להאיר אותו, ויורד ומשתלשל עד שמאיר הארתו בין שני בדי הארון ובתוך כאור"א שעז"נ ושכנתי בתוכם. ונמצא כי עיקר שם הק"ץ ה"צ¹³⁰ להקרות בשם שכינה ולא נק' בשם ק"ץ, אלא רק כדי שיובן ענין צמצומו שהוא עד"מ הקו והחוט שהם המשכה מצומצמת, כן האור הנמשך להאיר היא המשכה מצומצמת לבד, אבל באמת הנה זהו רק לידע אופן ההמשכה. ואמנם עצם ההמשכה יקרא שכינה ע"ש ששוכן ומתלבש להאיר מתוך חשיכת הצמצום, וכן יורד ונמשך באצ"י העליון, עד שהארתו נמשך בכלליות נש"י כמ"ש במ"א שהגם שהנשמות מרוחקים מן הק"ץ¹³¹ עכ"ז מאיר בהם הארת הק"ץ¹³². וגם כי מל' דאצ"י שבה מאיר הק"ץ האיר בבהמ"ק בין שני בדי הארון¹³³, ועש"ז נק' הקו בשם שכינה כו'.

ועני"ל שיקרא הק"ץ בשם שכינה ע"ש שהוא המקבל מאוא"ס ומשפיע בנאצלים, ולכן מצד היותו מקבל נק' בשם שכינת' כמו בחי' המל' שנק' בשם מקבל ע"ש שמקבלת מכל הע"ס. ואמנם באמת ענין זה שמטעם זה יקרא שכינה יתכן גם לפי פ"י הראשון, אלא שההפרש שביניהם הוא, שלפי פ"י הראשון בראשית המשכת הק"ץ נק' בשם שכינה להיותו¹³⁴ כוונת המשכתו בשביל להאיר מתוך חשיכת הצמצום ומק"פ, ולפי פ"י השני היינו אחר שכבר נמשך. ואיך שיהי' לפי ב' הפירושים מובן היות נק' הק"ץ בשם שכינה, הן בראשית המשכתו והן בהווייתו אח"כ כו'. וא"כ ענין יחוד קוב"ה ושכינת', היינו יחוד המשכת אוא"ס מלפני הצמצום, היינו מבחי' העיגול הגדול שלפני הק"ץ לבחי' הק"ץ, ועי"ז נמשך בנאצלים וגם בנבראים ונוצרים ונעשים ע"י עבודתם כו'. ועפ"י י"ל דהנה ארז"ל ובמורא גדול זה גילוי שכינה¹³⁵, שנת' פ"י ענין הגדה זו בכ"ד שקאי על בחי' גילוי אוא"ס דבחי' מל' דא"ס¹³⁶, שמבחי' מל' דא"ס נמשך הק"ץ הרי נק' זה בשם גילוי שכינה מטעם הנ"ל. וא"כ כמו ביצי"מ ה' הגילוי לפי שעה בחי' גילוי שכינה מל' דא"ס, כן גם עכשיו מה שהי' הוא שיהי'¹³⁷, ע"י בחי' ההעלאה דק"ש בבחי' שמע ישראל כנ"ל, עי"ז נמשך בחי' גילוי אלקותו ית', גילוי שכינה עד רום המעלות, עד שראשית ההמשכה הוא מבחי' הק"ץ ומבחי' מל' דא"ס לשון גילוי שכינה כנ"ל. והוא ע"י היחוד שמייחדים ישראל בחי' יחוד חו"ב בק"ש¹³⁸, וכמ"ש

(130) ה"צ: = הי' צריך.

(131) שהנשמות מרוחקים מן הק"ץ: ראה אגה"ק ס"כ קל, סע"א.

(132) שהנשמות מרוחקים . . הארת הק"ץ: ראה גם אוה"ת יתרו ע' תתק. מובא גם בהמשך תער"ב שם.

(133) מל' דאצ"י . . בין שני בדי הארון: ראה

כ"ר פ"ד, ד. תו"ח בא צט, ב. ראה גם תניא רפנ"ג.

(134) להיותו: כ"ה גם בהוצאה הקודמת.

(135) ובמורא גדול זה גילוי שכינה: תבוא כו, ח ובספרי שם. הגדה של פסח.

(136) ובמורא גדול . . דבחי' מל' דא"ס: ראה לקר"ת צו, יג, ד. פ' ראה כא, סע"ג ואילך. לקמן רפ"ב. סה"מ תרמ"א ע' שכא. וש"נ.

(137) מה שהי' הוא שיהי': קהלת א, ט.

(138) יחוד חו"ב בק"ש: צוין בסמוך הערה

מזה בכ"ד שז"ע ממושבותיכם תביאו לחם תנופה¹³⁹ כמ"ש בלק"ת בדרושי שבועות עפ"י¹⁴⁰. הנה ע"י נמשך יחוד קובה"ש, היינו בחי' או"ס שלפני הצמצום עם בחי' הק"ו ומל' דא"ס שנק' בשם שכינה, עד שנמשך גם בנש"י גילוי או"ס. ועפ"י¹⁴¹ יובן מ"ש וידבר אלקים קודם עשה"ד, דהנה נת"ל שעיקר קיום העולם הוא ע"י התורה¹⁴², ולכן כמו שכשעלה ברצונו ה' תחילה הצמצום, כן גם קודם גמר נא' תחילה שם אלקים¹⁴³. רק שכאן אמר וידבר אלקים, שהתורה היא אור כמ"ש ותורה אור¹⁴⁴, לכן גם הצמצום האיר כ"כ עד ששם אלקים נעשה מדבר. ואח"כ אמר אנכי ה' אלקיך שזהו כמו שכדי שיומשך היחוד באצ"י צ"ל תחלה יחוד קובה"ש היינו או"ס שלפני הצמצום עם הק"ו, • וזהו אנכי, ואח"כ היחוד באצ"י לו זהו ה' אלקיך, עד שנמשך להיות אלקה שלך, היינו היחוד עם כנס"י. וכמו שהי' במ"ת, כן יש בחי' זו בכ"י בק"ש, שע"י היחוד שבק"ש שהוא יחוד או"ס¹⁴⁵ ע"י נמשך ג"כ ראשית היחוד הנ"ל שהוא גרם היחוד, ואח"כ נעשה היחוד באצ"י. ובכדי שלא יאמר האדם איך יוכל לפעול ע"י עבודתו, וכי"ש בע"ס¹⁴⁶ שטרודים כל היום וכל הלילה איך יגרמו יחוד או"ס. עז"נ בסוף ק"ש אני ה' אלקיכם אשר הוצאתי אתכם מאמ"צ¹⁴⁷ דכמו ביצי"מ שהיו מושקעים במ"ט שע"ס¹⁴⁸, ומדה"ד טען אלו כו' ואלו¹⁴⁹, ועכ"ז ביום החמשים קיבלו התורה¹⁵⁰ כו', כן גם עכשיו אני הוא הנותן כח לכאו"א שיוכל ליחד או"א ע"י בחי' המס"נ דק"ש כו'.

קיצור. ב' טעמים על מה שהק"ו נק' שכינה, הא' ע"ש שמאיר חשיכת הצמצום וה"ה מתלבש להאיר כענין ושכנתי כו'. הב' ע"ש שמקבל מאו"ס שלפני הצמצום. ושניהם אמת, הא' בראשית התהוות והב' אח"כ. וז"ע ובמורא גדול זה גילוי שכינה מל' דא"ס, וכן ע"י יחוד או"ס נמשך יחוד קובה"ש, או"ס שלמעלה מהצמצום עם הק"ו עד שמאיר בנאצלים ונבראים ונוצרים ונעשים ובנש"י כו'.

139) ממושבותיכם תביאו לחם תנופה : שער הק"ש ש"ח, פ"ד. שער הכונות ענין אמור כג, יז.

140) ממושבותיכם . . בלק"ת בדרושי שבועות עפ"י: במדבר כ, א.

141) ועפ"י: מכאן ועד סיום הפרק ניתוסף (כנראה אח"כ) בפנים והמשכו בשני טורים בצד הימני של העמוד. וראה גם לעיל הערה 1.

142) נת"ל . . ע"י התורה: בריש המאמר.
143) כן גם קודם גמר נא' תחילה שם אלקים: ראה גם לעיל בריש המאמר: גמר

בריאות וקיום העולם נעשה ע"י מ"ת.
144) שכאן [בהוצאה הקודמת: שבכאן] . . ותורה אור: משל ו, כג.
145) שבק"ש שהוא יחוד או"א: ראה פע"ח

שער הק"ש ש"ח, פ"ד. שער הכונות ענין דרוש ק"ש דרוש ו.

146) בע"ס: = בעלי עסקים.
147) אני ה' אלקיכם . . מאמ"צ: שלח טו, מא.

148) מושקעים במ"ט שע"ס: ראה ז"ח יתרו לא, א. אוה"ת בא ע' רצג. לקמן פק"ל – וראה בהנסמן לשם. סה"מ תר"ם ח"א ע' קמב. וש"נ.
149) אלו כו' ואלו: ראה זהר תרומה קע, ב. יל"ך בשלח יד, כח. סה"מ תרל"ב ח"א ע' רפז ואילך.

150) ביום החמשים קיבלו התורה: ראה שו"ע אדה"ז חא"ח סדר תפלת חה"ש סתצ"ד, ס"א. סה"מ תר"ם ח"א ע' רו. וש"נ.

יום ב' דחה"ש

(רח) וביאור ענין יחוד קוב"ה ושכינתו¹. הנה קדש² נק' חכ' כמ"ש בזח"ג אמור דצ"ד ע"ב בענין קדש מלה בגרמי' הוא³, והיינו שאם אפי' לא הי' בורא עולמות כלל הי' שייך בחי' חכים ולא בחכ' ידיעא⁴, משא"כ בחי' המדות חו"ג אינו שייך כ"א כשיש נבראים, וכעין זה מבואר בפרד"ס במעלת ג"ר על ז"ת⁵. וביאור הענין דהנה כתי' זכור רחמיה וחסדיך כי מעולם המה⁶, כי בחי' רחמים וחסדים אינו שייך כ"א כשיש עולם דוקא שאז שייך לשון רחמים וחסדים שמרחם על בריותיו ומתחסד על בריותיו, וכמ"ש בברוך שאמר ברוך מרחם על הבריות. וכ"ה בענין החסדים שאינו שייך לומר חסדן כ"א כשיש על מי להתחסד דוקא, ובא"ל אינו שייך כלל גם לידע כי חסדן הוא. ויובן זה ממה שאנו רואים עד"מ באיש חסד הטוב שנודע מדת טובו ע"י השפעתו לזולתו, וכמו אברהם שהי' איש החסד⁷. הנה זהו ע"י בחי' הפלגת השפעתו לכל העוברים ושבים וכמ"ש באצ"ע בשער הנדיבות⁸ שאברהם הי' נדיב בין בנפשו בין בגופו בין בממונו. והיינו כשהי' מוצא מי שירצה ללמוד ממנו דרכי עבודת הבורא ית' הי' מלמדו ומשפיע לו טיב⁹ חכמתו, והי' משתדל בכל יכולתו שיבין זולתו אמיתיות אלקותו ית'. וכן בגופו הי' מטיב ומשתדל לעשות טוב לזולתו ולטרוח גינו בכל הצטרכותיו. וכן בממונו הי' מאכיל ומשקה לכולם, וכשלא הי' למי ליתן הי' מצטער מזה מאד, והי' מחפש אחריו וכמ"ש והוא יושב פתח האהל כחום היום¹⁰. שמפני שלא לטרוח

(ומעתיק לשונו בשינוי). בסה"מ תרל"ב ח"א ר"ע קלה מציינ' בפרד"ס ש"ח פט"ו.
ראה גם לקמן פק"ז – סה"מ תרל"א ע' רפט. וש"נ. תרכ"ח ע' ד. תר"ם שם. ובהנסמין שם.
(6) זכור רחמיה . . מעולם המה: תהלים כה, ו – בדילוג השם.
(7) אברהם שהי' איש החסד: ראה גם לעיל בח"א ע' סח. וש"נ.
(8) באצ"ע = בארחות צדיקים. לקמן בהנחת כ"ק אדמו"ר מהורש"ב: באצ"ע. באוה"ת וירא ע' 180: ארחות צדיקים. באוה"ת ש"ש ע' א'תקכד: ארחות הצדיקים. ישע"י ע' קכח: הארחות צדיקי. סה"מ תרל"ב ח"א ע' ז: ארחות צדיקים. ראה סה"מ תר"ם ח"א ע' ז בהערה.
(9) בשער הנדיבות: בסה"מ תרכ"ז ע' קצט: בשער י"ז הוא שער הנדיבות.
(10) טיב: בהוצאה הקודמת: טוב.
(11) והוא יושב פתח האהל כחום היום: וירא יח, א. ראה ב"מ פו, ב.

(1) וביאור ענין יחוד קוב"ה ושכינתו: מכאן מתחיל מאמר הי"א מההמשך הכולל פרקים כח-כט.
הנחת כ"ק אדמו"ר מהורש"ב מדרוש זה נדפסה לקמן ע' תשצו, ושם הפתיחה: להבין ההפרש בין חכ' ובינה. ובתאריך ח"ש ל"ז.
התאריך כאן נעתק מהמפתח שנדפס בהוצאה הקודמת.
ראה עוד ע"ד המאמר ברשימת המאמרים שבסוף הספר.
(2) הנה קדש . . על ז"ת: השווה ביאוה"ז להצ"צ כרך ב אמור ע' תתקסג. סה"מ תר"ם ח"א ע' קפה.
(3) הוא: בהוצאה הקודמת: היא.
(4) חכים ולא בחכ' ידיעא: ראה ת"ז בהקדמה יז, ב. סידור אדה"ז סדר מנחת ערב שבת.
(5) בפרד"ס במעלת ג"ר על ז"ת: בביאוה"ז שם: כמדומה. באוה"ת שבועות ע' פו מציינ': בספר אור נערב להרמ"ק בחלק ששי רפ"ג

עליו הביא הקב"ה חום גדול בעולם, בכדי שלא יהיו עוברים ושבים, אמנם מפני גודל אהבתו ורצונו להשפיע מטובו לזולתו, ישב פתח האהל • אולי ימצא למי להשפיע, עד שהזמין לו הקב"ה ג' מלאכים בדמות אנשים, וירץ לקראתם¹² והביאם הביתה, והאכילם והשקם כו', שנמצא מפני השפעותו בפועל נודע לנו¹³ רב חסדו. ועד"ז בכל איש חסד, נודע לנו חסדו ע"י ריבוי השפעותיו¹⁴ והפלגת נתינתו יותר הרבה מכפי ערך מצב עשירותו כו', ולזה יקרא איש חסד, אבל כשלא יש למי להשפיע הרי מתבטל כל החסד שלו, וגם מאין יהי' נודע לנו היותו חסדן כו'. ונמצא כי בהעדר ההשפעה מתבטל כל המדה כו'. וכן הוא בבחי' הרחמים ג"כ שכשיש על מי לרחם אז נודע לנו כי בעל רחמים הוא, משא"כ כשלא יש כלל על מי להתרחם לא נודע לנו כלל כי הוא בעל הרחמים כו'. ונמצא כי בהעדר ההשפעה מתבטל המדה לגמרי כו'. וזהו דכתיב זכור רחמיך וחסידיך כי מעולם המה, שבחי' הרחמים והחסדים הם שייך לעולם דוקא, ובלעדי העולם לא הי' נודע כלל ענין בחי' מציאות החסד כו', וכן מדת הרחמים לא הי' נודע מציאותם כלל כו'. ואמנם בחי' החכמה לא כן הוא, שהגם שידיעת החכמה היינו שנדע עד"מ כי איש פלוני חכם גדול הוא זהו ע"י השפעת החכ, מ"מ זהו רק שנדע כי חכם הוא, אמנם פעולת חכמתו אינה תלויה כלל כשיש למי להשפיע, א"ל. וגם זה לאו דוקא ע"י השפעתו¹⁴, אלא גם בלתי השפעה באפשרי להכיר גודל מעלת חכמתו, ע"י שאנו רואים כי טרוד ברעינו הוא תמיד, לא יחשה מלהיות בעמקות חכמתו, יום ולילה לא ינוח מלהיות טרוד ברהיטי מוחא בעומק המחשבות והרעיונות מריבוי הענינים שנופלים תמיד במחשבתו מכל מקומות שבש"ס ופוסקים עד"מ. וא"כ נוכל לידע כי חכם הוא גם בלתי בחי' ההשפעה בפועל, וכדכתי' חכמת אדם תאיר פניו¹⁵, שהחכם הכרת פניו ענתה בו שידעו כי חכם גדול הוא, וא"כ גם להכירו א"צ להשפעתו כלל. וכ"ש לעצם הבנת החכ' הרי יוכל להבין בינו לבין עצמו ג"כ כמו בהשפעתו לזולתו. והגם שארז"ל הרבה למדתי כו' ומתלמידי יותר מכולם¹⁶, שמזה מובן שע"י השפעתו לתלמידיו דוקא ע"י¹⁷ ניתוסף לו חכמתו. אך הענין הוא דהנה ההסבר לזולתו אינו כ"א שמוציא מהעלם אל הגילוי, מה שיש בהעלם החכמה כבר במוכן, שבכדי שתצא מהעלם אל הגילוי ולא תשאר בבחי' העלם, זהו ע"י שמדבר בדברי החכ' הגלוי, וזולתו שואל מאתו ע"י יוצא חכמתו מהעלם אל הגילוי. אמנם בכדי לבוא על עומק החכמה, זהו דוקא בהעדר ההשפעה, וכענין אשתומם כשעה חדא¹⁸, או אשתיק¹⁹

(12) ע"י: בהוצאה הקודמת: ע"י.

(12) וירץ לקראתם: שם שם, ב.

(13) אשתומם כשעה חדא: דניאל ד, טז.

(13) לנו: בהוצאה הקודמת: לו.

שבת מז, א. ראה סידור שער נפ"א צב, ג.

(14) השפעותיו. . השפעתו: בהוצאה

תו"ח פקודי ח"ב תנ, ד. וש"נ.

הקודמת: השפעותיו. . השפעותו.

(15) אשתיק: ראה לקמן בהנחת כ"ק

(15) חכמת אדם תאיר פניו: קהלת ה, א.

אדמור' מהורש"ב ע' תשצט: שתק רב. ביצה

ראה גם לעיל פ"א.

ו, א. מאמרי אדה"א בראשית ס"ע צד ואילך.

(16) הרבה. . יותר מכולם: תענית ז, א.

וש"נ. תו"ח בא ח"א קכט, ב. וש"נ.

ראה גם סה"מ תרמ"א ס"ע תפכ וס"ע תקלא.

כו', שזהו בכדי להעלות כלי שכלו לבחי' כח המשכיל שעי"ז יוצא הענין על בוריו כו'. והיינו כי כדי לקבל מבחי' מקור השכל זהו דוקא ע"י השתיקה בחי' העדר ההשפעה דוקא, ולכן בסנהדרין כשהיו נושאים ונותנים בדבר כל הלילה, הי' כל א' בפ"ע או עם בן זוגו כפי פי' רש"י והרמב"ם ז"ל²⁰. שגם עם ב"ז הוא ג"כ לא ע"ד השפעה אלא ע"ד שינון, ע"ד שארז"ל ע"פ ברזל בברזל יחד ואיש יחד את פני רעהו²¹, שזהו לימוד התורה • בשנים. וגם בזה כל א' מעלה כלי שכלו בפ"ע בכדי לקבל ממקור החכ' כו'. ולכן מצינו ברשב"י שהי' י"ג שנה במערה כ"א עם בנו ר"א²², ועכ"ז ניתוסף בו חכמה הרבה. שהרי בתחילה כשהי' מקשה רשב"י קושי', הי' רפב"י משיב לו י"ב פירוקי, ואח"כ כשהי' רפב"י מקשי קושי', הי' רשב"י משיב לו ד"ד פירוקי²³. הרי ניתוסף לו חכמה רבה יותר הרבה מכמו שהי', הגם כי לא הי' לו לפני מי להשפיע. אלא שעיקר ענין השכלת החכ' אינה מוכרחת שכשיהי' לפני מי להשפיע עי"ז יתוסף לו ריבוי חכ', אלא נהפוך הוא שבכדי לקבל מבחי' מקור החכ', זהו דוקא כשהוא בפ"ע דוקא. רק מה שכבר מוכן, רק שהוא בהעלם, זה יוצא מהעלם אל הגילוי ע"י ההשפעה כו', וכנ"ל באורך. וראי' ברורה לכ"ז הוא ממארז"ל אלפים שנה קדמה תורה לעולם²⁴, ואם נאמר שכשלא יש לפני מי להשפיע לא יש בחי' השכלת החכ', א"כ קודם ברה"ע שבודאי לא הי' לפני מי להשפיע החכ' עכ"ז קדמה חכמת התורה אלפים שנה, והיינו כנגד ב' בחי' דחוי"ב²⁵ שכי"א הם נגד אלף שנה, אי"כ מובן היטב שענין החכ' אינה מוכרחת כלל כשיהי' לפני מי. והוא מפני כי החכ' אינה שייכות כלל לעולמות, וגם בלא בריאת העולמות היתה בחי' החכ', ולכן נק' החכ' קדש, פי' מלה בגרמה שאינה שייכות לעולמות דוקא, אלא גם בלא עולמות שייכה בחי' החכ' דבחי' חכים ולא בחכ' ידיעא כו', משא"כ המדות הם שייכים לעולמות דוקא כו'.

קיצור. החכ' נק' קדש מלה בגרמה, משא"כ מדות שייכים לעולמות. וזהו זכור רחמ"ק וחסדיך כי מעולם המה, וכמשל השפעת המדות לזולתו דוקא, כמו אברהם נדיב בנפשו וגופו וממונו, ועי"ז נודע חסידותו. וכן לענין הרחמים. משא"כ היא²⁷ בפ"ע, כענין אשתיק אשתומם. סנהדרין כ"א בפ"ע כפי' רש"י, וגם לפי' הרמב"ם

(20) בסנהדרין... בפ"ע... בן זוגו... רש"י והרמב"ם ז"ל: רש"י סנהדרין מ, א ד"ה כל הלילה: איש איש לעצמו. רמב"ם הל' סנהדרין פ"ב, ה"ג: כל אחד ואחד עם זוג שלו או עם עצמו בביתו. ראה גם בהקיצור כאן. לקמן פק"י — סה"מ תרל"א ח"א ע' רפט. תרל"ח ע' יד. וש"נ.

(21) ברזל בברזל יחד ואיש יחד את פני רעהו: משלי כו, יז — שם ובהוצאה הקודמת תיבת את ליתא. ראה ב"ר פס"ט, ב.

(22) ברשב"י... י"ג שנה במערה... ר"א: שבת לג, ב.

(23) רשב"י... י"ב פירוקי... ד"ד פירוקי: ראה שבת שם. סה"מ תרכ"ח ע' ד.

(24) אלפים שנה קדמה תורה לעולם: ראה גם לעיל בח"א מאמר ד"ה בראשית ברא פ"א. וש"נ.

(25) אלפים שנה... ב' בחי' דחוי"ב: ראה לקו"ת שה"ש א, סע"ד ואילך. לקמן פק"י — סה"מ תרל"א ח"א ע' רפט.

(26) מוכרח: בהוצאה הקודמת: מוכרחת.

(27) משא"כ היא: אוצ"ל: משא"כ החכמה הוא.

ג"כ א"ז השפעה. וראי' מרשב"י. ומשארז"ל ומתלמידי, זהו לצאת מהעולם אל הגילוי מה שכבר הוכן בו. וראי' לכ"ז ממארז"ל אלפים שנה קדמה תורה לעולם בו.

(רט) ועוד נוכל להבין ענין החכמה כי קדש הוא, דפי' קדש הוא היותה מובדל²⁸, וכמו שענין ההבדלה שאינו מתערב עם דוגמתו והנראה כיוצא בו כו', כן בחי' החכמה היא מובדלת מלהיות מושג בשכל. כי ענין ההשגה הוא התערבות הדבר שמתייחד כמו שהוא לאחדים²⁹, אבל ענין ההבדלה היינו שמוכדל מגדר השגה. והיא בבחי' ההארה שאינו נתפס ואינו מושג כלל, רק מאיר למעלה משכלו ובינתו ומאין תמצא כו'. וענין יחוד³⁰ או"א הוא, כאשר נמשך הארה מועטת מהחכמ"ה ע"י חלון הוא בחי' יסוד אבא כמ"ש³¹ בפרד"ס ערך חלון³², ובמא"א אות ח' סעי' ס"ה חלון נק' היסוד של כל ספירה³³ עכ"ל. א"כ מה שמאיר החכ' ע"י חלון נק' בשם יסוד אבא, והוא בחי' יו"ד שנעשה ממנו וא"י. פי' שהוא בעצמו הוא בחי' יו"ד. והוא מד' טעמים. הא' להיות כי המשכת הארה זו היא הארה מועטת לכן נמשלה ליו"ד, שנית על כי המשכתה הוא ע"י חלון הוא ג"כ כדמיון • היו"ד, לט הג' ע"ש שכלליות החכ' נק' יו"ד³⁴ כמ"ש במ"א, הד' שכל נקודה היא בחי' יסוד³⁵, וא"כ יסוד הוא³⁶ נקודה כו'. וכאשר בא בגדר המשכה ומשפיע לבניה, נעשה מן יו"ד וא"י, וכנודע תמונת הוא"ו שבראשו הוא יו"ד³⁷. והיינו שמורה שראשית המשכתו הוא מבחי' יו"ד³⁸ דחכ', אלא שבא ויורד בדרך המשכה לבוא לבחי' השגת הבינה כו'. וכאשר באה הארה זו בבינה, שיהי' מבין עצם ההשכלה שנמשך היינו מבחי' הוא"ו שנמשך בה, ששרשה מבחי' היו"ד כו'. כי עצם החכ' הוא בחי' איזון³⁹ וא"א להשיגה כלל, רק הארתה בחי' יו"ד היינו הארה הנמשכת דרך חלון הנ"ל. ואף גם זה שבא בגדר המשכה, כשבא בבחי' הבינה בהרחבה נק' בינה בשם קדוש בוא"ו, היינו אשר מן היו"ד נמשך איזה המשכה ממנו, ולא כפי עצמיות ההשכלה שבבחי' היו"ד ג"כ. ולכא"ו נראה שזהו ג"כ ענין בחי' מקרא קדש, שקורין וממשיכי' בחי' הקדש דחכ' בבחי' הבינה, ואך מפני כי החכ' היא למעלה מן ההשגה, לכן ההמשכה ע"י חלון בחי' יסו"א. והגם כי זהו הארה מועטת, עכ"ז

שער ערכי הכנויים פ"ח.
 (33) טפירה: במא"א שם: הספירה. ראה גם סה"מ תר"ם שם ובהערה 1000.
 (34) החכ' נק' יו"ד: ראה סה"מ צ"צ ע' ב.
 (35) שכל נקודה. יסוד: ראה לקמן פל"ה. וש"נ.
 (36) הוא: בהוצאה הקודמת: היא.
 (37) תמונת הוא"ו שבראשו הוא יו"ד: ראה תו"א בראשית ג, ג. מאמרי אדה"א דברים ח"ב ע' תרעז. וש"נ. תו"ח בשלח קנ, ג. וש"נ.
 (38) הוא"ו. שמורה שראשית המשכתו. יו"ד: ראה גם תו"א ח"ש טו, ד. ויצא כא, ב.
 (39) אין: בהוצאה הקודמת: אין סוף.

(28) קדש הוא היותה מובדל: ראה תניא פמ"ו סו, א. לקו"ת אמור לא, א. תו"ח וארא נא, ד ובהערה 10.
 (29) ענין ההשגה. התערבות. . . לאחדים: ראה גם לקמן בהנחת כ"ק אדמור' מהורשב"ב ע' תת.
 (30) וענין יחוד: להבא לקמן ראה ביאורו"א אמור פ, ג. ולהצ"צ שם כרך ב' ע' תתקסג. כרך א אמור ע' תכא ואילך. סה"מ תר"ם ח"א ע' קפח ואילך.
 (31) חלון. יסוד אבא כמ"ש בפרד"ס: ראה גם סה"מ תר"ם שם ובהערה 998.
 (32) בפרד"ס ערך חלון: ראה שם שער כ"ג

מטעם זה נק' מקרא קדש, שעכ"ז נק' ונמשך בחי' הקדש לשם כו', ומה גם כי ההמשכה שע"י יס"א היא המשכה עצמית כמ"ש מזה במ"א. והנה דברינו אלה זהו לפי השיטה דבחי' אבי"ע שבאצ"י, הנה החכ' היא אצ"י שבאצ"י⁴⁰, והבינה היא בריאה שבאצ"י, וז"א יצ"י שבאצ"י, ובחי' מדת המל' היא עשייה שבאצ"י כו'. אבל בחי' א"א⁴¹ הוא למעלה מאבי"ע דאצ"י ג"כ, אלא כענין שיש ד' יסודות ארמ"ע⁴² ויש בחי' היול"י⁴³ שכולל ומקור לד' יסודות⁴⁴ הנ"ל. וכ"מ בלק"ת סד"ה ששים המה מלכות⁴⁵ דל"ט ע"ג בשם ע"ח שמ"ז פ"ג⁴⁶ וז"ל⁴⁷ דכל עיקר ענין המסך שבין אצ"י לבריאה זהו"ע שהבינה דאצ"י מלבשת התלבשות גמור להחכ' והיא בחי' מסך מבדיל בין א"ס וחכ' אל בריאה, משא"כ באצ"י לא הועילה הבינה רק למעבר בלבד כו', ואינו נחשב רק שמקבל מחכ' עכ"ל. ולכן לפ"ז כמו שהאצ"י גבוה הרבה מהבריאה, כך אבא הרבה⁴⁸ מהבינה⁴⁹. ולכן עצמיות אבא אינו מאיר בבינה, רק הארה לבד נמשך מאבא לאימא ע"י חלון שהוא יס"א כנ"ל.

ועוד יובן ביאור ענין ההפרש בין חכ' לבינה מאצ"י ובריאה⁵⁰ כו', דהנה מלבד שהאצ"י הוא גילוי ההעלם מאלקות⁵¹, והבריאה היא נברא יש מאין מבחי' המל' דאצ"י. הנה באופני המשכת גילוי אלקות הנמשך בנאצ"ל ונבראים, ההפרש בין נאצלים לנבראים שבאצ"י אבא מקננא באצ"י⁵², משא"כ בבריאה אימא עילאה מקננא בכורסיא⁵³ היא בחי' עולם הבריאה⁵⁴. ולכא"ו הלא חו"ב הם תרין ריעין דל"מ⁵⁵, וא"כ אינו נבדל כ"כ הארת האצ"י מהבריאה. אמנם באמת לא כן הוא

(46) ע"ח שמ"ז פ"ג: במהדורת שקלאב תק"ס. ובדפ"א פ"ב.

(47) וז"ל: של הלקות. הובא גם באוה"ת (יהל אור) תהלים ע' שצו.

(48) אבא הרבה: בהוצאה הקודמת: אבא גבוה הרבה.

(49) אבא גבוה הרבה מהבינה: ראה גם לקו"ת סוכות פ, ב. לעיל פ"ה.

(50) ההפרש בין חכ' לבינה מאצ"י ובריאה: ראה גם לעיל פ"ה.

(51) שהאצ"י הוא גילוי ההעלם מאלקות: ראה גם לעיל פ"ה. וש"נ.

(52) אבא מקננא באצ"י: ראה ת"ז ת"ו כג, א. הנסמן במאמרי אדה"א דברים ח"א ע' רלה.

(53) אימא עילאה מקננא בכורסיא: ראה ת"ז שם. ע"ח שער סדר אבי"ע שמ"ז, פ"ב. פ"ג. תניא פל"ט. מאמרי אדה"א הקצרים ע' תקנב.

(54) בכורסיא. . . עולם הבריאה: ראה גם בהערה שלפנ"ז.

(55) חו"ב הם תרין ריעין דל"מ: ראה זהר

(40) לפי השיטה. . . החכ' היא אצ"י שבאצ"י: ראה בנוסף להמצויין בסמוך בפנים. ביאורו כרך ב' וסה"מ תר"ם (שבעה ערה 30 דלעיל) הערה 1002. לקמן רפ"ה.

(41) א"א. . . בחי' היול"י: ראה גם אוה"ת בשלח ע' תרפה. אחרי ע' תקנו. ואתחנן ע' רכח. סה"מ תר"ם שם. תרס"ה ר"ע רסד.

(42) ד' יסודות ארמ"ע: ראה שער האמונה סו, א ובהערה 17. סה"מ תרכ"ט ע' קעט. ושי"נ. תרל"ח ע' תצא. תרמ"א ע' רפג.

(43) היול"י: ראה גם מאמרי אדה"א תקס"ה ח"א ע' ח ושם: בלשון הפלסופי. הגיון הנפש לר' אברהם בר חייא (לייפציג ה'כת"ר) העמוד הראשון ע' ב ואילך. ע"ח שער דרושי אבי"ע שמ"ב, פ"א. שער קיצור אבי"ע ש"נ, פ"י. תו"ח תשא שפד, ד הערה 48. לקר"ש כרך ל ע' 271.

(44) היול"י שכולל ומקור לד' יסודות: ראה אוה"ת שמות ע' מה. בשלח ע' שצג. ע' שצה.

(45) בלק"ת: שה"ש.

שההבדל שביניהם רב הוא מאד כו', דהנה בחכ' מאיר אוא"ס בקירוב מקום, אבל בבריאה מאיר בריחוק מקום כ"כ בע"ח בהיכל השביעי שער מ"א ריש פ"א⁵⁶. וענין בחי' הקירוב והריחוק אינו שייך כמו שאנו מדמים קירוב וריחוק גשמי כו', אלא שענין הקירוב הוא שמתאחד לגמרי, וכמו שני • בנ"א שקרובין בדעתם זל"ז, היינו מ שהם סמוכי' זל"ז באומד דעתם. כמו שהקרוב הגשמי עד"מ ב' בנ"א קרובי' זל"ז, שהוא שאביהם הם שני אחים שנולדו מאב ואם אחת, הרי בניהם הם קרובי' זל"ז, אך זהו בגשמיות. וכן יובן ששני בנ"א שדעותיהם שוות בענין אחד, ה"ה קרובי' וסמוכי' זל"ז במוח שכלם ובינתם ודעתם. ועד"ז יובן להבדיל הבדלות אין קץ שמ"ש בע"ח שבחכ' מאיר אוא"ס בקירוב, הכוונה שמתאחד שם אור הא"ס ביחוד גמור. ואין זה סותר למה שנת"ל⁵⁸ שלית מחשבה תפיסא בי' כלל, שזהו קרוב לענין לא ידע כנ"ל, רק שאינו כמו לא ידע ממש כנ"ל, וא"כ מהו הקירוב. אך באמת אינו ענין לזה כלל, שענין שלית מח' תב"כ זהו לענין ההרגש, ולא מפני העדר הגילוי, אלא מפני שהחכ' בעצם היא כח מ"ה⁵⁹, בבחי' הביטול ממש, עד שאינו מרגיש עצמותו כלל וכלל. ולכן לא תפיסא ג"כ באור הא"ס, אמנם מצד האוא"ס מאיר בקירוב ממש. אבל בבינה מאיר בריחוק, היינו כי עצם ענין בחי' הבינה היא בחי' השגה והבנה, ובאוא"ס אינו שייך בחי' ההשגה, שהרי גם בחי' החכ' אינו מושג בבינה, רק מה שנמשך מהנקודה דיו"ד הוא יסו"א דרך המשכת הוא"ו כו' כנ"ל. ואי לזאת האיך תרגיש בגילוי הא"ס בבחי' קירוב, אלא שמאיר שם בבחי' ריחוק. וגם כי הלבשה זו שבינה מלבשת לאור החכ' היא בחי' הלבשה גמורה. והיינו ג"כ מטעם הנ"ל, להיותה בעצמה בבחי' הרגש כו'. וא"כ אפ"ל שגם בחי' הא"ס שמאיר בבינה, ג"כ הבינה מלבשת הלבשה גמורה, אשר לכן האור שמאיר בבריאה אינו בערך כלל אל אור האצ"ו והמאיר בה כו'. ומערך הבריאה אל האצ"ו, נבין ערך הבינה לגבי החכ' כו', שבאמת הבדל רב ועצום ביניהם, הן מצד עצמם והן מצד קבלתם והארת אור הא"ס שמאיר בהם כו'.

קיצור. החכ' נק' קדש ע"ש ההבדל. ויחוד או"א הוא כשנמשך הארה מועטת מחכ' לבינה ע"י חלון. ונק' יו"ד מד' טעמים, הא' ע"ש הצמצום, ב' שבא דרך חלון, ג' שהחכ' עצמה נק' יו"ד, ד' יסוד הוא בחי' נקודה. וכשנמשך לבינה נעשה מן יו"ד וא"ו. ובבינה נק' יש, והחכ' אין, ועכ"ז כשנמשך מחכ' לבינה ז"ע מקרא קדש. וכ"ז לפי השיטה שהחכ' אצ"ו דאצ"ו ובינה בריאה שבאצ"ו כו'. ויובן עוד שבחכ' מאיר בקירוב, ובבינה בריחוק, שענין הקירוב הוא שייכותם זל"ז, משא"כ השגה ואוא"ס למעלה מהשגה, ע"כ⁶⁰ הבדל רב ביניהם כו'.

-
- בשלח נו, א. ויקרא ד, א. מאמרי אדה"א
 דברים ח"ב ע' שסו. ושנ"ו תו"ח בראשית כא,
 ב ובהערה 8.
 56 בע"ח בהיכל השביעי שער מ"א ריש
 פ"א: בדפוס שקלאב תק"ס. ובדפ"א: שער
 דרושי אבי"ע שמ"ב, פ"ג. ראה שם. שער סדר
 אבי"ע שמ"ז, פ"א. תו"ח בראשית יז, ב הערה
 5. סה"מ תר"ם ח"ב ע' תקעא. ושנ"ו.
 57 בחי': בהוצאה הקודמת: פי'.
 58 למה שנת"ל: פכ"ג.
 59 שהחכ' בעצם היא כח מ"ה: זהר רע"מ
 צו כח, א. לד, א.
 60 ע"כ: בהוצאה הקודמת: א"כ.

עש"ק נשא קודם מנחה

ואהבת¹ את הוי' אלקיך בכל² כו', וצ"ל למה בק"ש הזהיר על האהבה יותר מעל כל המדות. והגם שאת כולל גם יראה³, מ"מ בפירוש נא' אהבה, וכתוב לאהבה את הוי' אלקיך ולדבקה בו⁴ משמע⁵

(למ"ד) **ולהבין** בתוס' ביאור שרש ענין ההפרש בין מה שבחכ' מאיר בקירוב מקום ובנינה מאיר בבחי' ריחוק מקום כו', ומה שייך ענין בחי' מקום למעלה, שבחי' מקום בטל לגמרי למעלה, והוא ית' מקומו ש"ע ואין העולם מקומו, כמארז"ל במד"ר ר"פ ויצא' ע"פ ויפגע במקום, וכדכתי' הנה מקום אתי⁶. אך הענין הוא דפי' מקום אין הכוונה על בחי' מקום הגשמי, אלא הכוונה על בחי' מעלה ומדריגה⁷, שענין קירוב מקום מורה על היותו במעלה ומדריגה היותר גבוה, וריחוק מקום מורה על היותו למטה מבחי' המעלה • כ"כ. ועי"ד ההפרש בין מוחין למדות, עם היות שגם המדות הם נחשבים מבחי' עצמיות הנפש לגבי הלבושים⁸ דמח' דומ"ע, עכ"ז אינו דומה כלל בחי' המוחין למדות וכנ"ל באריכות⁹. וכמובן בשכל שענין המוחין היינו היותו בר שכל הוא גבוה במעלה מבחי' היותו בעל מדות, שהרי לפי פי' א' זהו ההבדל בין מדבר לבע"ח כנ"ל¹⁰ שהבע"ח יש בו בחי' מדות, וגם הם בתוקף יותר ממדות האדם, משא"כ המדבר

הנחת כ"ק אדמור"ר מהורש"ב מדרוש זה נדפסה לקמן ע' תתא. התאריך שבפנים נעתק מהמפתח שנדפס בהוצאה הקודמת. ראה עוד ע"ד המאמר ברשימת המאמרים שבסוף הספר.

(7) והוא ית' מקומו ש"ע . . ר"פ ויצא: ב"ר פס"ח, ט. ראה מאמרי אדה"א דברים ח"א ע' רצא. וש"נ. תו"ח בראשית מג, א הערה 2. סה"מ תרכ"ט ע' קסט. וש"נ.

(8) הנה מקום אתי: תשא לג, כא. ראה גם סה"מ תר"ם ח"ב ע' תקס ואילך ובהנסמן שם. (9) מקום . . הכוונה . . מעלה ומדריגה: ראה רמב"ם הל' יסוה"ת פ"ב, ה"ו. סה"מ תר"ם ח"ב ע' תקעב. וש"נ.

(10) ההפרש . . מוחין . . המדות . . עצמיות . . הלבושים: ראה גם תו"א וירא יג, ג. לקו"ת ויקרא ד, ב.

(11) ההפרש בין מוחין למדות . . וכנ"ל באריכות: ראה גם לעיל פכ"ח.

(12) ההבדל בין מדבר לבע"ח כנ"ל: ראה גם לעיל פכ"ב ובהנסמן לשם.

(1) ואהבת: הפתיחה נרשמה עה"ג בצד הימני אצל פ"ל. וכן סיום המאמר נרשם עה"ג בצד ימין ע"י ציון אות א בסוף הקיצור. וזוה משמע שניתוספה לאח"כ. בבזך ב העתיק רק הסיום ולא הפתיחה. בהוצאה הקודמת כ"ז לא הועתק.

(2) ואהבת את הוי' אלקיך בכל: ואתחנן ו, ה.

(3) ואהבת . . שאת כולל גם יראה: ראה גם לקו"ת ואתחנן ז, ד. בפלח הרמון בחוקותי ע' תפז כותב: „כמבואר ברשימה דיונית הנאמר [ע"י כ"ק אדמור"ר הצ"צ] בשנת תר"ב" — נדפס בפלח הרמון שה"ש ע' מב.

(4) לאהבה . . ולדבקה בו: נצבים ל, כ — בדילוג.

(5) משמע: ההמשך קרוץ בצילום גוכתי"ק.

(6) ולהבין . . שבחכ' מאיר בקירוב: מכאן מתחיל מאמר הי"ב מההמשך הכולל פרקים ל-לב.

לפרק זה ראה סה"מ תרכ"ז ע' שמח. תרכ"ט ע' שע. תרמ"א ע' תקעב ובהנסמן בראשי המאמרים שם. תרמ"ז ע' קטז ואילך.

הוא בעל שכל כו'. וגם בשכל עצמו יש הבדל בין רב למעט, שהגם שכל אדם יש לו שכל, שהרי מברך ברכת חונן הדעת שנא' בה חכ' בינה ודעת. עכ"ז מי שהוא חכם גדול גם במילי דעלמא, ה"ה מובדל משארי אנשים פשוטים. וכ"ש בלימוד התורה היותו חכם גדול מפליגו לגמרי מזולתו שאינו כן, שז"ע שמשבחים את האדם היותו מופלג, שפי' שנבדל מן זולתו כו'. וככל המשל הזה יובן ענין בחי' קירוב מקום וריחוק מקום, היינו בבחי' שמאיר אוא"ס יותר ובהתאחדות יותר זה יקרא בשם קירוב מקום, ובבחי' שאינו מאיר שם אור הא"ס כ"כ ואינו מתייחד ג"כ כ"כ נק' זה בשם ריחוק מקום היינו ריחוק המעלה. וכמו החכם הגדול או רב גדול כשמדבר עם איש בינוני דברים רבים זה יקרא בשם קירוב, שאדם גדול הנ"ל קרבו שדיבר עמו הרבה והי' לו התקרבות ממנו. והי' בחי' קירוב מקום היינו שנתקרב לבחי' המעלה היותר גבוה ממנו, היינו בחי' האדם הגדול בענקים¹³ בחי' החכם הגדול הנ"ל. משא"כ כשאנו מדבר עמו כ"א תיבות אחדים שהיו מוכרחים לו, או גם מה שהי' מוכרח לו ג"כ לא דיבר עמו כ"א ברמיזה לבד, הי' יקרא בשם התרחקות שריחק אותו ע"ש שלא נתחבר להאיר לו מטיב דבורו אשר גם שיחת חולין של ת"ח¹⁴ צריכין לימוד. וכ"ש בהשפעת השכל בד"ת כו', והי' בחי' ריחוק מקום פי' ריחוק המעלה כו', והיינו כי מי גרם לו זה שריחקו ע"ש היותו רחוק ממעלת החכם הנ"ל. משא"כ אם הי' ג"כ גדול כמוהו ולא הי' לו התקרבות, הי' מורה שהחכם הנ"ל הוא בעל גאווה שמתגאה על החכם שכמוהו לבלי ידבר עם החכם שכמוהו, וגורם רעה לעצמו וכנ"ל בענין ברזל בברזל יחד¹⁵ כו'. ולפי' יובן היטב שענין קירוב מקום וריחוק מקום מורה על המעלה ועל בחי' ההתייחדות אם רב ואם מעט כו'. וגם יובן ענין קירוב וריחוק, הוא עד"מ כשהאדם מדבר איזה דבר חמדה, שענין הלבשת בחי' הדבור לבחי' השכל הוא ע"י כמה לבושי' שבתחלה מתלבש השכל בלבוש המח', ואח"כ נולד גילוי המדה. שכאשר יחשוב במחשבתו בהבנת השכל איך שטוב לפניו הדבר הוא, ע"י¹⁶ מוליד מדה שיחפוץ להשיג הדבר ההיא¹⁷. וכשצריך שחבירו ימלא משאלו¹⁸ ובקשתו אזי מוכרח לדבר הדבר¹⁹ ההוא ולבארו בדיבור לזולתו. ונמצא כי עד שיבא הדבר לידי גילוי בדבור, ה"ה יורד כמה וכמה מדרגות ובהתלבשות המח' ולידת המדה. משא"כ בחי' הבנת השכל לגבי עצמו, הי' רק ע"י בחי' המח' לבד, וא"כ בבחי' המחשבה מאיר השכל בבחי' • קירוב, שהרי המח' היא לבוש הראשון כו'.

מב

קיצור. ענין בחי' קירוב וריחוק מקום זהו במעלה. וענין הקירוב ע"ד חכם שמדבר עם זולתו ז"ע הקירוב, ובהיפך זהו ריחוק. ועוד יובן ענין הקירוב ע"ד גילוי השכל בדבור לגילוי השכל במח' כו'.

(16) ע"י: אולי צ"ל: ע"י.

(17) ההיא: אולי צ"ל: ההוא.

(18) משאלו: בהוצאה הקודמת: משאלתו.

(19) הדבר: בהוצאה הקודמת: ליתא.

(13) האדם הגדול בענקים: יהושע יד, טו.

(14) שיחת חולין של ת"ח: סוכה כא, ב.

ראה גם לקמן פנה.

(15) וכנ"ל בענין ברזל בברזל יחד: לעיל

פכ"ח.

(לא) ואמנם²⁰ עדיין צ"ל האיד שייד לומר שאוא"ס מאיר בכתר ובחכ' בבחי' קירוב מקום, שהרי כלליות כל הע"ס הם רק הארה בעלמא, ושרש התהוות הע"ס הם מבחי' הק"ו שהוא דרך הצמצום כנ"ל²¹, אבל עצמיות אור הא"ס הוא למעלה מבחי' ע"ס וכמאמר לאו מכל אינון מדות²² איהו כלל, וא"כ אינו מובן האיד יתכן לומר שאוא"ס מאיר בכתר ובחכ' בבחי' קירוב כו'. והענין יובן בהקדם ענין הידוע שהכתר הוא ממוצע²³ בין אוא"ס המאציל ובין הנאצלים, וצ"ל האיד הכתר הוא בחי' ממוצע. הענין הוא דהנה כתר הוא בחי' רצון²⁴, ומבשרי אחזה²⁵ שהרצון הוא הממוצע בין עצמיות הנפש ובין כחות הנפש²⁶, ולכן אנו רואים שהרצון יש לו שליטה על כל כחות הנפש²⁷, אפי' על הנעלים שבהם כמו השכל. שהוא הכח היותר מעולה. הנה אנו רואים שמי שאינו בר שכל גדול, ועכ"ז כשרוצה ללמוד ומייגע א"ע ולומד תמיד וחוזר על למודו, ה"ה נעשה חכם גדול בלימוד, יותר הרבה ממי שיש לו שכל קל ורחב להבין דבר בקל ובהרחבה אלא שאינו רוצה. ונמצא כי הרצון שולט הן להועיל הרבה והן למעט, גם מי שהוא בעצם בר שכל גדול וכמארז"ל יגעת ומצאת תאמין לא יגעת ומצאת אל תאמין²⁸. הרי נת' מתוך דברי רז"ל שהרצון הוא השולט, שהרי היגיעה והעדר היגיעה תלוי ברצון כו'. וזהו שמצינו כתובים רבים שמוהירים על האהבה, שלכאו' מהו מעלת האהבה כ"כ, אלא מפני כי אהבה שרש התיבה היא אבה²⁹ שפי' רצון, והרצון הוא השולט על כל הכחות כנ"ל והיינו להיותו ממוצע כו'. וזהו ג"כ שארז"ל עשה רצונו כרצונך, בטל רצונך מפני רצונו³⁰ כו'. ועפי"ז יובן ענין מה שלמעלה הכתר הוא ממוצע בין עצמיות המאציל לנאצלים כו', דהנה אוא"ס הוא למעלה מגדר עולמות, שהרי הבבע"ג אינו בגדר הגבול, וא"כ אוא"ס שא"ס להתפשטותו אינו בגדר כלל עולמות הנבראים בע"ג ותכלית, וכדי שיתהוו ממנו ית' עולמות בע"ג ותכלית זהו ע"י שעלה ברצונו, שזהו בחי' הרצון דאנא אמלוך³¹,

(20) ואמנם: לפרק זה ראה סה"מ תרכ"ז ע' שמח-שמט. תרכ"ט ע' שעא. תרמ"א ע' תקעב-תקעג ובהנסמן בראשי המאמרים שם.

(21) הק"ו שהוא דרך הצמצום כנ"ל: ראה פכ"ז.

(22) לאו מכל אינון מדות: ראה ת"ז בהקדמה יז, ב.

(23) שהכתר הוא ממוצע: ראה ע"ח שער דרושי אבי"ע שמ"ב, פ"א. מאמרי אדה"א ויקרא ח"ב ע' תס. וש"נ. תו"ח שמות יא, ג. וש"נ.

(24) כתר . . רצון: ראה פרדס שער עצמות וכלים שער ד, פ"ח. שער הצנחחות ש"א, פ"ה. פ"ו. אגה"ק סכ"ט. סה"מ תר"ם ח"ב ע' תקעג. וש"נ.

(25) ומבשרי אחזה: איוב יט, כו.

(26) שהרצון . . עצמיות הנפש . . כחות הנפש: ראה ביאור"ז שמות לו, ד ואילך. וראה ג"כ לקמן פע"ו.

(27) שהרצון . . שליטה . . כחות הנפש: ראה גם סה"מ מלוקט ח"ג ס"ע קצה [בהוצאה החדשה – ח"ג ע' שען ואילך. וש"נ.

(28) יגעת ומצאת . . אל תאמין: ראה מגילה ו, ב.

(29) אהבה . . אבה: ראה ס' שרש ישע שרש אבה הובא בס' החקירה להצ"צ מערכת אהב צב, רע"א. במהדורת אותיות מרובעות – צד, א. מאמרי אדה"א הנחות תקע"ז ע' רסד. וש"נ. תו"ח בשלח קצט, א. וש"נ.

(30) עשה רצונו כרצונך, בטל רצונך מפני רצונו: ראה אבות פ"ב, מ"ד.

(31) דאנא אמלוך: לשון הת"י מלכים-א א,

וכמ"ש בזהר כד סליק ברעותא למברי עלמא³². רק שבפרט זה אין המשל דומה לנמשל, שלמטה הרצון הוא רק המושל ושולט על הכחות אבל מהרצון עצמו לבד לא יתהוו מאומה, כי הרצון הוא השולט לבד שפועל שהכחות יעשו. אבל למעלה אינו כן אלא תומ"י כשעלה ברצונו נעשה מיד, וכמ"ש כל אשר חפץ הוי' עשה³³ פי' להיות הנבראים עדיין בבחי' חפץ ורצון מיד נתהוו כו'. וזהו מ"ש בע"ח שבכתר מאיר בחי' אוא"ס בבחי' קירוב כו' להיות כי הוא הממוצע וכשעלה ברצונו מיד נעשה שזהו כח הא"ס הכל יכול כו'.

• **קיצור.** לכאן יפלא הלא כל הע"ס הם הארה ואיך מאיר בכוח"כ בקירוב מג מקום. הענין הוא דהרצון הוא ממוצע, ומושל ושולט על כל הכחות. כן למעלה שזה שיתהוו עולמות זהו ע"י שעלה ברצונו, רק שלמעלה נתהוו מהרצון עצמו כו', כל אשר חפץ הוי' עשה. וזהו שמאיר בכתר בק"מ שזהו כח הא"ס הכ"י³⁴ כו'.

(לב) **והנה**³⁵ כמו שבכתר מאיר בבחי' קירוב מקום, כן בחכמה מאיר ג"כ בבחי' קירוב מקום, והיינו לפי שהחכמה היא ר"ת כח מ"ה³⁶, שנת"ל שבחי' מ"ה שבחי' היא בחי' התקרבותה והתדבקותה אל הכתר³⁷ כו'. והנה בחי' מ"ה הוא בחי' הביטול במציאות לגמרי, והיינו כי מה הוא בחי' שאינו תופס מקום כלל וכלל בחי' העדר התפיסא לגמרי, וכענין אוכם הוא שנת"ל שהוא בחי' שחרות³⁸ היפך הגילוי לגמרי. שמצד זה א"א כלל לתאר בחי' החכ', כי ענין התואר שאנו מתארי' איזה דבר, זה ע"י שאנו יודעים ומבינים איזה גילוי הארה ממהותו, ועי"ז אנו מתארי' שהדבר שממנו נמשך זה הוא מקור, או מאור על גילוי הלזה. אבל כשהוא אוכם שאינו מתגלה כלל, א"כ א"א לתארו כו'. והגם שפי' אוכם הוא היינו שהחכמה היא אוכם נגד בחי' עה"ע, אמנם באמת מצד זה עצמו הוא כ"ש שהבחי' שלמטה מהחכ' אינו משיג בחי' החכ', שהרי ענין אוכם בחי' שחרות היינו שעצם בחי' החכ' היא בחי' אוכם, א"כ א"א שיתגלה כלל ויאיר ממנה לשלמטה הימנו. ולכן הבחי' שבחי' שנמשך הארה ממנה לבחי' הבינה כנ"ל בענין היר"ד שנעשה וא"י⁴⁰ בהמשכתו בכינה, ה"ז מבחי' כח שבחי'. אבל מ"ה הוא בחי' אוכם לגמרי, והוא בחי' התדבקותה אל הכתר עד שנעשה לאחד. וז"ע שחי'

שמט. תרכ"ט ע' שעא. תרמ"א ע' תקעג-תקעד
ובהנסמן בראשי המאמרים שם.

(36) שחכמה . . כח מ"ה: זהר רע"מ צו
כח, א, לד, א.

(37) שנת"ל . . שבחי'. . הכתר: פכ"ה.

(38) בחי': בהוצאה הקודמת ליתא.

(39) אוכם . . שנת"ל . . שחרות: פכ"ג.

(40) כנ"ל . . היר"ד שנעשה וא"י: פכ"ט.

ה. ראה מאמרי אדה"ז תקס"ח ח"א ע' ז:
וכמ"ש בזהר בפ' וימלוך אנא אמלוך. הנסמן
במאמרי אדה"א דברים ח"ג ע' תתצד.

(32) כד סליק ברעותא למברי עלמא: ראה
זהר לך פו, סע"ב.

(33) כל אשר חפץ הוי' עשה: תהלים קלה,
ו.

(34) הכ"י: = הכל יכול.

(35) והנה: לפרק זה ראה סה"מ תרכ"ז ע'

יחידה שניהם הם מקיפי' כו'. ולכן כמו שבכתר מאיר בקירוב כן במ"ה דחכ' מאיר ג"כ בבחי' קירוב כו'. וקירוב לזה הוא מ"ש בסש"ב פל"ה בהג"ה שאוא"ס הוא אחד האמת וזו⁴¹ היא מדריגת החכ', אלא שזהו בא"א קצת, והיינו שאוא"ס הוא בחי' שכולא קמ"י כלא חשיב⁴², והכלי לקבל בחי' אור זה היא החכמה שהיא בחי' 43 מ"ה כו', ששם מאיר איך שכולא קמ"י כלא חשיב. והיינו מפני כי החכ' אינו מהות כלל כו', לכן היא הכלי שיאיר שם איך שקמ"י כל"ח. אבל בבינה אינו מאיר בבחי' קירוב כ"א בבחי' ריחוק, והיינו להיות כי הבינה היא בחי' השגה, שענין ההשגה היא בחי' יש כו', וכמשנת"ל באריכות⁴⁴. ויובן איך שענין ההשגה רחוק מן העצם ממשל אותיות החקוקי' על האבן הטוב, הנה הגם שהאותיות חקוקים שם באר היטב, שהרי בהם וע"י נחקקי' האותיות על השעוה, וכל מה שניכר וכולט על השעוה זהו ממה שנחקק על האבן טוב. עכ"ז מחמת רוב בהירות האבן טוב אינו ניכר כלל ציור וצורת האותיות, כ"א כשחותמי' על השעוה שמתרחקי' מן האבן טוב, אז ניכרים האותיות היטב. ועד"ז יובן לפי שהחכ' בעצם • היא בבחי' ביטול ההשגה, ואוא"ס ב"ה מאיר שם בבחי' קירוב, לכן אינו ניכר כלל מחמת תוקף האור מב' הבחי', עד שהאור של החכ' הוא בבחי' ביטול מהותו לגמרי, עד שנעשה חשוד שזהו היפך האור כו'. משא"כ בבינה שאינו מאיר בקירוב, וגם עצם הבינה היא בחי' השגה, לכן יכול להיות בחי' השגה בגילוי האוא"ס שמאיר שם, עד"כ כמו האותיות החקוקי' על השעוה שכשמתרחקי' מן האבן טוב המאיר אז הם ניכרים היטב כו'.

קיצור. כמו שבכתר מאיר בבחי' ק"מ, כן בחכ' מאיר ג"כ בבחי' ק"מ, כי החכ' היא בחי' מ"ה. אוכם. והנמשך לבינה זהו מבחי' כח שבחכ'. ועד"כ אחד האמת שנת' בסש"ב פל"ה בהג"ה. אבל בבינה אינו מאיר בק"מ להיותה השגה, ומשל ע"ז מאותיות החקוקי' על הא"ט, שמפני עוצם הבהירות א"י לקרותם, כ"א כשחותמי' על השעוה אז ניכרים להיותם מרוחקי' אז מן הא"ט כו'.

ועפ"ז⁴⁵ יובן מה שהכתוב מזהיר לנו על האהבה יותר מעל כל המדות, שהגם שמבואר לעיל שמבחי' החכ' א"א כלל לבוא לבחי' גילוי גם בבינה שנק' יש ע"ש ההשגה, וכ"ש באדם שהוא יש ממש. עכ"ז מחסד ה' עלינו הזהיר אותנו על האהבה, ששרש התי' היא אבה ל' רצון. וע"י האהבה שהיא אבה ל' רצון, באים ג"כ לבחי' קירוב האוא"ס כמו בחי' כו"ח⁴⁶ שמאיר בק"מ. אלא שזהו ע"י בחי'

ראה פכ"ו.

(45) ועפ"ז: בגותי"ק בסיום הקיצור נרשם

אות א. ובצד הימני של הגליון מלמעלמ"ט נרשם הבא לקמן. בהוצאה הקודמת ליתא.

ראה גם לעיל בריש המאמר הערה 1.

(46) כו"ח: = כתר וחכמה.

(41) שאוא"ס הוא אחד האמת וזו: בתניא

שם: שא"ס ב"ה הוא אחד האמת . . וזו.

(42) שכולא קמ"י כלא חשיב: ראה זהר

בהקדמה יא. ב. הנסמן לעיל בח"א המשך ואלה תולדות יצחק פ"ו.

(43) בחי': בהוצאה הקודמת ליתא.

(44) ההשגה . . יש . . וכמשנת"ל באריכות:

הרצון שבמדות, ואם כי רצון זה הוא רצון שלמטה מן השכל, עכ"ז מאחר שנושא ע"ע שם רצון שרשו מבחי' רצון דכתר⁴⁷. והראי' לזה שע"י האהבה יכולי' ג"כ לבוא לדבקה בו ית' כמ"ש לאהבה את הוי' אלקיך ולדבקה בו⁴⁸, שזהו עוד יותר מבחי' ק"מ. א"כ כ"ש שע"י האהבה יכולי' לבוא לבחי' ק"מ, רק שזהו ע"י בחי' רצון התחתון. וכן גם לדבקה בו בבחי' אוא"ס חיי החיים⁴⁸ כו'.

נשא קודם מנחה

לעולם ישנה אדם לתלמידיו בדרך קצרה², וצ"ל מהו המעלה בקיצור הענין הלא כשמדברי' בהרחבה לכאן' בנקל יותר להבין הענין על בוריו, ויובן בהקדים: עוד³.

(לג) **ויובן** עוד ענין ההפרש שבין בחי' חכ' לבניה, שבחכ' מאיר בקירוב מקום משא"כ בבניה⁵. ממה שהחכ' נק' ראי' משא"כ בחי' בינה נק' בשם שמיעה⁶, והיינו כי ראי' היא מקרוב משא"כ שמיעה היא מרחוק⁷, וזהו שאמרו שאינו דומה שמיעה לראי' ⁸. והיינו הגם שכשמספרים לפניו כל הענין, והוא מאמין ומבין כל הענין על בוריו בכל חלקיו בלתי שום שיור כלל, ועכ"ז כשרואה אחר הדבר ההוא מתפעל באופן אחר לגמרי. והיינו מפני כי ההנחה שבנפש שמבחי' ראי' לההנחה שבנפש שמבחי' שמיעה ה"ה רחוקי' זמ"ז, כי ע"י שמיעה הגם ששומע ומבין היטב, עכ"ז הבנת הענין הוא ע"י שמצייר הדבר ההוא בשכלו

הנחת כ"ק אדמו"ר מהורש"ב מדרוש זה נדפסה לקמן ע' תתו. התאריך כאן נעתק מהמפתח שנדפס בהוצאה הקודמת. ראה עוד ע"ד המאמר ברשימת המאמרים שבסוף הספר.

(5) שבחכ' . . מקום . . בבניה: ראה לעיל פכ"ט ואילך. וש"נ.

(6) שהחכ' . . ראי'. בינה . . שמיעה: ראה תר"א וירא טו, ד. מקץ מ, א. ביאורו בהר פב, ג ואילך. מאמרי אדה"ז תקס"ג ח"א ע' רפז. תקס"ט ע' פט. שער האמונה מג, ב. תרי"ח שמות כז, ה הערות 15-16.

(7) ראי' . . מקרוב . . שמיעה . . מרחוק: ראה גם לקמן פניז.

(8) שאינו דומה שמיעה לראי': ראה מכילתא יתרו יט, ט. לק"ש שלח יג, יח. הערה בלקו"ש כרך ו ע' 121. סה"מ תר"ם ח"א ע' כד. וש"נ. לקמן פניז ובהנחה שם.

(47) רצון שלמטה מן השכל . . רצון דכתר: ראה גם שער היחוד ע' קטו ובהערה 1. סה"מ מלוקט ח"ד ע' רמה [בהוצאה החדשה – ח"ג ע' רס ואילך]. וש"נ. וראה גם אוה"ת וישלח ע' רלט.

(48) חיי החיים: יומא עא, א. ראה גם תניא פמ"ד (סג, א).

(1) לעולם ישנה אדם: נרשם בצד השמאלי של העמוד מלמעלמ"ט. בצילום גוכתי"ק חסר קצתו והושלם ע"פ בוך ב. בהוצאה הקודמת לא הועתק.

(2) לעולם ישנה אדם לתלמידיו בדרך קצרה: ראה פסחים ג, ב.

3 ויובן בהקדים: עוד: הוראה להמעתיק שימשין להעתיק בפל"ג בתיבת עוד.

(4) ויובן . . ההפרש שבין בחי' חכ' לבניה: מכאן מתחיל מאמר הי"ג מההמשך הכולל פרקים לג"ה.

איך ומה הוא, וע"ז תופס הענין לידע כל חלקיו. שנמצא מפני כי הדבר הוא מרחוק, מוכרח הוא לצייר בשכלו תמונת דבר ההוא עד שמבינה היטב, ולכן אינו פועל כ"כ התפעלות יתירה בנפשו, להיות כי אינו רואה מהות הדבר כ"א מציירו ברוחניות שכלו שבמוח הגשמי, ע"י שמיעת האזן. משא"כ כשרואה עצם מהות הדבר, הרי ע"י הראי' נקנה בנפשו עצם הדבר ע"י ראייתו שראה בעצמו בעין הגשמי, שע"ז מובן כל חלקיו במוח שכלו בטוב טעם ודעת יותר הרבה מכמו שהיו מציירים לו שהי' נקנה בנפשו ע"י שמיעת האזן. והגורם לזה הוא היות הדבר מקרוב שיוכל עינו הגשמי לראותה. ועד"ז יובן בבחי' חכ' שנק' ראי', ע"ש כמו ענין הראי' שהוא מקרוב דוקא, כן כל ענין בחי' החכ' הוא מה שמאיר בה אלקות בבחי' קירוב, ע"ד ראיית העין שהיא מקרוב דוקא. משא"כ הבינה נק' בשם שמיעה, כמו שענין השמיעה הו"ע שמיעה רחוקה, ששומע מה שנעשה מרחוק. כן בחי' גילוי האלקות שבבינה, עם היות שבבינה מורגש בחי' האלקות המתגלה בה, עכ"ז זהו רק מה שמאיר בה בבחי' ריחוק, ע"ד שמיעת האזן לבד, שהיא שומעת מה דבר הנעשה מרחוק כו'. וגם לא • עצם הדבר כמו שהוא, אלא הבנת הדבר לבד. כן י"ל שע"י שמאיר בבינה בחי' אוא"ס בבחי' ריחוק מקום, אינו כמו שהוא, אלא כמו הבנת הדבר ולא עצמיות כו', ולכן נתפס בהשגה והבנה כו'. ולכן בחי' אימא עילאה שהיא בחי' הבינה, מקננא בכורסיא⁹ שהיא עולם הבריאה¹⁰, להיות כי הארת האוא"ס ב"ה מאיר בבינה בבחי' ריחוק מקום כו', היינו בחי' ריחוק המעלה, הבנת האור ולא עצם האור כמו שהוא כו'. משא"כ אבא מקננא באצי"ב¹¹, שאצי"ב הוא אלקות¹² ומל' אצלו וסמוך¹³ כו', לפי שבחכ' מאיר בבחי' קירוב מקום כו'. וזהו ג"כ מה שהכתיר והחכ' נרמזי' באות א' היינו יו"ד, שעצם היו"ד הוא בחי' חכ'¹⁴, והקושי' רומז על הכת"ר¹⁵. והיינו לפי שבשניהם מאיר אור הא"ס בבחי' קירוב מקום. אבל בינה הוא בחי' ה' ראשונה דש' הוי"ו¹⁶, שהוא אות אחר, והוא בבחי' התפשטות אורך ורוחב, שרומז על הרחבת ההשגה. משא"כ יו"ד נקודה

מה

קלח: תר"ם ח"א ע' רמא: ח"ב ע' תשמא
ובהנסמן בהנ"ל.

(14) שאצי"ב. . ומל' אצלו וסמוך: ראה פרדס
שער אבי"ע שטי"ז, רפ"א. לקרית ואתחנן ה, א.
סה"מ תר"ם ח"א ע' שדמ. וש"נ.
(15) היו"ד . . חכ"ז ראה זהר בראשית לא,
א. מאמרי אדה"ז על פרשיות התורה ח"ב ע'
תשד ובנהנסמן במ"מ לשם.

(16) והקושי' רומז על הכת"ר: ראה זהר
ויקרא י, ב. פרדס שער שם בן ד' ש"ט, פ"ב.
הנסמן במאמרי אדה"א קונטרסים ע' תכו.
(17) בינה . . ה' ראשונה דש' הוי"ו: ראה זהר
רע"מ ויקרא יז, א. תו"ח ויצא קסו, ג הערה
38.

(9) אימא עילאה . . הבינה: ראה ע"ח שער
אוי"א שי"ד, פ"ח. שער דרושי אבי"ע שמ"ב,
פ"ג.

(10) אימא . . מקננא בכורסיא: ראה ת"ז ת"ז
כג, א. ע"ח שער סדר אבי"ע שמ"ז, פ"ב. פ"ג.
תניא פלי"ט. מאמרי אדה"ז הקצרים ע' תקנב.
(11) בכורסיא. . עולם הבריאה: ראה גם
בהערה שלפניו.

(12) אבא מקננא באצי"ב: ראה ת"ז ת"ז כג, א.
הנסמן במאמרי אדה"א דברים ח"א ע' רלה.

(13) שאצי"ב הוא אלקות: ראה עבודת הקדש
חלק היחוד פ"ב. רפ"ד. ע"ח שער הצלם שכי',
פ"א. לקמן פ"ח. לקמן בהנחת כ"ק אדמו"ר
מהורש"ב ע' תתצ ואילך. ובהנחות ע' תתקו.
תו"א משפטים עו, ב. סה"מ תרל"א ח"א ע'

קטנה שרומז על הביטול דבחי' מ"ה, וכולו שחור¹⁸ רומז על בחי' האוכם שנת"ל¹⁹ כו'. ומזה יובן גדולת מרע"ה שאמר ונחנו מ"ה²⁰, שעם היותו בגוף ה' בבחי' מ"ה דחכ"ב²¹, שזהו נפלא הפלא ופלא²² כו'.

קיצור. ויובן עוד ההפרש בין חו"ב, שהחכ' נק' ראי' משא"כ בינה. ראי' מקרוב ועצם הדבר, שמיצה מרחוק והבנת הדבר. ולכן חכ' מאיר באצי', משא"כ בבריאה עולם הנברא' כו'. וזהו שכתר וחכ' שניהם נרמזי' באות א' יו"ד, ובינה באות ה' אות אחר והתפשטות ע"ש ההשגה. משא"כ יו"ד ביטול, שחור אוכם, ומזה מובן גדולת משה בהיותו בגוף ה' בבחי' מ"ה כו'.

(לד) **ועוד** י"ל להבין²³ ענין ההבדל של החכ' מן הבינה, לפי מה שנת"ל שרש ענין ההפרש בין חכ' לבינה²⁴, שהחכ' נק' אין כמ"ש והחכ' מאין תמצא²⁵, והבינה נק' יש כמ"ש להנחיל אוהבי יש²⁶. ופי' אין ויש שבחי' אין דחכ' הוא המהוה היש דבינה, וכנ"ל בענין מארז"ל ביו"ד נברא²⁷ העוה"ב²⁸, עוה"ב היא בינה²⁹ והיא נברא מאין הוא בחי' היו"ד דחכ'. וא"כ נוכל להבין מערך הנבראים הגשמי' לגבי הכח האלקי הפועל התהוות הנבראים, שיש הבדל וריחוק רב ביניהם שאין ערוך כלל הנבראים לגבי הבורא כו'. ואין בנבראים כלל מסוג יכולת הבורא וכמארז"ל אם מתכנשין כל באי עולם אינם יכולים לברוא יתוש א'³⁰, כי הבריאה היא רק בחיק הבורא ולא בחיק הנבראים. וא"כ נבין שמאחר שכל עצמיות התהוות הבינה היא מאין דחכ', א"כ אין ערוך כלל בחי' הבינה לגבי בחי' החכמה, שהרי החכ' היא האין הבורא היש דבינה, וא"כ ערך הבינה לגבי חכ' כמו ערך הנברא לגבי הבורא כו'. אך לפ"ז אינו מובן מדוע נק' בחי' הבינה בשם מקרא קדש³¹ כו', הלא שם זה מורה על המשכת עצם החכ' בבינה עד שנק' ג"כ קדש, רק שלא נק'

פכ"ג. פכ"ז. פכ"ט.

(25) והחכ' מאין תמצא: איוב כח, יב.

(26) להנחיל אוהבי יש: משלי ח, כא.

(27) וכנ"ל בענין מארז"ל ביו"ד נברא העוה"ב: ראה גם לעיל ספ"ה. וש"נ.

(28) ביו"ד נברא העוה"ב: ראה מנחות כט,

ב. ב"ר פ"ב, י. סה"מ תרמ"א ע' קלד.

(29) עוה"ב היא בינה: ראה אנה"ק ס"ה קז,

רע"א: סכ"ט קמט, ב: בזוה"ק. לקו"ת במדבר ט, ד. וש"נ. סה"מ תרמ"ב ע' שלו. וש"נ.

(30) אם מתכנשין . . . לברוא יתוש א': ראה

ירושלמי סנהדרין ספ"ז. ספרי ואתחננו ו, ה.

ב"ר פל"ט, יד. וש"נ. לקמן בהנחת כ"ק

אדמור' מהורש"ב ע' תשמח. וש"נ.

(31) הבינה בשם מקרא קדש: ראה לעיל

פכ"ז.

(18) יו"ד נקודה . . . וכולו שחור: ראה זהר

בלק קצא, א. לקו"ת בלק עא, א. שער היחוד

קכ, א ובהערה 2.

(19) שחור רומז על בחי' האוכם שנת"ל:

פכ"ג. פל"ב.

(20) ונחנו מ"ה: בשלח טז, ז. ח. ראה גם

לעיל בח"א ע' רטו. לקמן פמ"ב. תו"ח שמות

מג, א. וש"נ.

(21) ונחנו מ"ה . . . מ"ה דחכ': ראה גם לקמן

פל"ז. פמ"ב.

(22) נפלא הפלא ופלא: ראה גם מאמרי

אדה"ז תקס"ו ח"א ע' שלא. סה"מ צ' להצ"צ ע'

364.

(23) י"ל להבין: = יש להקדים להבין. תיבת

להבין ניתוספה בין השיטין.

(24) שנת"ל . . . ההפרש בין חכ' לבינה: ראה

קדש עצמו כ"א בחי' מקרא קדש. וגם איך נמשך מבחי' יסו"א שהוא ההמשכה מו שנמשכת דרך • חלון בבניה³², דהאיך ביכולת הבינה שהיא כמו ערך הנברא, לקבל את הארת המשכת החכ' שהיא אין, שזהו כמו הבורא לגבי הנברא. והלא נת' בכ"ד שאם הי' גילוי הארת אוא"ס בנבראים יותר מחוק הקצוב להם היו מתבטלים, וכנודע ממארז"ל הושיט הקב"ה אצבעו הקטנה ביניהם ושרפן³³, שפי' יתר מכפי חוק הקצוב כמ"ש במ"א. אך הענין הוא דהנה מקרא קדש שנק' הבינה, זהו בחי' מועדים לשמחה כמשנת"ל שזהו ע"י המצוה³⁴ שבה יש כח המצווה, וענין מה שנק' הבינה בשם יש זהו בחי' עוה"ב שנותנים לצדיקים, והרי באמת אמרו יפה שעה אחת בתשובה ומעש'³⁵ בעוה"ז מכל חיי העוה"ב שנת"ל באורך שזהו יותר טוב גם מבחי' תה"מ³⁶ ע"ש. ולכן לא יפלא כלל על מה שנק' הבינה מקרא³⁷ שזהו ע"י שתקראו אתם³⁸ ע"י³⁹ בחי' קביעות המועדים שהיא מצוה כו', אבל בחי' היש דבינה שנתהוה מבחי' האין הוא למטה במדריגה מבחי' מקרא קדש כו'. ומעתה יובן ג"כ האיך מקבלת בחי' הבינה מיסו"א בחי' הארת החכ', ויובן זה מענין ההתבוננות בהתבוננות אלקותו ית', אשר יתבונן האדם שהגם שהאדם הוא נברא ובע"ג, עכ"ז ע"י אריכות ההתבוננות יוכל להבין גדולת הבורא ית'. הגם שהבורא הוא בלתי בע"ג והאדם המתבונן הוא בע"ג, שאין להם ערך ויחוס כלל זל", שהרי הגבול אינו בערך כלל לגבי הבע"ג. עכ"ז ע"י ההתבוננות חכ' להבין בחי' התפשטות גדולתו ית' שהיא בלי גבול, וכמשנת"ל שהאדם כל מה שיוכל להשיג בשכלו מחוייב להשתדל לידע, ומה שא"א לנברא להשיג נצרך לו לידע עכ"פ שיש מה שהוא אינו משיג. ושגם זה נכלל בכלל שם ידיעא⁴⁰ כו', שהרי זהו עכ"פ קצת ידיעא יחשב כנ"ל. וא"כ מאחר שהאדם שהיא⁴¹ נברא יכול להשיג בחי' כוחות נפלאות האלקות, איך שהוא הפלא ופלא. כ"ש שהבינה שהיא בחי' יש, ע"ש שהוא בחי' ההשגה לבד, יכולה לקבל בחי' המשכת יסו"א ע"י בחי' חלון הנ"ל. וע"ד כמו שתירצו בע"ח בענין המשכת הקו⁴² לאחר הצמצום, מאחר שמאיר אור הא"ס את מקום הצמצום האיך יכולים הנבראים לקבל זאת, ואם באפשרם לסבול, לכאור' לא הי' צריך כלל לבחי' הצמצום. ותי' שבכדי שיתהוו הנבראים א"א כ"א⁴³

(38) שתקראו אתם: אמור כג, ד.

(40) ע"י: בהוצאה הקודמת: ע"ש. בבזך 1825 ככפנים.

(40) וכמשנת"ל . . להשיג בשכלו . . לידע . . שם ידיעא: ראה גם לעיל פכ"ה.

(41) שהיא: בהוצאה הקודמת: שהוא. בבזך 1825 ככפנים.

(42) שתירצו בע"ח בענין המשכת הקו: ראה שם דרוש עגולים ויושר ש"א, סוף ענף ג. ראה גם הנסמך לעיל בח"א ע' רנא.

(43) כ"א: ניתוסף בבזך 1825 ובהוצאה הקודמת.

(32) יסו"א . . חלון בבניה: ראה לעיל רפכ"ט.

(33) הושיט . . ביניהם ושרפן: ראה סנהדרין לח, ב. לקו"ת אמור לו, א. תצא לח, ד. מאמרי אדה"א ויקרא ח"א ע' קסא. וש"י. תר"ח שמות ח"א ל, ב ובהערה 127. סה"מ תרל"ח ע' שיא וע' תק.

(34) מועדים לשמחה . . המצוה: ראה לעיל פי"ג. ספכ"ב.

(35) יפה שעה אחת בתשובה ומעש'ט: אבות פ"ד, מ"ז.

(36) שנת"ל . . גם מבחי' תה"מ: פ"ט ואילך.

(37) מקרא: אוצ"ל: מקרא קדש.

ע"י צמצום בתחלה, ולאחר שכבר נתהוו אינם מתבטלים גם כשמאיר הארת הק"ו כו'. וא"כ גם אנו נאמר שהתהוות היש דבינה זהו ע"י בחי' האין דחכ', ע"ד בריאה יש מאין, ולאחר שכבר נתהווה אינה מתבטלת גם כשמאיר בחי' יסו"א בבחי' הבינה כו'.

קיצור. חו"ב הם אין ויש, א"כ כערך הנברא לגבי הבורא כן ערך הבינה לגבי החכ'. ולכאן' האיך נקרא מקרא קדש. אלא שזהו ע"י אשר תקראו אתם שזהו בחי' מצוה, שיפה שעה א' כו' מכל חיי העוה"ב היינו תה"מ כ"ש בינה בעצם עוה"ב, והאיך יכולה לקבל הארת יסו"א זהו ע"ד האדם שהוא נברא יכול להשיג • פליאות הא"ס איך שהוא נפלא עכ"פ שזהו קצת ידיעא יחשב, וכמו שאין מז העולמות מתבטלים מהמשכת הק"ו כו'.

(לה) **והנה** מהנמצא בדברי רבינו⁴⁴ זצ"ל בהביאור ע"פ ושננתם לבניך⁴⁵ משמע שאצ"י שבאצ"י הוא בחי' הכתר וחכ' היא בחי' בריאה שבאצ"י, וכן מובן מלק"ת בד"ה את שבתותי תשמרו⁴⁶ בפי' בורא קדושים ישתבח שמך⁴⁷ שגם בחי' קדושים הוא בחי' החכ' בכלל בריאה תחשב, וכ"כ הרמ"ז בפ' ויצא בדף ק"נ⁴⁸, וכ"כ עוד ס"פ קרח⁴⁹, אבל עכ"ז הנראה דכאן במאמר צ"ל שזהו ע"פ השטה דאבא הוא אצ"י שבאצ"י ובינה היא בריאה שבאצ"י⁵⁰, וכן האריך⁵¹ בס' אשל אברהם⁵², ואל"ב⁵³.

ולהבין ענין ההמשכה שנמשך מהחכ' לבינה שנת"ל⁵⁴ אשר מן יו"ד נמשך איזהו המשכה משם ולא כפי עצמיות ההשכלה שבבחי' יו"ד, אלא היינו שנמשך מבחי' יסו"א השכלה כמו שמסביר אחד איזה דבר קטן נקודה אחרונה

הרמ"ז ר"פ קרח – קעו, ב.
(50) דאבא . . אצ"י שבאצ"י ובינה . . בריאה שבאצ"י: ראה גם לעיל פכ"ט ובהנשמן שם.
(51) וכן האריך: בביאורו ובסה"מ תר"ם שם: וכמדומה שכן האריך [בביאורו: בזה].
(52) בס' אשל אברהם: לר' מרדכי אשכנזי „מתלמידי הרמ"ז" – אוה"ת שה"ש כרך ג ע' תתי (פירדא תס"א). ראה בביאורו להצ"צ כרך א וירא ר"ע סה: ובסידור מהר"ר יעקב קאפיל ז"ל בהקדמה (ד"ה והנה אמר שנבנה) . . בשם אשל אברהם [ראה שם סוד ארבע דרגין קדישין ת, א ואילך] שהכתר הוא אצ"י וחור"ב בריאה.

(53) ואל"ב: = ואין להאריך בזה. בביאורו: ואין להאריך כאן. ובסה"מ תר"ם שם ככפנים.

(54) שנמשך מהחכ' לבינה שנת"ל: פכ"ט.

(44) והנה מהנמצא בדברי רבינו: ראה ביאורו (להצ"צ) אמור כרך ב ע' תתקסד. סה"מ תר"ם ח"א ע' קפט.

(45) בדברי רבינו . . ושננתם לבניך: מאמרי אדה"ז תקס"ז ע' שיא. ראה גם מאמרי אדה"ז תקס"ה ח"א ע' קמו נוסחא שני'. לקו"ת בלק סט סע"ג ואילך. אוה"ת ואתחנן ע' רפה – נדפס גם באוה"ת ואתחנן כרך ה' ע' ב"טו. ע' רצו ואילך. המשך תרס"ז ע' מא. ע' תפו.

(46) מלק"ת בד"ה את שבתותי תשמרו: בהר מא, ד.

(47) בורא קדושים ישתבח שמך: ברכת יוצר.

(48) הרמ"ז בפ' ויצא בדף ק"נ: ע"א ד"ה חמא.

(49) וכ"כ עוד ס"פ קרח: וכ"ה בביאורו ובסה"מ תר"ם שם. באוה"ת ואתחנן ר"ע רצו:

שבשכלו לתלמידו. וזאת בודאי מובן מאליי אשר גם הנקודה קטנה שבשכלו אינו מבין התלמיד כמו שהבין הרב, רק המשכה והארה מנקודה הקטנה נמשך ומאיר בשכל התלמיד. ולכן תי' קדוש היא בוא"ו, היינו שנמשך בהרחבת הבינה המשכת הקו מהארת נקודה הקטנה של בחי' קדש דחכ'. וביאור ענין מה שהשפעה היא נקודה אחרונה שבשכל המשפיע, דהנה נודע שהמשפיע כשבא לגלות שפע שכלו לזולתו בהכרח שיצמצם את עומק ורוחב הבנת שכלו בבחי' צמצום עצום עדי שיוכל להשפיע אותו לזולתו, דכמו שהוא אצלו ממש אינו שייך כלל שיתגלה בהשפעתו. וכמו הנהר כשצריכים להמשיך ממנו להשקות השדות או באגמים, עושים חריצים עמוקים בקרקע, שע"י צנורות אלו יומשך בהאגם הוא מקוה מים, או שממנו יתפשט אח"כ ע"פ השדה. משא"כ שאם ישטוף הנהר על גדודיותיו⁵⁵ לא יקרא זה בשם השקאה, אלא בשם שטף מים רבים. ועד"ז יובן בהשפעת השכל שמוכרח הרב המשפיע לצמצם כלי שכלו עד שיוכל להשפיע לתלמידו, והתלמיד א"י להבין עדיין כל בחי' צמצום הנקודה ג"כ, אלא ע"י ריבוי ההעמקה בהתפשטות אורך ורוחב אז יוכל לעמוד על בחי' אמיתיות נקודת ותוכן הנקודה שהיא בחי' צמצום הרב. ונמצא כי בחי' צמצום הרב שמצמצם תחלה זהו כמשל הנקודה, והיינו שכמו הנקודה מובדל מכל שארי האותיות, שכל האותיות יש להם שטח וציור, שבענין השטח והציור מובדל כל אות מחבירו. אבל היו"ד היא נקודה א' קטנה ובלתי שום ציור⁵⁶ כלל, שאיך שיעשה את הנקודה הנה היא מורה על אות היו"ד כו', והוא מורה על בחי' הצמצום, ולכן פ"י הרמ"ז בשם האוצ"ח⁵⁷ על מאה"ז תצוה דקפ"ד ע"ב שכל נקודה הו"ס יסוד בין דדכורא בין דנוקבא יעו"ש. וזהו שיסו"א המשפיע לבינה נק' נקודה שהוא ע"ש הצמצום. ויש מח ב' • נקודות והיינו מה שעצם החכ' היא ג"כ יו"ד בחי' נקודה חדא וכמ"ש במאור"א אות נו"ן סעי' למ"ד נקודות בכל מקום מצד חכמה, אמנם מה שהחכ' נק' נקודה זהו ע"ד מה שיסוד דנוק' נק' בשם נקודה. והיינו שזהו עד"מ העלאת כלי שכלו לקבל מהמשכיל ע"ד שתיק רב⁵⁸, או אשתומם כשעה חדא⁵⁹, וכנ"ל⁶⁰ שזהו העלאת כלי השכל לקבל מלמעלה היינו מבחי' משכיל מקור ההשכלה. שענין העלאת זו היא בחי' צמצום העדר ההתפשטות כ"א בחי' צמצום וכיווץ וכלי ריקן מכל שפע כו', או בחי' הביטול דחכמה, כמו שנת"ל⁶¹ בענין אוכם הוא קדם עה"ע, שנת"ל שאור צח⁶² זהו בחי' חכ' אוכם הוא, א"כ ה"ז כמו נקודה

(59) אשתומם כשעה חדא: דניאל ד, טז.

שבת מז, א. ראה סידור שער נפ"א צב, ג. תר"ח פקודי תנ, ד. וש"נ.

(60) וכנ"ל: פכ"ח.

(61) שנת"ל . . שנת"ל שאור צח . . חכ' אוכם: פכ"ג.

(62) אוכם הוא קדם עה"ע . . שאור צח: ראה תז"ז ת"ע קלה, ב.

(55) גדודיותיו: ראה לעיל ע' תמ הערה 33.

(56) היו"ד . . נקודה א' קטנה ובלתי . . ציור: ראה רש"י סנהדרין צה, ב ד"ה עשרה: טיפה של דיו והיינו יו"ד.

(57) בשם האוצ"ח: שער הארות זו"ן פ"ה. ע"ח שער הארת המוחין זו"ן של"ב, פ"ה.

(58) שתיק רב: ביצה ו, א. ראה מאמרי אדה"א בראשית ס"ע צד ואילך. וש"נ. תר"ח

בא קבט, ב. וש"נ.

אזעירת גרמא⁶³ כו'. והנקודה שבבחי' יס"א הוא בחי' הצמצום בכדי שיוכל להשפיע, וע' מענין ב' בחי' נקודות אלו במאה"ז בלק דקצ"ג⁶⁴ ע"פ אודך ה' כי עשית פלא⁶⁵. ומכ"ז יובן שההשפעה הנמשך מהרב לתלמידו הוא בבחי' צמצום היותר מצומצם, עד שלא נשאר רק בחי' נקודה חדא כו'. וגם בחי' הנקודה הלזו אינו מבין התלמיד כמו שמבין הרב, שהרי אצל הרב זהו המצומצם ממה שהי' אצלו באורך רב, ואצל התלמיד נעשה מקור שאח"כ יבין השכלה זו באורך ורוחב, שנקודה זו היא מרכז לבד שעלי' וממנה סובב כל אריכות לימוד התלמיד כו'. ואי"כ דעת לנבון נקל⁶⁶ שהתלמיד א"א לו להבין כל בחי' הנקודה כו', גם כמו שהיא מצומצמת, וכ"ש כמו שהיא אצל הרב. והגם כי ארז"ל שלא קאים אדעתי' דרבי' עד מ' שנין⁶⁷, משמע שאחר מ' שנין קאים, הנה מלבד מה שעד מ' שנין לא קאים, הנה גם כשקאים הוא רק שקאים אדעתי' דרבי', שלא יוכל לאומד דעתו בכיוון, אבל שיבין כמו הרב זה לא אמרו כלל. כי דעתי' דרבי' והבנתו או השכלתו ב' ענינים מובדלים המה כמובן כו', ועד"ז הו"ע ההמשכה בבינה כו', וכאשר מקבלת בהרחבה בבינה אז נק' יש ועז"נ להנחיל אוהבי יש²⁷.

קיצור. נמצא בדברי רבינו זצ"ל שפי' אצי' שבאצי' על הכתר, אמנם כאן צ"ל לפי הנ"ל שחכ' היא אצי' שבאצי'. וענין ההמשכה שמחכ' לבינה, זהו כמו שמסביר א' איזה דבר קטן נקודה אחרונה שבשכלו. ויבאר ב' בחי' נקודות, הא' בחי' יסוד שהוא בחי' צמצום ההשפעה, והב' ענין העלאת כלי שכלו, או כענין שתיק רב או אשתומם כו'. רק שזהו עצם החכ' אוכם הוא, ויסוד נקודה צמצום כו'. ומזה יובן ענין השפעת הרב שהיא השפעה מצומצמת בחי' נקודה, והתלמיד אינו מבין כל הנקודה. והגם שאחר מ' שנין קאים אדעתי', הנה דעתו ותבונתו ב' ענינים המה כו', ועד"ז הו"ע ההמשכה בבינה, וכשמקבלת נק' יש כו'.

שמך כי עשית וגו' – ישעי' כה, א. בביאורו"ז ובסה"מ תר"ם שבהערה 44: אודה שמך כי עשית פלא.
(66) דעת לנבון נקל: ע"פ משלי יד, ו.
(67) שלא קאים אדעתי' דרבי' עד מ' שנין: ראה גם לעיל בח"א המשך אלה תולדות נח פ"א. וש"נ.

(63) אזעירת גרמא: ראה זהר בלק קצא, א.
נסמן לעיל בח"א ע' קצח הע' 85.
(64) ב' . . נקודות . . במאה"ז בלק דקצ"ג:
ע"ב. ראה מאמרי אדה"ז תקס"ח ח"א ע' רצו ואילך. ביאורו"ז בלק להצ"צ כרך א ע' תקיח ואילך.
(65) אודך ה' כי עשית פלא: כ"ה גם בסה"מ תר"ם ח"א ע' שפב. בזהר שם: ה' . . אודה

ש"פ בהעלותך ל"ז

(לו) **ועפ"ז** יובן שרש ענין השבת' שנק' קדש² ל' מובדל³, והו"ע עליית העולמות' למעלה מעלה, בהיות ידוע שרש פ' ת' שבת הוא מל' שביתה⁵, והוא כמשל האדם שעוסק במלאכתו⁶ בכתיבה וכדומה, אז יורדים ומתפשטים כחות נפשו ונתצמצם בעסק • דבר מעשה ההוא⁷, שאז כחות נפשו הם בדרך המשכה כו', וכאשר שובת ממלאכתו אז חוזרים כחותיו למקורם ושרשם ונכללים שם, וה"ז נק' שביתה ממה שהוכרח לירד כחותיו למטה. וזהו דכתיב בשבת וישבות ביום השביעי⁸ כו', והיינו כי כל ששת ימי המעשה נמשך וירד ממקורו, היינו עד"מ מבחי' הבל הלב להיות בחי' פרטי המאמרות יהי אור⁹ יהי רקיע¹⁰ וכן כולם, ודבורו של הקב"ה חשיב מעשה¹¹. אבל ביום השביעי שבת מכל מלאכתו¹², ונתעלו כל העולמות למקורן ושרשן, אשר ע"כ נק' שבת בשם קדש להיות למעלה מגדר המשכה, וכנ"ל בענין קדש מלה בגרמי¹³ מובדל מגדר המשכה. והנה להיות כי השבת הוא בחי' קדש בעצם, לכן אז הוא בחי' זווגא דמלכא קדישא¹⁴ עם בחי' כנס¹⁵, כי הנה שרש ענין הזיווג הוא להוליד נשמות חדשות דוקא, וכת"י אין כל חדש תחת השמש (קהלת א' ט'¹⁶), כי אחר שכבר

(בנוסף להערה דלעיל ועפ"ז יובן שרש ענין השבת) תר"א יתרו סט, סע"ד. תר"ח יתרו רסה, ד ואילך. הנסמן במאמרי אדה"א ויקרא ח"ב ע' תשצז. סה"מ תרכ"ט ע' ח. וש"נ.

(7) ההוא: בהוצאה הקודמת: ההיא. בכרך 1825 ובביאורו¹ וסה"מ תר"ם שם כפפנים.

(8) וישבות ביום השביעי: בראשית ב, ב.

(9) יהי אור: בראשית א, ג.

(10) יהי רקיע: בראשית א, ו.

(11) ודבורו של הקב"ה חשיב מעשה: ראה ב"ר פמ"ד, כב. רש"י לך טו, יח. אוה"ת יתרו כרך ז ע' ביתשב ואילך. סה"מ תרס"ח ע' צט.

וראה אוה"ת ר"ה ס"ע א'תמג ואילך – ביאורו² להצ"צ כרך א ס"ע תי.

(12) ביום השביעי שבת מכל מלאכתו: ראה בראשית ב, ג.

(13) וכנ"ל בענין קדש מלה בגרמי: ראה פכ"ח.

(14) השבת . . . זווגא דמלכא קדישא: ראה לעיל פכ"ז.

(15) זווגא דמלכא קדישא עם בחי' כנס"י: ראה לעיל שם.

(16) אין כל חדש תחת השמש (קהלת א' ט'):

(1) ועפ"ז יובן שרש ענין השבת: מכאן מתחיל מאמר הי"ד מההמשך הכולל פרקים לו-לח.

בעת אמירת הדרוש הפתיחה היתה וה' כחכמה יסד ארץ – ראה להלן הנחת כ"ק אדמו"ר מהורש"ב ע' תתי. גם התאריך כאן נעתק משם.

לפרק זה ראה ביאורו¹ אמור פ, סע"ג ואילך. ולכ"ק אדמו"ר הצ"צ שם כרך ב ע' תתקסד, והוא ע"פ לשונו (ע' תתקסז). סה"מ תר"ם ח"א ע' קצ"קצא (וראה הנסמן בריש המאמר שם).

ראה עוד ע"ד המאמר ברשימת המאמרים שבסוף הספר.

(2) השבת שנק' קדש: ראה לעיל פכ"ז. וש"נ.

(3) קדש ל' מובדל: ראה לעיל פכ"ט. וש"נ.

(4) השבת . . . עליית העולמות: ראה ע"ח שער פנימיות וחיצוניות ש"מ, דרוש ג. ח. טו. תר"ח בא ככו, א. וש"נ.

(5) שבת הוא מל' שביתה: ראה גם לעיל פ"ד. וש"נ.

(6) כמשל האדם שעוסק במלאכתו: ראה גם

נתהוו סדרי ההשתלשלות אין כל חדש כ"א שנמשך רק לחדש הישניות בלבד, כי אחר שכבר בא בבחי' ההשתלשלות, היינו שנמשכו בחי' אורות בכלים אינו נמשך בחי' ההתחדשות לגמרי, כ"א רק לחזק הישניות כו'. אבל בשבת שהוא בחי' עליות העולמות למקורן ושרשן, ואז שבת מכל מלאכתו ונתעלה גם בחי' כח הפועל בנפעל¹⁷ לשרשו ומקורו למעלה מבחי' ההשתלשלות, וכנ"ל שבחי' קדש בעצם אינו בגדר המשכה. אז מתגלי' נשמות חדשות¹⁸ ע"י בחי' יחוד כנס"י עם מלכא קדישא, כי בחי' זו היא למעלה מן השמש הוא בחי' סדר ההשתלשלות, ומבחי' זו נמשך חדשות היינו בחי' נשמות חדשות דוקא.

וביאור הענין יובן ע"פ מ"ש הרמ"ז ר"פ בהעלותך דקמ"ח ע"ב בד"ה והוא שמשא¹⁹ וז"ל נודע שאור הגנוז הוא פנימיות יסוד אבא דכתי' בי' ופני לא יראו²⁰, אבל הארת²¹ יסודו שמאירות בתוך זעיר ה"ס השמש, באופן שמה שתמצא בזהר ובדברי הקדמונים שהתפארת ה"ס השמש, ירצה לומר אור זעיר שמצד אבא, והוא מאיר לכל דכתי' כולם בחכ' עשית²² עכ"ל. וא"כ צ"ל מש"כ דכשקבל מבחי' חכ' יש כל חדש לחדש בחי' נשמות חדשות כו'. אך הענין הוא דצ"ל שיש בזה ג' מדרגות, הא' הוא בחי' הארת יסו"א שמאיר בז"א, ושם אין כל חדש כנ"ל כ"א לחזק הישניות²³. ויסו"א בעצמו הוא למעלה מן השמש, ושם יש כל חדש לחדש נשמות חדשות, וזהו מדרגה הב'. ובחי' הג' זהו פנימיות יסו"א, שמבחי' זו א"א להמשיך, כי פנימיות אבא חשוב כפנימיות דעתיק²⁴ כמ"ש הרמ"ז פ' כי תצא דרע"ו ע"ב ד"ה כימי צאתך כו'. ולכן בחי' זיווג זה הוא לחדש נשמות חדשות דוקא ולא מלאכים, כי המלאכים יש להם גוף ונפש²⁵, והם בחי' אורות וכלים כמ"ש עושה מלאכיו רוחות משרתיו אש ליהט²⁶, שזהו בחי' סדר ההשתלשלות, וכמ"ש בדבר ה' • שמים נעשו וברוח פיו כל צבאם²⁷ שהושוו זל"ו. וכן בשבת כשנתעלה למעלה מהשתלשלות אז הזווג על התגלות אור לבד, והוא בחי' נשמות חדשות כו'.

ראה זהר לך צא. ב. רע"מ משפטים קטו, ב.
ראה גם מאמרי אדה"ז תקס"ה ח"א ע' נט.
מאמרי אדה"א דברים ח"א ע' רעו.

(17) כח הפועל בנפעל: ראה לעיל ע' תא הערה 38.

(18) בשבת . . נשמות חדשות: ראה גם (בנוסף להנסמן לעיל הערה 1) ביאורו תרומה כרך ב ע' תתיט ואילך ובהנסמן שם.

(19) הרמ"ז . . בד"ה והוא שמשא: מובא גם בביאורו אמור שם ע' תתקסד וע' תתקסז. אוה"ת דברים ע' ח. (יהל אור) תהלים ס"ע סח. סה"מ תר"ם ח"א ע' קצ וע' תנח. וראה גם אוה"ת מסעי כרך ו ס"ע א'תתקפב.

(20) ופני לא יראו: תשא לג, כג.

(21) אבל הארת: ברמ"ז: אבל בחינות האורות.

(22) כולם בחכ' עשית: תהלים קד, כד.

(23) הישניות: בהוצאה הקודמת: נשמות הישניות. בבוך 1825 כבפנים.

(24) פנימיות אבא חשוב כפנימיות דעתיק: נסמן לעיל בפ"א.

(25) המלאכים יש להם גוף ונפש: ראה גם לעיל בח"א ע' רמ ובהנסמן שם.

(26) עושה מלאכיו רוחות משרתיו אש ליהט: תהלים קד, ד.

(27) בדבר ה' שמים נעשו וברוח פיו כל צבאם: שם לג, ו.

קיצור. שבת מל' שביטה העלי' למעלה מהשתלשלות, ואז הזווג להוליד נשמות חדשות, כי אין כל חדש תחת השמש, משא"כ בחי' יסו"א למעלה מן השמש. ויש בו ג' מדרגות, הארת יסו"א שמאיר בז"א²⁸ ה"ס השמש, ועצם יסו"א למעלה מן השמש, ופנימיות אבא פנימיות יסו"א כפנימיות עתיק. וזיווג זה הוא להוליד נ"ח דוקא ולא מלאכים שם²⁹ אור וכלי כו'.

(לז) **והנה**³⁰ יחוד זה הוא בכנס"י דוקא כדכתי' ה' בחכ' יסד ארץ³¹ דוקא, וכונן שמים הוא רק בתבונה, וצ"ל איך ארץ שהיא למטה במדריגה משמים יסודתה מחכ' דוקא, ושמים שהם רוחני' יותר מארץ הם מתבונה³². והענין הוא דהנה שמים בעבודה הם בחי' אהוי"ר³³ ולמעלה הוא בחי' חו"ג³⁴, וכמו שאנו רואי' באהוי"ר שלמטה שהם נולדים מן ההתבוננות, שכאשר מתבונן היטב בפסוק ראשון דק"ש באריכות ההתבוננות הדק היטיב, אזי נולד אצלו אהבה להיות ואהבת את הוי" אלקיך בכל לבבך³⁵ כו'. וכן לענין היראה כאשר יעמיק בדעתו התבוננות אלקות בדברים המביאים לידי יראה אזי נולד אצלו היראה כו'. ונודע כי אהוי"ר הם חו"ג³⁶, ולכן חו"ג שבאדם באים ג"כ מן ההתבוננות, שכאשר מתבונן שטוב לפניו הדבר ההוא ה"ה אוהב הדבר ההוא, ולהיפך כשמבין שלא טוב לפניו ה"ה שונא הדבר ההוא ומפחד שלא תבוא כו'. וכן למעלה חו"ג שרשם מבחי' הבינה, שבינה היא אם הבנים³⁷, ותבונה היא אותיות בן ובת³⁸. אמנם הנה נודע כי האהבה היא בחי' יש מי שאוהב³⁹, וזה ג"כ טעם על המשכחות מהבינה שהיא מקור ושרש בחי' היש כמ"ש להנחיל אוהבי יש⁴⁰ כו'. משא"כ בחי' המל' היא בחי' ביטול היש, כמו עבד המשתחוה לאדונו שמבטל א"ע ומשתחוה לאדונו

(36) אהוי"ר הם חו"ג: ראה ת"ז תכ"א נז, א. תכ"ט עג, א.

(37) שבינה היא אם הבנים: ראה זהר ויחי ריט, א. יתרו פד, א. פה, ב. פרדס שע"כ שכ"ג, פ"א מערכת אם הבנים. לקו"ת שמ"ע פח, ד. שיער היחוד קי, ב ובהערה 19.

(38) ותבונה היא אותיות בן ובת: ראה זהר (אד"ו) האזינו רצ, ב. רצא, א. תניא פט"ז וברשימות כ"ק אדמו"ר זי"ע לשם. לקו"ת מסעי צ, א. מאמרי אדה"ז תקס"ה ח"ב ע' תרכג. פרשיות התורה ח"א ע' לג. שער היחוד קי, ב. תו"ח בראשית כח, ד ובהערה 26. ביאור"ז להצ"צ ח"א ע' תקכ ואילך.

(39) יש מי שאוהב: מובא בכ"מ בדא"ח ומהם: תו"א וארא נז, א. יתרו סז, ג. סה"מ תרל"ח ס"ע קלה. ושי"נ.

(40) להנחיל אוהבי יש: משלי ח, כא.

(28) בז"א: תוקן ע"פ בוך 1825.

(29) שם: אוצ"ל: שהם.

(30) והנה: להבא לקמן ראה ביאור"ז להצ"צ כרך ב' ע' תתקסא ואילך. ראה גם ביאור"ז כרך א' ע' תכג ואילך. סה"מ תר"ם ח"א ע' קצא ואילך.

(31) ה' בחכ' יסד ארץ: משלי ג, יט.

(32) וצ"ל . . ארץ . . מחכ' . . ושמים . .

מתבונה: ראה גם (בנוסף להנסמן לעיל הערה 30) תו"א בראשית ד, א.

(33) שמים . . אהוי"ר: ראה גם (בנוסף להערה 30 דלעיל) לקו"ת ר"ה סא, ב. מאמרי אדה"ז על פרשיות התורה ח"ב ע' תקסא.

(34) שמים . . חו"ג: ראה גם (בנוסף להערה 30 דלעיל) לקו"ת פ' ראה כד, א. שה"ש יד, א. שער היחוד קי, סעי'ב ובהערה 24.

(35) ואהבת את הוי" אלקיך בכל לבבך : ואתחנן ו, ה.

הוא שרשו ומקורו בחי' חכ', רק חכ' היא בחי' ביטול עצמי, ובחי' מל' היא בחי' ביטול היש. וז"ע דוד עבדי⁴¹ ומשה עבדי⁴², דוד עבדי הוא בחי' מל'⁴³, ומשה עבדי בחי' חכ'⁴⁴ ביטול עצמי ולכן אמר ע"ע ונחנו מה⁴⁵ היינו בחי' מ"ה דחכ'⁴⁶ כו'. וזהו דכתיב הן יראת ה' היא חכ'⁴⁷, חכ' בראש וזכ' בסוף⁴⁸, יראה עילאה ויראת הכל שם אחד, רק זה עילא וזה תתא. כי בחי' החכ' היא שרש ומקור לבחי' המל' כדכתי' ה' בחכ' יסד ארץ, רק בכל ששת ימי המעשה הוא עד"מ המ' שיוצא לעבדו לחוץ שישתחוה לו העבד שם, אבל שבת הוא בחי' עליות העולמות⁴⁹ היינו שהעבד נכנס לפני ולפנים לבוא לפני אדונו להשתחוות אליו. ובודאי אינו דומה ההשתחוואה שבחוץ לההשתחוואה שבפנים, ולכן בשבת כשמתעלה לבא לשרש ומקור • האמיתי בחי' הביטול עצמי אז נעשה הזיווג להוליד נשמות חדשות כו'. נא והזיווג היא⁴⁹ בכנס"י דוקא בחי' מל'⁵⁰, בחי' ביטול היש שמתעלה לבחי' ביטול אמיתי בשבת כו'. רק שם למעלה הוא בחי' גילוי אורות לבד, וע"י מטרוניתא שבה יש ה"ג מנצפ"י⁵¹ המחלקין לנשמות אברהם לבד כו' כ"א בפ"ע, ולכן עיקר הלידה הוא ע"י מטרוניתא, וזהו זווגא דמלכא קדישא בכנס"י דוקא. וענין שם מלכא קדישא הוא, כי ההשפעה שמקבלת בחי' מל' מהחכ' עוברת דרך זעיר, לכן נק' בשם מלכא קדישא⁵², כי בשבת מקבל זעיר מוחין דאבא הנק' קדש ומשפיע למטרוניתא. ולהיות כי כל המשכה והשפעה היא באתעדלית⁵³ ע"י א"כ דעת לנבון נקל⁵⁴ שבשבת צ"ל בבחי' מל' העלאת מ"ן באופן אחר, שלא כמו ההעלאת מ"ן שביומין דחול, ולפ"ע ההעלאת מ"ן⁵⁵ כן נמשך המשכת⁵⁶ מ"ד⁵⁷. וזהו

בראשית כו, ב. שער היחוד קמג, א הערה 8.

(49) היא: בהוצאה הקודמת: הוא. בבוך 1825 כבפנים.

(50) בכנס"י . . מל': ראה זהר בלק קצו, א.

(51) ה"ג מנצפ"י: ראה שער היחוד

והאמונה ספ"ד. מאמרי אדה"א ויקרא ח"א ע' רלז. וש"נ.

(52) זעיר . . מלכא קדישא: ראה זהר בשלח

נה, א ובמק"מ שם.

(53) באתעדלית אתעדל"ע: ראה גם לעיל

בח"א ע' קפג. וש"נ.

(54) דעת לנבון נקל: ע"פ משלי יד, ו.

(55) מ"ן: בהוצאה הקודמת: מ"ן כו'. בבוך

1825 כבפנים.

(56) ההעלאת מ"ן כן נמשך המשכת מ"ד:

ראה גם תר"א תולדות כ, סע"ג ואילך. וישלח כד, סע"ד ואילך. ויקהל קה, ד.

(57) מ"ן . . מ"ד: זהר בראשית יז, סע"ב. ית,

רע"א. ראה גם בענין מ"ד ומ"ן מאמרי אדה"א

תקס"ג ח"א ע' קפג ואילך.

(41) דוד עבדי: שמ"ב ג, יח. ועוד. ראה גם

מאמרי אדה"א תקס"ז ע' שסט. בהערה הבאה.

(42) ומשה עבדי: יהושע א, ב. ז. מלאכי ג,

כב. ראה גם ספר המאמרים תרי"ם ח"ב ע' תתכ.

(43) דוד . . מל': ראה פרדס שעה"כ שכ"ג,

פ"ד מערכת דוד. הנסמן במאמרי אדה"א דברים ח"ג ע' תתקט.

(44) ומשה . . חכ': ראה גם לקר"ש כרך ו ע'

244 ואילך.

(45) ונחנו מה: בשלח טז, ז. ח. ראה גם

לעיל בח"א ע' רטו. לעיל ספ"ג. לקמן פמ"ב. תר"ח שמות מג, א. וש"נ.

(46) ונחנו מה . . מ"ה דחכ': ראה גם לעיל

ספ"ג. לקמן פמ"ב.

(47) הן יראת ה' היא חכ': איוב כח, כח.

ושם: אדני — ראה מנחת שי שם. ראה גם

שבת לא, ב. הנסמן במאמרי אדה"א תקס"ה

ח"ב לע' תריז.

(48) חכ' בראש וזכ' בסוף: ראה זהר

שא' בזהר מהיכן הוא הכח לבחי' מל' להעלות מ"ן גבוה כזו, ועז"א בזמנא דנטלא מבי אבא כו'. והיינו כי בחול יש ג"כ זיווג בשמ"ע⁵⁸ על ההשפעה לחזק הישנות, אמנם כל ההשפעה דחול הוא הכל מלמטה מן השמש, והיינו מה שנמשך מסדרי השתלשלות, ושרשם מבחי' הבינה השגה⁵⁹ יש הראשון, והיא אם הבנים. ולפי שבינה דינין מתערין מינה⁶⁰, לכן אברהם יצא ממנו ישמעאל כו', עד"מ הצפרנים הגדלים מן הידים, עד שנתהוה יש גמור. ולכן כל העבודה דחול הוא רק לבוא לבחי' אתכפי', להיות כי שרש ההמשכה היא מבחי' בינה, א"א לבוא לבחי' אתהפכא לגמרי, כ"א לבחי' אתכפיא להיות ביטול היש לבד. ושרש הענין מפני כי סדר ההשתלשלות הוא בחי' אורות בכלים כו', אבל בשבת דנטלא מבי אבא, שיש התגלות הארה מלמעלה מהשתלשלות היינו מבחי' מוחין דאבא, ובחכ' כתי' והחכ' תחי⁶¹, ימותו ולא בחכ' ⁶²שלא הי' שם שבירה⁶³ כלל. ומחמת זה יכול כאו"א מישראל לבוא למס"נ באחד⁶⁴ עקדה"ש בלי שום טו"ד, רק מחמת בחי' חכ' שבנפשו⁶⁵ אין לסט"א מקום אחיזה כלל. לכן בשבת דנטלא מבי אבא הארת החכ', יכול להיות העלאת מ"ן בבחי' אתהפכא. ולפ"ע אתעדל"ת אתעדל"ע מבחי' שלמעלה מהשתלשלות ג"כ התגלות אורות לבד להוליד נשמות חדשות כו', וי"ט שחל להיות בחול עיקר ההמשכה מאימא דרך השתלשלות, רק שבהעלם יש בה הארת יסוד אבא לכן נק' מקרא קדש.

קיצור. הזיווג הוא כנס"י דוקא. בחכ' יסד ארץ, ושמים בתבונה. חו"ג שרשם מהבינה. אבל בחי' מל' כמו עבד המשתחוה לאדוניו. יר"ת ויר"ע. משה עבדי ודוד עבדי. והזיווג הוא להוליד נשמות חדשות, גילוי אורות, ולא מלאכים שהם או"כ. ונק' מלכא קדישא שעובר ע"י ז"א שמקבל מקדש להשפיע למל'. ולהיות כי באתעדל"ת אתעדל"ע לכן בחול שהוא בחי' סדר השתלשלות א"א להיות ההעלאה כ"א בבחי' אתכפי' לבד, אבל בשבת דנטלא מבי אבא יכול כאו"א לבוא לבחי' אתהפכא כו'.

(לח) וענין גילוי זה⁶⁶, דשבת בעבודה בנשמות הוא בחי' ביטול ההשגה, שמקור ענין ההשגה • נמשך מבינה, אבל בשבת שמאיר מוחין דאבא, יכול

נב

(63) בחכ' שלא הי' שם שבירה: ראה ע"ח שער דרושי הנקודות שיח, פ"ב. מאמרי אדה"א במדבר ח"ד ע' א'שפכ. דברים ח"א ע' ט. וש"נ. ולהעיר מלעיל בח"א ד"ה ויהי לי שור וחמור פ"ג ובהנסמן לשם.

(64) באחד: בהנסמן לעיל הערה 30 ליתא. ראה ברכות סא, ב.

(65) למס"נ . . עקדה"ש . . חכ' שבנפשו: ראה תניא פ"ט.

(66) וענין גילוי זה: הבא להלן ע"פ לשון לקו"ת צו יא, ד – יב, א.

(58) בחול . . זיווג בשמ"ע: ראה פע"ח שער העמידה ש"ט, פ"כ בברכת שים שלום. ראה גם ביאורו"ז כרך א ע' תכה.

(59) השגה: בהוצאה הקודמת ליתא. בבזך 1825 כבנפים.

(60) שבינה דינין מתערין מינה: ראה זהר ויקרא י, סע"ב. יא, רע"א. מאמרי אדה"א דברים ח"ב ע' שעז. וש"נ.

(61) והחכ' תחי: נסמן לעיל פכ"ב.

(62) ימותו ולא בחכ': איוב ד, כא. ראה הנסמן במאמרי אדה"א דברים ח"א ע' רצט.

כא"א מישראל לבוא לבחי' ביטול עד שיהי' בבחי' ביטול ההשגה, ובבחי' ביטול במציאות באוא"ס ב"ה דלמתב"כ⁶⁷, והגילוי הזה הוא שמתגלה בשבת. וזהו שארז"ל בקושי התירו לדבר בד"ת בשבת⁶⁸, כי אורייתא מחכ' נפקת⁶⁹, פי' נפקת יוצאת לחוץ, כמו נפקת לבר⁷⁰ שהיא הארה לבד היוצאת מהחכ', אבל עצמיות החכמה היא רמה ונשגבה למעלה מעלה מבחי' אורייתא כמ"ש במ"א בד"ה עוטה אור כשלמה⁷¹ בשם האריז"ל בפ"י נובלות חכ' שלמעלה תורה⁷², ועמ"ש בביאור ע"פ יונת⁷³. ובגילוי זה לא שייך שמחה ותענוג, שאין השמחה והתענוג נראה ונרגש אלא במה שיש תפיסא והשגה, איך שיצא מאפילה לאור גדול⁷⁴. והיינו מאחר שנרגש בחי' אור גדול, שהוא בבחי' מעלה מעלה. ואחר שיבין שירד מטה מטה, הנה בעלותו ממטה מטה למעלה מעלה תגדל השמחה במאד מאד. וכ"ז לא שייך אלא במוחין דאימא שהוא גילוי אוא"ס בבחי' יש והשגה, איך שהוא מעלה מעלה כו', אבל בחי' מוחין דאבא שהם בחי' גילוי מה שלמעלה מהשגה, שם לא שייך מעלה ומטה כלל, ומעלה ומטה שוין, וכחשוכה⁷⁵ כאורה שגם חשך לא יחשיך⁷⁶ כו'. ודקדוק הלשון כחשוכה כאורה בשני כפין, והול"ל חשוכה כאורה, אלא משום דחשיכה כאורה בלבד לא סגי, אלא לומר שגם החשך לא יחשיך והחשך שוה לאור. אבל מה שגם האור שוה לחשך, כי כל נהוראין מתחשכאין קמ", וכ"ע אע"ג דאיהו אור צח כו' אוכם הוא⁷⁷, זה מובן מ"ש כחשוכה כאורה כו'. ועז"נ⁷⁸ ישת חשך סתרו⁷⁹, שאין שם גילוי אור ההשגה אלא ביטול ההשגה, ולכן אין שם בחי' שמחה ותענוג בגילוי מאחר דלמתב"כ, ואינו נחשב לבחי' עלי' שאינו עולה מלמטלמ"ע רק שהוא בא לבחי' ומדריגה שמעלה ומטה שוין כו' כנ"ל.

קיצור. ענין זה בעבודה, ז"ע ביטול ההשגה באוא"ס דלמתב"כ. ולכן בקושי התירו לדבר ד"ת, כי תורה הארת החכ', ועצם החכ' למעלה מעלה, נובלות חכ'. ובגילוי זה אינו שייך שמחה ותענוג, מאחר שהוא למעלה מהשגה כו'.

72) נובלות חכ' שלמעלה תורה: ב"ר פ"י, ה. פמ"ד, יז.

73) בביאור ע"פ יונת: לקר"ת שה"ש יט, ב.

74) מאפילה לאור גדול: ראה לעיל ע' שצו הערה 55.

75) וכחשוכה: ראה גם לעיל ספ"ח ובהנסמן שם.

76) וכחשוכה כאורה שגם חשך לא יחשיך: ע"פ תהלים קלט, יב. ראה גם לקמן בהנחת כ"ק אדמו"ר מהורש"ב ע' תתכד.

77) כל נהוראין . . . אוכם הוא: ראה ת"ז קלה, ב.

78) כו' ועז"נ: בלקר"ת צו יב, א באה הגהה.

79) ישת חשך סתרו: תהלים יח, יב.

67) דלמתב"כ: ראה לעיל ע' תלב הערה 5.

68) בקושי התירו לדבר בד"ת בשבת: ראה ירושלמי שבת פט"ו, ה"ג. רבינו יונה בס' היראה. מאמרי אדה"ז על פרשיות התורה ח"ב ע' תשסט ובהנסמן במ"מ לשם. מאמרי אדה"א נ"ך ע' קנו. וש"נ. תו"ח יתרו שפב, ב. סה"מ תרכ"ח ע' ז ואילך. תורת לוי"צ תענית ע' ג.

69) אורייתא מחכ' נפקת: זהר בשלח סב, א. יתרו פה, א. רע"מ משפטים קכא, א. קדושים פא, א. חוקת קפב, א. ואתחנן רסא, א.

70) נפקת לבר: זהר יוצא קנו, א.

71) בד"ה עוטה אור כשלמה: אגה"ק סי"ט.

ש"פ שלח ל"ז

(ט"ל) ויובן¹ עוד בענין החכ' מלבד מה שנת"ל² שמבחי' החכ' לא נמשך שום ניקה כלל וכדכתי' ימותו ולא בחכמה³ וכתי' והחכ' תחיי'⁴, הנה מצינו עוד כח בחכ' שבה וע"י נכנע ונחלש ויתברר מה שאפשר להתברר גם מן הרע גמור כו'. דהנה כתי' (יואל ד' י"ח) ומעיין מבית ה' יוצא והשקה את נחל השטים, פי' שטים הוא ל' שטות⁵, ששרש התי' היא ל' שטה שפי' ענין נטיה מל' כי תשטה אשתו⁶, והתרגום על ויט אלי⁸ וסטא לוותי⁹, וכן פי' רש"י כי תשטה מדרכי הצניעות¹⁰, ועש"ז נק' היצה"ר שטון¹¹ שמשטה את האדם מדרך הטוב ואח"כ משטין למעלה ונוטה אל הקטרוג, כ"פ בס' ש"ש¹² בערך שטה, וכ"מ גם נג מהקורקע¹³. והענין הוא דהנה מה • שהאדם בא לעבור על דרכי התורה ולמשוך אחר תאוות לבו זהו ע"י הססת¹⁴ היצה"ר לומר לו כי טוב לפניו דבר זה וכי תאוה הוא לעינים, וכמ"ש בחטא עה"ד ותרא האשה כי טוב העץ למאכל וכי תאוה הוא לעינים ותקח מפריו ותאכל ותתן¹⁵ כו'. וגם מסיתו שגם אם יעשה הדבר הרע הזה עכ"ז איננו נפרד כלל מאחדותו ית', ומבטיחו כי יהי' טוב לו כמ"ש והתברך בלבבו לאמר שלום יהי' לי כי בשרירות לבי אלך¹⁶ שכאשר גם אם ילך בשרירות לבו הרע עכ"ז שלום יהי' לי¹⁷, ועי"ז בא ונכשל בכמה דברים כו'. וזהו שארז"ל

בסמוך בפנים מצייין ויקרא ה. וצ"ל: נשא ה. יב.
(8) והתרגום על ויט אלי': וישב לח, טז.
(9) לוותי': כ"ה גם בס' שרש ישע הנ"ל:
לוותיה. בהוצאה הקודמת: לוותה – וכו'
בתרגום. בבוך 1825 כפפנים. ראה לוח התיקון לקונטרס ומעין לע' 62.
(10) פי' רש"י כי תשטה מדרכי הצניעות:
ברש"י שם: תט מדרכי צניעות.
(11) נק' היצה"ר שטון: ב"ב טז, א.
(12) בס' ש"י = שרש ישע לר' יצחק ב"ר צבי הירש (פפד"א תקכ"ח). ראה גם לעיל בח"א ע' קפו ובהנסמן שם.
(13) מהקורקע: בערך שטה. ראה גם לעיל שם. וש"נ.
(14) הססת: בהוצאה הקודמת: המשכת.
(15) בבוך 1825 כפפנים. ואוצ"ל: הסתת.
(16) ותרא האשה • . ותאכל ותתן: בראשית ג, ו – בדילוג.
(17) לבי אלך: נצבים כט, יח.
(18) ל' בהוצאה הקודמת: לו. בבוך 1825 כפפנים.

(1) ויובן כו' כתי' ומעיין מבית ה': מכאן מתחיל מאמר הטי' מההמשך הכולל פרקים טל-מא.
בהערות וציגונים לקונטרס ומעין נרשם: פ"א ואילך – ראה המשך וככה – תרל"ז פל"ט ואילך.
בעת אמירת הדרוש הפתיחה היתה ומעין מבית ה' – ראה להלן הנחת כ"ק אדמ"ר מהורש"ב ע' תתטו. גם התאריך כאן נעתק משם.
ראה עוד ע"ד המאמר ברשימת המאמרים שבסוף הספר.
(2) מה שנת"ל: פל"ז.
(3) ימותו ולא בחכמה: איוב ד, כא.
(4) והחכ' תחיי': נסמן לעיל ספכ"ב.
(5) שטים הוא ל' שטות: ראה סנהדרין קו, א. ספרי ר"פ בלק. במדב"ר פ"כ, כב. תנחומא בלק טז.
(6) ששרש התי' • . ענין נטיה: ראה קונטרס ומעין רפ"א: בס' השרשים בשרש שטה פירש שטים מלשון הטי'.
(7) כי תשטה אשתו: בס' שרש ישע המצויין

אין אדם עובר עבירה¹⁸ אא"כ נכנס בו רוח שטות, שהרוח שטות הלזה מכסה על האמת ונדמה לו כי עודנו ביהדותו ואיננו נפרד כלל, והגם כי עשה זאת מצדיק עצמו גם על זה. ולפעמים גם הבע"ת כשחוזרים בתשובה על פשעם נכשלים ג"כ בפרט זה, שהגם שהם בחרטה גמורה על עשיית הדבר, עכ"ז עולה בדעתו להצדיק א"ע על עשיית הדבר הזה מפני הגברת חום הטבעי, וכי פלוני הסיתו והטתו מדרך הטוב והישר ובעצמו לא הי' עושה כן. והנה הצדקה הזו שמצדיק א"ע, הנה זה פועל בו שאינו עושה תשובה כ"כ בתשו' המשקלי¹⁹ וכדומה, והי' כמו ענין השטות שקדם לדבר עבירה, אלא שהשטות ההוא הביאו שיכשל בדבר לומר מי יראהו, או גם אם יעשה הדבר ההוא לא יהי' נפרד מאחדותו כלל, והשטות שמצדיק א"ע הוא הגורם שתשובתו לא תהי' נכונה כ"כ כדבעי למהי. ובפרט א' הי' יותר גרוע משטות הקודם, כי הרי לאחר שכבר עבר העבירה כשעושה תשובה מעומקא דלבא, הרי אמרו במקום שבעת"ש עומדי²⁰ צ"ג א"י לעמוד שם, והרי השטות הזה מונע²¹ אותו מזה א"כ הרי שטות זה עוד גרוע יותר.

והנה כשיתבונן האדם במעשיו גם מי שהוא צ"ג יכול למצוא בעצמו שטותים כאלו, שאם²² היות הם דקים ולא הביאו אותו לעבור עבירה בפר"מ ח"ו, עכ"ז הנה חסרונות הדקים ג"כ עומדי' ברומו ש"ע וגורמים דברי' רעי' מאד. עד"מ מי שלומד תורה הרבה, הנה גם אם לומד לשמה ומתפלל בכוונת הלב בטוב טעם ודעת ובדביקות נפלאה עד שיבא לבחי' צמאון גדול כ"כ עד שתגעל הנפש את הבשר²³. הנה כשמחזיק טובה לעצמו וכ"ש כשבא לכלל גיאות, הנה גיאות אדם תשפילנו²⁴ כ"כ עד שנאבד כל הטוב שעשה. וגרוע יותר מאדם פשוט שאינו עוסק בתורה, והרי עליו יש לימוד זכות עכ"פ שהרי הוא אינו בעל תורה, וגם הוא בעצמו לא קלקל א"ע ובמה יאבד זכותו במה שנולד כך שכלי שכלו אינם מקבלים

(22) שאם: בהוצאה הקודמת: שעם. בבוך 1825 ככפנים. כ"ה בכ"מ – ראה גם סה"מ תרל"ח ע' ה. וש"נ. תרמ"א ע' תקכה.

(23) שתגעל הנפש את הבשר: ראה גם אוה"ת ויקרא כרך ב ע' תקלח. ושם: וכמ"ש באוה"ח – אחרי טז א ד"ה א"י ע"ה אחרי. לעיל ספ"ב. סה"מ תרל"ט ח"ב ע' תקעו. תרמ"א ע' ססה. תרמ"ט ע' רנו וע' רס. המשך תער"ב ח"א ע' שי. סה"מ תרפ"ד ע' נג.

(24) גיאות אדם תשפילנו: משלי כט, כג. ושם גאות – ראה גם בסמוך בפנים. סה"מ תרכ"ו ע' שו וע' שז. תרל"ב ח"ב ע' תרד. תרל"ג ח"ב ע' תקעא. תרפ"ד ע' נג. ראה קונטרס ומעין ע' 102 ככפנים, אמנם בע' 104: שאמר הכתוב . . . גאות.

(18) אין אדם עובר עבירה: סוטה ג, א. ראה תניא פכ"ד. לעיל בח"א ע' רלא. מאמרי אדה"א דברים ח"ב ע' תרמה. וש"נ. סה"מ תרל"א ח"א ע' רלא. וש"נ.

(19) בתשו' המשקל: ראה רוקח הל' תשובה סוף ס"א (ע' כה) ואילך. ושם: וד' ענייני תשובה הם תשובת הבאה תשובת הגדר תשובת המשקל תשובת הכתוב. לקו"ת ואתחנן ט, ד.

(20) במקום שבעת"ש עומדי': ראה ברכות לד, ב. לקו"ש כרך יד ע' 361 וע' 363. תו"ח שמות מא, א. וש"נ. סה"מ מלוקט ח"ד ס"ע יח [בהוצאה החדשה – ח"א ע' קא].

(21) מונע: בהוצאה הקודמת: אינו מונע. בבוך 1825 ככפנים.

שכל התורה, ומה שהוא יכול ה"ה עושה שמתפלל ע"ד הפשוט עכ"פ, ואומר תהלים הגם שא"י פירושם מה לו לעשות. ואפ"ל שזה עוד עבודה יותר שמאחר שאינו מבין ה"ז בלתי שום הנאה כ"א בחי' קבלת עול לבד, שהרי אינו מבין כלל נד שיהי' לו תענוג מהבנת פ' מלות התיבות, ואינו דומה • כלל להאי' החכם המבין את זאת היטב, שהוא מתענג מהשכלת ההתבוננות ומעצם הדביקות הנפלאה, מה שא"כ מי שאינו מבין לא יש אצלו שום תענוג כלל. וא"כ הלומד ומתפלל ומבין היטב ובא להתדבקות ומחזיק טובה לעצמו, וכ"ש כשמתייחר ה"ה כורה שוחה לעצמו ונופל בה, וכמו הנופל בבור שחת שנשפל גופו משאר האדם שעומד או הולך ע"פ האדמה, כן הנופל בגאווה ה"ה נופל בנפילה עצומה גרוע יותר הרבה מאדם פשוט. וזהו שאה"כ גיאות אדם תשפילנו פ' שעושה אותו שפל מכמו אדם סתם. ונודע כי גאווה עולה מספרו ט"ו כמספר י"ה²⁵ שהפגם מגיע לבחי' י"ה, אשר מזה יובן ענין נפילתו שלא בערך עבודתו כלל, שהרי עבודתו הוא ע"י בחי' חו"ב שבנפשו שהם ג"כ נגד בחי' י"ה²⁶, אמנם זהו בחי' י"ה שבנפש האדם, והפגם שפוגם ע"י גאווה ה"ה פוגם בבחי' י"ה שלמעלה שאינו בערך כלל לגבי מוחין שבאדם כו'. שהרי כלליות ההשתלשלות לא נברא אלא מבחי' ה' אחרונה, וביו"ד נברה"ע הבא²⁷ שהוא תשלום שכר על עבודה נקי, והוא בשאט נפשו שמתייחר ה"ה פוגם ב"ה כו'. והנה גם אם לא הגיע למדריגה שפילה כזו להיות מתייחר בפומ"מ, אלא שמחזיק טובה לעצמו ה"ז ג"כ גרוע מאד, פחות יותר מאיש הפשוט הנ"ל, שמלבד שלגבי איש הפשוט הנה זהו כל כחותיו, כי מאחר שאינו מבין מה יוכל עשות עוד. אלא ש"ל עוד שזהו ע"ד קבלת עול. ונודע כי קבעומ"ש²⁸ ה"ה יותר נעלה מכל העבודה, שלכן קדמה שמע לזה"א"ש בכדי שיקבלו עומ"ש תחלה²⁹ יסוד ושרש העבודה²⁸, וכמו שעל היסוד עומד כל הבנין כן קבעומ"ש הוא יסוד לכל העבודה כו'. וזה שמחזיק טובה לעצמו הנה מראה שכל עבודתו הוא שעובד א"ע, וה"ז כמו כל התענוגי' והתאוות שעושה גין עצמו כמו בתאוות אכו"ש ושינה, שמאחר שמחזיק טובה לעצמו הרי מהפך כל העבודה להנאתו ולאבהת עצמו. ומלבד שלפ"ז העבודה אינה עבודה כלל ה"ה פוגם נפשו ומלכלך א"ע מאד, והרבב שעל בגד חשוב ה"ה גרוע יותר מע"ג בגד פשוט. וכן יובן בנמשל שמה שאצל האדם הפשוט אינו נחשב כלל לחטא ועון, הנה לגבי הת"ח הלומד ומתפלל בדביקות נחשב לעון פלילי וכמארז"ל שהקב"ה מדקדק עם הצדיקים כחוט השערה³⁰ וכמ"ש

(28) קבעומ"ש . . יסוד ושרש העבודה: ראה תניא רפמ"א.

(29) קדמה שמע לזה"א"ש . . עומ"ש תחלה: ברכות פ"ב, מ"ב יג, א.

(30) שהקב"ה מדקדק עם הצדיקים כחוט השערה: ראה יבמות קכא, ב. לקו"ת בלק עד, ב. מאמרי אדה"א קונטרסים ס"ע שב ואילך ובהנסמן שם. המשך תער"ב ח"ג ע' אשמג.

(25) גאווה עולה מספרו ט"ו כמספר י"ה: ראה לקמן פג"ן. שער רוח הקדש להארז"ל תקון ז. ספר הליקוטים תהלים לו, יב. סה"מ תרל"ה ח"ב ע' שח. וש"נ.

(26) חו"ב . . י"ה: ראה זהר אד"ז האזינו רצ, ב. אגה"ת פ"ד. מאמרי אדה"א דברים ח"ב ע' שסו וע' תרנו.

(27) וביו"ד נברה"ע הבא: ראה מנחות כט, ב. ב"ר פ"ב, י. סה"מ תרמ"א ע' קלד.

וסביביו נשערה מאד³¹. וגם ע"פ שכל הפשוט יובן שהרי איש המוני יכול לעשות כמ"ד מחמת העדר ידיעתו והבנתו כו', אבל הת"ח יודע היטב איך להזהר, ועונש היודע לגבי שא"י מובן לכל שגדול יותר הרבה מאד. וגם יש דברים שלגבי הפשוט אם עשה כן אינו מתחלל ש"ש ע"י, משא"כ הת"ח, וכמאמר אנא אי שקילנא בשר³² כו', וכן בדברים שבין אדם למקום, וע"ז כיוונו רז"ל שהקב"ה מדקדק עם צדיקים כו'.

והנה הגורם לכ"ז הוא השטות, שכל ענין הגיאות ה"ה שטות נפלא כמ"ש כל גיא שוטה³³, כי על מה ולמה יתגאה, אם מפני הבנת השכל הרי אין זה משלו כלל, ואם מפני התמדת למודו, יכול להיות שטבעו כך מפני טבע המ"ש. ואפי' אם זהו ע"י עבודה ה"ה ית' הנותן לך כח לעשות חיל³⁴, • ולמה יתגאה נה האדם השפל אישים בדבר שאינו שלו כלל, וזהו שאמרו אם למדת תורה הרבה אל תחזיק טובה לעצמך³⁵. והגם ששם אמרו כי לכך נוצרת זהו טעם שני, והיינו כי טעם הראשון אינו מספיק כ"כ, כי האדם הוא בעל בחירה ויכול לבחור שלא ילמוד ולא יתפלל בכוונת הלב, לזה אמר כי לכך נוצרת, שתחילת³⁶ יצירת האדם הוא בשביל זה כמ"ש בראשית ברא וארז"ל בשביל התורה שנק' ראשית, ואמרם בשביל ישראל שנק' ראשית³⁷, זהו שיתעלו ע"י לימוד התורה שהיא חכמתו ורצונו ית' כו'. ותלת קשרין מתקשראין דא בדא³⁸ ישראל מתקשראין באורייתא ואורייתא בקוב"ה שע"י אמצעית התורה מתקשראין נש"י לאלקות. וכמארז"ל ע"פ עשרה עשרה הכף³⁹ שעשה"ד מכווני' נגד ע"מ⁴⁰, וארז"ל תנאי התנה הקב"ה⁴¹ עם מע"ב אם יקיימו ישראל תורת⁴² מוטב ובא"ל יחזור את העולם לתהו, וארז"ל ע"פ אלה תולדות השמים והארץ בהבראם⁴³, אלה בזכות מי נבראו⁴⁴ ובזכות מי הן עומדים

(40) שעשה"ד מכווני' נגד ע"מ: ראה פסיקתא רבתי פיסקא עשה"ד פכ"א, יט. מדרש לקח טוב יתרו כ, ב. זהר יתרו צג, ב. ויקרא יא, ב. לקות חוקת נז, סע"ג ואילך בשם המגיד. מאמרי אדה"א דברים ח"א ע' רפ. וש"נ. ת"ח וארא פא, ג ובהערה 636. סה"מ תרל"ח ע' ע. וש"נ. סה"מ מלוקט ח"ד ע' פ [בהוצאה החדשה – ח"ב ע' סז] ואילך. (41) תנאי התנה הקב"ה: ראה שבת פח, א. ילקוט שמעוני בראשית א, לא רמז טז. סה"מ תר"ם ח"א ע' רנ. וש"נ. תרמ"א ע' שא. וש"נ. (42) תורת: כ"ה בהוצאה הקודמת ובכרך 1825. בצילום גוכתי"ק ליתא. (43) אלה תולדות השמים והארץ בהבראם: בראשית ב, ד. (44) אלה בזכות מי נבראו: ראה שמו"ר פמ"ח, [ב]. סה"מ תר"ם ח"א ע' רנ. וש"נ.

(31) וסביביו נשערה מאד: תהלים ג, ג. (32) אנא אי שקילנא בשר: ראה יומא פו, א. (33) כל גיא שוטה: ראה קה"ר רפ"ב ובמ"כ שם. סה"מ תרמ"ב ע' קמו. וש"נ. תרס"ו ע' תפג. וש"נ. (34) הנותן לך כח לעשות ח"ל: עקב ה, יח. (35) אם למדת תורה. . לעצמך: אבות פ"ב, מ"ח. (36) שתחילת: בהוצאה הקודמת: כי תחילת. בכרך 1825 ככפנים. (37) בראשית. . התורה. . ישראל. . ראשית: בראשית א, א. ראה רש"י בראשית א, א. תו"ח בראשית מד, א הערה 6. ראה גם תו"ח שם ז, א ואילך. (38) ותלת קשרין מתקשראין דא בדא: ראה זהר אחרי עג, א. הנסמן לעיל בח"א ע' רז. (39) עשרה עשרה הכף: נשא ז, פו.

בזכות אלה שמות בנ⁴⁵, ואלה בזכות מי נבראו ובזכות מי הן עומדים בזכות אלה העדות והחוקים והמשפטים⁴⁶. ולכן אמרו כי בשביל כך נוצרת, כי עיקר בריאת האדם הוא בשביל התורה וכמ"ש סוף דבר הכל נשמע את האלקים ירא ואת מצותיו שמור כי זה כל האדם⁴⁷.

קיצור. ענין רוח שטות שמכסה על האמת, ומונע מתשו' שלימה. וגם מי שהוא צ"ג יכול למצוא בעצמו חסרונות אשר עי"ז הוא עוד גרוע יותר מאיש פשוט. וכשלמדת תורה הרבה אל תחזיק טובה לעצמך כי לכך נוצרת כו'.

(מ"ם) **והנה** זהו כשהרוח שטות מסיתו שיתגאה מלימודו, אמנם יש עוד רעה חולה שכאשר כלי שכלו רחבים להבין דבר מתוך דבר, הרוח שטות מסיתו למה לך לעסוק בתורה, הלא כלי שכלך רחבים וכמה שתעסוק יספיק לך. והגם כי באמת אינו כן, שהרי לא יגעת ומצאת אל תאמין⁴⁸, ובלתי עבודה ויגיעה א"א לשו"א בעולם שישגי, ואפי' כלי שכלו רחבים וקלים להבין עכ"ז כשהי' עוסק הרבה הי' בא למדריגה היותר נעלה, משא"כ כשאינו עוסק אלא מיעוט זמן הי'ה אינו מגיע גם כמה ששכלו מגיע. וכ"ז הוא מחמת הרוח שטות שמכסה על האמת והתברך בלבבו שבמעט זמן ומעט יגיעה יגיע מה שחבירו יגיע כשיעסוק זמן הרבה, ואם כי לו יהי כדבריו, למה ישכח שהוא בזמן הרבה הי' מגיע יותר ויותר, ובאמת גי' טעות אצלו שהרי לא יגעת ומצאת אל תאמין. וכן יש שטותים כאלו שנדמה שכבד לפניו לפני בריאות גופו וכדומה בפרטי החושים לייגע המוח או הבטת העינים, שכ"ז הוא שקר מוחלט. שהרי חש בראשו יעסוק בתורה כו',

בשוה"ג באמצע:

אלה

בצד הימני של העמוד בראשיתו ללא ציון מקומו בפנים (בהוצאה הקודמת ליתא):

וכאשר יתבונן האדם שכל עיקר המכוין מברה"ע הוא בשביל התורה שנק' ראשית, והוא כשאט נפש כמה שמחזיק טובה לעצמו, הי'ה מהפך כל הכוונה מכללות סדר ההשתלשלות, הרי עוונו גדול מנשוא. וצ"ל בתשובה גמורה כ"י עיז, ולהתרחק בתכלית הריחוק להבא עד קצה האחרון, כמ"ש הרמב"ן בהנהגת האדם בה' דיעות.

(א) כ"י = כל ימיו.

(ב) הרמב"ן: כנצל: הרמב"ם.

(45) אלה שמות בנ"י: נסמן לעיל ריש ד"ה
 (46) אלה העדות והחוקים והמשפטים: מגילה ו, ב.
 (47) סוף דבר... כל האדם: קהלת יב, יג.
 (48) לא יגעת ומצאת אל תאמין: ראה
 וידבר וכו' אנכי – קודם פכ"ו.
 ואתחנן ד, מה.

חש בכל גופו יעסוק בתורה⁴⁹ כמ"ש ולכל בשרו מרפא⁵⁰, א"כ א"ז כ"א שהרוח שטות מנהיגו בדרך לא טובה עד שעושה היפך • השכל לגמרי, מלבד שזהו היפך נן רצון הבורא שלך נוצרת כו'. וכן הבע"ס⁵¹ שעוסקי' במו"מ הרוח שטות פועל אצלו שמדמה שע"ז שיתעכב זמן בלימוד התורה ע"ז יפסיד שלא יקנה וימכור בעת ההיא, ובאמת זהו שטות נפלא, כי כמה פעמים ילך האדם בדרכי המסחור ולא ירויח מאומה, או גם יפסיד, ובמעט זמן ירויח, ואיך לא יאמין בהקב"ה שהוא בעצמו הנותן לחם לכל בשר⁵² שימציא לו להרויח במעט זמן. אלא שכ"ז הוא מפני סיבת הרוח שטות שמכסה על האמת ונדמה לו שנכון כן כפי אשר מדמה בשכלו הסכל והמעוקל ע"י הרוח שטות הנ"ל, עד שהולך סובב כל היום בשוקים ורחובות מבלי ימצא שום ריוח כלל. ומדה כנגד מדה⁵³ משלם לו הקב"ה כמ"ש והיית משוגע ממראה עיניך אשר תראה⁵⁴ כו', ומרוב הדאגה משתומם מוחו עד שכמשוגע יחשב שזהו עצמו ענין שטות. שהרי המשוגע והשוטה ענין א' להם כו', כי כמו שאצל המשוגע נדמה שצריך להיות דבר שהוא מופרך אצל הבריא וחלים, כן השוטה ברוב שטותיו ג"כ מתנהג עד"ז, וכמ"ש החסר משוגע"י אני⁵⁶, שכינה לדוד שהניח לימשך ריר על זקנו⁵⁷ בשם משוגע ע"ש שזהו היפך הדעת כו'.

קיצור. שהרוח שטות⁵⁸ פועל שלא ילמוד כלל. או אצל בע"ס⁵¹ שע"ז יפסידו ולא ירויח, ובאמת זהו שקר גמור כו'.

(מא) **והנה** ע"ז הוא דכתי' ומעיין מבית ה' יוצא והשקה את נחל השטים⁵⁹, פי' שע"י בחי' המעיין דככ"ו⁶⁰ ע"ז והשקה גם את נחל השטים, היינו שגם הרוח שטות יתברר ג"כ ולא יהי' למחסה ולמסתור כלל. כי הנה יש בקדושה ג"כ בחי' שטות וכמארז"ל אהני לי' שטותא⁶¹ לסבי⁶², פי' וענין שטות זה ע"ד מ"ש מדוע בא המשוגע הזה⁶³ שקרא להנביא בשם משוגע, והיינו כי ענינו הוא היפך עה"ד טו"ר. וכן בשאול כתי' ויפשט גם הוא את בגדיי⁶⁴. וכן בתו' כתי'

-
- (49) חש בראשו . . גופו יעסוק בתורה : בגוכתי"ק ובכרך 1825 ליתא.
 (50) ולכל בשרו מרפא: משלי ד, כב. ועיין מבית ה' . . נחל השטים: יואל ד,
 (51) הבע"ס: = הבעלי עסקים. יח. להבא להלן ראה גם אוה"ת תרומה ע'
 (52) הנותן לחם לכל בשר: ע"פ תהלים קלו, א'תמה.
 (53) ומדה כנגד מדה: שבת קה, סע"ב. (60) המעיין דככ": ראה גם לעיל פכ"ו.
 (54) והיית משוגע ממראה עיניך אשר רש"נ.
 (55) כו': כ"ה בגוכתי"ק. (61) אהני לי' שטותא לסבי: כתובות יז, א.
 (56) החסר משוגע"י אני: שמו"א כא, טז. (62) לסבי: בהוצאה הקודמת: לסבא. בכרך
 (57) לדוד שהניח לימשך ריר על זקנו: 1825 ככפנים.
 (58) שטות: כ"ה בהוצאה הקודמת. (63) מדוע בא המשוגע הזה: מל"ב ט, יא.
 (59) נחל השטים: יואל ד, יח. (64) ויפשט גם הוא את בגדיו: שמו"א יט, כד בהוספת תיבת: את. ראה בסוף הספר במילואים.

באהבתה תשגה תמיד⁶⁵, והיינו כמו המשוגע שעושה דבר אחד כמה וכמה פעמים בזא"ז ואינו נלאה כלל, כן אינו נלאה כלל מלחזור על למודו ולחזור תמיד, הגם שנדמה לו שכבר שגור אצלו, עכ"ז לומד עוד הפעם וחוזר עוד. ובאמת בכל פעם ופעם מתוסף חדשות, וגם נעשה שגור יותר ומתדבק יותר בחכ' התורה שתהי' קלוטה אצלו שז"ע⁶⁶ הדיבוק האמיתי בלי שום רמי'. וכן בעבודה פתי יאמין לכל דבר⁶⁷, שנמצא היותו פתי שז"ע שוטה עי"ז מתחזק אצלו האמונה, ולגבי הקב"ה הכל כפתיים נגדו, וכמ"ש מזה בסש"ב⁶⁸. וזהו שנמשלו ישראל לצאן כמ"ש ואתנה צאן מרעיתי אדם אתם⁶⁹, וכת' אדם ובהמה תושיע ה'⁷⁰, וארז"ל אלו בנ"א שהם ערומים בדעת כאדם⁷¹ ונמשכים אחריו כבהמה. והיינו ענין העבודה בבחי' שלמעלה מן הדעת, וע"ד הקדמת נעשה לנשמע. וז"ע קבועמ"ש בחי' הקבלה • כלליות לכל מה שיצוה כו' בלי שום טו"ד כלל וכלל, ושרשו מבחי' בהמה רבה שלפני האצי⁷², והוא בחי' מל' דא"ק שלמעלה מבחי' אדם, ולכן הגם שהם ערומים בדעת כאדם עכ"ז נמשכים אחריו כבהמה הוא בחי' מל' דא"ק שלמעלה מבחי' אדם. וז"ע בהמות הייתי עמך⁷³ עמ"ש מזה בת"א בד"ה ואלה המשפטים⁷⁴, ובלק"ת בד"ה ויאכילך את המן⁷⁵. וענין ערומים בדעת כאדם, לפי דכתי' אני חכמה שכנתי ערמה⁷⁶, שהחכ' היא רק כמו שכן לבחי' הערמה⁷⁷, כי שרש הערמה היא⁷⁸ מבחי' ח"ס⁷⁹ שלמעלה מחכ' הגלוי' כו'. וכמו הערום הוא שהולך סובב הענין ואינו מגלה לזולתו, ועושה בהסתר ומסתיר דרכיו מבנ"א עד ששיג דבר שדורש. או המערים את חבירו הוא ע"י שמדבר עמו דברים אחרים שלא מענין זה עד שמערימו שיגלה לו סודו, או שייבא אותו שיעשה חפץ ודרישת לבבו מה שהוא דורש, שזהו ע"י ההערמה שרימה אותו. וכמו שיעקב רימה הברכות דכתי' ע"ז בא אחיך במרמה⁸⁰ כו'. ועד"ז יובן שבחי' ח"ס שסתומה ונעלמה ה"ז בחי' ערמה, ולגבי בחי' ערמה זו בחי' החכ'⁸¹ דאצי

בראשית טז, ג ובהערה 26.
 (73) בהמות הייתי עמך: תהלים עג, כב.
 (74) בת"א בד"ה ואלה המשפטים: עו, א.
 (75) ובלק"ת בד"ה ויאכילך את המן: עקב יג, סע"א ואילך.
 (76) אני חכמה שכנתי ערמה: משלי ת, יב.
 (77) שהחכ' . . שכן לבחי' הערמה: ראה גם לעיל בח"א ד"ה ויהי לי שור וחמור פ"א.
 (78) היא: בהוצאה הקודמת: הוא. בבז"ז 1825 כבפנים.
 (79) שרש הערמה . . ח"ס: ראה זהר אד"ר נשא קמד, א.
 (80) בא אחיך במרמה: תולדות כו, לה.
 (81) החכ': בהוצאה הקודמת ובבז"ז 1825: חכ'.

(65) באהבתה תשגה תמיד: משלי ה, יט.
 (66) שז"ע: בהוצאה הקודמת ובבז"ז 1825: שעי'.
 (67) פתי יאמין לכל דבר: משלי יד, טו.
 (68) הכל כפתיים נגדו . . בסש"ב: פי"ח.
 ראה גם סה"מ תרים ח"ב ע' תקנב בהנסמן שם.
 (69) ואתנה צאן מרעיתי אדם אתם: חיבור ב' כתובים יחזקאל לד, יז ושם: ואתנה צאני. לא ושם: ואתן צאני. ראה גם לעיל בח"א ד"ה ויהי לי שור וחמור פ"א. וש"נ.
 (70) אדם ובהמה תושיע ה': תהלים לו, ז.
 (71) אלו בנ"א שהם ערומים בדעת כאדם: ראה חולין ה, ב. לקו"ת בחוקותי נ, רע"ג.
 (72) בהמה רבה שלפני האצי: ראה גם תניא ספמ"ו. לקו"ת אמור לו, א. תו"ח

היא שכן לגבי הח"ס שנק' ערמה כו'. והנה הגם שהם ערומים בדעת היינו מבחי' ח"ס כו' עכ"ז מה שנמשכים אחריו כבהמה זהו מעלה גדולה מאד, כי בחי' ח"ס הגם שהיא⁸² סתום ונעלם עכ"ז מכלל בחי' אדם יחשב, והיא בחי' חכ' דא"א, שהוא ראשית האצ"י כמ"ש הרמ"ז שמחכ' דא"א נחשב בחי' האצ"י⁸³ כו'. אבל מה שנמשכים כבהמה זהו מבחי' מל' דא"ק שלמעלה מבחי' אדם כו'. והנה כאשר ומעיין מבית הוי' יוצא אזי והשקה גם את נחל השטים, מעין הוא בחי' חכ' וכאשר נמשך מהחכ' אזי ישקה גם את נחל השטים כמו שית'. וזהו שהארון הי' מעצי שטים⁸⁴, כי בהארון היו הלוחות⁸⁵, והארון עצמו הוא אור נוי⁸⁶, אור הוא בחי' החכ'⁸⁷ והיינו בחי' ח"ע שהיא היפך בחי' שכל אנושי⁸⁸ הנמשך מעד"ד טור", ולכן מבחי' גבוה כזו יכול גם עצי שטים להתהפך להיות בבחי' שטות דקדושה ע"ד כמו ענין הנבואה⁸⁹. ובעבודה בנפש האדם ז"ע מה שארז"ל מוטב שיהי' שוטת⁹⁰, ואל יהי שעה א' רשע כו'. וע"ד הפשוט הגם שילעיגו ממנו, עכ"ז טוב העבודה לש"ש, ואל יבוש מפני המלעיגים⁹¹, ולא יסור מעבודתו. כי מי שאפשר לו לעשות ואינו עושה, ה"ה בכלל ההיפך שנק' רשעים שבחיהם⁹² כו'. ועד"ז הי' ענין העבודה של רש"ב⁹³ יצחק שהי' מרקד אתלת⁹⁴, שא"ל אהני לי' שטותי לסבי⁹⁵, והיינו כי כלה היא בחי' מל⁹⁶, וע"י בחי' השטות שהי' משטה ומרקד כו', ע"ז העלה בחי' המל' מק"נ הנק' נחל השטים⁹⁷ כו'. והכח הזה הוא מבחי'

(90) מוטב שיהי' שוטת ואל יהי שעה א' רשע: ראה עדיות פ"ה, מ"ו. אוה"ת תרומה שם. סה"מ תרס"ג (ח"א בהוספות ע' קסד: וכמארז"ל) ח"ב ע' רסז: וכמארז"ל. להלן בהנחת כ"ק אדמו"ר מהרש"ב ע' תתלה, ושם: „משארז"ל מוטב שיהי' שוטת". וראה שם ע' תתמו ואילך.
(91) ואל יבוש מפני המלעיגים: ראה טור ורמ"א בשו"ע או"ח בתחלתו.

(92) רשעים שבחיהם: ברכות יח, ב.
(93) רש"ב: בהוצאה הקודמת ובכרך 1825: ר"ש בר.
(94) רש"ב יצחק שהי' מרקד אתלת: ראה כתובות יז, א.
(95) שטותי לסבי: בהוצאה הקודמת: שטותא לסבא. בכרך 1825 ככפנים.
(96) כלה היא בחי' מל': ראה פרדס שעה"כ שכ"ג, פ"א מערכת כל כלה. ע"ח שער שבה"כ ש"ט, פ"א.
(97) מק"נ הנק' נחל השטים: ראה גם אוה"ת נ"ך כרך א ע' תסא. תרומה ע' איתמה. קרח ע' תשצ. ועוד. תרוח וישלח קצח, א.

(82) שהיא: בהוצאה הקודמת ובכרך 1825: שהוא.
(83) כמ"ש הרמ"ז שמחכ' דא"א נחשב בחי' האצ"י: ראה זהר אמור פת, סעיב ובהרמ"ז שם. לקמן ספמ"ג. סה"מ תר"ם ח"ב ע' תשפא. וש"נ.
(84) שהארון הי' מעצי שטים: תרומה כה, י.
(85) בהארון היו הלוחות: תרומה כה, טז.
כא.

(86) והארון . . אור נוי: ראה אוה"ת תרומה ע' איתלג שמציין לשמור"ר פ"ג, א ובמ"כ שם ארון לשון אור . . והנוי"ל על המשכת וירידת התורה למטה, וגם נש"ב ע"ש. סה"מ תרל"ה ח"ב ס"ע תנו. תרל"ח ע' קנח. תרל"ט ח"ב ע' שפז. ראה גם ספר תוספות השלם (גליס) תרומה כה, י אות יז.
(87) אור הוא בחי' החכ': ראה גם לעיל פכ"ג. וש"נ.
(88) ח"ע שהיא היפך בחי' שכל אנושי: ראה תר"א מקץ לח, ב.
(89) שטות דקדושה ע"ד כמו ענין הנבואה: ראה גם אוה"ת תרומה ע' איתמה.

החכ' שנק' אין⁹⁸ כמשי"ת, וזהו שאה"כ ומעיין מבית ה' יוצא והשקה את נחל השטים כו'.

קיצור. ע"י מעיין דחכ' יכולים להעלות גם מבחי' שטים. והיינו כי יש בקדושה ג"כ בחי' שטות ע"ד שקרא להנביא משוגע. פתי יאמין כו'. צאן אדם, נח שנמשכים אחריו • כבהמה רבה מל' דא"ק, ערומים בדעת ח"ס. הארון הי' מעצי שטים. שטותי' לסבי⁹⁹. וזה נמשך מהחכ' שנק' אין כו'.

ש"פ קרח ל"ז

(מב) **ולהבין** איך ע"י החכ' שנק' אין, ע"י והשקה גם את נחל³ השטים. וגם כי נושא הענין הוא שמה שישקה את נחל השטים, היינו שגם בחי' נחל השטים יתהפך להיות לאלקות, וזהו לכאור' היפך המבואר בכמה מקומות שהרע בעצמו אינו יכול להתעלות כלל, וע' מזה בדרושי פרה אדומה⁴ בענין שריפת הפרה כו'. אך הענין הוא דצ"ל מ"ש את נחל השטים למה אמר נחל השטי⁵ ולא שטים עצמו, ומתחלה נקדים ענין הכח שבחכ' להשקות את בחי' הנחל המתפשט מבחי' שטים. והענין הוא דכתיב והחכ' מאין תמצא⁶ שאנו לומדי' מזה שמציאת החכ' היא' בחי' אין, אשר האין הזה מהוה מציאות היש. וצ"ל האיך אנו לומדים שהחכ' נק' אין, דלכאור' נושא הענין הוא היפך זה שהרי היא מאין תמצא, אבל היא עצמה אינה אין. והענין בהקדם⁷ ענין מה שיש לדקדק ענין אומרו תמצא⁸ ולא אמר נתהוה או נברא. אך הענין הוא ע"ד המוצא מציאה עד"מ איזה חפץ שאבד¹⁰ אחד והשני מצא, הנה לא נתחדש בו דבר כלל כ"א שינוי רשות לבד, אבל עצם החפץ ה"ה כמו שהי' תחלה. ועד"ז יובן בנמשל למעלה ששם אינו

98) החכ' שנק' אין: ראה גם לעיל רפ"ד. ע' תעז הערה 59.

99) שטותי' לסבי': בהוצאה הקודמת: (4) שהרע . . בדרושי פרה אדומה: ראה לקו"ת חוקת נז, ד. נח, סע"ג ואילך. שטותא לסבא. בבזך 1825: שטותי' לסביא.

ראה גם לעיל בח"א ע' רלא. וש"נ.

(5) למה אמר נחל השטי': בבזך 1825 ובהוצאה הקודמת ליתא. שני פרקים מבי"מ. (6) והחכ' מאין תמצא: איוב כח, יב.

(7) היא: בהוצאה הקודמת: הוא. בבזך 1825 כבפנים. בעת אמירת הדרוש הפתיחה היתה ומעין מבית ה' – ראה להלן הנחת כ"ק אדמורי

מהורש"ב ע' תתכא. גם התאריך כאן נעתק משם. (8) והענין בהקדם: בהוצאה הקודמת: והענין יובן בהקדם. בבזך 1825 כבפנים.

(9) אומרו תמצא: ראה גם סה"מ תרמ"א ע' ריח. וש"נ. וראה גם לקמן פמ"ז. פע"ז. ראה עוד ע"ד המאמר ברשימת המאמרים שבסוף הספר.

(2) החכ' שנק' אין: ראה לעיל בע' זה הערה 98. (3) והשקה גם את נחל השטים: ראה לעיל

שייך גם שינוי רשות שהכל הוא ממש כמ"ש במ"א בד"ה מי כמוכה באלים¹¹. וכ"ש בע"ס שהם אלקות וכמ"ש בעה"ק שהוא אינו ואינו הוא¹². וא"כ בחי' האין דחכ' היותו נק' אין ע"ש שהוא הארת אור הא"ס ושרשו מהמאור שהוא המקור בחי' אוא"ס יש האמיתי כו', והארה זו היא מעין המאור ממש, ולכן אמר ל' תמצא שאינו כ"א רק שאצל הנאצלים ה"ז מציאה שנמצאת מאוא"ס המאור הוא בחי' יש האמיתי. אלא שמבחי' יש האמיתי אינו בערך כלל שיהי' אצילות הנאצלים, לכן נמשך ממנו הארת אור, שמאור זה יהי' בחי' אצילות בחי'¹³ הנאצלים שהם ג"כ אלקות ממש. וה"ז כמשל המציאה שלא נתחדש בה דבר כ"א שיוצאת מזה לזה, כן בחי' האין דחכ' הוא שוה ממש לבחי' יש שממנו נמשך האין הזה. אלא שזהו ע"ד הכח הנמשך ממנו להיות בחי' מציאות היש דבינה, והכח שיתהווה מהאין זה בחי' השגת הבינה שנק' יש, זהו להיותו מבחי' יש האמיתי כו', ולכן ההתהוות הנעשה ה"ה ג"כ יש. אלא שבחי' יש זה צ"ל כלול תמיד בבחי' האין, וא"כ ה"ה מקושר לבחי' יש האמיתי מקור בחי' האין הנ"ל ע"י בחי' האין שהוא בחי' אין היינו הארת יש האמיתי. ולפ"ז יובן ענין מה שבחכ' מאיר אוא"ס בבחי' קירוב מקום¹⁴, היינו מפני שהוא היות החכ' קרוב בעצם לבחי' יש האמיתי, שהרי כל ענין מציאות הארת החכ' הוא מבחי' יש האמיתי בדרך קירוב עצמי¹⁵, שמעצם • בחי' יש (ט) האמיתי מאיר הארת אור האור דאין דחכ', עד שנק' בשם מציאה שהוא עד"מ אותו חפץ עצמו ממש, רק שלא נמשך הארת אור זה כ"א בכדי שיוכל להיות מציאות הנאצלים, וה"ה מתולדת האור שהם הם ג"כ אלקות ממש כמ"ש בעה"ק. הוא אינו ואינו הוא כו'.

וע"פ הקדמה זו יובן איך ע"י בחי' הארת החכ' יכול להיות עליית התפשטות בחי' השטים הוא בחי' נחל השטים, כי להיות האור דאין דחכ' הוא בבחי' קירוב ממש לבחי' יש האמיתי אשר קמ' כחשיכה כאורה שהחשך שוה לאור ממש, וגם חשך לא יחשיך ממך¹⁶ כלל, וע"ד כמו בחג השבועות יכול גם חמץ להתעלות שזהו מפני עוצם הגילוי דחגה"ש כמ"ש בסדור¹⁷ ובלק"ת¹⁸, עד"ז בהגלות נגלות אור האין עצמו דחכ' שדבוק תמיד בבחי' קירוב מקום להיש

11) שהכל הוא . . בד"ה מי כמוכה באלים: סה"מ תרכ"ט ע' קסג ואילך.

ראה אודות מאמר ד"ה זה בסה"מ תרכ"ז מהדורת תשמ"ט ע' ix בהערה. תרכ"ז ע' שפג.

12) וכמ"ש בעה"ק שהוא אינו ואינו הוא: ראה זהר אחרי ע, א. עבודת הקודש ח"א פ"ד. ראה בסוף הספר במילואים.

13) בחי': בהוצאה הקודמת ליתא. בבזך 1825 כבפנים.

14) שבחכ' מאיר אוא"ס בבחי' קירוב מקום:

נסמן לעיל פכ"ט.

15) עצמי: בהוצאה הקודמת: עצמו. בבזך 1825 כבפנים.

16) כחשיכה כאורה . . וגם חשך לא יחשיך ממך: ע"פ תהלים קלט, יב. ראה גם לעיל ספ"ח.

17) בחג השבועות . . חמץ . . בסדור: ראה שם שער חג השבועות שי, ג. שחרית מה, ג.

18) בחג השבועות . . חמץ . . ובלק"ת: ראה שם במדבר יא, ד. טז, ד. אמור לז, ג.

האמיתי אזי והשקה גם את נחל השטים, היינו שיתהפך בחי' השטות דלעו"ז להיות כמו בחי' שטות דקדושה היינו כמו שהנביא נקרא בשם משוגע כמ"ש מדוע בא המשוגע הזה אליך¹⁹ וכנ"ל²⁰. וכענין פתי יאמין לכל דבר²¹, שע"י היותו בבחי' פתי זה, ע"י יבוא לבחי' האמונה שלימה להיות מאמין, היינו שיתאמת אצלו גם דבר שאינו ע"פ שכל כלל וכלל כו'. וע"פ כ"ז יובן מ"ש במד"ר שמות פ"ג פתי יאמין לכל דבר זה משה²², ולכאור' האידך דרשו על משה רבן של כל הנביאים²³, ששכינה מדברת מתוך גרונו²⁴, לקרות אותו בשם פתי. אך הענין הוא דמשה הי' בבחי' מה כמ"ש ונחנו מה²⁵ והיינו בחי' מ"ה דחכ²⁶, וזה עצמו ענין היותו פתי. והיינו כמו שהפתי שאינו מבין דבר שכל, כן בחי' חכ' אינו בגדר השגה, אלא שזהו למעלה מהשגה, ולכן דרשו על משה פסוק פתי יאמין לכ"ד. אך צ"ל הלא אמר אח"כ וערום יבין, ונת"ל שבחי' ערמה זהו בחי' ח"ס²⁷ אשר החכ²⁸ סתם הוא²⁹ רק שכן לגבי בחי' ערמה²⁸ זו, ולעיל נת' שבחי' מ"ה דחכ' ז"ע התקרבותה והתדבקותה אל³⁰ החכ³¹. והרי דרשו על משה שהי' בחי' מה פסוק פתי יאמין, ובחי' ח"ס שגבוה יותר נא' ע"י וערום יבין. אך הענין הוא דהנה בבחי' האין זה יש ב' בחי'³², הא' בחי' האין שנמשך מבחי' יש האמיתי, ובחי' האין הממציא בחי' היש דבינה. ולא שמאין הנמשך מהיש מתהוה האין הממציא, שזה א"א כ"א ע"י בחי' יש באמצע, שמבחי' יש יכול להיות אח"כ אין ולא שיהי' אין מאין³³. אלא שנחלק האין לב' בחי', ובכלל ז"ע בחי' כח ובחי' מ"ה דחכ'. והוא כי המ"ה שבחכ' ז"ע התדבקותה והתקרבותה אל הכתר, והוא מה שהחכ' היא בבחי' אוכם כנ"ל³⁴, שזהו

בשולי הגליון:

הגבוה.

- 19) מדוע בא המשוגע הזה אליך: מל"ב ט, ספל"ג. פל"ז.
 20) ונת"ל שבחי' ערמה. . ח"ס: פמ"א.
 21) ראה גם לקמן ספני".
 22) וכנ"ל: פמ"א.
 23) פתי יאמין לכל דבר: משלי יד, טו.
 24) במד"ר שמות פ"ג פתי יאמין לכל דבר זה משה: ראה שם בתחלתו. ראה בסוף הספר במילואים.
 25) משה רבן של כל הנביאים: שמו"ר פכ"א, ד. דבר"פ פ"ב, א. רמב"ם הל' יסודי התורה פ"ז, ה"י.
 26) ששכינה מדברת מתוך גרונו: ראה תניא פל"ד. הנסמן במאמרי אדה"ז על פרשיות התורה ח"א לע' רלא. תו"ח בראשית לה, ב הערה 26. שערי תשובה לט, א ובהערה 6. לעיל בח"א ע' קפו.
 27) ונחנו מה: נסמן לעיל פל"ג. פל"ז.
 28) ונחנו מה. . מ"ה דחכ': ראה גם לעיל 19) מדוע בא המשוגע הזה אליך: מל"ב ט, ספל"ג. פל"ז.
 29) ונת"ל שבחי' ערמה. . ח"ס: פמ"א.
 30) ראה גם לעיל פכ"ה ופל"ב.
 31) החכ': תיבה זו איננה ברורה בצילום גוכתיק, ואולי כתיב: הח"ס. בבוך 1825 ובהוצאה הקודמת כבפנים.
 32) האין זה יש ב' בחי': ראה גם בפרק הבא ובהנסמן שם.
 33) ולא שמאין. . אין מאין: ראה גם סה"מ תרנ"ט ע' מ ואילך.
 34) שהחכ'. . אוכם כנ"ל: פכ"ג ופל"ב.

היפך הגילוי כלל. ואמנם כל ענין גילוי אור דאין דחכ' מה שנמצא מבחי' יש האמיתי הוא, בכדי להוות מציאות היש דבינה, כאמרם ז"ל ביו"ד נברא העוה"ב³⁵, לזה נחלק מבחי' האין להיות בחי' אין • המהוה היש דהשגת הבינה. וזהו אמרם ס ביו"ד ע"ד ביצחק³⁶ כו', ולא כל היו"ד כי נשאר מבחי' היו"ד שהוא אוכם כו'. וב' בחי' אלו יש בכל מדריגת החכ', אפי' בבחי' היותר נעלה הוא בחי' ח"ס. וזהו שא' וערום יבין, שגם בבחי' הח"ס שנק' בשם ערמה, הנה גם בו יש בחי' הכח, היינו שגם בבחי' אין זה נחלק האין השני המהוה בינה. ופתי יאמין, היינו שגם בחכ' דאצי' יש ענין היותו פתי, היינו למעלה מהשגה. וזהו שתפס בפסוק ב' הקצוות בבחי' החכ', שבע"ס דאצי' תפס בחי' היותר נעלה, ומבחי' ח"ס תפס בחי' האין הנמוך יותר, בכדי להורות לנו השתוות הח"ס עם החכ' הגלוי. ועכ"ז הנה זה סתום וזה גלוי, להיות כי בח"ס בחי' האין שנמשך מיש האמיתי בבחי' התגברות יותר, ובחכ' שבע"ס דאצי' בחי' האין המהוה היש בהתגברות, וע"ד שנת' במ"א בענין שילוב ה' באד' ושילוב ש' אד' בשם הוי"ו³⁸ כו'. ובאמת אינו שייך לחלק כלל בין ב' בחי' האין הנ"ל, אלא שלכאור' בחי' האין שנמשך מיש האמיתי הוא גבוה יותר, אלא שמ"מ אפשר למצוא יתרון גם בבחי' האין המהוה היש ג"כ, להיות כי ע"י בחי' האין הלזה נשלם השלמת הרצה"ע ובשבילו נמשך כל האין מהיש האמיתי כו'.

קיצור. החכ' מאין תמצא, ע"ד מציאה שאינו דבר חדש, כ"א גילוי אור היש האמיתי עצמו, וז"ע קירוב מקום שקרובים ממש, ובהגלות נגלות בחי' זו ישקה גם נחל³⁹ השטים, ע"ד חמץ שבחה"ש. להיות בבחי' שטות דקדושה, פתי יאמין, וזהו פתי זה משה מ"ה דחכ'. אך איך אמר וערום יבין, ב' בחי' אין, ותפס האין המהוה היש גם בח"ס, והאין הנמשך מיש האמיתי גם בחכ' דאצי'. ואם כי לכאור' האין הראשון גבוה יותר, מ"מ יש מעלה באין הב' שמשלים הרצה"ע ובשבילו נמשך האין הא' כו'.

(מג) **וזהו** ומעיין מבית ה' יצא והשקה⁴⁰ כו', פי' מעיין הוא הנובע טיפין טיפין⁴¹ מהתהום⁴² שהוא המקור, ונודע כי המעיינות נובעים מן התהום אשר מתחת לארץ והולכים דרך עובי הארץ בנחלים רבים, שהמעיינות שיוצאות מן

(39) גם נחל: בהוצאה הקודמת: גם את נחל. בבון 1825 ככפנים.

(40) ומעיין מבית ה' יצא והשקה: יואל ד, יח.

(41) מעיין הוא . . טיפין מהתהום: להבא

להלן ראה גם שערי אורה שער הפורים ע'

124 ואילך. תר"ח בשלח קפו ד ואילך. הנסמן

לקמן רפמ"ד.

(42) מעיין הוא . . מהתהום: ראה לקמן

פמ"ד הערה 16.

(35) ביו"ד נברא העוה"ב: ראה גם לעיל פ"ה. וש"נ.

(36) ביו"ד ע"ד ביצחק: וירא כא, לב. נדרים לא, א.

(37) בבחי': בהוצאה הקודמת: דבחי'. בבון

1825 ככפנים.

(38) שילוב ה' באד' ושילוב ש' אד' בשם

הוי": ראה מבוא שערים ש"ג, ח"ב ספ"ה. לעיל

בח"א המשך ואלה תולדות יצחק פ"ו. וש"נ.

התהום הן יוצאין ונמשכין⁴³ בבחי' העלם והסתר וצמצום גדול בגידי הארץ. וכן דרך נקבים שבארץ כמארז"ל ארעא חלחולי מחלחלא⁴⁴ כו'. ולהיות כן נק' המעיין בשם אין ע"ש רוב העלמו בגידי ונקבי הארץ כו', והתהום שהוא מקור בחי' המעיין העובר בגידי הארץ הוא²⁹ הנק' יש, והוא קיבוץ מים שעומדים במנוחה. וא"כ המשכה זו שמהתהום לגידי הארץ היינו המעיינות ה"ז מיש לאין, שהתהום הוא יש האמיתי נגד גידי המעיין, והמעיין הוא הגיד הנובע מהתהום הוא כאין, דכלא חשיב לגבי עצם בחי' התהום שהוא מלא מים כו'. ואח"כ כשהמעיינות אלו נובעים ובוקעים עפר⁴⁵ הארץ לצאת לחוץ, ה"ה מתחיל להגלות, ואינו נראה כלל נביעתם והילוכם מתחת לארץ, שהרי גוש עפר הארץ הוא החופה ומכסה לבלי ראה הילוכם ונביעתם מן התהום כו'. כ"א שנדמה לנו שכאן נמצא וכאן הי'⁴⁶ למקור נובע, אשר • ממנו מתפשט אח"כ רחובות הנהר בריבוי מים כמו התהום. וה"ז בחי' יש מאין, שהנהר זהו בחי' יש והמעיין שממנו נובע ה"ה כאין נגד רחובות הנהר. וגם לבד זה הוא אין שהרי כשרואים נביעת המעיין אינו מובן כלל וכלל איך ע"י יתפשט להיות נהר רחב כ"כ וכנ"ל. ונמצא בחי' המעיין, כל שנושא עדיין עליו שם מעיין, ה"ה הכל בבחי' אין כו', והרי מובן שבחי' האין דמעיין בכלל, היינו מה שיוצא והולך בגידי הארץ מהתהום והנובע מתחת לארץ לצאת בגילוי טיפין טיפין, ה"ז ממוצע בין ב' בחי' יש, היינו בחי' התהום הנק' יש והנהר הנק' יש. אלא שהיש דתהום שנמשך ממנו בגידי הארץ, ה"ה היש שממנו נמשך האין, והיש דנהר ה"ה יש שנמשך מהאין, אלא שהאין הלזה מתחלק לב' בחי' אין⁴⁷. כי אין האין⁴⁸ הנמשך מהתהום מהוה היש דנהר, ולכן אינו הולך בשוה טיפי המעיין מן התהום, כ"א שהולכים תחלה דרך עפר הארץ הרבה, ואח"כ בוקעים עפר הארץ להיות מעיין הנובע שימשך ממנו רחובות הנהר, וה"ז האין המהוה היש שהוא הנהר כו'. והמשל להאין הנמשך מיש האמיתי, זהו המים שהולכים בגידי העפר עד מקום יציאתם מהארץ להיות מעיין בגילוי כו'. וגם בחי' יש דנהר לבחי' היש דתהום אינם דומים זל"ז, שהיש דתהום הוא כמשל יש האמיתי, שהרי הוא בשוה תמיד וכשנובע בגידי הארץ אינו נחסר ממנו כלום, וכמו שהאין שנמשך מיש האמיתי הוא רק הארת האור לבד כו'. ויש דנהר הרי יש בו שינויים שפעם בא בהרחבה יותר ופעם מתקצר הרחבתה כו', וגם הנה היא מוגבלת תמיד

בשולי הגליון:

תהום עומד.

(46) שכאן נמצא וכאן הי' ע"פ כתובות עה, ב.
(47) שהאין הלזה מתחלק לב' בחי' אין: ראה גם מאמרי אדה"א בראשית ס"ע לו ואילך.

וש"נ. תר"ח וארא ג, ד. וש"נ.

(48) האין: בבוך 1825 ובהוצאה הקודמת:

הא'.

(43) הן יוצאין ונמשכין: בהוצאה הקודמת:
הם יוצא' ונמשכים. בבוך 1825: הם יוצאין ונמשכין.

(44) ארעא חלחולי מחלחלא: תגיגה כב, א.

(45) ובוקעים עפר: בהוצאה הקודמת:

ובוקעים את עפר. בבוך 1825 כבפנים.

שע"פ רוב גם שלעת הפשרת שלגים איננה יוצאת מהגבלתה, רק לפעמים ולעתים רחוקים מתפרצים לצאת מהגבלתם, משא"כ בתהום שהיא בלי מדה נגד הנהר ותמיד בשוה כו'. ואמנם יש עוד בחי' המעיין שהוא הנק' בשם מעיין סתום, והוא כמו עד"מ שיש מעיינות שנובעים מתחת לארץ ואינם בוקעים את עפר הארץ לצאת לחוץ כ"א שנשארים בהעלם שאינם יוצאים מן הארץ ולחוץ כלל. ועכ"ז ה"ה מרטיבים את הארץ⁴⁹, וכמארז"ל אין טפה יורד מלמעלה⁵⁰ שאין טיפיים עולים כנגדה מן התהום, שבוה יש ג"כ ב' בחי' האין, הא' מה שנמשך מן התהום להיות יוצאים בגידי עפר הארץ, והאין הב' במה שנתצמצמי' להיות טיפיים דוקא, שזהו צמצום ב', והיינו בחי' האין השני שהוא מקור להתהוות היש. וכן טיפיים אלו המה נעשים מקור ללחלוחית הארץ, שזהו בחי' יש המתהווה ע"י. והעיקר הוא הצמיחה שנעשה ע"י לחלוחית זו כו', הוא בחי' היש שמתהווה מן האין כו', ועכ"ז הנה הם אינם נראים ונגלים כלל. ולכן נק' בשם מעיין סתום, פי' הנה הוא מעיין שהוא האין המקור להיות צמיחת התבואה או הפירות שהם היש, ועכ"ז ה"ה סתום ונעלם שאינו ניכר נביעת פעולתו כלל. ולא כמו השפעת הגשם שהמים המרוים • את הארץ ה"ה נראים ונגלים, משא"כ הטיפיים שעולה נגד כל טפה, אם שהוא סב ככפל עכ"ז אינו נראה ונגלה כלל. ועד"ז יובן שנמשל שזהו משל להבין בחי' ח"ס, אם⁵¹ היות שנק' בשם חכ' שהיא בחי' מים כנודע שמים הם חכ'⁵² עכ"ז ה"ה סתימאה, כמו מי הטיפיים שעולה מן התהום לרוות את הארץ. ועכ"ז כמו שמעיין סתום הנ"ל נחשב בכלל מהאין המהווה היש, כן בחי' ח"ס בכלל חכ' יחשב. ולכן פי' הרמ"ז שמח"ס ואילך נחשב האצי⁵³, משא"כ כתר דא"א זהו למעלה מהאצי כמ"ש מזה במ"א.

קיצור. המשל להבין בחי' יש ואין ויש. והאין נחלק לב', זהו כמשל התהום הוא היש, והגידיים הנובעים זהו האין שנמשך מהיש, וגיד הנובע לחוץ זהו האין המהווה היש דנהר. ויש גידיים שהם מעיין סתום, עכ"ז מתלחלח מהם הארץ, שז"ע הטיפיים כו'. זהו כמשל ח"ס שבכלל חכ' יחשב, אלא שהוא סתום כמו בחי' ח"ס שנק' חכ', ועכ"ז היא סתומה כו'.

(51) אם היות: ראה לעיל ע' תעג הערה 22.
(52) שמים הם חכ': ראה גם תניא פ"ג.
מאמרי אדה"ז תקס"ה ח"א ע' מה. תר"ח בשלח
קמג, ב. ושי"נ.
(53) פי' הרמ"ז שמח"ס . . האצי: נסמן
לעיל ע' תעט הערה 83.

(49) מעיינות שנובעים . . מרטיבים את
הארץ: ראה גם אגרות קודש כ"ק אדמו"ר
מהור"י צ"ח ס"ע שייב ואילך.
(50) אין טפה יורד מלמעלה: ראה תענית
כה, ב – לפי גי' הרוקח שסעי' זו. זהר רע"מ
פינחס רמז, ב. מאמרי אדה"א הנחות תקע"ז
ע' רכב. ושי"נ. תר"ח יתרו רעו, ב הערה 44.

ש"פ חו"ב

והי' שארית יעקב קרב כו' כטל מאת הוי' כו' אשר לא יקוה לאיש ולא ייחל לבני"א². ולכאו' צ"ל מהו ההבטחה שלא יקוו לאיש ולא כו', הלא זהו איסור גמור כמ"ש בירמי' ארור הגבר³ אשר יבטח באדם⁴ כו'. וכתב' טוב לחסות בה' מבטוח באדם⁵, בטחו בו עדי עד⁶, בטחו בו בכל עת עם שפכו לפניו לבבכם⁷. וכנודע שהבטחון הוא דבר גדול מאד ותלוי באמונה, שכאשר מאמין בה' ה"ה בוטח בו שזהו יסוד התומצ"צ כו'. אך הענין הוא דצ"ל מה שנק' הבריאה בשם יש מאין, הלא ממך הכל⁸ כתי', ואיך א"א שהבריאה היא מאין. לפי ב' הפי' בתי' מאין הא' שהוא הארה, הלא הוא ממך. והב' שאינו מושג⁹, והרי אנו יודעים עכ"פ שממך הכל. ואמנם יובן זה ע"פ מה שנודע שע"פ סדר הבריאה א"א להיות יש מיש כ"א ע"י אין באמצע¹⁰, כמו שא"א להיות אין מאין א"ל ע"י בחי' יש באמצע. ולכן כלליות הנברא' דבי"ע הם ע"י בחי' יש ואין ויש, היינו יש האמיתי, ובחי' אין הוא הארת בחי' יש האמיתי, וגם אין זה נחלק לב' בחי' כנ"ל¹², ומאין זה נעשה ונברא היש הנברא, ויובן בהקדם: משל¹³

(מד) ויובן עוד: משל ע"ז להבין ג' בחי' יש ואין ויש, שהם ד' ¹⁵ יש ואין ואין ויש. עד"מ מצמיחת התבואה והפירות והעשבים, שענין צמיחתם

מושג: ראה גם לקמן פק"כ ואילך ובהנסמן שם — סה"מ תרל"א ח"א ע' רצו ואילך. לקמן בהנחת כ"ק אדמו"ר מהורש"ב ע' תתכז. סה"מ תרל"ב ח"א ע' עדר. ושנ"י מאמר ד"ה אריב"ל תרל"ה (נמצא בדפוס).

(10) א"א להיות יש מיש . . אין באמצע: ראה תור"א יתרו ע', ד. לקר"ת פקודי ד, ד. ז, סע"א ואילך.

(11) אין זה נחלק לב' בחי' כנ"ל: במאמר שלפני.

(12) כנ"ל: בהוצאה הקודמת: הנ"ל. בבוך 1825 ככפנים.

(13) ויובן בהקדם: משל: ההמשך נכתב כחטיבה בפ"ע. והפתיחה למאמר זה — והי' שארית יעקב — ניתוספה בגוכתי"ק עה"ג אח"כ. וכאן באה הוראה להמעתיק, שאחרי התיבות שבפנים, ויובן בהקדם ימשיך להעתיק בפרק הבאה בתיבת "משל". והתיבות "ויובן עוד" ישמיט.

(14) ויובן עוד: כ"ה גם בהוצאה הקודמת. ראה הערה שלפני.

(15) ג' בחי' יש ואין ויש שהם ד': ראה גם

(1) והי' שארית יעקב: מכאן מתחיל מאמר הי"ז מההמשך הכולל פרקים מד-מו.

הנחת כ"ק אדמו"ר מהורש"ב מדרוש זה, נדפסה לקמן ע' תתכט. גם התאריך כאן נעתק משם.

ראה עוד ע"ד המאמר ברשימת המאמרים שבסוף הספר.

(2) והי' שארית . . לא יקוה לאיש . . לבני"א: מיכה ה, ו.

(3) ולכאו' צ"ל . . ארור הגבר: ראה גם סה"מ תרס"ט ע' רלב. במהדורת תשמ"ט ע' רמה. תו"מ — התועדויות הי"ז ע' 79. חכ"ג ע' 173. לקו"ש כרך ח"י ע' 294.

(4) ארור הגבר אשר יבטח באדם: ירמי' יז, ה.

(5) טוב לחסות בה' מבטוח באדם: תהלים קיח, ח.

(6) בטחו בו עדי עד: ע"פ ישעי' כו, ד.

(7) בטחו בו . . לפניו לבבכם: תהלים סב, ט.

(8) הלא ממך הכל: דה"א כט, יד. ראה גם לעיל בח"א ע' קפא. לקמן פצ"ט.

(9) ב' . . מאין הא' . . הארה . . והב' שאינו

הוא ע"י כח הצומח¹⁶ המצמיח כל מיני דשא ועשב וכל מיני פירות כאר"א למיניהו. ושרש כח הצומח מקבל ממאמר תדשא הארץ דשא¹⁷, שהוא המקור לכל מיני צמיחה. ונודע כי כח הצומח עצמו הנה הוא כח אחד כללי לכל מיני צמיחה יחד, אשר אין בו חלקי פרטי כ"א כלל אחד כולל כל מיני צמיחה למיניהם, וגם זאת ידוע כי לא עצם כח הצומח מתלבש להצמיח, כ"א הארה ממנו הוא שמאיר להתלבש בארץ, שממנו תצמח כל מיני צמח וכל מיני פירות כו'. וגם זאת דעת לנבון נקל¹⁸ שכשם שהכח הצומח עצמו ה"ה כח כללי • לכל סג מיני צמחים, כן הארת האור המאיר ממנו הוא ג"כ כללי לכל דבר צמח, היינו כלליות הכח להצמיח כל מין ומין בפרט. אבל איננו בבחי' התחלקות לכחות פרטי כלל, כ"א בכלל לבד, שהרי האור היא מעין המאור¹⁹, ועמ"ש בד"ה אוא"ס למעלה עד אין קץ²⁰ מענין ההפרש בין אור לשפע. והאור הוא מעין המאור דוקא, וכנראה הפרש בין אור השמש לאור הלבנה, מפני שהיא משנה אור השמש²¹ כו'. ולכן יובן שכשם שהמאור הוא הכח הצומח בעצמו הוא כח כללי, כן האור הנמשך ממנו הוא ג"כ כללי. ומ"מ מאחר שזהו רק אור כח הצומח, ה"ה נק' רק בשם אין לבד, שהרי אינו עצמי, אלא הארה לבד מעצם כח הצומח עצמו כו'. ואח"כ כשנגדל הפרי הרי נעשה ליש נבדל מהכח שממנו נצמחה פרי זו, ואיננה בבחי' אין כ"א יש גמור מורגש בכל החושי בטעם ובריח ובמישוש וכדומה בראי' כו'. ונמצא כי יש כאן ג' בחי' יש ואין ויש כו', אלא שהאין שהוא הממוצע בין ב' בחי' היש ה"ה מתחלק לב' בחי'. והוא כי להיות הארת היש דכח הצומח ה"ה כללי עדיין כנ"ל, א"כ איך יצמח ממנו כל מין נבדל. ואם נאמר שזהו לפי ערך ההעלאת מ"ן מדבר הנזרע, שאם זורעי' גרעיני תפוחים²² מתעורר הכח פרטי של תפוחי, שיש בכלל של הארת כח הצומח לצאת מהעלם אל הגילוי והמותר נשארי' בבחי' ההעלם. ואם יזרעו שקדים יצמחו שקדים²³.

תרכ"ז ע' תנח. וראה הנסמן שם ובריש המאמר שם.

(21) הלבנה . . משנה אור השמש: ראה גם שער היחוד והאמונה פ"ב. פיה"מ כט, ג. מאמרי אדה"א נ"ך ע' קיב. אוה"ת במדבר ע' מו. לקמן בהנחת כ"ק אדמור"ר מהורש"ב ע' תתע. ע' תתצב. ס' הערכים חבי"ד ע' רצט. וש"נ.

(22) ההעלאת מ"ן . . גרעיני תפוחים: ראה גם אגה"ק ס"ח קיג, א. ס"כ קלב, ב. ד"ה להבין מ"ש בפע"ח קו"א לתניא קנו, ב. לקו"ת בהר"מ, ב. מאמרי אדה"א דברים ח"ג ע' תתקה ואילך. לקו"ש כרך טו ע' 477.

(23) שקדים: ראה גם תו"א וארא נו, ב. תו"ח בא צג, ב. אוה"ת בהעלותך בהוספות ע' 18. סה"מ תרמ"א ע' לט וע' תב. תער"ב ח"ב ע' תתקצא.

להבא להלן שערי אורה שער הפורים ע' סב. תו"ח בשלח קפו, ד ואילך. לקמן פק"כ: פקכ"ה – סה"מ תרל"א ח"א ע' רצז. ע' שא ואילך. תרנ"ג ע' קסט ואילך. תרנ"ז ע' רב ואילך. ד"ה תפול עליהם אימתה ופחד תשל"א. לעיל פמ"ג.

(16) עד"מ מצמיחת התבואה . . כח הצומח: שייכות המשל דלעיל פמ"ג ממעיין לכאן – ראה סה"ש תרצ"א ע' 150.

(17) תדשא הארץ דשא: בראשית א, יא. (18) דעת לנבון נקל: לשון הכתוב – משלי יד, ו.

(19) האור היא [כ"ה גם בהוצאה הקודמת] מעין המאור: ראה אגה"ק ס"כ קל סע"א ואילך. סה"מ תרנ"ז ע' רנו ואילך.

(20) בד"ה אוא"ס למעלה עד אין קץ: סה"מ

הנה כ"ז אפ"ל בפירות הנזרע', אבל מה נאמר בפרטי מיני עשבים שהם מינים רבים²⁴ עד כי חדל לספור²⁵, והם אינם נזרע' כלל, ומדוע במקום זה יצמח עשב זה דוקא ובמקום השני צומח עשב אחר. וכן יש גם פירות שאינם נזרע' כמו תפוחי היער²⁶ שהם נחשבים פירות, ולכן יש הרבה שמתירים להרכיב בהם מתפוחי גינה, וכ"פ בתשו' צ"צ י"ד סי' רך"א, אשר גם בזה צ"ל מדוע במקום זה יצמח תפוחי היער ובמקום השני צומח אילן פשוט לגמרי שאינו עושה פרי כלל. אך הענין הוא שבחי' אין הנ"ל מתחלק לב' בחי' אין, הא' הוא האור כללי הנמשך מכח הצומח כללי הנ"ל, והב' שנמשך מאור זה אורות פרטי' שמתחלקי' להיות מקורי' לצמחי' פרטי', כמו הכח להצמיח תפוחים בפ"ע, והכח להיות צמיחת השקדים בפ"ע. וכן גם בכל מיני עשבים פרטי' כאור"א בפ"ע כו'. וע"ז הוא שארז"ל אין לך עשב מלמטה²⁷ שאין לו מזל מלמעלה המכה בו ואומר לו גדל, שזהו בחי' הכח פרטי' שנמשך מהארת האור²⁸ כללי הנ"ל, שבחי' אין זה ה"ה מקור היש של הפרי שהוא יש המתהווה מאין. אמנם האור כללי על כלליות הצמיחה זהו בחי' האין הנמשך מיש האמיתי, כי ב' בחי' יש אלו אינם דומים זל", שהרי היש של הפרי הוא יש נגבל ממש, ומאחד לא יתהווה ב', וגם לא יגדל ויתרבה בשר התפוח אחרי הסרתו מהעץ שצומח בו שמקבל מכח הצומח פרטי²⁹ הנ"ל. משא"כ היש של הכח הצומח כללי עצמו, ה"ה הכח כללי שגם הארת האור היוצא ממנו הוא ג"כ כללי, • עד שהאור כללי הלזה הוא כולל כל הפרטי הכחות פרטי', שאין בפרט אלא מה שבכלל והכלל³⁰ כוללן יחד כו'. ונמצא כי ההבדל בין ב' בחי' אלו זהו כמו ההבדל בין יש האמיתי לגבי יש הנברא מהאין, אלא שכ"ז הוא רק משל לבד. כי גם כח הצומח כללי אינו בבחי' יש האמיתי אלא לגבי ההארה שיוצא ממנו, וכ"ש לגבי פרטי' כח הצומח כו', אמנם באמת אינו בחי' יש כלל שה"ה נמשך מהמאמר תדשא כנ"ל, ועכ"ז ה"ה משל להבין ענין ג' בחי' אלו דיש ואין ויש ואין נחלק לב' בחי' אין כו'.

סד

קיצור. כח הצומח הוא כלל לכל מיני צמח, והאור הוא מעין המאור ה"ה ג"כ כללי עדיין, ובכדי להצמיח בפרטיות כל מין נחלק ממנו הארה עד שאין עשב שאין לו מזל המכה בו בפרט כו', וממנו נצמח יש של הפרי. וה"ז יש ואין ויש, והאין נחלק לב' בחי' אין. הא' הוא האין הנמשך מהיש היינו בחי' ההארה כלליות שמאיר מהכח כללי להצמיח, והב' הוא בחי' האין המצמיח בחי' היש דפרי כו'.

מאמרי אדה"א דברים ח"ג ע' תתקיא. תקע"ז
ע' שמא. סה"מ תר"ל ע' רפו. תרמ"א ע' שצז.
(27) אין לך עשב מלמטה: ראה ב"ר פ"י, ו.
הנסמן לעיל ד"ה בראשית ברא ספ"א.
(28) האור: בהוצאה הקודמת: אור.
(29) פרטי': בהוצאה הקודמת: פרט.
(30) והכלל: בהוצאה הקודמת: ובכלל.

(24) בפרטי מיני עשבים שהם מינים רבים:
ראה גם פלח הרמון שמות ע' נח: מנו חכמי
המחקר ס"ז אלף מינים, ובודאי יש יותר, רק
שבזמנם לא השיגו יותר, ובכל דור ניתוסף.
(25) עד כי חדל לספור: מקץ מא, מט.
(26) תפוחי היער: ראה גם לקו"ת נצבים נ,
סע"ד. מאמרי אדה"ז תקס"ו ח"ב ע' תשד.

(מה) ועוד יובן זה בדקות יותר מבחי' הנפש המחי' את הגוף, שהגם שאנו רואים שיש בגוף האדם כחות רבים³¹, עכ"ז אינו שייך לומר כלל שגם בנפש יש התחלקות ג"כ כמו חילוק פרטי הכחות, אלא שהנפש הוא כח אחד³² כללי לגמרי. וממילא מובן שגם הארת אור הנפש, היינו מה שמאיר בגוף, שהרי לא כל הנשמה מלובשת בגוף³³ כ"א הארה לבד כמ"ש מזה במ"א. הנה כמו שהנפש עצמה היא כח כללי, כן הארתה היא³⁴ ג"כ כח כללי. שהרי האור הוא מעין המאור כו', והארה זו ה"ה מחי' את הגוף שנעשה חיות של יש ודבר נפרד מורגש וממשי כו'. ונמצא כי גם כאן יש ג' בחי' יש ואין ויש, היינו עצם הנפש שהוא בחי' יחידה שבנפש³⁵, ה"ה היש האמיתי של הנפש שכוללת כלליות נרנח³⁶, והארת הנפש היינו מה שנמשך להחיות את הגוף שהגוף הוא יש, ונמצא מהאין של היש היינו הארת הנפש שהוא אין, ה"ה מהוה שהגוף יהי' חי ומשכיל ומבין ורואה ושווע. ואמנם הנה הארת הנפש היא כלל, מאין נמצא פרטי כחות רבים, כמו שכל והשגה ודיעה וראי' ושמיעה וכדומה פרטי³⁷ רבים מאד. אלא שהאין נחלק לב' בחי' כלל ופרט, היינו הכלל כמו שהוא נמשך מהמאור הוא בחי' יחידה שבנפש, ומכלל זה נמשך בבחי' פרט כח השכל להשכיל וכח ההבנה להבין וכח הראי' לראות דרך כלי העין וכן כולם. והיינו כי ב' בחי' אלו זהו ב' בחי' אין, היינו האין הנמשך מהיש האמיתי, ובחי' האין המהוה חיות היש המוגבל. וכמו שהוא בנבראי' דעשי', כן הוא בכל כלליות בחי' ההשתל' דבי"ע עד רום המעלות, שהכל הוא ע"י ג' בחי' אלו יש ואין ויש, והאין נחלק לב' בחי' אין כנ"ל.

בשוה"ג ללא ציון מקומו בפנים (ראה לקמן פמ"ה):

בית ה' בית מקיף, אין די. ולע"ל מעיין דחכ' יומשך מבית להיות יוצא ממנו היינו שיתגלה. ועי"ז גם נחל השיטי' ישקה כחשוכה' האורה, למעלה מרצה"ע, ולכן מצות בטלות לע"ל, חזיר לטהר.

א ובהערה 8. שערי תשובה עג, ד ובהערה 95. סה"מ תר"ם ח"א ע' מט. פלח הרמון שמיני ע' קכה. ע' קכו ובהערה 11.

א) כחשוכה: ראה לעיל ע' תד הערה 71.
ב) מצות בטלות לע"ל: נדה סא, ב.
ג) חזיר לטהר: ראה לקו"ת פ' ראה ל, ב.
מאמרי אדה"ז תקס"ז ע' שכח. תו"ח מקץ רטז,

(34) היא: בהוצאה הקודמת: הוא. בבוך 1825 כבפנים.

(35) עצם הנפש . . יחידה שבנפש: ראה בסוף הספר במילואים.

(36) נרנח"י: ראה ב"ר פי"ד, ט. הנסמן במאמרי אדה"א דברים ח"ב ע' תכת.

(37) פרט"י: בהוצאה הקודמת: ופרט"י. בבוך 1825 כבפנים.

31) שיש בגוף האדם כחות רבים: ראה תניא פנ"א. לקמן פק"ח – סה"מ תרל"א ח"א ע' רצב.
32) בנפש יש התחלקות . . כח אחד: תניא שם.
33) לא כל הנשמה מלובשת בגוף: ראה שעה"ק להרחי"ו ח"ג, ש"ה. לקמן ע' תשל. לעיל בחי'א ע' שמא. תר"א תשא פו, ב. סה"מ תר"ם ח"א ע' קנה. וש"נ.

סה

ועפ"ז יובן ענין מ"ש ומעין מבית ה' יוצא³⁸ בב' אופנים. דהנה נת"ל שבחי' המעיין זהו בחי' • הנובע ויוצא מהעלם כדור הארץ לצאת בגילוי, שזהו בחי' האין המהוה היש³⁹. אמנם האין הא' שהוא האין הנמשך מיש האמיתי נשאר בלתי גילוי, אך לע"ל יהי' בחי' מעיין הנובע נמשך מאין שמבחי' יש האמיתי. וזהו מבית הוי' פ"י ממה שדבוק⁴⁰ לבחי' שם הוי'. וענין מה שנק' בשם בית, כי כל דבר שאינו מתגלה בגילוי הוא נעשה בחי' מקיף, שאם לא יאיר כלל א"כ למה הוא נק' הארת היש, מאחר שאינו מאיר כלל. אלא שנק' הארת יש האמיתי, ע"ש שיוצא להאיר מבחי' יש האמיתי, אלא שא"א לו להיות עדיין שזהו פעולה מקרוב. הגם שהיא בדרך העלם והסתר הבורא מהנברא, עכ"ז פעולתו קרובה, שהרי פועל להיותו ולהחיותו. משא"כ בחי' הארת היש האמיתי, ה"ה בבחי' מקיף כעין מקיף הרחוק. וזהו הטעם שנק' בשם בית, כי בית הוא בחי' מקיף. וא"כ פ"י בית הוי', זהו בחי' מקיף שנמשך מ' הוי', הוא שם העצם⁴¹ בחי' יש האמיתי. והבית הוא המקיף הנמשך ממנו, הוא בחי' הארת היש האמיתי שהוא כללי, כי האור הוא מעין המאור. אבל לע"ל יתחדש שבחי' הארת היש האמיתי יאיר להיות בבחי' מעיין הוא להיות פעולתו בבחי' פעולה קרובה כו'.

ועי"ל פ"י ומעין מבית הוי' יוצא כפשוטו, שקאי על בהמ"ק שנק' בית הוי'. ובמקום שעכשיו נמשך בדרך אר"י שביד נברא העוה"ב⁴², שמבחי' חכ' נתהוה בחי' הבינה, והחכ' מאין תמצא כנ"ל⁴³ שהוא בחי' מציאה שנמשך מבחי' אין היינו להיות אין כמוהו כו'. ומחוב' נמשך לזו"ר ועל בחי' המל' נא' ושכנתי בתוכם⁴⁴. הנה לע"ל כתיב ומעיין מבית ה' יוצא היינו בחי' כתר דאור"ה, וכמ"ש הנני בורא חדשה בארץ נקבה תסובב גבר⁴⁵, שמבחי' בית שהיא בחי' מל⁴⁶, יהי' יוצא המעיין דחכ"ז⁴⁷. ומעלת בחי' זו, כי זהו בגמר הבירורי', שע"ז נמשך להתגלות בבחי' כתר זה מבחי' כח"ב דתהו, שהוא בחי' התענוג שנפל בשבה"כ. וזהו והשקה את נחל השטים, שגם נחל השטים תהי' בבחי' כולה משקה. והיינו שבמקום בחי' השטות דלעו"ז שמכסה על האמת, יהי' בבחי' שטות דקדושה ע"ד פתי יאמין⁴⁸ כו'. וכענין שכינו להנביא בשם משוגע⁴⁹, והיינו שהנביא הוא למעלה

(44) ושכנתי בתוכם: תרומה כה, ת. ראה

תניא רפנ"ב.

(45) הנני בורא חדשה בארץ נקבה תסובב

גבר: ע"פ ירמ' לא, כא. מאמרי אדה"א ויקרא ח"ב ע' תערב. וש"נ. תוי"ח וישב ריא, ד ובערה 52.

(46) בית שהיא בחי' מל': ראה פרדס שעה"כ שכ"ג, פ"ב מערכת בית. מאו"א מערכת בית אות יד.

(47) המעיין דחכ"ז: ראה גם לעיל פכ"ז. וש"נ.

(48) פתי יאמין: משלי יד, טו.

(49) שכינו להנביא בשם משוגע: מל"ב ט, יא.

(38) ומעין מבית ה' יוצא: יואל ד, יח.

(39) נת"ל שבחי' המעיין. . המהוה היש:

פמ"ג.

(40) מבית הוי' פ"י ממה שדבוק: ראה גם לקמן בהנחת כ"ק אדמו"ר מהורש"ב ע' תתלג.

(41) מ' הוי' . . שם העצם: ראה כסף משנה לרמב"ם הל' ע"ז פ"ב, ה"ז. פרדס שער שם בן ד' ש"ט, פ"א. הנסמן במאמרי אדה"א ויקרא ח"א ע' תכו.

(42) שביד נברא העוה"ב: ראה גם לעיל

פ"ה. וש"נ.

(43) והחכ' מאין תמצא כנ"ל: פמ"ב. וש"נ.

משכל המושג, והם כשרצו לגנותו קראו אותו בשם משוגע שהוא למטה מן השכל. ועד"ז יובן ענין בחי' מה שלע"ל גם נחל השטים יהי' כי כולה משקה⁵⁰, היינו שגם בבחי' זו יהי' נמשך המשכות אלקות עד שיהי' מלא משקה, שז"ע הנושא מתי' והשקה, היינו⁵¹ שישקה אותה כ"כ עד שתהא מושפעת מבחי' המשקה, שז"ע השפעה בשפע וריבוי כו'. וכ"ז יומשך מחמת כי המעיין מבית ה' יוצא, היינו ^{טו} שיהי' השפע בדרך אר"ח, וכנ"ל שהאר"ח הוא מגמר הבירורי, שעי"ז יורשי' אורות כח"ב דתהו שקדם במעלה לתיקון⁵², שעי"ז והשקה גם נחל השטים כו'. ולפי' הראשון ענין והשקה את נחל הוא מפני כי המעיין הוא • בחי' החכ', תהי' יוצא מבית הוי' הוא המקיף דהארת יש האמיתי, שהוא בחי' כלליות. ואי לזאת גם נחל השטים ישקה, כי שם כחשיכה כאורה שאינו תופס מקום כלל, וגם חשך לא יחשיך⁵³ להיות מאיר⁵⁴, היינו שיתעלה מבחי' שטות דסט"א להיות בבחי' שטות דקדושה הנ"ל.

קיצור. עוד נוכל להבין ענין יש ואין ויש מבחי' כח הצומח שהוא יש, והפרי הוא יש המתהווה ע"י האין, שהוא הארת כח הצומח שהוא ממוצע. ומתחלק לב' היינו ההארה כלליות ובחי' ההארה פרטיות. ועוד משל רוחני ודק יותר מנפש האדם, שהמשל לבחי' יש האמיתי הוא בחי' יחידה שבנפש, וחיות האדם החי בגוף זהו יש המתהווה, ע"י אמצעות ההארה מהנפש המחי את הגוף. ומתחלק לב' בחי' אין, היינו ההארה כללית, והכחות פרטי' מאברי הגוף. ופי' ומעיין יוצא מבית הוי' בית מקיף, היינו בחי' הארת היש, הב' בית מל' בחי' אר"ח, כח"ב דתהו. ועי"ז ישקה להיות גם נחל השטים כולה משקה, ולפי' הא' זהו מצד שגם חשך לא יחשיך מלהאיר כו'.

(מו) **ובכ"ז** יובן מה שראיתי נרשם בכ"י אאמו"ר⁵⁵ זצללה"ה, שאמר רבינו⁵⁶ זצ"ל (על ברית מילה ש"א הרה"ג רי"ל⁵⁷ ז"ל) בעת שתיית משקה, יהי רצון שנזכה לשתות כשיהי' כולה משקה, דלכאוי' מה"ע שיהי' כולה משקה. אלא שהכוונה היא על לע"ל כשמעיין מבית הוי' יוצא, שאז והשקה גם את נחל

50) כי כולה משקה: לך יג, י.

51) המשכות . . היינו: בהוצאה הקודמת: המשכת . . והיינו. בבוך 1825 ככפנים.

52) דתהו שקדם במעלה לתיקון: ראה תו"א בשלח סה, ד ואילך. לקראת אמור לו, ד. וש"נ. סה"מ תר"ם ח"ב ע' תקצו. וש"נ. תרמ"ב ע' כז.

53) כחשיכה כאורה . . וגם חשך לא יחשיך: ע"פ תהלים קלט, יב.

54) חשך . . להיות מאיר: ראה גם לקמן בהנחות כ"ק אדמו"ר מהורש"ב ע' תתכד

ואילך. ע' תתלג ואילך.

55) נרשם בכ"י אאמו"ר: הצ"צ. נמצא גם בבוך 188 ע' קיא. בוך 2322. נדפס בקונט' מאמרים קצרים של הצ"צ, קובץ ד (קה"ת, תשע"ג).

56) שאמר רבינו: אדה"ז.

57) ש"א הרה"ג רי"ל: = של אחי . . ר' יהודה ליב. תקע"אב - ג' מ"ח תרכ"ז. ראה אודותו בית רבי ח"ג פ"ח, אות ב. ראה בסוף הספר במילואים.

השטים ג"כ, וממילא יהי' כולה משקה. שהרי בבחי' הקדושה בודאי יאיר, אלא שגם בבחי' נחל השטים, שעכשיו היא בבחי' שטות שמנוער וריק מבחי' הקדושה, תהי' לעיל ג"כ משופע בהשפעת אלקות, ע"ד שנת"ל באורך כו'. וא"כ זהו דבר גדול מאד ולכן אמר כנ"ל. והנה בחי' בירור התהו שנת"ל זהו ע"י העבודה בבחי' הברור⁵⁷ דאתכפי⁵⁸ ואתהפכא בעבודה דתומ"צ, שהיושבי אהל זהו ע"י לימוד התורה בבחי' אתכפי⁵⁹, שע"ז נא' ושבתם וראיתם בין עובד אלקי' לאשר לא עבדו⁶⁰, אינו דומה שונה פרקו מ"פ לשונה פרקו מ"פ ואחד⁶¹, וכמ"ש בסש"ב פט"ו שזהו אתכפי⁶² יותר מרגילותם ע"ש. ובעלי עסקים יש להם אתכפי⁶³ בכל עת, ועד"מ כשטרוד בעסקיו ומפסיק לתפלת המנחה, או ק"ש דערבית, וכדומה בכל פרט כמו בנתינת הצדקה וכדומה. הנה ע"י אתכפיא זו פועל ישועות לברר בחי' התהו, עד שיורש אורות דתהו כו'. וכן בכל בחי' ביטול היש לאין, ע"ז מתעורר בחי' האין הראשון ג"כ כו' בחי' יחו"ע. ועז"נ כי אל דעות⁶⁴ שכולל ד"ע וד"ת כו'. וזהו והי' שארית⁶⁵ יעקב כו' כטל מאת הוי', דהנה מצינו במן שהי' מטל כמ"ש וברדת הטל ירד המן⁶⁶ כו', ועכ"ז כתי' ביי' שטו העם⁶⁷ מל' שטות ג"כ, אלא שאינו שטות ע"ד העובר כו' שנכנס בו רוח שטות⁶⁸, אלא ע"ד בחי' הפיזור להיות בחי' נפרד. ובעבודה ז"ע בחי' פיזור הנפש בריבוי רצונות זרות כו', שזהו יכול להיות גם מבחי' דקה, כמו המן ששרשו מטל, אלא שירד בהגשמה להיות מן מאכל לאדם הגשמי כו'. וע"ז והי' שארית יעקב, היינו שנשאר בבחי' ביטול ושליל ברוחו מבלי • להיות מפוזר ומפורד ברבות מח' הטורדות, ע"ז יהי' כטל מאת הוי', פי' היותו דבוק לש' הוי' שם העצם⁶⁹, ולא כמו היותו בבחי' ירידה להיות מן כו'. ע"ד את הטפל⁷⁰ כו'. וזהו שלא יקוה לאיש כו', ל"מ שלא יבטח באדם⁷¹ שזהו איסור, אלא שלא יקוה לאיש, היינו להיות בחי' איש מלחמה הוא בחי' בירורים⁷², כי הכל יתברר ולא יצטרכו למלחמה עם היצה"ר, וזהו שלא יקוה לאיש ולא ייחל לבנ"א כו'.

א'תקיג. סה"מ תרל"ג ח"א ע' קנ. תר"ם ח"א ע' שט. תרצ"ט ע' 125.

63 העובר כו' שנכנס בו רוח שטות: ראה לעיל פט"ל. וש"נ.

64 את הטפל: ראה גם לעיל פכ"ו. וש"נ.

65 איש מלחמה הוא בחי' בירורים: ראה גם לקמן בהנחת כ"ק אדמור" מהורש"ב ע' תתלו.

66 כו': הקיצור לפרק זה, ראה ריש הקיצור בסיום פיסקא הבאה. ובהנסמן שם.

58 ושבתם וראיתם... לא עבדו: מלאכי ג, יח – בדילוג.

59 אינו דומה שונה פרקו... מ"פ ואחד: ראה חגיגה ט, ב. לקו"ש ח"א ע' 117 ואילך.

60 כי אל דעות: שמו"א ב, ג. ראה גם לעיל בח"א המשך ואלה תולדות יצחק פ"ו. וש"נ.

61 וברדת הטל ירד המן: בהעלותך יא, ט בדילוג – ראה גם תר"א ויקהל פט, א.

62 שטו העם: בהעלותך יא, ח. ראה גם לקמן ע' תתלו. ע' תתמג. אוה"ת תרומה ע'

ש"פ פנחס ל"ז

כה אמר ה' זכרתי לך¹ חסד נעורייך אהבת כלולותיך לכתך אחרי במדבר בארץ לא זרועה, ואח"כ כתי' קדש ישראל לה². וצ"ל מ"ע חסד נעורייך כו' לכתך כו' לענין קדש ישראל. ויובן בהקדם ענין מ"ש (איוב כ"ח י"ב) והחכ' מאין תמצא ואי זה מקום בינה, ובפסוק כ' כתי' והחכ' מאין תבוא ואי זה מקום בינה. וצ"ל למה שינה בחכ' לומר בפסוק י"ב תמצא ובפסוק כ' תבוא. ועל הבינה לא שינה ואמר בשניהם בשוה ואי זה מקום בינה. הנה כתי' ומעיין מבית ה' יוצא, וצ"ל מהו שאמר ומעיין מבית הוי' יוצא, שתלה הדבר במה שהמעין דוקא יוצא מבית הוי', מהו שייך לבחי' המעין. דלפי ב' הפירושי' הנ"ל⁵, הנה כ"ז הוא מצד עוצם מעלת הגילוי שיהי' לע"ל מבחי' הכתר. אם מבחי' כתר דאורי', או מבחי' כתר דאורי', וא"כ מהו שייך למעיין. אך הענין הוא בהיות ידוע כי מציאות היש מוכרח תמיד לקבל מבחי' האין המהוה אותו מאין ליש, ויובן זה מענין הנבראים שע"ז הוא שא"א ובטובו מחדש בכי"ת מע"ב⁶, שהגם שכבר נבה"ע עכ"ז בכי"ת הוא ית' בטובו מחדש כל מע"ב. ולקרב אל השכל ענין התהוות היש דכל מע"ב תמיד מאין ליש, הנה בחי' מציאות שהוא מורגש לעין וממשי בהכרח לומר שיש דבר המחיהו, ושם ה' מסתלק ממנו בחי' אור וכח המחי' אותו ה' נעשה לאין ואפס ממש. וענין מציאות גוף ונפש זהו רק באדם, שגם בו יש בחי' האין המהוה הגוף בפ"ע והנפש בפ"ע והכח המהוה יחד כמשי"ת. ותחלה נבין מדברים הצומחי' והדוממי' ובע"ז שנבראו גופם ונפשם כאחד, כמ"ש תדשא הארץ דשא⁷, או יהי רקיע⁸, תוצא הארץ נפש חייה⁹, ישרצו המים¹⁰. משא"כ בבריאת האדם נעשה גופו תחלה ואח"כ ויפח באפיו נ"ח¹¹, שסיבת קיום מציאותו מוכרח לומר שיש דבר המקיימו, דאל"כ מאין הוא, היותו נמצא בזמן ההוה כעת. וגם ענין היותו נמצא ליש ודבר, מוכרח לומר שבחי' החיות המהוה ומחי' אותו הנה הוא מוסתר ממנו, שאם ה' מאיר בו בגילוי לא ה' בבחי' מציאות היש כלל. וא"כ היותו נמצא ליש ודבר מורגש בעין ובמישוש, מורה לנו היות החיות שבו מוסתר ממנו. והיינו ע"ד העלם והסתור הבורא מהנברא¹², היינו הדבר המהוה מסתתר מהדבר המתהוה כו'. וא"כ ה"ה בכל עת ובכל רגע ממש בשוה, כמו בעת בריאת האדם שנברא ונתהוה

(1) כה אמר ה' זכרתי לך: מכאן מתחיל מאמר הי"ח מהמשך הכולל פרקים מז-מח. הנחת כ"ק אדמו"ר מהורש"ב מדרוש זה, נדפסה לקמן ע' תתלה. גם התאריך כאן נעתק משם.

ראה עוד ע"ד המאמר ברשימת המאמרים שבסוף הספר.

(2) כה אמר ה' . . לא זרועה: ירמ' ב, ב.

(3) קדש ישראל לה': ירמ' ב, ג.

(4) ומעיין מבית ה' יוצא: יואל ד, יח.

(5) ב' הפירושי' הנ"ל: פמ"ה.

(6) שא"א ובטובו מחדש בכי"ת מע"ב: ברכת יוצר. ראה גם סה"מ תרמ"ב ע' תעג. ושי"נ.

(7) תדשא הארץ דשא: בראשית א, יא.

(8) יהי רקיע: בראשית א, ו.

(9) תוצא הארץ נפש חייה: בראשית א, כד.

(10) ישרצו המים: בראשית א, כ.

(11) ויפח באפיו נ"ח: בראשית ב, ז.

(12) העלם והסתור הבורא מהנברא: ראה גם לקמן פקכ"ג. ושי"נ.

דבר מלא דבר¹³, כן גם עכשיו אם לא הי' מאיר בו דבר המהוה אותו הי' אין סח • ואפס ממש. והיותו נמצא מורה על התהוותו מאין ליש תמיד בכל עת ובכל רגע. אלא שא"א בכי"ת, זהו מפני כי בכ"י ניכר¹⁴ קצת כעין בריאה יש מאין, שהלילה הוא זמן החשך, וכשמאיר היום מתחיל להאיר, שזהו כמו בבריאת העולם שברישא חשוכה והדר נהורא¹⁵. וכן כל אדם נעשה בכ"י ברי' חדשה¹⁶, שז"ע כל ברכות השחר¹⁷ כמ"ש מזה במ"א באריכות. ואמנם באמת בכל עת ובכל רגע נמשך ההתהוות מאין ליש כו', והי' שוה ממש כמו בתחילת הבריאה. ומה ששרש המשכה זו נק' בשם חידוש הישינות, אין זה מגרע כלל ענין התהוותם מאין ליש. שלא נק' ישינות, אלא מפני שקודם זמן ההוה דכעת שהם במציאות, היו ג"כ במציאות. משא"כ בתחלת בריאות העולם נתחדשו מלא דבר ממש כו', פי' שתחילה לא הי' מציאות כאלו כלל, אבל עכשיו שגם תמול היו במציאות, זה עצמו נק' חידוש הישינות כו'. ומ"מ לענין עצם ההתהוות יש מאין הנה הם שויים ממש כמו בתחילתן בריאתן. וזהו דכתי' לעולם ה' דברך נצב בשמים¹⁸, שפי' בסש"ב בשמ"י הבעש"ט²⁰ שדבר ה' היינו מאמר יהי רקיע עומד תמיד להחיותו, שאלו הי' נסתלק כרגע הי' חוזר לאין ואפס²¹ לגמרי, וכי"ה בכל הנבראי²² כו'. ועד"ז יובן בגוף ונפש האדם שגוף האדם מאחר שהוא מציאות נבדל בפ"ע, מוכרח לומר שיש דבר המחיהו גם בהיותו בפ"ע, וא"כ גם בו הוא כמו בכל הנבראי. וכן בנפש האדם הוא ג"כ כן. והגם כי היא רוחניות, עכ"ז ה"ה נברא כו'. וא"כ מוכרח לומר שיש בחי' אין המהוה אותה מאין ואפס המוחלט להיות מציאות אלקי בהרגשת הענג האלקי, ובאהוי"ר לאלקות כמ"ש חי ה' אשר עמדתי לפניו²³.

היחוד והאמונה פ"א. אגה"ק סכ"ה. ראה גם הנסמן בסה"מ תרל"ח ע' כב; תר"ם ח"א ע' רלה; תרמ"א ע' שמש. תרמ"ב ע' תעג. כתר שם טוב (קה"ת תשנ"ט) בהוספות סע"ז.

(20) בשם הבעש"ט: ראה גם כש"ט (קה"ת) סקצ"ד. (וראה גם שם סי"ט). אר"ת (קה"ת) וישלח טז, רע"ב. תהלים עא, רע"ב — במהדורת תשס"ז ע' ס וע' רצ. לקו"א סע"א. סע"ד.

(21) שדבר ה' . . יהי רקיע . . נסתלק . . לאין ואפס: ראה גם מאמר ד"ה שמור את יום השבת לר"ה מפאריטש (קה"ת תשס"ח).

(22) וכי"ה בכל הנבראי: ראה גם סה"מ תרל" ע' רח. אוה"ת פינחס ע' איריד. סה"מ תרל"א ח"א ע' קעט בהערה. המשך מים רבים תרל"ו פ"ב. סה"מ תרל"ו ח"ב ע' תחת. תרמ"א ע' שמש-שנ. תרפ"ב ע' רטז. לקו"ש כרך כט ע' 29.

(23) חי ה' אשר עמדתי לפניו: מל"א יז, א;

(13) דבר מלא דבר: במ"א הלשון: דבר לא מדבר — ראה סה"מ תרל"ח ע' שעא. תרמ"א ע' שפט ובהנסמן בהנ"ל.

(14) שא"א בכי"ת . . בכ"י ניכר: ראה לעיל הערה 6.

(15) שברישא חשוכה והדר נהורא: ראה לעיל ספכ"ה וש"נ.

(16) כל אדם נעשה בכ"י ברי' חדשה: ראה ב"ר רפעי"ח. שו"ת הרשב"א ח"א סקצ"א (ב"י לטא"ח ס"ד ד"ה ומשמע). שו"ע אדה"ז מהדו"ק דיני נטי' ס"ד, ס"א. סי"ג. סי"ד. רס"ו. רס"ז. סידור סדר הנטילה ד"ה אם עשה בסופו.

(17) ברי' חדשה . . ברכות השחר: ראה סה"מ תר"ם ח"ב ע' תקמג. וש"נ. לקו"ת במדבר יח, ג.

(18) בתחילתו [בהוצאה הקודמת: בתחילת] . . לעולם ה' . . בשמים: תהלים קיט, פט.

(19) שפי' בסש"ב בשם הבעש"ט: שער

שעמידה זו היא כעין שרפי' עומדים²⁴, ויותר מכן שעמידתם הוא בבחי' ביטול. וכ"ה עמידת הנשמה טרם התלבשותה בגוף ג"כ ויותר מכן להיותה מבחי' פנימיות הכלים²⁵ כנודע, וישראל עלו במח²⁶, היינו כמו שהמחשבה הוא²⁷ לבוש הפנימי וקרובה להשכל יותר, כ"ה דביקות והתקשרות נש"י בשרשן כו'. אשר לזאת מוכרח לומר שיש בחי' אין המהוה בחי' הרגשת יש זו דענג ואהוי"ר של הנשמה. וגם בחי' המחבר הנשמה והגוף, שהגוף יהי' חי מהשראת הנשמה בגוף, מוכרח ג"כ לומר שיש בחי' אין המהוה זאת. שהרי חיות הגוף הוא מציאות יש נבדל חי כו', א"כ בהכרח שיש דבר המהוה אותו. ושרשם הוא מאמר נעשה אדם²⁸ כו' ויפח באפיו²⁹ כו'. וכל קיום מציאותם הוא מבחי' האין, וכשהי' מסתלק כרגע הי' אין ואפס מכל הנברא³⁰ כו'. כי האין הוא המכריח היות הדבר ההוא²⁹, והסתרו הוא הגורם להיות מציאותו ליש נבדל. וגם הוא סיבת כל מציאותו ליש, שאל"כ הי' דק ורוחני כו' כמ"ש מזה במ"א.

קיצור. ענין מעלת כי כולה משקה שזהו הוראה שנמשך מבחי' מעין החכ' דלע"ל³⁰. ובכדי להבין מ"ע ומעין מבית³¹ כו', הלא לכא' זהו מצד הגילוי דכתיב אם דאוי' • או או"ח. יקדים תחלה שעיקר סיבת מציאות הדבר הוא **ט** האין המהוה אותו, ונת' בדצ"ח תחילה ואח"כ במדבר בגוף ונפש, וכח המחבר הנפש והגוף כו'.

(מז) **והנה** כמו שנת' ענין הנ"ל בנברא' דעשיי, שעיקר ענין הקיום המקיים מציאות היש והממציאו ליש זהו האין המהוה אותו בכי"ת, תמידין כסדרן בכל עת ובכ"ר כו'. כן עד"ז יובן ברוחניות העשיי' עד בחי' ע"ס דעשי' הוא ג"כ כן. וכן בחי' היצירה בכללה ובריאה בכללה כו'. וכמשנת' לעיל³² בענין הנשמה שענין מציאות היותה מתפעלת באהוי"ר ומתענגת בענג העליון הנה זה ע"י בחי' האין המהוה אותה, כ"ה בבחי' רוחניות העשי' ג"כ. שהרי ב"ע הם נברא', והנברא' מוכרחים לקבל תמיד מדבר המהוה אותם. כי לא יש שום הפרש כלל בין רוחני לגשמי, מאחר שנושא ע"ע שם נברא ה"ה כמו הנברא' שלמטה. ושניהם נברא', אלא שזה רוחני וזה גשמי כו'. ויש חילוק בין האין המהוה היש

(27) הוא: בהוצאה הקודמת: היא. בבוך 1825 כבפנים.

(28) נעשה אדם: בראשית א, כו.

(29) ההוא: בבוך 1825 ובהוצאה הקודמת:

ההיא.

(30) ענין מעלת . . החכ' דלע"ל: ראה גם לעיל פמ"ה-פמ"ו. ראה בסוף הספר במילואים.

(31) מבית: בהוצאה הקודמת: מבית ה'.

בבוך 1825 כבפנים.

(32) וכמשנתי לעיל: בפסקא שלפנ"ו.

יח, טו בדילוג. מל"ב ה, טז. ועד"ז שם ג, יד. ראה תו"א בשלח סב, סע"ד. לקו"ת שלח לח, ד. לקמן פ"צ. פק"ח. לעיל בח"א המשך אלה תולדות נח פ"ו.

(24) שרפי' עומדים: שעי' ו, ב.

(25) הנשמה . . פנימיות הכלים: ראה גם לקמן פק"ב. וש"נ.

(26) וישראל עלו במח: ראה ב"ר פ"א, ד.

לקו"ת שה"ש יז, ד. יט, ב. תו"ח שמות לב, ב ובהערה 248. סה"מ תרמ"ב ע' צה. וש"נ.

דבריא, לאין המהוה היש דיצי, וכן דעשי, שהרי מהנפעל אנו יכולים להבין הפועל כו'. ויש בחי' אין בכלל הכולל כלליות כולם, שהוא מה שנמשך מבחי' המלי' דאצי' להיות בבחי' אין להוות כלליות ההויה דבי"ע, ונמשך בפרט בחי' אין לכל עולם כפי³³ ערך המציאות של העולם ההוא. והעיקר הוא האין המהוה, ואם הי' מסתלק האין³⁴ כרגע הי' מתבטל כל בחי' השתלשלות ג' עולמות בי"ע בכללן ובפרטן כו'.

ועד"ז נשכיל להבין גם בעולם האצי, הגם כי לא יתכן כלל לומר שזהו כמו בבחי' ג' עולמות בי"ע, שהרי אצי' הם³⁵ אלקות כו' וכמ"ש במ"א שענין האצי' הוא בחי' גילוי ההעלם מאלקות³⁶. עכ"ז נוכל לתאר גם בהם ע"ד ואופן שהוא בבחי' מציאות יש נבדל בבי"ע. כן באצי' ענין מציאותם ע"ס דוקא, עשר ולא תשע עשר ולא אחד עשר³⁷, זהו מציאות מוגבל שעד פה תבוא מספרם דוקא. וגם כל ענין המספר הוא מוגבל כו' כנודע. וגם בחי' הכלים הנה כל ענינם הוא להגביל³⁸ כו'³⁹ שזהו חסד וזהו גבורה, והאור הוא שוה בכל ע"ס⁴⁰ כמ"ש במ"א. וא"כ בהכרח לומר שיש בחי' הממציאם להיות מהות ספירות מקור על בחי' הגבול, וכמ"ש בעה"ק שאו"א"ס הוא שלימותא דכולא⁴¹, וא"ת שהוא כח בבע"ג ואין לו כח בגבול אתה מחסר שלימותו, והגבול הנמצא ממנו תחלה זהו בחי' הכלים דע"ס דאצי'. א"כ יש בחי' אין המגלה בחי' העלם הגבול הנמצא ממנו, שהם מקור הגבול שלמטה כו'. וגם ע"פ מה שנת' במ"א ששרש הכלים הם מהרשימה⁴² כו', א"כ הארת הרשימה זהו האין של הכלים. ולהיות שהרשימה זהו ע"י צמצום, לכן הם בבחי' מספר דוקא. ומפני כי אור הרשימה הוא מה שלא הגיע בו הצמצום⁴³, לכן גם הכלים הם אלקות ממש, דבכלל הע"ס הוא אינון ואינון הוא⁴⁴ כו'. ונמצא

הראשונים – ושם הועתק לשונו בדיוק. מובא בשמו בכ"מ ומהם – ראה סה"מ תר"ם ח"א ס"ע קכט. וש"נ. ח"ב ע' תשמט. וש"נ. תרמ"ב ע' רמב.

(41) ששרש הכלים הם מהרשימה: ראה לקמן ספ"ע ח: כמ"ש מזה בד"ה שיטת הרמ"ר בשיטה א' – ראה אוה"ת על ענינים ע' רנט ואילך. ראה גם לקו"ת הוספות ויקרא נד, א. מאמרי אדה"ז על ענינים ע' שיז. ע' שמו ואילך בשם הע"ח. תקס"ז ע' רמה. שער היחוד קל, א ובהערה 5. תו"ח ויגש רל, ד. סה"מ תרס"ד ע' קלט.

(42) אור הרשימה. . שלא הגיע בו הצמצום: ראה סה"מ תר"ם ח"א ע' קכח ואילך ובהנסמן שם.

(43) אינון ואינון הוא: ראה לעיל ע' תפא הערה 12.

(33) כ"פ: בבוך 1825 ובהוצאה הקודמת: לפי.

(34) האין: בהוצאה הקודמת ליתא. בבוך 1825 כבפנים.

(35) שהרי אצי' הם: כ"ה בגוכתי"ק. (36) האצי' . . גילוי ההעלם מאלקות: ראה גם לעיל פ"ה. וש"נ.

(37) עשר ולא תשע עשר ולא אחד עשר: ספר יצירה (מנטובא שכ"ב) פ"א, מ"ג. ובנו"א מ"ד.

(38) הכלים . . להגביל . . והאור . . שוה בכל ע"ס: ראה גם לקמן ר"פ קז ובהנסמן שם. ראה ס' הערכים חב"ד ח"ד ע' נט ואילך ובהנסמן שם.

(39) כו': בבוך 1825 ובהוצאה הקודמת ליתא.

(40) בעה"ק שאו"א"ס הוא שלימותא דכולא: ראה לקמן פק"א: בספר עה"ק ח"א פ"ח בשם

לפ"ז מובן אשר בחי' השגת הבינה שהוא בחי' יש⁴⁴, עיקר בחי' חזק ההשגה זהו ע"י האין המהוה, והיינו בחי' האין דחכ' שמאין תמצא, שהוא עצמו אין כנ"ל ע"ד המוצא מציאה⁴⁵ שהוא אותו החפץ ממש שנאבד כו'. וגם היותו אין הוא ג"כ • ע"ד המציאה שא"י ממי ומאין היא באה, כן כל המהות דחכ' הוא בחי' אין כזה. ע' וכן"ל בענין שהחכ' היא קרוב כמו בחי' רדל"א, רק ההפרש הוא כנ"ל ע"ש פ"ג. ואמנם לפי מה שנת' כאן שזהו ע"ד המוצא מציאה י"ל יותר שזהו כענין רדל"א, וצ"ע.

ונחזור לענינינו שענין בחי' מציאות היש דבינה, עיקר קיום בחי' היש הוא בחי' ההשגה, זהו ע"י בחי' האין דחכ' דוקא, כמו בנברא' ממש, שאם הי' מסתלק כרגע החיות של האין המהוה היש, הי' אין ואפס מכל בחי' הנברא' ליש ודבר נפרד. כ"ה ג"כ בבחי' הבינה, אלא שזה נאצל וזה נברא כו'. א"כ מובן מה שתלה כל מעלת הגילוי שיהי' לע"ל במה שמעיין מבית הוי' יוצא, שבחי' מעין זה הוא עיקר קיום מציאות הבינה, ולפ"ע כח המהוה כן הוא בחי' דבר המתהוה. וא"כ מאחר שתעלה מעלת החכמה שתצא מבית הוי', יהי' ניכר פעולתה גם בבחי' הבינה ג"כ כו'. וגם י"ל שבכדי שיהי' גם בבחי' בינה יתרון⁴⁶ מעלה לכן הגילוי דלע"ל יהי' ע"י בחי' מעיין דוקא בכדי שיתקבל בבחי' הבינה כו'.

ועד"ז נשכיל גם באב"ע דכלליות, שבחי' א"ק הוא בחי' אדם דבריאה⁴⁷, אשר בכלליות שייך ג"כ כל המשלים הנ"ל בענין האין המהוה היש, רק שזהו בכלליות. וכן באצ"י דכלליות, שהוא מ"ש בזהר"ק שיש כדוגמת עתיק לעילא מגולגלתא דא"ק⁴⁸, אשר גם שם ביו"ד דחכ' דאצ"י דכלליות נברא העוה"ב בחי' בינה⁴⁹ דאצ"י דכלליות. ולע"ל ומעיין דיו"ד דחכ' מבית הוי' יוצא, היינו מבחי' האין של יש האמיתי דכלליות, היינו בחי' המקיף דעיגול הגדול שלפני הקו. והיינו שיומשך ביו"ד דחכ' דכלליות מאור הא"ס שלפני הצמצום, ויומשך בחי' זו בבינה דכלליות, עד שיומשך גם בפרט האצ"י היינו באצ"י דפרטיות כו'. ועו"ל שלפי מה שנת"ל שעיקר ההפרש בין אצ"י לבריאה, שבאצ"י מאיר יו"ד דש' הוי' ובבריאה מאיר ה' ⁵⁰ עילאה, וא"כ מאחר שבכלליות האצ"י דפרטיות מאיר בחי'

מגולגלתא דא"ק: בזהר הרקיע לזהר בראשית טו, א – בדפי הספר יט, ב בשם: ע"ח שער שבה"כ – ש"ט, רפ"ו. ראה לקו"ת מסעי צה, ב. ויקרא בהוספות נא, ד. המשך תער"ב ח"ג ע' אישצו, ושם: בע"ח שער המלכים.

(49) ביו"ד דחכ' . . נברא העוה"ב . . בינה: ראה גם לעיל פ"ה. וש"נ.

(50) שנת"ל . . שבאצ"י . . יו"ד . . ובבריאה . . ה': ספל"ג.

(44) השגת הבינה שהוא בחי' יש: ראה לעיל פכ"ז.

(45) דחכ' שמאין תמצא שהוא עצמו אין . . מציאה: ראה לעיל פמ"ב.

(46) יתרון: בבוך 1825 ובהוצאה הקודמת: יתכן.

(47) א"ק הוא בחי' אדם דבריאה: ראה ע"ח שער סדר אצ"י ש"ג, רפ"א. הנסמן בסה"מ תרל"ב ח"א ע' ד.

(48) בזהר"ק שיש כדוגמת עתיק לעילא

חכ', הנה לע"ל שהמעייין דחכ' מבית הוי' יוצא כו' מבחי' המקיף הנ"ל עי"ז יאיר אורה גם בכל האצי' כו'.

ועפ"ז יובן פי' הפסוק (איוב ד"ח י"ב) והחכ' מאין תמצא ואי זה מקום בינה. שהחכ' היא בחי' מציאה הנמצאת⁵¹ מאין, שהוא כמשל המציאה שהיא אותה דבר של פלוני ממש, כן החכ' היא ממש בחי' אין כמו האין שממנה תמצא כו'. ולהיות כי ביו"ד נברא העוה"ב בינה, לכן מחמת כח הפועל שהוא בנפעל⁵² תמיד, לכן אי זה מקום בינה. שג"ז אינו מושג כלל, שבחי' כח האין שיש בבניה שהוא עיקר המקיים בחי' הבינה ג"ז אינו מושג כלל וכלל. ולכן ה"ז כמו שכל בחי' הבינה כן היא, אלא מפני שכל אצילות הבינה הוא להיות בחי' השגה, שזהו הנק' יש כו'. לכן⁵³ בחי' גילוי הבינה הוא בחי' יש, והוא כמו שעלה ברצונו הפשוט שתהי' בבחי' יש ע"י אמצעות האין, אבל הויותה הוא מאין כמו החכ' כו', וזהו אי זה מקום בינה היינו מקור מחצוב⁵⁴ הבינה כו'.

קיצור. כמו שהוא בנבראי' כ"ה בבי"ע. וכן יובן זה באצי'. ועיקר קיום היש דבינה זהו • מאין דחכ'. וזהו המעלה מה שמעייין מבית ה' יוצא. ועד"ז יובן באבי"ע דכלליות. וגם י"ל שגם בכל האצי' שמאיר חכ' הוא בחי' אין, וזהו והחכ' מאין תמצא, ואי זה מקום מחצב הבינה, זהו ג"כ אין, רק אצילות הבינה להיות השגה שנק' יש כו'.

עא

(מח) והנה ע"י הגילוי מבחי' מעייין כשיוצא מבית הוי', עי"ז והשקה גם את נחל השטים מל' שטות כנ"ל⁵⁵, ומל' שטו העם ולקטו⁵⁶, שהוא בחי' הפירוד. ובעבודה הוא בחי' הרבות מח' אשר בלב איש⁵⁷ הטורדות אותו גם ברהיטי מוחא כל היום וכל הלילה לא יחשו, אשר כ"ז הוא הבל ורעות רוח⁵⁸, כי באמת עצת ה' היא תקום⁵⁹. ולכן אנו מוצאים בנ"א הרבה שתמיד כל היום והלילה הם בטורדות עצומות, ועכ"ז אינו מרויח וחי בדוחק כו'. ויש בנ"א שחזקים בבטחונם על השי"ת, והם הם רק שעושים כלי במה להרויח כמ"ש וברכך ה' אלקיך בכל אשר תעשה⁶⁰, שבלבוש שק דעשיי' בהכרח לעשות כלי שבה תשרה

(56) השטים . . ומל' שטו העם ולקטו : בהעלותך יא, ח. ראה לעיל פמ"י.

(57) הרבות מח' אשר בלב איש: ע"פ משלי יט, כא.

(58) הבל ורעות רוח: קהלת א, יד.

(59) עצת ה' היא תקום: המשך הכתוב משלי שם.

(60) וברכך ה' אלקיך בכל אשר תעשה: פ'

ראה טו, יח. ראה גם ד"ה זה במאמרי אדה"ז תקס"ה ח"ב ע' תרמח ואילך.

(51) הנמצאת: בהוצאה הקודמת: הנמשכת. בבוך 1825 ככפנים.

(52) כח הפועל שהוא בנפעל: ראה לעיל ע' תא הערה 38.

(53) לכן: בהוצאה הקודמת: ולכן. בבוך 1825 ככפנים.

(54) מחצוב: בהוצאה הקודמת: מחצב. בבוך 1825 ככפנים.

(55) השטים מל' שטות כנ"ל: ראה סנהדרין קו, א. ספרי ר"פ בלק. במדבר"ר פ"כ, כב. תנחומא בלק טז. לעיל פט"ל.

הברכה, אבל צריך לזכור כי הוא הנותן לך כח לעשות חיל⁶¹ כו'. וכשמתבונן בזה אינו טרוד כ"כ, והשי"ת מכלכל חיים כלי בתוך כלי⁶², עד שישרה ויבוא החסד בהשפעת החסד גשמי למטה כו', וזהו פי' וברכך ה' אלקיך בכל אשר תעשה כנ"ל. וזהו זכרתי לך חסד נעוריך⁶³ כו', כי הנה בנש"י יש כמה מדרגות, יש בחי' שנק' בשם בת⁶⁴, ויש בחי' כלה, וזהו ב' בחי' חסד נעוריך, אהבת כלולותיך. והיינו כמו שהבן נמשך אחר האב בבחי' אהבה טבעיות שבו, כ"ה ענין לכתך אחרי במדבר, וגם צידה לא עשו להם⁶⁵. וז"ע טענתם זכרנו את הדגה⁶⁶ כו', וכתבי בשבתינו על סיר הבשר⁶⁷, ועכ"ז היו בבחי' אתכפיא והלכו במדבר שמם, בלי שום הכנת צידה כלל. והמן ה' הולך בכ"י⁶⁸ חדשים לבקרים, ולא ה' מן המוכן מיום למחרתו, שכ"ז הוא בחי' אתכפיא. וזהו חסד נעוריך בהיותם בבחי' נער עדיין, היינו תיכף אחר יצ"מ. שבמצרים היו שקועין במ"ט שע"ט⁶⁹, ויצאו ממצרים. ובהתחלת העבודה נק' בשם נער, והחסד נעוריך ה' במה שהלכו אחרי במדבר בבחי' בטחון בה' כו'. ואמר אח"כ אהבת כלולותיך, זהו מדרגה היותר גבוה, שזהו כמ"ש שמעי בת וראי שכחי עמך ובית אביך⁷⁰. היינו לשכוח על כל ההרגלי' והתענוגי', כ"א להיות בבחי' כלה, הוא בחי' כליון ותשוקה לה', שז"ע אהבת כלולותיך כו'. וזהו ע"י שהלכו בארץ לא זרועה, שיש בזה ב' פי'. הא' לא זרועה קאי על מל"ת, שז"ע בחי' אתכפי' שלא תעשה. ועו"ל פי' לא זרועה, ששם זרוע בחי' לא, היינו בחי' אתהפכא כו'. שענין ציווי הלי"ת, מכלל שבלא הציווי הם בגדר עשי', שמתאוה להם. אבל לפי' הב', לא זרוע ששם זרוע בחי' לא, שאין לו רצון כלל בזה, כי כבר נתהפך מחשוכה⁷¹ לנהורא כו'. ועי"ז הוא קדש ישראל לה⁷², קדש מלה בגרמי⁷³, הוא בחי' מעין מבית הוי' הנ"ל, שע"ז והשקה את נחל השטים, שיתהפך מבחי' שטות דלעו"ז • להיות בבחי' שטות דקדושה, בחי' פתי עב

יאימין⁷⁴ כנ"ל.

(69) שבמצרים היו שקועין במ"ט שע"ט : נסמן לעיל פכ"ז.

(70) שמעי בת וראי שכחי עמך ובית אביך : תהלים מה, יא בדילוג. ושם : ושכחי. וכ"ה בהוצאה הקודמת. בבון 1825 כפננים. ראה גם תו"א מקץ לו, ג. מאמרי אדה"ז תקס"ה ח"א ע' קכד וע' קכו. מאמרי אדה"א בראשית ע' שמג. במדבר ח"ה ע' א'תתשכא. סה"מ תרכ"ז ע' שכא. תרמ"ב ע' תב.

(71) מחשוכה לנהורא : ראה לעיל ע' תמ הערה 590.

(72) קדש מלה בגרמי : זהר אמור צד, ב.
(73) פתי יאמין : משלי יד, טו. ראה גם לעיל פמ"א. פמ"ב.

(61) כי הוא הנותן לך כח לעשות חיל : עקב ח, יח.

(62) מכלכל חיים כלי בתוך כלי : נוסח שמו"ע. ראה תו"א מקץ לו, ב. מג"א קכג, א. סידור שער החנוכה רעח, ד. מאמרי אדה"ז תקס"ה ח"א ע' קכה. ח"ב ע' תתקיא.

(63) זכרתי לך חסד נעוריך : ירמ' ב, ב.
(64) בנש"י . . שנק' בשם בת : ראה זהר שמות יא, סע"א. סבא משפטים צה, א. ויקרא ז, א.

(65) וגם צידה לא עשו להם : בא יב, לט.
(66) זכרנו את הדגה : בהעלותך יא, ה.
(67) בשבתינו על סיר הבשר : בשלח טז,

ג.

(68) והמן ה' הולך בכ"י : שם פסוק ד.

קיצור. ע"ז והשקה נחל השטים ל' שטות. שטו העם פיזור הנפש. להיות בבחי' פתי יאמין. ע"י אתכפיא ואתהפכא, חסד נעורייך אהבת כלליות, ע"י לכתך אחרי בארץ⁷⁴ לא זרוע, כפי ב' הפירושי, וע"ז קדש ישראל בחי' מעיין הנ"ל.

ש"פ מטור"מ ל"ז

(מט) ובכ"ז יובן ענין מ"ש והשקה את נחלי השטים⁷⁵, אומרו נחל השטים ולא שטים עצמו, דפי' נחל השטים היינו בחי' התפשטות מבחי' שטים. והענין הוא כמשנ"ת במ"א⁷⁶ והובא קצת מזה לעיל ג"כ⁷⁷, אשר עצם כח המתאווה איננו רע כלל, כי איננו מוכרח אשר בכח המתאווה הלזה יתאווה תאוות גשמי דוקא, וכ"ש שיתלבש כח המתאווה הלזה בציוור רע כ"כ שיהי' מדברים האסורים ע"פ דרכי וחוקי התורה. אלא שבחי' כח המתאווה הוא כח כללי להתאוות תאוה, שיומשך רצונו בגילוי מדותיו לאיזה דבר יהי' מה שיהי', ולא מוגבל בציוור רע כלל. ויכול להיות שבכח המתאווה הלזה יתאווה להיות בבחי' רצוא ותשוקה לאלקות וכמ"ש ואהבת את הוי' אלקיך בכל לבבך⁷⁸ וארז"ל בשני יצירך⁷⁹ שגם היצה"ר שהוא מקור התאוות רעות כו', שה"ה הוא המסית ומדיח והמקור לכל מיני רע בפועל, ועכ"ז יכולים להפכו שיהי' גם הוא בבחי' ואהבת. והיינו מפני כי עצם כח המתאווה איננו בבחי' ציוור רע כלל, כ"א כח כללי להתאוות תאוה שיחפץ באיזה דבר שיתיישר⁸⁰ בעיניו, שטוב לפניו הדבר ההיא⁸¹. ולכן כאשר יתבונן בטיב⁸² שכלו איך כי הוא ית' הוא חיי החיים⁸³, ע"ז יבא לבחי' ואהבת. והיינו כמו שהוא אוהב חיי נפשו, כן כשיתבונן שהוא ית' הוא חיי החיים יאהוב ויחפץ לדבקה בו ית', ולאשתאבא בגופא דמלכא⁸⁴. וזהו ואהבת כו' בכל לבבך

(74) כלליות . . אחרי בארץ: כ"ה גם בהוצאה הקודמת . . שם: אחרי במדבר בארץ. בבן 1825 כפנים.

סע"ג ואילך. ר"ה סא, סע"ג ואילך. (4) והובא קצת מזה לעיל ג"כ: ראה רפמ"ב. לעיל בח"א ע' רלא. וש"נ.

(5) ואהבת את הוי' אלקיך בכל לבבך :

ואתחנן ו, ה.

(6) בכל לבבך . . בשני יצירך: ואתחנן ו, ה ובספרי שם. ברכות נד, א במשנה. ראה לעיל פ"ז. וש"נ.

(7) שה"ה הוא: כ"ה גם בהוצאה הקודמת.

(8) שיתיישר: כ"ה בהוצאה הקודמת.

(9) ההיא: בהוצאה הקודמת: ההוא.

(10) בטיב: בהוצאה הקודמת: בטוב.

(11) חיי החיים: יומא עא, א. ראה גם תניא פמ"ד סג, א.

(12) ולאשתאבא בגופא דמלכא: זהר ויחי

(1) ובכ"ז יובן ענין מ"ש והשקה את נחל : מכאן מתחיל מאמר הי"ט מהמשך הכולל פרקים מט"נא.

בעת אמירת הדרוש הפתיחה היתה: ואהבת את ה"א. — ראה להלן הנחת כ"ק אדמו"ר מהורש"ב ע' תתמו. גם התאריך כאן נעתק משם.

ראה עוד ע"ד המאמר ברשימת המאמרים שבסוף הספר.

(2) והשקה את נחל השטים: יואל ד, יח.

(3) כמשנ"ת במ"א: ראה לקו"ת חוקת נו,

כו', שגם היצה"ר יתהפך לאהוב אותו ית' כו'. וכאשר נשכיל כשצריכים להפוך בחי' ומדריגת הרע, שכבר נצטייר בהם ציור רע דעבירה בפו"מ, או גם בחי' התאוות רעות שכבר נצטיירו בציור רע, הגם¹³ כי לא הגיעו לידי פועל לעשותם בפו"מ. עכ"ז מאחר שכבר נצטיירו בציור רע במחשבתו ובהרהורי דלבא, הנה בחי' ציור הרע הזה א"א להעלותו כלל וכלל כי לא יגורך רע¹⁴ כלל, וצריכים לבערו מן העולם לגמרי כו'. וז"ע שריפת הפרה ששורפי' אותה עד שנעשית אפר¹⁵ לגמרי, והיינו שנסתר כל¹⁶ הציור הקדום שהי' לה לגמרי, כ"א נשאר ממנו רק יסוד העפר, שמרמז על¹⁷ עצם כח המתאוה עצמו, שכח זה איננו בבחי' רע כלל. כ"א החוטא הוא שמצייר בו ציור רע, ולכן כאשר הסירו את הציור הרע לגמרי, ולא נשאר רק בחי' כח המתאוה עצמו, אז יכולים להפכו להיות בבחי' כליון האהבה¹⁸ והתשוקה לדבקה¹⁹ בו¹⁸ ית', וללכת בדרכיו ולשמור חוקיו²⁰ ומצותיו אשר ציונו כו'. וזהו"ע אומרו נחל השטים, שטים הוא בחי' שטות²¹, אבל הנה בחי' שטות זה יכול להיות בחי' שטות דקדושה בחי' פתי יאמין וכנ"ל באורך²². אבל מה שעושה שטות דלעו"ז, היינו • שמצייר בבחי' שטות זה ציור עג רע, עד שבחי' שטות זה יכול לכסות על האמת כמארז"ל אין אדם עובר עבירה אא"כ נכנס בו רוח שטות²³. ואפי' אם לא נפל כ"כ בעומק רע לעשות עבירה בפו"מ ח"ו, אלא שהולך בהרהורי דבר עבירה שקשי' מעבירה²⁴. והיינו מפני כי המח' היא לבוש הפנימי ומלביש השכל בלבושי' צואים, ומזה נוכל להבין איך שצריכי' לשמור את המח' שלא ילך במחשבות דברי' בטלי', וכ"ש בהרהורי מ"ש²⁵ אפי' מ"ש טבעי²⁶, וכל מ"ש שהאדם ממשיך עליו שזהו אסקופה הנדרסת²⁷ לכל מיני רע ח"ו. וכ"ז הוא בכלל בחי' השטות שמשטה אי"ע כמו המ"ש שמדמה שכן הוא כפי מחשבתו כו', ובאמת הוא שקר מוחלט לגמרי, ורואה אח"כ בחוש שלא

21) שטים הוא בחי' שטות: ראה סנהדרין קו, א. ספרי ר"פ בלק. במדבר פ"כ, כב. תנחומא בלק טז. לעיל פט"ל.

22) פתי יאמין וכנ"ל באורך: משלי יד, טו. לעיל פמ"א. פמ"ב.

23) אין אדם עובר עבירה . . רוח שטות: ראה לעיל פט"ל. וש"נ.

24) בהרהורי דבר עבירה שקשי' מעבירה: ראה יומא כט, רע"א. ראה בסוף הספר במילואים.

25) מ"ש = מרה שחורה.

26) טבעי: בהוצאה הקודמת: הטבעי. בכרך 1825 כפפנים.

27) אסקופה הנדרסת: לשון הגמרא — ערובין צח, א. ראה גם בענין אסקופה הנדרסת מאמרי אדה"א נ"ך ע' לא. וש"נ.

ריז, ב. ראה גם מאמרי אדה"א ויקרא ח"א ע' מה. וש"נ. סה"מ תר"ם ח"א ע' צו. וש"נ.

13) הגם: בהוצאה הקודמת ליתא. בכרך 1825 כפפנים.

14) כי לא יגורך רע: תהלים ה, ה — בדילוג.

15) שריפת הפרה . . אפר: חוקת יט, ה. ט.

16) כל: בהוצאה הקודמת: כו'. בכרך 1825 כפפנים.

17) על: בהוצאה הקודמת ליתא. בכרך 1825 כפפנים.

18) האהבה . . לדבקה בו: ע"פ נצבים ל, כ.

19) לדבקה: בהוצאה הקודמת: ולדבקה.

בכרך 1825 כפפנים.

20) וללכת בדרכיו ולשמור חוקיו ומצותיו:

תבוא כו, יז.

כן הוא, וא"כ מובן איך שהשטו אותו לסור מדרך הישר ולחשוב מחשבות הדוקרות ומאבדים ח"ו הנפש וגם חיי הגוף בגשמיות ג"כ. וז"ע נחל השטים היינו להתפשטות מבחי' שטים, הוא מה שנתפשט להלביש בחי' עצם השטות שהוא בקדושה כנ"ל, בלבושי' צואים המאבדים ח"ו הנפש והגוף. וכל מעשיו אפי' עשיית המצות כשעושה אותם, והוא מלא הרהורים רעים או מיני מ"ש המבלבלי' מוחו ותופסים כל לבו, הרי עשייתו שעושה הוא כלאחר יד לגמרי. כי הוא בלא מוח ולב. כלל, ולכן לפעמים שאינו זוכר כלל שעשה א"ל, שלפעמים נופל אצלו ספיקות בהעשי', והיינו מפני כי העשי' הוא בלא מוח ולב. ומלבד שהם בלא מוח ולב, הנה בהיותו מלוכש בתאוה או במ"ש או אפי' מח"ז דהבלי העוה"ז, הרי המוח והלב טרודים שזהו עוד בלכול להעשי' כו'. ולכן כל איש אשר נגע יראת ה' בלבבו, יראה להסיר כל מיני מחשבות דבר רע וכל מיני מ"ש ומח"ז קודם התפלה והתורה, בכדי שיהי' תפלתו ולימוד תורתו בלב ומוח כו' לדבקה בו ית' ואו"ס חיי החיים כו'.

קיצור. ענין נחל השטים הוא התפשטות בחי' השטות, משטות דקדושה לשטות דלעו"ז, ע"ד ציור הרע שצריכים לבערו, כן בחי' נחל השטים צריכים להסיר קודם התפלה והתורה כו'.

(נר"ו) **ובזה** יובן²⁸ ג"כ ענין שייכות והשקה את נחל השטים למעיין דוקא, ולכן כאשר ומעיין מבית ה' יוצא אזי והשקה גם את בחי' נחל הוא בחי' ההתפשטות, שהוא בחי' הציור שעושה ברשעו בבחי' השטות עד שיהי' שטות גם כנ"ל. בהיות ידוע כי כל אורך ורוחב התפשטות הנהר הוא ממקורו ושרשו דוקא, וז"ע שארז"ל נהרא מכיפא²⁹ מיברך, פי' מכיפא²⁹ היינו משרשו ומקורו, שכל בחי' וענין הברכה הוא ממקורו ושרשו כו'. ויובן ממה שאנו רואים שעיקר לידת והתהוות המדות הוא מבחי' השכל, שכאשר מתבונן בשכלו שטוב לפניו הדבר ההוא אזי תומ"י מתאוה תאוה להשיג הדבר ההיא³⁰. אשר בזה מתורץ ענין מ"ש ואהבת את הוי"ו³¹ דלכא' איך שייך ציווי על מדה שבלב³², אלא שהציווי הוא על ההתבוננות³³, וכאשר יתבונן הדק היטב בטיב³⁴ שכלו אזי • ממילא יולד המדה כו'. ועכ"ז הרי אנו רואים שהמדות הם חזקים יותר כשהם יוצאים מהעלם אל הגילוי מכמו שהם בשכל, שאז עד"מ גם אם לא יוכשר בעיניו עשיית הדבר

עד

- (28) ובזה יובן: להבא להלן ראה לקו"ת שה"ש לט, א ואילך.
(29) נהרא מכיפא מיברך: שבת סה, ב. וש"נ. ראה גם לעיל בח"א המשך אלה תולדות נח ספ"ג. ובהנחה שם. לקו"ת שה"ש כאן לט, א ואילך. אמ"ב שער התפילין קכא, סע"ג ואילך.
(30) אזי . . ההיא: בהוצאה הקודמת: אז . .
(31) ואהבת את הוי": ואתחנן ו, ה.
(32) איך שייך ציווי על מדה שבלב: ראה גם לעיל בח"א המשך ואלה תולדות יצחק רפ"ב. וש"נ.
(33) שהציווי הוא על ההתבוננות: ראה גם תו"א תשא פו, ג"ד.
(34) בטיב: בהוצאה הקודמת: בטוב. בכרך 1825 כפפנים.

ההוא

שעושה פלוני, עכ"ז אין זה כ"א קפידא במוח לבד שמקפיד מדוע יעשה פלוני ככה כו', אבל מדה שבלב הוא באו"א לגמרי שנעשה מלא כעס על זולתו העושה נגד רצונו וחפצו, שענין הכעס הוא בתוקף יותר הרבה מבחי' הקפידא שבמוח כו'. ונמצא הגם כי שרש המדה הוא מהמוח, עכ"ז כשיוצא מהעלם אל הגילוי הוא חזק יותר הרבה מכמו שהוא במוח שהוא מקורו כו', ועכ"ז גם יציאתו לידי פועל בגילוי ה"ה ג"כ מהמוחין, שהרי לא יכעוס כ"א כשלא יוכשר בעיניו ענין עשיית הדבר שעושה זולתו כו'. ועד"ז יובן ענין בחי' התפשטות הנהר, הגם שהוא הרבה יותר³⁵ נגד בחי' קיצור נביעת המעיין, עכ"ז כל תגבורתו בבחי' ההתפשטות הוא מהמעין שהוא מקורו, כמו שהתפשטות הכעס הוא מפני שלא הוכשר בשכלו, וכל שלא יוכשר אצלו כפי מה ששופע בשכלו יתרבה הכעס, ועד"ז הוא במעיין כו'. וכמו"כ יובן בנמשל ברוחניות שכל אורך ורוחב ההשגה הוא לפ"ע בחי' הבריקה וסקירת השכל אם רב או מעט הוא כו', כי ההתפשטות בא מהמקור³⁶ דוקא כו'. וכמו"כ יובן בענין נחל השטים, דהנה נת"ל שדרשו רז"ל פתי יאמין זה משה³⁷, והיינו מפני כי משה הי' מבחי' מ"ה דחכ³⁸ כו', לכן דרשו עליו פסוק פתי יאמין להיותו למעלה מהשגה. וההתפשטות מבחי' פתי זה שיאמין לכל דבר והאמונה היא מקור לכל העבודה, שאז עבודתו זכה ובהירה כו', והיא עבודה שלימה כו', ושרש התפשטות זו מבחי' החכ' היא באה כו'. וזהו שאנו מברכים על המצות אשר קדשנו במצותיו שקדשנו בקדש העליון שהוא בחי' ח"ע שנק' קדש³⁹ כו', וכל הל"ת הם ב"ה⁴⁰ כנודע. ואמנם כאשר צייר ציור רע בבחי' השטות דקדושה הנ"ל, ונתפשט בבחי' שטות דלעו"ז עד שהשטות מכסה על האמת, ואפי' כשלא בא לידי פועל כ"א רק הרהור עבירה, ה"ה קשי"י⁴¹ מעבירה⁴² שמלפפי' ומטנפים מוחו כנ"ל, ומקשים ומאטם הלב עד שנעשה לבו כלב האבן⁴³, או כשהולך מבולבל במח"ז ומיני מ"ש כו' כנ"ל. אזי אין שום עצה כ"א להעביר הרע לגמרי, ומה שנבלע בו מבחי' הקדושה יתעלה כ"א ע"י בחי' המעיין שהוא מקור כל ההתפשטות בקדושה, וממילא מתעלה גם הניצוץ דקדושה שנבלע ברעיונותיו אשר לא טובים הם כו'. ולכן כאשר המעיין מבית הוי' יוצא אז יתפרץ המעיין על כל גדודותיו⁴⁴ עד שישקה גם את נחל השטים כו'. ונמצא לפ"ז ענין מבית הוי' יוצא אינו שבכדי שישקה את נחל השטים צ"ל שהמעין מבית ה' יוצא דוקא, אבל המעיין בעצם א"י להשקות את נחל השטים⁴⁴,

כ"ק אדמו"ר מהורש"ב ע' תתמה. וש"נ.
41 קש"י: בהוצאה הקודמת: קשה. בבוך

1825 כבפנים.

42 כלב האבן: יחזקאל יא, יט. לו, כו.

43 גדודותיו: ראה לעיל ע' תמ הערה 33.

44 המעיין בעצם א"י להשקות. . השטים:
ראה לעיל פמ"ה. לקמן בהנחות כ"ק אדמו"ר
מהורש"ב ע' תתמג.

35 יותר: בבוך 1825 ובהוצאה הקודמת
ליתא.

36 מהמקור: בהוצאה הקודמת: ממקור.

37 נת"ל. . פתי יאמין זה משה: שמור
רפ"ג. לעיל פמ"ב.

38 משה. . מ"ה דחכ': ראה גם לעיל
ספל"ג. פל"ז.

39 ח"ע שנק' קדש: ראה לעיל פכ"ו. וש"נ.

40 הל"ת הם ב"ה: ראה לקמן בהנחות

(45) ועצם הרע בהכרח שיעבור מן הארץ :
ראה זכר'י יג, ב.
(46) כלי חרס שבירתו זהו תקנתו: ראה
כלים פ"ב, מ"א.
(47) גידודותיו: ראה לעיל ע' תמ הערה 33.
(48) יתפשט: בהוצאה הקודמת: נתפשט.
(49) שפיטת: כ"ה גם בהוצאה הקודמת.
(50) שט' . . שטו העם ולקטו: בהעלותך יא,
ח. ראה לעיל פמ"י, פמ"ח.
(51) המ' מצמיח' כל מיני תענוג: ראה
תנ"א פ"א.
(52) זיקא דמקמי מישראל וזיקא דבתר
מישראל: ראה תענית ג, ב. מאמרי אדה"ז
תקס"ט ע' רכו ואילך. אמרי בינה שער הק"ש
ל, ג. תו"ח בראשית מב, סע"ג. המשך מים
רבים תרל"ו פק"ה ואילך.
(53) באחאב . . ואתנה מטר: מל"א יח, א.
(54) וגילוי: בהוצאה הקודמת: גילוי. בכור
1825 ככפנים.
(55) ונהר יוצא מעדן להשקות את הגן :
בראשית ב, י.
(56) ממח: בהוצאה הקודמת: מה.

שזה עצמו שיומשך בחי' הענג בדברי' הגשמי' הנה זה עצמו הוא בחי' פירוד כו'. אך כשאוכל לש"ש בבחי' ביטול היש עכ"פ, ובהעדר הענג מגשם הדבר, כ"א כדי הצטרפותו להחיות גופו כו', וג"ז הוא בכדי שיוכל ללמוד ולהתפלל כו', ע"ז מעלה אותו מגשמיותו להיות עולה ונכלל לה'. ונמצא כי הוא מעלה אותו מבחי' השטות להיות עולה ונכלל בקדושה כי שטו הוא שם דבר הפירוד כו'.

ואמנם יש בבחי' שטות זה עוד יותר הרבה, היינו כשנמשך אחר תאוות לבו באכז"ש מכל דברי' הגשמי' שנפל בהם התענוג ולהוט אחריהם, עד שאין לו די כלל. וכטבע חומר הגס כשטועם תענוג גשמי נמשך אחריו, ע"ד שארז"ל⁵⁷ בחמר'א דפרגיתא ומיא דיומסוס⁵⁸ שאמשוך⁵⁷ אבתייהו, עד שקרא בספרא החרש הי' לבס⁵⁹, במקום החדש הזה לכם, והיינו מפני כי נעשה לבו כלב האבן, שהי' לבו אטומה מלקבל דבר חכ' כו'. ונמצא כי זהו שטות גדול עד שאיבדה החכמה לגמרי כו', והי' בתאוות היתר כעין בחי' השטות של הדבר עבירה שמכסה על האמת כנ"ל באורך, כן בחי' תאוות השטות הלזה מכסה על כל הבנת שכלו. עד שנעשה לבו אטומה מלקבל דבר חכמה שהיא לב אבן כו'. ולכן צריכי' לזהר בזה שלא יפול ברשת זו ח"ו. ומי שכבר נפל ברשת זו הפרושה על האדם, אל יאמר נואש לנפשו ח"ו, כ"א יוכל להעלותה ע"י שיחשוב עכ"פ שאוכל ומתענג ממאכל הערב בכדי שיבטיח גופו שיוכל לעבוד את הבורא בתורה ותפילה כו'. וכח זה שמקבל א"ע⁶⁰ שבכח האכילה הלזו יאכל וישתה היא היא תתן כוחה לו, שע"י שילמוד תורה ויתפלל בכוונה ע"ז יסור לבו מדרכי התענוגי' ומרוח עוית הלזה, שלא ירצה כלל בתענוגי' אלו הגשמי' וכי"ש שלא ימשך אחריהם ח"ו. כי אור דוחה חשך, וכמשל כשמדליקי' הנר בבית אפל נעשה אורה בכל הבית, ולכאוי' אן הלך החושך, אך כי האור דוחה את החשך ועקבותיו לא נודעו כלל אן הלכו. כן ע"י אור התורה ודביקת⁶¹ התפילה יסורו מלבו דברי' המחשיכי' והי' כלא היו כלל. וזהו ג"כ ענין ומעין מבית הוי', דהנה התורה נמשל⁶² למי' כמ"ש הוי כל צמא לכו למי⁶³, וכמו המעיין כשהולך טיף טיף, הגם שהוא דבר רך, עכ"ז עושה רושם גם באבן⁶⁴

60 א"ע: בהוצאה הקודמת: ע"ע.

61 ודביקת: בהוצאה הקודמת: ודביקות.

62 הי' . . נמשלו: בהוצאה הקודמת: הי' . . נמשלה.

63 התורה . . הוי כל צמא לכו למי: ישעי'

נה, א. ראה סוכה נב, ב. קדושין, ל. ב. תענית ז, א.

64 טיף טיף . . רושם גם באבן: ראה אדר"ג פ"ו, ב.

57 שארז"ל . . דיומסוס שאמשוך: בהוצאה

הקודמת: משארז"ל . . דיומסוס שאמשוך.

58 בחמר'א דפרגיתא ומיא דיומסוס: ראה

שבת קמז, ב. סה"מ תרל"א ח"א ס"ע רסא ואילך.

59 החרש הי' לבס: ראה אוה"ת בא ע' רעו.

כרך ח ע' ביתתקי. סה"מ תרכ"ו ע' ל ואילך.

תרל"א שבהערה שלפנ"ו. תרל"ד ע' קסד.

סה"מ תר"ם ח"ב ע' תקמט. תש"ט ע' 15. אגרות קודש כ"ק אדמו"ר מהורש"ב ח"א ע' פג.

שהוא בעצם קשה, כן ד"ת חוקקי' לבו של אדם, והיינו לחקוק את לב האבן שבו שישב לה' בכל לבבו. וכמו שהמעין יוצא טיף כן ד"ת הם הלכות הלכות, והיום לומד הלכה א' ולמחר ב'⁶⁵ עד שמקבץ הרבה כו'. ואמנם לע"ל ומעין התורה מבית הוי' יוצא כמ"ש ולא ילמדו איש את רעהו כי כולם ידעו אותי⁶⁶, והיינו ע"י שאני הוי' מלמדך להועיל⁶⁷ כו', גם עכשיו כו', ע' מזה בד"ה ושנתם בסופו⁶⁸, אזי והשקה גם את נחל השטי' פי' והשקה להיות כי כולה משקה⁶⁹ שגם בחי' התענוגי' הגשמי' יהי⁷⁰ כולם לה' כו'.

קיצור. עי"ל נחל השטי' מל' שטו פי' נפרד. והיינו כי מי' מצמיחי' כל מיני תענוג, והיינו בחי' תענוגי' גשמי' הנפרדי' וצרכי' להעלותם, ומכ"ש בחי' ההתפשטות שעושה במה שרודף אחריהם, כעין אימשך אבתרייהו כו'. וזהו ע"י התו' ותפי' וזהו ומעין מבית ה' יוצא כו'.

בס"ד פ' דברי' ל"ז

(נב) **ועפ"ז** יובן מ"ש (ירמי' לא י"ד) כה אמר ה' קול ברמה נשמע' בכי' תמרורים רחל מבכה כו', מאנה כו', וכת' אח"כ כה כו' מנעי קולך מבכי ועיניך מדמעה כי יש שכר לפעולתך³ כו', ויש תקוה לאחריתך⁴ כו'. וברש"י הביא בשם מ"א שהלכו אבות' ואמהות לפייס את הקב"ה על שהעמיד מנשה דמות בהיכל ולא נתפייס, נכנסה רחל אמרה לפניו רבש"ע רחמי מי מרובים רחמיך או רחמי ב"ו הוי' אומר רחמיך מרובי', והלא אני הכנסתי צרתי כו' כו' ולא די ששתקתי אלא שמסרתי לה סימני, אף אתה אם הכניסו בניך צרתך כו', א"ל יפה

בעת אמירת הדרוש הפתיחה היתה: כה אמר ה' קול ברמה נשמע – ראה להלן הנחת כ"ק אדמו"ר מהורש"ב ע' תתנ. גם התאריך כאן נעתק משם.

ראה עוד ע"ד המאמר ברשימת המאמרים שבסוף הספר.

(2) נשמע בכי' בירמי' שם: נשמע נהי בכי'.

(3) כה כו' מנעי קולך מבכי ועיניך מדמעה כי יש שכר לפעולתך: שם פסוק טו.

(4) ויש תקוה לאחריתך: שם פסוק טז.

(5) וברש"י . . בשם מ"א שהלכו אבות: ירמי'

שם. ראה פתיחתא דאיכ"ר סו"ס כד. וראה גם רד"ק ירמי' שם. מובא גם ברש"י אבות פ"ג, מ"ב בשינויים.

(6) כו': בהוצאה הקודמת ליתא.

(65) והיום לומד הלכה א' ולמחר ב': ראה מדרש תהלים פ"א, ב.

(66) ולא ילמדו . . רעיהו [בהוצאה הקודמת: רעהו] כי כולם ידעו אותי: ירמי' לא, לג – בדילוגים.

(67) שאני הוי' מלמדך להועיל: ע"פ ישעי' מח, יז.

(68) בד"ה ושנתם בסופו: ראה גם אוה"ת ואתחנן ע' רסט.

(69) שם כולה משקה: לך יג, י.

(70) יהי': בהוצאה הקודמת: יהיו.

(1) ועפ"ז . . קול ברמה נשמע: מכאן מתחיל מאמר העשרים מההמשך הכולל פרקים נב"ד.

למאמר זה ראה סה"מ תרכ"ז ע' שעז ואילך.

למדת כו'. ונמצא כי ע"י טענותי התעוררה בחי' רחמיך כו' שהם בחי' ר"ר. ולהבין ענין רב כוחה כ"כ לעורר בחי' ר"ר הנ"ל, הנה בתחילת בא יעקב ללבן שהי' בשביל ליקח את רחל כמ"ש וקח לך אשה מבנות לבן, וכתבי' אעבדך שבע שנים ברחל בתך הקטנה⁹. וכששאל יעקב מרועי חרון על לבן א"ל הידעתם את לבן בן נחור¹⁰, וארז"ל במד"ר ובילקוט ע"י הידעתם מי שהוא¹¹ מלבן¹² עוונותיהם של ישראל, באיזה זכות והנה • רחל בתו באה¹³ שנא' קול ברמה נשמע כו'. מובן עז שע"י קול רחל נתעורר בחי' יגמדה"ר שמשם נמשך סליחות עוונות, שז"ע שאמרו מי שהוא מלבן עוונותיהם ש"י כו'. ואמנם לפ"ז צ"ל מ"ש וישא את קולו ויבך¹⁴ שפי' בסש"ב פמ"ה¹⁵ וז"ל וזש"ה¹⁶ וישק יעקב לרחל וישא את קולו ויבך¹⁷, כי רחל היא כנס"י¹⁸ מקור כל הנשמות, ויעקב במדתו העליונה שהיא מדה"ר¹⁹ שבאצילות הוא המעורר ר"ר עלי', וישא את קולו למעלה למקור הרחמי' העליוני' הנק' אב הרחמים ומקורם (וכמ"ש במ"א בענין אב הרחמי' ואב הרחמן)²⁰, שאב הרחמן הוא בחי' הרחמי' שבסדר ההשתלשלות, אבל אב הרחמים הוא בחי' רחמי' פשוטי' וע' בלק"ת בד"ה תקעו בחדש שופר²¹, ויבך לעורר ולהמשיך משם ר"ר על כל הנשמות ועל מקור כנס"י להעלותם²² כו' עכ"ל. ולפי משנת"ל שרחל עצמו מעורר ר"ר שמשם נמשך ללבן עוונותיהם ש"י, וא"כ מהו שיעקב בעל עולם האצ"י דוקא הגביה קולו דוקא לעורר ר"ר כו'.

ויובן בהקדם שרש ענין הבכיה, הנה גם בתחילת בריאות העולם²³ מצינו ג"כ שהי' בבכי' דכתי' יהי רקיע ויהי מבדיל בין מים למים²⁴, וארז"ל שמ"ת לא

-
- (7) הנ"ל: בהוצאה הקודמת ליתא.
 (8) וקח לך אשה מבנות לבן: ע"פ תולדות כת, ב.
 (9) אעבדך שבע שנים ברחל בתך הקטנה: ויצא כט, יח.
 (10) הידעתם את לבן בן נחור: ויצא כט, ה.
 (11) לבן . . שהוא מלבן עוונותיהם של ישראל: ראה גם לעיל בח"א ד"ה ויהי לי שור וחמור פ"ג.
 (12) במד"ר ובילקוט . . מי שהוא מלבן: ראה ב"ר פ"ע, י. ילקוט שמעוני ויצא שם (רמז ככג).
 (13) והנה רחל בתו באה: ויצא כט, ו.
 (14) וישא את קולו ויבך: צוין בסמוך.
 (15) בסש"ב פמ"ה: מובא גם בסה"מ תרכ"ז כאן ע' שפא ללא החצע"ג. וש"נ.
 (16) וזש"ה: בהוצאה הקודמת: וזש"ה"כ.
 (17) וישק יעקב לרחל וישא את קולו ויבך: ויצא כט, יא.
 (18) רחל היא כנס"י: ראה ב"ר פ"ע"א, ב.
 (19) ויעקב . . מדה"ר: ראה זהר לך פז, ב. מאמרי אדה"א בראשית ע' קנו. וש"נ.
 (20) בענין אב הרחמי' ואב הרחמן: בסה"מ תרל"ח ס"ע רכ ואילך מציין: וע' בלק"ת בד"ה שיר המעלות ממעמקי' פ"ב [סכ, סע"ד] מענין ב' בחי' רחמים אלו. ראה גם סה"מ תר"ם ח"א ע' רפה. וש"נ.
 (21) בלק"ת בד"ה תקעו בחדש שופר: אולי הכוונה בהציון להמובא לעיל בפנים: ויעקב .. המעורר ר"ר עלי' ללק"ת ר"ה נד, ב — ראה אוה"ת נ"ך כרך ב ע' נג.
 (22) להעלותם: בהוצאה הקודמת ובתניא: להעלות.
 (23) בריאות העולם: ראה לעיל ע' תלח הערה 9.
 (24) יהי רקיע ויהי מבדיל בין מים למים: בראשית א, ו — בדילוג.

נפרדו ממים עליוני' אלא בבכיה²⁵. וגם אחר שכבר נפרדו ארז'ל מ"ת בוכים אנן בעינן למהוי קדם מלכא²⁶, היינו כמו קודם שנפרדו כו'. והענין הוא שבתחילה היו מים במים²⁷, היינו שמים עליונים ומ"ת שעכשיו יש רקיע המבדיל בניהם²⁸ והם רחוקי' זמ"ז בפעולתם, שזהו עצמו מפריד בניהם²⁸ מאד, ה' תחילה שניהם יחד מעורבים זב"ז כו'. וממילא מובן אשר קדם הפרדס לא היו מ"ע בתכלית העילוי כ"כ, וגם מ"ת לא הי' פחותי' במעלה כ"כ נגדם. כ"א לאחר שכבר נפרדו, דוקא אז נתעלו מ"ע בתכלית הדקות והרוחניות, להיות ע"י בחי' מקור ההשפעה בג"ע כמ"ש ונהר יוצא מעדן להשקות את הג'ן³⁰ בחי' גן סדרים דאורייתא³¹ כו'. ומ"ת ירדו להיות מקור כל הצמחים הגשמי', שבהם מלוכש ענג הגשמי שאינו בערך ויחוס וסוג ענג הנשמות שמתענגי' מענג העליון שבג"ע כו'. והנה שרש ב' בחי' מי³² אלו נא' עליהם שא' ר"ע כשתגיע לאבני שיש טהור א"ת מים מים³³, שאיתא בזו"א דך' ע"ב שהם ב' יודין שבאות אלה, שהם בחי' ח"ע וח"ת. וז"ע ג"כ בראשית ב' בחי' ראשית³⁴, היינו ראשית חכ' עילאה דאצי', וראשית ח"ת³⁵ שמקור לבי"ע כו'. ואמנם בהיותם מעורבי' יחד זהו כמו שח"ת כלולה בח"ע דאצי', ע"ד שע' שנין דדוד³⁶ הי' כלולי' באדה"ר. וכמו אותיות הדיבור בהיותם כלולי' עדיין בשכל כמ"ש במ"א ע' באגה"ק ד"ה ויעש דוד שם³⁸, ובסש"ב ח"ב פי"א ובבה"ז פ' פנחס³⁹, וגם כמו באות יו"ד כלולי' גם אותיות ו"ד⁴⁰ שהם אותיות המילוי דיו"ד, וה"ה ג"כ עולי' מספר יו"ד.

קיצור. להבין ענין התעוררות ר"ר דרחל, וגם לפ"ז למה צריכה ליעקב שישא קולו דוקא. יובן בהקדם ענין יהי רקיע ויהי מבדיל, שע"י ההבדלה

(32) ב' בחי' מי: ראה תו"א יתרו עג, סע"ד. מאמרי אדה"ז תקס"ד ע' צרצו. אוה"ת בשלח ע' תפ"תפא.

(33) שא' ר"ע כשתגיע [בהוצאה הקודמת: כשתגיעו] . . מים מים: ראה חגיגה יד, ב.

(34) בראשית ב' בחי' ראשית: זהו בראשית כט, רע"ב. ל. א. בהערה הבאה. ועוד.

(35) בראשית . . חכ' עילאה . . ח"ת: ראה זהו בראשית לא, ב. אור החמה שם.

(36) שע' שנין דוד היו כלולי' באדה"ר: ראה ילקוט שמעוני בראשית ה, א רמז מא (ירושלים תשל"ג) ע' 142. וש"נ. מאמרי אדה"א

דברים ח"א ע' ריד. וש"נ.

(37) היו: בהוצאה הקודמת: ה"ה.

(38) באגה"ק ד"ה ויעש דוד שם: ס"ה.

(39) ובבה"ז פ' פנחס: ראה שם קל, סע"ג.ד.

(40) באות יו"ד כלולי' גם אותיות ו"ד: ראה

הנסמן בסה"מ תרכ"ז ע' שעת.

(25) שמ"ת לא נפרדו ממים עליוני' אלא בבכיה: לקמן בהנחת כ"ק אדמור" מהורש"ב: "בגמ' ובמדרש". ראה ב"ר פ"ה, ד.

(26) מ"ת בוכים אנן בעינן למהוי קדם מלכא: ראה תו"א ת"ה יט, ב. הנסמן במאמרי אדה"א בראשית ע' קג: סה"מ תר"ם ח"א ע' עו.

(27) שבתחילה היו [בהוצאה הקודמת: היו] מים במים: ראה ב"ר פ"ה, ב. לעיל בח"א המשך אלה תולדות נח ספ"א. וש"נ.

(28) בניהם: בהוצאה הקודמת: ביניהם. אמנם בכ"מ בכתבי כ"ק אדמור" מהר"ש הוא ככפנים.

(29) ה"י: בהוצאה הקודמת: היו.

(30) ונהר יוצא מעדן להשקות את הג'ן: בראשית ב, י.

(31) גן סדרים דאורייתא: ראה זהו מדרש הנעלם וירא קד, ב. מאמרי אדה"א דברים ח"ד ע' אירג. וש"נ.

נתעלו מ"ע ומ"ת ירדו. וקודם ההבדלה ה' מ' במי' ע"ד ע' שנים דוד באדה"ר, ודיבור בחכ' ואות ו"ד ביו"ד.

• (ג"ו) **ואמנם** כדי שיתהווה בריאות העולם²³ ליש ודבר כמו שהוא עכשיו עח בבחי' יש ודבר דוקא, לזה הבדיל בין מ"ע למ"ת. שמ"ע נתעלו למעלה מעלה, שהוא בחי' המשכת הענג לנשמות שיתענגו מנופת צוף ענג העליון, ומ"ת ירדו למטה, להיות מקור להצמיח בחי' התענוגי' הגשמי', אשר אם לא יזהר האדם לאכול מפרים כדבעי יכול להיות נתגשם גשם עב וגס מאד וכנ"ל⁴¹. אשר מזה עצמו מובן, שבכדי שיתהווה דבר גס כזה א"א גם מבחי' מ"ת כמו היותם מעורבים, וכנ"ל שלא ה' פחותי' במעלה אלא ע"י שירדו ממעלתם, ע"י יכולי' להיות מקור גם לעולם הנפרד הלזה, וזהו שרש ענין טעם ההבדלה כו'.

ואמנם הנה איתא במד"ר וארא פ"ב⁴² ע"פ כל אשר חפץ ה' עשה⁴³ בשוב"א⁴⁴, אע"פ שאמר השמי' שמי' לה' והארץ נתן לבנ"א⁴⁵, כשביקש ליתן את התורה ביטל הגזירה הראשונה, משל למ"ע⁴⁶ שגזר שבני סורי' לא ירדו לרומי' ובני רומי' לא יעלו לסורי'⁴⁷. כך השמי' שמי' לה' והארץ נתן לבנ"א, ואח"כ ביטל הגזירה, ואני הוא המתחיל, וירד הוי' על ה"ס⁴⁸, ומשה עלה אל האלקי'⁴⁹. וא"כ הבדלה⁵⁰ שהבדיל המ"ת לא ה' כ"א עד מתן תורה לבד, אבל ע"י מ"ת שניתנה התו' למטה ששרשה מבחי' מ"ע שמעל לשמי', א"כ נעשה ההמשכה מעל השמי' למטה לארץ. ולכן ה' ע"י משה דכתי' בו כי מן המי' משיתיהו⁵¹, ששרשו ה' ג"כ מבחי' מ"ע⁵² הנ"ל, לכן ה' בכחו להוריד התורה מבחי' מ"ע למטה על הארץ כו'. ונמשך גילוי אלקות עד שהשרה שכנינו בתוכינו בב"ר ובב"ש, רק שבב"ר ה' הגילוי מבחי' ה' עילאה, ובב"ש ה' הגילוי מבחי' ה' תתאה⁵³, ועכ"ז הוא משה הוי' שם העצם⁵⁴ כו'.

(49) ומשה עלה אל האלקי': יתרו יט, ג.

במדרש שם: ואל משה אמר עלה אל ה' – משפטים כד, א.

(50) וא"כ הבדלה: בהוצאה הקודמת: ואח"כ ההבדלה.

(51) משה . . כי מן המי' משיתיהו: שמות ב,

י. (45) השמי' שמי' לה' והארץ נתן לבנ"א :

(52) משה . . מבחי' מ"ע: ראה תו"א שמות

נא, ד. תו"ח שמות מג, א. וש"נ.

(53) שבב"ר . . ה' עילאה ובב"ש . . ה'

תתאה: ראה לקו"ת ר"ה נז, ג. וש"נ. לעיל בח"א ד"ה בראשית ברא רפ"ד.

(54) שם העצם: ראה לעיל ע' תצ הע' 41.

(41) וכנ"ל: פנ"א.

(42) במד"ר וארא פ"ב: ראה שם סימן ג בשינוי. השווה לעיל בח"א ע' קצג.

(43) כל אשר חפץ ה' עשה בשוב"א: תהלים קלה, ו.

(44) בשוב"א: במדרש: וגו'.

(45) השמי' שמי' לה' והארץ נתן לבנ"א : תהלים קטו, טז.

(46) למ' . . לרומי' ובני רומי': למלך . . כ"ה בגוכתי"ק.

(47) שבני סורי' לא ירדו לרומי' ובני רומי' לא יעלו לסורי': ראה עדין בהנחה הנ"ל.

סה"מ תרל"ב ח"ב ע' תקסה.

(48) וירד הוי' על ה"ס: יתרו יט, כ.

אך הנה על חורבן במהק"ד נא' ונהר יחרב ויבש⁵⁵, יחרב בב"ר ויבש בב"ש⁵⁶, וקאי על בחי' הנהר היוצא מעדן⁵⁷ שנעשה חריבה בב"ר, ובב"ש נתיבשה לגמרי⁵⁸, כי ענין חריבה היינו שיש בה לחות עדיין, אבל ענין היבשות היינו שנתיבשה לגמרי עד שלא יש בה לחות כו'⁵⁹. וכמ"ש במבול שבתחילה נא' חרבו המי⁶⁰ ואח"כ נא' יבשה הארץ⁶¹, ולכן שם הארץ היא על היבשה כמ"ש ויקרא אלקי' ליבשה ארץ⁶². ועד"ז יובן שבחורבן ב"ר מ"מ ה' קצת גילוי, אבל בב"ש וכ"ש ע"י אריכות ההמשכה נאבד לגמרי, עד שאין חזון נפרץ⁶³ ואותיתינו לא ראינו⁶⁴ כו', שכ"ז הוא מצד עוצם⁶⁵ החשך שנמשך מצד העדר גילוי האור כו'. וע"ז הוא דכתי' במסתר' תבכה נפשי מפני גוה⁶⁶, וארז"ל מפני גאותן של ישראל שניטל מהם וניתן⁶⁷ כו', פי' וענין גאותן ש"י יש לפרשו בשני פנים, הא' על המצות, שע"י נתגאו ישראל שהם הם המקיימי' רצה"ע ב"ה. וע"י חורבן בהמק"ד נחסרו הרבה מן המצות, עד שלא נשתירו מכל הרמ"ח מ"ע⁶⁸ כ"א פ"ז מצות⁶⁹ לבד, שהרי כל מצות הקרבנות והמצות התלויות בבהמק"ד והתלויות בארץ לא יש כלל. ועו"ל גאותן ש"י, דהנה אמר בבקשתו⁷⁰ ונפלינו אני ועמך⁷¹ שז"ע גיאות להיות⁷² פלא. וגם ע"י התורה ממשיכ' בחי' הארת פנים שנמשכת מאור פניך כמ"ש כי באור פניך נתת לנו תורת חיים⁷³. ולימוד התו' שבח"ל אינו דומה כלל כמו • בהיותינו בארץ וכמארז"ל ע"פ דרשו ה' ועוזו⁷⁴ אם מבקש אתה לראות פני השכינה עסוק בתורה בארץ⁷⁵. כי ארץ היא לשון רצוא כמארז"ל למה נק' שמה ארץ שרצתה לעשות⁷⁶ כו', וכאשר מתעורר בבחי' רצוא

עט

- 55) ונהר יחרב ויבש: ישע"י יט, ה. איוב יד, יא.
 56) ונהר . . יחרב בב"ר ויבש בב"ש: ראה זהר בהקדמה ו, ב. סה"מ תר"ם ח"א ע' רנו. וש"נ.
 57) ונהר . . וקאי על . . הנהר היוצא מעדן: ראה גם סה"מ תרכ"ז ע' שעט. תרכ"ט ע' רצו. תרל"ט ח"א ע' שלזו.
 58) חריבה בב"ר ובב"ש נתיבשה לגמרי: ראה מק"מ לזהר שם ד"ה (וכרסייא קדישא) ויחרב בבית ראשון. רמ"ז ד"ה ויבש בבית ב'. סה"מ תרכ"ט ע' רצה.
 59) כו': בהוצאה הקודמת: כלל.
 60) חרבו המי: נח ח, יג.
 61) יבשה הארץ: נח ח, יד.
 62) ויקרא אלקי' ליבשה ארץ: בראשית א, י.
 63) שאין חזון נפרץ: שמו"א ג, א.
 64) ואותיתינו [בהוצאה הקודמת: ואותותינו] לא ראינו: תהלים עד, ט.
 65) עוצם: בהוצאה הקודמת: עצם.
 66) במסתר' תבכה נפשי מפני גוה: ירמ' יג, יז.
 67) מפני גאותן של ישראל שניטל מהם וניתן: חגיגה ה, ב.
 68) הרמ"ח מ"ע: מכות כג, סע"ב.
 69) פ"ז מצות: ראה גם לעיל פ"ח. וש"נ.
 70) בבקשתו: בהוצאה הקודמת: בבקשתו.
 71) ונפלינו אני ועמך: תשא לג, טז. ראה גם סה"מ תר"ם ח"ב ע' תרנ שמציין בלקו"ת בד"ה מצה זו – יב, סע"ג.
 72) להיות: בהוצאה הקודמת: להיות.
 73) כי באור פניך נתת לנו תורת חיים: ברכת שים שלום – סיום תפלת שמו"ע.
 74) דרשו ה' ועוזו: תהלים קה, ד (דכח"א טז, יא).
 75) אם מבקש אתה . . בתורה בארץ: ילקוט שמעוני תהלים שם רמז תתסב (ובזית רענן שם). מדרש תהלים (ובמהר"י כהן שם) וילקוט המכירי תהלים שם עה"פ הודו לה'.
 76) ארץ . . רצוא . . למה נק' שמה ארץ

אז ממלא תשוקתו ע"י התורה. כמובן שאינו דומה כלל מי שצמא למי שמרוה צמאנו כששותה, משא"כ אם אינו צמא כלל, והצמאון הזה פועל הארץ בעצם כו'. וענין פי' ראית השכינה ע"י התורה הוא מפני כי בתורה כתי' עוטה אור⁷⁷ כשלמה⁷⁸ שהתורה היא לבוש שדרך בה יכולי' לראות פני השכינה, ומה גם כי אורייתא וקוב"ה כולא חד⁷⁹ כו', וע' בסש"ב פ"ה שזהו יחוד נפלא שאין כמוהו כו'.

ועי"ל ענין גאותן של ישראל ע"פ מ"ש במאור"א אות ג' סעי' ג'⁸⁰ גאווה נק'⁸¹ י"ה כי גאווה היא⁸² באור"א עילאין, ושם הוא⁸³ פגם הגאווה עכ"ל. וי"ל שלכן גאווה עולה מספרו י"ה ע"ש שבי"ה היא מקום הגאווה, וגם ע"י הגיאות שהעיקר הוא במוח וגם בלב פוגמי' ביי"ה⁸⁴. והנה בד"כ התיקון ע"ז הוא בכיה שע"י שבוכה ומוריד דמעות על החסרון והעדר בחי' גילוי אור הא"ס ב"ה, שהדמעות הם מכיוון המוחין מצד העדר הגילוי, וגם הולכי' מהעינים⁸⁵ שב' בחי' אלו רומזי' למוחין עליוני', וכנודע שהראי' הוא בחכ'⁸⁵, שמהחכ' נמשך הראי' והשמיעה⁸⁶ מבינה⁸⁵. וזהו שרש ענין תיקון חצות שתיקנו לבכות ולספוד על חורבן בהמקד'⁸⁷, שהעיקר הוא לבכות בדמעות ממש⁸⁸ על העדר גילוי אור הא"ס ב"ה כו', ועי"ז מעורר בחי' עיינין עילאין⁸⁹ להיות עיני ה' אלקיך בה⁹⁰, וגם בחי' עיני ה' אל צדיקי⁹¹ כו'.

(83) הוא: שם: ליתא. וכ"ה באוה"ת תהלים ונ"ך. בסה"מ תרכ"ז כבפנים.

(84) גאווה . . י"ה . . פוגמי' ביי"ה: ראה גם סה"מ תרל"ה ח"ב ע' שח. וש"נ.

(85) מהעינים . . בחכ'. . מבינה: ראה פרדס שער עה"כ שכ"ג, פט"ז מערכת עין. מאור"א מערכת עינים אות יד.

(86) שמהחכ' . . הראי' והשמיעה מבינה: ראה לעיל רפ"ג. וש"נ.

(87) תיקון חצות . . על חורבן בהמקד': ראה שו"ע אדה"ז חא"ח מהדור"ת ס"א, ס"ב.

(88) תיקון חצות . . בדמעות ממש: ראה גם דרך חיים פ"י יג, ד. שער היחוד קיג, ב ואילך ובהנסמן במ"מ לשם. תו"ח תצוה שכה, א.

(89) עיינין עילאין: לשון זהר חדש שה"ש סא, ד.

(90) עיני ה' אלקיך בה: עקב יא, יב.

(91) עיני ה' אל צדיקי: תהלים לד, טז.

שרצתה לעשות: ראה גם לעיל בח"א ע קפח. וש"נ.

(77) בתורה כתי' עוטה אור כשלמה: ראה תו"א שמות מט, ב. מג"א צו, ד. לקר"ת אחרי כז, א"ב. שלח לט, א. שמ"ע פו, א"ב. צא, ב.

(78) עוטה אור כשלמה: תהלים קד, ב.

(79) אורייתא וקוב"ה כולא חד: מובא בתניא פ"ד ופכ"ג בשם הזהר. ראה זהר בראשית כד, א. בשלח ס, סע"א. מאמרי אדה"א ויקרא ח"א ע' רפה. וש"נ. קיצורים והערות על התניא ע' קד ואילך. אוה"ת חוקת ע' תשס – במהדורות תשנ"ח ע' תשנ"ט.

(80) במאור"א אות ג' סעי' ג': מובא גם באוה"ת תהלים (יהל אור) ע' שלט. נ"ך כרך א ע' תש. סה"מ תרכ"ז ע' שפ.

(81) נק': במאור"א שם: גי'. וכ"ה באוה"ת תהלים. באוה"ת נ"ך וסה"מ תרכ"ז כבפנים.

(82) גאווה היא: שם: הגאווה. וכ"ה באוה"ת תהלים ודבה"א. בסה"מ תרכ"ז כבפנים.

קיצור. שלהיות בה"ע⁹² זהו ע"י ההבדלה, שאז יכולי' מ"ת להיות מקור לדברי' אלו הגשמי', ואמנם במ"ת נמשך מבחי' מ"ע. אך בחורבן ב"ר וב"ש יחרב ויבש, וניטלה גיאותן ש"י, ויש בזה ג' פ"י הא' מיעוט המצות, ב' ונפלינו, ג' ע"פ מ"ש במאור"א גאון ב"ה, והיינו מה שאין השם שלם כו"⁹³, והתיקון לזה הוא תיקון חצות לבכות בדמעות דוקא, שדמעות הם מכיוון המוחין וגם יורדי' מהעינים כו', ועי"ז מעורר בחי' עיינין עילאין להיות עיני ה' אלקיך בה, וגם עיני ה' אל צדיקי' כו'.

(נד) **וזהו** דכתי' היתה לי דמעת' לחם יומם ולילה⁹⁴, ושרש הדמעות אלו הוא באמרם לי איה אלקיך⁹⁵, היינו בחי' העדר גילוי אור א"ס ב"ה. וגם י"ל איה רומז על כח"ב⁹⁶ שהאלף הוא בחי' כתר⁹⁷ י"ה הם חו"ב⁹⁸, אשר בחי' זו נמשך להיות אלקיך כמ"ש אנכי הוי' אלקיך⁹⁹, אנכי הוי' זהו כח"ב¹⁰⁰ בחי' איה, נמשך ע"י מ"ת להיות בבחי' אלקיך אלקה שלך. וכעת הגם שגם עכשיו אנו ל"ה ועיינינו ל"ה¹⁰¹, מ"מ אותינינו¹⁰² לא ראינו, ואין אתנו לא נביא ולא חוזה, ולא יודע עד מה כו', והחשך כפול ומכופל. וכ"ז הוא מפני כי אין השם שלם¹⁰² פ שאינו מאיר מבחי' י"ה בו"ה¹⁰³, וגם הוא"ו אינו מאיר • בה' תתאה, וכנודע ממ"ש בזהר ע"פ כי איננו כי אינם מבע"ל¹⁰⁴, אלא שקאי על הוא"ו דסליק לעילא ולעילא, וכ"ז הו"ע גיאותן ש"י. והתיקון לזה הוא ענין הבכיה דהנה במאור"א אות ב' בכיה¹⁰⁵ היא על חסרון אורות בינה¹⁰⁶, ולכן בכיה גימ' 107 ל"ז מילוי

- 92) בה"ע: בהוצאה הקודמת: ברה"ע = תרין רד"מ [= ריעין דלא מתפרשין].
 בריאת העולם.
 93) והיינו מה שאין השם שלם כו': לא נמצא בפנים הפרק, וראה בפרק הבא.
 94) היתה לי דמעת' לחם יומם ולילה: תהלים מב, ד.
 95) באמרם לי איה אלקיך: ע"פ המשך הכתוב שם.
 96) איה רומז על כח"ב: ראה מאור"א מערכת איה סכ"ב. סה"מ תרמ"א ע' שג. וש"נ.
 97) שהאלף הוא בחי' כתר: ראה ת"ז תמ"ט.
 מאמרי אדה"א ויקרא ח"ב ע' תרסא. וש"נ.
 98) י"ה הם חו"ב: ראה זהר אד"ז האזינו רצ, ב. אגה"ת פ"ד. מאמרי אדה"א דברים ח"ב ע' שסו וע' תרנו.
 99) אנכי הוי' אלקיך: יתרו כ, ב.
 100) אנכי הוי' זהו כח"ב: ראה לקמן בהנחת כ"ק אדמו"ר מהורש"ב: שמאנכי מי שאנכי שהו"ע כתר . . דש' הוי' הוא בחכ' כמ"ש הוי' בחכ' וממילא בינה ג"כ דח"ב הם
- 101) אנו ל"ה ועיינינו ל"ה: חרוז אזכרה בפזמון י"ג מדות בתפילת נעילה. ראה סוכה נא, ב, ג, ב.
 102) אין השם שלם: ראה תנחומא ס"פ תצא. רש"י ולקח טוב ס"פ בשלח. לקו"ש כרך כג ע' 268 הערה 33.
 103) שאינו מאיר מבחי' י"ה בו"ה: ראה תו"א מג"א צה, ג. לקו"ת פ' ראה יח, ג. מאמרי אדה"א שמות ח"ב ע' תפנ ואילך. דברים ח"ב ע' שסו ואילך.
 104) כי איננו כי אינם מבע"ל [= מבעי לוי]: ירמ' לא, יד. זהר ויגש רי, א. וארא כט, ב. ויקרא כ, ב.
 105) במאור"א אות ב' בכיה: סכ"ב. מובא גם באוה"ת נ"ך כרך ב ע' אינא (אנד). נ"ך כרך א ע' תשו. סה"מ תרכ"ז ע' שפ.
 106) בינה: במאור"א ואוה"ת: אימא. בסה"מ תרכ"ז כפפנים.
 107) ולכן בכיה גימ' 107 במאור"א ואוה"ת: וג"י. בסה"מ תרכ"ז כפפנים.

דש/108 ס"ג, והיא ברחל שהיתה מקבלת¹⁰⁹ אורות אלו, ולכן¹¹⁰ ב"פ דמעה גימ' רחל. והיינו מפני כי בחורבן בהמ"ק נעשה אשר בחי' רחל היא כרחל לפני גוזזי' נאלמה¹¹¹, בחי' נאלמתי דומי' החשית¹¹² העדר הדבור מחמת רוב היגון והעניני' שנעשה ע"י העדר הגילוי כו'. וז"ע רחל מבכה על בני', דהנה ארז"ל בחגיגה ד"ה ע"ב ע"פ הוד והדר¹¹³ לפניו עוז וחדוה במקומו¹¹⁴, ממ"ש בירמי' ואם לא תשמענה במסתר' תבכה נפשי מפני גוה¹¹⁵, א"ר שמואל בר אבניא¹¹⁶ מקום יש¹¹⁷ להקב"ה ומסתר' שמו (ובמא"א מם סעי' קך"א מסתר'י¹¹⁸ נק' או"א כי הם נסתרות¹¹⁹ במוחא וליבא), ופריך בגמ' ומי איכא בכי' קמי' קוב"ה והאמר ר"פ אין עצבות לפני המקום שנא' הוד והדר לפניו עוז כו', ל"ק הא בבתי גואי, והא בבתי בראי, ולכא"ו צ"ל ממ"ש ויתעצב¹²⁰ אל לבו¹²¹, ולפמ"ש במד"ר¹²² יש לתרץ שענין עציבות זהו כענין אבילות כמ"ש נעצב על בנו (ש"ב י"ט ג').

ולהבין ענין הבכי' בבתי גואי¹²³ שבוכה על גיאיות ש"י הלא בידו זה כו'. ויובן בהקדם ענין הבכי' דכתי' וישא את קולו ויבך¹²⁴, וצ"ל למה בעת שראה את רחל דוקא בכה ולא קודם לכן או אח"כ. אך הענין הוא דרחל היא בחי' כרחל לפני גוזזי' כנ"ל, שהיא בגימ' ב"פ דמעה, והיינו שרומז לבחי' ג' השכינה בע"ש¹²⁴, וזהו לפני גוזזי' שמפרידי' השערות ועיי' נמשך להם תוס' יניקה כו'. ובפ"י¹²⁵ בכא"א מישאל רומז על בחי' הניצוץ האלקי אשר בקרבנו שהוא בג' ¹²⁶

- (108) דש': במא"א ואוה"ת ליתא. בסה"מ תרכ"ז כפפנים.
 (109) שהיתה מקבלת: במא"א ואוה"ת: שהיתה נוהג לקבל. בסה"מ תרכ"ז כפפנים.
 (110) ולכן: במא"א, אוה"ת, והוצאה הקודמת: וכן. בסה"מ תרכ"ז כפפנים.
 (111) כרחל לפני גוזזי' נאלמה: ישעי' נג, ז.
 ראה לקו"ת מסעי פת, ג. מאמרי אדה"א דברים ח"ב ע' תרצה ואילך.
 (112) נאלמתי דומי' החשית: תהלים לט, ג.
 (113) ארז"ל בחגיגה ד"ה ע"ב ע"פ הוד והדר: כ"ה גם בסה"מ תרכ"ז ס"ע שפ ואילך.
 ראה גם אוה"ת נ"ך כרך א שם.
 (114) הוד והדר לפניו עוז וחדוה במקומו: דבה"א טז, כז.
 (115) ואם לא תשמענה במסתר' תבכה נפשי מפני גוה: ירמי' יג, יז – ושם: תשמענה.
 (116) אבניא: לפנינו: איניא. באוה"ת נ"ך כרך א שם ובסה"מ תרכ"ז ע' שפא כפפנים. ראה סדר הדורות חלק תר"א מערכת רב שמואל בר אניא.
 (117) מקום יש: בחגיגה שם: משמי' דרב
 מקום יש לו. וכ"ה באוה"ת שם.
 (118) ובמא"א מם סעי' קך"א מסתר' : מובא גם באוה"ת נ"ך כרך ב ע' אינב. וכן בכרך א וסה"מ תרכ"ז הנ"ל.
 (119) נסתרות: במא"א: הנסתרות חו"ב. וכ"ה באוה"ת שם. בסה"מ תרכ"ז כפפנים.
 (120) ולכא"ו . . ויתעצב . . ולפמ"ש במד"ר יש לתרץ: ראה אוה"ת נ"ך כרך א ע' תשט. וראה גם אוה"ת נ"ך כרך ב שם.
 (121) ויתעצב אל לבו: בראשית ו, ו. ראה גם לעיל בח"א מאמר ד"ה ויגש פ"ה.
 (122) במד"ר: באוה"ת דבה"א ועד"ז באוה"ת נ"ך כרך ב וסה"מ תרכ"ז שם: ברבות בראשית ס"פ כ"ז.
 (123) ולהבין ענין הבכי' בבתי גואי: ראה סה"מ תרכ"ז ע' שפא.
 (124) בע"ש: ראה זהר בראשית מו, סע"ב. בלק קצנ, רע"א ובהגהות מהר"ח אות א. שערי תשובה עד, א הערה 2.
 (125) ובפ"י: בהוצאה הקודמת: ובפרט.
 (126) בגי': שם: בגלות.

בנה"ב, והוא מושל עלי¹²⁷ להמשיכו בבחי' תענוגי' הגשמי' בדברי' המותר' ג"כ, וכמו בטרדת מו"מ שמניח כל פנימיותו בזה ועוסק בלו"נ שזהו ג"כ ענין הפרדת השערות כו'. וכשראה יעקב זה אזי וישא את קולו ויברך, כי יעקב הוא בחי' הרחמי', שבאצ"י הוא המעורר ר"ר כו'. ולא די בהתעוררות ר"ר דרחל, כי רחל היא כנס"י, ואין החבוש מתיר א"ע¹²⁸, ולכן יעקב דוקא מעורר ר"ר ע"י שהגביה קולו ויברך, לעורר ר"ר העליוני' ממקור הרחמי' האמיתי' בחי' אב הרחמי' כו'. וזהו במסתר' תבכה נפשי בבחי' בתי גואי, שהו"ע הבכ"י שמתעורר ע"י בחי' הרחמי' רבי' דיעקב, שע"ז נמשך מבחי' רחמי' פשוטי' דכתר כו'. ואמנם יעקב הוא רק המגביה קולו להעלות בחי' הבכ"י דרחל לבד, ונמצא כי עיקר הבכ"י היא של רחל עצמה, רק שיעקב הוא המגביה אותם כו'. וכ"ז הוא להיות רחל בהתלבשות נשמה בגוף, אבל גדולי' צדיקי' במית[ת]¹²⁹ יותר מבחיייהם, שאח"כ אינה צריכה שיעקב יעלה את בכייתה, כ"א קול רחל בעצמה ברמה נשמע רחל פא מבכה על בני'. והיינו כי • ענין ירידת הנשמה בגוף הוא בכדי להיות ולכי לך¹³⁰ לשרשך ומקורך כו', ונודע כי שרש בחי' המ' ברדל"א כמ"ש המק"מ¹³¹. ולכן ע"י התלבשותה בגוף, לכן במיתתה נתעלית להיות יכולה בעצמה לעורר ר"ר מבחי' כתר היינו בשרשה בחי' רדל"א, שמשם יומשך הרחמי' פשוטי' דכתר. ולכן השיב לה מינעי קולך מבכי כי יש שכר כו' ויש תקוה כו'¹³² ע"י בחי' הרחמי' פשוטי' דכתר ושבו בני¹³³ כו'.

קיצור. וזהו היתה לי דמעת. רחל מבכה. בבתי גואי במסתר' תבכה ע"י יעקב שכת' בי' וישא קולו ויברך לעורר ר"ר דכתר. ועכ"ז זהו ע"י קול רחל, שהרי יעקב הגביה קולו כשראה את רחל דוקא. וגדולי' צדיקי' כו', שע"י ולכי לך ע"י מגיע בעצמה לשרשה רדל"א שיומשך רחמי' פשוטי' דכתר להיות ושבו בנים כו'.

(131) שרש בחי' המ' ברדל"א כמ"ש המק"מ:

ראה לעיל פי"ד. וש"נ.

(132) כי: בהוצאה הקודמת: כו'.

(133) ושבו בני: המשך הכתוב ויש תקוה — ירמי' לא, טז.

(127) עליו: שם: ליתא.

(128) ואין החבוש מתיר א"ע: ברכות ה, ב

כג"י הע"י.

(129) גדולי' צדיקי' במית[ת]ם: חולין ז, ב.

(130) ולכי לך: שה"ש ב, יג. ראה לקרית

שה"ש יו, א.

ש"פ ואתחנן ל"ז

(נה) וְהָנָה ע"פ הקדמה זו דמוחין דאבא ומוחין דאימא² יובן ענין אכילת מצה בפסח, בהיות ידוע כי בצאת ישראל ממצרי' היו בבחי' הקטנות, ולא היו יכולי' להשיג גם בחי' מוחין דאימא, וכ"ש מוחין דאבא שהוא למעלה מהשגה כנ"ל באורך, גם אחרי שבאו לבחי' מוחין דגדלות. להיות כי מוחין דאבא הם בעצם למעלה מהשגה, לזאת נצטוינו במצות אכילת מצה שהיא בחי' קטנות אבא³. ולא מפני טעם זה לבד, שהרי משה שהי' בבחי' מ"ה דחכמה כנ"ל⁴ הי' ג"כ צריך לאכול מצה שהרי נצטוה עם כולם כו'. אלא שגם לאחר בחי' מה דחכ' כו', עכ"ז צריכי' לאכול בחי' מצה שהיא קטנות אבא. והיינו כ"א⁵ היות בחי' המצה היא בחי' קטנות. עכ"ז בבחי' קטנות זו עומד⁶ כל בחי' הגדלות, רק שהוא בקטנות. וע"ד שאמרז"ל אין התינוק יודע⁷ לקרות אר"א עד שיטעום טעם דגן⁸, וע"י שטועם טעם דגן ה"ה יודע לקרות אבא. והגם כי ידיעתו שיודע אח"כ ה"ה ג"כ בלתי דעת כלל, שהרי אינו יודע טעם הדבר כלל, עכ"ז בקריאתו זה יש כל טו"ד מדוע הוא אביו. וגם הגדול שמבין היטיב ג"כ אינו קורא אותי' בש' אחר, הרי כי בשם מלוּבש הכל, רק קריאת הקטן הוא בבחי' קטנות, ועכ"ז בקטנות זו מלוּבש כל בחי' הגדלות. ולכן יש לתינוק געגועי' אחרי אביו שנדמה לנו כמו שהוא מבין התקרבותו לאביו, ובאמת אינו כן שהרי א"י מאומה, כ"א זהו שבקטנות זו מלוּבש כל בחי' הגדלות. ועד"ז הוא בחי' המצה שאם היתה בחי' קטנות אבא, עכ"ז יש בה כל בחי' הגדלות, עד שע"י אכילת מצה אנו יודעי' לקרות אבא לאבינו שבשמי' כי אתה אבינו¹⁰. ולכן

אדה"ז על פרשיות התורה ח"ב ע' תקנ בשם הע"ח.

ראה סהמ"צ להצ"צ ע' 46 ובשוה"ג שם במהדורת תנש"א. סידור סדר הגדה חצר, סע"א ואילך. סה"מ תר"ן ע' שמא.

(4) משה שהי' בבחי' מ"ה דחכמה כנ"ל: ספל"ג. פל"ז. פמ"ב.

(5) כ"א: בהוצאה הקודמת: כי עם. בבוך 1825 ככפנים.

(6) עכ"ז בבחי' קטנות זו עומד: בהוצאה הקודמת ובבוך 1825: עכ"ז יש בבחי' קטנות זו.

(7) וע"ד שאמרז"ל אין התינוק יודע: ראה גם סה"מ תרכ"ז ע' רלו.

(8) אין התינוק. . . אר"א עד שיטעום טעם דגן: ראה ברכות מ, סע"א. לעיל בח"א ע' קע. וש"נ.

(9) אותן: בהוצאה הקודמת: אותו.

(10) כי אתה אבינו: ישע"י, טז.

(1) והנה. . . ענין אכילת מצה בפסח: מכאן מתחיל מאמר הכ"א מההמשך הכולל שני פרקים נה"נו.

עניני פנ"ה נתבארו גם בד"ה וככה תאכלו תרי"ט הנחת כ"ק אדמו"ר מהר"ש בבוך 1077 ע' קכט. ובתו"מ – התוועדיות ח"ד ע' 42 ואילך.

בעת אמירת הדרוש הפתיחה היתה: פנים בפנים דיבר ה' עמכם – ראה להלן הנחת כ"ק אדמו"ר מהורש"ב ע' תתנח. גם התאריך כאן נעתק משם.

ראה עוד ע"ד המאמר ברשימת המאמרים שבסוף הספר.

(2) דמוחין דאבא ומוחין דאימא: ראה לעיל פ"ה. פכ"ג. פכ"ה. פל"ז. פל"ח.

(3) מצה שהיא בחי' קטנות אבא: ראה שער האמונה פ"א בשם כתבי האריז"ל. מאמרי אדה"ז תקס"ה ח"א ע' תכט: שער האמונה פ"ד: תו"ח פקודי תמה, ב בשם הפע"ח. מאמרי

מצה אין בה טעם¹¹, ומצות אכילתה אינה בשביל לטעום טעם מצה כלל, ולכן בלע מצה יצא¹², והיינו מפני שכל ענין אכילתה אינה בשביל טעם כלל, כ"א בחי' שלמעלה מן הטעם רק שמלוכש בקטנות כו'. וזהו שנק' מצה בזהר בשם מיכלא דמהימנותא¹³, שענין האמונה היא למעלה • מן הטו"ד כלל, שעל מה שהשכל מחייב ע"פ הבנתו אינו שייך ענין האמונה כלל, כ"א על מה שהשכל אינו משיג כלל ע"ז הוא ענין האמונה, וכמ"ש במ"א שעל בחי' ממכ"ע אינו שייך בחי' האמונה כ"א על בחי' סוכ"ע¹⁴ דוקא וע' בלק"ת פ' ואתחנן בד"ה וידעת היום¹⁵. ובחי' המצה היא האוכל שבה מתחזק האוכלה בבחי' אמונה שלימה, רק שהיא בחי' קטנות אבא, והו"ע בחי' קטנות הדעת, ועכ"ז עומד בדעת זה שבקטנות גם בחי' שלמעלה מן הדעת לגמרי, שכל מה שנתל' בבחי' מוחין דאבא עומד בבחי' מצה בקטנות כו'. ויובן זה ממארו"ל דבר גדול מעשה מרכבה דבר קטן הוויות דאביי ורבא¹⁶, ולכא' יפלא האיך יקרא להוויות דאביי ורבא בשם דבר קטן הלא זהו כל תושבע"פ, שלא אמרו אביי ורבא אלא לדוגמה¹⁷ בלבד. וי"ל עוד שאמרו אביי ורבא לפי משנ"ת לקמן בענין בוצין בוצין¹⁸ כו', שזה א"ר¹⁹ על אביי ורבא כו'. אך הענין הוא שכל דברי התורה נתלבשו בדברי קטנים להיות כי נתלבשה בדברי גשמי' שבחי' זו היא היותר קטן כו'. ועד"מ ציצית ותפילין כו', וכמו רה"י ורה"ר שלמעלה ז"ע עולם התהו ועולם התיקון²⁰. וענין רה"י שגבוה יו"ד ורחב ד' ²¹ז"ע ש' הוי' שהוא שם בן ד' ועם המילוי הוא עשר אותיות²², ובעבודה בנה"א רה"י זהו כשהמוח שליט על הלב ה"ז רה"י, שהוא עצמו שולט על כוחות נפשו, ורה"ר הוא כשהוא ברבות מחשבות שבלב איש, ואינו מתבונן כלל שעצת ה' היא תקום²³, כמ"ש מזה באורך בהתחלת מ"י רבי²⁴ כו'. ועד"ז הוא בכל דיני התורה שהם ענינים גדולי ורוחנים מאד נעלה ונתלבשו בדברי קטנים, ולכן נק' הוויות דאביי ורבא בשם דבר קטן. ואמנם הנה הלבוש הוא בהכרח שיהי' לפי ערך הלוכש וכמ"ש במ"א בענין ההפרש שבין מקיף דבית למקיף דלבוש²⁵ שהלבוש צ"ל לפי מדת הלוכש,

18 משנ"ת לקמן בענין בוצין בוצין : בפסקא הבאה.

19 א"ר : = אמר רבה.

20 רה"י ורה"ר שלמעלה ז"ע עולם התהו ועולם התיקון: ראה ע"ז שער שבירת הכלים ש"ט, פ"ב. שער המלכים ש"א, פ"ז.

21 רה"י שגבוה יו"ד ורחב ד': שבת ו, א.

22 רה"י... ש' הוי'... שם בן ד'... עשר אותיות: ראה ת"ז בהקדמה יב, א.

23 שעצת ה' היא תקום: ע"פ משלי יט, כא.

24 בהתחלת מ"י רבי: תרל"ז.

25 ההפרש... מקיף דבית... דלבוש: ראה לקו"ת ברכה צח, סע"ב ואילך. מאמרי אדה"ז

11 מצה אין בה טעם: ראה לקו"ת צו יב, ב. תו"ח בא קיא, א.

12 בלע מצה יצא: פסחים קטו, ב.

13 מצה בזהר בשם מיכלא דמהימנותא: ראה גם לעיל פ"ד. וש"נ.

14 ממכ"ע... סוכ"ע: זהר רע"מ פינחס רכה, א.

15 האמונה... סוכ"ע... בלק"ת... בד"ה וידעת היום: ד, א ואילך. ראה בסוף הספר במילואים.

16 דבר גדול... קטן הוויות דאביי ורבא:

סוכה כח, א. ראה בסוף הספר במילואים.

17 לדוגמה: בבז"ר 1825 ובהוצאה הקודמת: לדוגמא.

א"כ בהכרח שכל סודות עליוני' שנתלבשו בדברי' גשמי' האלו אינם בבחי' הגדלות כ"א שהם בבחי' קטנות. אמנם הנה קטנות זו היא לפ"ע בחי' הגדלות ממש, שהרי בבחי' קטנות זו יש כל בחי' הגדלות בעצם כמו שהוא ממש, שאותו גדלות ממש הוא שנקטן להיות יכול להתלבש בלבוש ואופן כזה דוקא כו'. ויובן עוד מקצת ענין זה ולא כולו ממארוז"ל שיחת חולין של ת"ח צריכי' לימוד²⁶, פ"י שגם בשיחת חולין שמדבר הת"ח יש בהם ג"כ לימוד, והיינו שיש בהם מהארת חכמתו, ולכן צריכי' לימוד. וענין הלימוד יש בזה כמה אופני', הא' ע"ד שמצינו בדברי רז"ל שאמרו ולמדנו ממנו ג' דברי²⁷, והיינו שמאופן סידור דבריו בש"ח שלו בהנהגה איך לנהוג בעשיית הדבר שצויה לעשות אנו למודי²⁸ ג' דברי' מדיני התורה כו'. או שגם בעצם השיחת חולין שלו יש השכלה עצומה, שמדבריו אנו יכולי' ללמוד חכמתו כו'. והנה הגם שכל ענין השיחת חולין שלו הם בחי' הקטנות נגד עומק חכמתו העצמי, עכ"ז יש בקטנות זו מבחי' הגדלות, ולכן אנו • יכולים ללמוד משיחת חולין של ת"ח גם ד"ת כו', פג שנמצא שיש בבחי' קטנות זו מבחי' הגדלות כו'. אשר מזה נוכל להבין אפס קצהו מבחי' וענין קטנות אבא, איך שיש בקטנות זו מבחי' הגדלות כו'. אמנם באמת נוכל להבין מזה רק מקצתו לבד, שהרי ענין השיחת חולין אינם בחי' הקטנות מבחי' הגדלות כו'. שהרי הש"ח אינם עצם בחי' הענין מה שבו יש בהגדלה, רק הארת המוחין שלו, להיות כי המוחין שלו הם גדולי' מאד בד"ת, לכן בכ"ד שמדבר היינו גם ש"ח יש בהם מהארת המוחין שלו. אבל ענין קטנות אבא היינו שבהקטנה זו דמצה עד"מ, יש כל בחי' ההגדלה כמו שהיא בעצם מוחין דאבא ממש רק שזהו בקטנות. לכן א"א להבין מזה רק אפס קצהו היינו בחי' ההארה לבד כו'.

ועוד נוכל להבין ענין בחי' הקטנות אבא שיש במצה, אמנם ג"כ רק אפס קצהו לבד רק שזהו מטעם אחר. והוא ממארוז"ל בוצין בוצין מקטפי' ידיעא²⁹, והיינו שהקטן אם היותו קטן בשנים ורך בשכל, עכ"ז אנו יכולי' להבין להיות³⁰ כי יש בו דעת חריף בדברים הקטנים כו', אשר מזה נלמוד לשכשיגדל³¹ יהי'

תקס"ז ע' שצח ואילך. עט"ר שער יוהכ"פ ע' שבת קסד, ד. מאמרי אדה"א קונטרסים ע' רז. סה"מ תרל"ז ע' קטו ואילך.

(30) להיות: בהוצאה הקודמת ליתא. בבזך 1825 כבפנים.

(31) לשכשיגדל: בבזך 1825 ובהוצאה הקודמת: לכשיגדיל.

מקטפיו. בסמוך בפנים ובהקיצור: מקטפוהי — וכ"ה בהמשך תער"ב ח"א ע' רב וח"א ע' ארכג. וראה שם ח"ב ע' תתמח וע' אקסה.

תקס"ז ע' שצח ואילך. עט"ר שער יוהכ"פ ע' 62. א"מ"ב שער הק"ש מד, ד.

(26) שיחת חולין של ת"ח צריכי' לימוד: סוכה כא, ב.

(27) ולמדנו ממנו ג' דברי': ברכות ג, א. ועוד. (28) למודי': בבזך 1825 ובהוצאה הקודמת: למדים.

(29) בוצין בוצין מקטפי' ידיעא: ברכות מח, א — צויין בסמוך בפנים*. ראה גם סידור ערב

(*) ושם: מקטפיה ידיע. בהוצאה הקודמת:

חריף גדול. אמנם זהו רק מכלי השכל לבד, ואמנם אור השכל יכול להתוסף בו הרבה כו', וגם אפשר שלא יתרבה כ"כ. ולכן אנו מוצאי' שיש קטן שבקטנותו נראה בעל שכל גדול וחריף, ועכ"ז כשיגדל אינו חריף בשכלו כ"כ, ויש קטן שהגם שאור השכל אינו מתראה אצלו כ"כ בקטנותו, עכ"ז כשיגדל הוא בר שכל גדול, שזה תלוי לפי ערך הגדלות ותוס' אור השכל אצלו אח"כ. ואמנם אמרם ז"ל בוצין בוצין מקטפיהי²⁹ ידיעא (ברכות דמ"ח) היינו שלהיות כי אביי ורבא הבינו מקטנותם למי מברכין שזהו הרחבת כלי השכל, וא"כ אין זה משל להבין ענין הקטנות שבה מלובש הגדלות, שזה מצד האור וזה מצד הכלי. ומה גם כי ענין הקטנות שבה מלובש הגדלות, הנה בחי' הגדלות ישנו אלא שבדבר זה נתלבש בקטנות כו'. וכל מה שדברנו זהו רק מה שבתחילה הם הקטנות לבד כו', וגם כי הקטנות זו³² היא קודם הגדלות, ובענין קטנות אבא הוא בהיפך כו'. רק מה שקראו רז"ל הוויות דאביי ורבא בשם דבר קטן זה מכוון יותר, שהרי עניני' אלו שנתלבשו בקטנות ישנן למעלה בבחי' הגדלות, וכל דבר הלכה יש בה מאור אבא ששם שרשה, רק בכדי שיתלבש בדבר גשמי בהכרח שתבוא בבחי' הקטנות כו'.

קיצור. שע"פ הקדמת מוחין דאבא ומוחין דאימא יובן ענין בחי' מצה שהיא בחי' קטנות אבא, שכל בחי' הגדלות יש בבחי' קטנות זו. ויובן קצת ממארוז"ל דבר קטן הוויות דאביי ורבא, ומענין ש"ח של ת"ח צריכין לימוד, ומענין בוצין בוצין מקטפיהי ידיעא, רק שכל זה הוא אפס קצהו לבד כו'.

(נו) **ואפ"ל** שבאמת א"א כלל להבין ענין קטנות אבא דמצה ואיך שיש בה מבחי' הגדלות. דהנה נת' לעיל באורך איך שבחי' מוחין דאבא הם למעלה מהשגה³³ ע"ש באורך, ונת' • ג"כ שבחי' הקטנות הוא לפ"ע בחי' הגדלות³⁴. וא"כ כמו שבחי' גדלות אין בו שום השגה כלל, כן בבחי' קטנות אבא זו היא ג"כ בלי שום טעם והשגה, שהרי הקטנות הוא לפ"ע בחי' הגדלות כנ"ל. ומה גם כי בחי' קטנות אבא שבמצה ה"ז בחי' מהות קטנות אבא, א"כ א"א כלל להיות בו בחי' השגה כלל וכלל.

וביאור הענין צ"ל שרש ענין ההפרש בין בחי' מהות למציאות. ויובן זה ע"פ מה שמבואר בכתהאריז"ל בענין הנבואה שכל נבואה היא בבחי' נו"ה³⁵,

ראה שער היחודים פ"א. לקוטי הש"ס להאריז"ל סוף מס' יבמות ד"ה חכם עדיף מנביא. שער ריה"ק דרוש א הא' (יא, סע"ב ואילך. ושם: ובהרבה מקומות בזהר ובפרט בפ' פקודי בהיכל עצם השמים). שער מאמרי רשב"י לת"ז ת"כ (ג, ב ואילך). תרי"א מקץ מג, ב. סידור שער הק"ש עט, א. שער החנוכה

(32) זו: בהוצאה הקודמת ליתא. בבז' 1825 כפפים.

(33) נת' לעיל. . מוחין דאבא הם למעלה מהשגה: ראה שם פכ"ג. פכ"ה. פל"ח.

(34) ונת' . . הקטנות הוא לפ"ע בחי' הגדלות: בפרק שלפניו.

(35) בכתהאריז"ל . . שכל נבואה . . נו"ה:

ונבואת ישעי' הי' בבחי' נר"ה דבריאה³⁶, ונבואת יחזקאל הי' בנו"ה דיצי³⁷, ונבואת זכרי' הי' בנו"ה דעשיי³⁸. ומה שכל נבואה היא מאצי³⁹ כמ"ש במ"א, הנה הארת הע"ס דאצי' שמאירי' בבי"ע הוא רק בבחי' מציאות לבד ולא מהותם כלל. ואפי' נבואת משה שהי' באצי' היא ג"כ רק בבחי' נר"ה דאצי⁴⁰, רק שבנו"ה דאצי' הי' בבחי' פנימיות החכ', אבל בחי' פנימית החכ' עצמה לא השיג, וע"ז הוא דכתי' ופני לא יראו⁴¹. וגם בחי' נר"ה דאצי' שהשיג מרע"ה בנבואתו הי' דרך מעבר הבריאה⁴² כמ"ש מזה במ"א. וא"כ לפי צ"ל האיך דרשו בזהר דרושי' בכת' בבחי' ע"י וא"א, וגם בבחי' א"ק כמ"ש בפירושי הזהר מהארז"ל שמפרשי' דברי הזהר בפרצופי' עליוני' או"א וע"י וא"א וא"ק, מה שלא השיגו הנביאי' אפי' מרע"ה רבן של כל הנביאי' ⁴³ כו'. אך הענין הוא דהנה זהו ההפרש בין מהות למציאות, שכל השגת הנביאי' הי' בבחי' מהות האלקות בכאו"א לפי מדרגתו בשרשו ומקורו, שלפ"ע היותו בשרשו לפי ערך זה קיבל נבואתו, אך מ"מ הי' הכל בחי' מהות דוקא. משא"כ השגת רשב"י וכדומה מ"ש בזהר, זהו הכל רק בחי' השגה בבחי' ידיעות⁴⁴ המציאות לבד. והגם שבנביאי' כתי' וביד הנביאי' אדמה⁴⁵, שענין הדמות ידוע שאינו עצם הדבר כו', וכתי' בחלום אדבר בו⁴⁶ שזהו לכאו' ג"כ אינו כמהות הדבר, אמנם זהו⁴⁷ בשאר הנביאי', אבל במשה כתי' פא"פ אדבר בו ומראה ולא בחידות⁴⁸. מ"מ גם ענין הדמות שהי' לכל הנביאי' אינו כמו השגה שכליות, שענין

40) נבואת משה שהי' באצי' . . . נר"ה דאצי':
ראה שער היחודים ושער רוח"ק שם. שער
היחוד והאמונה פ"ה (נהי"). אגה"ק סי"ט. וש"נ
(נהי"מ). אגה"ק ס"כ (קכט, ב): מפרק עליון
דנצח דז"א. לקו"ש כרך ו' ע' 251-254.

41) ופני לא יראו: תשא לג, כג.
42) מרע"ה בנבואתו הי' דרך מעבר הבריאה:
ראה שער היחוד והאמונה פ"ה. סהמ"צ להצ"צ
ע' 344. לקו"ש כרך ו' ע' 252 ואילך.

43) מרע"ה רבן של כל הנביאי': שמו"ר
פכ"א, ד. דבר' פ"ב, א. רמב"ם הל' יסודי
התורה פ"ה, ה"ז.

44) ידיעות: בהוצאה הקודמת: ידיעת.
45) וביד הנביאי' אדמה: הושע יב, יא. ראה
גם סה"מ תרמ"א ע' צג.

46) בחלום אדבר בו: בהעלותך יב, ו.
47) אינו . . . זהו: בהוצאה הקודמת: אינה.
ובגוכי"ק תיבת "זהו" הוכפלה – בסיום
השורה ובהתחלת השורה שלאח"י.

48) פא"פ אדבר בו ומראה ולא בחידות:
בהעלותך יב, ח.

עדר, ב. מאמרי אדה"ז תקס"ג ח"א ע'
רעז-רעח. ע' רפד-רפה. סהמ"צ להצ"צ ע'
344.

36) ונבואת ישעי' . . . נר"ה דבריאה: ראה
לקו"ת להארז"ל ישעי' פ"ו. לקו"ת הש"ס
להנ"ל יבמות מט, ב ד"ה מנשה. תו"ח בא קיד,
סע"ג. וש"נ. סה"מ תרמ"ז ע' קלו. ע' קמב.
סה"מ תרמ"ט (מהדורת תשס"ז) ע' רעח.

37) ונבואת יחזקאל הי' בנו"ה דיצי': ראה
ע"ח שער ק"נ שמ"ט, פ"ב. מאמרי אדה"א נ"ך
ע' קמא. וש"נ. תו"ח בא קיד, סע"ג ובהערה
194. סה"מ תרל"ה ח"ב ע' שלט. תר"ם ח"א ע'
לח. וש"נ.

38) ונבואת זכרי' הי' בנו"ה דעשיי': ראה
גם פירוש המילות מ, ג. מא, א. נו, רע"א.
ושם: דעשי' ויצי'. שער היחוד קמו, ב. אוה"ת
בראשית כרך ו' ע' תתרכז – נדפס גם בסה"מ
תרל"ח ע' רלד. מג"א ע' קפב. סה"מ תרל"ה
ח"ב ע' שלט. תרמ"ז ע' קכה.

39) שכל נבואה היא מאצי': ראה גם מאמרי
אדה"ז מארז"ל ע' שלה. תקס"ג שם. סהמ"צ
להצ"צ שם וע' י. אוה"ת מטות ע' שיו"שית.

בחי' השגה שכליות היא רק הארה כעין בחי' השערה לבד, אבל הדמות היא דמות אותו הדבר ממש. וזהו שאמר וביד הנביאי' אדמה שקאי על המספר ומדבר שאני בעצמי הוא המדמה אליו, וכנודע שענין הדמות שהוא כמו אספקלרי' שאינה מאירה⁴⁹, והיינו עד"מ הראי' שרואי' במראה שכפי שמראין נגד המראה כן ממש כדוגמתו ובדמותו נראה בהמראה, וכ"ז שהאדם עומד נגד המראה מתראה דמותו, וכשמסתלק עובר הדמות מהמראה כו'. משא"כ ענין ההשכלה הוא שמשכיל על דבר היינו כענין ההשערה שמשער בשכלו, שאינו בחי' העצם כלל כ"א לפי ערך השערת שכלו וזהו רק הארה לבד. ועד"ז יובן ענין בחלום אדבר בו שנא' ג"כ אדבר בו, שמתגלה דבור המספר והמצוה בו, שזהו בחי' מהות הדיבור של המדבר בו, רק שהי' אצלם בחלום וחזיון לילה. ועכ"ז בחלומו פה נדמה לו עצם מהות הדבר ולא השערת שכלו, כמו ששומע דבר מחבירו • מה שלא ראהו מעולם, שהוא רק השערה שמשער בשכלו אופן הדבר לפי קליטת והשכלת והשערת כלי שכלו מה שמקבל מדבור המספר לו. אבל בנביאי' נדמה להם מהות הדבר, רק שהי' באספקלרי' שא"מ. ועכ"ז הי' מהראות מהות הדבר נגד האסש"מ עכ"פ, וכן בחלום אדבר בו כו' אמר אדבר דוקא היינו המספר והמצוה כו'. וכ"ש מרע"ה שראה באסה"מ⁵⁰ היינו מהות הדבר ממש כמו שרואה דרך זכוכית בהירה, שרואה עצם ומהות הדבר, וכן פא"פ אדבר בו כו', וכת' ודבר ה' עם משה פא"פ כאשר ידבר איש אל רעהו⁵¹ שנגלה לו בבחי' מהות ממש, וכמ"ש הרמ"ז פ' ואתחנן דרס"א ע"א⁵² מענין הפרש פא"פ למ"ש פב"פ דבר ה' עמכם⁵³, שפי' פב"פ הוא בחי' התלבשות פנים של מעלה דהיינו תרין תפוחין, בפני' דעת וזעיר דאסהיד באנפוי, ור"ל שהפנים העליוני' נתלבשו בפנים דזעיר לדבר עם ישראל, אבל במשה כתי' פנים אל פנים, דהיינו שנשמת משה שרשה בדעת זה העליון ושם⁵⁴ נמשך⁵⁵ הפנים דאמת, וזהו משה אמת, ופנים אל פנים פי' הד"ע שהוא פנים, אל פנים שהוא הד"ת, וז"ס אשר ידעו ה"ע⁵⁶ פי' נתן בו דעת בבי' בחי' הפנים, עכ"ל הרמ"ז, ומזה יובן ענין מהות שהשיג משה בנבואתו שזהו בחי' ד"ע שידעו ה'. והגם שהי' דרך נו"ה כי כל נבואה היא מנו"ה, וי"ל לפי שנו"ה הם בחי' השפעה כמ"ש במ"א בביאור דברי רז"ל כליות יועצות⁵⁷, ולכן השפעת הנבואה היא ג"כ מנו"ה, עכ"ז נת' לעיל שהי' בננו"ה מבחי' אבא. וי"ל שזה"ע⁵⁸ בחי' ידעו ה' ד"ע דאבא, וצ"ל שעבר דרך נו"ה דרך

(49) הדמות . . אספקלרי' שאינה מאירה : ובבוכ 1825 ככפנים.

ראה גם תוי"א מקץ לג, א. (55) נמשך: ברמ"ז: הי' נמשך לו.

(50) מרע"ה שראה באסה"מ: ראה תוי"א שם. (56) אשר ידעו ה': ברכה לד, י.

(51) ודבר ה' עם משה . . איש אל רעהו : (57) כליות יועצות: ברכות סא, סע"א. ראה ע"פ תשא לג, יא.

(52) הרמ"ז פ' ואתחנן דרס"א ע"א: ד"ה פנים בפנים. ראה גם לקמן פק"ה.

(53) פב"פ דבר ה' עמכם: ואתחנן ה, ד.

(54) ושם: בהוצאה הקודמת: משם. ברמ"ז שז"ע. בבוכ 1825 ככפנים.

(58) וי"ל שזה"ע: בהוצאה הקודמת: י"ל

מעביר לבד ולא בבחי' התלבשות כמ"ש במ"א ההפרש בין מעבר להתלבשות⁵⁹ כו', וגם בכל הנביאי' הי' בחי' מהות כו' כנ"ל.

ועי"ל כי הנה כל נבואת הנביאי' הנה הם דבר הוי' ממש כמ"ש בכמה נבואות שמעו דבר הוי'⁶⁰, שדבר הנביא שהי' מדבר אינו דבריו כ"א דבר הוי' ממש יוצא מתוך גרונו של הנביא. ולכן הנביא בעת קבלתו דבר הנבואה הי' כמשתגע, והיינו לצאת מדעת הלבושי' שנעשו אחר חטא אדה"ר כמ"ש מזה בד"ה להבין שורש ענין הסוכות⁶¹. וזהו דכתי' בשאול ויפשט גם הוא את בגדיו ויתנבא⁶² כו' שהר"ע הפשטת הגשמיות⁶³ כו', וכן כתי' ואפול על פני⁶⁴ שהוא בחי' ביטול החושי'. ועד"ז הר"ע בחלום אדבר בו כמו בחלום שאינו מאיר בו כח השכל הנגבל בכלי המוח כו', ואז הוא גילוי דבר הנבואה להיות אדבר בו אני עצמי כו'. משא"כ השגת החכם הוא בבחי' ידיעות המציאות לבד, שהוא⁶⁵ השערת השכל כנ"ל בעצם מהות הדבר ע"י המגלה הסוד להחכם כו'. וזהו ענין אמרם ז"ל חכם עדיף מנביא⁶⁶, פי' עדיף שהשגת החכם הוא בבחי' היותר גבוה וכמו רשב"י שאמר דרושי' בכתר וא"ק, ועכ"ז זהו רק בחי' ידיעות⁶⁷ המציאות לבד, אבל בהשגת • הנביא הרי זהו בחי' מהות האלקות כו'. ועפ"ז יובן ענין מעלת 10 בחי' קטנות אבא שבמצה, שאם היותה בבחי' הקטנות לבד עכ"ז הרי הקטנות היא מעין הגדלות כנ"ל. וגם בחי' מהות קטנות אבא שזהו מעין מהות גדלות דאבא, שבחי' זו א"א כלל לבוא בהשגה, וכנ"ל שכל השגה היא רק בחי' ידיעות⁶⁸ המציאות לבד כו'. א"כ מובן מעלת אכילת מצה, ולכן אין בה טעם להיותה מבחי' שלמעלה מן הטו"ד, והיינו עצם מהות גדלות אבא שהוא למעלה⁶⁹ מן הטו"ד כמשנ"ת לעיל באורך, ע"י שנתקטנה בבחי' קטנות אבא שיש כמצות אכילת מצה בפסח כו'.

קנו, א (בשם רע"מ פ' משפטים – קטז, ב ואילך) ובהנסמן במ"מ לשם.

(64) ואפול על פני: יחזקאל א, כח. ראה מאמרי אדמו"ר הזקן פרשיות ח"ב ע' תתיז. אוה"ת בראשית כרך א ע' 264. סה"מ תרל"ה ח"ב ע' שטז. תרס"ג ח"א ע' קנא.

(65) ידיעות . . שהוא: בהוצאה הקודמת: ידיעת . . שהר"ע.

(66) חכם עדיף מנביא: ב"ב יב, א. ראה לקוטי הש"ס להאריז"ל סוף מס' יבמות. וראה גם לקו"ת פקודי ו, ד. ויקרא ה, ד. מאמרי אדה"ז על פרשיות התורה ח"א ע' רסד ובהנסמן במ"מ לשם. תו"ח שמות נט, א ובהערה 39.

(59) ההפרש בין מעבר להתלבשות: ראה לקו"ת מסעי פט, ב ואילך. מאמרי אדה"א קונטרסים ע' תקלג ואילך. אוה"ת ויקרא כרך ב ע' תסב ואילך. סה"מ תרמ"ד מהדורות תשס"ב ואילך ע' שכז ואילך. ושנ"ג.

(60) שמעו דבר הוי' מל"ב ז, א. ישעי' א, י. כח, יד. סו, ה. ועוד.

(61) בד"ה להבין שורש ענין הסוכות: אוה"ת דברים כרך ד ע' איתשטו ואילך – ושם הפתיחה: להבין ענין סוכות.

(62) ויפשט גם הוא את בגדיו ויתנבא: שמו"א יט, כד בהוספת תיבת: את – ראה גם לעיל רפמ"א. ושנ"ג.

(63) הפשטת הגשמיות: ראה רמב"ם הל' יסוה"ת פ"ז, ה"ב. הי"ז. תניא קונטרס אחרון

קיצור. איך שבחי' קטנות אבא הוא למעלה מהשגה להיותה מעין בחי' הגדלות. וגם בחי' מהות קטנות אבא. ויבאר קצת ענין ההפרש בין מהות למציאות שז"ע חכם עדיף מנביא, ועכ"ז השגת החכם הוא רק בחי' ידיעת המציאות, והשגת הנביא הוא בחי' השגת המהות, ועד"ז יובן מעלת אכילת מצה בפסח כו'.

ש"פ עקב ל"ז

עקבי' בן מהללאל אומר¹ הסתכל בשלשה דברי² ואין³ אתה בא לידי עבירה, דע מאין באת ולאן אתה הולך, ולפני מי אתה עתיד כו'. וצ"ל מה מוסיף על מאמר רבי בפ"ב⁴ (שדבריהם דברי קבלה) דע מה למעלה ממך, עין רואה כו', אלא שצ"ל שמוסיף בדברי מוסר שלו התבוננות יותר. גם צ"ל מ"ש ואין אתה בא לידי עבירה שזהו הכל בד" סור מרע, ובאמת צ"ל גם ועשה טוב, ואינו די בסור

בראש העמוד בג' שיטין ללא ציון מקומו בפנים (אולי זה שייד למאמר הבא פנ"ח אלא שנרשם כאן):

מאין באת ולאן אתה הולך בד"ה בחדש השלישי.

בסיום העמוד ללא ציון מקומו בפנים:

שניזון מקטנות אבא עי"ז מתחזק אצלו האמונה שלמעלה מהשכל מיכלא דמהימנותא⁵ וי"ל גם מיכלא דאסוותא⁶ שברפואות יש סגולות שלמעלה מן הטעם.

ענין בפ"ע, ואינו המשך ללפניו. צויין אליו להלן בפנ"ח.

(ג) מיכלא דמהימנותא: ראה בהערה הבאה. הנסמך לעיל פ"ד.

(ד) מיכלא דאסוותא: זהר תצוה קפג, ב.

(א) מאין באת ולאן אתה הולך: אבות פ"ג, מ"א.

(ב) בד"ה בחדש השלישי: לע"ע לא נתברר לאיזה מאמר הכוונה. וכנ"ל בסוגריים לפני שורה זו, אפשר ש"בד"ה בחדש השלישי" הוא

דברי: אבות רפ"ג.

(3) ואין: גי' אדה"ז בסידורו. ראה שנויי נוסחאות באבות שם.

(4) מה מוסיף על מאמר רבי בפ"ב: ראה גם מדרש שמואל. ובתויו"ט כ' שעקביא בן מהללאל ה"י בזמן הבית. וראה סדר הדורות מערכת תנאים ואמוראים בערכו.

(5) בפ"ב. דע מה למעלה ממך: בתחלתו.

(6) בד" = בדבר.

(1) עקבי' בן מהללאל אומר: מכאן מתחיל מאמר הכ"ב מההמשך הכולל פרקים נז"נט. פתיחה זו אינה מופיעה בהוצאה הקודמת. הנחת כ"ק אדמו"ר מהורש"ב מדרוש זה, נדפסה לקמן ע' תתס. גם התאריך כאן נעתק משם.

ראה עוד ע"ד המאמר ברשימת המאמרים שבסוף הספר.

(2) עקבי' בן מהללאל אומר הסתכל בשלשה

מרע לבד. ואם משום ישב ולא עבר עבירה⁷ נותנים לו שכר כעושה מצוה זהו רק כעושה בכ"ף הדמיון לבד.

(נז) ויובן עוד ענין ההפרש בין ידיעות⁸ המציאות דחכם לבחי' השגת המהות דנביא, ממארז"ל שאינו דומה שמיעה לראי', ולכאן צ"ל מהו ההפרש כ"כ מב' כחות אלו, הלא גם כששמע, שמע כל הענין על בוריו והבינו, ומה יתחדש כשיראה דמות הדבר עצמו, אך הענין הוא דהנה כששמע מפי המספר לו כל הענין ומהות הדבר במה שהסיפור בו הוא, עכ"ז איך הבינו מדברי המספר זהו ע"י שצייר בראיית עין השכל אופן מהות הדבר אשר בו הוא הסיפור, שציור זה הוא רוחני בראיית השכל. וגם הוא כפי הבנת כלי שכלו מדברי המספר איך שהוא מבין במהות הדבר שמספר בו, ע"י ראי' או ע"י שמיעה (שכ"ז הוא חילוק בעצם ההבנה בבחי' אמיתיות ההשגה על בוריו כמשי"ת), ולפ"ע זה נעשה הנחה בשכלו במהות הדבר אשר הסיפור בו הוא. ולכן אח"כ כשרואה עצם מהות הדבר שבו ה' הסיפור מתפעל בשכלו התפעלות השכל באו"א לגמרי מכמו מה ששמע תחילה, והטעם לזה הוא, הא' שמדברי המספר לא הבין תחילה כ"כ, מחמת כמה טעמי שיכול להיות בזה. והיינו מפני שגם המספר לא הבין כ"כ, אם מפני כי לא ראה בעצמו רק ששמע מפי זולתו שה' אצלו ג"כ רק בחי' שמיעה לבד, או שהגם שהבין בטוב ע"י שמיעה ששמע רק שאין בו כח להוציא מכח אל הפועל בדיבור איך ומה הוא, שאין כלי הדיבור שלו מגלים השגת שכלו לגבי זולתו כ"כ. וכידוע שיש מי שיש לו חוש להשפיע בטוב טו"ד, ויש הגם שמבין לגבי עצמו עכ"ז אין בו כח להבינו לזולתו כו'. או יכול להיות שהגם שהוא בעצמו ראה עצם הדבר שהדיבור בו הוא, ועכ"ז אין כלי שכלו חזקי' להבינם כ"כ, וממילא סיפור דבריו בו אינם כפי אמיתיות הדבר ועילוי הכוחות שיש בעצם מהות הדבר כו'. או שהגם שמבין אך אי"י לבאר בדיבור כנ"ל, ולכן דבריו לע"ז⁹. אשר עי"ז לא הבין השומע כו', משא"כ כשרואה פז בעצמו מהות הדבר ה"ה בעצמו משיג לפי הבנת שכלו בעצמו כו'. והב' י"ל שעצם ההנחה שבנפש שנעשה ע"י שמיעה אינו דומה לראי' כלל, ועי"ז הוא שאמרו שאינו דומה שמיעה לראי', שהגם ששמע תחילה שנעשה הנחה בנפשו בעצם מהות הדבר איך הוא, עכ"ז כשרואה אח"כ נעשה הנחה בנפשו באופן היותר אמיתי ונעלה כו'. והענין הוא דהנה ענין הראי'¹⁰ בגשמיות הוא כי גלגל

(7) ישב ולא עבר עבירה: ראה קדושין לט, סע"ב. ולהעיר מאוה"ת ענינים ע' שכג. סה"מ תרמ"ח ע' קסו. תרס"ה ס"ע כה ואילך.

(8) ידיעות: בהוצאה הקודמת: ידיעת.

(9) שאינו דומה שמיעה לראי': ראה גם לעיל פל"ג, וש"נ.

(10) לע"ז: בבוקר 1825 ובהוצאה הקודמת:

לעז – איוב ו, ג.

(11) הראי' . . . העין . . . מצטייר . . . דבר הנראה: ראה גם רמ"ז לזהר פקודי רכה, ב (רמט, סע"ב ואילך). הגהות הרמ"ז על אוצרות חיים שער הנקודים פ"א הערה נא. שבילי אמונה לר' מאיר אבן אלדבי הנתבי הרביעי ד"ה העינים. לקמן בהנחות כ"ק אדמור" מהורש"ב ע' תתו ואילך. סה"מ תרל"ט ח"ב ע' תיח-תיט. תר"ם ח"א ע' שמג. וש"נ.

העין הבהיר הוא חשוך מאחוריו¹² וכשמביט בדבר מצטייר בכלי העין אותו דבר הנראה¹³ ועי' רואה אותו וכידוע בסיפרי הנתוח והרפואה, וא"כ ה"ז דומה ממש להראי' באדל"נ¹⁴ שהוא השפייגיל¹⁵ שזהו ע"י ציפוי כסף דק וכמ"ש בת"א בדרושי חנוכה¹⁶ ע"ש. ומזה יובן ענין אדמה שנת"ל שזהו שוה לענין ראי' וראיך שאינו דומה שמיעה לראי' כו'. הג' כי השמיעה בא ע"י ממוצע והראי' ע"י עצמו, וכל ממוצע מחליש הענין, וכמ"ש קרב אתה ושמע¹⁸ כו' ולא תאכלנו¹⁹ כו' וכמו שפי' רש"י ז"ל ע"פ ואת תדבר אלינו²⁰ והתשתם²¹ כו'. וכענין ההפרש ביושבין לפני הרב מלפניו או מלאחריו כו', וכמאמר רבי פ"ק דערובין הא דמחדדנא מחבראי²² דחזיתא לר"מ מלאחריו. הנה הראי' דוקא פעל אצל, ולא השמיעה שכולם שמעו קולו כו', והיינו שכח הראי' יכול לפעול בנפש גם כח שכלי שיצא מכאה"פ²³ ע"י ראיית החכם הדורש בד"ת. ולפי' יובן היטיב דברי רש"י הנ"ל וכי לא הי' יפה לכם ללמוד מפי הגבורה ולא ללמוד ממני, וי"ל פי' לשון יפה ע"ד שארז"ל יפה שעה א'²⁴, וכמשנת"ל²⁵ ענין ד"ז באריכות כו'. ומזה יובן ענין ההפרש בין השגת המהות לבחי' ידיעת המציאות, שבחי' ידיעות המציאות מקורו לבד הוא רק מבחי' שמיעה כנ"ל, משא"כ השגת המהות הוא בחי' ראי' בעצם כמ"ש ישעי' העי"ה²⁶ ואראה את אד' יושב²⁷ כו'.

קיצור. להבין עוד ההפרש בין השגת המהות לידיעת המציאות ממארז"ל אינו דומה שמיעה לראי', שההנחה שמהראי' הוא באופן היותר נעלה מכמה טעמי, עד שגם כלי השכל יוצאי' בפועל מהעלם אל הגילוי כו'.

(נ"ח) **ולהבין בתוס'** ביאור שרש ענין ההפרש בין השגת המהות לבחי' ידיעת המציאות, וגם עי' יובן שלא השומע לבד אינו דומה לראי' אלא גם מי שמשכיל ע"י השגתו בעצמו ג"כ אינו דומה לראי' כו'. והוא

(19) ולא תאכלנו: ואתחנן ה, כב – ושם כי תאכלנו.

(20) שפי' רש"י... ואת תדבר אלינו: ואתחנן ה, כד.

(21) והתשתם: ברש"י: בכוכ 1825 ובהוצאה הקודמת: התשתם.

(22) וכמאמר רבי פ"ק דערובין הא דמחדדנא מחבראי: ראה שם יג, ב.

(23) מכאה"פ: בהוצאה הקודמת: מכח אל הפועל.

(24) יפה שעה א': אבות פ"ד, מ"ז.

(25) יפה שעה א' וכמשנת"ל: פי'. פ"ב ואילך.

(26) העי': בהוצאה הקודמת: הנביא ע"ה.

(27) ואראה את אד' יושב: ישעי' ו, א.

(12) גלגל העין הבהיר הוא חשוך מאחוריו: ראה גם לקמן פ"ג. לקמן בהנחה הנ"ל. וש"נ.

(13) באדל"נ: בהוצאה הקודמת: באספקלריא דלא נהרא.

(14) השפייגיל: בהוצאה הקודמת: השפיגל. ראה גם לקמן פק"ח ובהערה שם.

(15) בל"א: ראה שיחת ליל הושע"ר תשנ"ב אות ג (נעתק בתו"מ – התועדויות תשנ"ב ח"א ע' 108). סה"ש תשנ"ב ח"א ע' 38 בשולי הגליון להערה 20. לקר"ש כרך כא ע' 448 הערה 15.

(16) בת"א בדרושי חנוכה: מקץ לג, א.

(17) אדמה שנת"ל שזהו שוה לענין ראי': פנ"י.

(18) קרב אתה ושמע: ואתחנן ה, כד.

ע"פ מארז"ל באבות בדבריהם דברי מוסר²⁸ דע מאין באת ולאן אתה הולך²⁹, שפי' בלק"ת בד"ה במדבר סיני³⁰ מאין באת מג"ע העליון, ולאן אתה הולך אן הוא בחי' ג"ע התחתון³¹, שהולכת לקבל שכרה בג"ע התחתון. כי אן הוא לשון מקום מל' אנא³² פניך מועדות³³, שזה הלשון נופל על בחי' המקום הגשמי, ועד"ז ענין ולאן היינו לבחי' ג"ע התחתון שנופל עליו לומר שם מקום וכמ"ש ויטע אלקי' גן בעדן מקדם³⁴, • שאין מקרא יוצא מידי פשוטו³⁵ כו' וכמארז"ל פח פ"ט דפסחי' שהעולם א' מס' בגן³⁶ כו', שהוא במדה וגבול שלנו. וענין מה שפי' רבינו ז"ל מאין על ג"ע העליון הוא, כי ההפרש בין אין לאן שבחי' אין יש בו יו"ד משא"כ תי' אן הוא אלף נון לבד בלא יו"ד, והוא בחי' היו"ד שבו נברה"ה³⁷ בחי' בינה³⁸, וגם ג"ע העליון הוא ג"כ מבחי' בינה³⁹ וביוד דחכ"ו⁴⁰ נברא העוה"ב זה כמשנ"ת לעיל⁴¹. ונודע כי החכ' היא בחי' מחשבה⁴² כמ"ש בזהר מח' ויובלא דלא אתפריש לעלמין⁴³, וישראל עלו במחשבה⁴⁴ א"כ הם מאין היינו מיו"ד היתרון שיש בו על בחי' אן⁴⁵ כו'.

ואמנם לפ"ז צ"ל למה היתה כזאת מלפניו ית' שתרד הנשמה להתלבש בגוף, הלא קודם ירידתה היתה בבחי' אין שהוא בחי' ביטול החכ' כנ"ל שז"ע מאין באת, ועי' הוא שאה"כ חי ה' אשר עמדתי לפניו⁴⁶ שהעמידה היתה לפניו

(38) נברה"ה"ב בחי' בינה: ראה אגה"ק ס"ה קו, רע"א: סכ"ט קמט, ב: בזוה"ק. לקו"ת במדבר ט, ד. וש"נ. סה"מ תרמ"ב ע' שלו. וש"נ.

(39) ג"ע העליון . . מבחי' בינה: ראה גם לעיל בחי' המשך אלה תולדות נח פ"ה. וש"נ. (40) וביוד דחכ': ראה זהר בראשית לא, א. מאמרי אדה"ז על פרשיות התורה ח"ב ע' תשסד ובהנסמן במ"מ לשם.

(41) וביוד . . העוה"ב זה כמשנ"ת לעיל: ספ"ה. וש"נ.

(42) החכ' היא בחי' מחשבה: ראה גם לעיל בחי' ע' שמב. וש"נ.

(43) מח' ויובלא דלא אתפריש לעלמין: ראה זהר ח"ש כג, א.

(44) וישראל עלו במחשבה: ראה ב"ר פ"א, ד. לקו"ת שה"ש יז, ד. יט, ב. תו"ח שמות ח"א לב, ב ובהערה 248. סה"מ תרמ"ב ע' צה. וש"נ.

(45) מיו"ד . . אן: בהוצאה הקודמת: יו"ד . . אין. בכרך 1825 כפנים.

(46) חי ה' אשר עמדתי לפניו: מל"א יז, א; יח, טו בדילוג. מל"ב ה, טו. ועד"ז שם ג, יד.

(28) באבות בדבריהם דברי מוסר: ראה גם רע"ע מברטנורה רפ"א דאבות.

(29) דע מאין באת ולאן אתה הולך: אבות פ"ג, מ"א.

(30) בלק"ת בד"ה במדבר סיני: ב, א. הבא בסמוך הוא ע"פ לשונו שם בהוספות וכו'. שם הד"ה הוא: וידבר ה' אל משה במדבר סיני באהל מועד וגו'.

(31) מאין . . מג"ע . . ולאן . . ג"ע התחתון: ראה גם לעיל בחי' המשך אלה תולדות נח פ"ה בשוה"ג אותיות טז"ט.

(32) אנא: בלקו"ת: בכרך 1825 ובהוצאה הקודמת: אנה.

(33) אנא פניך מועדות: יחזקאל כא, כא. (34) ויטע אלקי' גן בעדן מקדם: בראשית ב, ח – ושם: ה"א, וכ"ה בסמוך בפנים.

(35) שאין מקרא יוצא מידי פשוטו: שבת סג, א. וש"נ.

(36) פ"ט דפסחי' שהעולם א' מס' בגן: צד, א.

(37) היו"ד שבו נברה"ה"ב: ראה מנחות כט, ב. ב"ר פ"ב, י. סה"מ תרמ"א ע' קלד.

היינו לפני בחי' אוא"ס השורה בח"ע כו'. ולמה ירדה בגוף שהירידה היא מאגרא רמה לבירא⁴⁷ כו', והלואי תהי' השבתה למעליותא כמקדם, וכל הדרכי' הם בחזקת סכנה⁴⁸. וא"כ הלא מפי עליון לא תצא הרעות⁴⁹, וטוב ומטיב הוא כמ"ש טוב ה' לכל⁵⁰. ואיך יצר את האדם ונפח באפיו נשמת חיים⁵¹, והלואי תהא השבתה כו' ואז אח"כ עלייתו רק לג"ע התחתון לבד שז"ע ולאן לפי' רבינו ז"ל, וע' בד"ה מים רבי' בתחלתו⁵² דברי החכם שהביא הרמב"ם ז"ל⁵³. אך הענין הוא ע"ד שארז"ל יפה שעה א' בתשו' ומעש"ט בעוה"ז מכל חיי העוה"ב וכנ"ל שיפה גם מתחה"מ⁵⁴, ולכאו' יפלא הלא עוה"ב הוא תשלום שכר, ומאחר שבעוה"ז יפה יותר מה תשלום שכר, וכנ"ל באורך⁵⁵. וגם הלא עוה"ב הוא בחי' היותר עליונה מגעה"ת, א"כ מהו עליות הנשמה מעוה"ז לג"ע התחתון. וצ"ל ההפרש בין ג"ע לעולמות, וגם בעצם הג"ע יש בו ב' בחי', הא' הוא הג"ע שנברא כמ"ש ויטע ה' אלקי' גן בעדן מקדם⁵⁶, והב' הוא ענין ההוספה שמוסיפי' ע"י עבודת הגן וכמ"ש ויניחחו בג"ע לעבדה⁵⁶ ולשמרה⁵⁷, שמשמע שע"י העבודה מוסיפי' בג"ע⁵⁸. וכמו בגשמיות שע"י עבודת הגן שלמטה מוסיפי' שיגדלו הפירות בטוב יותר, כ"ה בג"ע ברוחני' שע"י לעבדה זו רמ"ח מ"ע ולשמרה שס"ה ל"ת⁵⁹ עיי"נ נמשך תוס' וריבוי אור בג"ע. ולהבין עינינו, הנה כתי' כי לא יראני האדם וח"ו⁶⁰, שפסוק זה נא' למשה רבן של כל הנביאי'⁶¹, וא"כ צ"ל הלא נת"ל שהנביאי' הם בחי' השגת המהות⁶², ולכן צ"ל שמ"ש לא יראני זהו על בחי' היותר גבוה, וכמ"ש לפני לא יראו⁶³ אפי' מרע"ה. ובמד"ר ס"פ נשא⁶⁴ ע"פ כי לא יראני האדם וחי אפי' החיות הנושאות את הכסא אינם רואי' את הכבוד⁶⁵ (שפי' וחי על חיוה"ק), ולכאו' הלא

(57) ויניחחו בג"ע לעבדה ולשמרה: בראשית ב, טו.

(58) שע"י העבודה מוסיפי' בג"ע: ראה תו"א בראשית ה, סע"ד. מקץ לו, ב. תצוה פא, א. לעיל בח"א המשך אלה תולדות נח פ"ה. ד"ה ויגש אליו יהודה פ"ב.

(59) לעבדה זו רמ"ח מ"ע ולשמרה שס"ה ל"ת: נסמן לעיל ספי"ח.

(60) כי לא יראני האדם וחי: תשא לג, כ.

(61) למשה רבן של כל הנביאי': שמ"ר פכ"א, ד. דב"ר פ"ב, א. רמב"ם הל' יסודי התורה פ"ה, ה"ז.

(62) נת"ל שהנביאי' הם בחי' השגת המהות: פנ"י.

(63) לפני לא יראו: תשא לג, כג.

(64) ובמד"ר ס"פ נשא: מכאן הועתק בסה"מ תרמ"ד ע' רלח ואילך, ללא הקטע „ולכאו' הלא זהו . . זמ"ז הם וכנ"ל".

(65) ובמד"ר . . אפי' החיות . . את הכבוד:

(47) מאגרא רמה לבירא: ראה חגיגה ה, ב. רש"י איכה ב, א. תו"ח שמות ד, ג. וש"נ.

(48) וכל הדרכי' הם בחזקת סכנה: ראה ירושלמי ברכות פ"ד, ה"ד. קה"ר פ"ג, ב (ב). וראה גם לקו"ת אחרי כה, ג.

(49) מפי עליון לא תצא הרעות: איכה ג, לח.

(50) טוב ה' לכל: תהלים קמה, ט.

(51) יצר את האדם ונפח באפיו נשמת חיים: בראשית ב, ז.

(52) בד"ה מים רבי' בתחלתו: תרל"ו.

(53) דברי החכם שהביא הרמב"ם ז"ל: ראה מו"נ ח"ג, פ"ב.

(54) יפה שעה א' בתשו' . . וכנ"ל שיפה גם מתחה"מ: פ"ט ואילך.

(55) הלא עוה"ב . . התשלום שכר, וכנ"ל באורך: פ"י.

(56) הג"ע . . ב' בחי' . . שנברא . . לעבדה: ראה גם לעיל בח"א המשך אלה תולדות נח רפ"ה ובשוה"ג שם.

זהו היפך מ"ש בכ"ד שהשרפי' משיגי' איך שהוא קדוש ומובדל⁶⁶ בחי' סוכ"ע כו', אמנם באמת אינו סותר כלל שהשגה וראי' שני ענינים רחוקי' זמ"ז הם וכו"ל. והענין הוא דכתי' ואתה מחי' את כולם⁶⁷, שהוא ית' מחי' ומהוה הכל שע"ז רומז תי' כולם שכולל מרכ"ד עד סוכ"ד, וכן ארז"ל מה הנשמה ממלא את הגוף כך הקב"ה ממלא את כל העולם⁶⁸, וא"כ מענין הנשמה שממלא את הגוף נלמוד להבין ולהשיג ענין בחי' מה שהקב"ה מחי' את העולם, וכמ"ש מבשרי אחזה⁶⁹. • והנה בענין שהנשמה ממלא את הגוף אנו רואי' שהיא במילאותה⁷⁰ פט היא מחי' את הגוף, והגוף מתפעל מהארת הנשמה שמחי' אותו, ועכ"ז אנו רואי' שאינו מושג כלל בהגוף אופן ומהות הנשמה כלל וכלל, רק שאנו מביני' מזה שהגוף חי שיש דבר המחי' אותו. אמנם מהות ועצם הנשמה איכותה ומהותה א"י לנו כלל וכלל, רק מה שנודע שישנה היא עצמה במציאות, ולא מהותה, והארתה יש לה כח המחי' הגוף⁷¹ שיחי' חיי השגה והרגשה שכליות וחיוניות, שהרי בצאת הנפש מן הגוף אין לו חיות והרגשה ע"ד כמו בהיותו חי. ומ"ש בספרים שכ"ז שלא נקבר ה"ה שומע⁷², וכ"מ מענין הבקשת מחילה⁷³, זהו מפני כי הגם שהנפש נפרד מן הגוף עכ"ז יש לה התקרבות עדיין, וכמ"ש במ"א מדרושי רבינו ז"ל בתחילת לאדי, ערך תקס"ב⁷⁴ שכמו בשינה נשאר קיסטא דחיותא⁷⁵ כן גם לאחר צאת הנפש מהגוף נשאר קיסטא דחיותא⁷⁶ (כ"ה הלשון שם, וצ"ע, ואפשר אינו⁷⁷ דברי רבינו ז"ל בכיון עכ"ז מעט מזעיר נשאר⁷⁸, ולכן

ראה גם לעיל בח"א המשך אלה תולדות נח פ"ה.

66) שהשרפי' משיגי' איך שהוא קדוש ומובדל: ראה לקו"ת אמור לב, ב.

67) ואתה מחי' את כולם: נחמ"י ט, ו.

68) מה הנשמה. . . כל העולם: ראה גם לעיל בח"א המשך אלה תולדות נח פ"ה. וש"נ.

69) מבשרי אחזה: איוב יט, כו.

70) במילאותה: בהוצאה הקודמת ובסה"מ: במילואותה.

71) והארתה יש לה כח המחי' הגוף: ראה סה"מ תרמ"ז ע' קכו: כ' והארתה יש לה כח, וי"ל מפני ששם מדבר בג' עולמות ב"ע.

72) ומ"ש בספרים שכ"ז שלא נקבר ה"ה שומע: בהנחת כ"ק אדמו"ר מהורש"ב: „בספרי מוסר". שבת קנב, ב. ט"ז שו"ע יו"ד ששד"מ, סק"א.

73) הבקשת מחילה: ראה גם בסמוך בפנים ובהערה שם.

74) מדרושי רבינו. . . לאדי ערך תקס"ב: לע"ע לא נתברר לאיזה מאמר כוונתו הק'.

75) בשינה נשאר קיסטא דחיותא: ראה זהר לך פג, א. פירושי אור החמה, ר' אברהם גאלאנטי, ומקדש מלך לזהר שם. סה"מ תר"ם ח"ב ע' תקג. וש"נ.

76) לאחר צאת הנפש. . . קיסטא דחיותא: ראה גם מאמרי אדה"א דברים ח"א ע' שכד. סה"מ תרל"ד ע' קלד. תר"ם ח"ב ע' תקג. ס"ע תתסג ואילך. תרמ"ג ס"ע עז ואילך. תרמ"ד ע' רלח הנ"ל. תרמ"ז ע' תכא. תרמ"ז ע' קכו. תרנ"ה ע' קית. המשך תער"ב ח"א ע' דש.

77) אינו: בהוצאה הקודמת ובסה"מ תרמ"ד שם: שאינו.

78) מעט מזעיר נשאר: ראה סה"מ תרמ"ז ע' קכו: ונ"ל דא"ז שייך למה שארז"ל [ראה גם לעיל בח"א המשך אלה תולדות נח ספ"ז. וש"נ] דעצם לזו נשאר שאינו נרקב, די"ל דשם הוא שנשאר בה החיות המחי' אותה בעצמה היינו חיות הגוף כו'.

אמרו הטבעי' שהצפרני' והשערות גדולי⁷⁹ עד הרקבון⁸⁰. ויש לבאר דבריו ע"פ מארז"ל שהשינה היא א' מס' ממיתה⁸¹, וא"כ כמו שבשינה נשאר קיסטא דחיותא, כן גם לא"מ נשאר בגוף א' מס' משינה⁸². וענין קשה רימה⁸³ שארז"ל צ"ל ג"כ שיש בו קצת הרגשה, וגם בקשת מחילה שעל קברו⁸⁴ שאמרו בגמ' ופסק כן בשו"ע⁸⁵ הוא רא' לזה כו'. אבל אין הרגשה כמו בעודו חי, שגם כוחות הרוחני' שהיו תחילה כבר עברו וכמ"ש בתשו' שבוי"ע לענין קבורת ב' מתי⁸⁶ שגם שנאתם גם קנאתם עברה⁸⁷ כו', הגם שאין הפסק הלכה כן⁸⁸ מ"מ כו'. ולכן מזה אנו יודעי' ענין הנפש בהיותה בגוף, אמנם כ"ז הוא בבחי' ידיעות⁸⁹ המציאות לבד ולא מהותה כלל. וביאור הענין⁹⁰ דהנה בכלל מתחלק הגוף לג' חלקי' כללים והם ראש וגוף⁹¹ ורגל, אשר כ"א וא' מהם מסתעף לפרטי' רבי', והם זה למעלה מזה. שאם היות הרגלי' הם לצורך גדול בגוף, שהרי ע"י הוא ההילוך ובלעדם א"א למלאות הרצון כלל, ונת' במ"א שיש בהם מעלה יתי⁹² שנושא הראש כמ"ש בת"א בד"ה השמי' כסאי⁹³, בענין שש מאות אלף רגלי העם אשר אנכי בקרבו כו', ונת' עוד במ"א בד"ה ועמדו רגליו⁹⁴, שיש כוונת נעיצת התחילה בבחי' הסוף יותר מבבחי' ראש המתפשט ושז"ע תמכין דאורייתא. עכ"ז הגוף שהוא חלק האמצע⁹⁵ מן הגוף הוא יותר נעלה הרבה מהרגל, שהרי האיברי' שבגוף הם יותר נעלים הרבה, שבו הוא הלב וכל האיברי' הפנימי' שנקובתו במשהו⁹⁶, וע' בד"ה ושננתם לבניך⁹⁷. וגם הידי' עושי' בהם כל דבר

(79) גדולי': שם: גדלים.

(80) שהצפרני' . . הרקבון: ראה סה"מ

תרמ"ז שם: וידוע דצמיחת השערות הוא מהמותרי החיות הפנימי.

(81) שהשינה היא א' מס' ממיתה: ברכות נז, ב.

(82) לא"מ נשאר בגוף א' מס' משינה: ראה סה"מ תרמ"ז שם: ואם נאמר שלאחר מיתה לא נשאר כלל מן החיות, אינו שייך לומר א' מס' (דחי ובלתי חי אינו שייך בזה חלקים, שאינם בערך כלל כו'), אלא שגם לאחר מיתה נשאר קצת חיות והיינו א' מס' משינה.

(83) קשה רימה: ברכות יח, ב. שבת יג, ב.

(84) בקשת מחילה שעל קברו: ראה סה"מ תרמ"ז שם: בקשת מחילה וגם מה שמתפללי' על קברי הצדיקי' יובן ג"כ כנ"ל (וי"ל דזה גם לאחר הריקבון דגוף כו').

(85) בקשת מחילה . . בגמ' . . בשו"ע: ראה יומא פז, א. שו"ע אדה"ז הל' יוהכ"פ סתרין, ס"ה ס"ו.

(86) בתשו' שבוי"ע לענין קבורת ב' מתי:

שבות יעקב (לר' יעקב בר' יוסף רישר) ח"ב סצ"ז.

(87) שגם שנאתם גם קנאתם עברה: ע"פ קהלת ט, ו.

(88) שאין הפסק הלכה כן: ראה שו"ע יו"ד שס"ב, ס"ו.

(89) כלל וביאור הענין: בסה"מ תרמ"ד הנ"ל אחרי תיבת כלל ישנו קטע נוסף. וההמשך (מהתיבות: וביאור הענין) מתחיל בע' רלט.

(90) כללים . . וגוף: בהוצאה הקודמת ובסה"מ תרמ"ד: כללי' . . גוף.

(91) יתי': שם: יתירה.

(92) בת"א בד"ה השמי' כסאי: א, ב.

(93) בד"ה ועמדו רגליו: סה"מ תר"ל ע' שכ ואילך.

(94) האמצע: אוצ"ל: האמצעי.

(95) הלב וכל האיברי' הפנימי' שנקובתו במשהו: ראה חולין מב, א.

(96) בד"ה ושננתם לבניך: ראה גם סה"מ תרל"ו ח"ב ע' רצז.

הצריך עשייה, וציור וכתיב⁹⁷, וה"ה כלים שבהם מתלבש השכל שהרי ע"י הכתיב מבארי' השכל לזולתו כו', וגם הציור יש בו ג"כ השכלה. ומ"ש במ"א בענין על כל שבח מעשה ידיך שבחי' מעשה היא כח היותר אחרון, ע' בת"א בד"ה בחדש השלישי⁹⁸, ובלק"ת בד"ה את שבתותי⁹⁹, ובד"ה אוא"ס למעלה עד אין קץ, ובהגהות לשם באורך¹⁰⁰. זהו מפני כי • שם אינם מדברי' לענין הצריך y לשם כ"א בבחי' מעשה שהוא בכלל כח היותר אחרון, אמנם באמת הם נעלי' יותר מהרגל, ולכן גם שם בד"ה אור א"ס מבאר ענין חיצוני' המעשה להרגלים כו' וכענין תולדת הרגל בזריקת צורות ע"ש. ומ"מ לגבי בחי' הראש גם איברי הגוף אינם נחשבי' כ"כ, אם כי ביצירת האדם לחיי האדם הלב והמוח שוים¹⁰¹, עכ"ז למעלת האדם וחשיבותו למין בפ"ע זהו היותו מדבר שזהו בראש. וגם המוח הוא משכיל כ"ד שזה אינו בלב, שהלב מבין¹⁰² אבל לא משכיל, וע' לעיל שלדיעה א' יתרון האדם על הבהמה הוא השכל¹⁰³. ומה שנת' במ"א בענין רעו"ד¹⁰⁴ שזהו בלב¹⁰⁵ שלכאו' הוא יותר נעלה מהשכל הרבה, אמנם לבא לזה א"א כ"א ע"י השכלת השכל תחילה כו', ונמצא כי א"א לבוא לבחי' רעו"ד כ"א שישכיל תחילה השכלת והתבוננות אוא"ס ב"ה ואז אח"כ יוכל לבוא לבחי' רעו"ד לדבקה בו ית'. וענין למס"ג באחד¹⁰⁶ שזהו למעלה מהשכל, י"ל שזהו הסכם חזק בל תמוט שמתחם להמוח עוד יותר מללב. וא"כ החלוקות שחלקנו הם אמית' שהגוף נעלה יותר מהרגלי', והראש נעלה יותר מהגוף במה שיש בו כל החושי' הגדולי' ראי' ושמיעה ודבור וריח וטעם, ועל כולם המוח שבראש שמשכיל כל דבר כו', ועכ"ז אחר כל השבח והעילוי שיש להראש על כל הגוף מ"מ אינו משיג בשכלו כלל מהות הנשמה כלל, כ"א ע"ד הידוע מציאותה ולא מהותה. וכמ"ש בכהאריז"ל שהשגת גילוי הנשמה שלו עצמו זהו גדול יותר מרוה"ק וגילוי אלי¹⁰⁷, ושהאריז"ל זכה לזה ע"י שמחה ש"מ¹⁰⁸, וע'

(102) שהלב מבין: זהו משפטים קטז, סע"ב. ועוד. ברכות סא, א. ראה גם מאמרי אדה"א שמות ח"א ע' כ.

(103) לעיל . . יתרון האדם . . השכל: ראה פ"כ.

(104) רעו"ד: זהו וירא ק, א.

(105) רעו"ד שזהו בלב: ראה גם סה"מ

תרמ"ד הנ"ל. תרכ"ט ע' שפ. תרס"ז ע' סא.

(106) למס"ג באחד: ראה זהו רע"מ משפטים קט, א. צו לג, א. הנסמן לעיל בח"א המשך ואלה תולדות יצחק פ"ג.

(107) בכהאריז"ל . . גילוי הנשמה . . מרוה"ק וגילוי אלי: ראה גם לעיל בח"א המשך אלה תולדות נח פ"ה. וש"נ.

(108) ושהאריז"ל זכה לזה ע"י שמחה ש"מ: ראה בהערות הבאות.

(97) וכתיב: בהוצאה הקודמת ובסה"מ תרמ"ד: וכתיבה.

(98) בת"א בד"ה בחדש השלישי: יתרו סז, א.

(99) ובלק"ת בד"ה את שבתותי: דרוש בפתיחה זו נמצא שם בהר מא, א ואילך. ראה גם לקו"ת קדושים ל, סע"ב ואילך.

(100) ובד"ה אוא"ס למעלה . . ובהגהות לשם באורך: ראה אוה"ת ענינים ע' קיב. ס"ע קיז ואילך. ע' קמג – נדפס גם בסה"מ תרכ"ז ע' תנ"תנו.

(101) ביצירת האדם לחיי האדם הלב והמוח שוים: ראה סה"מ תרמ"ז ע' ככו: "וכמדומה לי שמבוי' בס' הטבעים שתחילת יצירת האדם הוא מהלב". וראה יומא פה, א. סוטה מה, ב. וצ"ע.

בד"ה ובלילה שירה¹⁰⁹ עמו¹¹⁰ כל העוסק בתו¹¹¹ כו'. ועד"ז נשכיל להבין גם בבחי' אוא"ס הוא מה שהקב"ה שממלא את כל העולם¹¹² הוא ג"כ עד"ז, שבד"כ נחלק לג' בחי' ועולמות ביי^{112ע}, שהוא כמ"ש¹¹³ ראש גוף ורגל¹¹². וכמו שהראש חלוק במעלה ובמדריגה מהגוף והרגל, כן גם עולם הבריאה ה"ה חלוקה מיצי' ועשי', שהרי יצירה הוא רק בחי' גילוי העולם הבריאה, ועשייה הוא עולם המעשה, ונא' אף להפסיק העניין¹¹⁴, משא"כ עולם הבריאה ה"ה עולם הנשמות¹¹⁵. וזהו ג"כ מה שישראל עלו במח⁴⁴ היינו בעולם הבריאה¹¹⁶ לפי פ"י הפשוט, ועכ"ז ה"ה קדמו לכ"ד כי שרשם הוא בבחי' מחה"ק בחי' א"ק. וע' במ"א שנת' שמעלת הבריאה שהיא קרובה לאצי¹¹⁷ שאצי' היא אלקות¹¹⁸ כו', ומ"מ מבשרי אחזה⁶⁹ שכמו שהראש הוא היותר נעלה בגוף שזהו משל לבריאה שנעלה יותר מיצי' ועשי' עכ"ז אינה משגת מהות הנשמה איכותה ומהותה מהו, כן גם בעולם הבריאה אינו מושג בחי' מהות חיות האלקי המחי' ומהוה עולם הבריאה (ובאמת א"א כלל שיהי' מושג, שהרי הבריאה היא בדרך העלם והסתור הבורא מהנברא וכמשנת' לעיל). וזהו שהשרפ"י שעומדי' בבריאה¹¹⁹ כנודע, שלכן ישע"י שראה מרכבת הבריאה¹²⁰, ראה איך שהשרפ"י אומר¹²¹ קדוש¹²¹, שזהו בבריאה, ועכ"ז גם הם אינם משיגי' בחי' מהות האלקות, וזהו שדרשו רז"ל במד"ר ע"פ וחי⁶⁰ שאפי' צא החיות הקדש הנושאות את הכסא אינם רואי' את הכבוד, • כי ראי' היא בחי' מהות כנ"ל¹²² בענין אינו דומה שמיעה לראי' כו'.

קיצור¹²³. שגם ע"י השכלה עצמו א"א להשיג כ"א מציאות לבד, ממארז"ל מאין באת ולאן, אין געה"ע, אן געה"ת. ולכא' הירידה צורך עלי' ומהו העלי', כתי' כי לא יראני האדם וחי, אפי' חיוה"ק. ויובן ע"פ מארז"ל מה הנשמה

(116) במח' היינו בעולם הבריאה: ראה תקי"ז שם.

(117) שמעלת הבריאה שהיא קרובה לאצי': ראה סה"מ תרל"ה ח"ב ע' שג. סה"מ תרנ"ד ע' קנז. ראה גם כש"ט (קה"ת) סר"א. או"ת (קה"ת) סשע"ה. תו"ח תולדות קמו, רע"ד.

(118) שאצי' היא אלקות: ראה גם לעיל פל"ג. וש"נ.

(119) שהשרפ"י שעומדי' בבריאה: ראה גם לעיל בח"א המשך אלה תולדות נח פ"ה. וש"נ.

(120) ישע"י שראה מרכבת הבריאה: ראה גם לעיל פנ"י. וש"נ.

(121) שהשרפ"י אומר¹²¹ קדוש: ראה גם לעיל בח"א המשך ואלה תולדות יצחק פ"ז. וש"נ.

(122) ראי' היא בחי' מהות כנ"ל: פנ"ז.

(123) קיצור: נרשם בצד הימני עה"ג בשלשה טורים. וכ"ה בבוך 1825.

(109) בד"ה ובלילה שירה עמו: לע"ע לא ידוע מאמר בפתיחה זו. ראה בהערה בסמוך.

(110) עמו: בהוצאה הקודמת ובסה"מ תרמ"ד: עמי. ראה גם לקמן רפס"ח ובהערה שם.

(111) וע' בד"ה ובלילה שירה עמו כל העוסק בתו': ראה גם לעיל שם ובהנסמן שם.

(112) לג' . . . בי"ע . . . ראש גוף ורגל: ראה גם לקו"ת אמור לא, אי"ב. לעיל בח"א ע' ער ובהערה 118.

(113) כמ"ש: בהוצאה הקודמת ובסה"מ תרמ"ד: כמשל. בבוך 1825 כבפנים.

(114) אף להפסיק העניין: ישע"י מג, ז. ראה לקו"ת בלק סז, סע"א. תו"ח בשלח קמד, ג. וש"נ.

(115) עולם הבריאה ה"ה עולם הנשמות: ראה תקי"ז תכ"ב בסופו. תניא פל"ט. פמ"ט. לקו"ת ש"ש ס, ג. המשך תרס"ו ע' תנו.

כו', והרגשת הנשמה זהו רק ע"ד ידיעת המציאות לבד. וביאור הענין שיש ג' מדריגות בגוף, ראש גוף רגל, והראש גבוה מכולם, ועכ"ז אינה משגת הנשמה. ועד"ז בנמשל ג' עולמות ב"ע, ובריאה זהו כמשל הראש ועכ"ז גם שם אינו מושג כו'. והשרפי' שאומרי' קדוש שהם בכריאה אינם משיגי' ג"כ, רק ע"ד ידיעות⁸ המציאות לבד, וזהו כי לא יראני האדם וחי אפי' חיה"ק כו'.

(נט) ועפ"ז יובן שורש ענין ירידת הנשמה בגוף ושהירידה היא צורך עלי¹²⁴, והגם שהעלי"י היא רק בג"ע התחתון שז"ע ולאן אתה הולך²⁹ כנ"ל, עכ"ז ה"ז עלי' נגד היותה תחילה בבחי' געה"ע שזה"ע מאין באת²⁹ כנ"ל. דהנה נת"ל פ' מאין באת שזהו מה שישיראל עלו במח⁴⁴ היא בחי' עולם הבריאה¹¹⁶, ונת' שגם השרפי' שהם המלאכי' דבריאה¹¹⁹ ג"כ אינם רואי' את הכבוד בחי' מהות כו'. והגם שהנשמות גבוהי' מהמלאכי', שהמלאכי' הם מבחי' חיצוני' הכלים והנשמות הם מבחי' פנימיות הכלים¹²⁵, עכ"ז כמו שאין המלאכי' משיגי' המהות כן הנשמות ג"כ אינם משיגי' בחי' מהות האלקי (שענין מה שהם גבוהי' יותר, זהו מה שפנימיות הכלים קרובי' לגבי האור, ע"ד כמו המחשבה היא לבוש פנימי להשכל, אבל אינו שייך כלל לבחי' השגת המהות) כלל, וע"י ירידתם בגוף ע"ז באים לבחי' השגת המהות. והענין הוא דהנה נת"ל פ"ח בענין זיו תורתן ועבודתם בג"ע, שזהו בחי' מהות האלקי הנמשך ע"י בחי' עשיית המצות (כי למוד התו' זהו ג"כ מצוה¹²⁶, ועבודה הו"ע עשיות המצות בדרך קב"ע דוקא), שבם יש בחי' אוא"ס רצה"ע המצוה לעשות. וכנ"ל בענין נח"ר לפני¹²⁷ שאמרת ונעשה רצוני, שכ"ז הוא בעוה"ז בעשיית המצוה גשמיית דוקא. ומזה יובן מעלת עשיית המצות בגשמיית דוקא וכנ"ל¹²⁸, ואיך שבם יש בחי' מהות האלקות המצוה. וגם יובן ענין אכילת מצה שאם היות שהיא בחי' קטנות אבא¹²⁹, עכ"ז ה"ז בחי' מהות האלקות, מה שא"א להיות בהשגה כלל. ומה גם שזהו עוד נעלה יותר מראיות¹³⁰ המהות דנביא ג"כ, שהרי כל נבואה היא מנו"ה¹³¹ לבד, ואפי' נבואת משה הי' ג"כ רק מנו"ה דאצי¹³². ומה שהי' בו מחכ' דאצי' זהו רק ע"ד ידיעת המציאות לבד כנ"ל, שלכן כתי' בו כי לא יראני האדם וחי⁶⁰, ופני לא יראוי⁶³ כו'. משא"כ במצה יש בחי' מהות קטנות אבא, עד שפועל פעולתה שגם בהיותו חי ע"פ האדמה הלזו מתחזק אצלו האמונה. וגם זיו עבודה זו שמתגלה הארתה בג"ע ה"ז בבחי' מהות

(127) וכנ"ל בענין נח"ר לפני: פ"ד ואילך.

(128) וכנ"ל: בהוצאה הקודמת: כנ"ל.

(129) מצה . . קטנות אבא: ראה לעיל רפנ"ה. וש"נ.

(130) מראיות: בהוצאה הקודמת: מראיית.

(131) נבואה היא מנו"ה: ראה לעיל פנ"ו. וש"נ.

(132) נבואת משה . . מנו"ה דאצי': ראה הערה שלפני.

(124) ושהירידה היא צורך עלי': ראה הנסמן באוה"ת עקב ע' תפא.

(125) שהמלאכי' . . הכלים והנשמות . . הכלים: ראה ע"ח שער העיבורים שכ"ח, פ"א. שער פו"ח ש"מ, דרוש י. תו"א יתרו עב, ב. לקו"ת פ' ראה כו, סעי' ואילך. סה"מ תרמ"ב ע' שא. וש"נ.

(126) למוד התו' זהו ג"כ מצוה: ראה ה' ת"ת לאדו"ה רפ"ב.

ג"כ. ולכן גם משה נצטוו באכילת מצה אחר היותו בחי' מ"ה¹³³ בעצם אע"פ שפעל בו עד שהי' עניו מאד מכל האדם¹³⁴, עכ"ז ה"ז כדרך שהנשמה פועל חיות הגוף ומדות ישרות בעיני אלקי' ואדם. ועכ"ז א"י¹³⁵ ומשיג מהות הנשמה כלל כנ"ל, ונבואתו נת' שהי' מנו"ה, ולכן נצטוו ג"כ באכילת מצה בחי' קטנות אבא, צב בכדי שיהי' ניוון מבחי' • קטנות אבא בבחי' מהות דוקא ולא מציאות לבד. ומה שזה בלא השגה נת"ל שא"א להיות בזה השגה¹³⁶. ומה גם כי מצות לאו להנות בעוה"ז נתנו¹³⁷ כו', אמנם באמת ישנו בחי' זו במצה, רק זיו עבודה זו מאיר בג"ע ג"כ בבחי' מהות כמ"ש בסש"ב¹³⁸ וכמשנת"ל פ"ח. ואי לזאת יובן העלי' שאחר הירידה בגוף, שאם היות שהעלי' היא רק בג"ע התחתון, מ"מ מאחר שע"י עבודת הגן עי"ז נמשך מבחי' מהות האלקות בג"ע, ולא כמו שנברא. שבריאית הגן הגם דכתי' בו ש' מלא¹³⁹, מ"מ הלא מצינו שגם ביצירת האדם נא' ג"כ שם מלא כמ"ש וייצר ה' אלקי' את האדם¹⁴⁰, ועכ"ז אינו משיג מהות הנשמה שבו עצמו. ועד"ז הוא בג"ע התחתון והעליון מצד הבריאה כו', רק שבג"ע מאיר בחי' ג"ר¹⁴¹, וכלליות העולמות שרשם מז"ת לבד, ועכ"ז השגה שבג"ע הוא רק ע"ד ידיעות המציאות. אך ע"י עבודת הגן¹⁴² לעבדה ולשמרה לעבדה זו רמ"ח מ"ע ולשמרה זו שס"ה מל"ת⁵⁹, ע"י¹⁴³ ממשיכי' תוס' מרובה על העיקר¹⁴², היינו שיומשך בחי' מהות האלקות בג"ע שז"ע זיו תורתן ועבודתן כו'. ולכן גם בחי' געה"ת מצד מעלת תוס' זו גבוה יותר מגעה"ע מצד עצמו, ולכן אם היות שמאין באת בחי' געה"ע עכ"ז זה שלאן אתה הולך ה"ז עלייה גדולה שה"ז הוא מהות האלקות, וה"ז מוסר נפלא להנהיג את האדם בדרך הטוב והישר. וזהו ענין אמרם אח"כ ולפני מי אתה עתיד ליתן דין וחשבון כו', כי כל עשיית האדם נכתב בספר זכרון וכמ"ש ויכתב בספר זכרון לפניו ליראי ה'¹⁴⁴ כו', וכמאדו"ל וכל מעשיך בספר נכתבי¹⁴⁵ כו', והיינו עשיית הטוב דמעהמ"צ בפו"מ ושמירתו ממל"ת וכו"ל באורך. ונת' שאיך עי"ז נמשך זיו תורתן ועבודתן בג"ע בבחי' מהות האלקות, כי כל המצות שבעוה"ז דוקא ה"ה בחי' מהות הרצ"ע מה שא"א לבוא בהשגה כלל. ולכן ע"י ההתבוננות שמאין מבחי' געה"ע באת לירד ולהתלבש בגוף בכדי לזכות

אדמו"ר מהורש"ב ע' תתס"ט.
 (141) שבג"ע מאיר בחי' ג"ר: ראה גם לעיל
 בחי"א המשך אלה תולדות נח רפ"ה. וש"נ.
 (142) ע"י עבודת הגן . . תוס' מרובה על
 העיקר: ראה גם סה"מ תרמ"ד ע' רמא.
 (143) ע"י: בהוצאה הקודמת: עי"ז.
 (144) ויכתב בספר זכרון לפניו ליראי ה':
 מלאכי ג, טז. ושם: ספר. ראה בסוף הספר
 במילואים.
 (145) וכל מעשיך בספר נכתבי: אבות פ"ב,
 מ"א.

(133) משה . . בחי' מ"ה: ראה גם לעיל
 ספ"ג. פל"ז. פמ"ב. פנ"ה.
 (134) עניו מאד מכל האדם: בהעלותך יב, ג.
 (135) א"י = אינו יודע.
 (136) נת"ל שא"א להיות בזה השגה: פנ"י.
 (137) מצות לאו להנות בעוה"ז נתנו: ראה
 ערובין לא, א. ר"ה כח, א.
 (138) כמ"ש בסש"ב: פל"ט נב, ב.
 (139) שבריאית הגן . . ש' מלא: ראה גם
 לעיל בחי"א המשך אלה תולדות נח פ"ד. וש"נ.
 (140) שם מלא . . וייצר ה' אלקי' את האדם:
 בראשית ב, ז. ראה גם לקמן בהנחת כ"ק

לטעום מנופת צוף טעם מהות האלקות, ואם כי לאו להנות בעוה"ז הגשמי ניתנו, מ"מ לאן אתה הולך שבגעה"ת ע"י זיו תורתן ועבודתן מאיר מהות האלקות. ולכן הזהר והשמר בעשייתן כו', ובהעדר ח"ו דע כו' לפני מי אתה עתיד¹⁴⁶ דין וחשבון על שיצר אותך ויפח באפיו נשמת חיים¹⁴⁷ כו' ועכ"ז לא להועיל ח"ו, ולכן שכאשר תסתכל בשלשה דברי' אלו כו', עי"ז אי אתה בא לידי עבירה, שגם העדר עשיית הטוב לעבירה יחשב בענין כזה, שהרי לא השלים רצה"ע במה שיצר את האדם, ולכן ע"י ההתבוננות בזה כו', עי"ז אין אתה בא לשום חסרון עבודה¹⁴⁸ הן בסו"מ והן בועש"ט כ"א כל מעשיו יהיו זכים וברורי' כו'.

קיצור. שהעלי' היא לבוא לבחי' השגת המהות, והגם שזהו בג"ע התחתון לבד, מ"מ ה"ז עדיף יותר הרבה מבחי' ידיעות⁸ המציאות שבג"ע העליון שהשיגה הנשמה קודם ירידתה כו'.

ש"פ ראה ל"ז

ברח דודי' כו' על הרי בשמי², יפה כו' בעוה"ז³ כו', ויקדי' ענין מציאות ומהות⁴, ויבין ענין זה שגם משה נצטוו באכילת מצה כמשנ"ת בפ' הקודם

(סמך) והנה מעלת זיו תורתן ועבודתן⁵ מהעבודה שבעוה"ז, היינו לפי שלימוד התורה שהיא מצוה כללית וכמארז"ל ות"ת כנגד כולם⁶. וכן ענין העבודה קאי על כלליות כל • המצות שנק' עבודה, שבכ"מ שהזכיר כלליות צג

בשוה"ג:

ג"ע

תאכלו תרי"ט הנחת כ"ק אדמו"ר מהר"ש
בנוך 1077 ע' קכט. ובתו"מ – התוועדויות
חי"ד ע' 42 ואילך.
ראה עוד ע"ד המאמר ברשימת המאמרים
שבסוף הספר.

(2) ברח דודי' כו' על הרי בשמי': שה"ש ח, יד.
(3) יפה כו' בעוה"ז: אבות פ"ד, מי"ז.
(4) ענין מציאות ומהות: ראה גם לקמן אחר
פס"ב ד"ה וידעת.
(5) זיו תורתן ועבודתן: תניא פלי"ט נב, ב.
(6) ות"ת כנגד כולם: פאה פ"א, מ"א. ראה
גם סה"מ תרמ"א ע' י. ושנ"ג.

(146) עתיד דין: בהוצאה הקודמת: עתיד
ליתן דין.
(147) ויפח באפיו נשמת חיים: בראשית ב, ז.
(148) עבודה: בהוצאה הקודמת: עבירה.

(1) ברח דודי': מכאן מתחיל מאמר הכ"ג
מהמשך הכולל פרקים ס"ב.
הפתיחה נרשמה מלמעלה למטה בצד
השמאלי של העמוד בין פרק סמך להקודמו
בד' שורות ואינה מופיעה בהוצאה הקודמת.
הנחת כ"ק אדמו"ר מהורש"ב מדרוש זה,
נדפסה לקמן. גם התאריך כאן נעתק משם.
עניני פרקים סא-סב נתבארו בד"ה וככה

מעהמ"צ קראם בשם עבודה כמ"ש לעבדה ולשמרה⁷ לעבדה זו רמ"ח מ"ע ולשמרה זו שס"ה מל"ת⁸, וכת' ועבדתם את הוי' אלקי⁹, ולעבדו בכל לבבכם¹⁰, ולפי מה שארז"ל איזהו עבודה שבלב זו תפילה¹¹. י"ל שזהו להרמב"ן ז"ל וכ"ד רוב הפוסקי' שתפילה דרבנן¹², דאם היות שאינם לומדי' ממ"ש ולעבדו בכל לבבכם ובדרש¹³ רז"ל שהיא דאורייתא כמ"ש הרמב"ם ז"ל¹⁴, מ"מ מפסוק ודרש זה גם לפי דבריהם נכלל גם דרבנן בכלל שם עבודה, וכת' תחת אשר לא עבדת כו' בשמחה¹⁵ כו' שכל עבודת מעהמ"צ צ"ל בשמחה כו'. ומעלת הזיו תורתן כו' הלזה נת' שבו הוא בחי' מהות האלקות כנ"ל, וכמ"ש לעיל פ"ח ובלק"ת פ' במדבר בד"ה במ"ס באו"מ השנ"י¹⁶. ואי לזאת יובן שהמצוה שבעוה"ז שהיא יפה יותר מכל חיי העוה"ב, והיינו מפני כי בה היא בחי' מהות אא"ס המצווה. ואם היות שהלבוש שבה נתלבש המצוה ה"ה גשמי כמו הציצית בצמר¹⁷ גשמי כו', מצה בקמח מחמשת המיני¹⁸ גשמיים כו', עכ"ז בה שורה בחי' מהות האלקות כו'. ובאמת לגבי בחי' מהות האלקות גשמיות ורוחניות שווין, שגם הרוחני אינו נחשב כלל כ"א לגבינו שוכנים בתי חומר, אבל קמי' רוחניות וגשמי' שווין כו', ואדרבה בכדי שיוכל להיות השראת אלקות בדברי' גשמי' כמו כל בחי' לבושי המצות כו', זהו דוקא מבחי' מהות האלקות היינו בחי' מהות הרצ"ע המצוה¹⁹ עשיית המצוה כו'. ואי לזאת יובן ענין מעלת אכילת מצה, דאם היות שבמצה היא רק בחי' קטנות אבא²⁰ לבד, עכ"ז הלא נת'

(13) ובדרש: בהוצאה הקודמת: וכדרש.

בבוכ 1825 כפנים.

(14) שהיא דאורייתא כמ"ש הרמב"ם ז"ל:

ריש הלכות תפלה וריש פ"ג. סהמ"צ מ"ע ה. מ"ע י. פסקי דינים להצ"צ שם. ולהעיר

משערי תשובה פג, ב והערה 16.

(15) תחת אשר לא עבדת כו' בשמחה: תבא

כה, מז. ראה תניא פכ"ו. מאמרי אדה"א נ"ך ע' כו ואילך ובהנסמן שם.

(16) ובלק"ת פ' במדבר בד"ה במ"ס באו"מ

השני: ב, ב. ראה לעיל פ"ח.

שם הד"ה הוא: וידבר ה' אל משה במדבר סיני באהל מועד וגו'

(17) הציצית בצמר: ראה שו"ע אדה"א הל' ציצית ס"ט, ס"א ואילך.

(18) מצה בקמח מחמשת המיני: פסחים לה,

א במשנה. שו"ע אדה"א הל' פסח רסתנ"ג.

(19) המצוה: בהוצאה הקודמת: המצווה.

(20) שבמצה היא רק בחי' קטנות אבא: ראה

גם לעיל רפנ"ה. ושנ.

(7) לעבדה ולשמרה: בראשית ב, טו.

(8) לעבדה זו רמ"ח מ"ע ולשמרה זו שס"ה מל"ת: נסמן לעיל ספ"ח.

(9) ועבדתם את הוי' אלקי: משפטים כג, כה.

(10) ולעבדו בכל לבבכם: עקב יא, יג.

(11) איזהו עבודה שבלב זו תפילה: ראה

ספרי ופרש"י עקב יא, יג. תענית ב, סע"א. רמב"ם ריש הלכות תפלה. שו"ע אדה"א סק"י,

סק"ב. אוה"ת עקב ע' תרח.

(12) להרמב"ן ז"ל וכ"ד רוב הפוסקי'

שתפילה דרבנן: ראה השגות הרמב"ן לסהמ"צ להרמב"ם מ"ע ה ובנו"כ שם. שו"ע

אדה"א סק"י, סק"ב. רשימות כ"ק אדמו"ר זי"ע לתניא פמ"א ע' רסח. מאמרי אדה"א

תקס"ד ס"ע קו ואילך. מאמרי אדה"א בראשית ע' תקנב. וש"נ. תו"ח נח נג, א

ובהערה 3. תו"ח בא קכ, ג. וש"נ. סהמ"צ להצ"צ ע' קטו. פסקי דינים להצ"צ חדושים

על הרמב"ם הל' תפלה רפ"א שם, ג ואילך.

לקו"ש כרך יד ע' 223.

לעיל שהקטנות ה"ה מעין הגדלות²¹, ונת' ג"כ שהוא בחי' מהות כו'. וא"כ הרי יש בבחי' המצה בחי' מהות קטנות אבא שמעין בחי' מהות גדלות אבא, וכאוכל²² אותם לשם מצוה ה"ה ניוון ממצוה זו, שגופו הגשמי מתקשר בו חיות נפשו שיחיה²³ גם חיים גשמיים מאכילת מצה שבה בחי' מהות האלקות. וזהו שנק' המצה מיכלא דמהימנותא²⁴, שמלבד שפועל בנפש²⁵ האלקית לבא לבחי' האמונה, אלא שי"ל שגם הנה"ב, אם היותו בצאת בני' ממצרי' בלתי מוברר עדיין²⁶, שז"ע ספה"ע שממחרת הפסח²⁷ כו' כמ"ש במ"א. וגם עכשיו הנה הנה"א בעצמו הוא חלק אלקה ממעל²⁸, וא"כ מה שבו מתחזק האמונה אין זה רבותא כ"כ, ומה גם כי ישראל הם מאמיני' בני מאמיני'²⁹ כו'. אלא שגם בנה"ב שהוא היצה"ר³⁰ הניתן באדם להסיתו ולהדיחו כו'. והגם שג"ז הוא בכדי שלא ישמעו לו כו' וכמ"ש בזהר ממשל הזונה עם בן המלך³¹ כו', עכ"ז ה"ה ב"כ³² הנה הוא מסית ומדיח כו', ומ"מ גם בו יהי' שינוי למעליותא לחזק האמונה שגם הוא לא יסית כ"כ, ועכ"פ שיניח הנה"א להאמין באמונה שלימה גם במה שאינו משיג ע"פ השכל כו'. וי"ל שבוה נשתנה יו"ט דפסח מכל שארי היו"ט, שבפסח שישארל נזונים מאכילת מצה, א"כ גם חיותם הגשמי הוא מהאוכל שיש בו מהות האלקות³³ כו' כנ"ל, שדעת לנבון נקל³⁴ שחיי האדם אז ה"ה מרומם ברום המעלות בזה"פ, וכ"ש בליל א' דפסח מכל שארי הזמנים כו', מפני • חיות גופו צד הגשמי שנעשה ממזון שבו הוא מהות האלקות כו'.

קיצור. מצה מיכלא דמהימנותא שבה מהות האלקות, וכשניזון מאוכל כזה מתחזק האמונה גם בנה"ב שלא יסית, ושיתחיל להתברר כו'. ובוה הוא

-
- 21) הלא נת' לעיל שהקטנות ה"ה מעין הגדלות: ראה הערה שלפניו.
 22) וכאוכל: בהוצאה הקודמת: וכשאוכל.
 23) שיחיה: בהוצאה הקודמת: שיחי'.
 24) המצה מיכלא דמהימנותא: ראה זהר רע"מ בא מא, א. לעיל פ"ד. וש"נ.
 25) בנפש: בהוצאה הקודמת: בנפשו.
 26) הנה"ב . . בלתי מוברר עדיין: ראה תניא פלא. לעיל פ"ב"ג.
 27) ספה"ע שממחרת הפסח: ראה לקו"ת ויקרא ג, א. אוה"ת אמור כרך ג' ע' תתסו.
 28) הנה"א בעצמו הוא [בהוצאה הקודמת: היא] חלק אלקה ממעל: איוב לא, ב. ראה גם תניא רפ"ב. לעיל בח"א המשך אלה תולדות נח פט"ז. וש"נ.
 29) מאמיני' בני מאמיני': שבת צז, א. ראה לעיל פ"ד. וש"נ.
 30) בנה"ב שהוא היצה"ר: ראה גם לקמן פ"ד ובהנסמן שם. לקמן בהנחות כ"ק אדמור' מהורש"ב ע' תשעה.
 31) ממשל הזונה עם בן המלך: ראה לעיל פ"ז. וש"נ.
 32) ב"כ: בהוצאה הקודמת: בד"כ. כבוך 1825 כבפנים.
 33) התיבות: „ה"ה ב"כ הנה הוא מסית ומדיח כו' ומ"מ ניתוספו בין השיטין.
 34) מאכילת מצה . . מהות האלקות: ראה גם סה"מ תשי"א (מלוקט) ע' 218 הערה 5 – נדפס גם בלקו"ש ח"ב ע' 155. ח"ז ע' 247 בהערה. שם, ע' 254. חכ"א ע' 81 הערה 46. ובאג"ק כ"ק אדמור' זי"ע ח"ד ס"ע רמג. ח"ב ע' קצז. תר"מ – התועודיות ח"ג ע' 40. ח"ה ע' 109 וע' 156. ח"יד ע' 42 ואילך. ח"ט ע' 327. חל"ו ע' 278. שיחות אחש"פ בשנות תשל"ב, תשל"ז, תשל"ח, תשמ"א. תר"מ – התועודיות תשמ"ב ח"ג ע' 1441. תשמ"ג ח"ג ע' 1233.
 35) שדעת לנבון נקל: לשון הכתוב – משלי יד, ו.

יתרון יו"ט דפסח על שארי זמני, שחיות גופו הוא מדבר שבו יש מהות האלקות כו'.

(סא) והנה בצאת ישראל ממצרי' הוזהרו באכילת הפסח שיהיו מתניכס חגוריס³⁵ כו', ולכאו' צ"ל מה"ע חיגור מתנים שצריכי' לאכילת הפסח שלכאו' לא די במה שנת"ל שזהו לענין החיפזון³⁶ ע"ש. אך הענין הוא דכמו שבחי' אכילת מצה נת"ל שזהו לחזק האמונה³⁷ שז"ע מיכלא דמהימנותא, כמו"כ הו"ע חיגור מתנים מלבד שמורה על החיפזון כנ"ל, הנה הוא ג"כ ענין חיזוק האמונה שז"ע מ"ש שלמה הע"ה, חגרה בעוז מתניה³⁸. דהנה האדם הוא בחי' ציור קומה ועליו נא' בצלם אלקי' עשה את האדם³⁹, וכת"י אדם אתם⁴⁰, אתם קרוי⁴¹ כו'. והנה בציור אדם בהראש הוא בחי' ג' מוחין חב"ד⁴², והמצח הוא בחי' הסכם הרצון⁴³, וענין החושי' ראי' ושמיעה גם הם מתייחסי' לחו"ב⁴⁴, שהחכ' הוא בחי' ראי', ושמיעה בכינה, וכן הטעם הוא בחכ', כמ"ש במ"א בענין חיך אוכל⁴⁵ יטעם⁴⁶. ונמצא כי בכלל הראש בבחי' ציור אדם הוא ג"ר כו', והידיים הם חו"ג, וכמאמר חסד דרועא ימינא גבורה דרועא שמאלא⁴⁷, והגוף ת"ת כמאמר ת"ת גופא⁴⁸, והרגלים הם בחי' האמונה⁴⁹. ולכן מי שהוא מסופק בבחי' האמונה ח"ו ה"ה נק' חגיר ופוסח⁵⁰, כמ"ש אלי' עד מתי אתם פוסחי' על שתי הסעיפי' אם ה' הוא כו' ואם⁵¹ כו', שקרא אותם בתוכחתו בשם חגיר⁵² ופוסח⁵⁰, ע"ש פעולתם שפוסחי' על שתי הסעיפי' כו'. וכמו החגיר שהילוכו אינו בשוה שגופו נגבה ונשפל, כ"ה

(45) הטעם הוא בחכ' . . חיך אוכל יטעם:

ראה ביאורו שמיני סו, סעי' ואילך. ולהצ"צ שמיני כרך א ע' שיט ואילך. מאמרי אדה"ז תקס"ה ח"א ס"ע קנג ואילך. לקו"ת במדבר יא, ג. מאמרי אדה"א במדבר ח"ב ע' תג וע' תתלו. שער האמונה ת, סעי' ואילך.

(46) חיך אוכל יטעם: איוב יב, יא.

(47) חסד דרועא ימינא גבורה דרועא שמאלא: ת"ז בהקדמה יז, א. סידור אדה"ז סדר מנחת ערב שבת.

(48) ת"ת גופא: ראה זהר רע"מ פינחס רכג, א. הערה שלפנ"ז.

(49) והרגלים הם בחי' האמונה: ראה אוה"ת וישלח ע' 486.

(50) ופוסח: בהוצאה הקודמת: ופסח.

(51) עד מתי אתם פוסחי' . . אם ה' הוא כו' ואם: ע"פ מל"א יח, כא.

(52) פוסחי' . . חיגר ופוסח: ראה רד"ק ומצודות שם.

(35) מתניכס חגוריס: בא יב, יא.

(36) שנת"ל שזהו לענין החיפזון: לעיל פ"ד.

(37) אכילת מצה נת"ל שזהו לחזק האמונה: בפרק שלפנ"ז.

(38) חגרה בעוז מתניה: משלי לא, יז.

(39) בצלם אלקי' עשה את האדם: נח ט, ו.

(40) אדם אתם: יחזקאל לד, לא.

(41) אתם קרוי': יבמות סא, א.

ראה גם תו"ח יתרו רסב, א ואילך ובהערה 285. סה"מ מלוקט ח"ו ע' פג [בהוצאה החדשה – ח"ב ע' ריב]. וש"נ.

(42) בהראש הוא בחי' ג' מוחין חב"ד: ראה זהר אד"ר נשא קמ, א. ואתחנן רסב, א. תו"ח שמות כג, ד ובהערה 9. לקמן רפפ"ה.

(43) והמצח הוא בחי' הסכם הרצון: ראה זהר אד"ר נשא קט, ב. קלו, ב. תו"ח תצוה שנח, ג ואילך. שס, ג ואילך. שסא, ג ואילך. שסח, ד ואילך.

(44) ראי' ושמיעה. . מתייחסי' לחו"ב: ראה לעיל רפ"ג. וש"נ.

בנמשל שלפעמי' לומד ומתפלל וה"ה נגבה, ולפעמי' הוא רחוק מעבודה הנ"ל וה"ה השפלה, וכ"ש אם הוא בספיקות כנ"ל ה"ה כמ"ש⁵³ החיגר כו', ונמצא מובן שהאמונה נק' בשם רגל כו'. והנה נת"ל שיש מעלה ברגל⁵⁴ שבוה יש יתרון לרגל על הראש, והיינו במה שהרגל נושא את הראש, והמתנים הם המעמיד' את הגוף, וכמו שהוא בגשמיות כ"ה בעבודה ברוחניות בנפש האדם ג"כ. דהנה נת' באגה"ק סי' א', וז"ל הנה אמונה זו (היינו בחי' האמונה⁵⁵ האמיתיות⁵⁶ בה' אחד א"ס ב"ה דאיהו ממכ"ע וסוכ"ע⁵⁷ ולית אתר פנוי מיני⁵⁸ למעלה עד אין קץ ולמטה עד אין תכלית⁵⁹ וכן לד' סטרינ בבחי' א"ס ממש, וכן בבחי' שנה⁶⁰ ונפש⁶¹ כידוע⁶²) נק' בשם מתנים⁶² דבר המעמיד ומקיים הראש⁶³ הוא השכל המתבונן ומעמיק דעת בגדולת א"ס ב"ה בבחי' עולם שנה נפש, וברוב חסדו ונפלאותיו עמנו להיות עם קרובו ולדבקה בו ממש כו'. אך מי הוא הנותן כח ועוז לבחי' מתנים להעמיד ולקיים הראש כו' הוא עסק ולימוד הלכות בתושבע"פ שהוא בחי' גילוי רצה"ע, דאורייתא מחכ' נפקת⁶⁴, אבל מקורה ושרשה הוא למעלה מעלה מבחי' חכ', והוא הנק' בשם רצה"ע ב"ה וכמ"ש כצינה⁶⁵ רצון תעטרנה⁶⁶ כעטרה שהיא על המוחין שבראש⁶⁷ כו'. וזהו חגרה בעוז מתניה אין עוז אלא תורה⁶⁸ • שהיא נותנת כח עז לבחי' מתנים החגורי' ומלובשי' בה לחזק ולאמץ כו' עכ"ל. וביאר הענין כי הנה נת"ל ענין שבראש הוא כל הכוחות הנעלים חב"ד כו', ואמנם כל ענין ההשגה א"א להיות כ"א בבחי' מוחין דאימא וכנ"ל באורך, ומה שנמשך מאתו

הערת כ"ק אדמו"ר זי"ע בשיעורים בספר התניא אגה"ק ע' 1240.

(63) הראש: באגה"ק: את הראש. בהוצאות הראשונות כבפנים. ראה גם לקוטי הגהות לס' התניא (קה"ת, תשל"ד). הוספות באגרת הקדש ע' קמז.

(64) נפקת: באגה"ק: הוא דנפקת. בהוצאות הראשונות כבפנים.

(65) כצינה: באגה"ק ובהוצאה הקודמת: כצנה.

(66) כצינה רצון תעטרנה: תהלים ה, יג — ושם: תעטרנו. וכ"ה באגה"ק. בהוצאות הראשונות כבפנים.

(67) כצינה. . . תעטרנה כעטרה. . . המוחין שבראש: ראה גם הערת כ"ק אדמו"ר זי"ע בשיעורים הנ"ל, ע' 1245.

(68) אין [בהוצאה הקודמת: ואין] עוז אלא תורה: ראה מכילתא בשלח טו, ב. ספרי ברכה לג, ב. מכילתא דרשב"י פי"ט, טז. סה"מ מלוקט ח"א ע' תלו [בהוצאה החדשה — ח"א ע' סן]. וש"נ. מאמרי אדה"א ויקרא ח"א ע' שלח. וש"נ.

(53) כמ"ש: אולי: כמ"ש. בבוך 1825 ובהוצאה הקודמת: כמשל.

(54) נת"ל שיש מעלה ברגל: פנ"ח.

(55) האמונה האמיתיות. . . ונפש כידוע: לשון האגה"ק שם לפני'.

(56) האמיתיות: באגה"ק: האמיתית.

(57) ממכ"ע וסוכ"ע: זהו רע"מ פינחס רכה, א.

(58) ולית אתר פנוי מיני: ראה ת"ז תנ"ז צא, ב. ת"ע קכב, ב. ס' האמונות והדעות לרס"ג מ"ב, פ"ג. תניא פכ"א וברשימות כ"ק אדמו"ר זי"ע לשם. לקו"ת בהר מא, א. שם ויקרא בהוספות נב, ג.

(59) למעלה עד אין קץ ולמטה עד אין תכלית: ראה ת"ז סתנ"ז. ז"ח יתרו לד, סע"ג. מאמרי אדה"א נ"ך ע' מו. וש"נ.

(60) וכן בבחי' שנה ונפש: ראה גם רשימות כ"ק אדמו"ר זי"ע לתניא הנ"ל. אגרת הקדש עם ליקוט פירושים ס"א אות יד.

(61) כידוע: באגה"ק: כנודע.

(62) מתנים: באגה"ק: בחי' מתנים. ראה גם

להיות נמשך ונתפס בהשגה זהו רק הארה בעלמא (רק שהאור הוא מעין המאור⁶⁹ כו') כנ"ל, ועיקר אלקות הוא למעלה מהשגה והבנה כו'. וזהו מה שבאמונה שהיא בחי' רגל יש בה מעלה יתירה והיינו מה שהאמונה היא למעלה מן הטו"ד כו'. אך הנה הרגל הוא בחי' האמונה צ"ל חגרה בעוז מתניה, וכמו שאנו רואי' בגשמיות שכאשר חוגר את מתניו אז הוא מהלך בקל יותר כו', ועד"ז יובן למעלה שבכדי להיות ההילוך חזק בהאמונה צ"ל חגרה בעוז, והיינו בבחי' תושבע"פ כמ"ש ה' עוז לעזמו יתן⁷⁰ וכמשנ"ת באגה"ק הנ"ל ששרשה מרצה"ע. והגם כי כל התורה היא רק מחכ' נפקת ושרשה מרצה"ע, שהרי מצות לימוד והבנת התורה איננה גרוע מכל מצותי' ש"ת ובאמת ת"ת כנגד כולם⁷¹ כו', עכ"ז עיקר גילוי בחי' הרצה"ע ב"ה הוא בתושבע"פ דוקא. שהרי בתושב"כ הגם כי נא' שם ציוי עשיית המצוה עד"מ תפילין נא' בתושב"כ מצות הנחתן וקשרתם⁷² כו', והיו לך לאות על ירך ולטוטפות בין עיניך⁷³, אמנם עדיין אינו מובן כלל מה הן המה התפילין ושצריכי' להיות בש"ר ד' בתי' ובש"י בית א'⁷⁴ וקלף אחד⁷⁵ וכן כל פרטי הדברי'. והגם כי גם זה נלקח מתושב"כ וכענין ט"ט בכתפי' שתי' פת באפריקי' שתיים⁷⁶ ה"ז נלמד מתושב"כ, אך מי הוא אשר אמר ויהי כן ללמוד זה מתושב"כ, הנה זהו לפי קבלתם בתושבע"פ, שע"פ שכל אנושי א"א כלל ללמוד כן מהכתוב, אלא שדבריהם דברי קבלה רק אסמכוהו אקרא כו', ונמצא כי מעלת תושבע"פ היא שבה דוקא מתבאר גילוי הרצה"ע⁷⁷ דוקא, וכמ"ש מזה במ"א. ועש"ז נק' התושבע"פ בשם עוז, כי עוז הוא לבושי' של הקב"ה כמ"ש לבש ה' עוז⁷⁸ כו' והיינו לשון חזק ששרשו מבחי' הכתר, ומפני כי תושבע"פ ה"ה ג"כ מבחי' כתר שהיא גילוי הרצה"ע כנ"ל לכן נק' בשם עוז כו'. ובבחי' עוז זה הוא חיגור המתנים היא האמונה, והיינו שנתן לבושו לישראל שכאשר איש הישראלי יתלבש בלבוש התורה ויהי' מוחו ולבו מלובשי' בבחי' התושבע"פ וע"ד שנת' בסש"ב פ"ה, ע"ז נמשך אצלו חיזוק האמונה. והגם כי ע"פ השכל אינו מושג כלל איך ע"ז יתחזק האמונה, אבל באמת כן הוא. וגם האיך נוכל להשכיל ד"ז, הלא כל ענין האמונה הוא למעלה מן השכל, א"כ אינו שייך שענין חיזוק האמונה נבין טעמו בכיון למה הוא מחזק כו'. וז"ע חגרה בעוז מתני' שבחי' עוז היא תושבע"פ נותנת כח בבחי' האמונה, כי שרש נו"ה הוא מבחי' כתר⁷⁹ כמ"ש במ"א, וז"ע

(75) ט"ט בכתפי' שתי' פת באפריקי' שתיים: מנחות לד, רע"ב. רש"י בא יג, טז. ואתחנן ו, ח. ראה גם לקו"ש כרך ט ע' 49 ואילך.

(76) תושבע"פ . . מתבאר גילוי הרצה"ע: ראה אגה"ק סכ"ט.

(77) עוז הוא לבושי': [בהוצאה הקודמת: היא לבושו]. . לבש ה' עוז: שמו"ר פ"ה, א. תהלים צג, א.

(78) שרש נו"ה הוא מבחי' כתר: ראה לקו"ת מסעי צ, ג. וש"נ. שה"ש כז, ג. סה"מ תרס"ח ע' קנד.

(69) שהאור הוא מעין המאור: ראה גם לעיל פמ"ד. וש"נ.

(70) ה' עוז לעזמו יתן: תהלים כט, יא.

(71) וקשרתם: ואתחנן ו, ח. עקב יא, יח. בכור 1825 ובהוצאה הקודמת: וקשרתם.

(72) והיו לך לאות על ירך ולטוטפות בין עיניך: ע"פ בא יג, טז.

(73) בש"ר ד' בתי' ובש"י בית א': ראה שו"ע אדה"ז הל' תפילין סל"ב, סנ"ה. סנ"ח.

(74) ובש"י בית א' וקלף אחד: ראה שו"ע אדה"ז הל' תפילין סל"ב, סע"ב.

אל עליון כו' ומביא גואל לבני בניהם⁷⁹, אבות הם בחי' חב"ד כנודע, ובניהם הם חג"ת, ובני בניהם נהי"מ, ולהיות בחי' גאולה לבני בניהם זהו ע"י בחי' אל עליון כו'.

• **קיצור.** לאכילת מצה צ"ל חיגור מתנים. מתנים הוא בחי' אמונה, וחיוק האמונה צו היא ע"י תושבע"פ שבה מתגלה הרצה"ע, שע"ז נק' בשם עוז כו'.

(סב) **וביאור הענין מה שנה"י החדשי** שרשם מבחי' הכתר דוקא, יובן ע"פ מה שנת' בכ"ד שבכדי שיוכל להלביש השכל במשל זהו ע"י היותו חכם יותר גדול⁸⁰ דוקא. וכמו שלמה להיות כתי' בו ותרב חכמת שלמה⁸¹, ויחכם מכל האדם⁸² לכן הלביש דברי' במשלי' לומר משלי שלמה⁸³, וכמ"ש וידבר שלמה שלשת אלפי' משל⁸⁴, שזהו שלמה דוקא. אבל מי שאינו חכם כ"כ א"י כלל לומר משל. והגם שהוא מבין השכל לגבי עצמו, אין זה סותר כלל שלגבי עצמו ה"ה מבין אותו בטוב, וגם יכול להיות שייסבירונו לזולתו ג"כ, עד שגם זולתו יבינו בטוב טעם, אך להלבישו במשל, ע"ד שא' שלמה הע"ה לשמרך מאשה זרה⁸⁵ שאין כוונתו בפשטיות כלל, או ראה חיים עם אשה אשר אהבת⁸⁶, שכוונתו על חכמת התורה שנק' אשה כמ"ש מורשה א"ת מורשה אלא מאורסה⁸⁷, שהתורה מאורסה לישראל, ובהיפך אשה זרה היינו חכמת⁸⁸ חיצוני', מינות כו'. וזה א"א להלביש כ"א מי שהוא חכם גדול ביותר, ולכן ארז"ל משמת ר"מ בטלו מושלי⁸⁹ משלי⁹⁰, כי ר"מ להיותו מאיר עיני חכמי' בהלכה⁹¹ לכן הי' יכול לומר משלי', וכנודע שהי' דורש תלתא מתלי⁹² כו'.

בשוה"ג בגוכי"ק ללא ציון מקומו בפנים:

א"א ללמוד כן

(86) ראה חיים עם אשה אשר אהבת: קהלת ט, ט. לעיל בח"א שם. וש"נ.

(87) מורשה א"ת מורשה אלא מאורסה: ברכה לג, ד. ברכות נז, א. וש"נ. ראה גם שער האמונה סט, א הערה 12. סה"מ תרל"ח ע' קנה. (88) חכמת: בביר 1825 ובהוצאה הקודמת: חכמות.

(89) משמת ר"מ בטלו מושלי משלי': סוטה מט, א במשנה. ראה גם לעיל בח"א המשך אלה תולדות נח פ"ג. וש"נ. (90) משלי': בהוצאה הקודמת: משלים כו'. בביר 1825 ככפנים.

(91) ר"מ להיותו מאיר עיני חכמי' בהלכה: ערובין יג, ב. ראה תריא מג"א שם. סה"מ תר"ם ח"א ע' צה. וש"נ. (92) ר"מ . . שהי' דורש תלתא מתלי:

(79) אל עליון . . גואל לבני בניהם: נוסח שמו"ע.

(80) להלביש השכל במשל . . חכם יותר גדול: ראה גם לעיל בח"א המשך אלה תולדות נח פ"ג. וש"נ.

(81) ותרב חכמת שלמה: מל"א ה, י.

(82) ויחכם מכל האדם: שם פסוק יא.

(83) משלי שלמה: משלי א, א.

(84) וידבר שלמה שלשת אלפי' משל: מל"א ה, יב בהוספת תיבת: שלמה – ראה גם לעיל בח"א המשך אלה תולדות נח פ"ד ובהנסמן שם. ראה גם בהנחת כ"ק אדמו"ר מהורש"ב לשם ע' רצ. וש"נ.

(85) לשמרך מאשה זרה: משלי ז, ה. ראה גם לעיל בח"א ע' רכג הערה 20 וע' רפט הערה 85. וש"נ.

ועפ"ז יובן ענין מה שנה"י שרשם מבחי' הכתר, להיות כי נה"י ה"ה בחי' ההשפעה לכן שרשם מהכתר דוקא כו'. וגם ע"פ המשל הנ"ל יובן ענין המגביהי לשבת המשפילי לראות⁹³, דהנה עמלק בגימ' רס⁹⁴ אומר רס על כל גוים ה'⁹⁵, שהוא בבחי' הרוממות דוקא ועל השמי' דוקא כבודו אבל אינו משפיל א"ע בעלול' השפלי' כמו צמחי' הגשמי' שצומח מדומם הגשמי וכדומה כ"א על השמי', שלפי דעתו השמי' הם מדריגה גבוה, לכן שופט לומר שעל השמי' דוקא כבודו כו'. אמנם באמת לא כן הוא, שכשם שהארץ ה"ה השפלה לפניו, כן גם השמי' הם ג"כ השפלה, שהרי גם הם נבראו בשי"ב, וגם כי הכל הי' מן העפר אפי' גלגל חמה⁹⁶ כו', אלא המגביהי לשבת ועי"ז ה"ה משפילי בשמי' ובארץ בשוה ממש כו'. וכנ"ל במשל שמי' שהוא בר שכל היותר גדול יכול לומר משלי' שהם דברי' פשוטי' דוקא, אמנם בהם הוא התלבשות סודות עליוני'. ועד"ז יובן בענין תושבע"פ להיות שרשה הוא מבחי' גבוה מאד, לכן היא יכולה לבאר בחי' ⁹⁷ גילוי רצון למטה דוקא כו'. וז"ע שאנו מברכין אוזר ישראל בגבורה⁹⁸ שהכוונה ברוחניות היא על חיזוק האמונה שהיא ע"י התושבע"פ⁹⁹ כנ"ל, שז"ע החגור מה שחגרה בעוז מתניה, ופי' בגבורה¹⁰⁰ אינו גבורה שהיא בחי' ¹⁰¹ דינ¹⁰² אלא ע"ד אני בינה¹⁰⁰ לי בגבורה¹⁰³ שבחי' בינה מלביש לגבורה דא"א¹⁰⁴ כו'. וגם י"ל ע"ד אנכי ולא יהי' לך מפי הגבורה שמענו¹⁰⁵, והי"ז¹⁰⁶ כולל התרי"ג מצות שכל לימוד התושבע"פ הוא בהם ובפירושן כו', ונמצא מובן ענין שייכות בחי' מתניכם חגורי' לאכילת מצה להיות כי ענינם אחד הוא.

צו . ועי"ל ענין שייכות מתניכם חגורי' בחי' תושבע"פ לבחי' מצה מיכלא צו . דמהימנותא²⁴, דהנה ביצ"מ כתי' כי ברח העם¹⁰⁷ שפי' בסש"ב¹⁰⁸

(100) בגבורה . . בינה: ראה זהר ויחי ריו, ב ובמק"מ שם. סה"מ תרל"ט ח"א ע' קלד.

(101) ופי' בגבורה . . בחי' דין: ראה גם פירוש המלות פט, ד.

(102) גבורה שהיא בחי' דין: ראה גם תו"א נח ט, ג.

(103) אני בינה לי גבורה: משלי ח, יד. ראה אוה"ת נ"ך כרך א ע' קפז.

(104) בינה מלביש לגבורה דא"א: ראה ע"ח שער אור"א שי"ד, פ"א ואילך.

(105) אנכי ולא יהי' לך מפי הגבורה שמענו: מכות כד, רע"א.

(106) בהוצאה הקודמת: הי"ז. ואולי כ"ה בגוכתי"ק.

(107) כי ברח העם: בשלח יד, ה.

(108) בסש"ב . . לברוח מהרע: פל"א.

סנהדרין לח, סע"ב. ראה גם לעיל בח"א המשך אלה תולדות נח פ"ג. וש"נ.

(93) המגביהי לשבת המשפילי לראות: תהלים קיג, ה. ו. ראה גם לעיל בח"א המשך ד"ה ואלה תולדות יצחק פ"ו. וש"נ.

(94) עמלק בגימ' רס: ראה לקרית להאריז"ל ס"פ בשלח ד"ה עמלק. סה"מ תרכ"ט ע' קנג.

תרמ"א ע' תקי. וראה ג"כ לקרית ויקרא ו, רע"ג.

(95) רס על כל גוים ה': תהלים קיג, ד.

(96) הכל הי' מן העפר אפי' גלגל חמה:

קהלת ג, כ. ראה ב"ר פי"ב, יא. קה"ר שם. הנסמן לעיל בח"א ע' סג.

(97) בחי': בהוצאה הקודמת: בלי (!).

(98) שאנו מברכין אוזר ישראל בגבורה:

בברכת השחר.

(99) התושבע"פ: בהוצאה הקודמת:

תושבע"פ.

שלהיות כי הרע ה' אצלם בתוקף עדיין לכן ה'צ¹⁰⁹ לברוח מהרע¹⁰⁸, שהרי עדיין לא נתבררו כו'. וכת' ברח דודי ודמה לך לצבי כו' על הרי בשמי¹¹⁰, ונת' במ"א שענין הברחה היא מהרי בחר לבחי' הרי בשמי' זהו כמשל הצבי שהוא קל ברגליו¹¹¹ ודולג מהר לבקעה ומבקעה להר כו', וע' בהוספה לת"א במג"א בד"ה להבין למה לעתיד יתבטלו כל הנביאי¹¹², ובהגהות לשם שלא נדפסו¹¹³, ובד"ה וימי הפורים¹¹⁴ לא¹¹⁵ יעברו. ותושבע"פ נק' ארץ הצבי כמ"ש ונתתי צבי בארץ החיים¹¹⁶, וכמ"ש מזה בת"א בד"ה לכן אמור לבני¹¹⁷ כו' שתושבע"פ נק' ארץ הצבי, שהוא ל' רצון¹¹⁸ וגם לשון רץ כצבי¹¹⁹. כי תושבע"פ מתלבש גם בדברי טענות שקרי' כמו¹²⁰ זה אומר כולה שלי וזה אומר כולה שלי¹²¹ שא' מהם משקר, והיינו ענין היותה כצבי שדולג מהר לבקעה וכן להיפוך. ולכן שייך תושבע"פ בחי' צבי לחיזוק האמונה להיות כי ברח העם מבחי' הרע שבקרב, ולכן צ"ל דמה כו' לצבי, והיינו תושבע"פ שנק' ארץ הצבי כנ"ל.

קיצור. ביאור ענין מה שנה"י חדש"י נמשכי' מהכתר, יובן ממה שמי שהוא חכם ביותר יוכל דוקא להלביש במשל ע"ד שלמה כו', ועד"ז יובן שנה"י שרשם מהכתר. וגם יובן מזה ענין המגביהי המשפילי. ומזה יובן שתושבע"פ שבה דוקא גילוי רצ"ע ששרשה גבוה מאד, וזהו חגרה בעוז כו', אוזר ישראל בגבורה, אני בינה לי גבורה, מפי הגבורה כו'. ועי"ל כי ביצ"מ כי ברח, וכת' ברח כו' לצבי שקל ברגליו והליכתו במרוצה. צבי תושבע"פ כמ"ש בת"א ד"ה לכן אמור לבני¹²², ולכן במצרי¹²² כי ברח שייך זה לצבי בחי' תושבע"פ כו'.

-
- (109) ה"צ: בבוך 1825 ובהוצאה הקודמת: ע' רז ואילך ובהנרשם בריש המאמר שם.
היו צריכי'.
- (110) ברח דודי ודמה לך לצבי כו' על הרי בשמי': שה"ש ת, יד. – פתיחת דרוש זה – כדלעיל ע' תקלג.
- (111) הצבי שהוא קל ברגליו: רש"י ר"ה יג, א ד"ה ארץ צבי. שמ"ב ב, יח. אבות פ"ה, מ"כ.
- (112) בהוספה לת"א במג"א בד"ה להבין למה לעתיד יתבטלו כל הנביאי': קטז, ג ואילך.
- (113) ובהגהות לשם שלא נדפסו: ראה אוה"ת מג"א ע' רלא ואילך. ע' רנ ואילך. ע' רנו ואילך. ע' רס. מאמרי אדה"ז תקס"ח ח"ב ע' תשכח.
- (114) ובד"ה וימי הפורים לא יעברו: פורים תרי"ט – לא נדפס לע"ע. ראה סה"מ תרכ"ז
-
- ע' רז ואילך ובהנרשם בריש המאמר שם.
(115) הפורים לא: בהוצאה הקודמת: הפורים האלה לא. בבוך 1825 ככפנים.
(116) ונתתי צבי בארץ החיים: יחזקאל כו, כ.
(117) בת"א בד"ה לכן אמור לבני': וארא נת, א. ראה גם אוה"ת בא ס"ע עדר ואילך – נוסחא שני'. שה"ש ח"א ע' רפא.
(118) הצבי שהוא ל' רצון: ראה תו"א וארא נט, ג.
(119) רץ כצבי: אבות פ"ה, מ"כ.
(120) כמו: בהוצאה הקודמת: כי. בבוך 1825 ככפנים.
(121) זה אומר .. כולה שלי: משנה ב"מ ב, א.
(122) במצרי': בבוך 1825 ובהוצאה הקודמת: ביצ"מ.

וידעת¹²³, דע¹²⁴, צ"ל לשון ידיעת המציאות והשגת המהות¹²⁵. לכא' ידוע מל' ידע השפעה עצמיות, והשגה רוחני, והל"ל בהיפוך השגת המציאות וידיעת המהות. הנה והאדם ידע¹²⁶ משפיע ומקבל, והמקבל אינו מבין ההשפעה. ואם שמשפיע¹²⁷ עצמיות, עכ"ז להמקבל אינו רק¹²⁸ בדרך ידיעה לבד שרחוק מידיעה עצמיות, שיש הפרש גדול בין ידיעה ובין ידע ל' חיבור¹²⁹. והגם כי גם המקבל יש לו חלק בולד מצ"ע¹³⁰, הנה בזה המקבל הוא משפיע. ונמצא לפ"ז פ"י דע וידעת, היינו להיות בדביקות מלמטלמ"ע, עד שבעבודה וזכרתם שתהיו זכרי¹³¹ משפיעי' במצות¹³², ע"ד יפית מבני אדם¹³³ כמו שפי' הרה"ג ר"ל מבארד' ז"ל¹³⁴. ויובן ע"פ דרז"ל במד"ר משפטי' ל"א¹³⁵ מגיד דבריו¹³⁶, מה שהוא עושה זהו ע"י שאומר לישראל כנ"ל¹³⁷, או שע"י מתלבש ברצ"ע זו הפרטי כו'. ואמנם הנה לע"ל ולא ילמדו כו' כי כולם ידעו אותי¹³⁸ ידעו פועל עבר, כי לא יהי' מומ"ק¹³⁹, כ"א ידעו ידיעה אמיתי' ע"ד ידע משפיע. ואז חשף ה' גילוי המהות ויהי' השגת המהות, ולא השגה כמו עכשיו שזהו ג"כ מקבל, אלא ע"ד הרגשה. ואם כי הרגשה היא ג"כ מקבל, אמנם יש ב' בחי' הרגש, הא' ע"ד הרגש השכל שמקבל מהמשפיע. והב' הרגש שמרגיש שעדיין חסר בזה עוד וא"י מהו. א"כ הרגשה זו קודם לקבלתו, שז"ע הרגשה עצמיות כו', וע"ז הוא שאמרו השגת המהות ע"ד ראיית המהות כו'.

וזכרתי בזכרים. (123) וזכרתם שתהיו זכרי' משפיעי' במצות: שלח טו, לט. ראה סה"מ תרכ"ט ע' קמח ובהנסמן שם ובריש המאמר שם. סידור שער הק"ש פד, ב-ג. פא, סע"א ואילך.

(133) יפית מבני אדם: תהלים מה, ג. (134) יפית מבני אדם . . . הרה"ג ר"ל מבארד' ז"ל: הובא בלקו"ת שה"ש יח, ג. ושם: הגאון החסיד ר' לוי יצחק ז"ל מבארדיטשוב. הובא גם באוה"ת שבועות ע' צט. ראה גם הנסמן לקמן פ"ע.

(135) במד"ר משפטי' ל"א: ראה גם לעיל ספ"ד. ושם: פיל. וראה גם בהנסמן שם. (136) מגיד דבריו: תהלים קמז, יט. (137) כנ"ל: ראה גם לעיל ספ"ד. (138) ולא ילמדו כו' כי כולם ידעו אותי: ירמי' לא, לג. ראה גם לקמן פצ"ג. (139) מומ"ק: = משפיע ומקבל.

(123) וידעת: בהוצאה הקודמת ליתא. נרשם בהיפוך העמוד שבו מסתיים פס"ב. בבוקר 1825 קכא, ב נרשם זה בעמוד בפ"ע. ראה עוד אודות פיסקא זו ברשימת המאמרים שבסוף הספר.

(124) וידעת דע: ואתחנן ד, לט. דה"א כה, ט.

(125) ידיעת המציאות והשגת המהות: ראה סהמ"צ להצ"צ מה, ב. ע' קעג ואילך. (126) והאדם ידע: בראשית ד, א. (127) שמשפיע: כ"ה בבוקר 1825. (128) רק: כ"ה בבוקר 1825. (129) ידע ל' חיבור: ראה תניא פ"ג. (130) המקבל יש לו חלק בולד מצ"ע: ראה לקו"ת תוריע יט, ג. מאמרי אדה"א ויקרא ח"ב ע' תר. וש"נ. תוריע שמות ט, ג ואילך. וש"נ. (131) וזכרתם שתהיו זכרי': ראה גם שמו"א א, יא וזכרתי ובמדרש שמואל פ"ב שם

ש"פ שופטים ל"ז

(סג) והנה¹ אלי' בתוכחתו כשקראן פוסחים² ע"ש ספיקותם באמונה ריפא אותם אח"כ ואמר להם גשו אלי ויגשו כל העם אליו, וירפא את מזבח ה' ההרוס (מ"א י"ח למ"ד). וצ"ל מה"ע וירפא את מזבח כו' לענין ספיקותם באמונת ה', ובילקוט במקומו רמז רי"ד דל"ג ע"א³ שריפא אותם והביאן מדרך רעה לדרך טובה ע"י שעשו להם ניסים⁴, וכיון שראו כן אמרו ה' הוא האלקים⁵. ועפ"ז יקשה עוד שמפרש וירפא שריפא אותם ומהו שייך למזבח כו'.

ולהבין זה צ"ל שרש ענין החולי, הנה כתי' שמכוני באשיות רפדוני בתפוחים כי חולת אהבה אני⁶, פ"י שפסוק זה אומרת כנסי' בהיות כי ישראל מונים ללבנה⁷ שלית לה מגרמה כלום⁸ שזהו מ"ש דהע"ה כי עני ואביון אני כו'. והיינו גם בהיותו מלך, עכ"ז להיות כי ה' מרכבה למדת המל¹⁰, אמר ע"ע עני ואביון כי מצד עצמו לית לי מג"כ. וכן כלליות כנסי' מצד עצמם הם ג"כ בבחי' לית לי מגרמי' כלום¹¹ כי כנסי' היא בחי' מל¹² כנודע, ומטעם זה עצמו ישראל מונים ללבנה כמ"ש מזה במ"א בהגהות לד"ה בחדש השלישי¹³. ולכן נכספה וגם כלתה נפשה¹⁴ לעלות אל דודה להתכלל באור ה' אין סוף ב"ה • שהוא למעלה מגדר ממלא וסובב¹⁵ וכמ"ש ואל אישך תשוקתך¹⁶, אשה צח

לקמן ראה הנחת כ"ק אדמו"ר מהורש"ב, ע' תתע ואילך – ובהערות שם, הקטעים שכי' עליהם, "אצל" (אין צריך להעתיק).

(8) ללבנה שלית לה מגרמה כלום: ראה זהר בראשית לג, ב. תולדות קלה, סע"ב. ויחי רלו, ב. רמט, ב. ויקהל רטו, א. בחוקותי קיג, ב. מאמרי אדה"ז הקצרים ע' שפג.

(9) כי עני ואביון אני: תהלים פו, א.

(10) מרכבה למדת המל': ראה פרדס שעה"כ שכ"ג, פ"ד מערכת דוד. הנסמן במאמרי אדה"א דברים ח"ג ע' תתקט.

(11) כלום: כ"ה בהוצאה הקודמת. בבזך 1825 נרשם סגול על תיבה זו סימן למחיקה. כזך צילום גוכתיק חסר עמוד זה.

(12) כנסי' . . מל': ראה זהר בלק קצו, א.

(13) בהגהות לד"ה בחדש השלישי: אה"ת יתרו ע' תשפו.

(14) נכספה וגם כלתה נפשה: ע"פ תהלים פד, ג.

(15) ממלא וסובב: זהר רע"מ פינחס רכה, א.

(16) ואל אישך תשוקתך: בראשית ג, טז.

(1) והנה אלי' כו' וירפא את מזבח ה': מכאן מתחיל מאמר הכ"ד מהמשך וככה הכולל פרקים סג-סה.

לפס"ג ראה אוה"ת נ"ך כרך א ע' עז-עט.

בעת אמירת הדרוש הפתיחה היתה: שמכוני באשיות רפדוני בתפוחי' כי חולת אהבה אני – ראה להלן הנחת כ"ק אדמו"ר מהורש"ב ע' תתע. גם התאריך כאן נעתק משם.

ראה עוד ע"ד המאמר ברשימת המאמרים שבסוף הספר.

(2) פוסחים: במל"א יח, כא. וראה רד"ק ומצודות שם.

(3) ובילקוט במקומו רמז רי"ד דל"ג ע"א: במהדורת וויניציאה שכ"ז לג, רע"ג. כ"ה גם באוה"ת הנ"ל שמביא תחלת הפסוק.

(4) ניסים: בילקו"ש: הנסים.

(5) ה' הוא האלקים: מל"א יח, לט.

(6) שמכוני באשיות . . חולת אהבה אני: שה"ש ב, ה. ראה גם להבא בסמוך לקו"ת ברכה צו, ב בהוספות וכו'. צויין אליו באוה"ת נ"ך שם.

(7) ישראל מונים ללבנה: סוכה כט, א. להבא

היא בחי' אש¹⁷ ה' בחי' מל¹⁹ תשוקתה לבחי' אש יו¹⁸ בחי' סוכ"ע, וכ"ש לאו"ס שלמעלה מסובב וממלא. שעז"נ כי נשגב שמו לבדו²⁰ שגם בחי' נשגב שהוא בחי' סוכ"ע הוא ג"כ רק בחי' שם לבד, שכמו ששם האדם הוא הארה קטנה שאינו נוגע כלל, כן גם בחי' סוכ"ע הוא ג"כ רק הארה בעלמא כו', ולזאת צמאה נפשה בבחי' כליון ליכלל באו"ס שלמעלה מסוכ"ע כו', ואהבה בכליות הנפש כזו היא בחי' חולה מפני התוחלת ממושכה אשר תמיד נכספה וגם כלתה נפשה ולא תגיע לזה כל ימי חי' כ"א לע"ל ארו"ל עתידים צדיקים²¹ (ועמך כולם צדיקים²²) שיקראו ע"ש של הקב"ה פרש"י שיהי' שמם הוי"ו²³ שם העצם²⁴, והיינו ע"י שיתעלו לדבקה כו' אבל עכשיו א"א להגיע לזה. ומפני זה נק' ת"ח בשם קצירי ומריעי²⁴, כי שם ת"ח הוא ע"ש שמקבלים מבחי' חכ²⁵, וארו"ל איזהו חכם הרואה את הנולד²⁶, והיינו הנולד מאין ליש²⁷ תמיד, ורואי' שכל השתלשלו' שלו הוא בבחי' יש, והי"ה היפך האין, אי לזאת תכלה נפשם בבחי' חולת אהבה כו', וזהו בכל כליות כנס". ואמנם הנה יש בחי' חולה יותר, והיינו כמו שהחולה בגשמיות יש לו חום גדול, כן יש בחי' זו בעבודה, שמי שיש לו חום זה שבוער בקרבו ברצונות זרות להבלי העולם, וכ"ש כשהוא משוקע בתאוות רעות וזרות, שזהו מפני האש זר שבוער בו חום היצה"ר כו'. ובזה עצמו יש ב' בחי', הא' הוא חולה שיש בו סכנה²⁸. והוא שחום ואש זר הבער בו פעל אצלו שעבר על א' מדרכי התורה הן בסור מרע או גם בועשה טוב, שזה מורה שפעל אצלו כ"כ האש זר עד שהעבירו אותו ע"ד קונו, קונה שמים וארץ²⁹, וברא אותם בשביל האדם³⁰, והאדם נברא בשביל קיום התורה והמצות כמ"ש אנכי עשיתי ארץ ואדם עליה בראתי³¹,

- (24) ת"ח בשם קצירי ומריעי: נדרים מט, סע"א ואילך. ראה גם אוה"ת וארא ע' רו.
(25) ת"ח . . שמקבלים מבחי' חכ: ראה תו"א יתרו סח, ג. מג"א קיט, ג. לקו"ת נשא כו, א. בהעלותך לא, ד. ברכה צו, ב.
(26) איזהו חכם הרואה את הנולד: תמיד לב, א.
(27) הנולד . . מאין ליש: ראה תניא פמ"ג. מאמרי אדה"א דברים ח"א ע' רכא. וש"נ. שע"ת עא, ג ובהערה 23. תו"ח תצוה שכט סע"ד ואילך.
(28) חולה שיש בו סכנה: ראה גם סה"מ תרכ"ו ע' כ"כא. תרי"ם ח"א ע' סה ואילך. תרי"ם ע' פא"פכ. תער"ב ח"ב ע' א"רא.
(29) קונה שמים וארץ: לך יד, יט. כב.
(30) שמים וארץ . . בשביל האדם: ראה גם לקמן פעה"ו וש"נ.
(31) אנכי עשיתי ארץ ואדם עליה בראתי: ישעי' מה, יב.

- (17) אשה היא בחי' אש ה': ראה סוטה יז, א. זהר בראשית מח, ב. ראה גם ביאורו"ז נח ז, ב. בהערה הבאה.
(18) אשה . . אש ה' . . אש יו"ד: ראה פרדס שער עה"כ שכ"ג, פ"א מערכת אשה. לקו"ת שלח מד, ג ואילך ובהנסמן לשם. ביאורו"ז במדבר פו, ב. מאמרי אדה"א שלח ע' א"רס ואילך ובהנסמן בריש המאמר שם. ע' א"רסג ואילך. אוה"ת דברים כרך ה' ע' א'תקפט ואילך.
(19) אשה היא . . בחי' מל: ראה פרדס שם. מא"א מערכת אשה אות קכח וביאיר נתיב שם. מאמרי אדה"א תקס"ד ע' נו.
(20) כי נשגב שמו לבדו: תהלים קמח, יג. ראה גם לעיל בח"א המשך ואלה תולדות יצחק ספ"ג. וש"נ.
(21) עתידים צדיקים . . שמם הוי": נסמן לעיל ספ"ב.
(22) ועמך כולם צדיקים: ישעי' ס, כא.
(23) הוי' שם העצם: נסמן לעיל פמ"ה.

בראתי בגימ' תרי"ג³². והוא בחום הטבעי שלו אשר הגביר ע"ע בער בו כאש לעבור על רצה"ע כו', וזהו חולה שיש בו סכנה, שמסכן נפשו למות מיתה ונפילה ממקור חוצבה ע"י עברו על בחי' כריתות שע"י כורת נפשו משרשה³³ כמ"ש במ"א. ויש חולה שאין בו סכנה³⁴, והיינו היותו משוקע בתאוות היתר, שזהו ג"כ ע"י שאוהב את גופו למלאות תאוותיו אשר נדמה לו כי טוב הוא לו, ולכן כשעלה במוחו איזה דבר בעודו בכפו יבלענה³⁵ למלאות תאוותיו. ואם היות כי זהו תאוות היתר, עכ"ז לתאוה יבקש נפרד³⁶, פ"י שמיד שמתאוה תאוה ה"ה נעשה נפרד מאחדותו ית', וכשגומר תאוות ה"ה מתגשם עד שגם לאח"כ אינו יכול לעבוד את הבורא כו', וה"ה חולה. אלא שהחולה הלזה הוא אין בו סכנה, פ"י שאינו נכרת נפשו לגמרי, שהרי מיד כשישוב ה' יסלח לו ויקרביהו³⁷ לעבודתו כו'. • ועכ"ז צט ה"ה חולה כ"ז שלא שב. ועל ב' בחי' חולה אלו יש לפרש מארז"ל חמרא אפי' בתקופת תמוז קריא לי³⁸ פ"י תקופת תמוז שאז זורח השמש בתוקף³⁹. ובעבודה הנה שמש ומגן ה' אלקי⁴⁰, וענין זריחת השמש היינו שמתכוונן בגדולת אא"ס איך שאני הוי' לא שנית⁴¹, כי כלליות השתלשלות העולמות הוא מהארה בעלמא, וכנ"ל בענין כי נשגב שמו לבדו, שגם בחי' נשגב היינו בחי' סוכ"ע הוא ג"כ רק בחי' שם לבד כו'. ומחמת התכוונות זו ה' צ"ל בבחי' כליות הנפש לצאת ממאסר הגוף ולדבקה בו ית' אא"ס חיי החי⁴², אבל מפני היותו חמור פ"י קר בעבודתו, מחמת ריבוי תאוותיו הזרים הן בתאוות היתר, וכ"ש בתאוות איסור כנ"ל שזהו ב' ב' חולי' הנ"ל. הנה עי"ז הגם כי מתכוונן כנ"ל, עכ"ז קריא לי' שאינו פועל ישועות בנפשו לצאת מחומר גסות גופו ולדבקה בו ית', וזהו חמרא אפי' בתקופת תמוז קריא לי'. ויש בחי' חולה בדקות, והוא כי חולה בגימ' מ"ט⁴⁴ והיינו שכאשר חסר לו שער הנו"ן ה"ה ג"כ חולה, אמנם חולה זה הוא בדקי דקות כו'. וביאור ענין חולה זה, כי שער הנו"ן דבינה הוא המחבר חכ' ובינה⁴⁵, שהחכ' היא אין וכנ"ל בענין והחכ' מאין תמצא בדרך מציאה⁴⁶, שהמציאה היא אותו דבר בעצמו שנאבדה, ולכן החכ' היא אין שהרי מאין תמצא, והבינה היא יש כמ"ש

(41) שאני הוי' לא שנית: נסמן לעיל ספ"ג.

(42) חיי החי: ע"פ יומא עא, א. ראה גם תניא פמ"ד (סג, א).

(43) ב': בהוצאה הקודמת: בחי'.

(44) חולה בגימ' מ"ט: ראה טעמי המצות להאריז"ל ר"פ וירא. לקו"ת להאריז"ל ויחי מח, ב. מאו"א מערכת חולה סל"ה.

(45) שער הנו"ן דבינה . . חכ' ובינה: בלקו"ת ברכה צו, ב מציין ללקו"ת במדבר יב, א ואילך הובא בסמוך (בפנים).

(46) וכנ"ל . . והחכ' מאין תמצא . . מציאה: לעיל פמ"ב.

(32) בראתי בגימ' תרי"ג: ראה גם לעיל פי"ד וש"נ.

(33) כורת נפשו משרשה: ראה אגה"ת פ"ד ואילך.

(34) חולה שאין בו סכנה: ראה לעיל הערה 28.

(35) בעודו בכפו יבלענה: ע"פ ישעי' כח, ד.

(36) לתאוה יבקש נפרד: משלי יח, א.

(37) ויקרביהו: בהוצאה הקודמת: ויקרבהו.

(38) חמרא אפי' בתקופת תמוז קריא לי':

שבת נג, א. ראה גם לעיל בחי' ע' רנ. וש"נ.

(39) בתוקף: וכ"ה בכרך 1825. בהוצאה הקודמת: בתוקף עוז.

(40) שמש ומגן ה' אלקי: תהלים פד, יב.

להנחיל אוהבי יש⁴⁷. וענין חיבור חו"ב אין ויש היינו להמשיך הביטול דחכמה גם בבחי' הבינה, והיינו להמשיך הביטול דחכמה גם בבחי' היש, כמ"ש בלק"ת בביאור ע"פ וספרתם⁴⁸. והנה באצי' חו"ב הם תרדל"מ⁴⁹, ואמנם בבריאה אין מאיר בחי' החכ' כ"א אימא עילאה שהיא בחי' בינה⁵⁰ מאיר בכורסיא⁵¹ היא עולם הבריאה⁵², ולכן בריאה היא בחי' יש. ולכן בימי החול שהמל' יורדת לבי"ע⁵³ ע"כ היא בבחי' חולת אהבה מזה שהיש הוא היפך האין, והיינו ע"י⁵⁴ שחסר שער הנו"ן דבינה שאינו מחבר חכ' ובינה, וכמ"ש במ"א ששער הנו"ן דבינה גבוה מחו"ב⁵⁵, לכך⁵⁶ יכול הוא לחבר חו"ב כו'.

קיצור. ענין כי חולת אהבה יש בזה ג' בחי', הא' חולי שיש בו סכנה היינו תאוות איסור. וחולה שאב"ס היינו בחי' תאוות היתר. ומי שחסר אצלו שעה"נ דבינה הוא ג"כ חולה.

(סד) וע"ז הוא שאמר סמכוני באשישות בשתי אישות⁵⁷ היינו התורה שניתנה באש שחורה⁵⁸ ז"א⁵⁹, ע"ג אש⁵⁸ לבינה⁶⁰ א"א⁵⁹ כמ"ש באד"ר דקל"א⁶¹, והיינו להסיר החום דתאוות היתר די כמה שנתנה באש שחורה, כמארז"ל אם פגע בך מנוול זה משכיהו לבהמ"ד⁶², פ"י שבתחילת פגיעתו להסיתו לימשך

(55) ששער הנו"ן דבינה גבוה מחו"ב: ראה גם מאמרי אדה"א במדבר ח"ה ע' א'תשנא. אוה"ת יתרו ע' תתסה. סה"מ תרל"א ח"א ע' שכה וע' שנא ובהנסמן שם. תרכ"ט ר"ע שיו. תר"ם ח"א ע' רפ. תרמ"ז ע' צא-צב. תרנ"ח ע' כ. תרס"ג ח"א ע' רא. (56) לכן: בהוצאה הקודמת: ולכן. (57) באשישות בשתי אישות: שהש"ר פ"ב, ה (א).

(58) התורה שניתנה באש שחורה. . אש לבינה: ראה בנוסף לאד"ר שצויין בפנים. רש"י שה"ש ה, טז ד"ה שחורות. הנסמן במאמרי אדה"א ויקרא ח"ב ע' תקעח. (59) שחורה ז"א. . לבינה א"א: ראה קול ברמה לאד"ר שם ד"ה צמח וע"ד כד אתייהבת. (60) לבינה: כ"ה בגוכתי"ק. (61) באד"ר דקל"א: כ"ה גם באוה"ת נ"ך כרך א ע' עז. ולכאורה צ"ל כבלקו"ת שה"ש ד, ב: ובזח"ג נשא קלב, א. (62) אם פגע בך מנוול זה משכיהו לבהמ"ד: סוכה נב, ב. קדושין ל, ב. ראה גם לעיל בח"א ע' רלז.

(47) להנחיל אוהבי יש: משלי ת, כא. (48) בלק"ת בביאור ע"פ וספרתם: נסמן לעיל הערה 45. (49) חו"ב הם תרדל"מ: ראה זהר בשלח נו, א. ויקרא ד, א. מאמרי אדה"א דברים ח"ב ע' שסו. וש"נ. תו"ח בראשית כא, ב ובהערה 8. (50) אימא עילאה. . בינה: ראה ע"ח שער אר"א ש"ד, פ"ח. שער דרושי אבי"ע שמ"ב, פ"ג.

(51) אימא. . מאיר בכורסיא: ראה ת"ז ת"י כג, א. ע"ח שער סדר אבי"ע שמ"ז, פ"ב. פ"ג. תניא פל"ט. מאמרי אדה"א הקצרים ע' תקנב. (52) בכורסיא היא עולם הבריאה: ראה גם בהערה שלפנ"ז. (53) בימי החול שהמל' יורדת לבי"ע: ראה ע"ח שער המלכים ש"א, ספ"ז. טעמי המצות ושער המצות פ' בהר. אמת ליעקב (לר"י שאלתיאל ניניו) מערכת בירור אות קכא ד"ה בירור וד"ה וראיתי בקונט'. תו"ח בא קכו, ד. וש"נ. לעיל בח"א ד"ה בראשית ברא פ"א. וש"נ.

(54) ע"י: בהוצאה הקודמת: שעי'.

אחרי תאוות היתר להנאת גופו ולהרבות כבודו די בזה שימשיכהו לבהמ"ד ללמוד תורה ע"י יסור קשייות⁶³ לבו, עד שגם אם לבו⁶⁴ כלב האבן⁶⁵ המס ימס⁶⁶. וכמשל מ"י שהולכי טיף טיף ע"ג אבן, אם⁶⁷ כי האבן היא • קשה והמ"י ק רכי', עכ"ז מהתמדת הילוכם עושי' בו רושם⁶⁸. וכך נמשלו ד"ת למ"י כמ"ש הוי כל צמא לכו למי⁶⁹ שע"י לימוד התורה גם אם לבו כלב האבן המס ימס, וע' בלק"ת בד"ה האזינו השמי⁷⁰. ומה שניתנה ע"ג אש לבינה⁷¹ בחי' א"א, זהו כמ"ש אם יהיו חטאיכם כשנים⁷² כשלג ילבינו ואם⁷³ יאדימו כתולע כצמר יהי⁷⁴, שע"י בחי' יגמה"ר ע"י נמשך להיות נושא עון ועובר על פשע⁷⁵, שיומשך מחילה וסליחה גם למי שהוא חולה שיב"ס⁷⁶ ע"י שעבר גם על מל"ת כו'. וז"ע יוהכ"פ שבו ניתנה תורה⁷⁷ שהוא יום מחילה וסליחה לכפר על כל העוונות⁷⁸ אשר ע"י נעשה חשיב"ס⁷⁹, ובכדי לעורר על התשובה ז"ע יגמה"ר שמאירי' בחדש אלול⁸⁰ שהם אתעדל"ע שמעורר אתעדל"ת⁸¹ כו'. וגם ניתנה תורה ביום החמשים לצאת בני' מאמ"ס⁸² היא בחי' שער הנו"ן⁸³ דבינה שע"י מתרפא החולי מה שהיא⁸⁴ בגימ' מ"ט שחסר שעה⁸⁵, ונת' לעיל שהוא מחבר אין ויש חו"ב⁸⁶ שורש אין ויש דאצי', ונק' ג"כ כתר שמחבר אוא"ס המאציל עם הנאציל⁸⁷, ואיתא

ל, ב. רש"י תשא לד, כט. הוספות לשו"ע אדה"י (קה"ת) חאו"ח רסתקפ"א.
 (76) יוהכ"פ . . יום מחילה וסליחה . . העוונות: אחרי טו, ל. לד. אמור כג, כח.
 (77) חשיב"ס: בהוצאה הקודמת: חולה שיש בו סכנה.
 (78) יגמה"ר שמאירי' בחדש אלול: ראה מאמרי אדה"א דברים חיב ע' תכב. וש"נ. תו"ח בא כקג, סע"ב ואילך. וש"נ.
 (79) אתעדל"ע שמעורר אתעדל"ת: ראה תו"א תצוה פב, סע"א ואילך. לקו"ת ויקרא ב, ב. וש"נ.
 (80) ניתנה תורה ביום החמשים . . מאמ"ס: ראה שו"ע אדה"י חאו"ח סדר תפלת חה"ש סתצ"ד, ס"א. סה"מ תר"ם ח"א ע' רז. וש"נ.
 (81) ביום החמשים . . שער הנו"ן: ראה גם לקו"ת במדבר י, ד.
 (82) החולי . . שהיא: בהוצאה הקודמת: החולה . . שהוא.
 (83) שעה"נ . . כתר: ראה לקו"ת במדבר יב, א, יז, ג. תו"א יתרו קט, ג.
 (84) ונת' לעיל . . חו"ב: בפרק שלפנ"ז.
 (85) כתר שמחבר אוא"ס המאציל עס הנאציל: ראה לעיל פל"א. וש"נ.

(63) ולהרבות . . בזה . . קשייות: בהוצאה הקודמת: להרבות . . במה . . קשייות.
 (64) אם לבו כלב האבן המס ימס: השווה תניא פמ"ו. וברשימות כ"ק אדמו"ר ז"ע שם: ע"ד שמו"ב יז, י.
 (65) כלב האבן: יחזקאל יא, יט, לו, כו.
 (66) אם: כ"ה בכ"מ – ראה גם סה"מ תרל"ח ע' ה. וש"נ. תרמ"ב ע' תקכה.
 (67) מ"י שהולכי טיף . . אבן . . עושי' בו רושם: ראה אבות דר' נתן פ"ו, ב. ראה גם לעיל בח"א שם.
 (68) נמשלו ד"ת למ"י כמ"ש הוי כל צמא לכו למי: ראה סוכה נב, ב. קדושין ל, ב. תענית ז, א.
 (69) בלק"ת בד"ה האזינו השמי: האזינו עה, ד.
 (70) אם יהיו חטאיכם כשנים: ישע"א, יח.
 (71) ואם: בישע"י שם: אם.
 (72) יהי: בישע"י שם וכ"ה בהוצאה הקודמת: יהיו.
 (73) נושא עון ועובר על פשע: מיכה ז, יח.
 (74) שיב"ס: בהוצאה הקודמת: שיש בו סכנה.
 (75) יוהכ"פ שבו ניתנה תורה: ראה תענית

ששעה"נ נק' ג"כ איתן⁸⁶ כו'. וזהו דכתי' באל' וירפא את מזבח⁸⁷, כי המזבח הוא בחי' מל'⁸⁸ שנק' אשה⁸⁹, ולכן המזבח מוריד דמעות על המגרש אשתו ראשונה⁸⁹ כמ"ש כסות דמעה את מזבח ה' (מלאכי ב' י"ג), ואש שלמטה שעל המזבח זהו מ"ן דנוק' ועי"ז נמשך אש שלמעלה⁹⁰ מבחי' אש יו"ד ונק' ברית בראשית ברית אש⁹¹. וברבות וישלח ע"פ שכס בני חשקה⁹², בשלשה לשונות של חיבה חיבב הקב"ה את ישראל בדביקה ובחשיקה⁹³ ובחפיצה, ומלמטלמ"ע ענין החשק ז"ע החולי דכנס"י בחי' חולת אהבה ע"ד העלה בליבו טינא⁹⁴ כו', ולרפאות חולי הנ"ל צ"ל ע"י ההמשכה שער החמישי בחי' איתן ותשב באיתן⁹⁵ כו'. וזהו שלקח י"ב אבנים⁹⁶, לפי שאחר ותשב באיתן נא' משם רועה אבן ישראל⁹⁷, שלכן לקח י"ב אבני' כמספר שבטי בני'. ובעבודה יש בחי' אבן בקדושה, והיינו כמו שהאבן הוא דבר קשה כ"ה בחי' החוזק שיש בנה"א כמ"ש מזה ע"פ כי מראש צורי' אראנו⁹⁸ כו', והיינו לדחות תאוות נה"ב, וכמ"ש בד"ה ושמתי כדכד⁹⁹ שהאבנים גדולים¹⁰⁰ מכוכבי', ועי"ז יומשך בחי' איתן. וכמ"ש בפנחס הנני נותן לו את בריתי שלום¹⁰¹, הממשיך שמש הוי' בחי' שמש צדקה ומרפא¹⁰² כו', ולכן כשפגמו בברית כתי' בהם והוקע אותם לה' נגד השמש (בלק כ"ה ד'), דהא בהא תלי' כמ"ש כי עזבו בריתך כו' מזבחתיך הרסו¹⁰³, וע"כ ע"י שמירת הברית עי"ז וירפא את מזבח כו' והו"ע בריתי שלו'. וענין השלום הוא התחברות ש' הוי' בש' אלקי' להיות הגילוי למטה, וז"ש בילקוט³ שריפא אותם כו' כי אמרו ה' הוא האלקי⁵ שהוא בחי' השלו' הנ"ל.

תסב. סה"מ תרל"א ח"א ע' לט. בב"ר שם: בחשיקה.

94 העלה בליבו טינא: סנהדרין עה, א.

95 ותשב באיתן: ויחי מט, כד.

96 שלקח י"ב אבנים: מל"א יח, לא. ראה גם לקמן בסיום המאמר.

97 משם רועה אבן ישראל: ויחי מט, כד.

98 כי מראש צורי' אראנו: ראה אוה"ת בלק ע' תתקאי ואילך.

99 בד"ה ושמתי כדכד: פ' ראה כז, ב.

100 גדולים: וכ"ה בבון 1825. בהוצאה הקודמת: גדולים. באוה"ת נ"ל הנ"ל ר"ע עח: גדילים. בלקו"ת שם: גידולם.

101 הנני נותן לו את בריתי שלום: פינחס כה, יב.

102 שמש צדקה ומרפא: מלאכי ג, כ.

103 כי עזבו בריתך כו' מזבחתיך הרסו: מל"א יט, י.

86 ששעה"נ נק' ג"כ איתן: מגלה עמוקות אופן נ. לקו"ת במדבר טו, ב.

87 וירפא את מזבח: מל"א יח, ל. נסמן לעיל רפס"ג בפנים.

88 המזבח הוא בחי' מל': ראה זהר אמור קה, א ובאוה"ח שם. פרדס שעה"כ שכ"ג, פ"ג מערכת מזבח. מאו"א מערכת מזבח סנ"ד.

89 המזבח מוריד דמעות על המגרש אשתו ראשונה: גיטין צ, ב. ראה גם תורת לוי' ר"ע רכח.

90 המזבח. . . אש שלמעלה: ראה תו"כ ויקרא א, ז. ערובין סג, א. יומא כא, ב.

91 בראשית ברית אש: ראה תו"ז רתכ"ט. הנסמן לעיל בח"א המשך אלה תולדות נח פ"א.

92 וברבות וישלח ע"פ שכס בני חשקה: ב"ר פ"פ, ז. ראה גם סה"מ תר"ם ח"א ע' תכט. וש"נ.

93 ובחשיקה: כ"ה גם באוה"ת שלח ע'

קיצור. סמכוני באשישות בשתי אשות, אש שחורה ואש לבנה⁶⁰ נגד ב' בחי' חול¹⁰⁴. • היינו חולה שיב"ס, וחולה שאב"ס, וניתנה ביום החמישי' שע"י קא נמשך שה"נ דבינה כתר המחבר המאציל עם נאצלי, איתן חוזק הנה"א לדחות תאוות נה"ב, יחוד ה' ואלקי'.

(סה) **והנה** התשובה נק' רפואה כמארו"ל גדולה תשובה שמביא רפואה לעולם¹⁰⁵ וע' בלק"ת פ' נצבי' בד"ה כי המצוה הזאת¹⁰⁶, והחטא נק' חולי כידוע מענין השופר גנוחי גניח ילולי יליל¹⁰⁷ כדרך החולים כו', והוא אש זר וכמ"ש מזה בד"ה רפאני ה' וארפא¹⁰⁸, וא"כ זה שהביאן מדרך רעה לדרך טובה זה נק' רפואה. וזהו וירפא את מזבח כו', שיהי' האש חום הטבעי שבאדם ע"ד אש העולה בלהב המזבח, והיינו להיות בבחי' רשפי אש התשוקה לה, וע"ד הבעת"ש דמשכין ל' לקוב"ה בחילא יתי¹⁰⁹. וזהו שאמרו ב"פ ה' הוא האלקי¹¹⁰ דבמ"ת נא' רק פ"א אנכי ה' אלקי¹¹¹, ובאלי' נא' שאמרו ב"פ ה' הוא האלקי', והיינו כי במקום שבעת"ש עומדי' צ"ג א"י לעמוד שם¹¹², וכמ"ש מזה בלק"ת בד"ה שובה ישראל¹¹³ דרוש הראשון. ועפ"ז יש לפרש הפסוק רפאני ה' וארפא¹¹⁴, ע"פ מ"ש במד"ר תשא פמ"י¹¹⁵ בבקשה ממך העבירהו מאתנו (פי' היצה"ר) ונוכל לעשות רצונך, ולע"ל הוא עושה כן ע"ש, וזהו רפאני הוי' שכאשר אתה תרפא מאתנו היצה"ר אז וארפא בשלימות, משא"כ ע"י אלי' הגם שריפא אותן ואמרו ב"פ ה' הוא האלקי', עכ"ז לא הי' זה קיום לגמרי, אבל כאשר רפאני אזי וארפא לגמרי כו'.

ועי"ל ענין וירפא את מזבח שהוא מל' דאצי' שלא להיות רגלי' יורדות¹¹⁶ כו', והיינו ע"י המזבח שנק' הדום רגלי¹¹⁷ שמגביה הרגל שלא להיות רגלי' יורדות ע' זח"ב פקודי דרמ"א א'.

-
- | | | | |
|------|---|--------------|--|
| 104 | חולי: בהוצאה הקודמת: חולה. | ואילך. וש"נ. | |
| 105 | גדולה תשובה שמביא רפואה לעולם: | 110 | שאמרו ב"פ ה' הוא האלקי': מל"א יח, לט. |
| 1825 | יומא פו, סע"א. ושם: שמביאה – וכ"ה בבזך ובהוצאה הקודמת. | 111 | אנכי ה' אלקיך: יתרו כ, ב. |
| 106 | בלק"ת פ' נצבי' בד"ה כי המצוה הזאת: מה, סע"ג. | 112 | במקום שבעת"ש. . לעמוד שם: נסמן לעיל פט"ל. |
| 107 | גנוחי גניח ילולי יליל: ר"ה לג, ב, לד, א. | 113 | בלק"ת בד"ה שובה ישראל: ש"ש סד, ג. |
| 108 | בד"ה רפאני ה' וארפא: ראה מאמרי אדה"ז תקס"ח ח"א ע' ריח. אוה"ת נ"ך כרך א ע' שנב. | 114 | רפאני ה' וארפא: ירמי' יז, יד. |
| 109 | הבעת"ש דמשכין ל' לקוב"ה בחילא יתי': ראה זהר ח"ש קכט, ב. אגה"ת פ"ח. שערי תשובה קכט, ד. סה"מ תרמ"ב ע' ריא | 115 | במד"ר תשא פמ"ו: סימן ד. ראה שם. אוה"ת נ"ך כרך א ע' עח. |
| | | 116 | מל' . . רגלי' יורדות: משלי ה, ה. ראה גם אוה"ת נ"ך כרך א ע' תקסד ואילך. |
| | | 117 | הדום רגלי: ישע"י סו, א. |

והנה מה שבא זה בחלקו של אלי' דוקא שירפא אותם ע"פ שיבואו מדרך רעה לדרך טובה עד שאמרו ב"פ ה' הוא האלקי' כו'. הנה ארז"ל במד"ר בראשית פ"ג¹¹⁸ ע"פ ואדם אין לעבוד את האדמה¹¹⁹, ואדם אין כאלהיו וכחונני¹²⁰ המעגל להעביד את הבריות להקב"ה. כי הנה האדם עץ השדה¹²¹ כמ"ש במד"ר וירא ר"פ נ"ג, ובלק"ת בדרושי שמי"ע צ"ב ד"ה ביום השע"צ¹²² בן חכם ישמח אב, אך איתא בוח"ג שלח דקנ"ח ע"ב¹²³ ע"פ היש בה עץ אם אין¹²⁴, כאשר בחי' אין שהוא ע"ק מאיר בבחי' עץ אזי הוא בחי' עליונה יותר הרבה. וא"כ י"ל אדם אין כאלו, שאלו' נמשך מבחי' אדם כשמאיר בו בחי' אין¹²⁵, שהוא בחי' כי לא אדם הוא¹²⁶ כמ"ש ולא ישב אדם שם¹²⁷ וע' מזה בלק"ת שה"ש בביאור ע"פ צאינה וראינה¹²⁸ הראשון. ואפ"ל ע"ד מ"ש רבינו¹²⁹ ז"ל וישלח תקס"ד ע"פ עד הגל¹³⁰ (שלא נדפס בסידור), הנה שרש¹³¹ הגל הזה הוא הפרסא המפסיק בין • המאציל לנאצלים¹³², שאם לא ה' הפרסא מפסיק לא היו מתקיימי' הנאצלים, עד שהיו מתבטלים במציאות כו', ולזאת תיקן המאציל פרסא ופרגוד בינו לנאצלי' (וכמ"ש במ"א ענין והבדילה הפרוכת לכם בין הקודש ובין קדהק"ד¹³³ וע' בלק"ת בד"ה שבת שבתון¹³⁴), והיינו שהכתר הוא בחי' התחתונה שבמאציל¹³⁵ והשפיע וההארה ממנו בחכ"א א"א שיהי' נמשך כ"א ע"י פרסא ומסך (וע' מזה בסידור

(129) רבינו: באוה"ת הנ"ל ע' עח: אדמ"ר.

(130) וישלח תקס"ד ע"פ עד הגל: ויצא לא, נב. כ"ה גם באוה"ת הנ"ל ע' עח. והוא חלק ממאמר ד"ה עם לבן גרתי תקס"ד שנדפס באוה"ת וישלח ע' רל. ראה בסוף הספר במילואים.

(131) הנה שרש: ראה בשינויים באוה"ת וישלח ע' רל.

(132) הפרסא המפסיק בין המאציל לנאצלים: ראה אוה"ת בראשית כרך ג ע' תפ ומציין לזח"ב קסה, ב. באוה"ת ואתחנן ע' ריח: „פרסא זו שלמע' מאצ' נת' בע"ח שליז פל"ב". כנראה הכוונה לע"ח שער דרושי נקודות ש"ח, פ"ב. בנוסף לד"ה עם לבן גרתי תקס"ד ראה גם סידור שער ל"ג בעומר דש, ג ואילך. שו, א ואילך. לקר"ת ואתחנן ג, ב. סה"מ תרס"ט ס"ע לד ואילך.

(133) והבדילה הפרוכת לכם בין הקודש ובין קדהק"ד: תרומה כו, לג.

(134) בלק"ת בד"ה שבת שבתון: ראה שם יו"כ ע, א.

(135) שהכתר הוא בחי' התחתונה שבמאציל: ראה ע"ח שער דרושי אבי"ע שמ"ב, פ"א.

(118) במד"ר בראשית פ"ג: סימן ז בהיפוך הסדר. ראה גם סה"מ תר"ם ח"ב ע' תרא. וש"נ. (119) ואדם אין לעבוד את האדמה: בראשית ב, ה.

(120) וכחונני: בהוצאה הקודמת: וחוני. (121) כי הנה האדם עץ השדה: פ' שופטים כ, יט בהוספת תיבת: הנה.

(122) ובלק"ת בדרושי שמי"ע צ"ב ד"ה ביום השע"צ: לקר"ת סוכות פב, סע"ב ואילך.

(123) בוח"ג שלח דקנ"ח ע"ב: באוה"ת נ"ך הנ"ל ע' עח: דקנ"ו ע"ב. ולכאורה צ"ל כפננים.

(124) היש בה עץ אם אין: שלח יג, כ. ראה גם לעיל בחי' המשך אלה תולדות נח ספ"ד.

(125) שאלו' . . אדם כשמאיר בו בחי' אין: ראה גם בסמוך בפנים. אוה"ת נ"ך הנ"ל ע' עח-עט. סה"מ תר"ם ח"ב ע' תרו. ס"ע תשפח ואילך.

(126) כי לא אדם הוא: שמ"א טו, כט. ראה גם לקמן פק"א.

(127) ולא ישב אדם שם: ירמ' ב, ו.

(128) בלק"ת שה"ש . . צאינה וראינה: כג, רע"ג.

בדרוש ל"ג בעומר¹³⁶, וז"ע כי הוי' הוא האלקי' בשמי' ממעל¹³⁷ כו'. ואנו רואי' כאשר בא נשמה א' לעולם מבחי' שלמעלה מן הפרגוד, היא באה בבחי' הביטול במציאות בתכלית עד שיוצאת מגדר ההשתלשלות אור וכלי לגמרי, כמו נשמת ר' חנינא ב"ד¹³⁸ שהתפלל והי' נחש כרוך על עקיבו¹³⁹ ולא הרגישו כלל. וכיוצא בזה היו הרבה נשמות שהי' בהם מבחי' הביטול במציאות ביותר מכפי ההשתלשלות ממקור חוצבם באצי' באור וכלי כמו נשמת אלי¹⁴⁰. ומעין זה נשמת רב יהודה¹⁴¹ שאמר עליו שמואל אין זה ילוד אשה בנדה ר"פ כל היד¹⁴², ואין זאת אלא שנבקע אליהם הפרסא והפרגוד והאור המאציל בתוס' הארה עכ"ל אאזמו"ר¹⁴³ ז"ל¹⁴⁴ שכ' דברי אביו רבינו ז"ל. וזהו ואדם אין כאלהו וכחוני המעגל שהאיר בהם בחי' אין¹⁴⁵ בהארה מרובה, וע' זח"א דל"ז סע"ב ע"פ לא ידון רוחי באדם, אבל באל"ה האיר בחי' זו, ולכן הי' יכול להעביד את הבריות להקב"ה. וזהו וירפא, ולקח י"ב אבנים, כי הנה י"ב אבנים אלו הם אבנין יקירין¹⁴⁶. ולעוזי' יש אבן נגף¹⁴⁷ שהו"ע היצה"ר¹⁴⁸ שנק' לב האבן¹⁴⁹ כמארז"ל במד"ר יוצא פ"ע¹⁵⁰ ע"פ ואבן גדולה ע"פ הבאר¹⁵¹ זה היצה"ר, ויעקב לבד נא' בו ויגל את האבן מעל פי הבאר¹⁵². וכך אליהו העביר מהם לב האבן של היצה"ר, והמשיך בהם מבחי' אבן ישראל וז"ע י"ב אבנים, וע' זח"א ויחי דרל"א ע"ב. ורפואה זו נמשך ממקום גבוה, ע"ד מי יתן טהור מטמא¹⁵³, והיינו בחי' מי יתן והי' לבבם זה¹⁵⁴, ע"ד מי יתנך כאח ל¹⁵⁵, מי יתן ישועות ישראל¹⁵⁶, וכמ"ש

- (136) בסידור בדרוש ל"ג בעומר: שו, א ואילך.
(137) כי הוי' הוא האלקי' בשמי' ממעל: ואתחנן ד, לט.
(138) נשמת ר' חנינא ב"ד: ראה גם אוה"ת וישלח ונ"ך הנ"ל. תו"ח ויצא קעק, ג. סה"מ תרס"ט ע' לט. וראה גם שערי אורה כא, א.
(139) ר' חנינא ב"ד. . נחש כרוך על עקיבו: ראה תוספתא ברכות פ"ג, ה"כ. ירושלמי ברכות פ"ה, ה"א. מאמרי אדה"א דברים ח"א ע' מא. וש"נ.
(140) נשמת אלי': ראה גם אוה"ת: תו"ח: סה"מ תרס"ט שם.
(141) נשמת רב יהודה: ראה בהערה שלפנ"ז.
(142) רב יהודה. . אין זה ילוד אשה. . כל היד: יג, א. ראה גם תו"ח נח מט, ד ובהערה 33.
(143) עכ"ל אאזמו"ר ז"ל: באוה"ת הנ"ל ע' עט: עכ"ל מו"ח ז"ל שכתב דברי א"ז אדמו"ר נ"ע ז"ל.
(144) אאזמו"ר ז"ל: אדמו"ר האמצעי.
(145) וכחוני המעגל שהאיר בהם בחי' אין: ראה גם אוה"ת נ"ך הנ"ל ע' עט. סה"מ תר"ם ח"ב ע' תרו. ע' תשפט.
(146) י"ב אבנים. . אבנין יקירין: ראה זהו וארא כד, ב. ויחי רלא, ב.
(147) אבן נגף: ישע"י ת, יד.
(148) אבן נגף שהו"ע היצה"ר: ראה גם אוה"ת נ"ך הנ"ל ע' עט. שם ר"ע תיח.
(149) היצה"ר שנק' לב האבן: ראה גם לעיל פי"ז. וש"נ.
(150) במד"ר ויצא פ"ע: סימן ח בסופו.
(151) ואבן גדולה ע"פ הבאר: ע"פ ויצא כט, ב.
(152) ויגל את האבן מעל פי הבאר: ויצא כט, י.
(153) מי יתן טהור מטמא: איוב יד, ד.
(154) מי יתן והי' לבבם זה: ואתחנן ה, כו.
(155) מי יתנך כאח ל: שה"ש ח, א.
(156) מי יתן ישועות ישראל: תהלים נג, ז — בדילוג.

בלק"ת בדרושי שבועות בהביאור ע"פ בשעה שהקדימו ישראל נעשה¹⁵⁷, מי גילה לבני רז זה¹⁵⁸ כו' ע"ש, וכ"ה ענין מי ירפא לך¹⁵⁹ כו'¹⁶⁰, וניתנה ביום החמישי שזהו ג"כ מי, שזהו לרפאות החולי מה שחסר שה"נ דבינה.

קיצור. תשו' רפואה לעולם וכן באל' וירפא ואדם אין כאל' נשמות שלמעלה מן הפרסא, ואבן גדולה זה היצה"ר והעבירו אל' והמשיך להם בחי' אבן ישראל ורפואה זו נמשך מבחי' מי כו'.

ש"פ תצא ל"ז

(סו) **ולהבין** ביאור ענין שע"י התורה ע"י² נמשך הרפואה לג' מיני חולים שנת"ל³. וגם ענין אש שחורה ואש⁴ לבינה⁵ שא' באד"ר⁶, מהו בלימוד ועסק התורה. ושרש ענין ההפרש בניהם⁷ בענין לימוד וידעת התורה כו', הנה • ארז"ל ג' שעות⁸ ראשונות הקב"ה יושב ועוסק בתורה⁹. ולכא' צ"ל הלא ארז"ל כל הקורא ושונה הקב"ה קורא ושונה כנגדו¹⁰, וא"כ¹¹ לא ימצא בעולם שעה א' פנוי שלא ילמדו באותו זמן כלל, שיש מי שאין לו פנאי ביום ולומד כלילה. ועיקר הלימוד הוא ביום כמאמר אנן פועלי דיממא אנן¹², ומ"מ אמרו ג"כ לא אברי לילה אלא לגירסא¹³. ונמצא כי כל היום וכל הלילה לא ימצא שעה א'

קג

(5) לבינה: ראה שם הערה 60.

(6) באד"ר: ראה שם הערה 61.

(7) בניהם: ראה לעיל ע' תקח הערה 8.

(8) ג' שעות . . עוסק בתו': הועתק בסה"מ מלוקט ח"א ס"ע רכח-רכט [בהוצאה החדשה – ח"ב ע' שצב].

(9) ג' שעות ראשונות הקב"ה יושב ועוסק בתורה: ע"ז ג, ב.

(10) כל הקורא ושונה הקב"ה קורא ושונה כנגדו: ראה תדא"ר רפ"ח. לקמן פס"ז. הנסמן לעיל בח"א המשך ואלה תולדות יצחק פ"ז.

(11) וא"כ: בסה"מ מלוקט שם: וע"כ.

(12) אנן פועלי דיממא אנן: ערובין סה, א.

(13) לא אברי לילה אלא לגירסא: בהוצאה הקודמת: איברי. ראה ערובין שם: סיהרא. חידושי אגדות מהרש"א שם. במקדש מלך לזהר בראשית ד, א ד"ה חשוכא כפופים, ללא ציון לערובין. דקדוקי סופרים לערובין שם.

(157) בלק"ת בדרושי שבועות בהביאור ע"פ בשעה שהקדימו ישראל נעשה: במדבר טו, א ואילך.

(158) מי גילה לבני רז זה: שבת פח, א.

(159) מי ירפא לך: איכה ב, יג.

(160) לך כו': כ"ה בגוכתי"ק.

(1) ולהבין . . ג' שעות ראשונות הקב"ה יושב: מכאן מתחיל מאמר הכ"ה מהמשך וככה הכולל פרקים סו-סח.

בעת אמירת הדרוש הפתיחה היתה: גדולה תורה שנותנת חיים לעושי' – ראה להלן הנחת כ"ק אדמו"ר מהורש"ב ע' תתעב. גם התאריך כאן נעתק משם.

ראה עוד ע"ד המאמר ברשימת המאמרים שבסוף הספר.

(2) ע"י: בהוצאה הקודמת: ע"ז.

(3) לג' מיני חולים שנת"ל: פס"ג.

(4) ואש: ראה לעיל ע' תקמו הערה 58.

פנוי' שלא ימצא אחד מישראל שלא ילמוד בעת ההיא, וא"כ הקב"ה קורא ושונה כנגדו, ומהו ענין מה שג' שעות ראשונות הקב"ה יושב ועוסק בתו', שמשמע שגם אם לא הי' נמצא כלל מי שיעסוק בתו', הי' ג"כ יושב ועוסק בתו'. וגם צ"ל למה בג' שעות ראשונות דוקא. וגם לשון יושב ועוסק בתו' מה"ע¹⁴ הישיבה, ומאי נ"מ אם יושב א"ל. ומה שייד ענין הישיבה לעסק התורה, דלכאוי' אינו ענין כלל כו'. ולהבין כ"ז צ"ל תחילה מ"ש תורה צוה¹⁵ לנו משה מורשה¹⁶ כו', שהתורה ניתנה לנו בירושה, שלשון מורשה הוא ג"כ ל' ירושה¹⁷. ולכאוי' הלא ארז"ל התקן עצמך ללמוד תורה שאינה ירושה היא לך¹⁸, וה"ז היפך הדרש מורשה לשון ירושה. ופעם מצינו בדברי חז"ל שהתורה ניתנה¹⁹ במתנה²⁰, כמ"ש וממדבר²¹ מתנה²² שהתו' ניתנה לנו במתנה, וכת' ויתן אל משה²³ שנתנה למשה במתנה בשביל כל ישראל, ואנו מברכי' נותן התורה²⁴ כו'. ופעם מצינו שהתו' נק' בשם כלה כדרש חז"ל א"ת מורשה אלא מאורסה²⁵ שהתורה היא כלה מאורסה לאיש הם נש"י, שהם קומה שלימה²⁶ יחד שנק' איש. והנה כל הד' בחי' אלף²⁷ ה"ה ענינים ונושאי' שונים זמ"ז, שהרי ענין הירושה היא דבר שבא בהכרח²⁸ שהרי המתנה ע"מ שכתוב בתורה תנאו בטל²⁹ שמצות ירושה הוא ע"פ ההכרח כו'. וענין מתנה היא מדעת הנותן, שאם הנותן רוצה ליתן המתנה ה"ז טוב, ובא"ל ה"ה אינו של המקבל כלל. וענין התקן עצמך ה"ז ע"י עבודה דוקא, שכאשר יעבוד בטוב אזי טיב עבודתו אשר עבד בה יגיע לו, וכשאין העבודה כ"כ לא יש אצלו, שזהו ענין מה שמזרז לומר התקן עצמך ללמוד, לפי שאינו ירושה הבאה בהכרח, וגם אינו מתנה שנותני' גם אם לא עבד כ"כ, כ"א התקן עצמך לייגע א"ע בלימוד התורה שע"ז יצליח לו להבין עיקר סודות התורה כו'. וענין מה שתורה

(23) ויתן אל משה: תשא לא, יח. ראה גם לקמן פק"ה.

(24) ואנו מברכי' נותן התורה: בברכות השחר: בברכת התורה.

(25) א"ת מורשה אלא מאורסה: נסמן לעיל פס"ב.

(26) נש"י . . קומה שלימה: ראה בסוף הספר במילואים.

(27) כל הד' בחי' אלו: ברוב הדרושים מובא שיש בתורה ג' מדריגות, אבל בהמשך זה (דתרל"ז) מחלק ומבאר ד' מדריגות – סה"מ מלוקט שם הערה כב. לקו"ש כרך יג ע' 115 ובהערה 19.

(28) הירושה היא דבר שבא בהכרח: כ"ב קכו, ב במשנה.

(29) המתנה ע"מ שכתוב בתורה תנאו בטל: כתובות פא, א – במשנה.

(14) וגם לשון יושב ועוסק בתו' מה"ע: גם זה בסה"מ מלוקט שם.

(15) תורה צוה . . ענין אחר: הועתק בסה"מ מלוקט שם ע' רכו [בהוצאה החדשה – ע' שצא].

(16) תורה צוה . . מורשה: ברכה לג, ד.

(17) מורשה הוא ג"כ ל' ירושה: וארא ו, ח. ראה סנהדרין נט, א, צא, סע"ב.

(18) התקן עצמך ללמוד תורה שאינה ירושה היא לך: אבות פ"ב, מ"ב – שם תיבת היא ליתא. אבל כ"ה גם בסה"מ תרכ"ח ע' קעא. תרל"ז ע' פז. תרל"ד ע' מ, מד.

(19) שהתורה ניתנה במתנה: נדרים נה, א.

(20) ניתנה במתנה: בהוצאה הקודמת ובסה"מ מלוקט שם: ניתנה לנו במתנה.

(21) כמ"ש וממדבר . . התורה כו': לא הועתק בסה"מ שם.

(22) וממדבר מתנה: חוקת כא, יח.

נק' בש' כלה זהו ג"כ ענין אחר לגמרי, שהרי אשה משועבדת לבעלה, שענין השעבוד אינו מתנה ולא ירושה וגם לא בא ע"י יגיעה כו'. והענין הוא דכתי' יערוף כמטר לקחי תזל כטל אמרת³⁰, שיש בתורה ב' בחי' מטר וטל³¹, ונודע כי טל לא מעצר³² משא"כ המטר תלוי לפי ערך העבודה והעלאת מ"ן³³ שלמטה³⁴. ולכן כשאמר אלי' חי ה' אם יהי טל ומטר כ"א ע"פ דברי³⁵ לא פעל רק על המטר ולא על הטל, כי הטל לא מעצר³² משא"כ המטר תלוי לפי עבודה והעלאת מ"ן של מעשה התחתוני'. וכמ"ש בפ' • שני' דק"ש והא"ש תשמעו³⁶ כו' ונתתי מטר ארצכם³⁷, השמרו פן יפתה כו' ועבדתם³⁸ כו' ועצר את השמי' כו'³⁹, וכן כתי' והוא מסיבות מתהפך בתחבולותיו לפעלם⁴⁰, ופי' בזה וירא דק"ט⁴¹ לפעלם דבני נשא. וכן פי' רש"י במקומו לענין המטר⁴² שתלוי לפי פועל בני"א. ולכן אם מטיבי' מעשיהם בתחילה ואח"כ מתקלקלי' יורד הגשם שלא בעונתו, וה"ז כמו שלא ירד המטר, ולהיפך כשמתקנים מעשיהם אזי מורידם בעת הצורך בכדי לרוות את האדמה. ושרש הענין הוא מפני כי המטר הוא דבר הבא מלמטלמ"ע כמ"ש ואיד⁴³ יעלה מן הארץ והשקה⁴⁴, וכמו שאנו רואי' שהעננים נעשית מלחות הארץ⁴⁵ שיוצא ממה שהארץ מזיע מחמת לחותה עי"ז נעשי' עננים ומתקבצים זל"ז, ומהם יורד הגשם. הרי כל ענין הגשם בא מלמטלמ"ע ואח"כ נמשך ההשפעה מלמעלמ"ט, שהרי מתחילה נעשי' העננים מלחות הארץ ואח"כ יורד הגשם ע"פ האדמה. משא"כ הטל אם היות שלראות העינים נראה כמו שיוצא מן הארץ⁴⁶, אי"ז

(39) ועצר את השמי': עקב יא, יז.
(40) והוא מסיבות מתהפך בתחבולותיו לפעלם: איוב לז, יב.
(41) בזה וירא דק"ט: רע"ב.
(42) פי' רש"י במקומו לענין המטר: ראה איוב שם יב-ג.
(43) ואיד: בהוצאה הקודמת: ואד. ראה בסוף הספר במילואים.
(44) ואיד יעלה מן הארץ והשקה: בראשית ב, ו.

(45) שאנו רואי' שהעננים נעשית מלחות הארץ: ראה גם לקו"ת האיזנו עג, רע"א. מאמרי אדה"ז תקס"ד ע' קכו. ע' קסא. תקס"ז ע' רפד. סה"מ תרל"ד ע' מא. תר"ם ח"ב ע' תתקלב.

(46) הטל .. נראה .. שיוצא מן הארץ: ראה גם לקמן מאמרי אדה"ז תקס"ג ח"ב ע' תשסב. תקס"ד ע' קסא. תקס"ה ח"א ע' כג – נוסחא שני'. ע' כד – נ"א. תו"ח בשלח רי, ב. וש"נ. אוה"ת שה"ש ע' תקיב. פלח הרמון יתרו ע' ריב.

(30) יערוף כמטר לקחי תזל כטל אמרתי: האיזנו לב, ב.
(31) שיש בתורה ב' בחי' מטר וטל: ראה להלן פס"ז-פס"ח. סה"מ מלוט ח"ד ע' שפז [בהוצאה החדשה – ח"ג ע' קפג] ובהערה שם.
(32) טל לא מעצר: תענית ג, סע"א ואילך.
בהוצאה הקודמת: מיעצר.
(33) והעלאת מ"ן: ראה לעיל ע' תסט הערה 56.

(34) המטר .. העלאת מ"ן שלמטה: ראה גם סה"מ מלוט ח"ד ע' רנה [בהוצאה החדשה – ח"ג ע' רעג] הערה 35. ראה גם לקמן בהנחת כ"ק אדמו"ר מהורש"ב ע' תתפד.
(35) חי ה' אם יהי טל ומטר כ"א ע"פ דברי: מל"א יז, א בדילוגים. ושם: כ"א לפי דברי. ראה בסוף הספר במילואים.

(36) והא"ש תשמעו: עקב יא, יג.
(37) ונתתי מטר ארצכם: שם יא, יד. בהוצאה הקודמת ניתוסף: כו'.
(38) השמרו פן יפתה כו' ועבדתם: עקב שם, טז – בדילוג.

כ"א מה שכל מה שלמטה יותר האויר שם קר יותר, ולכן נראה ונרגש שם יותר. וגם מפני שזהו קצה התחתון שאין לו מקום להתפשט להלן יותר. ואמנם עצם התהוותו ה"ה מלמעלה כמ"ש וברדת הטל על המחנה לילה⁴⁷, וכתי' מטל השמי' מעל⁴⁸ וע' בת"א ע"פ ברכות שמים מעל ב' ויחי⁴⁹, הרי הטל הוא השפעה שנמשך בדרך ירידה ולא בדרך עלי' מהארץ ולמעלה. ולכן כשחם השמש הרי אנו רואי' שהטל עולה למעלה היפך הגשם שיורד למטה דוקא, ואינו עולה למעלה כלל, משא"כ הטל שתחילת ירידתו הוא מלמעלמ"ט, ובגמר ענינו עולה למקורו אשר לוקח משם, וכמ"ש מזה באורך בד"ה אכלוהו היום הגהות על מאהנ"ל שבת"א⁵⁰, ובכ"ד.

קיצור. ענין הבדל בין ג"ש ראשונות, ובין קורא כנגדו. ד' בחי' בתורה התקין⁵¹ ירושה מתנה כלה. יקדים ענין שבתורה יש גשם וטל, וענין שהגשם הוא מלמטלמ"ע והטל מלמעלמ"ט כו'.

(סז) **וכמו** שהוא בגשם וטל הגשמיים כ"ה ברוחניות התורה, כי מאחר שנמשלה לגשם וטל כמ"ש יערוף כמטר תזל כטל⁵² הרי ענינם שוה, ובהכרח לומר שיש בתורה ב' בחי' אלו גשם וטל⁵³. והענין הוא דהנה מצינו בכתובי⁵⁴ רבי' המזהירי' על לימוד התורה כמ"ש בשני הפרשיות ראשונות דק"ש, והיו הדברי' האלה⁵⁵ ב' ראשונה שארז"ל בד"ת הכתוב מדבר⁵⁶ וכתי' ושננתם לבניך⁵⁷, וב' שני' ולמדתם אותם את בניכם⁵⁸, ומצינו כתובי' רבי' שמזהירי' על לימוד התו'. ובדרז"ל הזהירו⁵⁹ במקומות רבי' עד שאמרו שת"ת כנגד כולם⁶⁰, וכן וויתר כו' ולא וויתר על ביטול תורה⁶¹, הלואי אותי עזבו ותורתי שמרו⁶² המאור שבה מחזירו למוטב⁶³, וכהנה רבות. והענין הוא דהנה קיום התורה א"א כ"א ע"י יגיעה⁶⁴ עצומה,

(47) וברדת הטל על המחנה לילה : לקמן בהנחת כ"ק אדמ"ר מהורש"ב ע' תתפד. בהעלותו יא, ט. (55) ושננתם לבניך : ואתחנן ו, ז.

(56) ולמדתם אותם את בניכם : עקב יא, יט.

(57) הזהרו : בהוצאה הקודמת : הזהירו.

(58) שת"ת כנגד כולם : פאה פ"א, מ"א. ראה

גם סה"מ תרמ"א ע' י. וש"נ.

(59) וויתר כו' ולא וויתר על ביטול תורה :

ראה בהערה הבאה.

(60) הלואי אותי עזבו ותורתי שמרו : ראה

פתיחת דאיכ"ר ב. ירושלמי חגיגה פ"א, ה"ז.

הל' ת"ת לאדה"ז פ"ד, ה"ז.

(61) המאור שבה מחזירו למוטב : ראה

איכ"ר וירושלמי שם. ראה גם תר"ח שמות טז,

ג. וש"נ. סה"מ תרמ"א ע' לג. וש"נ.

(62) יגיעה : בהוצאה הקודמת : יגיעה. ועד"ז

לקמן.

(48) מטל השמי' מעל : תולדות כז, כח.

(49) בת"א ע"פ ברכות שמים מעל ב' ויחי :

בתרגום אינקלוס שם מט, כה.

(50) בד"ה אכלוהו היום הגהות על מאהנ"ל

שבת"א : הגהות וכו' נדפסו באוה"ת שמות ע'

תרח ואילך. עוד הגהות בבז"ק 1053.

(51) התקין : בהוצאה הקודמת : התקן עצמך.

(52) בכתובי' : בהוצאה הקודמת : כתובים.

(53) והיו הדברי' האלה : ואתחנן ו, ו.

(54) והיו הדברי' . . בד"ת הכתוב מדבר :

ואתחנן ו, ו. כ"ה בכ"מ — ראה תנחומא נח ג.

משנת רבי אליעזר פ"ג בהוספה — במהדורת

תשס"ה ליתא. זהר ואתחנן רסח, א. סה"מ

תרמ"א ע' ט. וש"נ. תרמ"ב ע' שצו. וש"נ.

וכמארז"ל אין התורה מתקיימת אלא במי שממית עצמו עליה⁶³, וכמאמר רז"ל יגעת ומצאת תאמין לא יגעת ומצאת אל תאמין⁶⁴ כי בלתי היגיע⁶² א"א למצוא דברי תורה. וכענין אמרם התקן עצמך ללמוד תורה שאינה ירושה היא לך⁶⁵, שתאמר שתבא גם בלתי יגיעה כלל. • וכמו האב שמכין לבנו שאינו עמל בכל הטוב אשר הניח לו אביו, כ"א מוכרח בעצמו לעמול וליגיע⁶⁶ א"ע, וכמ"ש אדם לעמל יולד⁶⁶, וארז"ל לעמל תורה⁶⁷. ולפי ערך העבודה אשר יעבוד בלימוד התורה לפ"ע זה יגדל בהבנת התו', והמשכת אלקות שנמשך ע"י לימוד ויגיעתו בתורה כו'. וע"ז הוא שארז"ל כל הקורא ושונה הקב"ה קורא ושונה כנגדו⁶⁸ שממשיך המשכת אלקות בתורה. ובבחי' המשכה זו נק' נש"י בשם חתן והתורה נק' כלה, שכמו חתן וכלה החתן משפיע להכלה, כ"ה ברוחניות מה שהקב"ה קורא ושונה כנגדו, ע"ז נמשך בתורה המשכת אוא"ס בתורה, שהגרם לזה הם נש"י העוסקי' בתורה. כי מה שהקב"ה קורא ושונה זהו כנגדו דוקא, היינו ע"י שהאדם קורא ושונה כו'. וכ"ן הוא בבחי' גל"י שבתו', והיינו מה שנתלבשה חכמת התורה בדברי' גשמי' כמו שנים אוחרין בטלית⁶⁸, המחליף פרה בחמור⁶⁹, וכדומה בפ"י המצות שנתלבשו בדברי' גשמי' ציצית בצמר⁷⁰ הגשמי, ותפילין בקלף⁷¹ הגשמי, וד"מ שבלולב⁷² הגשמיים, ושופר גשמי, ומצה מחמשת המיני⁷³ הגשמיים כו', שחכמת התורה ירדה לפרש ולבאר הכל בפרטיות. וכנ"ל שהתורה נתלבשה לברר גם מן טענות שקרים שהבע"ד משקרים כמו זה אומר כולה שלי וזה אומר כולה שלי⁷⁴ שבודאי א' מהן משקר. ועכ"ז ירדה חכמת התורה לברר האמת, ובבחי' זו שבתו' נש"י הם משפיעי' בתורה, והיינו ע"י שקורי' ושונים ע"י הקב"ה קורא ושונה כנגדם, פי' הקב"ה הוא בחי' סוכ"ע וממכ"ע⁷⁵ כמ"ש במ"א וע' בלק"ת בד"ה קמפלגי במתיבתא דרקייע⁷⁶, ובהגהות לשם, וע' בד"ה ונקדשתי בתוך בני⁷⁷. וע"י עסק התו' ביגיע⁶² כו', ע"ז נמשך ההמשכה מבחי' סוכ"ע בבחי' חכמת התורה כו', וזהו ב' בחי' יגיע⁶² שבתו' ומה שנק' התורה בשם כלה כו'.

- (63) אין התורה מתקיימת . . עצמו עלי' : תפילין סל"ב, ס"ט.
 ראה שבת פג, סע"ב. וש"נ. תוי"ח שמות ד, א. וש"נ.
 (64) יגעת ומצאת תאמין . . אל תאמין : ראה מגילה ו, ב.
 (65) וליגע : בהוצאה הקודמת : וליגע.
 (66) אדם לעמל יולד : איוב ה, ז.
 (67) אדם לעמל . . לעמל תורה : סנהדרין צט, ב.
 (68) שנים אוחרין בטלית : משנה ב"מ ב, א.
 (69) המחליף פרה בחמור : משנה ב"מ ק, רע"א.
 (70) ציצית בצמר : ראה שו"ע אדה"ז הל' ציצית ס"ט, ס"א ואילך.
 (71) ותפילין בקלף : ראה שו"ע אדה"ז הל' תפילין סל"ב, ס"ט.
 (72) וד"מ שבלולב : סוכה לא, א. מנחות כז, א.
 (73) ומצה מחמשת המיני : פסחים לה, א במשנה. שו"ע אדה"ז הל' פסח רסתנ"ג.
 (74) זה אומר כולה שלי . . כולה שלי : משנה ב"מ ב, א.
 (75) הקב"ה . . סוכ"ע וממכ"ע : ברכות ג, א. ב. ראה גם בנוסף להמצויין בפנים, לקו"ת שה"ש מ, ג ואילך. סה"מ תרמ"א ע' קעח ואילך ובהנסמן שם. לעיל פכ"ו.
 (76) הקב"ה . . סוכ"ע וממכ"ע . . בלק"ת . . דרקייע : תוריע כב, ג.
 (77) בד"ה ונקדשתי בתוך בני : לקו"ת אמור לא, ב ואילך.

והנה המשכה זו שבתו' זהו מה שנק' התורה בשם גשם, כי כמו שהגשם הילוכו הוא ע"י העננים המתהווים מלחות הארץ כנ"ל⁷⁸, וכמ"ש ואיד⁷⁹ יעלה מן הארץ והשקה כו', כן ע"י העבודה שהאדם עומל ומייגע א"ע בלימוד התורה ע"י נמשך בחי' גשם שבתורה. וזהו מה שניתנה התורה באש שחורה⁷⁹ ז"א⁸⁰ וכנודע שת"ת דז"א נק' הקב"ה⁸¹, והוא קורא ושונה כנגדו, אך הנה נודע ממ"ש באדרא שז"א בעתיקא אחיד ותלי⁸². יובן דבר זה בגשם דתורה ג"כ, כי הנה פי' וענין הגשם, דהנה כתי' והי⁸³ אור הלבנה כאור החמה ואור החמה יהי' שבעתיים כאור שבעת הימי' ופי' רש"י בפסחי' רפ"ח דס"ח ע"ב⁸⁴, זפ"ז הוא מ"ט וז"פ מ"ט הוא שמ"ג. וזהו גשם שהוא בחי' שבעתיים כאור זה⁸⁵ כו', שגם בחי' זו היא מדרגה גבוה מאד, ושרשם מבחי' ז"ת דע"י שזהו ענין אור שבעת הימי'⁸⁶, ושבעתיים כאור כו' היא כמו שהם כלולי' באור קדמאה דחסד דע"י, שהוא בחי' גבוה מאד, שכל מעלת בחי' הגלגלתא דא"א הוא מה שחסד דעתי' מלוּבש בגלגלתא⁸⁷ כו'. וכ"ז אפשר לעורר באתעדל"ת • אתעדל"ע⁸⁸, שע"י לימוד ועסק התורה ביגיע⁸⁹ קו עצומה ע"י נמשך ההמשכה בחי' גשם ששרשו מבחי' שבעתיים כאור זה⁹⁰. וזהו שארז"ל במד"ר בראשי' ס"פ ר"ץ כל אורה האמור באלהיו בירידת גשמי' הכתוב מדבר⁸⁹, שלכא"ו מ"ע אורה יירידת גשמי', אלא לפי ששרש הגשם דתורה דכתי' יערף כמטר לקחי הוא מבחי' שבעתי' כאור זה⁸⁵ שעולה מספר גשם, וכאשר לומד ומייגע א"ע עד שממשיך בחי' גשם שבתו' ע"י נמשך גם בגשם הגשמי תוס' ברכה מרובה כו', שגם הגשם הגשמי יומשך ממקור הגשם היינו אורה שבירידת גשמי' הכתוב מדבר כו'.

קיצור. שכמו שהוא בגשם הגשמי כ"ה בתורה ברוחניות, שז"ע התקן עצמך, ועי"ז נמשך להיות קורא ושונה שהו"ע המשכת אוא"ס בתו', שעש"ז נק' נשי' בשם חתן והתו' נק' כלה. והוא ענין שבעת⁹⁰ כאור זה"י עולה מספר גשם כו'.

(85) זה"י: בהוצאה הקודמת: ז' הימים.

(86) ז"ת דע"י שזהו ענין אור שבעת הימי': ראה סידור שחרית סז, ג. שער חמה"צ רצא, ד. וראה גם לקמן פע"ה.

(87) שחסד דעתי' מלוּבש בגלגלתא: ראה ע"ח שער א"א שי"ג, פ"ז ופ"ז.

(88) לעורר באתעדל"ת אתעדל"ע: ראה לעיל בח"א ע' קפג הערה 53.

(89) כל אורה האמור באלהיו... מדבר: ראה ב"ר ספכ"ו – ובמהדורת אלבעק. ראה לקמן הנחת כ"ק אדמו"ר מהורש"ב ע' תתפד. סה"מ תרל"ח ע' קס. תר"ם ח"ב ס"ע תשו. תרמ"ב ע' שסא ובהנסמן בהנ"ל.

(90) שבעת: בהוצאה הקודמת: שבעתיים.

(78) כנ"ל: בהוצאה הקודמת: וכנ"ל.

(79) שניתנה התורה באש שחורה: ראה לעיל ע' תקמו ע' 58.

(80) ז"א: ראה שם הערה 59.

(81) שת"ת דז"א נק' הקב"ה: ראה מא"א מערכת קב[ל]ה ס"ז.

(82) באדרא שז"א בעתיקא אחיד ותלי': ראה זהו ארז"ל האזינו רצב, א. סה"מ תר"ם ח"א ע' קנב. וש"נ.

(83) והי' אור הלבנה כאור החמה... שבעת הימי': ישע"ל, לו.

(84) רש"י בפסחי' רפ"ח דס"ח ע"ב: ראה רש"י פי' דפסחים סח, א ד"ה יהי'. לקמן בהנחה כאן. סה"מ תרל"ח ע' קס. וש"נ. תרמ"ב ע' שס. וש"נ.

(סח) והנה כ"ז הוא בבחי' גלי' שבתורה, ואמנם בבחי' סתים שבתו' עז"נ לא ידע אנוש ערכהי, כ"א אלקי' הבין דרכה⁹², ובידיעת עצמותו יודע את התורה⁹³. וביאור הענין, דהנה כתי' זמירות הי' לי חוקיק⁹⁴, וארז"ל בסוטה דל"ה⁹⁵ שנענש דוד ע"ז. ועונשו הי' שנפל לפי שעה בשכחה, ושכח שהארון צריכי' לשאת בכתף⁹⁶, והוא הוביל את הארון בעגלה חדשה⁹⁷, ושכח עמ"ש ולבני קהת לא נתן כי עבודת הקדש עלי' בכתף ישאו⁹⁸. וצ"ל מה הוא החטא במה שקרא ד"ת בשם זמירות. וגם למה נפל בשכחה דוקא, שזה דוקא יהי' עונשו שיפול בשכחה. וגם למה שכח ע"ז דוקא שהארון צריכי' לשאת בכתף. והענין הוא דהנה כתי' ובלילה שירה עמו⁹⁹ וארז"ל כל העוסק בתורה¹⁰⁰ כו' שנק' לימוד התורה בשם שיר דוקא, ודוד קרא לימוד התורה בשם זמרה. וביאור ד"ז הוא דהנה דוד בעת צרותיו שהי' לו הי' משתבח א"ע בלימוד התורה, שכל היסורי' שהי' לו אינם כדי נגד הענג שיש לו מלימוד התורה, שהרי כל קיום וחיות העולמות תלויים בדקדוק אחד מדיני התו'. ועד"מ¹⁰¹ הקרבן הנה ע"י הקרבן נעשה קירוב¹⁰² ויחוד הכוחות שז"ע שם קרבן כמ"ש במ"א, וע"י נמשך העלאת העולמות¹⁰³ מסוף כ"ד עד רכ"ד. אמנם הנה כ"ז הוא כשהקרבן הוא כשר, אבל אם נפסל באיזה דבר כגון שחשב הכהן מחשבת חוק¹⁰⁴, או שקיבל דמו שלא בכלי שרת¹⁰⁵ הרי לא נעשה שום עלייה כלל וכלל, ונמצא תלוי כל ענין עליית כל העולמות מסכ"ד עד רכ"ד בדקדוק א' מד"ת. וכן לענין ההמשכה, וכנודע שע"י מצות הנחת תפילין ע"י נמשך המשכת המוחין¹⁰⁶ שהוא הנמשך מרכ"ד עד סכ"ד כו' כידוע, שכ"ז הוא כשהתפילין הם כשרים, אבל אם חסר דבר אחד מתנאי התפילין הרי לא יש שום המשכה כלל

(100) כל העוסק בתורה: חגיגה יב, ב.
 (101) כד' . . ועד"מ: בהוצאה הקודמת: כדאי . . ועד"ז.
 (102) הקרבן נעשה קירוב: ראה זהר ויקרא ה, א. סה"מ מלוטט ח"ב ע' קכב [בהוצאה החדשה – ח"א ע' קסד]. וש"נ. סה"מ תר"ם ח"ב ע' תקעו הערה 70.
 (103) קרבן . . העלאת העולמות: ראה קו"א לתניא שם. לעיל בח"א המשך אלה תולדות נח פ"ט.
 (104) נפסל . . שחשב הכהן מחשבת חוק: ראה רמב"ם הל' פסולי המוקדשין רפ"ג. סה"מ תר"ם ח"א ע' רצד. וש"נ.
 (105) נפסל . . שקיבל דמו שלא בכלי שרת: ראה זבחים מז, א במשנה. רמב"ם הל' מעשה הקרבנות רפ"ה. סה"מ תרמ"ב ע' שנב. וש"נ.
 (106) תפילין ע"י נמשך המשכת המוחין: ראה גם תו"א מקץ לה, ב ואילך. סה"מ תרמ"ב ע' שנב. וש"נ.

(91) לא ידע אנוש ערכה: איוב כח, יג.
 (92) אלקי' הבין דרכה: שם פסוק כג.
 (93) ובידיעת עצמותו יודע את התורה: ראה גם לעיל בח"א המשך אלה תולדות נח פ"ט. וש"נ.
 (94) זמירות הי' לי חוקיק: תהלים קיט, נד.
 (95) ראה קו"א לתניא ד"ה דוד זמירות קס, א ואילך. לעיל שם ובהנמסר שם.
 (96) בסוטה דל"ה: סע"א.
 (97) שהארון צריכי' לשאת בכתף: סוטה שם. רמב"ם הל' כלי המקדש פ"ב, ה"ב.
 (98) הוביל את הארון בעגלה חדשה: שמו"ב ו, ג. סוטה שם.
 (99) ולבני קהת לא נתן . . בכתף ישאו: נשא ז, ט. ראה גם לעיל בח"א המשך אלה תולדות נח פ"ט בהערה.
 (100) ובלילה שירה עמו: תהלים מב, ט ושם: עמי – וכו' בהוצאה הקודמת. ראה בסוף הספר במילואים.

כו', ונמצא שגם בבחי' ההמשכה תלוי בדקדוק אחד כל בחי' ההמשכה כו'. ולכן שיבח דוד א"ע שמאחר שיושב ועוסק בתו', אינו כדאי לו ואינו . תופס מקום קצ אצלו כל ענין הבריות והיסורים שהי' לו ע"פ חשבון הנ"ל כו', ואם כי לכאור' הח' 107 נכון מצד עצמו, אמנם הנה זהו לגבי בחי' גליא שבתו', שהרי כל חיות וקיום העולמות תלוי' בדקדוק א' מד"ת זהו מבחי' גליא שבתו'. אמנם לגבי בחי' סתי' שבתו' אין זה 108 שבח כלל, שאינו בערך כלל כל ענין העולמות ועלייתם לגבי בחי' סתי' שבתו' שעז"נ לא ידע אנוש ערכה כ"א אלקי' הבין דרכה, ובידיעת עצמותו יודע את התו', ועז"נ 109 הוא שנא' ואהי' אצלו שעשועי' 110 שהוא בחי' שעשוע המלך בעצמותו 111, וזהו בחי' ענג שבתו' שהוא בחי' שיר טעמי תורה כו'. ולכן כששיבח דוד את בחי' התו' בבחי' הגלי' שבה הי' לחטא ועון יחשב, דמשמע משבחו שכ"ז הוא מעלת התו' לבד. ובאמת יש בתו' מעלה היותר גדולה שלא בערך נגד בחי' השבח ששיבח באמרו זמירות הי' לי חוקיק שזהו מצד בחי' חיצוני' התו' כנ"ל, ובאמת יש בתורה בחי' פנימי' שהוא בחי' שעשועי' הנ"ל, בחי' שעשוע המ' בעצמותו, וכמ"ש מגילה כתובה פנים ואחור 112. ולזאת במדה שאדם מודד מודדי' לו 113 לכן נפל בשכחה שזהו מבחי' אחוריים 114, וע"כ הי' בהכרח שישכח על מה שהאaron צריכין לשאת בכתף. דהנה שרש ענין מה שצריכין לשאת הארון בכתף דוקא, דהנה נת"ל שבכלליות התו' יש ב' בחי' פנים ואחור, ואמנם הלוחות הי' כולו פנים כמ"ש כתובי' משני עבריהם מזה ומזה 115 כו' וכמ"ש בירושלמי דשקלי' שמכל צד היו יכולי' לקרותם מב' עבריהם 116 ע"ש, וא"כ היו כולו פנים. ולזאת צריכין לשאת הארון שבו הלוחות בכתף דוקא, להיות כי הכתף הוא מקום האחוריים, לכן הי' צריכין לחבר בחי' הלוחות שהם פנים בבחי' אחוריים דכתף, בכדי שלא יהי' שכחה. ומפני כי עונש דוד הי' שיפול בשכחה, לזאת הי' מההכרח שישכח על מה שצריכין לשאת הארון בכתף, דאל"כ לא יהי' שכחה כו'. ועפ"ז יובן שיש בתו' עוד בחי' עליונה שלמעלה הרבה מבחי' גשם שבתו' והיינו בחי' טל תו', והענין דהנה ארז"ל כל המשתמש באור תו' אור תו' מחייהו, כ"ה הגי' בגמ' שלנו בסוף כתובות 117, ובילקוט גורס כל המשתמש בטל תו' טל תו' מחייהו 118

- 107 הח': בהוצאה הקודמת: החשבון.
 108 זה: בהוצאה הקודמת: לזה.
 109 ועז"נ: בהוצאה הקודמת: ועז"נ.
 110 ואהי' אצלו שעשועי': משלי ת, ל — בדילוג.
 111 שעשוע המלך בעצמותו: ראה עמה"מ שער זה. מאמרי אדה"א שמות ח"ב ע' תנג. וש"נ.
 112 מגילה כתובה פנים ואחור: יחזקאל ב, ט"י. ושם מגלת ספר . . כתובה פנים ואחור. ראה גם לעיל בח"א בהנחות כ"ק אדמו"ר מהורשיב ע' שג. וש"נ.
 113 במדה שאדם מודד מודדי' לו: סוטה ת, ב במשנה.
 114 בשכחה . . אחוריים: ראה מא"א מערכת שכחה סל"ז וביאיר נתיב שם. רמ"ז לזהר בחוקותי קיב, א (ד"ה אר"י אל" — ע' צז בדפי הספר).
 115 כתובי' משני עבריהם מזה ומזה: תשא לב, טו.
 116 בירושלמי דשקל' . . מב' עבריהם: ראה שם פ"ו, סה"א. ראה גם סהמ"צ להצ"צ ע' 80 ואילך.
 117 כל המשתמש באור תו' . . כתובות: קיא, ב.
 118 ובילקוט גורס כל המשתמש בטל תו'

וכן הביא בסש"ב פל"י¹¹⁹. והוא מבחי' הטל שעתיד להחיות בו את המתי¹²⁰ כמ"ש בסש"ב הנ"ל, וטל תו' זה מחייה בגוף ג"כ, וזהו פי' טל תורה מחייהו היינו בזה ובבא. ובבחי' טל זה יש ב' בחי', ירושה¹²¹ ומתנה, דהנה כל ענין מעהמ"צ שנתלבשו בדברי' גשמי¹²² הוא בכדי לברר נצוצי דתהו שנפלו בשה"כ¹²³, וע"י בחי' בירור זה ע"י יורשי' אורות כח"ב דתהו¹²⁴, ומפני כי זהו לא לפי ערך הבירור שהרי הנצוצות שנפלו הוא מבחי' ב"ן¹²⁵ דתהו¹²⁶, והירושה הוא בחי' אורות דכח"ב דתהו, שזהו שלא בערך לכן נק' ירושה. וכאשר זוכה לבוא לידי ירושה זו, אז נותני' במתנה היינו שנמשך מאוא"ס בחי' שלמעלה מתהו ותיקון שזהו בחי' מתנה, היינו מה שא"א כלל. להגיע כ"א בדרך מתנה לבד. והיינו שזהו למעלה מירושא, שהגם שגם לירושא אינו מה שמרויח ע"י יגיעתו, עכ"ז יש לו שייכות, שהרי מפני מה הבן יורש את אביו מפני כי בא ממנו מעצמיותו ופנימיותו לכן יורש אותו. ואם אין לו בן או בת אזי יורשו אחיו¹²⁷ לפי שבא עמו ממקור אחד עכ"פ, הרי שענין הירושא בא למי שיש לו קישור וחיבור ושייכות עמו כו'. ועד"ז יובן בנמשל, שלפי שמברר נצוצות דתהו לכן נותני' לו בדרך ירושה בחי' אורות כח"ב דתהו כו', ואמנם ענין המתנה הוא שנותני' מה שלא בא ע"י פעולתו כלל. והגם כי גם במתנה¹²⁸ אלמלא¹²⁹ לא עביד ניהא¹³⁰ ל"י לא הוה יהיב¹²⁸, עכ"ז איז בדרך שמגיע, דא"כ ה"י זה לפי שמגיע לו, איז מתנה כלל. אלא ש"ל שענין הניחא דעביד ל"י, זהו כענין שראוי לוותר לו, ומ"מ הויתור אינו על צד ההכרח, וגם בלתי מוגבל

(125) ב"ן: ראה לעיל ע' תכד הערה 58.
(126) הנצוצות שנפלו . . . ב"ן דתהו: ראה ע"ח שער הכללים פ"א. שער דרושי נקודות ש"ח, פ"א. שער שבה"כ ש"ט, פ"ו. שער התיקון ש"י, פ"ב. רפ"ד. תרי"א ויחי מזו, ד. תשא קיג, ב. לקו"ת מטות פז, ב. פ' ראה לג, ד. סהמ"צ להצ"צ קע, א. שם קעא, א.
(127) אין לו בן או בת אזי יורשו אחיו: פינחס כז, ח"ט.

(128) במתנה אלמלא לא עביד ניהא ל"י לא הוה יהיב: ראה מגילה כז, ב. גיטין נ, ב. ב"מ טז, א. ב"ב קנו, א. לקו"ש כרך יא ע' 323. כרך יג ע' 117. כרך טו ע' 107. כרך כ ע' 64. כרך כח ע' 178 ובהנסמן בהנ"ל. תוספות הראש לגיטין יג, א ד"ה והוא שציבורין. ר"ן נדרים כד, א ד"ה משום דאיל לאו כלבא אנא. לקמן בהנחות כ"ק אדמו"ר מהורש"ב ע' תתפ.
(129) אלמלא: ראה תוד"ה אלמלא מגילה כא, א.
(130) ניהא: בהוצאה הקודמת: נייחא.

טל תו' מחייהו: ישע"י כו, יט רמז תלא. ראה גם דקדוקי סופרים השלם לכתובות שם. ילקוט שמעוני ואתחנן ד, ד רמז תתכד. לקו"ש כרך יא ע' 193. סה"מ מלוקט ח"ד ע' שפח [בהוצאה החדשה – ח"ג ע' קפד].
(119) בסש"ב פל"י: בסופו מו, ב. ושם: כל העוסק בתורה. ראה ת"ז בהקדמה יב, סע"א: תי"ט לח, ב: כל העוסק בטל תורה.
(120) הטל שעתיד להחיות בו את המתי: שבת פח, ב.

(121) ירושה . . פעולתו כלל: הועתק עם הוספות בסה"מ מלוקט ח"א ע' רכח [בהוצאה החדשה – ח"ב ע' שצב].
(122) מעהמ"צ שנתלבשו בדברי' גשמי': ראה גם לעיל פט"ז. וש"נ.
(123) נצוצי דתהו שנפלו בשה"כ: ראה בסמוך הערה 126.
(124) יורשי' אורות כח"ב דתהו: ראה מאמרי אדה"א דברים ח"א ע' י ואילך. לקמן בהנחת כ"ק אדמו"ר מהורש"ב ע' תתפה. סה"מ מלוקט שם.

מהו, ולכן מה שנותן אח"כ מתנה גדולה ה"ז מתנה גמורה. ובנמשל¹³¹ הנה כל ענין הטל ה"ה מה שאין אתעדל"ת מגיע לשם א"כ ההמשכה משם זהו מתנה, ובפרט לפי משנ"ת שזהו גם למעלה מירושה. וז"ע ג"ש ראשונות הקב"ה יושב ועוסק בתורה, פי' יושב הוא ל' השפלה¹³², וכמשל היושב על הכסא שמשפיל קומתו. וג"ש ראשונות הם כח"ב דע"י¹³³ ובם הקב"ה שלמעלה מתהו ותיקון משפיל א"ע שיומשך בכח"ב דע"י¹³⁴, וזהו גם בלתי אתעדל"ת לגמרי, ומ"מ ע"י היגיעה והירושה הנ"ל נותני' לו במתנה גם בחי' זו כו'.

קיצור. וכ"ז הוא בחי' גלי' שבתו, אבל בחי' סתי' לא ידע אנוש כו'. ויובן זה ממה שנענש דוד על שקרא ד"ת בשם זמירות, שנפל בשכחה, ושכח והוביל הארון בעגלה. בעת צרתו התבונן שכל קיום וחיות העולמות תלוי' בדקדוק א' מד"ת, ולזאת מה תופס מקום היסורי' נגד לימוד התו'. אך זהו נגד בחי' גלי', אבל סתי' לא ידע כו', אצלו שעשועי'. ולכן נענש מדה כנגד מדה ונפל בשכחה שהוא מאחוריים, ובהכרח שישכח על הארון שצריכי' לשאת בכתף שהוא בכדי שלא יהי' שכחה. ובחי' זו הו"ע טל תורה, ויש בזה ב' בחי' ירושה ומתנה, ירושה אורות דכח"ב דתהו, מתנה בחי' שלמעלה מתהו ותיקון כו', וז"ע ג"ש ראשונות כו'.

ש"פ תבוא ל"ז

(סט) **ועפ"ז** יובן ענין מה שע"י התו' נמשך רפואה² לכל הג' מיני חולים הנ"ל³, והיינו כי החולה שאב"ס והוא מי שנופל ר"ל בתאוות היתר, הנה ע"י היגיעה שמייגע א"ע בלימוד התו' עי"ז מחליש חום הטבעי שלא ישלוט בו להסיתו בתאוות היתר. כי התו' נק' עוז ותושי'⁴, עוז היינו שנותן כח ועוז לנה"א, ותושי' היינו שמתיש כח הנה"ב שבאדם שלא ינגד וכ"ש שלא ימשך את האדם בתאוות היתר כו'. וגם אם נפל ר"ל בתאוות איסור, הנה גם לזה מועיל לימוד

(2) ועפ"ז . . שע"י התו' נמשך רפואה: מכאן מתחיל מאמר הכ"ז מהמשך וככה הכולל פרקים סט-עא.

בעת אמירת הדרוש הפתיחה היתה: אני לדודי ודודי לי — ראה להלן הנחת כ"ק אדמו"ר מהורש"ב ע' תתפא. גם התאריך כאן נעתק משם. ראה עוד ע"ד המאמר ברשימת המאמרים שבסוף הספר.

(3) הג' מיני חולים הנ"ל: פס"ג.

(4) התו' נק' עוז ותושי': ראה מכילתא דרשב"י יתרו פי"ט, טז. תו"א יתרו סז, סע"א ואילך. קט, א ואילך. תו"ח בשלח קפד, א. וש"נ. סה"מ תר"ם ח"ב ע' תקסא.

(131) ובנמשל: ראה גם סה"מ מלוקט שם.
(132) יושב . . השפלה: ראה סה"מ תרפ"ב ע' קסה. וש"נ.

(133) וג"ש ראשונות הם כח"ב דע"י: ראה לקמן בהנחת כ"ק אדמו"ר מהורש"ב הנ"ל: „היינו ג"ר דעתיק".

(134) ובם הקב"ה . . בכח"ב דע"י: בהוצאה הקודמת ליתא. ואולי נשמט מפני תיבות הדומות: כח"ב דע"י . . בכח"ב דע"י.

(1) ש"פ תבוא ל"ז: ראה גם סה"מ מלוקט ח"א סע' תלד [בהוצאה החדשה — ח"א ע' סד] ובהערה שם.

התו' וכמ"ש בסש"ב שהתו' נק' תשובה עילאה⁵, וא"כ גם לדברי' שתשו' תתאה⁶ אינו מועיל, ומ"מ אין לך דבר שעומד בפני התשובה⁸ והיינו בחי' תשובה עילאה קט שיש בחי' זו בתורה. • והענין הוא דהנה ספר תורה היא בחי' בינה⁹, וכמ"ש במ"א בענין סופר וספר וסיפור¹⁰, וע' בלק"ת בד"ה ושאתם מי' בששון¹¹, ובהגהות לשם¹¹, וכן ה' חומשי תורה הם ה' עילאה¹², ואורייתא מחכ' נפקת¹³ ולכן לימוד התו' לשמה זהו בחי' תש"ע שהו"ע תשוב ה' עילאה לגבי יו"ד¹⁴ כו'. ולכן יש בתו' יג"מ שהתו' נדרשת בהם¹⁵ שהם כנגד יגמה"ר¹⁶, ולכן כשהזכיר משה אל נא רפא¹⁷ כו' כנודע שש' אל הוא תיקון הראשון מיגמה"ר¹⁸ א"ל הקב"ה¹⁹ קו"מ²⁰ כמ"ש ואבי' ירק ירק²¹ והיינו מדה הראשונה מיגמ"ד שהתו' נדרשת בהם²⁰. וממילא מובן²² שע"י יג"מ שהתו' נדרשת בהם ממשיכי' י"ג מדות הרחמי' להיות נושא עון ועובר על פשע²³, ולכן דרשו חז"ל ע"פ הרועה בשושנים²⁴ א"ת שושנים אלא שושנים²⁵, שושנים²⁶ בהלכות. והיינו מפני כי ענינם

תשובה אות ס. לקו"ת מצורע כה, ב. אוה"ת בא ע' שלו.

(15) יג"מ שהתו' נדרשת בהם: תו"כ ר"פ ויקרא.

(16) יג"מ שהתו' נדרשת . . כנגד יגמה"ר: ראה לקו"ת בהעלותך ל. ב. עקב טו, רע"ג. פ' ראה לג, ד. בכ"מ הובא בשם הרה"מ ראה גם סה"מ תרכ"ו ע' דש. תרכ"ז ע' תמו. וש"נ. תרכ"ט ע' רל.

(17) אל נא רפא: בהעלותך יב, יג.

(18) שש' אל הוא תיקון הראשון מיגמה"ר: ראה לקו"ש כרך ד ע' 1348 ואילך. ובאגרות קודש כ"ק אדמו"ר זי"ע ח"ב ע' שסט ואילך.

(19) א"ל הקב"ה קו"מ: ראה רש"י וספרי בהעלותך יב, יד. ב"ק כה, א.

(20) קו"מ . . מדה הראשונה . . בהם: תו"כ ר"פ ויקרא.

(21) ואבי' ירק ירק: בהעלותך יב, יד.

(22) מובן: בהוצאה הקודמת: יובן.

(23) נושא עון ועובר על פשע: מיכה ז, יח.

(24) הרועה בשושנים: שה"ש, ו, ג.

(25) א"ת שושנים אלא שושנים: ראה זח"ב תוספות עדר, א. מאמרי אדה"א דברים ח"ד ע' א'קפח. וש"נ. סהמ"צ להצ"צ ס"ע קפח. אוה"ת מטות ע' א'רפח. דברים ע' לח. ואתחנן כרך ו ע' ב'רנ. פ' ראה ע' תשו. ר"ה כרך ו ר"ע ב'תלג. יוכ"פ ע' א'תקפח. סה"מ תרל"ח ע' רפה. וש"נ. תר"ם ח"ב ע' תקט. וש"נ.

(5) בסש"ב שהתו' נק' תשובה עילאה: אגרת התשובה ספ"ח. פ"ט. רפ"י.

(6) תשובה עילאה. . . שתשו' תתאה: זהר רע"מ נשא כקב, א.

(7) לדברי' שתשו' תתאה אינו מועיל: ראה גם לקמן הנחה הנ"ל.

(8) אין לך דבר שעומד בפני התשובה: ראה תניא פכ"ה. אגה"ת רפ"ד וברשימות כ"ק אדמו"ר זי"ע לשם. פיה"מ להרמב"ם אבות פ"ג, מ"א. לקו"ש כרך ו ע' 66 הערה 54.

(9) ספר תורה . . בינה . . בלק"ת בד"ה ושאתם מי' בששון: סוכות פ, ב. ראה גם סידור שער הסוכות רסט, א. לעיל בח"א ד"ה בראשית ברא פ"ב.

(10) בענין סופר וספר וסיפור: ס"י פ"א, מ"א בסופה.

(11) ובהגהות לשם: ראה גם אוה"ת דברים כרך ה ע' ב'קמו. סה"מ תרל"ה ח"א ע' נט.

(12) ה' חומשי תורה הם ה' עילאה: ראה גם לעיל בח"א המשך ואלה תולדות יצחק ספ"ו. וש"נ.

(13) ואורייתא מחכ' נפקת: זהר בשלח סב, א. יתרו פה, א. רע"מ משפטים קכא, א. קדושים פא, א. חוקת קכב, א. ואתחנן רסא, א. (14) תשוב ה' עילאה לגבי יו"ד: ראה זהר רע"מ נשא כקב, א. ראשית חכמה שער התשובה פ"ב (קו, ג). מאורי אור מערכת

אחד הוא כנ"ל. וביוהכ"פ שהוא יום המחילה והסליחה²⁷ בו ניתנה תורה²⁸ לוחות השניות, והמ' יום שה' משה בהר כמ"ש ואנכי עמדתי בהר כימ' הראשוני²⁹ שהם ימי רצון, וכשם שהראשוני³⁰ ברצון כן האחרוני³¹ ברצון³² מתחילין בר"ח אלול³³ שאז מאירי' יגמה"ר³⁴ בבחי' אתעדל"ע לעורר אתעדל"ת³⁵ היינו לבוא לבחי' תשו' מעומקא דלבא בר"ה ויוהכ"פ שהם ימי הסליחה. וא"כ מובנ' איך התורה היא בחי' תשו'ע כו'. וגם ענין החולה שבגימ' מ"ט³⁶ והיינו שחסר אצלו בחי' שער החמישים דבינה ג"כ מתתקן ע"י התו', שלכן מ"ת הי' ביום החמישי לצאת בני' מאמ"צ כנ"ל, וגם לוחות האחרונות ניתנו ביוהכ"פ שהוא בחי' בינה³⁵ כנודע.

ואמנם בכדי לבוא ללימוד התורה שיהי' לימוד התו' לשמה לשם התורה עצמה³⁶, היינו ליחדא ביחודא שלים ע"י שיומשך אוא"ס בתורה וכן"ל בענין ב' בחי' גשם וטל³⁷ שבבחי' המשכה, צ"ל תחילה בחי' העלאה מלמטלמ"ע. ובבחי' העלאה זו יש ב' בחי', הא' לבחי' צ"ג שלא חטאו³⁸ מעולם כלל ולא הי' בבחי' נפרד מעולם כלל, והגם שהוא א"צ לתקן כלל שאינו מכלל הג' מיני חולי' הנ"ל, מ"מ בכדי שיומשך בחי' אוא"ס הנ"ל בלימוד תורתו צ"ל בחי' העלאה ג"כ, וכמ"ש במ"א בענין אם ישם אליו לבו רוחו ונשמתו אליו יאסוף³⁹. והב' הם בחי' בעת"ש, שהוא מי שנלכד בחולי מג' מיני חולי הנ"ל, שזה צריך לתשובה כללות⁴⁰ תחילה כו'. ותחילה נבין במי שלא חטא מעולם שהוא צ"ג ועכ"ז צריך לבחי' העלאה כו', והענין יובן ע"פ מ"ש בזהר אורייתא בלא דו"ר לא⁴¹ פרחית⁴² לעילא,

(26) ששונים: בהוצאה הקודמת ליתא.

(27) וביוהכ"פ . . . והסליחה: ראה הפסוקים באחרי טז, ל. לד. אמור כג, כח.

(28) בו ניתנה תורה: ראה לעיל ע' תקמז הערה 75.

(29) ואנכי עמדתי בהר כימ' הראשוני: עקב י, י.

(30) וכשם שהראשוני³⁰ ברצון כן האחרוני³¹ ברצון: ראה רש"י עקב ט, יח, י. לקו"ש כרך יג ע' 266 בהערה.

(31) האחרוני³¹ ברצון מתחילין בר"ח אלול: ראה הוספות לשו"ע אדה"ז חא"ח הערות לר' נחמ' מדובראוונא סתקפ"א, ס"א. וראה גם לקו"ש כרך כד ע' 441.

(32) אלול שאז מאירי' יגמה"ר: ראה מאמרי אדה"א דברים ח"ב ע' תכב. וש"נ. תו"ח בא כג, סע"ב ואילך. וש"נ.

(33) אתעדל"ע לעורר אתעדל"ת: ראה תו"א תצוה פב, סע"א ואילך. לקו"ת ויקרא ב, ב.

וש"נ.

(34) החולה שבגימ' מ"ט: ראה לעיל ע' תקמה הערה 44.

(35) ביוהכ"פ שהוא בחי' בינה: ראה תו"ח צג, ג. פרדס שעה"כ שכ"ג, פ"י מערכת יום בסופו. לקו"ת מסעי צ, א. סידור שער יוהכ"פ רמט, ד ואילך.

(36) לשמה לשם התורה עצמה: ראה פע"ח שער הנהגת הלימוד. תו"א תצוה פב, רע"ד. פד, א. לקו"ת מסעי צא, ד. סה"מ תרל"א ח"א ע' קפג. וש"נ. תרמ"א ע' נג. וש"נ.

(37) וכן"ל . . . גשם וטל: במאמר שלפנ"ז.

(38) חטאו: בהוצאה הקודמת: חטא.

(39) אם ישם אליו לבו רוחו ונשמתו אליו יאסוף: איוב לד, יד. ראה תו"א מג"א קכא, ג.

(40) כללות: בהוצאה הקודמת: כללית.

(41) אורייתא בלא דו"ר לא פרחית לעילא:

בתניא פל"ט: בתיקונים — ת"ז ת"י כה, ב.

(42) פרחית: בהוצאה הקודמת: פרכת.

פי' פרחית⁴² לעילא היינו שתהי' בבחי' העלאת מין, שזה"ע כמשנ"ת לעיל במשל⁴³ הגשם⁴⁴ שצ"ל תחילה ואז יעלה⁴⁵ שהוא בחי' העלאה ממטלמ"ע, כן לימוד התו' צ"ל באהוי"ר שהם הם הגדפין⁴⁶ שבהם תפרח היגיעה שלו בתו' לעילא עד שיומשך להיות הקב"ה קורא ושונה כנגדו⁴⁷. וגם בחי' טל שהוא מה שג"ש ראשונות הקב"ה יושב ועוסק בכלל התו'⁴⁸ יומשך זה גם בלימוד תורתו, שנעשה יחוד גמור עם נפשו כמ"ש בסש"ב פ"ה שהוא יחוד נפלא שאין כמוהו בגשמיות קי כנ"ל שה"ה מקיף ומוקף ע"ש, וממילא מתייחד אוא"ס שלמעלה מתהו ותיקון • גם עם נפשו ג"כ ע"י אמצעות התו'. וי"ל שז"ע ישראל מתקשראין באורייתא⁴⁹, ואורייתא מתקשראה בקוב"ה שנמצא ע"י אמצעות התורה מתקשראין נש"י בקוב"ה, אך כדי שיהי' פרחית⁴² לעילא ולכן צ"ל העלאה תחילה. וזהו שבפ' ראשונה של ק"ש קודם והי' הדברי' האלה⁵⁰ שארו"ל בד"ת הכתוב מדבר⁵¹, וכת"י ושננתם לבניך⁵² שהוא מצות לימוד התו' עם בניו, אמר תחילה ואהבת את⁵³ וכנודע שאת כולל יראה, ע' בלק"ת פ' ואתחנן בד"ה וידעת היום⁵⁴, והיינו כי ע"י אהוי"ר שקדם ללימוד התורה עי"ז פרחית⁴² לעילא כי אהוי"ר הם הם הגדפין שבהם פרחית⁴² לעילא כו'.

קיצור. שהתו' היא בחי' תש"ע תשוב ה' לגבי יו"ד. אמנם אורייתא בלא דו"ר לא פרחית⁴² לעילא, לזה צ"ל העלאה תחילה, וזהו שבק"ש אמר ואהבת את קודם והי' הדברי' כו' ושננתם כו'.

(ע) **והנה** כ"ז הוא במי שלא חטא מעולם כלל, ועכ"ז צריך הוא לבחי' העלאה⁵⁵ קודם הקישור דתו'. אבל מי שיודע בנפשו שחטא והעביר את הדרך, שע"י החטא ועון עי"ז נעשה נפרד לגמרי, וכ"ש חייבי כריתות שנכרת נפשו ממקור שרשה⁵⁶. ואי לזאת הגם כי ע"י בחי' תשו' עילאה מתקשרת, עכ"ז צ"ל העלאה קודם היינו בחי' צעקה פנימיות מעומקא דליבא, היינו מתוך תוך פנימיות נקודת הלב כמ"ש צעק לבם אל אד⁵⁷. והנה הגם כי התשובה היא בכל עת ובכל רגע⁵⁸

-
- (43) כמשנ"ת לעיל במשל הגשם: פס"ו.
 (44) הגשם: בהוצאה הקודמת: הגם. כנראה
 טעות המעתיק.
 (45) ואז יעלה: בראשית ב, ו.
 (46) באהוי"ר שהם הם הגדפין: ראה תניא פ"מ. פמ"א וברשימות כ"ק אדמו"ר זי"ע לתניא שם. מאמרי אדה"א בראשית ע' עה. וש"נ.
 (47) הקב"ה קורא ושונה כנגדו: ראה לעיל ע' תקנב הערה 10.
 (48) הקב"ה יושב . . התו': ע"ז ג, ב.
 (49) ישראל מתקשראין [בהוצאה הקודמת: מתקשראין] באורייתא: ראה זהר אחרי עג, א. לעיל בחא"ע רז. וש"נ.
 (50) והי' הדברים האלה: ואתחנן ו, ז.
 (51) בד"ת הכתוב מדבר: ראה לעיל ע' תקנה הערה 54.
 (52) ושננתם לבניך: ואתחנן ו, ז.
 (53) ואהבת את: שם פסוק ה.
 (54) ואהבת את . . יראה . . בד"ה וידעת היום: ז, ד. ראה גם הנסמן לעיל בחא"ע המשך אלה תולדות נח פ"ח.
 (55) העלאה: בהוצאה הקודמת: ההעלאה.
 (56) שרשה: בהוצאה הקודמת: שורשה.
 (57) צעק לבם אל אד: איכה ב, יח.
 (58) התשובה היא בכל עת ובכל רגע: ראה גם לקו"ש כרך ט ע' 316.

וכמארז"ל אם ראית שעבר עבירה בלילה אל תהרהר אחריו ביום כי בודאי עשה תשובה⁵⁹, ונמצא כי התשובה מועלת בכל עת, וכת"י שובת ישראל⁶⁰, שובו אלי⁶¹ בלתי הגבלת זמן. עכ"ז הזמן המוגבל ומוכשר יותר הוא בר"ח אלול⁶² ועשיית⁶³, שלכן נק' ימי תשובה שהם הם הימי' אשר בהם ישוב האדם. וז"ע מצות תקיעת שופר בר"ה, שלכא' מה"ע שופר שתוקע' בקרן איל⁶⁴ וזה יעלה לנח"ר לפניו ית', אך הענין דהנה נת"ל שלענין התשובה צ"ל בחי' צעקה פנימיות מתוך תוך עומק נקודת הנפש כו', ולזה הוא התקיעה בשופר בחי' קול פשוט שהוא צעקה פשוטה מתוך עומק לבבו על היותו נפרד מה' אחד כו', והוא בקרן בהמה ע"ש אדם ובהמה תושיע ה' ⁶⁵. ונת' משל ע"ז בשם הבעש"ט ז"ל⁶⁶, למלך שהי' לו בן יחיד⁶⁷ מלומד היטי' שהי' חביב אצלו כבבת עינו ממש, ועלה בדעת האב ובנו שיסע הבן למדינות אחר⁶⁸ ללמוד חכמות ולידע הנהגת בנ"א, אז נתן לו אביו המ' שרים ומשרתי' והון רב שילך ויתור במדינות ואי⁶⁹ הים, למען יגיע הבן למעלה ית' יותר מכמו היותו אצל אביו בביתו. והיה ברבות הימי' וכל אשר נתן לו אביו הלך על הוצאות הדרך והצטרכות⁷⁰ תפנקו שהי' מורגל, והעיקר במה שהוסיף תאוה על תאוות בענינים רבים שעלה לו זה להוצאה מרובה עד שמכר כל אשר לו, ובין כך הלך למדינה רחוקה עד שגם שם⁷¹ אביו לא גודע שם. כלל, ובאמרו שהוא בן מלך פלוני מלבד קיא שאינו מאמיני' לו, לא גודע כלל ש' אביו. וכאשר ראה שכלתה כל תרופות תעלות להחיות את נפשו בצר לו, עלה בלבו לחזור למדינת אביו, אבל מחמת אריכות הזמן שכח גם לשון מדינתו. ובבואו למדינתו מה יוכל עשות⁷² מאחר שגם הלשון שכח, והתחיל לרמז להם שהוא בן מלכם, והי' אצלם לשחוק. היתכן שבן מלך אדיר כזה ילך קרוע ובלוי כ"כ, והיכו אותו על קדקדו, ונעשה מלא פצע' וחבורות ומכה טרי⁷³ עד שהגיע לחצר המלך. והתחיל לרמוז⁷⁴ להם שהוא בן המלך ולא השגיחו עליו כלום, עד שהתחיל לצעוק בקול גדול⁷⁵ בכדי שיכיר המלך קולו, וכשהכיר המ'

כרך לד ע' 183 ואילך. מאמר ד"ה את ה' האמרת תשל"א. ד"ה אני לדודי הב' ח"י אלול תשל"ב.

67 משל . . הבעש"ט ז"ל, למלך שהי' לו בן יחיד: ראה בסוף הספר במילואים.
68 אחר': בהוצאה הקודמת: אחרות.
69 ואי': בהוצאה הקודמת: ואיי.
70 והצטרכות: בהוצאה הקודמת: מהצטרכות.

71 שם: בהוצאה הקודמת ליתא.
72 עשות: בהוצאה הקודמת: לעשות.
73 פצע' וחבורות ומכה טרי: ע"פ ישעי' א, ו.

74 לרמוז: בהוצאה הקודמת: לרמז.
75 לצעוק בקול גדול: בהמשל אומר הלשון בקול פשוט. ומסתבר שגם בהמשל

59 אם ראית שעבר . . עשה תשובה: ראה ברכות יט, א.

60 שובת ישראל: הושע יד, ב.
61 שובו אלי: מלאכי ג, ז.
62 בר"ח אלול: ראה טור סתקפ"א. הוספות לשו"ע אדה"ז שם. אוה"ת נ"ך כרך ב ע' א'נ' ובהערה שם. לקו"ש כרך ט ע' 313. ע' 314. ע' 316.

63 ועשיית: ראה רמב"ם הל' תשובה פ"ב, ה"ו.

64 שופר שתוקע' בקרן איל: ראה שו"ע אדה"ז הל' שופר סתקפ"ו, ס"ב.

65 אדם ובהמה תושיע ה': תהלים לו, ז.
66 משל ע"ז בשם הבעש"ט ז"ל: ראה סה"מ מלוטק ח"א ע' תכו. ע' תלד [בהוצאה החדשה - ח"א ע' נו. ע' סד]. ואילך. לקו"ש

קולו אמר הלא זהו קול בני צועק מתוך דוחקו, ונתעורר אצלו אהבת בנו וחבוקו ונשקו כו'. וכך יובן הנמשל למעלה שנש"י נק' בנים למקום⁷⁶, שהגם שבן ואח אין לו⁷⁷, עכ"ז חבבן וקרא⁷⁸ בני⁷⁹ כמ"ש בני בכורי ישראל⁸⁰, וכת' בנים אתם לה' אלקיכם⁸¹. והוריד הנשמה בגוף שזהו כמשל בן המ' שהלך בדרך רחוקה בכדי להתלמד, היינו שע"י מצות ומעש"ט ע"י מתעלי' הנשמות בעילוי יותר נעלה מכמו שהיו מקודם כו'. ואמנם ע"י אהבת הגוף ותאוות הממון ושאר תאוות שהאדם⁸² מתאוה להם וע"י היותו משוקע כ"כ ע"י זה נתרחק מאד למקום שא"י כלל שם אביו, וכמו שאמר פרעה מי הוי' אשר אשמע בקולו⁸⁴, לא ידעתי את הוי'⁸⁵, והכל נק' ע"ש מצרי' כמ"ש במד"ר⁸⁶. וע"י ריחוק זה שכח כל מה שהי' רגילה בהיותה למעלה שכחה לגמרי, ונחסר אצלה הן ברוחניות כל מה שהי' לה, וגם בגשמיות ה"ה מחוסר וכמארז"ל הרעותי את מעשיי וקפחתי את פרנסתי⁸⁷. ובאריכות הזמן שגולי' ומטולטי' מתדלדלי' מכל וכל כמ"ש וידל ישראל⁸⁸, והיינו בין ברוחני' ובין בגשמיות, וכנ"ל במשל ששכח גם הלשון, והיינו בנמשל ענין הרגילה בדביקות אלקות כו'. עד שהתחיל לשוב ולצעוק בקול פשוט⁸⁹ שאביו יכירו בטביעת עין דקלא, וזהו התקיעה בקול שופר שהוא בחי' צעקה פנימיות מעומקא דליבא איך שהוא מתחרט על העבר ומקבל ע"ע להבא לשמוע בקול אביו, וע"י צעקה זו מתעורר ממה"מ הקב"ה ומראה חיבתו לבנו יחידו, ומוחל וסולח לו על העבר שז"ע יוהכ"פ יום מחילה וסליחה, עד שיום ראשון דחה"ס הוא ראשון לחשבון עוונות⁹⁰ כמארז"ל ע"פ ולקחתם לכם ביום הראשון⁹¹. ומשל החיבוק ז"ע וימינו תחבקני⁹² דחה"ס, הקפת הסכך דסוכה⁹³ כו' כמ"ש מזה במ"א.

(84) מי הוי' אשר אשמע בקולו: שמות ה, ב.

(85) לא ידעתי את הוי': שמות שם.

(86) והכל נק' ע"ש מצרי' כמ"ש במד"ר: ב"ר פט"ז, ד.

(87) הרעותי את מעשיי [בהוצאה הקודמת:

מעשי] וקפחתי את פרנסתי: קידושין פב, ב.

(88) ומטולטי' . . וידל ישראל: ס' שופטים

ו, ו. בהוצאה הקודמת: ומטולטי'.

(89) לשוב ולצעוק בקול פשוט: ראה גם

לקו"ש ח"ב ע' 405 ואילך. המאמרים דלעיל

הערה 66.

(90) שיום ראשון . . לחשבון עוונות:

תנחומא אמור כב. ילקוט שמעוני אמור כ, מ

רמז תרנא (ירושלים תשד"ס). וש"נ. ילקוט

המכירי תהלים קל, ד. לקמן פק"ד.

(91) ולקחתם לכם ביום הראשון: אמור כג,

מ.

(92) וימינו תחבקני: שה"ש ב, ו, ח, ג.

(93) וימינו תחבקני דחה"ס הקפת הסכך

הכוונה לקול פשוט, שהרי "מחמת אריכות הזמן שכח גם לשון מדינתו, והמלך מכירו(רק) ע"י קולו – לשון המאמר והע' 47 בסה"מ מלוטט הנ"ל ע' תלד [בהוצאה החדשה – ע' סד].

(76) שנש"י נק' בנים למקום: אבות פ"ג, מ"ד.

(77) שבן ואח אין לו: קהלת ד, ח.

(78) חבבן וקרא בני: ראה גם לעיל בח"א ע' רג.

(79) חבבן וקרא בני: ראה סה"מ מלוטט הנ"ל ע' תלה [בהוצאה החדשה – ע' סה] הערה 56 שגם בהבחינה ד"בן ואח אין לו" גם בבחי' זו "חבבן וקרא בני". ע"ש.

(80) בני בכורי ישראל: שמות ד, כב.

(81) בנים אתם לה' אלקיכם: פ' ראה יד, א.

(82) כו': בהוצאה הקודמת ליתא.

(83) ושאר . . שהאדם: בהוצאה הקודמת:

ושארי . . האדם.

ועו"ל משל על תקיעת שופר בר"ה⁹⁴ כי הנה במ"ת הי' ג"כ קול שופר כמ"ש ויהי קול השופר חזק⁹⁵, וכת' ואת קול השופר⁹⁶, ונת' משל ע"ז בס' קדושת לוי מהרה"ג החסיד מהרל"צ ז"ל מבארדיטשוב⁹⁷, למלך בי' שנסע ליער גדול להשתעשע ולקבל ענג מצידת חיות ועופות, עד שבא לעומק היער ולא מצא דרך⁹⁸ הנכון והישר לשוב לביתו, וראה ביער אנשי' כפרים • ושאלם על הדרך קיב ולא הכירו את המ' ולא ידעו מה להשיב לו, כי מעולם לא ידעו את דרך המלך הגדול הנכון והישר. עד שמצא איש חכם ונבון ושאלו על הדרך, אז הבין החכם שהמלך הוא ונודעזע לאחריו, ושמע תיכף לרצונו ויראהו את הדרך. כי מרוב חכמתו ידע את הדרך המלך הנכון והישר, ויולך את המלך לבית המלוכה וישב אותו על כסא מלכותו אשר בבית המלכות⁹⁹, וימצא האיש הוא¹⁰⁰ חן בעיני המ' מאד וינשאהו מכל שרי המלוכה וילבשיהו¹⁰¹ בגדי' יקרים ואת בגדיו צייה להכניס¹⁰² לבית גזיו. ויהי אחרי ימי' רבי' חטא אותו האיש למלך, ויקצוף עליו המ' ויצו לשרי¹⁰³ היושבי' ראשונה במלכות לשפוט אותו האיש כדין העובר על מצות המ'. ויצר להאיש מאד, כי ידע משפטו¹⁰⁴ יהי' חרוץ לרע לו, ע"ד אשר חטא נגד המ'. ויפול לפני המ' ויבקש על נפשו, שקודם¹⁰⁵ שיצא דבר משפטו ימלא שאילתו בדבר א', והוא להלביש אותו בגדיו הראשונים שלו, בשעה שהולך את המלך מהיער, וגם המלך ילבוש בבגדיו שהלך אז¹⁰⁶, וישא לו המלך לדבר הזה. ויהי כאשר לבש המלך את בגדיו הנ"ל¹⁰⁷ והאיש¹⁰⁸ את בגדיו הנ"ל, זכר המ' את

(99) מלכותו אשר בבית המלכות: שם: ממלכותו.

(100) הוא: שם ובהוצאה הקודמת: ההוא.

(101) וילבשיהו: בהוצאה הקודמת: וילבשיהו. בקדושת לוי: וילבוש את האיש ההוא.

(102) להכניס: בהוצאה הקודמת: להכניסם.

(103) לשרי: שם: לשרים. בקדושת לוי: לשריו.

(104) משפטו: בקדושת לוי: כי משפטו.

(105) נפשו שקודם: שם: נפשו ויתחנן לו שקודם.

(106) וגם המלך ילבוש בבגדיו שהלך אז:

בס' קדושת לוי ליתא — לקר"ש שם ע' 184. ולהעיר שתיבות אלו ניתוספו ממעל לשיטה.

בלקויש שם: בגדים. בהוצאה הקודמת: בגדיו.

(107) המלך את בגדיו הנ"ל: ראה הערה שלפניו.

(108) והאיש: בקדושת לוי: ואת האיש.

דטוכה: ראה זהר פינחס ריד, ב. סידור שער הסוכות נט, סע"ב ואילך — מאמרי אדה"ז תקס"ב ע' כד. לקו"ת נצבים מה, ג. סוכות עט, א"ב. מאמרי אדה"ז תקס"ט ע' רמא ואילך.

(94) ועו"ל משל על תקיעת שופר בר"ה: מכאן עד סיום הפרק ניתוסף אח"כ על ב' צדדי הגליון ובפנים תחת הקיצור. ולהעיר שכ"ז לא נרשם בהנחת כ"ק אדמו"ר מהורש"ב לקמן. ואולי לא נאמר וניתוסף אח"כ. (95) ויהי קול השופר חזק: יתרו יט, יט — ושם: הולך וחזק.

(96) ואת קול השופר: יתרו כ, טו.

(97) קדושת לוי. . מבארדיטשוב: דרוש לר"ה ד"ה בחצוצרות (ברדיטשוב תקע"ז קיט, סע"ג ואילך) בשינויים, חלק מהם צויין לקמן — בכמה דפוסים נשמט.

ראה מאמר ד"ה היום הרת עולם תשל"ב. לקו"ש כרך לד ע' 184 ואילך. ראה בסוף הספר במילואים.

(98) דרך: בקדושת לוי: את דרך המלך.

גודל החסד שעשה עמו, אשר¹⁰⁹ החזיר אותו לבית המלוכה וישיבוהו¹¹⁰ על כסא מלכותו, ויכמרו רחמיו עליו וימצא חן וחסד לפניו, והעביר את חטאתו מלפניו והשיבוהו¹¹⁰ על כנו. ככל המשל הזה כן אנחנו בני בשעת מ"ת החזיר הקב"ה התו' על כל אומה ולשון ולא¹¹¹ קבלוה¹¹², ואנחנו בני קבלנו התו' בשמחה וענג, עד אשר קדמנו נעשה לנשמע¹¹³, וקבלנו עומ"ש ונמליכו למלך עלינו לקיים מצותיו וחוקיו¹¹⁴ ותורתו הקדושה. ועתה פשענו ומרדנו נגדו, ובר"ה יראים אנחנו מיוה"ד¹¹⁵ אשר בא במשפט על כל נעלם, ולכל איש¹¹⁵ נקצב משפטו לפי מעשיו. לכן אנחנו תוקע' בשופר¹¹⁶, היינו¹¹⁷ באותו הלבוש שהי' במ"ת¹¹⁶, בכדי שיזכור¹¹⁸ שקבלנו התו' והמלכנו אותו בשופר כמ"ש והי' ¹¹⁹קול השופר⁹⁵ כו'. וגם כעת אנחנו ברצון זה כו', ועי' זכרון זכות זה, מוחל¹²⁰ לנו על כל עוונותינו, ויכתבנו¹²¹ לחיים טובי' לאלתר¹²² כו' עכ"ל¹²³. ועצם ענין שופר שהי' במ"ת זהו בחי' ההעלאה שקודם ההמשכה כנ"ל, ולכן גם עכשיו בכדי שיהי' הדביקות לה' עי' לימוד התו' צ"ל ההקדמה לזה מראשית השנה בקול שופר, שהוא בחי' צעקה פנימיות כנ"ל. וכמו במ"ת שקדם קול השופר לאמירת עשה"ד, להורות לנו הקדמה כללית שקודם לימוד התו' כו'.

קיצור. ומי שחטא והעביר על הדרך צ"ל תחילה העלאה בבחי' צעקה פנימיות, וז"ע השופר צעקה בקול פשוט. ומשל עי' שאביו יכירו עי' הקול, כ"ה בחי' הצעקה שאביו שבשמי' יכירו עי' הקול ועי' יסלח לו¹²⁴ כו'. ועוד משל עי' מהרה"ג החסיד מהר"צ ז"ל מבארדיטשוב.

(עא) והנה לימוד התו' שאחר העלאה זו בבחי' תשו' מעומקא דליבא עי' נמשך • בחי' הרפואה שלימה לכל המיני חולי הנ"ל³. וכמו באל"י

קיג

-
- 109 עמו אשר: שם: עמו אות[ן] האיש אשר.
 110 וישיבוהו . . והשיבוהו: בהוצאה הקודמת: וישיבוהו . . והשיבוהו.
 111 בשעת מ"ת . . ולא קבלוה: עי' ב, ב. ספרי ורש"י ברכה לג, ב.
 112 ולא קבלוה: בקדושת לוי: שיקבלו את התורה ולא רצו.
 113 קדמנו נעשה לנשמע: משפטים כד, ז. שבת פח, א.
 114 עומ"ש . . מצותיו וחוקיו: בקדושת לוי: עלינו עמ"ש והמלכנו אותו למלך עלינו וקבלנו מצותיו.
 115 יראים . . מיוה"ד . . איש: בהוצאה הקודמת: יראים . . מיום הדין . . בקדושת לוי: איש ואיש.
 116 תוקע' בשופר . . הלבוש שהי' במ"ת: ראה אבודרהם טעמי התקיעות והענין
-
- השלישי ס"ע רסט. מאמר ד"ה את ה' האמרת תשל"א.
 117 בשופר היינו: שם: בשופר ומלבישין אנחנו אותנו.
 118 בכדי שיזכור: שם: ליתא.
 119 והי': בקדושת לוי ובהוצאה הקודמת: ויהי.
 120 וגם כעת . . זה מוחל: בקדושת לוי: והוא בכדי שיזכר לנו מזה הזכות וימחול.
 121 עוונותינו ויכתבנו: שם: עוונותינו ופשעינו ויפטרנו מן הדין ויכתבנו.
 122 לחיים טובי' לאלתר: שם: לאלתר לחיים ארוכים וטובי'.
 123 עכ"ל: ראה שער היחודה"א פ"ז וברשימות כ"ק אדמו"ר זי"ע לשם. הרמ"א בהקדמה לדרכי משה הארוך.
 124 לו: בהוצאה הקודמת: לנו.

שריפא אותן והביאן¹²⁵ מדרך רעה לדרך טובה, ואמרו אז ב"פ ה'126/ הוא האלקי¹²⁷ שזהו למעלה יותר ממ"ת דכתי' פ"א אנכי ה'126/ אלקיך¹²⁸, ולכן במקום שבעת"ש עומדי' צ"ג א"י לעמוד שם¹²⁹. וכ"ה בבחי' העלאה זו שהו"ע התשובה שביהכ"פ אומרי' ג"כ בנעילה ז"פ ה' הוא האלקי, ואחר העלאה זו יכול להיות דבוק לאלקות ע"י לימוד התו' בדביקות נפלא שאין כמוהו, עד שבחי' טל תו' מחייהו בגוף הגשמי כו' בעודו חי ע"פ האדמה. ואמנם בבחי' תשו' זו יש ג"כ כמה מדריגות, הא' הוא בחי' תשובה שהוא מתחרט למה עשה כזאת וכזאת ונפרד מאחדותו ית' ומקבל ע"ע להיות בבחי' סור מרע ועשה טוב¹³⁰. אמנם יש בחי' תשובה שהחרטה פועל בו כ"כ עד שכוללי¹³¹ בה כל הכוחות, וכמו שאמר רבינו ז"ל שענין תשו'¹³² אמתיות הוא כמשל מי שהולך לרחוץ בנהר והתחיל לטבע¹³³ במי' שמתחרט מאד על שהלך לרחוץ¹³². ועד"ז צ"ל החרטה על העבר, והיינו שיגע לנפשו כל המחשבות וכל הדבורי' וכ"ש בחי' מעשה הרע שהי' משוקע בהן ובמחשבותיהן¹³⁴ ודיבוריהן כו', שדעת לנבון נקל¹³⁵ שבחי' ההעלאה מחרטה זו פועל התדבקות יתי' בלימוד התו'¹³⁶ שאח"כ. ויש עוד גדולה מזו וכמו תשו' ראב"ד¹³⁷ שיצא¹³⁸ נשמתו בבכ¹³⁹, שז"ע מס"נ בפר"מ שהחרטה הגיע כ"כ עד שתשוקתו¹⁴⁰ פעלה שתפרד הנפש מן הגוף. אך בפועל נשאר בבחי' ההעלאה, וכאן סובב הולך שע"י העלאה זו תהי' אח"כ דביקת¹⁴¹ הנפש באלקות בבחי' לימוד התו' עד שטל תו' מחייהו בגוף, (ובענין ראב"ד י"ל שטל תו' מחייהו ע"ד תחלה"מ, או כמו במ"ת שעכדו"ד פרח נשמתו¹⁴² והחזירן הקב"ה בטל שעתיד להחיות בו את המת' כו'). והו' אני לדוד¹⁴³ ודודי לי¹⁴⁴

- (125) והביאן: בהוצאה הקודמת: והעבירן.
 (126) ב"פ ה' . . למעלה . . ממ"ת . . פ"א . .
 ה' אלקיך: ראה לקוית ש"ש סד, ג. לעיל פס"ה.
 (127) ה' הוא האלקי: מל"א יח, לט.
 (128) אנכי ה' אלקיך: יתרו כ, ב.
 (129) במקום שבעת"ש . . א"י לעמוד שם:
 נסמן לעיל פט"ל.
 (130) סור מרע ועשה טוב: תהלים לד, טז.
 לז, כו.
 (131) שכוללי: בהוצאה הקודמת: שכוללי.
 (132) שאמר רבינו ז"ל . . תשו' . . שהלך לרחוץ: ראה גם סה"מ תר"ם ח"ב ע' תתקלו. וש"נ.
 (133) לטבע: בהוצאה הקודמת: לטבוע.
 (134) ובמחשבותיהן: בהוצאה הקודמת: ובמחשבותיהן.
 (135) שדעת לנבון נקל: ע"פ משלי יד, ו.
 (136) יתי' בלימוד התו': בהוצאה הקודמת:
 יתירה בלימוד החכ'.
 (137) ראב"ד: ראה גם לקמן פק"ג. סה"מ
 תרמ"ב ע' ריח. וש"נ.
 (138) שיצא: בהוצאה הקודמת: שיצאה.
 (139) ראב"ד שיצא נשמתו בבכ' ע"ז יז, א.
 ראה גם בהצא עיגול בסמוך בפנים. סה"מ
 תרמ"ז ע' יט.
 (140) שתשוקתו: בהוצאה הקודמת:
 שתשובתו.
 (141) דביקת: בהוצאה הקודמת: דביקות.
 (142) שעכדו"ד פרח נשמתו: ראה שבת
 פח, ב. מאמרי אדה"א ויקרא ח"א ע' ג. וש"נ.
 ראה גם סה"מ תר"ם ח"א ע' קעקעז הערה
 873. סה"מ מלוטט ח"א ע' תסג [בהוצאה
 החדשה – ח"ג ע' שמן] ובהערה שם.
 (143) וזהו אני לדוד: בעת אמירת הדרוש
 הפתיחה היתה בפסוק זה – כדלעיל ע' תקסא
 הערה 2.
 (144) אני לדודי ודודי לי: שה"ש ו, ג.

שהם ר"ת אלול¹⁴⁵ וס"ת ד' יודי"ן¹⁴⁶ שהם מם יום שמר"ח אלול עד אחר יוה"כ. והיינו כי מר"ח מתחילין להאיר יגמה"ר¹⁴⁷ לעורר את האדם על התשובה, ואז פועל ישועות באדם להיות אני לדודי, היינו שיהי' בבחי' תשוקה נפלאה לדבקה בו ית' שז"ע ההעלאה. ואז נמשך להיות ודודי לי, היינו שיהי' בבחי' דביקות עם האלקות ע"י ד' יודי"ן שהו"ע מילוי ש¹⁴⁸ ע"ב¹⁴⁹ דחכ¹⁵⁰, והיינו ע"י התורה שמחכ' נפקת¹⁵¹. וזהו שמסיים הרועה בשושנים¹⁵² וארז"ל א"ת שושנים אלא ששושנים¹⁵³ והיינו ששוני' בהלכות, והיינו ע"י ששוני' בהלכות ע"י מתדבק באו"ס ב"ה. וז"ע מתקשראין באורייתא¹⁵⁴ ואורייתא בקוב"ה שבבחי' בעת"ש, י"ל שהגם¹⁵¹ שע"י העוונות נכרת נפשו, מ"מ ע"י לימוד התו' שאחר העלאת התשובה צעקה פנימיות הנ"ל מתקשר באו"ס. וכנודע שבמקום הקשר נעשה עוד עב יותר¹⁵², והיינו שמקום שבעת"ש עומדי' צ"ג שלא חטאו מעולם א"י לעמוד שם כו'. וגם ע"י ששוני' בהלכות ע"י נמשך שושנים הוא בחי' יגמה"ר¹⁵³ להיות נושא עון ועובר על פשע¹⁵⁴ בחי' מחילות העוונות. וז"ע שהי' מ"ת דלוחות השניות ביוה"כ פ' דוקא כו', וי"ל מתן תורה הוא בחי' מתנה שבתו' כנ"ל ע"ש.

ק"י • ובכ"ז יובן ענין מתניכם חגורי¹⁵⁴ שקאי על תושבע"פ¹⁵⁵ שע"י מתחזק האמונה. דהנה ארז"ל בא חבקוק והעמידן על אחת¹⁵⁶ וצדיק באמונתו יחי¹⁵⁷, פי' שיהי' בבחי' אמונה שלימה וגם שיהי' חיות באמונה, והיינו שיהי' חי

ש"ה, פ"א ובמפרשים שם. שער רפ"ח ניצוצין שי"ח, פ"ב. מאמרי אדה"ז כתובים ח"ב ע' מא ואילך. לעיל בהנחה הנ"ל.

(151) י"ל שהגם: בהוצאה הקודמת: י"ל שהגם שי"ל.

(152) שבמקום הקשר נעשה עוד עב יותר: ראה גם אגרת התשובה פ"ט ובלקו"ש כרך ל"ט ע' 111 ואילך.

(153) שושנים הוא בחי' יגמה"ר: ראה זהר בהקדמה א, א. ביאורי זהר שם. ולהצ"צ כרך ב ע' תקצא. ע' תקצט ואילך. לקר"ת פ' ראה לג, א. לד, ב. מאמרי אדה"ז תקס"ו ע' שפה ואילך.

(154) מתניכם חגורי: בא יב, יא.

(155) מתניכם חגורי שקאי על תושבע"פ: ראה לעיל פס"א.

(156) בא חבקוק והעמידן על אחת: מכות כד, א. ראה גם שער האמונה ד, א. יא, א. תו"ח שמות יז, ב. תצוה שמה, א.

(157) וצדיק באמונתו יחי: חבקוק ב, ד.

(145) אני לדודי . . . ר"ת אלול: ראה אבודרהם סדר תפלת ר"ה ופירושה בשם הדרשנים. דרשות ר"י אבן שועיב ס"פ שופטים בשם המדרש. סדר היום סדר ר"ה אלול. ב"ח לטאו"ח סתקפ"א ד"ה והעבירו בשם האחרונים. מאמרי אדה"א דברים ח"א ע' שלב. וש"נ.

(146) אני לדודי . . . וס"ת ד' יודי"ן: אבודרהם: דרשות ר"י אבן שועיב: ב"ח שם. אילת אהבים לר"ש אלקבץ שה"ש ו, ג. ר"ח שער התשובה פ"ד ד"ה עוד יש.

(147) מר"ח מתחילין להאיר יגמה"ר: ראה מאמרי אדה"א דברים ח"ב ע' שכב-שכג. וש"נ. תו"ח בא כג, ב-ג. וש"נ.

(148) ד' יודי"ן שהו"ע מילוי ש' ע"ב: ראה גם רמ"ז תרומה קלד, ב הובא בלקו"ת במדבר ט, ד. לעיל בחיא בהנחת כ"ק אדמו"ר מהורש"ע ע' שייב. וש"נ.

(149) ש' ע"ב: נסמן לעיל ספט"ז.

(150) ש' ע"ב דחכ: ראה ע"ח שער טנת"א

ושמח באמונתו כו'. כי ע"י לימוד התו' עי"ז נמשך ריפוי החולים הנ"ל, שעיקר ענין החולי הוא כשהוא פוסח על שתי הסעיפים¹⁵⁸, ועי"י התו' נמשך הרפואה היינו בחי' חיזוק האמונה כו'. וגם כמו שההולך חגור הולך בזריזות יותר וכנ"ל בתחילת המאמר¹⁵⁹, כן יובן בענין ההילוך בדרכי ה' כמ"ש ושמרו דרך הוי' לעשות צדקה ומשפט¹⁶⁰, שיהי' ההילוך בזריזות בדרכי הוי' ובקיום מצותיו זהו ע"י חיזוק האמונה, להאמין באלקי' חיים¹⁶¹ חיי החיים¹⁶² כו'. וזהו ע"י תושבע"פ כמשנת"ל, כנ"ל הטעמי' באריכות כו'. ולכן כמו שמצה היא האוכל שבה מתחזק האמונה¹⁶³ כן בחי' תושבע"פ ג"כ מחזק האמונה, שז"ע מתניכם חגורים שנצטוינו באכילת הפסח בצאת בני' ממצרי' כו'.

קיצור. שיש בהעלאה זו ג' מדריגות כו', ולפ"ע ההעלאה כ"ה ההתדבקות בלימוד התו' שאח"כ. וענין אני לדודי העלאה, ועי"ז דודי לי ע"י הרועה בשושנים א"ת שושני' אלא ששונים בהלכות. ובכ"ז יובן ענין מתניכם חגורי' כו'.

בס"ד פ' נצב"י ל"ז

(עב) **ועפ"ז** יובן ענין מה שבמוסף דר"ה שמוסיפי' לומר מל' זכרונות¹ שופרות², היינו שאומרי' מה שנמצא בפסוקי התו' שנו' שם מל' זכרונות ושופרות³, ולכא' מה"ע בנין המל' שבר"ה⁴ לפסוקי מל' זכרו' ושופרות שנו' בתו' כו'. וגם צ"ל מארז"ל בר"ה דל"ד א' הקב"ה אמרו לפני מל'⁵ כדי שתמליכוני עלי'.

נעתק משם. וראה הערה 1 שם.
ראה עוד ע"ד המאמר ברשימת המאמרים
שבסוף הספר.

(2) שמוסיפי' . . שופרות: בהוצאה הקודמת:
מוסיפי' . . ושופרות.

(3) שאומרי' . . בפסוקי התו' . . מל' זכרונות
ושופרות: ראה ר"ה לב, א. שו"ע אדה"ז הל'
ר"ה סתקצ"א, ס"ז ואילך.

(4) בנין המל' שבר"ה: פרע"ח שער ר"ה
שכ"ד, פ"א ואילך. שער הכוונות שם. ראה
לקו"ת נציבים נא, ב. ר"ה נו, ב ואילך. סה"מ
תרכ"ט ע' שמא ואילך. וש"נ. תרל"ח ס"ע שעג
ואילך. סה"מ מלוטט ח"ב ע' קה ואילך. ח"ה ע'
ד [בהוצאה החדשה – ח"א ע' לה. שם ע' ב].
סה"מ תשכ"ט ע' שכ.

(5) ברה"ד דל"ד . . אמרו לפני מל': ע"ב. שם
טז, א.

(158) פוסח על שתי הסעיפים: מל"א ית, כא.

(159) וכנ"ל בתחילת המאמר: פ"ד.

(160) ושמרו דרך הוי' לעשות צדקה
ומשפט: וירא ית, יט.

(161) באלקי' חיים: ואתחנן ה, כג.

(162) חיי החיים: יומא עא, א. ראה גם תניא
פמ"ד (סג, א).

(163) שמצה . . מתחזק האמונה: ראה לעיל
פ"ד.

(1) ועפ"ז . . מל' זכרונות שופרות: מכאן
מתחיל מאמר הכ"ז מהמשך וככה הכולל
פרקים ע"ב-עה.

לפרק עב ראה גם סה"מ תרכ"ח ע' קעג.
תרל"ג ח"ב ע' תקב.

בעת אמירת הדרוש הפתיחה היתה: זה
היום תחילת מעשיך – ראה להלן הנחת כ"ק
אדמור"י מהורש"ב ע' תתפז. גם התאריך כאן

זכרונות כדי שיעלה זכרונכם לפני לטובה ובמה בשופר, ולכא' מאמר זה אין לו הבנה הלא לפי הסיום שמסיים ובמה בשופר הכוונה על התקיעות דר"ה, א"כ מהו מה שאומרי' עוד פסוקי שופרות. וגם מה שייך ענין המלוכה וזכרון לשופר כו'. ויובן בהקדם ענין בחי' בנין המל' בר"ה, דהנה כתי' מל' מל' כל עולמי' כו' פי' שרש' כלליות השתלשלות כל העולמות הוא מבחי' מל' כנודע, וכדי שיהי' בחי' מלוכה זו נא' תחילה כבוד מל' יאמרו וגבורתך ידברו' וכת' להודיע לבני האדם גבורותיו וכבוד הדר מל'. וצ"ל פי' ב' פסוקי' אלו, והיינו שכדי שיהי' בנין המל' זהו מהגבורות¹⁰, שמגבורות דז"א נמשך שיהי' בחי' בנין המל' בבחי' פרצוף, וז"ע וגבורתך ידברו. והיינו שקאי על מה שהתחיל תחילה כבוד מל' יאמרו שבחי' הדיבור דמל' שנק' בשם אמירה¹¹ כמ"ש ויאמר אלקי¹², שענין האמירה היא בחשאי¹³, נבנה מבחי' הדיבור דז"א שמתחלק¹⁴ בה"ג¹⁵ כנודע שז"ע וגבורתך ידברו. אך מ"ש אח"כ להודיע לבני האדם גבורותיו¹⁶ מ"ע גבורות אלו לבנין המל', וגם למה שינה כאן לאמר גבורותיו ל' נסתר, ולא אמר גבורתך לנוכח כמו שאמר בפסוק הקודם. וגם למה אמר אח"כ וכבוד הדר מלכותו ולא כמ"ש אח"כ מל' מל' ולא • הדר מל'. וכן צ"ל ממה שא' להודיע לבה"א גבורותיו¹⁶ משמע שאינו שייכי' כלל לעצם בחי' בנין המל' כלל, כ"א להודיע לבני האד' לבד. שפי' בנה"א היינו הנשמות שנולדי' מיחוד זו"נ כו', ושעפ"ז יובן ענין אומרו גבורותיו¹⁶ ל' נסתר, היינו שבחי' הגבורות שהם נסתר' מבני האדם הם הנשמות שנולדי' מיחוד זו"נ יודע להם ג"כ. וא"כ אינם שייכים כלל לעצם בחי' בנין המל', וא"כ אינו שייך להקדמת פסוק מל' שמסיים אח"כ. והענין הוא דכתי' כל הנק' בשמי' ולכבודי בראתיו יצרתיו אף עשיתיו¹⁷ שחשיב בכאן ג' עולמות ביי"ע¹⁸ בפירוש, וכל

קטו

לסידור שם ולקמן פע"ט, לקו"ת שלח לט, ב. שה"ש יב, רע"א. אוה"ת יתרו כרך ז ע' ב'תרפח.

(14) הדיבור דז"א שמתחלק בה"ג: ראה סידור שם נב, סע"ג ואילך.

(15) הדיבור . . שמתחלק בה"ג: ראה גם שער היחוד והאמונה ספ"ד. סידור תפלת ר"ה רלו, ד. מאמרי אדה"א דברים ח"ג ע' א"ח.

(16) גבורותיו: כ"ה גם בהנחת כ"ק אדמו"ר מהורש"ב. בהוצאה הקודמת: גבורותיו.

(17) כל הנק' בשמי' . . אף עשיתיו: ישעי' מג, ז.

(18) בראתיו יצרתיו אף עשיתיו . . ביי"ע: ראה גם רקאנטי ר"פ בראשית ד"ה ספר הזהר . . ר' אבא אמר [א, סע"ד]. לקו"ת בלק ס, א. סט, ד. תו"ח בשלח קמד, ב. וש"נ. סה"מ תרל"ג ח"ב ע' תא. וש"נ. לקמן פק"א.

(6) מל' מל' כל עולמי': תהלים קמה, יג.

(7) שרש . . השתלשלות כל העולמות . . מל': ראה גם תו"א נח ט, א. ויצא כא, א. וישב כז, א.

(8) כבוד מל' יאמרו וגבורתך ידברו: תהלים קמה, יא.

(9) להודיע לבני האדם . . הדר מל': שם פסוק יב.

(10) בנין המל' זהו מהגבורות: ראה ע"ח שער דרושי הצלם שכה"פ, שער תיקון הנוקבא של"ד, פ"ה. לעיל בח"א המשך אלה תולדות נח פי"ד. וש"נ.

(11) הדיבור דמל' שנק' בשם אמירה: ראה גם לקמן פע"ט. סידור שחרית נג, רע"א.

(12) ויאמר אלקי': בהנחת כ"ק אדמו"ר מהורש"ב: "ויאמר אלקי' דמע"ב". — בראשית א, ג ואילך. ראה סידור שם נב, סע"ד.

(13) האמירה היא בחשאי: ראה גם בנוסף

הנק' בשמי קאי על עולם האצי¹⁹, ונכלל עולם זה בכלל שמו ית' לפי שבחי' האצי' נבדל בערך המעלה מג' עולמות ביי"ע, כי ביי"ע הם נבראי' בע"ג ותכלית, משא"כ אצי' הוא אלקות²⁰ כו'. וביאור הענין הנה בריאה ויצי'²¹ הם בחי' עלמא דאתכסי²² ועלמא²³ דאתגלי²¹, שהם במשל באדם בחי' מח' ודבור²⁴. והנה דעת לנבון נקל²⁵ שבחי' המחשבה הוא כח היותר נעלה מהדיבור²⁶, שהרי המח' הוא לבוש הראשון המלביש להשכל שקרוב יותר להשכל. עכ"ז נק' המח' בשם חשך לגבי זולתו, שהרי כשיחשוב אדם כל היום כולו לא יבין זולתו מה הוא חושב, כ"א שיכולי' להבין שהוא חושב איזהו דבר, אבל מה שהוא חושב בלתי אפשר כלל להבין. והיינו מפני כי המחשבה אם היותו מהלבושי' המלבישי' את השכל לגלותו ולהובילו²⁷ ממקור השכלתו שיהי' מושג ומובן, עכ"ז הנה כ"ז הוא לגבי עצמו ולא לגבי זולתו כלל, וא"כ לגבי זולתו ה"ז נק' בשם חשך. כי אינו כמו הדיבור שמאיר עיני זולתו, כאשר יבין דבר שכל ע"י ההסבר שמסביר לו זולתו כו', משא"כ ע"י המח' שהגם שיחשוב כל היום לא יבין זולתו כלל ולא יאיר לו בשו"ד כלל. וזהו מ"ש בכתהאריז"ל²⁸ שבברכת ק"ש כשאומר יוצ"א ימשמש בתש"י וכשיאמר ובורא חשך ימשמש בתש"ר²⁹, ולכא' הלא תש"ר הם גבוהי' יותר הרבה מתש"י, ולמה יגיע אמירת בריאת החשך לתש"ר ואמירת מיצירת האור לתש"י. וכן למה היצי' נק'³⁰ בשם אור והבריאה בשם חשך כו'. אך הענין הוא דהנה חשכת עולם הבריאה זהו מפני ריבוי גילוי האור אשר שם, לכן ה"ה בהעלם מהשגה עד שנק' חשך ולא גילוי אור כו'. וכמו שהמח' נק' חשך לגבי זולתו, לפי שלרוב בהירת³¹ המח' א"א שיתגלה אורו לזולתו בקירוב, כ"א ע"י ההתלבשות בדיבור שהוא לבוש שני, אז יוכל להתגלות לגבי זולתו ג"כ. משא"כ כמו היותו במח' לבד א"א להתגלות לזולתו כ"א לגבי עצמו, שאדם קרוב לגבי עצמו³², לכן יוכל להתגלות אצלו ע"י

(25) דעת לנבון נקל: לשון הכתוב משלי יד, ו.
 (26) המחשבה . . מהדיבור: ראה גם סה"מ תרכ"ח ע' קסז ואילך.
 (27) ולהובילו: בכרך 1825 ובהוצאה הקודמת: ולהלבישו.
 (28) וזהו מ"ש בכתהאריז"ל: ראה גם בהבא להלן סה"מ תרמ"ד ע' קעז ואילך. בשוה"ג שם נרשם: וככ' הג' [דול].
 (29) בכתהאריז"ל . . יוצ"א . . בתש"י . . בתש"ר: ראה באר היטב להל' ק"ש סנ"ט, סק"א. מ"ח מסכת תפילת הבריאה פ"א, מ"ח. סה"מ תרמ"ד שם. תר"ם ח"א ע' רלז. וש"נ. תרמ"ב ע' ג.
 (30) היצי' נק': בהוצאה הקודמת: נק' היצי'.
 (31) בהירת: בהוצאה הקודמת: בהירת.
 (32) שאדם קרוב לגבי עצמו: סנהדרין ט, סע"ב. וש"נ.

(19) וכל הנק' בשמי קאי על עולם האצי':
 ראה תוי"א בראשית ג, א. מאמרי אדה"ז תקס"ז ע' לב. אוה"ת בראשית כרך ו ע' תתרמו.
 (20) אצי' הוא אלקות: ראה גם לעיל פל"ג. וש"נ.
 (21) בריאה ויצי'. . עלמא דאתכסי'. . דאתגלי': ראה גם לקו"ת במדבר ה, סע"ג. שה"ש ד, ג.
 (22) עלמא דאתכסי': ראה גם סה"מ תרל"ח סע"ק קלח ואילך.
 (23) עלמא דאתכסי' ועלמא דאתגלי': ראה זהר בראשית יח, א. ויצא (ס"ת) קנב, א. קנח, רע"ב. וארא כט, ב. ת"ז בהקדמה א, סע"א ואילך. תניא פכ"ו.
 (24) עלמא דאתכסי' ועלמא דאתגלי'. . מח' ודבור: ראה גם שער היחוד והאמונה פ"א. תר"ח בשלח קמג, ד. וש"נ.

בחי' לבוש הקרוב, אבל לגבי זולתו שאינו קרוב אצלו. שהרי הציזי באהבת חבירו נא' ואהבת לרעיך כמוך³³, שנת' פי' כמוך בכף הדמיון³⁴ לבד ולא כעצמותו ממש, שזה א"א שיהי' בשוה ממש. כי אדם קרוב אצל עצמו, ולכן אין אדם משים עצמו רשע³⁵, שאינו נאמן להעיד ע"ע לעשות עצמו ע"ע³⁶. עדותו, מפני כי קרוב הוא לגבי עצמו, ולכן אינו נאמן להעיד ע"ע כלום. וקורבה זו הוא יותר קרוב מכמו הקרוב אפי' ראשון בראשון, דהיינו שני אחי' או אב ובנו, שהרי גם להאב או להאח לא יהי' מושג השכל ע"י מחשבתו כ"א לגבי עצמו לבד. והיינו כי השני קרובי' דאב ואח ה"ה דבר נוסף על עצמותו, אבל היותו קרוב לגבי עצמו אין שום דבר נוסף כלל על עצמותו כו'. ועד"ז יובן ענין קריבות עולם הבריאה לגבי בחי' האין המהוה אותו שהוא בחי' יש הראשון שהאין נושא ע"ע, א"כ ה"ה קרוב בתכלי'. והגם כי לכאור' הלא זהו דבר נוסף על עצמיות בחי' האין, אמנם באמת א"א לחלוק כלל, שהרי בלתי בחי' האין א"א כלל לבחי' היש להיות בבחי' מציאות כלל, וא"כ כל ענין מציאות היש הוא האין המקיים אותו וכמשנ"ת לעיל באריכות³⁷ ע"ש. ולכן נק' הבריאה בשם חשך ע"ש העלמו מזולתו כמשל המח' שנעלם מזולתו כו'.

קיצור. להבין ענין פסוקי מל' זכרונות ושופרות. וענין ובמה בשופר. יקדי' ענין בנין המ' מהגבורות. ובכדי להבין זה יקדים ענין בי"ע ואצי"ש³⁸, בי"ע נברא'. יוצ"א ובורא חשך מח' ודיבור, ומפני שהמח' נעלם מזולתו לכן נק' חשך לגבי זולתו ועד"ז הו"ע עולם הבריאה כו'.

(עג) **ויובן** עוד³⁹ ענין מה שנק' הבריאה בשם חשך, היינו מחמת ריבוי גילוי האור שמאיר בבריאה, לכן נק' בשם חשך לגבי זולתו. וכמשל השמש שהוא אור גדול מאד שמאיר לארץ ולדרי' עלי'⁴⁰, עד שפועל פעולות נפלאות שמצמיח כל התבואות כמ"ש ממגד תבואות שמש⁴¹, וכן מרפא חולי' כמאמרז"ל אדלי יומא אידלי קצירא⁴². וזה עצמו הוא סיבת מה שאין יכולי' להסתכל בשמש, שמחמת ריבוי בהירות האור א"א לכלי העינים להסתכל בו ולראותו, אם לא ע"י המצאות זכויות רבות שהם כלי האצטרולובין⁴³, שבהם וע"י מביטי' בהשמש⁴⁴ לראות אורו, וג"ז לא

קעח: המשך תער"ב ח"א ע' עדר ואילך. ובהוספות שם ע' ב לע' ערה.

(40) שמאיר לארץ ולדרי' עלי': ע"פ ברכת יוצר.

(41) ממגד תבואות שמש: ברכה לג יד.

(42) אדלי יומא אידלי קצירא: ב"ב טז, ב.

(43) כלי האצטרולובין: בהנחת כ"ק אדמו"ר מהורש"ב: כלי האצטרולובין. בסה"מ תרמ"ד: כלי אצטרולובין. בהמשך תער"ב: כלי האצטרולובין — ועד"ז בכ"מ שנשמנו בהערה שלאח"ז.

(44) כלי האצטרולובין שבהם וע"י מביטי'

(33) ואהבת לרעיך כמוך: קדושים יט, יח.

(34) שנת' פי' כמוך בכף הדמיון: ראה גם רמב"ן שם. אוה"ת קדושים ע' קו. סה"מ תרמ"ד שם. לקרש' כרך י' ע' 148.

(35) אין אדם משים עצמו רשע: סנהדרין ט, סע"ב. וש"נ.

(36) עצמו ע"י: בהוצאה הקודמת: עצמו רשע ע"י.

(37) מציאות היש הוא האין המקיים אותו וכמשנ"ת לעיל באריכות: ראה לעיל ע' תצג.

(38) ואצי": בהוצאה הקודמת: לאצי'.

(39) ויובן עוד: ראה גם סה"מ תרמ"ד ע'

בכיון ממש. כי מרוב בהירות אור השמש גם בכלי ההבטה א"א לראותו בכיון ממש, ונמצא שסיבת היות בו ריבוי האור זהו סיבת העלמו לגבי זולתו, דאם לא ה' בו האור בריבוי כ"כ ה' יכולים להביט בו, וריבוי אורו זהו סיבת העלם מזולתו. ולכן הלבנה שאורה מועט או הכוכב יכולי' להסתכל בו מי שיש לו ראי' חזקה ובריאה כו'. וגם ריבוי אור השמש פועל בהסתכל בו חשכת העינים, שזהו ג"כ מצד ריבוי האור, שהרי המסתכל בשמש נחשכ' עיניו שזהו מטעם הנ"ל. ועד"ז יובן שלהיות הבריאה היא ראשית התהוות היש שנברא מהאין המהוה הבריאה, לכן מצד גודל עוצם ריבוי בהירות אור הבריאה, א"א להיות בו השגה ותפיסא כו', ולכן נק' חשך כו'. ויובן עוד ממה שאנו רואי' שכאשר האדם בא בשנים יותר נחשכים עיניו, ולכא' צ"ל מדוע יחשכו עיני האדם כשבא בשנים, • אך הענין הוא שכלי העין הוא נקודה אחת מאירה מאד מצד אחת, ומג' רוחותי' קיז (הגם שהיא עגולה עכ"ז אפשר לצייר בה ד' רוחות ומעלה ומטה) וכן מעלה ומטה היא בלתי מאירה וכמ"ש מזה לעיל⁴⁶. והנקודה הזאת האמצעית ה"ה מכוסה בכסוים רבי' שהם כגלדי בצלי' זעג"ז וכמ"ש בזהר באד"ר⁴⁷ וכנודע גם מספרי הנתוח. ולכן כאשר האדם בא בשנים, או גם מי שמספר שנותיו לא הגיע כ"כ לימי הזקנה, אך הוא לומד או כותב הרבה שזה א"א בלתי תנועות העינים. ולכן מתמעט ראייתו ע"י שהכסוים הנ"ל נחסרי' מעט מעט ע"י התנועה, עד שנעשי' דקים מאד, שממילא נחסר הכיסוי ונעשה האור רב, וריבוי האור ה"ז סיבה שא"י לראות. וכנ"ל לגבי זולתו⁴⁸ כו', כן יובן ממשל זה לגבי עצמו ג"כ. ולכן התרופה שיראה, זהו ע"י שלובש בתי עינים (שפקולין בל"א⁴⁹) שהם זכוכי' כפי המדה שנחסר אצלו, כ"ה המדה שצריכ' להוסיף הסתר מדבר אשר דרך בו יכול לעבור אור הראי' כו'. ובזה יובן מה שקראו חז"ל לסומא בשם סגי נהירו⁵⁰, שלכא' ה"ז היפך שהרי אינו רואה כלל, ולמה יקראוהו בשם סגי נהירו⁵⁰ ריבוי האור, שה"ז הוא לועג לרש. ופעם אמרו מאור עינים ה"י⁵¹, ולכא' יפלא האיך יקבעו רז"ל

(46) שכלי העין . . מאירה . . בלתי מאירה . . לעיל: ראה גם פנ"ז ובהנסמן שם.

(47) והנקודה . . מכוסה . . כגלדי בצלי' . . באד"ר: ראה גם ת"ז ת"ע קכח, א.

(48) וכנ"ל לגבי זולתו: בפרק שלפנ"ז.

(49) בל"א: ראה לעיל ע' תקכד הערה 15.

(50) סגי נהיר [בהוצאה הקודמת: נהור]: ראה ברכות נו, א. נת, א. סה"מ תרל"ח ע' רעח. תרס"ג ח"א ע' קצז. תרס"ז ע' ש. תרס"ח ע' לב. המשך תער"ב ח"א ע' ערה. ח"ב ע' א"כד ואילך. תש"ה ע' 6. ת"מ – התנועות חייח ע' 116, וח"כ ע' 77 ואילך. וראה גם ביאורו בשלח מו, א.

(51) מאור עינים ה"י: ראה חגיגה ה, ב. ראה גם מאמרי אדה"ז על פרשיות התורה ע' ק.

בהשמש: ראה גם דרך חיים ע' 126 ושם: בכלי האצטרולוג. אבל במפתח שמות לשם מכ"ק אדמו"ר זי"ע: אצטרולוב. שער האמונה צב, א. מאמרי אדה"א במדבר ח"ה ע' א'תרסט ושם: אצטרולוג – והוא טעוה"ד.

ש"ע אדה"ז שש"ז, סליא. מאמרי אדה"ז תקס"ג ח"א ע' סא ושם: אצטרולוג והוא טעוה"ד. תקס"ח ח"א ע' ע' – ביאורו בלק קג, ב. בחוקות קמד, ב ושם: האצטרולוב"ל. מאמרי אדה"א שמות ח"א ע' ט. במדבר ח"א ע' קעב. שערי אורה מח, א.

(45) שכלי העין . . עגולה . . ד' רוחות ומעלה ומטה: ראה גם לקמן בהנחות כ"ק אדמו"ר מהורש"ב ע' תתסא. סה"מ תרל"ח ע' רעח.

ומפרשיהן שם שהוא היפוכו. אך לפי הנ"ל האמת כן הוא, שסיבת העדר ראייתו ע"פ הרוב, הוא מחמת שגילדי כסווי עיניו נעשי' דקים כ"כ עד שא"א לו לראות גם ע"י זכוכי' המסתיר ג"כ, וה"ה מאור עינים שענינו מאירי' ביותר ולכן א"י לראות כו'. וגם יובן עוד ממה שהאותיות החקוקים על האבן הטוב המאיר ביותר א"א לקרות האותיות החקוקי' עליו מחמת רוב בהירותו⁵² שמגודל עוצם בהירות האבן טוב והנצוצות שניתזין מזיו הדרו וקלילותו א"א לכוון האותיות כ"כ, שזהו ג"כ מטעם הנ"ל שבכ"מ שהאור בריבוי הוא, א"א שישלוט בו כח הראות להבחין הרשום בו כו'. אשר מכ"ז יובן קריאת שם חשך על עולם הבריאה זהו מפני ריבוי גילוי אור שיש בעולם הבריאה, והיינו מפני היותה יש הראשון הנברא מהאין לכן א"א כלל להתגלות, וה"ה חשך ולא גילוי אור כו'. ובזה יובן מה שארז"ל ע"פ במחשכים השבני⁵³ זה תלמוד בבלי⁵⁴, ולכא' יפלא הלא תלמוד בבלי הוא כל עיקר בחי' תושבע"פ⁵⁵ שבה מתבאר הרצון עליון וכנ"ל בענין מעלת תושבע"פ, והאיך דרשו על תושבע"פ במחשכים השבני⁵³. אלא שזה מחמת לעוצם⁵⁶ גילוי אור הרצ"ע שמתבאר בתושבע"פ לכן נק' בשם חשך. ונמצא כי טעם זה הוא טעם נוסף על משנ"ת במ"א שמפני שמלא קושיות ותירוצי'⁵⁷ כו', אלא מפני בחי' ריבוי האור שבו, ולכן צריך יגיעה עצומה עד שיזכה להבין אור שבו, וכמו בדבר שאור רב בי⁵⁸ צריכין הבטה חזקה מאד כידוע כו'.

קיצור. מריבוי אור השמש שא"א להביט בו, ומדקות גילדי העין ומבהירות האבן • הטוב⁵⁹ נוכל להבין שמפני ריבוי האור דבריאה נק' בשם חשך כו'. וז"ע במחשכי' השבני⁵³ זו תלמוד בבלי כו'.

ק"ח

(עד) **ואמנם** עולם היצי' נק' בשם אור, וה"ה כמשל הדיבור שמגלה העלם המחשבה, שכאשר האדם רוצה לגלות מחכמתו לזולתו, ה"ה מדבר, פ"י מוציא לחוץ באותיות הדיבור את העלם מחשבתו שחשב השכל לגלות לגבי עצמו, שיצא ויבא לידי גילוי גם לזולתו כו'. ואם היות שבדבור יש אור ההשכלה במיעוט הרבה מכמו שהוא אצלו, שנתגלה לו ע"י בחי' לבוש המחשבה, עכ"ז נק' הדיבור בשם גילוי לגבי המח' שנק' בשם העלם, כי לגבי זולתו המח' אינה נגלית כלל והדיבור הוא בבחי' גילוי כו'. ועד"ז יובן שאם היות שהאור שביצי' הוא במיעו' יותר הרבה, עכ"ז נק' בשם גילוי אור, להיות כי מיצי' נמשך

(55) תושבע"פ: בהוצאה הקודמת: ליתא.

(56) לעוצם: בהוצאה הקודמת: עוצם.

(57) משנ"ת . . שמלא קושיות ותירוצי' :

ראה שערי אורה ע' 44 ואילך.

(58) ב': בהוצאה הקודמת: בו.

(59) להביט . . הטוב: בהוצאה הקודמת:

להבינו . . טוב.

נדפס גם במאמרי אדה"ז תקס"ו ח"א ע' מ.

מאמרי אדה"א שמות ח"א ע' קפא.

(52) בהירותן: בהוצאה הקודמת: בהירותו.

(53) במחשכים השבני: איכה ג, ו. ושם:

הושיבני.

(54) במחשכים השבני זה תלמוד בבלי: ראה

סנהדרין כד, א. הנסמך במאמרי אדה"א ויקרא

ח"א ע' קו. סה"מ תרל"ג ח"ב ע' תכו. וש"נ.

המשכות בעולמות. ונודע כי שר ש"ע שהוא מט"ט⁶⁰ היינו בחי' ו"ק דיצי"ב⁶¹ שהוא השר שבו וע"י נשפע השפעות בעולם א"כ ה"ז גילוי אור כו'. אף עשיתיו⁶² הוא עולם שהוא⁶³ העלם והסתר גמור כפשוטו, שאינו מאיר ואינו מתגלה כלל בחי' הארת אלקות שבו כו'. והיינו כי הגם כי באמת אין לך דבר שחוצ' ממנו⁶⁴ כלל, וכל מה שנראה ונגלה לעיני בשר שזהו מציאות נבדל באמת אינו כן כלל, כי כל דבר המורכב⁶⁵ מד"מ⁶⁶ ה"ה אינו אחד מן היסודות כלל, אלא שהוא כח הא"ס המרכיב היסודות⁶⁷ כו'. עכ"ז ג"ז אינו נראה ונגלה זאת כלל, וצ"ל בהתבוננות להבין זה, ולא כל אדם עוסק בהתבוננות, והנראה והנגלה לעין כל בלי התבוננות הוא בחי' היש איך שהוא מציאות נבדל ונפרד כו'. עד שגם אותותינו לא ראינו⁶⁸ שמעוצם החשך וההסתר אינו נראה ונגלה לנו כלל בחי' האותות שעושי' עמנו, שהרי באמת הן הן גבורותיו⁶⁹ כבשה א' כו' ומתקיימת⁷⁰ כו', ולא אחד בלבד עמד כו' והקב"ה⁷¹ כו'. ועכ"ז אינו נראה ונגלה כלל שזהו מצד החשך דעשי', וכנודע שבחי' העשי' הוא בחי' לבוש שק"י⁷² כו'. ולכן נא' אף עשיתיו⁷³ אף מפסיק הענין⁷⁴, לפי שאינו דומה כלל בחי' העשי' לבחי' היצי', וכנ"ל לגבי בריאה. וכערך בחי' ריחוק המעשה מן הדיבור שהם מרוחקי' בתכלית, שענין המעשה נעשה נפרד לגמרי מן האדם העושה, משא"כ הדיבור הוא רק שנראה כאילו הוא נעשה נפרד, ובאמת איננו נפרד⁷⁵. כ"א מפני שע"י מבין הנפרד ממנו

סה"מ תרכ"ז ע' שפה. תרכ"ט ע' קסג.
(67) אותותינו לא ראינו: תהלים עד, ט.
ראה גם לקמן ספק"ב.

(68) הן הן גבורותיו: יומא סט, ב ע"פ גי' יל"ש עקב י, יז רמז תתנו. נחמ"י ה, ו רמז תתרע"א.

(69) כבשה א' כו' ומתקיימת: ראה אוה"ת (יהל אור) תהלים ע' רסט: ביומא ב' בא לו. שה"ש כרך ג ע' תתמט: כעין הקושיא שבגמרא . . וע' ביומא. ראה תנחומא תולדות ה. אסת"ר פ"י, יא. פס"ר פסיקתא למנצח על גגית פ"ט, ב.

(70) ולא אחד בלבד עמד כו' והקב"ה: ראה הגדה פיסקא והיא שעמדה.

(71) העשי' . . לבוש שק: ראה גם סידור שער המילה קמה, ג. מאמרי אדה"ז תקס"ה ח"ב נו"ש ס"ע תרגו ואלך. נו"א ע' תרגו ואלך. מאמרי אדה"א קונטרסים ס"ע תקלו.

(72) אף עשיתיו אף מפסיק הענין: ראה לקו"ת בלק סז, סע"א. תו"ח בשלח קמד, ג. וש"נ.

(73) הדיבור . . איננו נפרד: ראה גם לקמן

(60) שר ש"ע שהוא מט"ט: ראה תוד"ה פסוק יבמות טז, ב; חולין ס, א. לעיל בח"א המשך אלה תולדות נח פ"א. וש"נ.

(61) מט"ט היינו בחי' ו"ק דיצי": וע' זח"ג פ' פנחס דף ר"ז סוף ע"א — ביאורו"ן להצ"צ ח"ש כרך ב ע' תרמט. ראה ע"ח שער סדר אבי"ע שמ"ז, פ"ו. זהר"ק סבא משפטים צד, ב (נד, ב). ביאורו"ן בראשית ג, סע"א ואילך. וישב כד, ג. ולהצ"צ שם כ"ב ע' תרכג. כ"א ע' קל. מאמרי אדה"ז תקס"ט ע' קפ. תו"ח בא צח, ריש ע"ב ובהערה 85. לקמן פק"י.

(62) עולם שהוא: אצ"ל: עולם העשי' שהוא.

(63) אין לך דבר שחוצ' ממנו: ראה תניא פכ"א.

(64) כל דבר המורכב מד"מ: ראה רמב"ם רפ"ד מהל' יסודי התורה.

(65) מד"מ: נסמן לעיל פכ"ט.

(66) כל דבר המורכב . . כח הא"ס . . היסודות: ראה גם לקמן בהנחות כ"ק אדמו"ר מהורש"ב ע' תלת. ובהנחות ע' תתקט ואילך.

שכלו אשר השיג, לכן הדיבור שדרך בו מבין זולתו שהוא הוא הוא⁷⁴ הנושא את ההשכלה לחוץ עד שיבינו הנפרד כו', ולכן גם הדיבור נראה כמו שנעשה נפרד מפני פעולתו כו', ובאמת אינו יוצא ממנו כלום כו'. אבל כח המעשה נעשה דבר נבדל לגמרי, שהרי כוחו שיש בהדבר שעשה אותה נפרד • ונבדל ממנו לגמרי. והגם שההשכלה נעשה ג"כ נפרד ממנו במוח זולתו, אינו⁷⁵ דומה כלל לעשי', שבשם הדבר הוא נפרד לגמרי ממנו, משא"כ הדיבור לגבי המח' ה"ה רק שמציירים⁷⁶, שיצאו מהעלם המח' לגילוי הדיבור, ומ"מ ה"ה אותיות כמו אותיות המח' כו'. משא"כ המעשה מתלבשת בדבר נפרד לגמרי, וכן הדיבור שמקבל זולתו הוא רק שמיעת הקול שהוא רוחני, ולא כמו מעשה שהוא ענין העשייה גשמיות. ומצינו בתמונת אות ה' שהוא ג' קוויין⁷⁷, ב' קוויין הם מחוברי' יחד להורות על המח' והדיבור ששניהם מחוברי', שהרי ענינם אחד לגלות מצפון השכל או מדה שבלב הצפונה בו מתגלה ע"י השכל. רק שהמח' מגלה זאת לגבי עצמו והדיבור מגלה לגבי זולתו, ועכ"ז ענינם אחד הוא לגלות השכל כו'. משא"כ המעשה ה"ה לעשות איזה דבר חפץ בעץ ואבן הגשמי שזהו ענין נבדל, ולכן רמז המעשה באות ה' הוא בקו נבדל מב' קוויין המחוברי' יחד כו', וכמו שבפסוק נא' ג"כ אף בין עשיתי ליצרתיו כו' להפסיק הענין כי הם רחוקים זמ"ז כו'. ואמנם כלליות כל הג' עולמות אלו הם נבראי' בע"ג, כי אם היות שהבריאה היא כמו לבוש המח' שהוא לבוש הראשון, עכ"ז ה"ה לבוש שהוא דבר נבדל בעצם, רק כמו המח' הוא לבוש הפנימי שמתאחדת עם השכל, כן עולם הבריאה הוא בחי' יש הראשון המתהווה מהאין כו', שהיא קרובה לגבי האין. ומ"מ גם ענין היותה קרובה, מזה עצמו מובן אשר היא דבר נבדל רק שקרובה להאין. משא"כ עולם האצ"י דאם היות שנושא ע"ע שם עולם, עכ"ז הנה אצ"י הוא בחי' אלקות⁷⁸ ממש, דאיהו וחייה ואיהו וגרמוהי חד בהון⁷⁹ ממש כו', ולכן כל הנק' בשמי זהו אצ"י שהוא ושמו אחד כו'.

קיצור. היצ"י נק' בשם גילוי לגבי הבריאה שנק' העלם, ולכן א' יוצר אור. שרו ש"ע מט"ט ז"א דיצ"י. מעשה הוא נפרד לגמרי, שהדיבור לפי שהוא אמצעי שבו ישיג זולתו לכן נראה כמו שהוא נפרד, אבל אינו נפרד כו'. וברמז באות ה' ב' קוויין המחוברי' הם בריאה יצ"י, קו הנפרד רמז לעשי' כמ"ש בת"א במג"א בד"ה חייב אינש לבסומי האי⁷⁹. וכלליות כולם הם נבראי', משא"כ אצ"י הוא אלקות, לכן נא' בפסוק בשם כל הנק' בשמי שנכלל בשמו ית' כו'.

77) אות ה' שהוא ג' קוויין: ראה תו"א מג"א צה, סע"ב. לקו"ת בלק סו, סע"א. אוה"ת תרומה ע' א'תקיד – ע' א'תקטו.

78) דאיהו וחייה ואיהו וגרמוהי חד בהון: ראה תו"ז בהקדמה ג, ב.

79) קו הנפרד רמז לעשי' . . בת"א . . לבסומי האי: צה, סע"ב.

פע"ט. לקמן בהנחות ע' תתקח. סה"מ תרמ"א ע' ג ובהערה 28.

74) שהוא הוא הוא: כ"ה גם בהוצאה הקודמת.

75) אינו: בהוצאה הקודמת: אך אינו.

76) שמציירים: בהוצאה הקודמת: שמציירים.

(עה) והנה האדם הוא הנברא אשר הוא כלול מכל הבחי' יחד⁸⁰, וכמארז"ל במד"ר בראשית פ"ב בענין מע"ב⁸¹ שבראשון נברא שמי' וארץ שזהו כלליות, וצ"ל לפ"ז שגם האור הוא בריאה כלליות. ובשני ברא מן העליוני' יהי רקיע⁸², ובשלישי מן התחתוני' ותראה היבשה⁸³, ברביעי מן העליוני' יהי מאורות⁸⁴, בחמישי תוציא הארץ⁸⁵, בששי א' הקב"ה אם אני בורא מן העליוני' הרי העליוני' יתרי' על התחתוני', ואם לברוא • מן התחתוני' יהי' התחתוני' יתירי' על העליוני', ולכן ברא את האדם מן העליוני' ומן התחתוני', גופו ויצר כו' עפר מן האדמה⁸⁶, ונשמתו ויפח באפיו נשמת חיים⁸⁷, בשביל לעשות שלום במע"ב. ונמצא היות מן העליוני' ותחתוני' ה"ה כלל כו'. אך באמת כולל כלליות כל הנבראי' יחד, שהרי כל מה שנברא לא נברא אלא לצוות לזה⁸⁸ כו', והאדם כולל כל העולמות, שמחדו"מ כולל ביע"ז⁸⁹, ושכל ומדות זהו נגד ע"ס דאצי'. ולכן מזה יוכל האדם שמאחר⁹⁰ שהוא כולל כלליות כל העולמות, נמצא ע"י שמשעבד מוחו ולבו לעבודתו ית' בתומ"צ ומשמר מחדו"מ שלו עי"ז ממשיך המשכות אלקות בכל העולמות. ולהיפך כשפוגם במח' עי"ז פוגם בעולם הבריאה שנמשל למח' כנ"ל, וע"י פגם הדיבור פוגם ביצי', וע"י פגם במעשה פוגם בעשי', וע"י שמניח שכלו בהשכלות חיצוניות ע"י פוגם באצי'. ואם האדם הי' בעל דיעה לחשוב מחשבות איך שע"י עבודתו יכול לתקן, ולהיפך בהעדר עשייתו וכ"ש ע"י שעובר על איזה דבר פוגם מאד, עי"ז הי' שמור מאד והי' נרצה לעבודתו עבודת הקדש כל ימיו כו'. וכשאינו מתבונן בזה ה"ה נמשל כבהמות נדמו⁹¹, וגרוע יותר מבהמה כמ"ש בסש"ב באריכות⁹². ועפ"ז יובן מ"ש זה היום תחילת מעשיך⁹³ זכרון ליום ראשון⁹⁴, וצ"ל מ"ש תחילת מעשיך הלא זה קאי על ר"ה שהוא יום ששי למע"ב,

88) ותחתוני': בהוצאה הקודמת: ומן התחתונים.

89) כל מה שנברא . . . לצוות לזה: ראה ברכות ו, סע"ב.

90) שמחדו"מ כולל ביע"ז: ראה גם לעיל בח"א המשך אלה תולדות נח פ"ז. וש"נ.

91) שמאחר: בהוצאה הקודמת: להתבונן שמאחר.

92) נמשל כבהמות נדמו: תהלים מט, יג. כא.

93) כמ"ש בסש"ב באריכות: פכ"ד.

94) זה היום תחילת מעשיך: בעת אמירת הדרוש הפתיחה היתה בתיבות אלו — כדלעיל ע' תקעא הערה 1.

95) זה היום תחילת מעשיך זכרון ליום ראשון: ברכת זכרונות מוסף לר"ה — ר"ה כו, א.

80) האדם . . . הוא כלול מכל הבחי' יחד: ראה גם לעיל פ"ד. וש"נ.

81) במד"ר בראשית פ"ב בענין מע"ב: ראה שם ס"ח.

82) יהי רקיע: [בהוצאה הקודמת ליתא]. בראשית א, ו.

83) ותראה היבשה: שם א, ט. בב"ר שם: ויאמר אלקים תדשא הארץ — שם א, יא.

84) יהי מאורות: בראשית א, יד.

85) תוציא [בהוצאה הקודמת: תוצא] הארץ: בראשית א, כד — נאמר ביום הששי. בב"ר שם: ויאמר אלקים ישרצו המים — שם א, כ.

86) ויצר [בהוצאה הקודמת: וייצר] כו' עפר מן האדמה: בראשית ב, ז.

87) ויפח באפיו נשמת חיים: המשך הכתוב וייצר.

וכמארז"ל כמאן צלינן האידינא זה היום כו' כר"א⁹⁶ שא' בר"ה באלול⁹⁷ נברה⁹⁸ ע"ש, ור"ה הוא ביום ששי כו'. וגם צ"ל מה"ע זכרון ליום ראשון אם הכוונה יום ראשון דמ"ע"ב אינו מובן במה חלוק יום ראשון מכל היום⁹⁹, ואם הכוונה שמבקשי' עכשיו זכרון ליום ראשון שהוא יום ששי הראשון במע"ב, שזהו לא כפי הפי' הפשוט דמשמע ראשון שאחריו שני כו'. אך הענין הוא כנ"ל שאם היות שהאדם נוצר באחרונה עכ"ז סוף מעשה עלה במח' תחילה¹⁰⁰, וכל מה שנברא הוא כדי לצוות לזה, ובכדי שימצא האדם הכל במוכן¹⁰¹ שלא יצטרך להמתין עדי יברא. כי כל עיקר ענין מכוון הבריאה הוא בשביל האדם¹⁰², וכמ"ש אנכי עשיתי ארץ ואדם עלי' בראתי¹⁰³, פי' כל מה שנמשך מבחי' אנכי מי שאנכי¹⁰⁴ להיות אצילות בחי' אצי' העליון, ואח"כ שיתהווה ממל' דאצי' התהוות בחי' ביע', הכל הוא בשביל ואדם עלי' על הארץ שאנכי עשיתי, בראתי האדם שזהו תכלית המכוון. ולכן יום ברא¹⁰⁵ אדה"ר הוא היום הראשון, והגם כי במספר הימי' הוא יום ששי כו', אך זהו מטעם שנת"ל. ולכן בכל שנה הוקבע להיות ר"ה יום ברא¹⁰⁵ אדה"ר שאז הדין והמשפט על כל מעשה האדם¹⁰⁷, וכנ"ל שע"י שכל ומדות ומחזקות של האדם תלויים כל העולמות עליוני'. ולזאת אנו מבקשי' אחר עשיית התשובה והצעקה פנימיות דשופר, וכנ"ל אומרי' במוסף זה היום תחילת מעשיך זכרון ליום ראשון, היינו יום וא"י שהוא ראשון, מפני שעיקר המכוון • הוא בשבילו כו'. קכא שנמשך מצד בחי' כי חפץ חסד הוא¹⁰⁸, פי' שנמשך מבחי' חסד שבחפץ הוי' הוא

ד"ה ומש"ע והתכלית. תו"ח בראשית כ, ג הערה 19.

103) אנכי עשיתי ארץ ואדם עלי' בראתי: ישעי' מה, יב.

104) אנכי מי שאנכי: ראה תניא מהדו"ק ספמ"ט. לקו"ת להאריז"ל תולדות כו, יט בשם הזהר. אבן עזרא תולדות שם. מאמרי אדה"ר תקס"ב ח"א ע' יד. פרישיות התורה ח"א ע' רט ובהנסמן במ"מ לשם.

105) ברא: בהוצאה הקודמת: ברא.

106) הוא: בהוצאה הקודמת ליתא.

107) ר"ה .. הדין והמשפט .. האדם: ראה גם לקו"ת ר"ה נט, ב: בהגמ"י פ"ג מהלכות תשובה בשם הרמב"ן – שער הגמול בתחלתו – כתבי הרמב"ן ח"ב ע' רסה. אוה"ת בראשית ח"א ע' יט. מלכים ע' סב. סה"מ מלוקט ח"ד ע' רצב [בהוצאה החדשה – ח"ג ע' שפה ואילך]. ראה גם סה"ש תנש"א ח"א ע' 36 הערה 68. ח"ב ע' 869 בשוה"ג.

108) כי חפץ חסד הוא: מיכה ז, יח.

96) כמאן צלינן האידינא זה היום כו' כר"א: ר"ה שם.

97) כר"א שא' בד"ה באלול נברה"ע: בר"ה שם: כר"א דאמר בתשרי נברא העולם.

98) בד"ה באלול נברה"ע: ראה פירקי דר"א רפ"ח ובהגהות הרד"ל שם. פסיקתא דר"כ פ' בחודש השביעי פיסקא כג. ויק"ר רפכ"ט. יל"ש פינחס כט, א רמז תשכב. תוד"ה לתקופות ר"ה ח, א. וראה גם ר"ן ר"ה טז, א – הובא גם בחדא"ג מהרש"א.

99) היוםי': בהוצאה הקודמת: הימים.

100) סוף מעשה עלה במח' תחילה: ראה גם לעיל בח"א מאמר ד"ה ויגש פ"א ובהנסמן שם.

101) שימצא האדם הכל במוכן: ראה סנהדרין לח, א.

102) עיקר .. הבריאה הוא בשביל האדם: ראה גם קדושינו פב, א במשנה: לשמשני. רש"י בראשית ו, ז מסנהדרין קח, סע"א. ב"ר פכ"ח, ו: בשביל בני. אוה"ת בראשית כרך ד ע' 1378

בחי' חסד דע"י, אור שנברא ביום¹⁰⁹ שגנוזו¹¹⁰ בתו"י¹¹¹, וע"י בחי' גשם דתו' נמשך האור הגנוז זה, וכנ"ל בענין שבעתים כאור ז' הימ"י¹¹². ויש עוד בחי' גבוה יותר דהיינו טל שז"ע המאור שבה¹¹³, וא"כ מאחר שיש אתעדל"ת צריך להיות נמשך אתעדל"ע¹¹⁴ מבחי' הגבוה יותר מביום ראשון. וזהו זכרון ליום ראשון שהי' אתעדל"ע בלא אתעדל"ת¹¹⁵, והרי עכשיו יש אתעדל"ת, לכן צ"ל נמשך עוד מבחי' גבוה יותר, שיומשך חסד ה' מעולם ועד עולם¹¹⁶ עד למטה מטה ממש כו'.

קיצור. שהאדם כלול מכל העולמות וע"י עבודתו נמשך תוס' אור בכל העולמות, ולהיפך פוגם כו', וע"י התבוננות זו יהי' נזהר מאד כו'. וז"ע זה היום תחלת מעשיך זכרון ליום ראשון שהי' באתעדל"ע לבד, וכ"ש עכשיו שיש אתעדל"ת, צ"ל אתעדל"ע מבחי' הגבוה יותר כו'.

ר"ה ל"ח

(עו) **ואמנם** עדיין צ"ל ענין עולם האצ"י לפי מה שנת"ל בקצרה², שבאצ"י³ הוא בחי' איהו וחייהי חד איהי וגרמוהי חד⁴, וכמ"ש בעה"ק הוא אינון ואינון הוא⁵, וא"כ מהו שנק' בשם עולם³. ששם עולם הוא מלשון העלם⁶, ומאחר

(1) ואמנם עדיין צ"ל ענין עולם האצ"י : מכאן מתחיל מאמר הכ"ח מהמשך וככה הכולל פרקים ער-עח.

ראה סה"מ תרכ"ח ע' קעד ואילך. תרל"ג ח"ב ע' תקב ואילך.

בעת אמירת הדרוש הפתיחה היתה: ובכן יתקדש שמך – ראה להלן הנחת כ"ק אדמו"ר מהורש"ב ע' תתצג. גם התאריך כאן נעתק משם.

ראה עוד ע"ד המאמר כרשימת המאמרים שבסוף הספר.

(2) שנת"ל בקצרה: ספע"ד.

(3) שבאצ"י . . וא"כ מהו שנק' בשם עולם:

ראה גם לקמן בהנחות ע' תתקו.

(4) איהו וחייהי חד איהי וגרמוהי חד : בהוצאה הקודמת: איהו וגרמוהי. ראה תיז' בהקדמה ג, ב. אגה"ק ס"כ מובא בסמוך בפנים. (5) וכמ"ש בעה"ק הוא אינון ואינון הוא: ראה גם בשם עבודת הקודש לעיל פמ"ב. וש"נ.

(6) עולם הוא מלשון העלם: ראה ספר הבהיר ס"י. פע"ח שער השופר שכי', פ"ה. לקו"ת שלח לז', ד. הנסמן במאמרי אדה"א

(109) חסד דע"י אור שנברא ביום: ראה ביאור¹ בלק קח, ב. ספר הערכים חב"ד ח"ג ע' תקכח. וש"נ. לעיל פס"ז.

(110) ביום שגנוז: בהוצאה הקודמת: ביום ראשון שגנוז.

(111) אור שנברא ביום שגנוז בתו': ראה לקו"ת במדבר יח, ד ובהנסמן במ"מ לשם. פלח הרמון תוריע ע' קמא. וש"נ. סה"מ תרמ"א ע' תקנד בשם הבעש"ט. וש"נ.

(112) וכנ"ל בענין שבעתים כאור ז' הימ"י: לעיל פס"ז.

(113) המאור שבה: ראה לעיל ע' תקנה הערה 61.

(114) אתעדל"ת . . אתעדל"ע: ראה לעיל בחי"א ע' קפג הערה 53.

(115) ליום ראשון שהי' אתעדל"ע בלא אתעדל"ת: ראה ע"ח שער דרושי נקודות ש"ח, ספ"י. לקו"ת אחרי כה, סע"ג. נצבים מז, ב. שה"ש יא, ד. שער היחוד פ"א. שערי אורה ל, א הערה 15. סה"מ תרל"ח ס"ע מז ואילך ובהנסמן שם.

(116) חסד ה' . . ועד עולם: תהלים קג, יז.

שהם אלקות האֵיך יתכן לקרותם בשם עולם, שזה יתייחס⁷ לבחי' הנברא ובע"ג ותכלית. וגם צ"ל הלא באצ"י יש בחי' מוחין ומדות שכ"ז הוא הגבלה, וכ"ש בערך הא"ס. וגם ממה שא' שבאצ"י איהו וחיוהי חד, א"כ מובן בטוב שבחי' חיוהי אינו איהו, רק שבחי' איהו מתייחד עם חיוהי, וגם זהו רבותא כו', וכן בגרמוהי כו', והאיך נאמר שאצ"י הוא אלקות. וגם למה הבדיל בין חיוהי ובין גרמוהי לאמר בכ"א בפ"ע חד⁸, ולא כללן יחד לאמר איהו וחיוהי וגרמוהי חד. ולכא' הלא גם עם גרמוהי מתייחד בחי' איהו לברוא בהן יש מאין כמ"ש באגה"ק סי' ק' ד"ה⁹ איהו וחיוהי, והי' מהראוי לכוללן יחד. אלא שצ"ל שב' מדרגות חלוקות הן, ושניהם אינם כמו בחי' איהו כו', אלא שג"ז הוא רבותא שבחי' איהו מתייחד בהון בכ"א בפ"ע לפי מדרגתו כו'. אך הענין הוא דכתי' ומבשרי אחזה¹⁰, שכמו באדם הנה הנפש כלולה מעשר בחי' שכל ומדות¹¹, והרי אנו רואי' שהשכל ומדות אינם עצמיות הנפש¹², שהשכל הוא בחי' בפ"ע והנפש היא בחי' בפ"ע. שהרי הנפש נק' נפש השכלית¹³, שהיא נפש המשכלת¹⁴, היינו שפועלת השכל, שהשכל מסתעף מהנפש, והו"ע הארות אור שנק' בשם שכל, שנמצא הוא רק הארת הנפש לבד. וכמו הארת אור השמש או אור הנר שהאור המאיר אינו עצם השמש או עצם הנר כו', כ"א רק זיו והארה מן עצם כדור השמש¹⁵ הוא שמאיר לארץ ולדירים עלי¹⁶. וכן אור הנר שמאיר בבית הוא בחי' התפשטות אור הנר להאיר בבית כו', אבל לא עצם כדור השמש או עצם הנר. ובאמת יש עוד בחי' בין השכל לנפש אשר גם היא אינה עצם הנפש כ"א הארתה, והוא בחי' הרצון שמושל ושולט על בחי' השכל¹⁷, ולכן כשרוצה ללמוד ה"ה מבין בא"א¹⁸ לגמרי כו', אשר גם הרצון אינו עצמיות שהרי הוא רצון הנפש. ויש עוד בחי' שלמעלה גם מרצון ועכ"ז אינו עצמיות הנפש. והוא כמו עד"מ¹⁹ כשאדם משכיל ומחדש איזה²⁰ השכלה חדשה,

קכב

שבהערה הבאה.
 (14) נפש המשכלת: ראה תניא פ"ג. פ"ה.
 פל"ג. פמ"ג. פ"נ. שער היחודה"א פ"ז. פ"ח.
 ראה גם לקו"ת במדבר טו, סע"ד ואילך. תו"ח
 שמות כג, ד ובהערת הצ"צ שם. סה"מ תרנ"ב
 ע' צג. תרנ"ג ע' רלד. תרע"ח ע' שס.
 (15) כדור השמש: ראה תניא פל"ג. שער
 היחוד והאמונה פ"ג. פ"ז. פ"י.
 (16) שמאיר לארץ ולדירים עלי: ע"פ ברכת
 יוצר.
 (17) הרצון שמושל ושולט על בחי' השכל:
 ראה גם לעיל פל"א.
 (18) ה"ה . . בא"א: בהוצאה הקודמת: הרי
 הוא . . באופן אחר.
 (19) עד"מ: מכאן ע"פ לשון לקו"ת מטות
 פז, ג בהוספות וכו'. ראה בסמוך הערה 26.
 (20) איזה: בלקו"ת ובהוצאה הקודמת: איזו.

דברים ח"א ע' שג: ח"ג ע' אנט: לקו"ש כרך
 לד ע' 112. ראה גם לעיל בח"א ד"ה יפה שעה
 אחת פ"א ואילך.
 (7) יתייחס: בהוצאה הקודמת: מתייחס.
 (8) למה הבדיל בין חיוהי ובין גרמוהי לאמר
 בכ"א בפ"ע חד: ראה גם סה"מ תר"ם ח"א ע'
 מג. וש"נ. תרמ"ב ע' עח. לקמן פ"ע"ח. פפ"י
 ושם: שנת' במ"א בביאור פ"ג בסש"ב. וש"נ.
 (9) בהן . . ד"ה: בהוצאה הקודמת: בהם . .
 בד"ה.
 (10) ומבשרי אחזה: איוב יט, כו.
 (11) הנפש כלולה מעשר בחי' שכל ומדות:
 ראה תניא פ"ג. פ"י"ב טו, ב.
 (12) שהשכל ומדות אינם . . הנפש: ראה
 לקו"ת ויקרא ד, ב. סה"מ תרכ"ז ע' תנו. וש"נ.
 (13) נפש השכלית: ראה תניא חינוך קטן
 עה, ג. אגה"ק פ"ו. פט"ו. ראה גם דרושים

זהו המשכה שנמשך ממקור השכל הנק' משכיל. והנה לפעמי' אנו רואי' שאינו נופל לו השכלה חדשה, שאינו יוצא שכל חדש ממקור השכל הנק' משכיל להאיר בגילוי השכל. א"כ בהכרח לומר שיש דבר שלמעלה מבחי' המקור השכל הנק' משכיל, שהוא המקשר ומחברו לבוא לידי גילוי, לפעמי' כך ולפעמי' כך. וכן הוא ברצון ג"כ שלפעמי' ישנו ולפעמי' אינו רוצה, שא"ז אלא שיש דבר שלפעמי' מכריחו כו'. והענין הוא דהנה אנו רואי' שכאשר האדם לומד או מתבונן בלימודו נופל לו השכלה חדשה שהשכל ההוא שנופל לו ה"ה רק בחי' ברק המבריק²¹ לבד, ואינו כ"א נקודה²² חדא בלתי שום התפשטות כלל, שהיא הברק הנ"ל, וכאשר באה בהשגה בכינה הנה היא מתפשטת באורך ורוחב ההשגה וזהו נק' בזהר נקודא²³ בהיכלא²⁴. ואמנם מי הוא המחבר את הנקודא²⁵ לבוא בבחי' ההיכלא הוא הדעת, והכח שיש בבחי' הדעת לחבר את הנקודה בהיכלא הוא, כי הדעת הוא מקו האמצעי והוא העולה עד בחי' הנ"ל שלמעלה מבחי' מקור השכל שנק' משכיל. כי בחי' משכיל שהוא מקור השכל הוא בחי' ח"ס, והבחי' שלמעלה מזה המכריחו לבוא לפעמי' זהו בחי' אוריא שעל קרומא דחפאי על מוחא סתימאה²⁶ שהוא המקשר ומחבר בחי' ח"ס לבוא לידי גילוי בחכמה הגלוי'. ובבחי' אוריא זה מאיר בחי' דעת דע"י²⁷, ולהיות כי הדעת דאצי' עולה עד בחי' קרומא דאוריא, ואוריא שלפני הקרומא דחפי' על בחי' מו"ס לכן בכחו לקשר ולחבר את הנקודא²⁸ לבוא לידי גילוי בבחי' היכלא כו', כמ"ש מזה בלק"ת בביאור החלצו פ"ב²⁹. ונמצא יש עוד בחי' שלמעלה גם מבחי' משכיל שלמעלה מן השכל גם מבחי' שכל הנעלם, ודוגמתו באדם ה"ז עדיין אינה עצמיות הנפש כ"א הארתה לבד כו'. ועד"ז יובן למעלה ענין אצי' שמה שבא בבחי' הגילוי בח"ס, ואפשר גם המכריח את בחי' ח"ס לבוא לידי בחי' חכ' הגלוי', ושיהי' חיבור וגילוי הנקודא³⁰ בהיכלא זהו בחי' אצי', שאינו עצמיות ממש. דמבשרי אחזה שכוחות אלו הם אינם עצם הנפש כ"א הארתה, ולכן נוכל לומר ע"ז שם עולם שהרי קריאת שם ח"ס ה"ז קצת העלם כו', ועכ"ז הוא אלקות שה"ז הוא ענין גילוי ההעלם מאלקות כו' שהוא ג"כ אלקות כו'.

קיצור. שצ"ל ענין עולם האצי' שהוא אלקות, ואיך יתכן לומר שם עולם. אך מבשרי אחזה • שיש שכל ומשכיל, ועוד בחי' המכריח שיבא בבחי' קנג המשכיל לגילוי השכל שכ"ז הוא רק הארת הנפש ולא עצמותה. ועד"ז יובן ענין

(24) אוריא שעל קרומא דחפאי על מוחא סתימאה: ראה זהר אד"ר נשא קכח, ב בחללא דגלגלתא ובקול ברמה שם טז, א ד"ה מעץ חיים בסופו — צמח: ד"ה צמח. ע"ח שער א"א שי"ג, פ"ג. לקו"ת מטות הנ"ל ובהערה הבאה.
(25) אוריא זה מאיר בחי' דעת דע"י: ראה מבר"ש שי"ג ח"ב פ"ג. ע"ח שער א"א שי"ג, רפ"ד. לקו"ת שה"ש ל, ב.
(26) בלק"ת בביאור החלצו פ"ב: מטות פז, ג. ראה לעיל הערה 19.

(21) ברק המבריק: ראה גם לעיל בח"א המשך אלה תולדות נח רפ"ב ובהנסמן שם רפ"ב.
(22) נקודה . . נקודא: בהוצאה הקודמת: נקודה . . נקודה. ועד"ז לקמן.
(23) בזהר נקודא בהיכלא: ראה זהר בהקדמה ו, רע"א. תצוה קפ, א. תקו"ז ריש תיקון ה יט, א. תיקון כח עב, ב. הנסמן במאמרי אדה"א בראשית ע' א. תו"ח בא קכח, סע"ב ואילך.

אצי' שהוא גילוי ההעלם בחי' ח"ס כו', ועכ"ז שם ח"ס ה"ז קצת הסתר לגבי אוא"ס המאציל ולכן שייך ש"י עולם ל' העלם כו'.

(עז) **ועוד** יובן ענין בחי' אצי' שהוא כמשל התפשטות הענפים מהאילן, שהעיקר הוא האילן, והענפים המתפשטי' אנו ואנא²⁸ הוא רק כח ההתפשטות מן האילן ואינם עצם האילן כלל, ועכ"ז אנו רואי' שעיקר צמיחת הפירות הוא על הענפי'. שנמצא מי המה המוצאי²⁹ מהעלם אל הגילוי כח האילן הם הענפי', ואם כי אינם רק התפשטות, עכ"ז הם המוציאי' מהעלם אל הגילוי את כח האילן. שהרי קריאת שם אילן שקורין אותו אילן תפוחים או שאר מין אילן, זהו ע"ש הפירות שגדילין בו, שנמצא ענין הוצאות פירותיו זו עצמו של אילן, ומ"מ ה"ה גדילי' על הענפי' שהם התפשטות האילן ולא עצם האילן. אך הענין הוא דהנה ההתפשטות הוא בחי' הארה מהעצם שהוא בחי' אין, והוא המקור להיות מציאות היש של הפירי³⁰. דהנה יש מיש א"א להיות וכמשנת³¹ באריכות³², וכדי להיות מציאות היש מיש של התפוח א"א להיות כ"א שיהי' תחילה ממנו בחי' אין שהוא התפשטות ההארה, והוא מה שמעצם האילן יוצאי' ענפי' לכל סטריין, ואח"כ מבחי' אין זה יוצא פרחי' ומתהוים הפירות כו'. ובחי' האין הזה אם היותו אין, עכ"ז ה"ה גילוי ההעלם של מהות האילן כו'. ועד"ז יובן ענין אצי' העליון, הוא אשר נמשך הארה מן המאציל שהוא היש האמיתי להיות בחי' אין, שזהו כלליות האצי' וכמ"ש והחכ' מאין תמצא שלהיותו בדרך מציאה³² לכן גם החכ' היא אין כנ"ל באריכות³³. וכנודע שכל ענין האצי' ששם מאיר בחי' החכ'³⁴ שנק' אין, א"כ אצי' הוא בחי' אין, ומאין זה מתהוה אח"כ מציאות היש של הנבראי' דבי"ע, שזהו עיקר המכוון, והיינו שיהי' יש והיש יהי' בטל להאין כו'. ומשל זה הוא מכוון יותר, שהרי מזה נבין ג"כ איך שהאין הוא דבוק בתכלי' לבחי' יש האמיתי, ע"ד שהענפי' דבוקי' באילן, שאל"כ לא יגדלו פירות כו'. משא"כ משל הא' י"ל שלאחר שכבר נברק בריקת השכל ה"ה נפרד מהנפש, משא"כ הענפי' הם ע"ד מאור ואור כו'. ולהיות כי האין דאצי' הוא רק הארה לבד, שהוא בחי' התפשטות ההארה לבד, אינו בערך המאציל כלל, ולכן שייך לומר ע"ז ל' עולם. ועכ"ז ה"ה אלקות מאחר שהם התפשטות אוא"ס שהאור הוא כעין המאור כו'.

קיצור. שכמו התפשטות ענפי' מהאילן אינם עיקר האילן, ועכ"ז הפירות גדילי' על הענפי'. כ"ה באצי' התפשטות אור הא"ס אין מיש האמיתי, ומאין זה הוא מקור היש. ולהיותו אין שייך ל' עולם, ועכ"ז ה"ה בחי' אלקות כו'.

- | | |
|--|--|
| (27) ש': בהוצאה הקודמת: שם. | (לפני פמ"ד). |
| (28) אנא ואנא: שם: אנה ואנה. | (32) והחכ' מאין תמצא שלהיותו בדרך |
| (29) צמיחות . . המוצאי': שם: צמיחת . . | מציאה: איוב כה, יב. ראה לעיל פמ"ב. |
| המוציאי'. | (33) החכ' היא אין כנ"ל באריכות: ראה גם |
| (30) הפירי': שם: הפרי. | פכ"ג. פכ"ו. לד. בהערה שלפנ"ז. |
| (31) יש מיש א"א להיות וכמשנת ³¹ | (34) האצי' ששם מאיר בחי' החכ': ראה ע"ח |
| באריכות: ראה ד"ה והי' שארית יעקב — לעיל | שער סדר אצי' ש"ג, פ"א. |

(עח) ואמנם ענין קריאת שם אלקות על עולם האצ"י³⁵ ה"ה אינו כמו קריאת שם הבורא שנק' אלקה, שיש הבדל רב בין מה שהבורא נק' אלקה, ובין מה שאצ"י . נק' אלקות. שענין קריאת שם אלקה שנק' הבורא, היינו לפי שהוא יחיד קדמיון וברא הכל ויצר הכל ועשה הכל ואצל אצ"י העליון, שהוא התפשטות הארתו. ע"ד ההארה שנמשך ממשה על ע' איש הזקנים שנק' בתו' בשם אצילות כמ"ש ויאצל מן הרוח³⁶ אשר על משה ויתן על ע' איש הזקני³⁷, שמשה לא חסר כלום ועל ע' איש הזקנים האיר בתוס' מרובה וכמ"ש המפרשי' שזהו כמדליק נר מנר³⁸. רק שבשם ע' איש הזקנים היו נפרדי' ממשה, מפני שהיו בבחי' מציאות גם קודם שהאציל מאור משה עליהם. ואפשר גם ההארה שעליהם אחרי אצילות ממשה הנה היא נפרדת מעצם בחי' משה כו'. עד שי"ל שגם ענין אתפשטותא דמשה שבכל דרא³⁹ היא דבוקה יותר בעצם בחי' משה, להיות כי גם בכל דרא נק' אתפשטותא דמשה, משא"כ על ע' איש אינו נק' אתפשטותא דמשה⁴⁰ כו' וצ"ע. ואמנם מזה יובן ענין אצילות בחי' אצ"י העליון מאוא"ס שהיא התפשטות הארה, אך הנה הוא בלתי שום פירוד כלל, עד שנק' אלקות. ואמנם ענין קריאות⁴¹ שי"ל אצ"י שנק' אלקות אינה כמו אלקה, אלא שנק' אלקות שאינה נפרד כ"א דבוק לאוא"ס המאציל, עד שגם אצ"י נק' אלקות בל"א⁴² געטליך, ולא כמו בריאה יש מאין, כ"א התפשטות הארת או"ס בחי' גילוי ההעלם. וכנ"ל במשל אור השמש שבעצם כדור השמש א"א להסתכל כלל, שנמצא ה"ה בבחי' העלם כנ"ל בענין חשך דבריא⁴³, משא"כ בבחי' התפשטות אור השמש אפשר להסתכל ונהנים מאורה כו'. ועד"ז יובן בענין האצ"י שהוא התפשטות הארה בחי' גילוי ההעלם מאלקות שהוא ג"כ אלקות היינו געטליך בל"א⁴², אבל לגבי⁴⁴ ית' אין ערוך לך כתי⁴⁵ שכולם בחכ' עשית⁴⁶ שגם החכ' כעשיי' גשמיות⁴⁷ נחשבת לפניו, ויותר מכן. וע'

בענין הזקנים ומשה במאמרי אדה"א דרושי חתונה ח"ב ע' תר-תררט.

(41) קריאות: בהוצאה הקודמת: קריאת.

(42) בל"א: ראה לעיל ע' תקד הערה 15.

(43) כנ"ל בענין חשך דבריא: פע"ב-פע"ג.

(44) לגבי: בהוצאה הקודמת: לגבי.

(45) אין ערוך לך כתי: ברכת יוצר לשבת. מצינו בכ"מ בחז"ל על נוסח תפלה הביטוי „דכתיב” — ראה סה"מ תרמ"א ע' מט. סה"מ תש"ט ע' 150. הערות ותיקונים לתנאי ע' מו, ב.

(46) שכולם בחכ' עשית: תהלים קד, כד.

(47) החכ' כעשיי' גשמיות: ראה תנאי פ"ב בהגה. שער היחוד והאמונה פ"ט. הנסמן במאמרי אדה"א קונטרסים ע' רנב. סה"מ תרל"ח ע' קג הערה 223. תרמ"א ע' נד. וש"נ.

(35) אלקות על עולם האצ"י: ראה גם לעיל פל"ג. וש"נ.

(36) שאצ"י נק' אלקות . . ויאצל מן הרוח: ראה גם תו"א בראשית ג, א. וירא יד, א. מאמרי אדה"ז תקס"ג ע' רצב ואילך. אזה"ת ואתחנן ע' קפו ואילך.

(37) ויאצל מן הרוח אשר על משה ויתן על ע' איש הזקני: ע"פ בהעלותך יא, כה.

(38) כמדליק נר מנר: ראה במדב"ר פט"ו, יט. רש"י בהעלותך יא, יז. לקו"ש כרך ח ע' 75 ואילך.

(39) אתפשטותא דמשה שבכל דרא: ראה זהר רע"מ עקב רעג, א. ת"ז תס"ט קיב, רע"א. קיד, רע"א-ס"א. ראה בסוף הספר במילואים.

(40) ע' איש אינו נק' אתפשטותא דמשה: ראה לקו"ש כרך כו ע' 328 הערה 2. ראה גם

בת"א בד"ה פתח אלי' השייך לפ' ארדה נא כו' שהתהוות אצי' הוא ע"י צומ"פ⁴⁸, משא"כ ב"ע מאצי' הם רק ע"י פרסא כו'. ומ"מ ג' עולמות ב"ע הם נבראי' בע"ג משא"כ באצי' איהו וחיוהי חד איהו וגרמוהי חד⁴⁹ בהון, וכמשל יחוד הנפש עם הגוף ששניהם נק' אדם⁴⁹. שהרי הגוף לבד הוא נק' בשם גוף האדם, והנשמה לבד נק' נשמת אדם, א"כ מובן שם אדם הוא בחי' הרכבת שניהם יחד שנמצא יחודם הוא יחוד נפלא, עד שבאמת לא ימצא בגוף אדם בריא אפי' מקום א' שלא יהי' בו מהשראת נפשו כו'. ואם כי א"א להשיג מהות הנפש ואי' מקום משכנה, אמנם זאת נודע ונראה לעין כל ומושג הטיב שהתפשטות הארתה הוא בכ"מ, ולית אתר פנוי בגוף אשר אין שם השראת הנפש, ועד"ז יובן ענין יחוד איהו וגרמוהי בע"ס דאצי'. והגם שגם בב"ע יש בחי' הביטול, שהרי כתי' וכל צבא השמי' לך⁵⁰ משתחווים⁵¹, אך הענין הוא דאם היות שגם בב"ע יש בחי' הביטול, אמנם הביטול • שלהם מוגבל הוא שהיש בטל לאין, שזהו ג"כ יחוד אבל זהו בחי' יחוד⁵². וא"א להיות שם כעין בחי' הביטול דאיהו וגרמוהי, שהרי כשהושיט הקב"ה אצבעו הקטנה⁵³ בניהם⁵⁴, פי' שכשהאיר להם יתר מחוק הקצוב נתבטלו ממציאות לגמרי כו'. משא"כ באצי' שבחי' איהו מתייחד עם גרמוהי ביחוד שלם, כענין יחוד הנפש עם הגוף שהוא יחוד נפלא ואינם מתבטלי', וכמשי"ת לקמן שענין היותם כלים ע"י פועל התהוות מציאות היש כו'.

קנה

וביאור הענין הנ"ל וגם ע"ז נבין למה נק' אצי' בשם אלקות, יובן ע"פ מ"ש באגה"ק סי' ק' ד"ה איהו וחיוהי, וז"ל וכדי שיהי' היש הזה הנברא בכח הא"ס בעל גבול ומדה, נתלבש אוא"ס בכלים ד"ס דאצי' ומתייחד בתוכן בתכלית היחוד, עד דאיהו וגרמוהי חד לברוא בהן ועל ידן בראי' בע"ג ותכלית בפרט⁵⁵ ע"י התלבשותן בב"ע, עכ"ל. והיינו שזהו מבאר ענין איהו וגרמוהי חד, כי חיוהי הוא בחי' האורות, וגרמוהי הם הכלים⁵⁶, ועם הכלים דע"ס דאצי' מתייחד בחי' איהו לברוא בהן וע"י יש מאין. וא"כ יובן ענין מה שנק' אצי' בשם אלקות היינו שגם הכלים נק' אלקות, וכנ"ל שאנו מכנים אותו ית' בש' אלקה לפי שהוא ברא הכל כנ"ל⁵⁷. ולפי מ"ש באגה"ק שבכדי להיות היש, זהו ע"י יחודו והתלבשותו

(51) משתחווין: בהוצאה הקודמת: משתחווים.

(52) יחוד: זהר בהקדמה יב, א.

(53) כשהושיט הקב"ה אצבעו הקטנה בניהם: ראה גם לעיל פל"ד. וש"נ.

(54) בניהם: ראה לעיל ע' תקח הערה 28.

(55) בפרט: באגה"ק עם ליקוט פירושים ע' תלו כ' שבכת"י 2063 ובדפוס א: בפרט.

(56) חיוהי: . האורות וגרמוהי הם הכלים: ראה גם לעיל בח"א ד"ה בראשית ברא פ"ה. וש"נ.

(57) וכנ"ל שאנו . . הכל כנ"ל: בריש הפרק.

(48) בת"א . . שהתהוות אצי' הוא ע"י צומ"פ: וירא יד, א.

(49) יחוד הנפש עם הגוף ששניהם נק' אדם: ראה גם סה"מ תרכ"ח ע' קעד. תרל"ב ח"א ע' רסו. תרל"ג ח"ב ע' תקג. תרמ"ב ע' רצה. וש"נ. (50) וכל צבא השמי' לך משתחווין: ע"פ נחמ"י ט, ו. [ראה גם מאמרי אדה"ז תקס"ט ע' רפד. מאמרי אדה"א ויקרא ח"א ע' מ. וש"נ. אוה"ת חנוכה כרך ז ס"ע תתתמא. תשא ע' איתתנו. סידור ע' שטז. סה"מ תרכ"ח ותרל"ג שם. תרמ"א ע' קלה. וש"נ]. ראה גם מאמרי אדה"ז תקס"ה ח"ב ע' תתפז.

בע"ס היינו בבחי' הכלים דע"ס, א"כ בהם וע"י נמשך הבריאה א"כ הם אלקות כו'. ועכ"ז אינו כמו ש' אלקה כ"א אלקות געטליך בל"א⁴², כי עיקר ההתהוות הוא בכח הא"ס⁵⁸, והוא כל יכול להוות גם בלא הכלי' דע"ס. וגם כשפועל בהם וע"י ה"ה כגרזן ביד החוצב בו⁵⁹, ועיקר הפועל הוא כח הא"ס, ולכן א"א לקרוא אותם אלקה כמו שנק' הבורא ית', רק מפני שעכ"פ מתייחד עמהם כו', לכן נק' אלקות געטליך בל"א⁴². ואינו כמו הבריאה שהושיט הקב"ה אצבעו הקטנה בניהם⁵⁴ ושרפן, ובע"ס אם היות שמתייחד עמהם מ"מ אינם בטלי' שהרי באמצעותן נמשך התהוות היש כו'. והיינו מפני שגם הכלי' הם אצ"י רק שנאצלו מהרשימה, והאורות הם מאוא"ס כו', ולכן היחוד שמתייחד עם חיוהי נא' חד בפ"ע ועם גרמוהי נא' חד בפ"ע. כי שרשם מהרשימה כו', כמ"ש מזה בד"ה שיטת הרמ"ר בשיטה א'⁶⁰.

קיצור. מה שנק' אצ"י אלקות אינו כמו אלקה הבורא כ"א געטליך בל"א⁴², ויובן ע"פ מ"ש באגה"ק שבחי' איהו מתייחד בהן וע"י לברוא יש מאין, א"כ שייך לומר גם על הכלי' דע"ס ש' אלקות. ומ"מ אינו כמו שנק' הבורא אלקה, כי עיקר הבריאה היא בכח הא"ס. ומה שנא' ב"פ חד לפי ששרש הכלי' הוא מהרשימה כו'.

יום ב' דר"ה

(עט) **והנה** בחי' התהוות הבריאה¹ דכלליות ב"ע והנברא' שבהם הוא מבחי' הדיבור², וז"ע עשרה מאמרות³ שהם ג"כ בחי' דיבור, רק מפני שזהו בחי' הדבור במלי' שנק' בשם אמירה כנ"ל⁴, וכמ"ש ביאור ד"ז במ"א

בהוצאה הקודמת. הכותרת בהנחה שם: בר"ה תרל"ח בליובאוויץ, מוצאי ר"ה.

ראה עוד ע"ד המאמר ברשימת המאמרים שבסוף הספר.

(2) התהוות . . . ב"ע . . . מבחי' הדיבור: ראה גם תו"א מקץ מא, ד, מב, ד. יתרו סט, ד.

(3) עשרה מאמרות: ראה אבות רפ"ה.

בראשית בתחלתו. נמנו בפרטיות — ב"ר רפי"ז. פדר"א ספ"ג וברד"ל שם אות עג. לקח טוב בראשית א, א ד"ה את השמים [וראה שם ואתחנן ה, ו]. ראה ספר הבהיר אות קמא ואילך. פרדס שער טעם האצילות ש"ב, פ"ג. פ"ד. פלח הרמון לפרדס שם פ"ב. פ"ד. תורת שלמה בראשית א אות מ. ילקוט שמעוני (מהדורת ירושלים תשל"ג) בתחילתו הערה 1.

(4) הדבור במל'. . . אמירה כנ"ל: פ"ב.

(58) עיקר ההתהוות הוא בכח הא"ס: ראה אגה"ק שם.

(59) כגרזן ביד החוצב בו: מר"ג ח"ג פכ"ט. זהר בראשית לו, א. ישעי' י, טו.

(60) הכלי' . . . מהרשימה . . . בד"ה שיטת הרמ"ר בשיטה א': ראה אוה"ת ענינים ע' רנט ואילך. לעיל פמ"ז. וש"נ.

(1) והנה בחי' התהוות הבריאה: מכאן מתחיל מאמר הכ"ט מהמשך וככה הכולל שני פרקים ע"פ.

הנחה מהדרוש נדפס לקמן ע' תתקז. ושם הפתיחה: ובתורתך כתוב לאמר שמע ישראל.

ראה סה"מ תרכ"ח ע' קעה ואילך. תרל"ג ח"ב ע' תקו-תקז. תקי-תקיג.

התאריך כאן נעתק מהמפתח שנדפס

קנו ואכמל"ב. והענין הוא • דהנה בחי' הדיבור הוא נראה ונגלה כמו שהוא נפרד ויוצא לחוץ, ואינו כמו המחשבה שמתאחדת יותר עם האדם ושכל האדם, ומגם כי פעולת הדיבור הוא בכדי שיבין זולתו, שזהו מכוחות נפשו שיוצאי' לידי גילוי זולתו, כי האדם עצמו אי"צ כלל להדיבור שהרי יוכל להבין ע"י בחי' המח'. רק שבאמת לגבי עצמו יש ג"כ יתרון מהדיבור שמדבר לזולתו, שהרי מתלמידי יותר מכולם, וכנראה בחוש שע"י שהאדם מדבר איזה שכל, הנה ע"י אריכות הדיבור מלבד מה שמתבאר אצלו בטוב טעם ודעת יותר, הנה מתוסף אצלו הרבה, מה שאם לא הי' מדבר לא הי' מתגלה לו כלל. מ"מ כל עיקר ענין הדיבור אינו בשביל זה, כ"א בכדי לגלות מצפוני שכלו לפני זולתו דוקא. ונמצא כי גם בכח נפשו הוא הכח שיתגלה לזולתו, שזהו כמו שיופרד ממנו לידי גילוי זולתו. והגם כי באמת ע"י התגלותו לזולתו אינו נפרד ממנו כלל, ואדרבה מתוסף אצלו עוד, אמנם שכל והשכלת זולתו הי' נפרד משכלו וזהו ע"י הדיבור, שפעולת הדבר' שישכיל זולתו ג"כ שכל זה, ולהיות נפרד משכל החכם המשכיל השכלה זו, א"כ בהכרח לומר שגם הדיבור הוא קצת נפרד כו'. ואמנם באמת אינו נפרד כלל, שהרי פעולת הדיבור הוא בהיפך לקרב שכל נפרד היינו שכל זולתו, שיבין שכל החכם ולא שיהי' נפרד ממנו. וענין היותו נפרד זהו ע"י שהי' נפרד מתחילה קודם שקיבל השכלה זו, ואדרבא פועל קירוב שהאדם השומע ההשכלה מתקרב ונעשה אוהב נאמן להחכם המשפיע לו כו', ונמצא פועל קירוב ולא ריחוק כלל. ואמנם זהו לאחר ההשגה וההבנה בטוב מעלת הדיבור, אך בהשקפה ראשונה נראה שהדיבור נעשה נפרד, והיינו מאחר שהוא מגלה העלם השכל לגבי זולתו, לכן נדמה שהוא נפרד אבל באמת אינו כן. ואמנם זה מובן לכל שהמח' מתאחדת יותר מהדיבור, ובאמת כן הוא שהרי המח' היא לבוש הפנימי להשכל. וגם ממה שהמח' מגלה העלם העצמי לגבי עצמו, והדיבור לגבי זולתו וכנ"ל באריכות⁸. ועד"ז יובן למעלה שבחי' הדיבור הוא המקור להתהוות עולמות בע"ג, והגם שבאמת גם באדם הדיבור אינו נפרד, וכ"ש למעלה שבאמת אין לך דבר שחוצ' ממנו כלל. מ"מ דברה תורה כלשון בני"א⁹ לשכך את האוזן¹⁰ במה שהם יכולי' לשמוע, ולהבין דבר

(5) ומגם: בהוצאה הקודמת: ומהגם.

פע"ב: פע"ד.

כנצ"ל: ומה גם.

(9) אין לך דבר שחוצ' ממנו: ראה תניא

פכ"א.

(6) מתלמידי יותר מכולם: תענית ז, א.

(10) דברה תורה כלשון בני"א: ברכות לא,

ב. וש"נ.

מכות י, א. ראה גם לקמן בהנחת כ"ק אדמו"ר

(11) לשכך את האוזן: ראה מכילתא יתרו

יט, טז. יח. תנחומא יתרו יג. שער היחוד

והאמונה רפ"י וברשימות כ"ק אדמו"ר זי"ע

לשם. אגה"ק ס"ו קי, א. סכ"ט קמט, ב. וראה

גם ע"ח שער ד שער אח"פ רפ"ב.

מהורש"ב ע' תתסא. לעיל פכ"ח. ביאור"ז

פינחס קיג, ב ואילך. סה"מ תרל"ה ח"ב ע' שמ

ואילך. וש"נ. תר"ם ח"א ע' קנב. וש"נ. תרמ"א

ס"ע תקלא. לקו"ש כרך ה ע' 375. כרך כד ע'

98.

(7) הדבר: בהוצאה הקודמת: הדבור.

(8) שהמח'... והדיבור... וכנ"ל באריכות:

מתוך דבר, שענין בחי' דבר ה' הוא המקור להתהוות עולמות הנברא' בע"ג דבי"ע. ובאמת כמו שהדבור אינו נפרד ח"ו כן ההתהוות שנתהוו מהדיבור ג"כ אינו נפרד כלל, וכמשנ"ת ד"ז באריכות בד"ה מי אל כמוכה¹², וגם לעיל נת' בקצרה¹³. אך לפי דמיון עיני בשר נראה שהם נברא' בע"ג שהתהוותן הוא מהדיבור כו', משא"כ בחי' המח' העליונה היא הגבה למעלה מבחי' המקור לעולמות הנברא' דבי"ע כו', ומבחי' המח' לא הי' אפשר כלל להתהוות עולמות . נברא' בע"ג ותכלית¹⁴ כו'. ומ"ש בזהר שבמח' אחת ברא הקב"ה כל קני העולמות¹⁵, זהו בחי' מח' הקדומה דא"ק שכולל כלליות כל העולמות כולם, וא"ז כ"א בחי' בריאה דכללות שהרי בד"פ ה"ז למעלה מאצי¹⁶. ואמנם כדי שיתהוו עולמות נברא' בע"ג בפרט זה א"א מבחי' המח', כ"א מבחי' הדיבור, שבערך דקות וקרבת בחי' המח' א"א להיות ממנה מקור לעולמות הנברא' בפרט (וע' בד"ה ושבתה הארץ שלא נדפס שם נת' שז"ע מאמר אחד וע"מ¹⁷). ואם הי' נמשך התהוות הבריאה בפרט מבחי' המח' היו העולמות באו"א ממש, שהיו בבחי' הביטול בתכלית ע"ד עלמא דאתכסיא, כ"א ע"י בחי' הדיבור נבראו בחי' ג' עולמות דבי"ע, להיות נרא' עכ"פ כאילו הם נפרדי'. והגם שבאמת אינו כן מ"מ נראה לעיני בשר שכן הוא, בהשקפה ראשונה קודם התבוננות כו'. וע"פ הקבלה מל' פה¹⁸ הוא בחי' עולם הדיבור¹⁹ הוא המקור לכל בחי' ההשתלשלות דבי"ע כו'. ואמנם כדי להיות בחי' הדיבור דמל' זהו ע"י גבורות וצמצומי' רבי', בכדי שיהי' בחי' הדיבור באותיות רבי' שונים זמ"ז להוות נברא' שונים זמ"ז בטבען ומהותן, וכמ"ש מה רבו מעשיך ה' ²⁰ שיש ריבוי התהוות הנברא' בכל מין ומין מדצח"ם כמ"ש מזה באורך בד"ה ויהיו כל הפקודי²¹ ובד"ה עציון גבר²².

ראה ע"ח שער סדר אצי' ש"ג, רפ"א. הנסמן בסה"מ תרל"ב ח"א ע' ד.

(17) בד"ה ושבתה הארץ. . מאמר אחד וע"מ: מאמרי אדה"ז תקס"ב ח"א ע' קפה וע' קפט. ח"ב ע' תלב. ראה סה"מ תרל"ג ח"ב ע' תקז. וש"נ.

(18) מל' פה: ת"ז בהקדמה יז, א.

(19) מל' . . עולם הדיבור: ראה זהר לך פו, ב. ע"ח שער מוחין דצלם שכ"ג, ספ"ה. מאמרי אדה"א דברים ח"ב ע' שפב. וש"נ – ושם נדפס: ורמ"ז. וצ"ל: ומק"מ. סה"מ תרמ"ב ע' לב.

(20) מה רבו מעשיך ה': תהלים קד, כד.

(21) בד"ה ויהיו כל הפקודי: סה"מ תרכ"ו ע' קה ואילך – ושם הפתיחה: שאו את ראש .. ויהיו כל הפקודים.

(22) ובד"ה עציון גבר: דרוש בשם זה נזכר בכ"מ ומהם: בסה"מ תרכ"ח ע' קעו: תרל"ג

(12) וכמשנ"ת . . בד"ה מי אל כמוכה: כ"ה גם לקמן פצ"ג. בהוצאה הקודמת: בד"ה מי כמוכה. ראה סה"מ תרכ"ט ע' קסג. לעיל בח"א ע' רטו.

ראה אודות מאמר ד"ה זה בסה"מ תרכ"ו מהדורות תשמ"ט ע' ix בהערה. תרכ"ז ע' שפג.

(13) וגם לעיל נת' בקצרה: פצ"ד. ראה גם לעיל בח"א ע' רטו, וע' קפה.

(14) ומבחי' המח' . . בע"ג ותכלית: ראה גם תרי"א מקץ מא, ד, מב, ד.

(15) בזהר שבמח' אחת ברא הקב"ה כל העולמות: ראה זהר שמות כ, א. שם תוספות רעו, סע"ב. סידור שער התפלה יח, סע"ד. סה"מ צ' להצ"צ ע' קעח ואילך. מאמרי אדה"א ויקרא ח"א ע' תד. וש"נ. קונטרסים ע' תלא. וש"נ. סה"מ תרכ"ח ע' קסח.

(16) מח' הקדומה דא"ק. . למעלה מאצי:

וכנודע מענין הרל"א שערי²³ המתגלגלי' פנים ואחור, שלכל נברא יש צירוף פרטי מהחילופי' ותמורות וכמ"ש בסש"ב ח"ב בסופו ע"ש. ולכן כדי שיהי' בנין בחי' המל' עולם הדיבור בצירופי' רבי' בכדי להיות עם רב וכל דצ"ח בריבוי בפרטי פרטיות, זהו ע"י הגבורות דז"א שמפרי' את הקול²⁴ לצאת בה' מוצאות הפה²⁵ העליון דמל', וז"ע ה"ג מנצפ"ך²⁶. וזהו כבוד מל' יאמר²⁷ היינו בנין בחי' מל' נוק' דז"א בריבוי התחלקות האותיות שזהו בחי' כבוד מל' אין מלך בלא עם²⁸, וכל ריבוי עם וגם ריבוי דצ"ח ה"ז כבוד מל'. וגם כי כבוד גימ' ל"ב²⁹, והיינו שגם במל' יש ל"ב נ"ח³⁰, ונק' ל"ב נת"ח תתאה שבמל' דאצי', וזהו בחי' ההתחלקות כלליות שבמל' שז"ע לב"פ שם אלקי' שנא' במעשה בראשית³², שהם בחי' התחלקות כלליות עדיין. וע"מ אלו דכתי' בהם ל"ב פעמי' אלקי' שהם ל"ב נ"ח, מתחלקי' אח"כ לריבוי התהוות ע"י ריבוי צירופי' וחילופי' ותמורות וחילופי חילופיהן ותמורת תמורתיהן³³ כמ"ש בסש"ב ח"ב בסופו. ובחי' כבוד מל' זה הוא ע"י וגבורת³⁴ ידברו, שעיקר בנין המל' הוא מהגבורות³⁵ דז"א, היינו מבחי'

שם, מ"ג (ובמפרשים שם). תיקוני זהר תיקון ע – קלב, סע"א.

(26) ה"ג מנצפ"ך: ראה שער היחוד והאמונה ספ"ד. מאמרי אדה"א ויקרא ח"א ע' רלו. ושנ"ג.

(27) כבוד מל' יאמר: תהלים קמה, יא.

(28) אין מלך בלא עם: בחי' וישב לח, ל. ראה גם סה"מ תרכ"ח ע' כג ואילך. הנסמן במאמרי אדה"א על פרשיות התורה ח"ב לע' תרלא.

(29) כבוד גימ' ל"ב: זהר רע"מ צו לג, א.

(30) ל"ב נ"ח: ראה לעיל פ"י בהערה.

(31) ל"ב נת"ח תתאה שבמל': ראה זהר רע"מ פינחס רנו, סע"ב ובאור החמה שם. פרס שער הנתיבות ש"יב, פ"א. שער ערה"כ שכ"ג, פ"א מערכת כבוד. פ"יב מערכת לב.

(32) לב"פ שם אלקי' שנא' במעשה בראשית: נמנו בפרטיות בתיקוני זהר חדש קיב, ג. ראה מאמרי אדה"א ויקרא ח"ב ע' תרכה. ושנ"ג. שער היחוד קלב, א ובהערה 3.

(33) וחילופי חילופיהן ותמורת תמורתיהן: בהוצאה הקודמת: ותמורות תמורתיהן. השווה לעיל פ"ו. סה"מ תרכ"ח ע' קעו: תרל"ג ח"ב ע' תקיא.

(34) וגבורת: בהוצאה הקודמת: גבורתך.

(35) שעיקר בנין המל' הוא מהגבורות: נסמן לעיל פע"ב.

ח"ב ע' תקיא: תרל"ו ח"ב ע' רמז ושם: (ו) בדורש עציון גבר. תרל"ג ח"א ר"ע פד ושם: ובד"ה עציון גבר שבס' במדבר. בהמשך מים רבים תרל"ו פקמ"ג: סה"מ תרמ"ב ע' רסו ושם: ובד"ה עציון גבר והוא ממאמר הנותן לשכוי בינה. תרנ"ד ע' קא ושם: ובד"ה עציון גבר.

בבן 932 בתחילתו נמצא דרוש בפתיחה זו.

באוה"ת מסעי הנה א) במאמר ד"ה אלה מסעי ע' איש: והנה בפרטי המסעות כתיב ויסעו מעציון גבר. ב) בסיום מאמר ד"ה [בגמרא פ"ט דברכות ד"ס ע"ב כי שמע קול תרגולא לימא ברוך אשר נתן לשכוי בינה] הנותן לשכוי בינה ס"ע א'תא ואילך נמצא: ואחכ"ז יובן הפסוק ויסעו מעציון גבר. ובאוה"ת שם ע' א'תד הוא מקביל לכוך הנ"ל. (23) הרל"א שער: ראה סי' פ"ב, מ"ד"ה ובמפרשי. פרס שער הצורך ש"ל, פ"ה. עמה"מ שער שעשועי המלך ש"א, פ"ה. שער היחוד והאמונה פ"א. סה"מ תרנ"ב ע' נא.

(24) הגבורות דז"א שמפרי' את הקול: ראה גם שער היחוד והאמונה ספ"ד. סידור שחרית נב, סע"ג ואילך. תפלת ר"ה רלו, ד. מאמרי אדה"א דברים ח"ג ע' איח.

(25) בה' מוצאות הפה: ראה ספר יצירה (מהדורת מנטובא שכ"ב) פ"ב, מ"א. ובדפ"א

התחלקות הבל הקול דז"א ע"י ה"ג מנצפ"ך שזה נק' גבורתך לנוכח. להיות מז"א שהוא נק' עלמא דאתגלי' נגד בחי' אוא"ס שלמעלה מזה, וכמו שבחי' חסד דז"א נק' אתה³⁶ כן גבורות דז"א נק' גבורתך לנוכח כו'. וענין אומרו על האותיות דמל' שזהו כבוד מל' לשון יאמרו שנת"ל שז"ע אמירה בחשאי³⁷, שצ"ל למה הם בחשאי. אך הענין הוא דמבחי' גילויי שבעליון נעשה העלם לתחתון³⁸, ואמירה שבחשאי הוא כמו בחי' מחשבה שבלב, ולכן ע"י גילויי בחי' גבורתך שהם בחי' גבורות דז"א שנק' בש' • דיבור, ע"י נמשך בחי' העלם במל', שז"ע בחי' קנח האמירה שבכבוד מל' כו'.

קיצור. התהוות ב"ע הוא מבחי' הדיבור. כי אם היות שבאמת הדיבור אינו נפרד כו', מ"מ נדמה לעין הנברא' כמו היותו נפרד, ואם ה' מהמח' ה' הביטול כמו בעדאת"כ, ולכן זהו ע"י הדיבור. וזהו כבוד מל' אמירה שבמל' נמשך מגבורות דז"א שהוא עדאת"ג, לכן אמר גבורתך לנוכח. ואמירה בחשאי לפי שמגילויי שבעליון נעשה העלם לתחתון כו'.

(פ) **והנה** תחילת הבריאה ה' מצד בחי' כי חפץ חסד³⁹ הוא⁴⁰, פי' בחי' חסד שבחפץ הוי'. ומצד בחי' טבע הטוב להיטיב⁴¹ לברואיו, שמצד בחי' זו עלה ברצונו בחי' אנא אמלוך⁴², שרצון מלוכה זו הוא המקור להיות עם, כי אין מלך בלא עם⁴³. וע"י רצון זה נתהוו בכדי להיטיב להם ולהנחילם כל הטוב הצפון כמ"ש מה רב טובך אשר צפנת ליראיך⁴⁴ כו', ואמנם עכשיו באתעדל'ת תלי' מילתא⁴⁴. וז"ע ר"ה שאומרי' מל' זכרונות שופרות, כמארז"ל אמרו לפני מל'⁴⁵ כדי שתמליכוני עלי', זכרונות כדי שיעלה זכרונכם לפני לטובה ובמה בשופר. כי הנה ענין קריאת שם ר"ה הוא כמשל באדם הראש כולל כלליות החיות⁴⁶ של כל הגוף, וע"ש זה נק' בשם ראש, שהוא הראש ומקור כל כוחות

(42) אנא אמלוך: ראה לעיל ע' תנו הערה 31.

(43) מה רב טובך אשר צפנת ליראיך: תהלים לא, כ.

(44) עכשיו באתעדל'ת תלי' מילתא: ראה ע"ח שער דרושי נקודות ש"ח, ספ"ו. לקרית אחרי כה, סע"ג. נצבים מז, ב. ר"ה נח, ב. שה"ש יא, ד ואילך. עט"ר י, ב. שער היחוד פי"א. שערי אורה ל, א הערה 15.

(45) כמארז"ל אמרו לפני מל': ר"ה לד, ב. שם טז, א.

(46) ר"ה הוא כמשל באדם הראש כולל כלליות החיות: ראה לקרית תבוא מא, ג. נצבים מז, ב. ר"ה נח, ד. נח, א. מאמרי אדה"ז תקס"ו ע' רסג. ע' שצ. עט"ר ג, ב.

(36) חסד דז"א נק' אתה: ראה זהר בלק קצג, ב ובמק"מ שם. רע"מ עקב רעא, א וברמ"ז שם. סידור שחרית לט, ג. אוה"ת (יהל אור) תהלים ס"ע תכו ואילך.

(37) יאמרו שנת"ל שז"ע אמירה בחשאי: פ"ע ב.

(38) גילויי שבעליון נעשה העלם לתחתון: ראה גם ד"ה ואתה הרם את מטך תקס"ג — נדפס בתר"ח שמות קלט, א. לקרית שלח לט, ב. ואתחנן ז, ג.

(39) תחילת הבריאה . . כי חפץ חסד הוא: ראה גם לעיל ע' תקפ הערה 107.

(40) כי חפץ חסד הוא: מיכה ז, יח.

(41) טבע הטוב להיטיב: ראה גם לעיל בח"א המשך וישב יעקב פ"ז. וש"נ.

וחיות הגוף. ולכן הרגש כאב שבצפרני⁴⁷ הרגל ג"כ ההרגש הוא במוח, שיש גידיו ועורקיו דקים שע"י בא ההרגש למוח שבראש⁴⁸. ועד"ז יובן ענין ר"ה שכמו שהוא באדם כן הוא בשנה ג"כ, שהשנה נחלק ליי"ב ר"ח שכל חדש הוא למ"ד יום, ויום ר"ח כולל חיות כללי על כל החדש, שאז מתחדשת הלבנה ומקבלת הארה חדשה מן השמש, וה"ה חידוש כללי על כל הלמ"ד יום. ויש⁴⁹ ג' ⁵⁰ רגלי' שהם כנגד ג' אבות⁵¹, פסח כנגד אברהם לוי ועשי עוגות⁵², שבועות מ"ת⁵³ קול שופר⁵⁴ מאילו של יצחק⁵⁵, וסוכות יעקב⁵⁶, והם חג"ת⁵⁰ בכלל, חנוכה ופורים תרי"ן ירכי"ן⁵⁷, וכ"ז הוא בחי' הגוף. אבל ר"ה הוא הראש הכולל כל הבחי' יחד, שכמו ר"ח הוא כלל על כל הלמ"ד יום, כן ר"ה הוא כלליות על כל היי"ב ר"ח⁵⁸, והוא כנגד אדה"ר. וכמו שכל הנשמות היו כלולי' באדה"ר⁵⁹, שיש שתלוי' בראשו כו' כמ"ש במ"א, כן בכל שנה יום בראש אדה"ר נמשך חיות כללי על כל השנה. ויוהכ"פ נק' ג"כ ר"ה בפסוק כמ"ש (יחזקאל מ' א') בראש השנה בעשור⁶⁰ לחדש⁶¹, ואיזהו ר"ה שהוא עשירי לחדש הוי אומר יוהכ"פ של יובל ע"ש ברש"י. והוא בחי' נשמה

נצח. תרוייהו בהוד. פ"ה (פורים הוד). פ"ז (דרוש להרח"ו – נ"ה). שער מקראי קדש ש"כ, פ"ד (חנוכה נצח הוד. פורים יסוד). שער חה"ש שכ"ג, פ"א (בסופו דרוש למהרח"ו – פורים יסוד חנוכה הוד. חנוכה נצח, פורים בהוד). כנפי יונה ח"ב, סל"ג (חנוכה נצח פורים בהוד. חנוכה הוד. פורים יסוד). ח"ד, ס"ד (חנוכה הוד. פורים נצח).

(58) ר"ה . . ר"ח . . כל ה"ב ר"ח: ראה גם פרס מערכת שנה בלקו"ת ר"ה נג, ד. הנסמן בהערה 46 דלעיל – פרט ללקו"ת תבוא. מאמרי אדה"ז תקס"ז ע' שמ. תקס"ח ח"א ע' תקכט ואילך.

(59) שכל הנשמות היו כלולי' באדה"ר: לקמן בהנח ע' תקכטו – בשם זוהר. ראה תנחומא תשא יב. שמו"ר פ"מ, ג. ספר הגלגולים פ"א. פ"ג ואילך. אגה"ק ס"ז. מאמרי אדה"ז על פרשיות התורה ח"ב ע' תקצא ובהנסמן במ"מ לשם. תרי"ח שמות יז, א. ויש"נ. סה"מ תרם ח"ב ע' תקצו. ויש"נ.

(60) ויוהכ"פ . . ר"ה . . (יחזקאל מ' א') בראש השנה בעשור לחדש: ראה גם תודיה ואת דרשת ל' בפירקא נדרים כג, ב. רא"ש סוף יומא. לקו"ת ר"ה סד, א. לקו"ש כרך ט ע' 387. ע' 467.

(61) בעשור לחדש: בהוצאה הקודמת: בעשירי בחדש. וצ"ל ככפנים.

(47) כאב שבצפרני: בהוצאה הקודמת: כואב שבצפורני.

(48) גידיו ועורקיו . . למוח שבראש: ראה גם תרי"ח בא קד, ב ואילך ובהערה 358.

(49) ויש ג' . . כלליות השנה: ע"פ לקו"ת ר"ה נח, א. ראה שיחת שבת בראשית תשל"ז.

(50) ג' רגלי' . . והם חג"ת: ראה סידור שחרית לד, א. לו, סע"א ואילך. מאמרי אדה"א נ"ך ע' שעה. ויש"נ. תרי"ח בשלח רמא סע"א ואילך. ויש"נ.

(51) ג' רגלי' . . ג' אבות: ראה גם לעיל בח"א המשך וישב יעקב פ"א. ויש"נ.

(52) לוי ועשי עוגות: וירא יח, ו. ראה גם הערה שלפנ"ז.

(53) שבועות מ"ת: ראה פסחים סח, ב. ירושלמי ר"ה פ"ד, סה"ח. שו"ע אדה"ז חאו"ח סתצ"ד, ס"א. לקו"ש כרך ח ע' 21.

(54) מ"ת קול שופר: יתרו יט, טז. יט.

(55) מ"ת קול שופר מאילו של יצחק: ראה גם לעיל בח"א המשך וישב יעקב פ"א. ויש"נ.

(56) וסוכות יעקב: ראה הערה שלפנ"ז.

(57) חנוכה ופורים תרי"ן ירכי"ן: ראה תיקונים ז"ח בתחלתו צג, ד. פרס שער פרטי השמות שכי"א, פ"ט. שער הכוונות ענין ר"ח (נו"ה). ענין חנוכה ופורים ש"ט, פ"ד (חנוכה וירא יח, ו. ראה גם ת"ז ת"ג כח סע"ב ואילך)

ופנימיות שבר"ה, שגם בראש יש פנימיות וחיצוניות וכמ"ש בפע"ח שביוהכ"פ הנסירה בסוד הפנימיות ובר"ה בסוד החיצוניות⁶², ולכן בר"ה צ"ל המשכות⁶³ חיות כללי על כל כלליות השנה⁶⁴. אך ע"י מה ממשיכי בחי' התחדשות חיות כללי זה, הנה זהו ע"י בחי' ביטול היש לאין. דהנה כתיב⁶⁵ לב מלכים אין חקר⁶⁶, ובכדי שיפנה לבקשות⁶⁷ ההדיוט ושפל אישים, זהו ע"י שמביאי' לו דורון איזהו דבר חדש כמו ציפור המדברת⁶⁸. והגם כי איך שיהי' דיבור הציפור בטוב, אין זה בערך כלל דיבור האדם שמדבר בדיעה ובהשכל כל עניניו, משא"כ הציפור גם כשתדבר ה"ז רק מה שלמדוה • והורגלה לדבר ולא יותר. וגם עצם הדיבור קטט בודאי אינו שוה לדיבור האדם, כי הרי גם באדם עצמו מי שהוא בר שכל יותר יש ג"כ הפרש בדיבורו, ויש מלומדי' איך לדבר, וא"כ בודאי אין להשוות כלל דיבור הציפור לדיבור האדם. מ"מ כשהאדם מדבר אין זה חידוש כלל שהרי הוא מין המדבר, ומי ידבר אם לא הוא, אבל הציפור שהיא בע"ח בעצם, ועכ"ז תהי' בה מעלת הדיבור ה"ז דבר חידוש והפלא, עד שגם לב מלכים שאין חקר ג"כ יפנה לראות דבר החדש הזה, עד שע"ז נפנה לבו לבקשות⁶⁹ ההדיוט שמבקשו למלאות מחסורו אשר יחסר לו, שאינו תופס מקום כלל נגד עצם בחי' רוממות המלך כו'. ועד"ז יובן בנמשל, שכלליות כל השתלשלות העולמות אינם תופסי' מקום כלל נגד בחי' אוא"ס ב"ה, יותר מערך טיפה אחת נגד כל מי ים אוקינוס⁷⁰, שהרי הטיפה הי"ה ג"כ מים כמו הים, רק ששם הוא ריבוי מים והטיפה היא היותר מועט, עכ"ז ממהות אחד הם. ועוד הלא אר"י יכולני לשער כמה טיפות יש ביס"ט⁷¹ שהגם שא"א לומר מספרם, עכ"ז יכול להיות בזה השערה שהיא ג"כ מדידה רק שהיא בדקות. עד שיש השערה שיודע שצ"ל כאן עוד דבר מה וא"י עדיין מהו, ועכ"ז ג"ז הוא צמצום, ועכ"פ השערת המספר כמה טיפות ה"ז מדידה ממש אלא שהוא בדקות יותר. אבל השתלשלות העולמות לגבי א"ס הם שלא בערך ממש כמ"ש אין ערוך לך⁷² כו', וכדי שיפנה המ' מלכו ש"ע לבקשת⁷³ ההדיוט הוא האדם הנברא והבע"ג ותכלית בעניניו הקט' שלא בערך כלל

תרמ"ב ע' נ. וש"נ. פלח הרמון ויקרא ע' קטו. וש"נ. תר"מ — התוועדויות ח"ג ע' 9.

68 טיפה אחת נגד כל מי ים אוקינוס: ראה גם מאמרי אדה"ז תקס"ה ח"א ע' קסד. סהמ"צ להצ"צ ע' צא ואילך. מאמרי אדה"א נ"ך ע' שלח ואילך. סה"מ תרמ"ב ס"ע קפד ואילך.

69 אר"י יכולני לשער כמה טיפות יש ביס: כ"ה בכ"מ — בדרושי כ"ק אדמו"ר מהר"ש. ראה המשך מים רבים תרל"ז פקנ"ב ע' קסח ובהערה לשם: ראה הוריות י, א. וצ"ע. סה"מ תרל"א ח"א ס"ע ריג. וש"נ. תרל"ח ס"ע תפח. וש"נ. סה"מ תרמ"ב ע' קפה. וש"נ.

70 כמ"ש אין ערוך לך: בברכת יוצר לשבת.

62 בפע"ח שביוהכ"פ הנסירה... החיצוניות: שער ר"ה שכ"ז ספ"א.

63 המשכות: בהוצאה הקודמת: המשכת. 64 דהנה כתי': מכאן עד סיום הפיסקא ראה סה"מ תרס"ח ע' לט ואילך בהוספות וכו'.

65 לב מלכים אין חקר: משלי כה, ג. 66 לבקשות: בהוצאה הקודמת: לבקשת. 67 ציפור המדברת: ראה מאמרי אדה"ז תקס"ב ח"א ע' קצד: ח"ב ע' תלה: סהמ"צ להצ"צ קנט, ב: לקו"ת במדבר כ, א: וכמ"ש בלק"א בשם המגיד נ"ע. מאמרי אדה"ז תקס"ה ח"ב ע' תתפח: ששמע ממורו ע"ה. תו"ח וישלח קצ, א ובהערה 5. סה"מ תרכ"ח ע' א.

רוממות המלך הקדוש מש"ע, הנה זהו ע"י הדבר חדש שמביאי' לו, והיינו בחי' ביטול היש לאין שזהו דבר חדש למעלה. שהגם שהמלאכי' הם ג"כ בבחי' יש, אמנם הנה הגוף שלהם הוא מב' יסודות לבד, וגם ב"י אלו הם היסודות היותר דקי' שהם אש ורוח⁷⁴ כמ"ש עושה מלאכיו רוחות משרתיו אש לטהט⁷⁵. וגם כי כלום יצה"ר יש⁷⁶ בניהם⁷⁴ המסית ומדיח מדרך הטוב והישר, ולכן כשהם בבחי' ביטול אין זה לדבר חידוש יחשב כלל, שהרי מי יהי' בטל א"ל המלאך, שאין לו שום מונע כלל שהגוף שלו דק ורוחני, והמקום הוא זך וטהור בלתי רע שלא יגורך רע⁷⁵. והגם כי בבי"ע יש מציאות רע⁷⁶, אמנם אינו ע"ד הרע שלמטה. והם בלתי יצה"ר המסית ומדיח כו', ואי לזאת כאשר הם בטלי' אין בזה שום חידוש כלל, וכאשר הורידו אותם למטה נפלו לגמרי⁷⁷ כו' כנודע. אבל האדם שגופו גס והוא מד⁷⁸, שב' יסודות הגסים דמי' ועפר מתוספי' ג"כ. והוא בעוה"ז הגשמי אשר בו חשך כפל ומכופל, וכל התאוות לנגד עיניו בפועל, ויש לו יצה"ר המסית ומדיחו מדרך הטוב והישר לגמרי. ומוכרח היא לאכילת גשמיות ושינה הגשמי, והיא⁷⁹ מסיתו להרבות בהם, באמרו שהכרח הוא לצורך חיזוק גופו, וכדומה בשארי תאוות היתר, • עד שמתוך ההיתר מסיתו גם לדבר איסור ח"ו כו'. ועכ"ז האדם מתגבר עליו בחוזק יד לבלי שמוע אליו, ולהיות בבחי' אתכפי' עד שבא לבחי' אתהפכא כו'. הנה זה יקר מאד בעיני ה' וכמ"ש יקר בעיני ה' המוותה לחסידיו⁸⁰, פי' המוותה שממית את תאוות לבו שמתאוה לדברי' המותרים כו'. וזהו יקר מאד בעיני ה', להיותו דבר חדש לגמרי, שבמקום חשך כזה והנברא גס כזה שיש לו מנגד חזק, עכ"ז יהי' בבחי' הביטול ה"ז דבר חדש. ועי"ז נמשך לב ה' הקדוש מש"ע לפנות לבקשת ההדיט, להיות נמשך גלה כבוד מל⁸¹ כו', וכל הפרטי בקשות כמו בענין תן פחדך⁸² וכדומה, ועי"ז נמשך חיות כללי על כל השנה כו'.

קל

ראה בראשית ו, ד. יל"ש בראשית רמז מד. מאמרי אדה"ז על פרשיות התורה ח"ב ע' תשס ובהנסמן במ"מ לשם.

(78) האדם שגופו . . מד": רמב"ם הל' יסוה"ת רפ"ד.

(79) היא לאכילת . . הגשמי והיא: בהוצאה הקודמת: הוא לאכילת . . הגשמי והוא.

(80) יקר בעיני ה' המוותה לחסידיו: תהלים קטז, טו.

(81) גלה כבוד מל': מוסף ליו"ט וימים נוראים.

(82) תן פחדך: תפלות העמידה לימים נוראים.

(71) שהמלאכי' . . מב' יסודות . . אש ורוח: ראה גם לעיל בח"א ע' רמ. וש"נ.

(72) עושה מלאכיו רוחות משרתיו אש לטהט: תהלים קד, ד.

(73) כלום יצה"ר יש בניהם: ראה שבת פט, א. הנסמן לעיל בח"א המשך אלה תולדות נח פי"ב.

(74) בניהם: ראה לעיל ע' תקח הערה 28.

(75) שלא יגורך רע: תהלים ה, ה.

(76) בבי"ע יש מציאות רע: ראה ע"ח שער הקליפות שמ"ח, פ"ג. הקדמה לשער ציור עולמות אבי"ע. שער סדר אבי"ע שמ"ז, פ"ד.

לעיל בח"א ע' קס ואילך ובהנסמן שם.

(77) הורידו אותם למטה נפלו לגמרי:

ועפ"ז יובן ענין פלוגתת ר"י ור' יהודה בענין פסוק שמע ישראל⁸³ אם הוא מל' א"ל⁸⁴, ר' יוסי א' מל' ר' יהודה א' אינו מל'. והענין הוא דהנה פסוק ראשון דק"ש הוא בחי' יחו"ע⁸⁶, איך שכולא קמי' כלא חשיב⁸⁷. ולכן ר' יהודה, שלשון יהודה הוא מלשון הפעם אודה את הוי"ו⁸⁸, לכן סובר שאינו מלכות, כי המל' היא מקור לבי"ע, שהם בבחי' יש וביטול היש לאין, משא"כ שמע ישראל הוא בחי' יחו"ע איך שקמי' כלא חשיב כו'. אבל ר' יוסי, ש' יוסי בגימ' אלקי⁸⁹ שהוא פ"ו⁹⁰, ולכן סובר שגם ש' אלקי' הוא בחי' המל'⁹¹ ה"ה מע"ס דאצי', דאיהו וחיוהי חד ואיהו וגרמוהי חד⁹². ואי לזאת סובר שהמל' כמו שהיא באצי' עכ"פ, ה"ה בכלל כל הע"ס שהם בחי' יחו"ע, לכן סובר ששמע ישראל הוא מל' שבחי' אחד הם. ואנן קיי"ל לפסק הלכה כר' יוסי⁹³. וזהו שא' בנוסח דמוסף ר"ה ובתורתך כתוב לאמר שמע ישראל⁹⁴ שזהו כרי"ו⁹⁵. ויש להוסיף עוד בטעם דרי"ו⁹⁶ דלו יהא שבחי' המל' מהוה היש דבי"ע שביטולו הוא רק בבחי' ביטול היש לאין, עכ"ז ע"י בחי' ביטול היש באי"ו⁹⁷ לבחי' ביטול דיוחו"ע איך שקמי' כלא חשיב. וגם כל ענין האצי' ששם בחי' יחו"ע, הוא בשביל שבחי' המל' דאצי' יהוה ב"ע שזהו עיקר המכוון, לכן לפ"ז גם לדברי ר' יהודה אפ"ל שהיא מל' ולכן פסקינן כרי"ו ששמע ישראל הוא מל' כו'.

קיצור. מתחילת הבריאה נמשך מצד כי חפץ חסד הוא, ועכשיו באתעדל"ת תלי' מילתא. וזהו בר"ה שהוא הראש כו', והוא ע"י ביטול היש שהוא דבר חדש כמו ציפור המדברת כו'. ועפ"ז יובן פלוגתא רי"ו ור"י אם שמע ישראל היא מל', ר"י סבר שזהו יחו"ע לכן אינו מ', ורי"ו סובר שכמו באצי' היא כמו כל הע"ס. ופסק הלכה כרי"ו, לפי שעיקר ענין יחו"ע הוא בכדי שיהי' מציאות היש, אח"כ ביטול היש לאין כו'.

אלקי: רש"י סנהדרין נו, רע"א במשנה ד"ה בכל יום. זהו רע"מ פינחס רכג, א. שיחת ש"פ צו תשלין.

(90) אלקי' שהוא פ"ו: ראה ע"ח שער המוחין ש"כ, פ"א.

(91) ש' אלקי' הוא בחי' המל': ראה זהר בראשית כב, א. אחרי סה, א. תו"ח וארא עה, ב הערה 202.

(92) דאיהו וחיוהי חד ואיהו וגרמוהי חד: ראה ת"ז בהקדמה ג, ב.

(93) קיי"ל לפסק הלכה כר' יוסי: שו"ע אדה"ז הל' ר"ה סתקצ"א, סי"א.

(94) שא' בנוסח . . שמע ישראל: סיום פסוקי מלכיות.

(95) כרי"ו: = כר' יוסי.

(96) דרי"ו: = דר' יוסי.

(97) באי': בהוצאה הקודמת: באים.

(83) ועפ"ז . . שמע ישראל: ראה לעיל ע' תקפו הערה 1 שבעת אמירת הדרוש הפתיחה היתה: ובתורתך כתוב לאמר שמע ישראל.

(84) פלוגתת . . שמע ישראל אם הוא מל' א"ל: ואתחנן ו, ד. ר"ה לב, ב. ראה להבא בסמוך. תר"מ — התוועדיות ח"ג ע' 3 וע' 8. חכ"ז ע' 3. חכ"ט ע' 6.

(85) ר': בהוצאה הקודמת: ור'.

(86) פסוק ראשון דק"ש הוא בחי' יחו"ע: זהר בהקדמה יב, א. בראשית יח, ב.

(87) שכולא קמי' כלא חשיב: ראה זהר בהקדמה יא, ב. הנסמן לעיל בח"א המשך ואלה תולדות יצחק פ"ו.

(88) יהודה הוא מלשון הפעם אודה את הוי": ויצא כט, לה. ראה גם לקו"ת במדבר ו, ג. תר"א ויצא כג, א. ויחי מה, א.

(99) ש' [בהוצאה הקודמת: שם] יוסי בגימ'

ש"ש

קלא • (פא) והנה ע"י בחי' הביטול הישי' שהוא דבר חדש עי"ז נפנה מלך הקדוש בחי' מלכו ש"ע לבקשת הדיוט להיות גילוי בחי' כבוד מל', ואמנם הבקשה הוא ע"י אמרו לפני מל' זכרונות ושופרות, וגם זהו מה שמביאין ראיות מהתו' שצ"ל בחי' מלוכה, וההמשכה הוא ע"י התקיעות והברכות. דמה שביטול הישי' הוא דבר חדש זהו רק בכדי שיפנה המלך מש"ע לבקשות³ ההדיוט, אמנם עצם ענין ההמשכה זהו ע"י התקיעות והברכות דשמ"ע בפסוקי מל' זכרונות ושופרות כו'. ואמנם עדיין צ"ל הלא מל' זכרונות ושופרות אומרי' ביום ר"ה, וכן התקיעות הם ביום⁴ דוקא, וא"כ מאין נמשך המשכות⁵ החיות דליל ר"ה וביום עד שתוקעין תקיעות ומברכים הברכות כו'. כי בער"ה עם חשיכה מסתלק חיות שנה העברה⁶, ומאין העולם וכל אשר בו חי ליל דר"ה ויום ר"ה עד לתקיעות⁷ כו'. אך הענין הוא כי בכ"ד יש בחי' פנימיות וחיצוניות⁸, וכמו שאנו רואי' שבבחי' המעשה שהוא כח היותר חיצוני יש בו ג"כ ב' בחי' פנימיות וחיצוני⁹. עד"מ כח הזריקה שבכח המעשה לבחי' חיצוני¹⁰ יחשב, והראי' לזה שהרי ישנו גם בבהמה שע"י דריסתה ברגל מנתזין צרורות, וכמארו"ל פ"ב דב"ק מ"א היו צרורות מנתזין תחת רגלי, שזהו מתולדות הרגל. ואמנם יש בחי' פנימיות בכח המעשה והוא בחי' הכתיבה והציור, שבכתי' יכולי' לבאר ענין ההשכלה בטוב טעם ודעת, וכענין אותיות מחכימות¹¹, שזהו דוקא ע"י שרואה האותיות כתובי' בדיו על הנייר, ועי"ז מבין ההשכלה בטוב טעם ודעת כו'. או גם בציור איזה דבר יש בו ג"כ השכלה עצומה, עד שיש ציורים שהם נפלאי' מאד לעין הראות כו'. שלגבי בחי' כח

סה"מ תרכ"ז ע' רסה. וש"נ. לקמן בהנחת כ"ק אדמו"ר מהורש"ב ע' תתצד. תר"ם ח"ב ע' תקמא. וש"נ. תרמ"ב ע' תנו. לקו"ש כרך לה ע' 179.

(7) ומאין העולם . . חי . . עד לתקיעות: ראה גם סה"מ תרכ"ז ע' רסה. וש"נ. לקו"ש כרך ט ע' 220 ואילך. כרך יד ע' 277. ובאגרות קודש כ"ק אדמו"ר ז"ע ח"ז ע' עג ואילך.

(8) לתקיעות: בהוצאה הקודמת: התקיעות. (9) בכ"ד יש בחי' פנימיות וחיצוניות: להבא בסמוך ראה גם סה"מ שבהערה 1. תרל"ב ח"ב ע' תקמו ואילך ובהנסמן שם. תרל"ד ס"ע יט ואילך.

(10) אותיות מחכימות: ראה מגדל עוז הלי' אישות פ"ד, ה"ט. הלי' גירושין פ"א, ה"ט. שלי"ה מס' שבועות קצא, ב. מאמרי אדה"ז נביאים ע' רמז. אוה"ת נ"ך כרך ג ע' א'שפט. סה"מ תרל"ח ע' תס. וש"נ.

(1) והנה ע"י בחי' הביטול הישי' מכאן מתחיל מאמר הלמ"ד מהמשך וככה הכולל פרקים פא-פג. התאריך כאן נעתק מהמפתח שנדפס בהוצאה הקודמת.

לפרק זה ראה סה"מ תרכ"ח ע' קעח-קעט. תרל"ג ח"ב ס"ע תקיג: תקטו.

ראה עוד ע"ד המאמר ברשימת המאמרים שבסוף הספר.

(2) אמרו לפני מל' זכרונות ושופרות: ר"ה לד, ב. שם טז, א.

(3) לבקשות: בהוצאה הקודמת: לבקשת. וראה גם לעיל ע' תקצג.

(4) התקיעות הם ביום: ראה שו"ע אדה"ז הלי' ר"ה סתקפ"ח ס"א: ס"ב.

(5) המשכות: בהוצאה הקודמת: המשכת.

(6) בער"ה עם חשיכה מסתלק חיות שנה העברה: ראה אגה"ק ס"ד (קכ, ב. קכא, רע"א). לקרית ר"ה נג, ד, נד, סע"ג. נד, ד.

המעשה הלזה, הכח הזורק איזה דבר ה"ה חיצוני לגמרי. שהגם שבזריקה יש ג"כ בחי' פנימיות, עד"מ הזורק אבן בכלי הקלע שמכוין זריקתו למקום ידוע עד שיפעול רצונו הצריך ונחוץ לו מאד, וכענין זריקת האבנים שזרק דוד על גליות הפלישתים שכיון שיטבעו במצחו¹¹ שע"ז נעשה תשועה לישראל. הנה זהו בחי' פנימיות שבחיצוני, כי גם בחיצוני' דחיצוני' מוכרח להיות קצת פנימיות, כי הפנימיות הוא החיות של הדבר ההיא ובלתי חיות א"א לשו"ד¹² לחיות. אבל בכלל כל ענין הזריקה הוא חיצוני' לגבי כח הציוור, כי דעת לנבון נקל¹³ שבבחי' הציוור יש השכלה יותר גדולה מכמו הכיוון בזריקה כו', וכ"ש בציוור האותיות לצייר בהם השכל. ואם כי ציוור השכל באמת אינו תלוי כלל בעצם ציוור האותיות, שהרי אנו רואי' שיש מי שיכול לצייר האותיות בטוב, ועכ"ז א"י להניח שכל, גם מה ששמע מפי זולתו להניחו בכתב כו', ויש שיכול להוציא ולבאר בכתב השכל בטוב, אמנם אינו יכול לצייר האותיות בטוב. • הענין דבאמת אין אנו מדברי' כלל אם ציוור קלב הכתב נאה א"ל, אלא הדיבור הוא בכלליות כתיבת האותיות איך שהם, שענינם הוא דבר גדול שבהם מלוכש כח השכל, וא"כ כח המעשה הלזה הוא היותר פנימי מכמו כח הזריקה כו'. וכמו שהוא במעשה כן הוא בבחי' הדיבור שיש בו ג"כ בחי' פנימיות ובחי' חיצוני', והוא עד"מ דיבור האדם שמדבר דברי' פשוטי' מעניני העולם ה"ז בחי' חיצוני' הדיבור, אבל כשהוא מדבר דבר שכל הרי באותיות אלו מתלבש השכל באופן היותר נעלה מכמו בכתב יד. שהרי ארו"ל תונא דלבי לא כתבי אינשי¹⁴, שא"א לבאר בכתב תוכן פנימיות נקודת הלב כו', כ"א בדיבור דוקא יכול לפרש ולבאר הכל באורך, ושיהי' בו בחי' פנימיות נקודת הטעם שבענין הזה שמדבר כו'. והי' בחי' פנימיות הדיבור לגבי בחי' הדיבור שמדבר בענינו העולם שאינו נוגע לו כלל, שהוא לבחי' חיצוני' יחשב כו'. וגם יובן ענין פנימיות הדיבור לחיצוני' ע"ד ההפרש בין ר"ח לשאר הימי', שבר"ח מקבל הדיבור מהחכ' כמ"ש מזה בלק"ת¹⁵ בד"ה והי' מדי חדש בחדשו, ובהגהות לשם¹⁶ כו', שכשמקבל מחכ' אז מאיר בו פנימיות, ועי"ז נשתנה עצם בחי' הדיבור להיות ג"כ פנימי. וכמו שהוא בר"ח שהוא רק כלל הכולל למ"ד יום לבד, וכ"ש ר"ה שהוא כלל שכולל כל הי"ב ר"ח¹⁷ עם הימי' שבהם שהוא כלל היותר גדול, ולכן הסתלקות החיות בער"ה הוא בחי' פנימיות החיות, אבל החיצוני' נשאר¹⁸ לצורך קיום העולמות

(15) שבר"ח מקבל הדיבור מהחכ' . . . בלק"ת: ברכה צז, ג.

(16) ובהגהות לשם: ראה גם ד"ה זה באוה"ת בראשית כב, ב ואילך. כו, ב ואילך. ברכה ע' אתתק ואילך. ע' אתתקד. שם כרך ו ע' ב'תקסד ואילך. ע' ב'תקע ואילך. ע' ב'תקעב.

(17) שכולל כל הי"ב ר"ח: ראה לעיל ע' תקצב הערה 58.

(18) הסתלקות החיות . . . החיצוני' נשאר: ראה לעיל הערה 7.

(11) שזרק דוד על גליות . . . שיטבעו במצחו: שמראי יז, מט – ושם: גלית.

(12) לשו"ד: = לשום דבר.

(13) דעת לנבון נקל: לשון הכתוב משלי יד, ו.

(14) תונא דלבי לא כתבי אינשי: ראה

פרש"י רש"י סנהדרין לה, א. סה"מ תרנ"ז ס"ע

מו: המשך תער"ב ח"א ס"ע רפת. ח"ב ס"ע

תתקמח. ח"ג ע' א'שט. ספר השיחות תש"ג ע'

42. תש"ח ע' 196. ובאגרות קודש כ"ק אדמו"ר

זי"ע ח"ד ע' תקיט. ח"י ע' קנה. ח"ד ע' שסד.

שחיותם הוא מבחי' חיצוני' הדיבור. ובר"ה הוא הדין והמשפט על בחי' פנימיות החיות, שהוא בחי' שפע המוחין בבחי' השפעה פנימיות להולדת נשמות מבחי' יחוד פנימי דזו"ג, וע' מזה בסידור¹⁹ בכוונת תקיעת שופר ע"פ כוונת הבעש"ט ז"ל²⁰. וכשנמשך בחי' שפע הפנימי אז מאיר בחי' פנימיות הדיבור כו', משא"כ בער"ה ע"ח²¹ מסתלק בחי' פנימיות שבו ולא נשאר רק חיצוני' לקיום העולמות כו'. וזהו דכתי' בכסא ליום חגיגו²² פי' כסא הוא כס א' (שהגם דכתי' בה' אמנם הה' הוא תמורת אות אלף²³), שבחי' הפנימיות הוא מכוסה ונעלם, וכענין מראשית השנה הוא חסר אלף²⁴, וגם לפי מ"ש בכסה בה', י"ל כס ה' שה"א הוא בחי' מל²⁴ בחי' ה' אחרונה²⁵ מכוסה פנימיותה, כי כל ה' יש לו מילוי עוד ה'²⁶, ובר"ה מכוסה ה' אחת עד שמעוררי' המשכתה ע"י התקיעות והברכות. וזהו תקעו כו' בכס"ה להיות נמשך בחי' ה' בשלימות עם המילוי כו'.

קיצור. הגם כי ע"י ביטול היש מעוררי' שיפנה הממש"ע²⁷, אמנם אז צריכי' לבקש מאתו, והבקשה היא גלה כ' מל' עלינו²⁸ ע"י התקיעות והברכות. ולכאז' עד התקיעות והברכות מאין חי העולם, אך הנה בכ"ד יש פנימיות וחיצוני', והעולם חי מחיצוני', ועיקר הדין דר"ה הוא על הפנימיות שזהו העיקר. וזהו תקעו כו' בכסה כו'.

• **פכ) ולהבין ענין הברכות דר"ה²⁹**, הנה פעם ראשון מלוכה שנו' בתורה הוא קלג בעת קרי"ס כמ"ש ה' ימלוך לעולם ועד³⁰, וזהו שא"א מל' ראו בניך בוקע ים לפני משה³¹ שאז ה' גילוי המלוכה. והגם דכתי' ובמורא גדול זה גילוי שכינה³², שהי' ביצ"מ בחי' גילוי שכינה, הנה זה ה' רק לפי שעה לבד. וגם

19) ובר"ה הוא הדין . . פנימיות החיות . .

בסידור: שער התקיעות רמו, ג.

20) בסידור בכוונת . . כוונת הבעש"ט ז"ל: ד"ה להבין ענין תקיעת שופר (ע"פ כוונת הבעש"ט ז"ל).

21) בכסא ליום חגיגו: תהלים פא, ד. ראה גם סה"מ מלוקט ח"ב ע' קכא [בהוצאה החדשה – ח"א ע' קסג]. וש"נ. תו"ח בשלח רלג, ב. וש"נ.

22) הה' הוא תמורת אות אלף: בסה"מ תרכ"ח ע' קעג ובסה"מ תרל"ג ח"ב ס"ע תקא ואילך מציין למצודת ציון עה"פ, וראה גם רש"י וראב"ע שם. וראה גם תרל"ג ס"ע תקיג ואילך. ד"ה תקעו תשמ"ה. ראה גם רש"י ומצוי"ע על משלי ז, כ.

23) מראשית השנה הוא חסר אלף: עקב יא, יב. ראה ר"ה טו, ב. זהר אד"ו האזינו רצג, סע"ב ואילך. ראב"ע עה"פ. אגה"ק סי"ד.

סה"מ תרמ"ב ע' תנו. וש"נ.

24) שה"א הוא בחי' מל': ראה פרדס שער האותיות שכ"ז, פ"ח.

25) מל' בחי' ה' אחרונה: ראה אגה"ת פ"ד.

26) כל ה' . . מילוי עוד ה': ראה תו"א ח"ש טו, ג-ד. לקו"ת צו יד, ב. שמ"ע צב, ג. מאמרי

אדה"ז תקס"ה ח"א ר"ע יז. תקס"ט ע' נח.

מאמרי אדה"א ויקרא ח"א ע' מ. וש"נ. ע' רצג.

27) הממש"ע = המלך מלכו של עולם.

28) גלה. . עלינו: מוסף ליו"ט וימים נוראים.

29) ולהבין ענין הברכות דר"ה: לפרק זה

ראה סה"מ תרכ"ח ע' קעט. תרל"ג ח"ב ע' תקטז ואילך.

30) ה' ימלוך לעולם ועד: בשלח טו, יח.

31) שא"א מל' ראו בניך בוקע ים לפני

משה: ברכת אמת ואמונה בתפלת ערביית.

32) ובמורא גדול זה גילוי שכינה: תבוא כו,

ח ובספרי שם. הגדה של פסח.

בחי' גילוי שכינה זה הוא בחי' מל' דא"ס³³ שזהו גילוי כלליות, אמנם בקרי"ס שבנ"י הלכו ביבשה בתוך הים³⁴, ונודע כי ים ויבשה שניהם הם בבחי' המל'³⁵ אלא שזהו פנימיות וחיצוני, שהים הוא בחי' פנימיות המל', וארץ הוא בחי' חיצוני המל', ולכן כאשר בנ"י הלכו ביבשה בתוך הים זכו לגילוי האצ"י ע"י בחי' פנימיות המל'. ולכן אמרו אז ה' ימלך לע"י, פי' שיומשך בחי' מלוכה זו היינו בחי' גילוי פנימיות המל' לעולם ועד פי' בבחי' עולם זה שעל הארץ כו', כי ע"י שיאיר בחי' הפנימיות בחיצוני המל' הנק' ארץ ע"י משתנה גם בחי' החיצוני למהות אחר לגמרי כו'. וזהו שמביא ראי' מפסוק זה ועוד תשע פסוקים שמדברי מענין המלוכה, שכ"ז הוא ראי' ברורה שצ"ל בחי' המלוכה. שהרי אלפים שנה קדמה תורה לעולם³⁷, ושם נא' ענין המלוכה א"כ אנו מבקשי דבר הצריך להיות, שהרי גם קודם שנברא העולם הי' נא' כן בתורה, אשר אותה אנו מבקשים שיומשך בחי' גילוי מל'. וזהו גלה כבוד מל', וכמ"ש ה' ימלך לע"י, וכן כל פסוקי התו' ונביאי' וכתובי' כו', וע"י בחי' גילוי מלוכה זו נמשך בחי' פנימיות החיות שנמשך ע"י בחי' פנימיות המל'. ובזה יובן מה שכפל קודם פסוק מל' מל' כל עולם³⁸, ב' פסוקי' שמדברי' בענין הגבורות שלצורך בנין המל'³⁹, שפסוק כבוד מל' יאמרו וגבורתך ידברו⁴⁰ נת"ל שמגבורות דו"א נבנה בחי' בנין המל'⁴¹. ואמנם כשם שבכל פרצוף המל' צ"ל בנינה ע"י בחי' הגבורות כנ"ל⁴², כן לצורך בחי' פנימיות המל' צ"ל ג"כ בחי' גבורות, שזהו מ"ש להודיע בני האדם גבורתו⁴³, כי כדי שיומשך בחי' המלוכה דפנימיות המל' והתגלותה זהו ע"י גבורות. אמנם בחי' גבורה זו הוא בחי' גבורה היותר נעלה הרבה מבחי' הגבורה שלצורך בנינה בבחי' פרצוף, שזהו עדיין בחי' חיצוני לגבי בחי' פנימיות זו כו'. דהנה כתי' לך הוי' הגדולה והגבורה⁴⁴, וארז"ל הגדולה זו מע"ב⁴⁵, והגבורה זה⁴⁶ קרי"ס⁴⁷, ונודע כי

(42) שבכל פרצוף המל' . . . הגבורות כנ"ל: ראה גם הערה שלפניו.

(43) להודיע בני האדם גבורתו: בהוצאה הקודמת: להודיע לבנה"א גבורתו – תהלים קמה, יב.

(44) לך הוי' הגדולה והגבורה: דה"א כט, יא.

(45) הגדולה זו מע"ב: ברכות נח, א.

(46) הגדולה זו מע"ב והגבורה זה קרי"ס: ראה גם סה"מ תרכ"ז ע' קעב. ע' שעב. תרכ"ט ע' לד.

(47) והגבורה זה קרי"ס: באוה"ת תבוא כרך ה ע' ב"סח: ארז"ל פיט דברכות דנ"ח ע"א והגבורה זו יצ"מ או זו קי"ס. בסה"מ תרלי"ה ח"ב ע' שצ: תרמ"ח ע' רכב: ובגמ' הגבורה זו קרי"ס כי קרי"ס הי' ע"י גבורה. ראה ברכות נח, א לפי גירסת מנורת המאור לר"י אבוהב

(33) ובמורא גדול . . . גילוי שכינה . . . מל' דא"ס: ראה גם לעיל פכ"ז. וש"נ.

(34) שבנ"י הלכו ביבשה בתוך הים: בשלח יד, כב. כט, טו, יט.

(35) ים ויבשה שניהם הם בבחי' המל': ראה לקו"ת צו יד, ב. סה"מ תרע"ח ע' תפ. לקמן בהנחות ע' תתקיו. סה"מ תרל"ח ע' יב. וש"נ.

(36) המל': בהוצאה הקודמת: מל'.

(37) אלפים שנה קדמה תורה לעולם: ראה גם לעיל בחי"א ד"ה בראשית ברא פ"א. וש"נ.

(38) מל' מל' כל עולמי: תהלים קמה, יג. (39) הגבורות שלצורך בנין המל': ראה לעיל בחי"א המשך אלה תולדות נח פי"ד. וש"נ.

(40) כבוד מל' יאמרו וגבורתך ידברו: תהלים קמה, יא.

(41) נת"ל שמגבורות דו"א נבנה . . . המל': פע"ב. פע"ט.

קרי"ס בעתיקא תלי⁴⁸ כו'. א"כ בחי' גבורה זו הוא בחי' גבורה דע"ל, ובחי' טוב אי"א מגיבור⁴⁹ שהוא בחי' גבורה דא"א. שענין גבורה זו אינה כמו בחי' הגבורה סתם שהוא בחי' צמצום כו', שאם היות שצמצום הגבורה היא בכדי להיות הגילוי עכ"ז הנה היא בחי' צמצום. אבל בחי' גבורה זו היא בחי' תגבורת החיות⁵⁰, ע"ד שמשון הגבור שנק' כן ע"ש גבורתו⁵¹ הנפלאה שהוא בחי' גילוי כוחותיו המרובי' לפעול מה שהרבה בנ"א גבורי' לא יוכלו לפעול, אך מחמת עוצם בחי' גבורתו הנפלאה מתגלה כוחותיו לפעול דבר הפלא הלזה כו'. או ע"ד גיבור כארי⁵², שענינו לפי שגבורת הארי היא היותר חזק מכל החיות, לכן ממשיכי' ענין היותו גיבור כמו ארי שהוא הגיבור היותר גדול בחיות השדה, שכ"ז הו"ע גילוי כוחותיו העצומי'. אך הנה גבורת שמשון הוא עוד יותר, שהרי הוא שסע את הארי⁵³ בגדול כחו ואומץ לבבו. וכן ענין ואם בגבורות שמונים שנה⁵⁴, שענין גבורות אלו שיחי' האדם יותר מכפי ההרגל, שהרי הרגל חיי האדם אמר תחילה ימי שנותינו בהם שבעי' שנה⁵⁵, ושוב אומר ואם בגבורות שמונים שנה, פ"י שאם האדם ההוא בעל גבורה, שזהו הוראה שנמשך בו הכח והעוז מבחי' היותר גבוה, הנה הוא חי שמונים שנה. או כמו גבורות גשמי⁵⁶ שהם השפעות חיות בתוס' מרובה שלא בערך מכמו בלעדם כו'. ועד"ז יובן ענין בחי' גבורותיו ל' נסתר היינו בחי' גבורות דא"א ודע"י שהם לשון נסתר שאינם בבחי' עלמא דאתגלי⁵⁷ כמו גבורות דו"א כו', הנה לצורך בחי' פנימיות המל' והתגלותה ע"י נמשך מבחי' גבורות הנ"ל. וענין ההעלאת מ"ן לבחי' גבורות אלו ז"ע מה שארז"ל יהודה בן תימא אומר הוי עז כו' וגיבור כארי⁵⁸, וכן ענין איזהו גיבור הכובש את יצור⁵⁹, שהגם שהיצה"ר מסיתו לילך אחרי שרירות לבו הרע מנעוריו כו', עכ"ז יחזק א"ע

שלח ותבוא שם. סה"מ תרל"ג כאן ע' תקטו.

(52) גיבור כארי: נסמן בסמוך הערה 58.

(53) שמשון . . שסע את הארי: ס' שופטים יד, ו.

(54) ואם בגבורות שמונים שנה: תהלים צ,

י. ראה גם מאמרי אדמו"ר הצ"צ הנחות תרי"ד

ע' טז. סה"מ תרכ"ט ע' רכו.

(55) ימי שנותינו בהם שבעי' שנה: התחלת

הכתוב ואם בגבורות.

(56) גבורות גשמי: תענית ב, א. מאמר ד"ה

דור לדור שם.

(57) עלמא דאתגלי: ראה לעיל ע' תקעג

הערה 23.

(58) יהודה בן תימא אומר . . וגיבור כארי:

אבות פ"ה, מ"ב.

(59) איזהו גיבור הכובש את יצור: אבות

פ"ד, מ"א. ראה גם לעיל בחי' המשך ואלה

תולדות יצחק ספ"ו.

(נר ג ח"ד בחג המצות פ"ה אות קמב ע' 307

דבברי רב שילא): הגדולה זו יצי"מ . .

והגבורה זו קרי"ס. ילקוט שמעוני דה"א שם

— רמז תתרפב. אוה"ת מג"א ע' ש. וראה גם

סה"מ תרמ"א ע' תקל.

(48) קרי"ס בעתיקא תלי: ראה זהר בשלח

מח, א. נב, ב.

(49) טוב א"א מגיבור: משלי טז, לב. ראה

גם בסמוך בפנים. אוה"ת שלח ע' תעט. תבוא

שם. נ"ך כרך ב' ע' תשפג. (יהל אור) תהלים

ע' שמא. ע' שצא.

(50) גבורה . . תגבורת החיות: ראה תו"א

נח ט, ג. מאמר ד"ה דור לדור מבי"א אדה"א

(קה"ת תשנ"ב) ע' 18 ואילך. תרכ"ז ס"ע רמט.

ושנ"ג. תרמ"א ע' רלה. לקו"ש כרך ל ע' 108.

ושנ"ג. וראה המשך תרס"ו ע' מז.

(51) שמשון הגבור שנק' כן ע"ש גבורתו:

ראה גם סוטה י, א הובא באוה"ת נ"ך שם.

ולהוציא מכח אה"פ גבורתו הנפלאה שניתן לו להתחזק על יצרו ולהכניעו. ועי"ז ממשיך מבחי' גבורות דא"א כמארז"ל איזהו גיבור הכובש את יצרו שמביאי' ע"ז פסוק⁶⁰ טוב א"א מגיבור. וכן בעת קרי"ס כתי' מה תצעק אלי⁶¹, שע"י הצעקה פנימיות לה' עי"ז המשיך בחי' גבורות להיות קרי"ס, כי ג"פ ע"ב דויסע ויבא ויט⁶² הם גימ' רי"ו⁶³ שהוא כמספר ארי"ו⁶⁴ שם⁶⁵ הגבורה⁶⁶ גיבור כארי. רק שא"ל מה תצעק אלי בעתיקא תלי"ו⁶⁷. והגם כי לכאור' ענין הצעקה הוא היפך הגבורה, אך זה נגד הלוחם עם שכמותו. ואמנם הצעקה לאלקות ז"ע בחי' גילוי כוחותיו⁶⁸ היותר פנימיים, שא"א לבאר בדיבור כ"א בבחי' צעקה פנימיות בקול פשוט דוקא, שזה מורה על עצם פנימיות נקודת לבבו שלמעלה מכמו שאפשר לבאר בדיבור, ועי"ז נ"נ⁶⁹ מבחי' גבורה דע"י כו'.

קיצור. פ"ר⁷⁰ מלוכה נז' בקרי"ס גילוי בחי' פנימיות המל'. וזהו פסוק להודיע לבנה"א גבורותיו בחי' גבורות עליונות בשביל פנימיות המל'. ופי' גבורה זו היא תגבורת החיות. ולהגיע לזה הוא ע"י איזהו גיבור הכובש את יצרו כו'.

(פג) **ובמה**⁷¹ בשופר⁷², כי הנה לבד מה שהתקיעה בשופר מורה על בחי' הצעקה פנימיות כמ"ש לעיל⁷³, הנה מעלת התקיעה מה שהיא בחי' המעשה בפו"מ • ולא כמו צעקה שהיא בקול. וזהו אמרו לפני מלך, פי' קלה שבכדי שבחי' האמירה דמל' הנ"ל תהי' בבחי' לפני, זהו ע"י אמירת פסוקי מל', שהוא שמביאי' ראי' על המלוכה מתורה שקדמה לעולם⁷⁴. וגם זכרונות הוא בכדי שיזכור עלינו, שלפי שלגבי אוא"ס ב"ה אינו תופס מקום כלל, לכן אנו מזכירי' לפניו ענין מ"ש בתו' זכרון על כלליות כמו ויזכור אלקי' את נח⁷⁵ כו', וכן נבביאי', וכתובי', ואי לזאת יזכור עלינו ג"כ. אך הנה כ"ז הוא בדיבור, ולכן אמר ובמה בשופר, שעיקר ענין ההמשכה הוא ע"י בחי' המעשה דוקא. כי עיקר

60) שמביאי' ע"ז פסוק: אבות שם.

61) מה תצעק אלי: בשלח יד, טו.

62) ג"פ ע"ב דויסע ויבא ויט: בשלח יד, יט.

כ. כא. ראה גם רש"י סוכה מה, א במשנה ד"ה אני והו.

63) ג"פ ע"ב . . גימ' רי"ו: ראה תולעת

יעקב סדר תפלת ר"ה. פע"ח שער הסליחות שי"ב, פ"ג.

64) רי"ו שהוא כמספר ארי': ראה מאורי

אור מערכת אריה אות קא.

65) רי"ו שהוא כמספר . . שם הגבורה:

ראה ת"ז תכ"ב סז, ב. סה"מ תר"ם ח"א ע' רלט. וש"נ.

66) כמספר ארי' . . הגבורה: ראה פי'

הראב"ד לס"י פ"א, מ"ב. שער מאמרי רשב"י

תרומה קלט, ה. מאורי אור שם. מאמרי

אדה"א דברים ח"ג ע' אל. וש"נ. שער האמונה

עב, א הערה 5.

67) מה תצעק אלי בעתיקא תלי': זהר

בשלח מה, א, נב, ב.

68) כוחותיו: בהוצאה הקודמת: כחות.

69) ועי"ז: = ועל ידי זה נמשך.

70) פ"ר: = פעם ראשון.

71) ובמה בשופר: לפרק זה ראה סה"מ

תרל"ג ח"ב ע' תקטו ואילך.

72) שהתקיעה בשופר . . הצעקה פנימיות

.. לעיל: פ"ע.

73) ויזכור אלקי' את נח: נח, א.

הדין והמשפט הוא על בחי' הדיבור, היינו בחי' פנימיות הדיבור כנ"ל⁷⁴, ונודע כי אין החבוש מתיר⁷⁵ עצמו⁷⁶, לכן צ"ל מעשה⁷⁵ דוקא. וגם כי עשי' לעילא⁷⁷, שז"ע מעשה גדול כמ"ש במ"א⁷⁸. ולכן מבטלין ת"ת מפני מצוה שאפשר⁷⁹ לעשותה ע"י אחרים⁸⁰, כי אורייתא מחכ' נפקת⁸¹, אבל תרי"ג מצות דאורייתא⁸² וז' דרבנן⁸³ הם תר"ך⁸⁴ ע"א⁸⁵.

ועי"ל דהנה בשבת כתי' כי בו שבת⁸⁶, והיינו כי שבת מבחי' הדיבור דע"מ, ומקשי' מדוע איסור מלאכה דשבת בעשי' דוקא הלא ענין השביתה הי' מהדיבור⁸⁷. והתירוץ הוא שדיבורו של הקב"ה חשיב מעשה⁸⁸, לכן הגם כי שבת מהדיבור צ"ל השביתה למטה מעשי'. וא"כ ע"י בחי' המעשה עי"ז ממשיכי' בחי' דיבורו של הקב"ה כו', וז"ע ובמה בשופר היינו במעשה התקיעות. ומ"מ צ"ל ג"כ פסוקי שופרות, כי זהו בחי' פנימיות וחיצוניות, שמעשה היא בחי' חיצוני' לגבי הדיבור שנק' פנימיות לגבי המעשה, ומ"מ מעשה גדול לפי שעשי' לעילא כו'. וז"ע התקיעות תקיעה ראשונה⁸⁹ היא בחי' צעקה בקול פשוט העלאה מלמטלמ"ע, מן המיצר קראתי⁹⁰, ועי"ז נמשך מלמעלמ"ט בחי' אברהם⁸⁹ אתקין לכורסי⁹¹, ושברי⁹² יצחק⁹³ בחי' גבורות⁹⁴, אלא שצריכי' לפרר אותם ע"ד מי ימלל גבורת ה'⁹⁵,

74) עיקר הדין והמשפט . . פנימיות הדיבור כנ"ל: פפ"א.

75) עיקר הדין . . הדיבור . . אין החבוש מתיר עצמו . . מעשה: ראה מאמרי אדה"ז תקס"ה ח"ב ע' תתצג בשם הה"מ.

76) אין החבוש מתיר עצמו: ברכות ה, ב.
77) עשי' לעילא: ראה זהר בהר קה, ב.
וירא קטו, א. ביאורו בהר פב, סע"ב ואילך.
מאמרי אדה"ז תקס"ב ח"ב ע' תעא ואילך.
אוה"ת ואתחנן ע' ער ואילך. סה"מ תרפ"ב (הוצאת תש"ע) ע' קצג. וש"נ.

78) מעשה גדול כמ"ש במ"א: ראה לעיל פט"ו. וש"נ.

79) שאפשר: בהוצאה הקודמת: שא"א.
80) מבטלין ת"ת . . ע"י אחרים: מו"ק ט, ב.
רמב"ם הל' ת"ת פ"ג, ה"ד. הל' ת"ת לאדה"ז פ"ד, ס"ג-ד. וראה תו"א מג"א ז, א. שערי אורה ע' נד.

81) אורייתא מחכ' נפקת: זהר בשלח סב, א. יתרו פה, א. רע"מ משפטים קכא, א. קדושים פא, א. חוקת קפב, א. ואתחנן רסא, א.
82) תרי"ג מצות דאורייתא: ראה לעיל ע' תח הערה 39.

83) וז' דרבנן: ראה שם הערה 40.

84) תר"ך: ראה שם הערה 41.

85) תר"ך ע"א: ראה ע' תש הערה 50.

86) כי בו שבת: בראשית ב, ג.

87) ומקשי' . . איסור . . בעשי' . . מהדיבור: ראה גם אוה"ת יתרו כרך ז ע' ב'תשב; ברכה כרך ו ע' ב'תקפג בשם הפנים יפות ס"פ יתרו.
88) שדיבורו של הקב"ה חשיב מעשה: נסמן לעיל פל"ו.

89) תקיעה ראשונה . . אברהם: זהר אמור צט, ב. רע"מ פינחס רל, סע"ב. תוספת שח, ב.
90) מן המיצר קראתי: תהלים קיח, ה.
91) אברהם אתקין לכורסי: זהר אמור צט, ב ובמקדש מלך שם.

92) אברהם . . ושברי' יצחק . . תרועה יעקב: ראה גם לקמן בהנחות כ"ק אדמו"ר מהורש"ב ע' תתצד. וש"נ.

93) ושברי' יצחק: ראה זהר רע"מ פינחס רל, סע"ב. רלב, א. תוספת שח, ב.

94) ושברי' . . בחי' גבורות: מא"א מערכת שבר אות יג.

95) מי ימלל גבורת [בהוצאה הקודמת: גבורות] ה': תהלים קו, ב. וראה גם זהר תולדות קלה, א.

תרועה⁹⁶ יעקב⁹² התעוררות ר"ר, תקיעה אחרונה היא בחי' המשכה מה שענני במרחב י"ה⁹⁷ כו'. והנה כ"ז הוא גם במי שלא חטא מעולם צריך ג"כ להמשיך חיות חדש בר"ה, אבל מי שחטא והעביר על הדרך ע"ז נא' שובה ישראל עד ה' אלקיך⁹⁸. כי הנה ג"פ ובכן שאומרי' בשמ"ע⁹⁹ דר"ה¹⁰⁰ איתא בזהר בשלח דנ"ב ע"א תלת ובכן לקבל¹⁰¹ הני תלת, היינו ג"פ דויסע ויבא ויט¹⁰², אשר ג"פ אלו הם הקדמה לקרי"ס, שקרי"ס הוא הקדמה למ"ת¹⁰² כמ"ש מזה במ"א. ולכן בר"ה גם מי שהוא צ"ג צריך ג"כ לאמור ג"פ ובכן שכ"א עולה ע"ב¹⁰³, והיינו מה שר"ה הוא המשכת החיות כללי ע"פ דרכי התו' כו'. אך מי שחטא והעביר על הדרך כו', לזה תקנו ובכן הד¹⁰⁴ והיינו כמ"ש ובכן אבוא אל המלך אשר לא כדת¹⁰⁵, פ"י אם היות שעבר על דרכי התו', עכ"ז ע"י תשובה מעומקא דליבא, מ"מ אבוא אל המלך מש"ע גם אפי' • לא כדת התו', כי אין לך דבר שעומד בפני התשו¹⁰⁶. ומ"ש ב"פרי' שיש דברי' שתשו' אינו מועיל¹⁰⁷, זהו תשו' תתאה אבל תשו' עילאה¹⁰⁸ מועיל¹⁰⁹. וזהו שובה ישראל עד ה' אלקי', כי הנה ה' ואלקי' הם פנימיות וחיצוני' כמ"ש שמש ומגן ה' אלקי¹¹⁰ שנמשל ש' אלקי' למגן שהוא בחי' חיצוני' כו', וזהו שובה ישראל עד ה' אלקיך, שהתשו' יגיע כ"כ עד שבחיצוני' דש' אלקי' שהוא המחי' ומהוה העולם יומשך בחי' ש' הוי'. והיינו ע"י ממעמקי' קראתיך¹¹¹ שפי' הפשוט ממעמקי' מתוך תוך עומק נקודת לב האדם כו', ועי"ז מתעורר בחי' עומק רום, ומשם קראתיך להיות הוי' גם בחיות חיצוני' המהוה העולם כו'. ושוב אומר

קלו

- 96 תרועה יעקב: ראה זהר רע"מ פינחס רל, סע"ב. רלב, א.
- 97 שענני במרחב י"ה: המשך הכתוב מן המיצר קראתי – תהלים קיח, ה.
- 98 שובה ישראל עד ה' אלקיך: הושע יד, ב.
- 99 ג"פ ובכן שאומרי' בשמ"ע דר"ה: ראה גם הנחת כ"ק אדמו"ר מהורש"ב הנ"ל.
- 100 בשמ"ע דר"ה: ראה גם לעיל התחלת פפ"א. מאמרי אדה"ז תקס"ה ח"ב ע' תתפא. אוה"ת ר"ה ע' ארצה וע' ארצו. תהלים כרך ג ע' אשכב. ביאה"ז להצ"צ כרך א ע' קטז. סה"מ תר"ם ח"ב ע' תקמה. וש"נ.
- 101 לקבל: בזהר: לקבלי.
- 102 שקרי"ס הוא הקדמה למ"ת: ראה גם לעיל בח"א ע' קצב. וש"נ.
- 103 ג"פ ובכן שכ"א עולה ע"ב: דבכ"ז עולה ע"ב – הנחה הנ"ל שם. לקמן רפפ"ד.
- 104 לזה תקנו ובכן הד': ראה גם בהנחה הנ"ל שם.
- 105 ובכן אבוא אל המלך אשר לא כדת: אסתר ד, טז.
- 106 אין לך דבר שעומד בפני התשו': ראה תניא פכ"ה. אגה"ת רפ"ד וברשימות כ"ק אדמו"ר זי"ע לשם. פיה"מ להרמב"ם אבות פ"ג, מ"א. לקו"ש כרך ו ע' 66 הערה 54.
- 107 בספרי' שיש דברי' שתשו' אינו מועיל: ראה אגה"ת פ"ד: בזה"ק בקצת מקומות, וברשימות הנ"ל מכ"ק אדמו"ר זי"ע מציינ לזח"א ריט, ב. ועייג"כ זח"א סב, א והגירסא ברי"ח דלהלן [ש' הקדושה פי"ז] וזח"ב ריד, ב. וראה גם סה"מ תר"ם ח"ב ע' תתקכג.
- 108 תשו' עילאה: זהר רע"מ נשא ככג, א.
- 109 זהו תשו' תתאה אבל תשו' עילאה מועיל: ראשית חכמה שער הקדושה פי"ז (קרוב לתחלתו ד"ה עוד בזהר – רד, א). אגה"ת שם.
- 110 שמש ומגן ה' אלקי': תהלים פד, יב.
- 111 ממעמקי' קראתיך: תהלים קל, א.

קחו עמכם דברי' ושובו אל ה'¹¹², ולא אמר ה' אלקיך כי קאי על ה' אלקיך שא' תחילה כו'.

קיצור. ובמה בשופר, מעשה דוקא. וגם איסור מלאכה בשבת, לפי שדיבורו של הקב"ה חשיב מעשה, א"כ ע"י מעשה נמשך דיבורו של הקב"ה כו'. תשר"ת. מן המיצר. ג"פ ובכן זהו כמו ג"פ ויסע ויבא ויט, מעלת הצדיקי' אבל בעת"ש, ובכן אבוא אל המלך אשר לא כדת. וזהו שובה ישראל עד שש' הוי' בחי' פנימי' יהי' בבחי' אלקי' הוא בחי' חיצוני' ש' אלקי' דע"מ כו'.

שמע"צ

(פד) **והנה** ע"י בחי' הצעקה פנימיות' מעומקא דלכא בחי' ממעמקים הנ"ל² בחי' ובכן הד' שעולה ע"כ³, היינו בחי' ש' ע"כ⁴ הכולל כל הג"פ ויסע ויבא ויט⁵, שכ"א הוא ע"ב אותיות לבד, שבין כולם הוא מספר רי"י שם הגבורה' גימ' ארי⁸, והיינו בחי' גבורה דע"י שמלובש במו"ס⁹. ואמנם ש' ע"ב הכולל אותם י"ל שזהו בחי' חסד דע"י שהוא כלל, שכמו באצ"י חסד הוא יומא דאזיל עם כולא יומי¹⁰ כן י"ל בעי"ג^כ, או עוד גבוה יותר והיינו אבחי¹¹ ג"ר דע"י. וז"ע ויעבור שיש בו אותיות ע"ב ואותיות רי"י¹², והיינו שכדי שימושך י"ג מדה"ר צ"ל תחילה רי"י שהם ג"פ ע"ב אותיות הנ"ל וש' ע"ב בפ"ע והיינו ש' ע"ב הכוללם, ועי"ז

(112) קחו עמכם דברי' ושובו אל ה': הושע יד, ג.

ד"ה אני והו'.

(6) ע"ב . . . הג"פ . . . מספר רי"י: ראה תולעת יעקב סדר תפלת ר"ה. פע"ח שער הסליחות שי"ב, פ"ג.

(7) רי"י שם הגבורה: ראה ת"ז תכ"ב סז, ב. סה"מ תר"ם ח"א ע' רלט. ושי"נ.

(8) רי"י שם הגבורה גימ' ארי: ראה גם לעיל ספ"ב. ושי"נ.

(9) גבורה דע"י שמלובש במו"ס: ראה ע"ח שער א"א שי"ג, פ"ז. רמ"ז ר"פ פינחס.

(10) חסד הוא יומא דאזיל עם כולא יומין: ראה גם לקמן בהנחות כ"ק אדמו"ר מהורש"ב ע' תתפד. ושי"נ.

(11) אבחי: בהוצאה הקודמת: מבחי'.
(12) ויעבור שיש בו אותיות ע"ב ואותיות רי"י: ראה פע"ח שער הסליחות שי"ב, רפ"א ואילך. לקמן בהנחות כ"ק אדמו"ר מהורש"ב ע' תתצו. ושי"נ.

(1) והנה ע"י בחי' הצעקה פנימיות: מכאן מתחיל מאמר הל"א מהמשך וככה הכולל פרק אחד פפ"ד.

התאריך כאן נעתק מהמפתח שנדפס בהוצאה הקודמת. ושם בשוה"ג כתב כ"ק אדמו"ר זי"ע: דרוש דחה"ס נסדר, ע"י אדמו"ר מהרש"ע, לקמן פצ"ט.

ראה עוד ע"ד המאמר ברשימת המאמרים שבסוף הספר.

(2) ממעמקים הנ"ל: בפרק שלפנ"ז.

(3) ובכן הד' שעולה ע"ב: „דבכ"ן עולה ע"ב" – ראה לקמן בהנחות כ"ק אדמו"ר מהורש"ב ע' תתצג.

(4) ש' ע"ב: נסמן לעיל ספט"ז.

(5) ע"ב . . . הג"פ ויסע ויבא ויט: בשלח יד, יט. כ. כא. ראה גם רש"י סוכה מה, א במשנה

נמשך מחילת העוונות להיות נושא עון ועובר על פשע¹³. וכמו"כ הוא בענין הצעקה הנ"ל, אשר ע"י יבוא אל המלך אשר לא כדת¹⁴, הוא ג"כ כן שנמשך ש' ע"ב דכלליות ור"ן בפרטיות, להיות נמשך ש' הוי' מחדש בבחי' הפנימיות עד שיאיר החיצוני כו', שז"ע הוי' אלקיד כנ"ל¹⁵. ואמנם עדיין צ"ל מה"ע ש' ע"ב למחילת וסליחת עוונות הלא ש' ע"ב הוא בחכ¹⁶, וענין המחילה והסליחה הוא כשנמשך מלמעלה מן החכ' דוקא, שהרי ע"פ החכ' היא אם בחוקתי תלכו¹⁷ ונתתי גשמיכם¹⁸ כו' וא"ל תשמעו¹⁹ כו'. אך הענין הוא דעם היות שההמשכה להיות נמשך שיהי' נושא עון ועובר על פשע זהו מבחי' אוא"ס שלמעלה מהחכ' ששם אם צדקת²⁰, מ"מ צ"ל נמשך ע"י החכ' מב' טעמים, הא' בכדי שיגיע השפע בבחי' הפנימיות • שזהו עיקר המכוון. ב' בכדי שגם בחי' גבוה כזו שאם צדקת כו', מ"מ קלז יהי' כבקשת משה ונפלינו אני ועמך²¹ כמ"ש מזה בלק"ת בד"ה מצה זו²².

ולהבין כ"ז צ"ל שרש ענין הסוכה וד"מ שבלולב²³, ושמע"צ שאח"כ ושמחת תו' מה שהתו' היא שמחה, שלכאו' אינו מובן כלל ענין שמחת התו' מה"ע השמחה והריקוד, ומפני מה היא שמחה. ולמה אין עושין ש"ת בשבועות²⁴ שהוא יום מ"ת²⁵ שניתנה בקולות וברקי²⁶ כו'. ואם נא' שעיקר השמחה היא על לוחות אחרונות שניתנו ביוהכ"פ²⁷ שהרי על לוחות הראשונים אינו שייך שמחה, א"כ ה"צ להיות השמחה ביוהכ"פ. ואם מפני שארז"ל אין שמחה אלא בבשר²⁸ ויוהכ"פ הוא יום ענות נפשינו²⁹ כו', ג"ז לא תברא שהי' באפשר לקבוע יום השמחה למחרת יוהכ"פ³⁰ יום שירד משה מן ההר³¹. אך הנה כ"ז יובן בהקדם

(25) בשבועות שהוא יום מ"ת: ראה גם לעיל פ"פ. וש"נ.

(26) מ"ת שניתנה בקולות וברקי: יתרו יט, טז.

(27) לוחות אחרונות שניתנו ביוהכ"פ: ראה לעיל ע' תקמז הערה 75.

(28) אין שמחה אלא בבשר: פסחים קט, א. שו"ע אדה"ז הל' יו"ט סתקכ"ט, ס"ז.

(29) ויוהכ"פ הוא יום ענות נפשינו: אחרי טז, כט. לא. אמור כג, כז. כט. לב.

(30) באפשר לקבוע יום השמחה למחרת יוהכ"פ: ראה גם סה"מ תרל"ט שם. תרמ"ח ע' קעט. סה"מ מלוטק הנ"ל ע' שסד [בהוצאה החדשה — ע' רטז]. וש"נ. מאמרי אדה"ז תקע"ב ע' לט.

(31) יוהכ"פ יום שירד משה מן ההר: ראה פדר"א פמ"י. תנחומא תשא לא. רש"י יתרו יח, יג. הוספות לשו"ע אדה"ז חאוי"ת הערות לר' נחמ"י מדובראוונא רסתקפ"א.

(13) נושא עון ועובר על פשע: מיכה ז, יח.

(14) יבוא . . . לא כדת: ע"פ אסתר ד, טז.

(15) שז"ע הוי' אלקיד כנ"ל: בפרק שלפנ"ז.

(16) ש' ע"ב הוא בחכ: נסמן לעיל פ"א.

(17) אם בחוקתי תלכו: בחוקתי כו', ג.

(18) ונתתי גשמיכם: שם פסוק ד.

(19) וא"ל תשמעו: שם פסוק יד.

(20) אם צדקת: איוב לה, ז.

(21) ונפלינו אני ועמך: תשא לג, טז.

(22) ונפלינו . . . בלק"ת בד"ה מצה זו: צו יב, סע"ג.

(23) וד"מ שבלולב: סוכה לא, א. מנחות כו, א.

(24) ולמה אין עושין ש"ת בשבועות: ראה גם מאמרי אדה"ז תקע"ב ע' ל. ע' לט. מאמרי אדה"א דברים ח"ד ע' ארפג. סה"מ תרל"ט ח"א ע' פא. תרמ"ח ע' קעז. תרפ"ה ע' מב. סה"מ מלוטק ח"א ע' שסג [בהוצאה החדשה — ח"א ע' רטז]. וש"נ. לקו"ש ח"א ע' 116.

מ"ש ולקחתם לכם ביום הראשון פרי עץ הדר³² כו', וכת' ביום השמיני עצרת תהי' לכם³³. שיש פרטי מצות דכתי' בהם לכם, משא"כ בכל התרי"ג מצות. וע' במד"ר בא פט"ו³⁴ ע"פ החדש הזה לכם³⁵ דרש מפסוק יהיו לך לבדך ואין לזרי' אתך (משלי ה'³⁶), כל הפרטי מצות דכתי' בהם לכם, וכלליות עשיית המצות דכתי' בה ג"כ לכם, וחשיב שם פרטי הנ"ל. וע' בד"ה החדש הזה לכם³⁷, בענין שע"י לכם זה דהחדש הזה לכם תזכו לכל בחי' לכם. והענין דהנה סכך הסוכה הוא נעשה מענן הקטורת דיוהכ"פ³⁸, וכמו שע"י איד³⁹ יעלה⁴⁰ כו', כ"ה מענן הקטורת נעשי' עננים להמטיר מטר כמ"ש ואיד³⁹ יעלה⁴⁰ כו', כ"ה מענן הקטורת שמקטירי' בהיכל קדש הקדשי⁴¹ ע"ז נעשה עננים, הוא כדוגמת בחי' ענני הכבוד שהוא הסוכות⁴² אשר השבתי את בני' בצאתם ממצרי'. והסוכה דעכשיו הוא למען ידעו דורותיכם כי בסכות הושבתי⁴³ כו', וצ"ל מהו למען ידעו כו'. וי"ל ג"כ שבשמע"צ מתחילי' לומר מוריד הגשם⁴⁴, שי"ל שזהו הגשם שנמשך מעננים אלו דסכך הסוכה הנעשה מענן הקטורת הנ"ל. ובין גשם הזה ובין סכך הסוכה יש ב' דברי', האחד הוא בחי' ולקחתם לכם ביום הראשון ד"מ שבלולב. וביום ב' דסוכות מתחיל ענין ניסוך המי⁴⁵, שהיו שואבי' מים בששון מאד⁴⁶, וחסידי' ואנשי מעשה היו מרקדי' לפניהם באבוקות של אור שבידיהם⁴⁷. ותחילה נבין ענין ד"מ שבלולב ולמה ד' מינים אלו דוקא, ומה ענינים ברוחניות ופעולתם בכלל שבאים לרצות על המים⁴⁸ כנודע. הנה איתא במ"ח שענין כוונת נענועים

(41) מענן הקטורת שמקטירי' בהיכל קדש הקדשי: אחרי טז, יב"ג.

(42) ענני הכבוד שהוא הסוכות: ראה שו"ע אדה"ז הל' סוכה סתר"ה.

(43) השבתי. . למען ידעו דורותיכם כי בסכות הושבתי: אמור כג, מג. בהוצאה הקודמת: הושבתי. . הושבתי.

(44) שבשמע"צ מתחילי' לומר מוריד הגשם: משנה ריש תענית. שו"ע אדה"ז הל' תפלה ר"ס קיד.

(45) ב' דסוכות מתחיל ענין ניסוך המי': תענית ג, א ורש"י ד"ה אלא ר' יהושע היא. וכ"ה גם לקמן פצ"ז. ראה בהערה שם.

(46) שהיו שואבי' מים בששון מאד: כמבואר במסכת סוכה ספ"ד ורפ"ה – לקו"ת סוכות עט, ד.

(47) וחסידי' ואנשי מעשה. . שבידיהם: סוכה נא, סע"א ואילך במשנה.

(48) ד' מינים. . לרצות על המים: תענית ב, ב.

(32) ולקחתם לכם ביום הראשון פרי עץ הדר: אמור כג, מ.

(33) ביום השמיני עצרת תהי' לכם: פינחס כט, לה. ולהעיר שפסוק זה לא הובא במדרש דבסמוך. ראה גם לעיל בחא"ע ע' קעט וע' קפ. וש"נ.

(34) במד"ר בא פט"ו: סכ"ג. ראה לקמן ספ"ד. לקו"ש כרך ב ע' 443 הערה 3.

(35) החדש הזה לכם: בא יב, ב.

(36) יהיו לך לבדך ואין לזרי' אתך (משלי ה': פסוק יז).

(37) בד"ה החדש הזה לכם: אה"ת בא כרך ח ע' ביתקנין.

(38) סכך הסוכה הוא נעשה מענן הקטורת דיוהכ"פ: ראה לקמן ספצ"ג. פצ"ז. פק"ג. עטרת ראש ע' כט. לו, סע"א ואילך. מאמרי אדה"א דברים ח"ד ע' א'רמד. סה"מ תש"ט ע' סט. סה"מ מלוקט ח"ב ע' קכא [בהוצאה החדשה – ח"א ע' קסג]. וש"נ.

(39) איד: ראה לעיל ע' תקנד הערה 43.

(40) ואיד יעלה: בראשית ב, ו.

דלולב בדרך קצרה, שהוא להמשיך דעת לנוק' דז"א העומדת בחזה דז"א⁴⁹. ובכדי להבין זה צ"ל שרש ענין הדעת, הנה כתי' דע את אלקי אביך ועבדהו בלב שלם⁵⁰, מובן שענין שלימות העבודה זהו ע"י הדעת דוקא. וזהו שנצטוינו וידעת היום והשבת אל לבבך • כי הוי' הוא האלקי⁵¹ כו' אין עוד, ולכא' מה"ע קלח בחי' הדעת להשבת הלב ונתינת הטעם כי ה' הוא האלקי'. אך הענין הוא דבכדי שיהי' שלימות העבודה זהו ע"י הדעת דוקא, כי כל עיקר ענין העבודה בקיום התומ"צ שז"ע עבודה, כמ"ש לעבדה ולשמרה⁵² לעבדה זו רמ"ח מ"ע ולשמרה זו שס"ה ל"ת⁵³, ונת' מזה לעיל באורך שמצ"ל'ת זו עיקר העבודה ולא מ"ע⁵⁴ לבד כו'. וכתי' ועבדתם את ה' אלקיכ⁵⁵, תחת אשר לא עבדת את ה' אלקי⁵⁶ כו', ולכא' צ"ל מהו שא' אצל עבודה ל' ה' אלקי', ולא אמר ש' הוי' לבד או ש' אלקי' לבד, אפי' בס' הראשונים כמ"ש ועבדתם את ה' אלקי' שזהו בס' שמות (כי במ"ת⁵⁷ נא' על הרוב ה' אלקיכם כי מש"ת משה מפי עצמו, וברוה"ק כמ"ש התוס'⁵⁸). אך הענין יובן ע"פ משנת"ל דעיקר ענין נתינת המצות לא ניתנו אלא לצרף בהם את הבריות⁵⁹, שנת' לעיל⁶⁰ ובד"ה מי' רבי' שקאי על נה"ב שנק' בריות⁶¹. ולזה א' והשבת אל לבבך שיש ב' לבבות באדם היינו לב חכם לימינו⁶² הוא היצ"ט, ולב כסיל לשמאלו⁶³ זהו היצה"ר כו', והוא בכלל בחי' נה"א ונה"ב⁶⁴, ובכדי לאחד ב' הלבבות זהו ע"י הדעת כמשי"ת אי"ה. ונתינת הטעם ע"ז הוא כי הוי' הוא האלקי' שכולא חד⁶⁵, ושרש נה"א ונה"ב הם מב' שמות אלו כמ"ש

(58) מש"ת משה מפי עצמו . . התוס': ראה מגילה לא, ב ותוד"ה משה. זהר ואתחנן רסא, א ובמקדש מלך ואור החמה שם. תר"ח יתרו רסד, א. מאמרי אדה"א שמות ח"ב ע' שלא. סה"מ תרל"ח ע' שלח ואילך. לקרי"ש כרך יט ע' 9 ואילך. וש"נ. כרך לו ע' 42. וש"נ.

(59) המצות לא ניתנו אלא לצרף בהם את הבריות: נסמן לעיל פי"ד.

(60) שנת' לעיל: פי"ד (ע' תטז).

(61) ובד"ה מי' רבי' שקאי על נה"ב שנק'

בריות: תרל"י. ראה שם פק"י. פקכ"ב.

(62) לב חכם לימינו: קהלת י, ב.

(63) ולב כסיל לשמאלו: קהלת שם.

(64) היצ"ט . . היצה"ר . . בכלל . . נה"א

ונה"ב: ראה גם תר"א מקץ לח, ב. מאמרי

אדה"א בראשית ע' שסג ואילך. לעיל פ"ס.

סה"מ תרל"א ח"א ע' רצד – לקמן רפקי"ט:

והן שרש ב' יצרי"ן יצ"ט ויצה"ר.

(65) כי הוי' הוא האלקי' שכולא חד: ואתחנן

ד, לט. ראה זהר בהקדמה יב, א. הנסמן לעיל

בחי"א המשך אלה תולדות נח פי"ח.

(49) במ"ח . . להמשיך דעת . . בחזה דז"א: מסכת ימי מצוה וסוכה פ"ה, מ"ג. ראה גם לקמן רפפ"ז. ראה גם לעיל בחי"א המשך וישב יעקב פ"ז: בפע"ח – ראה שם שער הלולב שכ"ט, פ"א-פ"ג. סה"מ תר"ם ח"ב ע' תקעח ואילך. וש"נ. תרמ"א ע' קא. וש"נ.

(50) דע את אלקי אביך ועבדהו בלב שלם: דהי"א כח, ט.

(51) וידעת היום והשבת . . הוא האלקי':

ואתחנן ד, לט.

(52) לעבדה ולשמרה: בראשית ב, טו.

(53) לעבדה זו רמ"ח . . שס"ה ל"ת: נסמן

לעיל ספי"ח.

(54) שמצ"ל'ת זו עיקר העבודה ולא מ"ע:

ראה לעיל פט"ו.

(55) ועבדתם את ה' אלקיכ': משפטים כג,

כה.

(56) תחת אשר לא עבדת את ה' אלקי':

בהוצאה הקודמת: אלקיך. תבוא כח, מז.

(57) במ"ת: בהוצאה הקודמת: במש"ת =

במשנה תורה.

בזהר ע"פ וייצר ה' אלקי' תרין יצירין⁶⁶, ששרשם מב' שמות אלו, שהנה"א שרשו מש' הוי', ונה"ב שרשו מש' אלקי'. ומאחר שה' הוא האלקי' כולא חד ממש, א"כ צריכי' להיות ב' הלבבות הנ"ל ג"כ חד. שהרי גם הסתת היצה"ר ג"כ אינו אלא בשביל שלא ישמע לו כו', וכמ"ש בזהר שזהו כמשל הזונה⁶⁷ עם בן המלך כו', וכ"ז הוא ע"י הדעת כו', שע"י מובן ענין זה. וזהו שעל הרוב במקום שנזכר עבודה נז' ב' שמות דה' ואלקי', הגם שעיקר עבודה הוא בש' אלקי'⁶⁸ שז"ע עובד אלקי'⁶⁹ כו', עכ"ז מאחר שהעבודה היא ע"י הדעת ועי"ז והשבות אל לבבך לחברם, מפני כי הוי' הוא האלקי' שרש שניהם כו', לכן במקום שנז' עבודה אמר ב' שמות אלו כו'.

קיצור. שענין הסוכה וד"מ שבלולב ושבה"ש ושמע"צ וש"ת זהו הכל אחר יוהכ"פ בחי' סליחות העוונות וענן הקטורות⁷⁰ כו'. ותחילה יובן ענין הדעת הנמשך ע"י ד"מ שבלולב, דע כו' ועבדתם, וידעת והשבות. ה' אלקי'⁵⁶ שורש היצ"ט ויצה"ר, וע"י הדעת כי ה' הוא האלקי', עי"ז והשבות אל לבבך לחבר בחי' לב חכם ולב כסיל כו'.

שמח"ת

(פה) **ואמנם** עדיין צ"ל מהו ענין לבחי' הדעת¹ שע"י דוקא יתחבר הנה"א והנה"ב. הלא כל ענין המצות שהן בכדי לצרף את הבריות² אינם בבחי' הדעת, שהרי מ"ע ומל"ת הם חו"ג³ ושרשן הם י"ה וי"ה, שס"ה ל"ת⁴ תלוי ב"ה, ורמ"ח מ"ע⁵ ב"ה כמ"ש בת"ז שמי עם י"ה שס"ה זכרי עם ו"ה רמ"ח⁶, ומ"ע

התאריך כאן נעתק מהמפתח שנדפס בהוצאה הקודמת.

ראה עוד ע"ד המאמר ברשימת המאמרים שבסוף הספר.

(2) ענין המצות . . לצרף את הבריות: ראה לעיל ע' תטז הערה 31.

(3) מ"ע ומל"ת הם חו"ג: ראה זהר רע"מ שלח קעד, א. ת"ז תכ"א נה, א. לקו"ת ישעי' א, יח. משלי יא. רמ"ז לזהר בשלח מו, א. ר"פ קרח — הובא בלקו"ת אמור לט, ד.

(4) שס"ה ל"ת: מכות כג, סע"ב.

(5) ורמ"ח מ"ע: מכות שם.

(6) בת"ז שמי עם י"ה שס"ה זכרי עם ו"ה רמ"ח: ראה שמות ג, טו. ת"ז בהקדמה ד, סע"ב, ה, א. לעיל בחי' המשך ואלה תולדות יצחק ספ"ו. וש"נ.

66) בזהר ע"פ וייצר ה' אלקי' תרין יצירין: בראשית ב, ז. ראה זהר תזריע מו, ב. תרגום יוב"ע שם. ברכות סא, א. אוה"ת בראשית כרך ג ע' 1044 ואילך.

67) בזהר שזהו כמשל הזונה: ראה לעיל פ"ז. וש"נ.

68) שעיקר עבודה הוא בש' אלקי': ראה תר"א תולדות יז, ד ואילך.

69) עובד אלקי': מלאכי ג, יח. ראה גם תניא פט"ו.

70) הקטורות: בהוצאה הקודמת: הקטרת.

(1) ואמנם עדיין צ"ל מהו ענין לבחי' הדעת: מכאן מתחיל מאמר הל"ב מהמשך וככה הכולל שני פרקים פה-פו. ראה גם סה"מ תרנ"ב ע' א ואילך.

לבחי' הדעת. • וגם צ"ל משארז"ל דעת חסרת מה קנית דעת קנית מה חסרת, א"כ קלט העיקר הוא הדעת. ולכא' הלא הדעת הוא מוח השלישי שמאחוריו⁸, שבודאי ב' המוחין חו"ב שמלפניו הם במעלה היותר עליונה, כמעלת הפנים נגד האחור, וכמ"ש כי היא חכמתכם ובינתכם¹⁰ ולא חשיב דעת, וגם בנוסח התפילה קבעו לומר חנינו מאתך חכ' בינה ודעת שהגם שברכה זו היא ברכת הדעת¹¹ כמו שהתחיל אתה חונן לאדם דעת, עכ"ז בהבקשה הקדים חו"ב לדעת להיותו שלישי כו'. וגם על איזהו דעת הוא כוונת מאמרם דעת קנית כו', אם על בחי' הדעת שנחלק לחו"ג¹², או מוח הדעת עצמו כמ"ש במוחין, או עוד בחי' יותר. אך הענין יובן במה שאיתא בכהאריז"ל שכשהדעת נמנה אין הכתר נמנה¹³ בע"ס, וכשהכתר נמנה אין הדעת נמנה, א"כ מובן שהדעת מחליף הכתר, שלכא' ה"ז נפלא מדוע הדעת דוקא מחליף מקום הכתר ולא חו"ב. וגם צ"ל מדוע בסט"א לא יש בחי'¹⁴ הדעת¹⁵ משא"כ חו"ב יש גם בהם, אשר ג"ז צ"ל למה חלוק הדעת מכל המוחין כו'. ותחילה נבין פ' וענין הדעת, דהנה פ' דעת¹⁶ אינו כפי הפי' הרגיל שהוא מל' ידיעה שידע שכן הוא, שא"כ למה הזהיר דהמ"ע¹⁷ את שלמה בנו דע את אלקי אביך¹⁸, ה' לו לומר תחילה ענין אלקות אשר עי"ז ידע את אלקי אביו. וגם כשמקיימי מ"ע ומל"ת עי"ז יודע אלקות שהוא ציוה שיעשו מצוה ולא יעשו דברי' אשר נצטוינו בלא תעשה כו', אלא

(8) בגוכי"ק בצד הימיני של העמוד לדרך כאן, ללא ציון מקומו בפנים (בהפסק קו בינו להפנים): י"ל שמבררר גם אחור, תפילה בד"ה על כנ".

הערה זו לא נעתקה בבד"ק 1825 ובהוצאה הקודמת. ואולי ניתוספה לאחר זמן.

(ב) תו"א מג"א קכב, ג ואילך. סה"מ תרל"ה ח"א ע' קנא.

(א) שתי התיבות הראשונות אינן ברורות בהצילום.

ע"ח שער מוחין דצלם שכ"ג, פ"ה ופ"ח. שער דרושי אבי"ע שמ"ב, פ"א. שער ההקדמות דרוש בענין הכתר רנב, א. מאמרי אדה"ז על פרשיות התורה ח"ב ע' תרטו ובהנסמן במ"מ לשם.

(14) מדוע בסט"א לא יש בחי' הדעת: ראה גם לקמן פצ"ח.

(15) בסט"א לא יש בחי' הדעת: ראה גם לעיל בחז"א ד"ה ויהי לי שור וחמור ספ"ב. וש"נ.

(16) דהנה פ' דעת: ראה גם להבא בסמוך סידור שער הלולב רסג, סע"ג ואילך. לקמן פק"ז.

(17) דהמ"ע: בהוצאה הקודמת: דהע"ה.

(18) דע את אלקי אביך: דהיי"א כח, ט.

(7) דעת חסרת מה קנית דעת קנית מה חסרת: ראה קה"ר פ"ז, כג (א). תנחומא חוקת ו. במדב"ר פ"ט, ג. פסיקתא דר"כ פסקא ד פ' פרה. ויק"ר פ"א, ו. תנחומא ויקרא א. נדרים מא, א. לקמן פצ"ד. פצ"ח.

(9) הדעת . . . מוח . . . שמאחוריו . . . חו"ב שמלפניו: ראה תו"א תצוה פג, ד. מג"א קכב, ד. לעיל רפס"א. וש"נ.

(10) כי היא חכמתכם ובינתכם: ואתחנן ד, ו. (11) שברכה זו היא ברכת הדעת: ראה גם לקמן בהנחת כ"ק אדמו"ר מהורש"ב ע' תתג.

(12) הדעת שנחלק לחו"ג: ראה ע"ח שער תיקון הנוקבא של"ד, פ"ג. ש"א פו, ב הערה 43.

(13) שכשהדעת נמנה אין הכתר נמנה: ראה

שפי' דע הוא מל' הכרה, ולא הכרה לבד כ"א התקשרות¹⁹ שע"י הכרה²⁰ זו. וע"ז הוא שהזהיר דוד את שלמה בנו דע את אלקי אביו, פ' שתכיר ותתקשר בו בקשר אמין שז"ע הדעת, ומל' והאדם ידע²¹. שענין ידיעה זו אינה ידיעה שידע שכן הוא, אלא בחי' התקשרות כמ"ש ע"כ יעזוב כו' והיו לבשר²² כו', וזהו תלוי בדעת דוקא כמא' רז"ל אין קישוי אלא לדעת²³. ועד"ז יובן בענין ההתקשרות באלקות שיקשר דעתו בחזק ותוקף מאד, שכל ענין ההשכלה ואריכות²⁴ ההתבוננות ה"ז רק הקדמה לבחי' הדעת. והיינו שע"י הקדמה זו יבואו לבחי' התקשרות הדעת, שזהו העיקר כמ"ש ואתם הדבקים' בה²⁵ כו', וכת' ובו תדבקון²⁶ שזהו בחי' הששי²⁷, שזהו כנגד אחד שבפסוק שמע ישראל²⁸ כמ"ש הש"ך על התו²⁹, והובא בלק"ת בד"ה אחרי ה' אלקי' תלכו³⁰ כו'. אך א"א לבוא לבחי' העיקר הזה, כ"א ע"י שתחילה ישכיל השכלת אלקות, ואח"כ יתבונן בהם הדק היטיב, וע"ז יתקשר אח"כ בטוב טעם ודעת כו'. וזהו הט' שבהבקשה שבשם"ע הקדימו חו"ב לדעת, לפי שא"א לבוא לבחי' הדעת כ"א ע"י הקדמת חו"ב. ומזה עצמו מובן גודל עוצם מעלת הדעת שהוא העיקר הבא באחרונה שכל העיקר תלוי בה, וכענין סוף מעב"ת³¹, וכמו האדם סוף הנבראי, ותחילת הכוונה כו'. ואמנם עיקר מעלת הדעת במה שאמרו • דעת קנית מה חסרת, י"ל שזהו מטעם הנ"ל שכשהדעת נמנה אין הכתר נמנה, שמחליף מקום הכתר כו'. והענין הוא דהנה תכלית הידיעה הוא שלא נדע³², פ' שתכלית וכוונת הידיעה הוא, שנשיג כל מה שאפשר להשיג, עד שנבוא לבחי' אוא"ס מה שא"א לבוא בבחי' השגה והבנה כלל, וזהו התכלית שלא נדע כו', וזהו כפי פ' הפשוט דעת ל' ידיעה. וכמו"כ נבין בענין פ' דעת ל' הכרה והתקשרות, שענין ההכרה הוא יותר מורגש מבחי' הידיעה, שההכרה הוא בחי' התפעלות השכל והמדות עד שתדבק נפשו במושכל ההוא בבחי' כליון ותשוקה וקשר אמין וחזק מאד מאד כו'. והנה נת"ל שבכדי לבוא לבחי' הדעת זהו ע"י הקדמת חו"ב, א"כ לכא' ענין התקשרות והכרת

קמ

(26) ובו תדבקון: פ' ראה יג, ה.
 (27) ובו תדבקון שזהו בחי' הששי: ראה לקו"ת דבסמוך.
 (28) שבפסוק שמע ישראל: ואתחנן ו, ד.
 (29) הש"ך על התו: לר' מרדכי הכהן, פ' ראה יג, ה.
 (30) בלק"ת בד"ה אחרי ה' אלקי' תלכו: פ' ראה כב, ד.
 (31) סוף מעב"ת: ראה גם לעיל בח"א ד"ה ויגש פ"א ובהנמסן שם.
 (32) תכלית הידיעה הוא שלא נדע: ראה מאמרי אדה"ז כתובים ח"א ס"ע עז ואליך: שארז"ל. ת"ח בא צט, א ושם: מא' החכ[ם] — ראה בחינת עולם לר' ידעי' הפניני ח"ח, פרק ב. עיקרים מאמר ב, ספ"ל. של"ה קצא, ב. ראה בסוף הספר במילואים.

(19) דע . . התקשרות: ראה תניא פ"ג וברשימות כ"ק אדמו"ר זי"ע לשם ע' מג.
 סידור שם. מאמרי אדה"א נ"ך ע' צז. וש"נ.
 תו"ח בשלח קנה, ג. וש"נ. לעיל בח"א ד"ה ויהי לי שור וחמור פ"ב.
 (20) הכרה: תיבה זו נכתבה בסיום השורה ונכפלה בהתחלת השורה.
 (21) הדעת . . והאדם ידע: בראשית ד, א.
 ראה ע"ח שער הקליפות שמ"ח, פ"ב. תניא שם.
 (22) ע"כ יעזוב כו' והיו לבשר: בראשית ב, כד.
 (23) אין קישוי אלא לדעת: יבמות נג, סע"ב.
 (24) ואריכות: בהוצאה הקודמת: לאריכות.
 (25) ואתם הדבקים' [בהוצאה הקודמת: הדבקים] בה: ואתחנן ד, ד.

הדעת א"א להיות אלא במה שהשיג ע"י בחי' חו"ב, אבל מה שא"א להשיג ע"י השכלתו ובינתו א"א להתקשר ולהכיר בו במכש"כ כו'. וא"כ³³ מעלת הדעת הוא רק מה שהוא בבחי' הכרה והתקשרות לבד, משא"כ בחו"ב לא יש הכרה והתקשרות זו, אבל לא שנאמר שהכרת הדעת והתקשרותו הוא בבחי' היותר גבוה. אמנם ענין תכלית הידיעה שלא נדע הכוונה הוא כך, תכלית ההתקשרות וההכרה הוא בכדי שנבוא להתקשר ולהכיר גם במה שלא ניתן לידע בבחי' ידיעת חו"ב, או גם בבחי' התקשרות והכרה הנעשה ע"י חו"ב כו'.

קיצור. דעת קנית כו', מעלת הדעת שהוא ל' הכרה והתקשרות, וזהו ע"י קדימת חו"ב. ועיקר מעלתו הוא במה שכשהדעת נמנה אין הכתר נמנה. דהנה תכלית הידיעה שלא נדע י"ל שתכלית ההכרה שנכיר ונתקשר גם במה שא"א להתקשר ע"י השכל כו'.

(פו) וביאור הענין דהנה אנת הוא חד ולא בחושבן, אנת הוא דאפיקת עשר תיקונין³⁴ כו', וצ"ל מהו שכפל לומר ב"פ אנת³⁵, והל"ל אנת הוא חד ולא בחושבן ואפיקת עשר תיקונין. אלא שמה דאפיקת עשר תיקוני' אינו בחי' אנת שלא בחושבן, אלא שאנת הוא חד ולא בחושבן פ"י שאינו בערך כלל לבחי' ע"ס, וכמ"ש מזה בסידור בד"ה אנת הוא חד באריכות³⁶. אבל אנת הוא דאפיקת ע"ת³⁷, היינו אם היות שהע"ס נמשכ' משם ע"ד אור מהמאור, עכ"ז יש להם קצת ערך שהרי האור הוא מעין המאור³⁸ כו'. וע"ד שנת"ל בענין איהו וחיוהי חד³⁹ איהו וגרמוהי חד⁴⁰, שבחי' איהו שמתייחד עם חיוהי הוא באופן היותר נעלה מכמו בחי' איהו אשר מתייחד עם גרמוהי כו' ע"ש, כן י"ל בב' בחי' אנת האמור כאן. ונדוע שמ"ש חד ולא בחושבן קאי על אור הכתר⁴¹ כו', שאינו נמנה בע"ס לגודל • עוצם מעלתו⁴² כו'. ומ"מ כשאין הדעת נמנה אזי הכתר נמנה, היינו מה שהוא לא בחושבן כשהדעת נמנה, ונמצא כי הדעת מחליף בחי' הכתר מה שלא בחושבן כו'. וא"כ מובן מה שע"י הדעת נוכל לבוא לבחי' אשר לא נדע כו', היינו גם מה שא"א

(42) בגוכי"ק בצד הימיני של העמוד לערך כאן, ללא ציון מקומו בפנים (בהפסק קו בינו להפנים):

צ"ע למה [לא חשיב דעת [ב]מא' אלי'.

הערה זו לא נעתקה בבד"ה 1825 ובהוצאה הקודמת. ואולי ניתוספה לאחר זמן.

(37) ע"ת: בהוצאה הקודמת: עשר תיקונין.

(38) האור הוא מעין המאור: ראה אגה"ק ס"כ.

(39) שנת"ל בענין איהו וחיוהי חד: פע"ז ופע"ח.

(40) איהו וחיוהי חד איהו וגרמוהי חד:

ראה ת"ז בהקדמה ג, ב.

(41) חד ולא בחושבן קאי על אור הכתר:

ראה ת"א וירא יד, א.

(33) וא"כ: בהוצאה הקודמת: וע"כ.

(34) אנת הוא חד . . אנת . . עשר תיקונין:

ראה ת"ז בהקדמה יז, א. סידור אדה"ז סדר מנחת ערב שבת.

(35) ב"פ אנת: ראה גם לעיל בח"א ע' קעד.

(36) בסידור בד"ה אנת הוא חד באריכות:

סדר מנחת ערב שבת קסב, ג. מאמרי אדה"ז

תקס"ה ח"ב ע' תרחצ ואילך.

להתקשר שם ע"י השכלת החכ', שהרי החכ' מאין תמצא⁴³, שהחכ' ה"ה נמצאת מבחי' אין דכתר בדרך מציאה כנ"ל⁴⁴, שאין המוצא המציאה יודע כלל מאין באה היא לו, דאל"כ א"ז מציאה, אלא יודע שמפלוני באה וצריך להחזיר לו מבלי הכרזה כלל. ומאחר שכן הרי א"א להחכ' להשיג בחי' אין זה שע"ש זה נק' אין כו', א"כ אינו שייך לומר שיהי' התקשרות הדעת עפ"י⁴⁵. ומ"מ ע"י הדעת בבחי' התקשרות והתדבקות שלימה שז"ע תכלית הידיעה, היינו תכלית ההתקשרות שלא נדע, שנבוא להתקשר גם בבחי' שא"א להתקשר ע"י בחי' השגת החכ' כו'. והענין הוא לפי שהדעת הוא בקו האמצעי⁴⁶ ומחליף מקום הכתר כנ"ל, וכנודע שבחי' אורא דכ"י⁴⁷ זהו בחי' דעת דע"י⁴⁸, שבחי' דעת זה הוא בחי' אשר לא נדע כו', וזהו מעלת הדעת שכשדעת קנית מה חסרת כו'.

קיצור. ענין מ"ש ב"פ אנת, זהו ע"ד ב"פ איהו במאמ' איהו וחיוהי חד. וכשאינ הכתר נמנה הדעת נמנה, נמצא מחליף מקום הכתר כו', והיינו ע"י היותו בקו האמצעי כו'. וזהו תכלית הידיעה היינו ההתקשרות שלא נדע, שנבא להתקשר בבחי' שא"א להתקשר ע"י השכלת החכ', והיינו בחי' דעת דע"י, וזהו דעת קנית כו'.

בס"ד בראשית

(פז) **ועפ"ז יובן שרש ענין ד"מ' שבלולב² וענינם, ולמה ד' מינ' אלו דוקא.** דהנה נת"ל בשם המ"ח³ בענין הנענועי' הם להמשיך בחי' הדעת לנוק' העומדת בחוזה דז"א, ונת' לעיל בחי' מעלת הדעת⁴. ועכ"ז אם היות כי

הכולל שבע פרקים פז-צג.
ראה לקמן ספק"ג שאולי פתיחת דרוש זה
היתה וידעת.

להתחלת פפ"ז בענין השיתין ראה אוה"ת
בראשית כרך ג ע' תפו ואילך. סה"מ תרנ"א
ס"ע צא ואילך.

פרקים פח-צב הם כת"י מעתיק, והוא
העתק מלעיל ח"א המשך אלה תולדות נח
מפס"ז עד ספ"ט, פרט להתחלת ריש פרק
פח, וכן הקיצורים שנרשמו בגוכתי"ק.

תיבת בס"ד שבהתאריך כאן נעתקה
מגוכתי"ק ותיבת בראשית מהמפתח שנדפס
בהוצאה הקודמת.

ראה עוד ע"ד המאמר ברשימת המאמרים
שבסוף הספר.

(2) ד"מ שבלולב: סוכה לא, א. מנחות כז, א.

(3) נת"ל בשם המ"ח: פפ"ד.

(4) ונת' לעיל בחי' מעלת הדעת: פפ"ד ואילך.

(43) החכ' מאין תמצא: איוב כח, יב.
(44) שהחכ' ה"ה נמצאת מבחי' אין דכתר
בדרך מציאה כנ"ל: ראה פמ"ב.

(45) עפ"ז: בהוצאה הקודמת: עד"ז.
(46) שהדעת הוא בקו האמצעי: נסמן לעיל
בח"א ע' רסא.

(47) אורא דכ"י: לשון הזהר בכ"מ ומהם:
תוספתא בשלח נ, סע"א. אד"ר נשא קלה, ב.
ת"ז תי"ט לח, א. תכ"ב סד, א.

(48) אורא דכ"י זהו בחי' דעת דע"י: ראה
רמ"ז לזהר קרח קעו, א. ספר הערכים חב"ד
ח"ב ע' רמה ובהערה 28. ראה גם יפה שעה
לר' שלמה הכהן לזהר אד"ר נשא קכח, ב ד"ה
עוד כתב רבינו ז"ל. ראה גם לעיל בחי' המשך
ואלה תולדות יצחק פ"ג הערה יב. וש"נ.

(1) ועפ"ז יובן שרש ענין ד"מ שבלולב:
מכאן מתחיל מאמר הל"ג מהמשך וככה

הנשים דעתם קלות⁵, עכ"ז גם בהם יומשך בחי' הדעת ע"י ההמשכה בשרש ומקור, היינו בחי' נוק' דז"א העומדת בחזה דז"א כו'. וביאור הענין הוא הנה ארז"ל בסוכה בפ"ד דמ"ט ע"א שיתין משי"ב שנא' חמוקי ירכיך⁶ כו', תנא דבי ר' ישמעאל בראשית א"ת בראשית אלא ברא שית. והיינו כי תדרי"ש⁸ מצאו מקום במאמר בראשית שהשיתין משי"ב נבראו, שזהו סעד וחזוק לדרש הנ"ל. והענין הוא דהנה שיתין הם בחי' יסוד דנוק'⁹ ולכן נק' חמוקי ירכיך, ובגמ' דסוכה הנ"ל דרשו וגם יקב חצב בוי"ט¹⁰ אלו השיתין, ובמא"א אות יו"ד סכ"ג¹¹ יקב נק' היסוד דנוק' ושם יחוד השמות סוד יב"ק¹² עכ"ל. נמצא מובן הטיב שהשיתין הם בחי' יסוד דנוק', וי"ל שלכן נק' שיתין מל' שית שנבראו משי"ב. ועיקר פי' שית ל' יסוד מלשון כי השתות יהרסון¹³, אבן שתי¹⁴, ולעו"ז א"א¹⁵ הזונה נק' שית זונה (משלי ז' יו"ד) שקאי על א"א, שהרי אמר • אח"כ כי אין האיש (היינו בעלה כמ"ש קמב המצ"ד) בביתו¹⁶ ליום הכסא יבא¹⁷. וז"ע ושתי¹⁸, שהיא לעו"ז נגד הקדושה, ואח"כ ירש אסתר מקומה כו'. ולהבין כ"ז צ"ל שרש ענין ד"מ שבלולב, הנה נודע מארז"ל על ד"מ שבלולב אלו, שכולם רומזי' על האחדות¹⁹. שבלולב הוא כפות²⁰

18) בשוה"ג, ללא ציון מקומו בפנים (ולכאורה שייד לערך כאן, וכ"ה באוה"ת בראשית שם): בעה"כ סה"ד ושתי רמז לגיהנם (ס' כוונות שער פורים) י"ל כי ערוך מאתמול תפתה, זהו יום ראשון שברא גם שית דלעו"ז.

ד"ה מהר"ן נט, ד.

ג) ערוך מאתמול תפתה: ישעי' ל, לג.

א) בס' ערכי הכינויים של בעל סדר

הדורות מערכת ושתי.

ב) ראה גם מחברת הקדש שער הפורים

באוה"ת בראשית שם. תהלים (יהל אור) ע' תנד. לקו"ת שלח מב, ב. סה"מ תרנ"א ע' צב. 12) יב"ק: במא"א ובאוה"ת: יב"ק = יחוד ברכה קדושה.

13) כי השתות יהרסון: תהלים יא, ג.

14) אבן שתי: ראה פרדס שע"כ שכ"ג, פ"א מערכת אבן השתי: ועיקר פירושו לשון יסוד – הובא באוה"ת בראשית שם בהקיצור.

15) א"א: = אשת איש.

16) כי אין האיש... בביתו: משלי ז, יט.

17) ליום הכסא יבא: משלי ז, כ.

19) מארז"ל [= מאמר רבינו ז"ל] על ד"מ שבלולב... על האחדות: ראה סידור שער הלולב רס"א, ג – רס"ב, ג. רס"ד, ד – רס"ה, א.

עט"ר ע' כט. מאמרי אדה"א דברים ח"ד ע' 90

5) הנשים דעתם [בהוצאה הקודמת: דעתן, וכן לקמן ספצ"ן] קלות: שבת לג, ב. ראה לקו"ת להאריז"ל שמות ג, ד. מאמרי אדה"א נ"ך ע' צח. וש"נ. לקו"ש כרך יז ע' 149 הערה 14.

6) חמוקי ירכיך: שה"ש ז, ב. ושם: ירכיך.

7) בראשית: בראשית א, א.

8) תדרי"ש: = תנא דבי ר' ישמעאל.

9) שיתין הם בחי' יסוד דנוק': ראה גם אוה"ת בראשית כרך ג ע' תפו: לכאורה נ"ל שיתין הם יסוד דנוק'. שלח כרך ו ע' א'תתיב – במהדורת תשנ"ה שלח בהוספות ע' 90.

10) וגם יקב חצב בו: ישעי' ה, ב.

11) ובמא"א אות יו"ד סכ"ג: מובא גם

שכל העלי' דבוקי' ואחוזי' זבי' כאלו הם אחד, שהגם שבעצם הנם נפרדי' זמ"ז, עכ"ז הם כפותי' זל"ז. וגם כל עלה כפול לב²¹ שג"ז מורה על היותם באחדות כו', וגם מורה על השלימות. והדסי' ג"כ הם תלתא בחד קינא²² שזהו מורה ג"כ על האחדות, ובמד"ר ויקרא פ' אמור הדס יעקב מה הדס רחוש בעלין כך יעקב רחוש בבנים²³. ותלתא בחד קינא רומזו לג' בחי' ה' הוה ויהי, מלך מלך ימלוך הובא בעה"כ של הסה"ד ערך הדס. גם י"ל מה שארז"ל הדס יעקב לפי שיעקב חיבר אברהם ויצחק כמו שהת"ת מחבר חו"ג²⁴, כמ"ש אלוקי אבי אברהם ופחד יצחק ה' ל²⁵, שחיבר וכלל ב' הבחי' יחד כו', לכן צ"ל תלתא בחד קינא. וכמו שג' הדסי' רומזי' לג' אבות הובא בעה"כ הנ"ל. וכן הערבה ג"כ נק' אחוינא²⁶ בגמ'²⁷, ע"ש שגדילי' באחיה אגודות אגודות שכי' רומז על ענין יחודם באחיה היפך הפירוד. והאתרוג הנה גדול באילנו משנה לשנה שנק' נק²⁸ פרי עץ הדר שדר באילנו²⁹ כו', וסובל ע"ע כל שינוי האוירי' מד' תקופות³⁰ השנה³¹, ואינו מתפעל מזה כלל. ולא כמו כל הפירות שא"י לסבול אויר הקר או גם הלח כו', אבל האתרוג סובל ע"ע כל האוירי' המנגדי' זל"ז, שכי' ה"ה הוכחה אשר הוכיח לו ה' אשר במיני' אלו יש אחדות³², עד שהאתרוג מאחד האוירי' הנגדי' וההפכיים כו'. והענין הוא דהנה שורש ענין חיבור ב' בחי' יחד זהו מצד ההרגש שמרגישי' ע"ע בחי' היותר

(26) הערבה ג"כ נק' אחוינא: ראה גם מאמר ד"ה יהי ה"א עמנו י"ג תשרי תשמ"ז. לקו"ש כרך כט ע' 224 ואילך.

(27) הערבה ג"כ נק' אחוינא בגמ': בסה"מ מלוקט שם בהערה: ראה רש"י ד"ה אחוינא שבת כ, ב. שם ע' שנח [בהוצאה החדשה – ע' קסא] בהערה: ראה שבת כ, א ובפרש"י שם. שם ע' תמג [בהוצאה החדשה – ע' קעד] מצויין לשניהם – וראה הערה 31 שם. וראה לקו"ש כרך כט שם הערה 35. מאמרי אדה"א דברים ח"ד ע' אישיב בהערה.

(28) נק': בהוצאה הקודמת ליתא. תו"כ שם. סוכה לא, ב. לה, א. (29) פרי עץ הדר שדר באילנו: אמור כג, מ.

(30) וסובל . . שינוי האוירי' מד' תקופות השנה: ראה גם לקמן פצ"ג. פצ"ד. סידור שער הלולב רסא, ג.

(31) מד' תקופות השנה: ראה רמב"ם הל' קדוש החדש פ"ט, ה"ג.

(32) במיני' אלו יש אחדות: ראה גם מאמרי אדה"א תקע"ב ס"ע לה ואילך. ע' נב ואילך.

אירלב-אירלג. ע' א"שי ואילך. אוה"ת משפטים ע' א'קפ. ויקהל ע' ב'צח. סה"מ תרמ"א ע' רכח. וש"נ. אעת"ר ס"ע כב ואילך. סה"מ מלוקט ח"א ע' רנג ואילך [בהוצאה החדשה – ח"א ע' קמג]. ע' שנו ואילך. ע' תמב ואילך. לקו"ש כרך כט ע' 223 ואילך. מאמר ד"ה ולקחתם לכם תשל"ה.

(20) שהלולב הוא כפות: סוכה לב, א. (21) כל עלה כפול לב: ראה גם מאמר ד"ה בסוכות תשבו י"ג תשרי תשמ"ב.

(22) והדסי' ג"כ הם תלתא בחד קינא: ראה סוכה לב, ב. ד"ה בסוכות תשבו שם. (23) ובמד"ר . . הדס יעקב . . רחוש בבנים: ראה ויקיר פ"ל, ט (ובמתנות כהונה ורד"ל שם). הלשון שבפנים נעתק מעה"כ המובא בסמוך בפנים.

(24) שהת"ת מחבר חו"ג: ראה זהר תרומה קעה, ב. לעיל בח"א ד"ה בראשית ברא פ"ו בסופו ובהנסמן שם.

(25) אלוקי אבי אברהם ופחד יצחק ה' ל: ויצא לא, מב – בדילוג. ראה לעיל בח"א המשך ואלה תולדות יצחק פ"ח ובהנסמן שם.

עליונה מהם כו', וכמ"ש המשל ופחד עמו עושה שלום במרומיו³³, שבכדי שיהי שלום במלאכי מרום מיכאל וגבריאל שהם מב' מדות ההפכיים דחו"ג³⁴, כנודע שמיכאל הוא מבחי' החסד ולכן הוא שר של מים, וגבריאל הוא מבחי' הגבורה ולכן הוא שר של אש³⁵, ועכ"ז יתאחדו ויהי שלום בניהם³⁶, והמי' לא יכבו האש היפך טבעם כו'. וכמו הרקיע שנעשה מאש ומי' כמארז"ל נטל אש ומי' ופשכן זב"ז³⁷ ומהם נעשה הרקיע, הנה זהו על³⁸ שמתגלה עליהם הארה היותר גדולה מהם. וכמשל ב' שרים גדולי' שהם מנגדי' זל"ז, כשבאי' לפני המלך, או כשהמלך נוסע דרך עירם ומקום עבודתם נעשה שלום בניהם³⁶ וכאילו לא הי' מנגדי' כלל. והיינו מפני גודל עוצם ביטולם בפני המלך מתבטלים לגמרי ומתאחדים כא' כאילו לא הי' מנגדי' זל"ז כלל וכלל. ועד"ז הוא במלאכי מרום מיכאל וגבריאל ג"כ, שאין מכבי' זא"ז לפי שמאיר עלי⁴⁰ בחי' היותר גדולה מהם, והוא בחי' האין עד שמתבטלי' מבחי' היש שלהם להיות בטלי' להאין. ועד שמיצינו ביעקב נא' ע' נפש ל' יחיד⁴¹, שהיו ע' במספר מ"מ כת' בהם נפש ל' יחיד כו', והיינו קמג להיותם בבחי' הביטול להאין כו'. ועד"ז כשאנו מוצאי' בד"מ שבלולב אלו, מה שהם נבדלי' משארי צמחי' הגשמי', והוא במה שיש בחי' האחדות, הי' אות שהם מקבלי' מבחי' האין ע"י שהם בטלי' לאין. ולכן ה"ה כלים שבהם נתלבש אור הרצ"ע שבמצות לולב ומינוי ואתרוג, שיהי נמשך בהם וע"י בחי' הדעת כו'.

קיצור. שיתין משי"ב נבראו. שיתין יסוד דנוק'. המשכת הדעת לנוק' דז"א כו'. ד"מ שבלולב יש בהם מבחי' האין, שזהו ע"י שמאיר בם האין כענין המשל ופחד. ע' נפש דיעקב. ולכן בהם הוא המשכת הדעת כו'.

ועדיין צ"ל מה שייך ענין אחדותם אלו לבחי' הדעת, וגם למה נשפלו בבחי' המעשה דוקא. ויובן בהקדם מארז"ל⁴² עוה"ב אין בו לא אכילה ולא שתי⁴³, כ"א⁴⁴ שיתלבשו הנשמות בגופים גשמיים כמו שהי⁴⁵ תחלה

(41) ביעקב נא' ע' נפש ל' יחיד: ויגש מו, כו. ראה רש"י שם. ויק"ר פ"ד, ו. ובשם הה"מ בסה"מ תר"ם ח"ב ע' תקעז ואילך. וראה בהנסמך שם.

(42) ויובן בהקדם מארז"ל: מכאן הוא העתק מלעיל ח"א המשך אלה תולדות נח מפט"ו עד ספ"ט. ושם: ויובן בהקדם מה"ע עוה"ב הנה ארז"ל.

(43) עוה"ב אין בו לא אכילה ולא שתי: ראה ברכות יז, א.

(44) כ"א: מכאן עד התיבות מאכו"ש הגשמיים הוא כת"י מעתיק.

(45) שהי': בהוצאה הקודמת: שהיו. אבל כ"ה גם לעיל ח"א בההמשך שם.

(33) המשל ופחד עמו עושה שלום במרומיו: איוב כה, ב. ראה במד"ר פי"ב, ח. וש"נ. לעיל בח"א ע' קצד. וש"נ.

(34) מיכאל וגבריאל . . דחו"ג: זהר ויחי רלה, ב. סה"מ תרל"ח ע' קטז. וש"נ.

(35) שמיכאל . . שר . . וגבריאל . . של אש: ראה סה"מ תר"ם ח"א ע' רלא הערה 1511.

(36) בניהם: בהוצאה הקודמת: ביניהם. אמנם בכ"מ בכתבי כ"ק אדמו"ר מהר"ש הוא כפפנים.

(37) נטל אש ומי' ופשכן [בהוצאה הקודמת: ופתכן] זב"ז: ראה ב"ר פ"ד, ז.

(38) על: ארז"ל: ע"י.

(39) ה': בהוצאה הקודמת: היו.

(40) עלי': בהוצאה הקודמת: עליהם.

בעוה"ז, ויהי⁴⁶ ניזונים מזיו השכינה, שגם הגוף הגשמי יהי' ניזון מזיו השכינה⁴⁷. ולכאוי' יפלא האיך יתקיים הגוף בלתי אכילה ושתיו, ואיך יהי' ניזון מרוחניות לבד, ועי' איזהו אמצעי ישיג הגוף השגת אלקות עד שיהי' ניזון מזה כמו שניזון עתה מאכ"ש הגשמיים, וגם⁴⁸ האצטומכא והקרבני' וכל האיברי' המבשלי' המזון מה יצטרכו לע"ל והיתכן שיחי' הבורא דבר שללא צורך וכמו שהקשה הרמב"ם ז"ל⁴⁹, ואשר מצד זה הוכרח לפרש פי' אחר, ובאמת א"צ לזה כלל וכמשי"ת⁵⁰. וגם צ"ל למה יצטרכו הנשמות שהם כבר בג"ע להתלבש בגופם הקדום, הלא הנשמה בלתי הגוף יכולה יותר להשיג השגת אלקות. ולכן בג"ע שהוא השגת מהות האלקות כנ"ל⁵¹ הנה הוא תענוג הנשמות בלא גופי', שמוכרח לומר שהגוף לעוצם גסותו מונע הנשמה מלהשיג דקות רוחניות מהות האלקות שבג"ע, וכמו בהיותו חי ע"פ האדמה שהגוף מסתיר ומעלים כו'. ואלי' שעלה בסערה השמימי⁵² שנזדכך גופו⁵³ ג"כ, מבואר במ"א הטעם שמפני שהי' בבחי' עיבור י"ב חדש⁵⁴ נזדכך גופו ג"כ כמ"ש מזה במאה"ז נח דתקס"ז⁵⁵, ונודע כי אלי' הוא בחי' רוח⁵⁶ שהוא ביצי⁵⁷. וגם משה רבן של כל הנביאי⁵⁸ כשהי' בהר ג"כ מ"ם יום⁵⁹ ומ' לילה, לחם לא אכל ומים לא שתה⁶⁰, כ"א שהי' ניזון מזיו השכינה⁶¹. הנה מלבד שאיתא בספרי' שהי' מצטער מזה⁶² שלא אכל, איתא

(46) ויהיו: לעיל שם: ויהי'.

(47) הגוף הגשמי יהי' ניזון מזיו השכינה: ראה לעיל בח"א המשך אלה תולדות נח פט"ו. וש"נ.

(48) וגם: מכאן עד התיבות וכמשי"ת נרשם בגוכי"ק, בפנים נרשם אות א, וכן על הגליון בסוף צד הימיני של העמוד, ונרשם מלמעלמ"ט בשני טורים.

(49) האצטומכא . . מה יצטרכו לע"ל . . הרמב"ם ז"ל: ראה מאמר תחיית המתים – אגרות הרמב"ם קאפח ע' עה.

(50) וכל האיברי' המבשלי' המזון . . וכמשי"ת: ראה לקמן בהקיצור לפצ"א.

(51) בג"ע שהוא השגת מהות האלקות כנ"ל: ראה לעיל בח"א המשך אלה תולדות נח פ"ה.

(52) ואלי' שעלה בסערה השמימי: מ"ל ב, יא.

(53) ואלי' . . שנזדכך גופו: ראה גם לעיל בח"א המשך אלה תולדות נח פט"ו. וש"נ.

(54) ואלי' . . עיבור י"ב חדש: ראה גם לעיל שם. סה"מ תר"ם ח"ב ע' תקנז. וש"נ. בהערה הבאה.

(55) במאה"ז נח דתקס"ז: כנראה הכוונה

להגהות הצ"צ (ראה גם בסמוך בפנים) על מאמר זה – ביאורו להצ"צ כרך א ס"ע כב (אוה"ת נח ע' 128).

(56) אלי' הוא בחי' רוח: נסמן לעיל ח"א בבהמשך שם.

(57) רוח שהוא ביצי': ראה ת"ז תכ"ב בסופו.

(58) משה רבן של כל הנביאי': שמו"ר פכ"א, ד. דב"ר פ"ב, א. רמב"ם הל' יסודי התורה פ"ז, ה"ז.

(59) משה . . בהר ג"כ [לעיל בח"א שם: ג"פ] מ"ם יום: ראה משפטים כד, יח. עקב ט, ט ואילך. עקב יח ואילך וברש"י ולקח טוב שם. תשא לד, כח. עקב י, י וברש"י שם. נחומא תשא לא. פקודי יא. סדר הדורות ב"א תמ"ח.

(60) לחם לא אכל ומים לא שתה: תשא לד, כח. עקב ט, ט. יח.

(61) ניזון מזיו השכינה: ראה שמו"ר פמ"ז, ה. ז. לקו"ת ש"ש טו, א. לקו"ש כרך לו ע' 172 ואילך ובהערות 37: 39.

(62) שאיתא בספרי' שהי' מצטער מזה: באוה"ת האוינו כרך ו ע' ב'תקכג: בילקוט. ראה ספרי וילקוט שמעוני דברים א, יד – רמז

עוד שהניח גופו בעולם היצי⁶³ ועלה לקבל התורה, מובן שלצורך קבלת התורה, גם גופו של משה רבן של⁶⁴ הנביא⁶⁵ הי' מונע ג"כ (ולכא' צ"ל מדוע אלי' עלה עם גופו שנת' שעלייתו עד היצי' ולא נצטער, ומשה הגם שהניח גופו ביצי' עכ"ז נצטער. אך זהו מפני כי עיבור דמשה הי' רק ז' חדשי⁶⁵, משא"כ אלי' הי' בבחי' עיבור יב"ח, לכן בחיצוניות הי' גוף אלי' מזוכך יותר כמ"ש בהגהות לד"ה נח דתקס"ז⁶⁵ הנ"ל. ולכן הגם שגם • משה הניח גופו ביצי' עכ"ז נצטער, מפני שלא הי' מזוכך כ"כ בחיצוניות כמו אלי' שהי' בעיבור יב"ח כו'). ואמנם מכ"ז מובן שיותר בנקל לקבל גילוי אלקות להנשמה בלא גוף מכמו היותה מלובשת בגוף, וא"כ למה לעוה"ב בעולם התחי', שזהו בחי' היותר נעלה בגילוי אלקות, יצטרכו הנשמות שיושבי' כבר בג"ע העליון יותר מג"א שנה⁶⁶, כמו נשמת⁶⁷ האבות והשבטי' ומשה ואהרן כו', להתלבש בגופיהם דוקא לצורך קבלת הגילוי שיהי' בעולם התחי'. שמזה משמע שהנשמה לבדה בלא הגוף איננה יכולה לקבל כלל עוצם הגילוי אלקות שיהי' לעוה"ב, כ"א דוקא ע"י אמצעית התלבשותה בגוף דוקא שזהו לכא' פלא ואינו מובן כלל, מהו יתרון מעלת הגוף כ"כ.

קיצור. להבין מעלת המעשה צ"ל למה לע"ל יצטרך הנשמה לע"ל⁶⁸ להתלבש בגוף דוקא, שמשמע שע"י הגוף תקבל הנשמה לע"ל. וגם צ"ל איך יהי' ניזון הגוף מרוחני ע"ד אכו"ש הגשמי כו'.

(פט) והענין הוא דהנה כל הנבראי' הם מב' בחי' גוף ונפש, ושרש הנפשות הם מד' חיות המרכבה⁶⁹, שפני אר"י הוא שרש ומקור נפשות החיות⁷⁰, ופני שור הוא שרש ומקור נפשות הבהמות⁷¹. ולכן מובדלות הם בטבעם, שהחיות יש להם זריזות יותר שהרי הם טורפי' ודורסים הבע"ח, והבהמה יש לה כח⁷² יותר

68 לע"ל: בהוצאה הקודמת ליתא.

69 מד' חיות המרכבה: ראה יחזקאל א, ה ואילך.

70 שפני אר"י . . נפשות החיות: ראה גם לעיל בח"א המשך אלה תולדות נח רפט"ו. וש"נ.

71 ופני שור . . נפשות הבהמות: ראה הערה שלפנ"ו.

72 שהחיות . . זריזות . . והבהמה . . כח: ראה גם מאמרי אדה"ז תקס"ב ח"א ע' ד. אוה"ת דברים כרך ה ע' ב'קלא. מאמרי אדמו"ר הצ"צ הנחות תרט"ו ע' לח. לעיל בח"א שם. סה"מ תרל"א ח"א ע' רכה. תרמ"ב ע' ריט.

תתב. שמו"ר פמ"ז, ז. ילקוט שמעוני דברים א, א – רמז תשצז. סה"ש תנשא"ב ח"ב ע' 654 בשוה"ג.

63 שהניח גופו בעולם היצי': ראה גם לעיל בח"א הנסמן לעיל הערה 53. סה"מ תר"ם ח"ב ע' תקנד. וש"נ.

64 ש"ל: ראה לעיל בח"א שם: של כל. וראה בהנסמן בהערה 476 שם.

65 עיבור דמשה הי' רק ז' חדשי': ראה סוטה יב, א. לעיל שם. וש"נ.

66 הנשמות . . יתור מג"א שנה: ראה גם לעיל בח"א המשך אלה תולדות נח פט"ו. וש"נ.

67 נשמת: בהוצאה הקודמת: נשמות. אבל כ"ה גם לעיל שם.

מהח' וכמ"ש כשור לעול וכחמור למשא⁷³. מפני כי בשרשם הם בחי' מובדלות, שהחיות שרשן מבחי' פני ארץ, והבהמות שרשן מבחי' פני שור. ושרש העופות הוא מבחי' פני נשר⁷⁴ שבמרכבה. ושרש מין האדם המדבר הוא מבחי' פני אדם⁷⁵, ונשיי שרשן מבחי' אדם שעל הכסא⁷⁶. והיינו בחי' נה"א שהיא חלק אלק' ממעל⁷⁷ כמ"ש כי חלק הוי' עמו⁷⁸, זהו מבחי' אדם שעל הכסא, שע"ז א' אח"כ היא מראה דמות כבוד הוי'⁷⁹, וכל נה"א שבנשיי היא חלק מבחי' ש' הוי' הוא דמות כמראה אדם⁸⁰. ולכן יש ס' ריבוי אותיות בתורה⁸¹ נגד ס' ריבוי שרשי⁸² נשמות⁸³ כי תורה היא בחי' אדם כמ"ש זאת התורה אדם⁸⁴, וכמו האדם הוא מרמ"ח אברי⁸⁵ ושס"ה גידי⁸⁶ כן התו' יש בה רמ"ח מ"ע ושס"ה ל"ת⁸⁷ כו'. ולהיות כי שרש נשיי הוא מבחי' אדם שעה"כ, לכן יש ס' ריבוי אותיות מקור ס' ריבוי שרשי נשמות כו', וזהו ר"ת ישראל יש ששים ריבוי אותיות לתורה⁸⁸ (והגם כי לא נמצא כ"א ערך ל"ו ריבוי⁸⁹ אמנם יש אותיות שיוצאי' מהניקוד, כמו קמץ מוציא אלף, כמו שפי' רשיי ספ"ו דכתובות⁹⁰ גבי ינחם כתי' ⁹¹כאלו כתי' ינאחם, וכן החיריק מוציא יו"ד, ובין כולם יש ס' ריבוי, וע' בלק"ת בהר' בד"ה את שבתותי תשמורו ספ"א⁹²,

נבראו בשנוי פרצופים אלא בששים רבוא. תניא פל"ז. מאמרי אדה"ז תקס"ו ס"ע קצ ואילך. תקע' ע' קד. סה"מ תרמ"ד ע' רסה. תרע"ח ע' שיב.

(84) זאת התורה אדם: חוקת יט, יד. ראה גם לעיל בח"א המשך אלה תולדות נח פ"ה. וש"נ.

(85) האדם הוא מרמ"ח אברי': אהלות פ"א, מ"ח.

(86) האדם . . . ושס"ה גידי': ראה תרגום יוב"ע בראשית א, כז. לעיל בח"א שם פט"ז. וש"נ.

(87) התו' . . . רמ"ח מ"ע ושס"ה ל"ת: מכות כג, סע"ב.

(88) ר"ת ישראל . . . אותיות לתורה: ראה מגלה עמוקות אופן קפ. סידור מהרי"ק שער חג המצות ע' סה. פני יהושע קידושין ל, א ד"ה תר.

(89) אותיות לתורה . . . ערך ל"ו ריבוי: ראה גם לעיל שם פט"ז. תר"ם ח"א ע' שלו. לקו"ש כרך כ ע' 419 בשוה"ג.

(90) רשיי ספ"ו דכתובות: סט, רע"ב ד"ה ינחם כתיב.

(91) ינחם כתי': איוב כט, כה.

(92) וע' בלק"ת בהר' . . . ספ"א: מא, ב. ראה גם שם מג, ד.

(73) כשור לעול וכחמור למשא: ע"פ ע"ז ה, ב.

(74) ושרש העופות . . . פני נשר: נסמן לעיל בח"א שם.

(75) האדם המדבר . . . פני אדם: ראה הערה שלאח"ז.

(76) ונשיי . . . אדם שעל הכסא: ראה גם לעיל בח"א המשך אלה תולדות נח פט"ז. וש"נ.

(77) נה"א שהיא חלק אלק' ממעל: איוב לא, ב. ראה גם תניא רפ"ב. לעיל בח"א המשך אלה תולדות נח פט"ז. וש"נ.

(78) כי חלק הוי' עמו: האזינו לב, ט.

(79) היא מראה דמות כבוד הוי': יחזקאל א, כח — ושם: הוא.

(80) דמות כמראה אדם: יחזקאל א, כו.

(81) ס' ריבוי אותיות בתורה: ראה ז"ח שה"ש ע"ד, ד. מג"ע אופן קפ. לקו"ש כרך כ ע' 419 בהערה. שו"ת הצ"צ חלק אבהע"ז סרמ"ט (צה, א). סה"מ תרל"א ח"א ע' לו ובהנסמן שם.

(82) ס' ריבוי . . . נגד . . . שרשי נשמות: ראה בלק"ת בהר' מא, ב.

(83) ס' ריבוי שרשי נשמות: ראה רמב"ן בדרשת תורת ה' תמימה — כתיב הרמב"ן ח"א (ירושלים תשכ"ד) ע' קסב: וקבלת רז"ל כי לא

ובת"א וישב בד"ה והנה אנחנו מאלמי' אלומים⁹³, וזהו בחי' נה"א. אבל נה"ב שבאדם שרשו מבחי' פני שור שבפני אדם⁹⁴, ואמנם הנה כ"ז הוא שרש הנה"א הוא מבחי' אדם שעה"כ ונה"ב ונפשות הבע"ח הם מד' חיות המרכבה, שהנפשות הם רוחנים ונשתלשלו מבחי' • המרכבה העליונה. אבל התהוות הגוף של הבע"ח קמה או גוף האדם זהו א"א שיהי' נמשך מבחי' השתלשלו, שאפי' אם יהי' רבבות מדריגו' השתלשלו' א"א להיות גשמיות מרוחניות, שגם החוקרי' מודים בזה שהתהוות הגשמיות מן הרוחניות⁹⁵ אין לך בריאה יש מאין גדול מזה. ושרש ענין יש מאין הוא מה שעלה ברצונו ית' הפשוט שיתהוו הנברא' ונבראו בפועל ע"י בחי' איהו וגרמוהו⁹⁶, פי' מה שבחי' איהו הוא בחי' אוא"ס ב"ה מתייחד עם בחי' גרמוהי לברוא בהם וע"י יש מאין כמ"ש מזה באגה"ק סי' ק' ד"ה איהו וחיוהי. וע' בביאור בהשע"צ דתקס"ב⁹⁷ שזהו מ"ש כולם בחכ' עשית⁹⁸, פי' שכדי להיות ריבוי בחי' התחלקות הנברא' בגופי' שונים זהו מפני כי בחי' הרצון עובר ע"י ע"ס שראשיתו היא החכ"ס⁹⁹. וזהו כולם בחכ' ואז עשית, היינו הרצון עליון שהוא הוא העושה את בחי' התהוות היש הגשמי בבחי' יש מאין ולא בדרך השתלשלות כו', שאם הי' רבבות מדריגו' השתלשלו' לא הי' יכול להשתלשל מרוחניות להיות בחי' גשמיות, אלא דוקא מאוא"ס הסוכ"ע ממנו נתהווה בחי' גוף האדם וגוף הבע"ח. וכן גוף הצומח היינו בחי' גשם הצומח, ולא מה שמשנתה מקטנות לגדלות שזהו מחמת נפש הצומחת שבו, שהוא מבחי' מזלות שברקיע כמשרז"ל אין לך עשב¹⁰⁰ מלמטה שאין מזל מלמעלה המכה בו ואומר לו גדל פי' שיתגדל מקטנות לגדלות. אבל עצם חומר גוף הצומח עצמו התהוותו מאין ליש מבחי' אוא"ס הסוכ"ע, בחי' רצה"ע שעלה ברצונו שיתהווה כן ויצא בפועל, ע"י שבחי' איהו בחי' סוכ"ע מתייחד עם בחי' מדות או כלים, לפי ב' הפירושי' שיש בגרמוהו¹⁰¹ כנודע, בכדי לברוא בהם יש מאין בפועל כו' כמ"ש באגה"ק הנ"ל. ואי לזאת מובן גודל מעלת הגוף, שהגם שפחיתות ערכו נודע לנו איך שהוא גשמי גם ועב כו', עכ"ז שרש שרשו הוא הגבה למעלה מעלה יותר מבחי' שרש הנפש המחי' את הגוף, ששרש הנפש בכ"ד הוא מבחי' ממכ"ע, בבחי' השתל' כו', אבל שרש הגוף הוא מבחי' סוכ"ע כו'.

צא: בביאור ביום השמע"צ דתקע"ב. ולכאורה גם כאן צ"ל כן. ראה גם לעיל בח"א המשך אלה תולדות נח פט"ז ובהערה שם.

98 כולם בחכ' עשית: תהלים קד, כד.

99 ע"ס שראשיתו היא החכ"ל: ראה רמ"ז לזהר ואתחנן רסה, ב (קצד, א ד"ה לארקא. שם סע"ב). סה"מ תר"ם ח"א ע' רי. וש"נ.

100 אין לך עשב: ראה ב"ר פ"י, ו. לקמן פק"ג. לעיל ח"א ד"ה בראשית ספ"א. וש"נ.

101 מדות או כלים. . בגרמוהי: ראה גם לעיל בח"א המשך אלה תולדות נח פט"ז. וש"נ.

93 ובת"א וישב. . מאלמי' אלומים: כח, ג.
94 נה"ב. . פני שור שבפני אדם: ראה גם לעיל שם. מאמרי אדה"א דברים ח"ד ע' אירו. סה"מ תרל"א ח"א ע' רלג. תר"ם ח"ב ע' תריח וע' תת. תרמ"ב ע' רל ובהערה שם.

95 החוקרי'. . שהתהוות הגשמיות מן הרוחניות: ראה עקרים מ"א, פכ"ג. מ"ד, פ"ג. לעיל בח"א המשך אלה תולדות נח פט"ז. וש"נ.

96 איהו וגרמוהי: ראה ת"ז בהקדמה ג, ב.

97 בביאור בהשע"צ דתקס"ב: לקמן ס"פ

קיצור. שכל הנבראי יש בהם גוף ונפש, והנפש היא מבחי' ממכ"ע, והגוף מסוכ"ע. וזהו כולם בחכ', עשית היינו רצון כו'.

(צ) **והנה** כדי להיות חיבור הנפש עם הגוף זהו ע"י המאכל שיאכל האדם והבע"ח, ע"י יתחבר הנפש להחיות את הגוף, ומבלעדי המאכל יפרד הנפש מן הגוף, שהרי אם לא יאכל יום או יומיים יחלש, עד שברבות הזמן בלתי אכילה יפרד הנפש מן הגוף לגמרי כו'. ולכאן צ"ל מה כח המאכל יפה כ"כ שע"י יתחבר הנפש עם הגוף, אך זהו כמ"ש כי לא על הלחם לבדו יחי' האדם כ"א על כל מוצא פי הוי' יחי' האדם¹⁰², והיינו בחי' מוצא פי הוי' שבמאמר תדשא הארץ דשא¹⁰³ מקור הצומח, ומאמר תוצא הארץ כו' בהמה¹⁰⁴ מקור כל¹⁰⁵ קמו הבע"ח, שמהם ניזון האדם, ובע"ח. ולכאן הלא גם • באדם יש מוצא פי הוי' דמאמר נעשה אדם¹⁰⁶, אלא בהכרח לומר שמוצא פי הוי' שבמאכל גבוה בשרשו יותר ממוצא פי הוי' שבמאמר נעשה אדם. והענין הוא בקצרה שהאדם הוא מעולם התיקון¹⁰⁷, אמנם המאכל שרשו מבחי' התהו שקדם במעלה על בחי' התיקון¹⁰⁸ כמ"ש מזה במ"א באריכות, אלא שנפל בשה"כ וע"י שהאדם מברר אותו מעליהו מנפילתו. והוא ע"י שהאדם ניזון ממנו ומתעכל המאכל ושב והי' לבשר האדם, ואז בכח אכילת המאכל לומד ומתפלל הנה ע"י מתעלה המאכל מנפילתו¹⁰⁹ כמ"ש מזה בכ"ד. ולהיות כי שרש המאכל בעצם הוא גבוה יותר משרש האדם, שהרי המאכל שרשו מבחי' התהו שקדם במעלה כו' לכן הוא מחיה את האדם כו'. והנה החיות שבמאכל הנה הוא מגוף המאכל ולא מחיות של המאכל, והיינו עד"מ אכילת הבשר שהאדם אוכל זהו לאחר שנשחטה הבהמה וניטל חיותה ואז הוא ניזון מגוף בשר הבהמה, וכן מהצומח ג"כ לאחר שנתלש ונפסק חיותו אז ניזון ממנו האדם ובע"ח (וכן בע"ח הטורפי' בע"ח ניזון ג"כ מבשרם לאחר שניטל חיותם¹¹⁰ כו'), וא"כ חיות המאכלי' הוא רק בכדי שיתגדל גופם לבד, אבל המזון הנעשה להאדם זהו מבחי' הגוף דוקא, שיצירת והתהוות הגוף דצומח ובע"ח נת' לעיל¹¹¹ שזהו מבחי' אוא"ס הסוכ"ע דוקא בחי'

- 102) כי לא על הלחם . . כ"א . . האדם : לו, ד. וש"נ. סה"מ תר"ם ח"ב ע' תקצו. וש"נ.
עקב ת, ג ושם: כי. הלשון שבפנים: כ"א – תרמ"ב ע' כז.
ראה לעיל בח"א שם פי"ז וש"נ.
103) תדשא הארץ דשא: בראשית א, יא.
104) תוצא הארץ כו' בהמה: שם פסוק כד.
105) כל: כ"ה גם בהוצאה הקודמת. ראה לעיל בח"א שם פי"ז הערה 522.
106) נעשה אדם: בראשית א, כו.
107) שהאדם הוא מעולם התיקון: ראה גם תו"א נח ט, ד. בשלח סו, ד. לקו"ת צו יג, ב. אמור לו, ג. סידור שער בה"ז קז, א.
108) התהו שקדם במעלה על בחי' התיקון: ראה תו"א בשלח סו, ד ואילך. לקו"ת אמור לו, ד. וש"נ. סה"מ תר"ם ח"ב ע' תקצו. וש"נ.
109) מתעלה המאכל מנפילתו: ראה גם אגה"ק פכ"ז (קמג, ב). תו"א ח"ש טו, ג. בשלח סו, א. בראשית ה, ב. לקו"ת צו יג, ג. אמור לו, ג. סידור שער נט"י לסעודה קא, סע"א ואילך – מאמרי אדה"ז תקס"ב ח"א ע' קז. שער האלול רכו, ד.
110) בע"ח הטורפי' . . שניטל חיותם: ראה ב"ק טז, רע"ב ברש"י ותוס' ד"ה דרוסה. שו"ע חו"מ סשפ"ט, ס"ח ברמ"א ובסמ"ע סק"ו. ששצ"א ובסמ"ע סק"ו.
111) נת' לעיל: בפרק שלפנ"ז.

רצה"ע כו'. והנה אנו רואי' שעיקר מה שהאדם מצטרך למזון שהוא בשביל חיבור הנפש עם הגוף כנ"ל, עכ"ז עיקרו בשביל הגוף, שהרי הנפש א"צ למאכל, שהרי קודם שנתלבשה בגוף האדם היתה עומדת למעלה באהוי"ר¹¹² כמ"ש במ"א בענין מ"ש חי ה' אשר עמדתי לפניו¹¹³. והרי עמידתה באהוי"ר זהו בחי' חיותה כמו חיות המלאכי' ויותר מכן כו', וכן בצאת הנפש מן הגוף ה"ה חי בג"ע ומתענגת מזיו תורתה ועבודתה שעשתה בעוה"ז בעודה בגוף, וא"כ עיקר המאכל הוא בשביל הגוף בכדי שגם הגוף יחי' מחי' הנפש כו' (והגם כי בצאת הנפש מן הגוף גם הגוף א"צ למאכל, אמנם איננו חי כלל והוא בלתי תנועה ובלתי צמיחה כו'. ועצם הנק' לזו¹¹⁴ שהי' חי' איתא שנשאר בה קיסטא¹¹⁵ דחיותא¹¹⁶ והיינו ממה שהי' הגוף חי בעוה"ז, וכדי שיחי' הגוף כמו שהוא חי בעוה"ז זהו א"א בלא מאכל כו'). וא"כ לפ"ז צ"ל שהגם שגם גוף האדם הוא מכח אוא"ס הסוכ"ע, עכ"ז גוף הבע"ח והצומח שהם ג"כ מבחי' אוא"ס הסוכ"ע הנה הם מבחי' היותר נעלה, שהרי הם מחיים את הגוף, והם יכולים לחיות בלתי האדם. והיינו כנ"ל ששרשם מבחי' התהו אלא שנפלו בשה"כ והאדם מעלה אותם ומתקנם, ומפני היותם בשרשם במדריגה היותר נעלה לכן הם מחיים את האדם, היינו שיחי' גוף האדם מהתפשטות חיות נפשו המחי' אותו כו'.

• **קיצור.** שחיות האדם ע"י המאכל לפי ששרשו מתהו, והחיות הוא מגוף המאכל קמוז ולא חיותו, ומחי' ג"כ גוף האדם. וא"כ מובן שגם בסוכ"ע יש חלוקי' מדריגות, שהרי גוף הבע"ח הם יותר נעלי' מגוף האדם שלכן הם מחיי' האדם כו'.

(צא) **והנה** בחי' חיות זה שהגוף חי מכח מוצא פי הוי' שבמאכל נת"ל¹¹⁷ שזהו מבחי' גוף המאכל ולא מחיותו, א"כ זהו בחי' מה שנתהוה מכח האוא"ס הסוכ"ע שהוא הוא שנשפל להיות מאכל גשמי להחיות גוף הגשמי, ששרש הגוף הוא ג"כ מסוכ"ע. אלא שגוף הבע"ח והצומח הוא מבחי' היותר עליונה דהיינו מתהו, לכן ה"ה מחי' את האדם. אמנם הנה מעלת שרשו זה הוא בהסתר פנים מאד שהרי הוא ממה שנפל בשבה"כ, וגם בכלל כח הסוכ"ע הנה הוא בבחי' העלם, וכ"ש בהמאכל ובע"ח הטהורי' הנה הוא בבחי' הסתר מאד כו', שנתלבש בלבוש גם מאד בכדי שיוכל להחיות הגוף שהוא ג"כ גם ועב, וכמארז"ל כל העולם כולו לא נברא אלא לצוות לזה כמ"ש כי זה כל¹¹⁸ האדם¹¹⁹

112) הנפש . . עומדת למעלה באהוי"ר : אור החמה: רא"ג: מקדש מלך לזהר שם. ראה גם לעיל פמ"ו. וש"נ.

113) חי ה' אשר עמדתי לפניו: מל"א יז, א;

114) ועצם הנק' לזו: ראה לעיל בח"א יח, טו בדילוג. מל"ב ה, טז. ועד"ז שם ג, יד.

115) ועצם הנק' לזו: קיסטא דחיותא : המשך אלה תולדות נח פי"ז. וש"נ.

116) ראה לעיל פנ"ח בשם אדה"ז ובהערה שם. 117) נת"ל: פרק שלפ"ז.

118) כל העולם . . לצוות לזה. . כל האדם: ברכות ו, סע"ב בהיפך הסדר – ראה גם תרכ"ט ע' כד. תרל"א ח"א ע' מא. המשך תערי"ב ח"ג ע' א'שמט.

119) כי זה כל האדם: קהלת יב, יג.

כו¹²⁰. אך הנה כשיתברר כל הרפ"ח ניצוצין¹²¹ ויודרך חומר כלליות העולם וגוף האדם, וכנ"ל¹²² בענין שלע"ל יהי' ומלאה הארץ דיעה¹²³, פי' שהארץ הלזו הגשמיית שהיא בחי' היותר מטה תזדכך להיות בבחי' מעלה, היינו שיהי' בה דיעה להיות בבחי' את הוי', פי' את ע"ד את הטפלה¹²⁴ שיהי' בה בחי' הביטול דדעת עליון. ולא כמו עכשיו שגם בחי' ארץ העליונה היא בחי' ד"ת¹²⁵ שה"ע בחי' ביטול היש לאין. כ"א שתתעלה להיות בבחי' מעלה להיות את הוי' בטל וטפל לש' הוי'¹²⁶, שהוא בחי' ה' הוה ויהי' כא¹²⁷ היינו בחי' יחו"ע, איך שקמי' כלא חשיב¹²⁸ והוא ית' הוא יש האמיתי. וכל מה שנאצל ונברא ונוצר ונעשה הם הכל בחי' אין, שהרי כל מקורם הוא מבחי' אין כמ"ש והחכ' מאין תמצא¹²⁹ שהחכ' שהיא ראשית⁹⁹ האצ"י הנה מקור מציאותה הוא מאין, ודיו לבא מן הדין להיות כנדון¹³⁰. שבאמת הכל הוא אין נגדו ית' והוא הוא יש האמיתי, אלא שמפני פחיתות ערכינו ושכלינו הדל, אין אנו משיגים זה עכשיו בבחי' השגה גמורה כ"א בדרך ידיעת המציאות לבד, אבל כשתזדכך הארץ שהכוונה אינה על הארץ לבדה כ"א על כל מה שנתהוה מהארץ, וכמארו"ל הכל ה' מן העפר אפי' גלגל חמה¹³¹. וכשתזדכך הארץ להיות בבחי' מעלה עד שתהי' בבחי' את הוי', יזדככו כל הנבראי' ממנה ג"כ להיות בבחי' מעלה בבחי' את הוי', שיושג בחי' ד"ע בבחי' השגה גמורה ולא בבחי' ידיעה בלבד כו'. הנה אז יחי' האדם מבחי' אור א"ס הסוכ"ע בלתי הסתר פנים ובלתי העלם כלל, שהרי תזדכך הארץ וכל קמח מה שנברא ממנה להיות בהם בחי' • דיעה דדעת עליון כנ"ל. ואי לזאת לא יצטרך הגוף שהוא עכשיו חי מכח הא"ס הסוכ"ע שנשפל ונפל בשה"כ והנהו בבחי' העלם והסתר פנים כ"א שיחי' האדם מבחי' אוא"ס הסוכ"ע בלא הסתר

ויקרא ח"א ע' רסב. וש"נ. תו"ח בראשית יח, ג ובהערה 11.

126) את הוי' בטל וטפל לש' הוי': ראה גם לעיל פ"ב. וש"נ.

127) הוי' ה' הוה ויהי' כא': ראה שער היחוד והאמונה פ"ז. תו"ח מקץ ריט, ד הערה 62.

128) שקמי' כלא חשיב: ראה זהר בהקדמה יא, ב. הנסמן לעיל בח"א המשך ואלה תולדות יצחק פ"ו.

129) והחכ' מאין תמצא: איוב כח, יב. 130) ודיו לבא מן הדין להיות כנדון :

פסחים יח, ב. 131) הכל ה' מן העפר אפי' גלגל חמה : קהלת ג, כ. ראה ב"ר פ"ב, יא. קה"ר שם. הנסמן לעיל בח"א המשך ואלה תולדות נח פ"ח.

120) כו': כ"ה גם לעיל בח"א המשך אלה תולדות נח פ"ח.

121) הרפ"ח ניצוצין: ראה ע"ח שער רפ"ח שי"ח, פ"ב. לקו"ש כרך טו ע' 524. מאמרי אדה"א דברים ח"ד ע' א'קעז. וש"נ.

122) וכנ"ל: בח"א המשך אלה תולדות נח פ"ב.

123) ומלאה הארץ דיעה: ישעי' יא, ט. ושם כי מלאה — אבל כ"ה גם בכ"מ — ראה לעיל בח"א שם פ"ח. וש"נ. ראה בסמוך בפנים. לעיל פ"ב. לקמן ספצ"ד. אוה"ת נח כרך ג ע' תרלד. הוספות נשא ע' 93.

124) את הטפל: ראה ברכות לו, ב. פסחים כב, ב ובהנסמן לשם.

125) דדעת עליון . . ד"ת: באוה"ת סוכות ע' א'תשל בשם האריז"ל — ראה תניא (אגה"ק) סט"ו ברשימת כ"ק אדמו"ר זי"ע לשם ד"ה דעת תחתון דעת עליון. ראה מאמרי אדה"א

פנים ובלא העלם, ולכן אז לא יצטרך הגוף הגשמי לאכילה ושתי' הגשמיות כמו עתה שנתלבש בלבוש גס דצומח וחי, כ"א שיקבל גם הגוף חיות מאוא"ס הסוכ"ע בלא לבוש. וזהו שאמרו שעוה"ב אין בו לא אכילה ולא שתי'⁴³, אלא שהנשמות יתלבשו בגופי', שבאמת שרש הגוף הוא מסוכ"ע בחי' רצה"ע כנ"ל¹³² שגבוה במעלה יותר מבחי' הנפש שהוא מבחי' ממכ"ע, ולכן לע"ל שיהי' גילוי אוא"ס הסוכ"ע הנה דוקא גוף הגשמי שהוא ג"כ מסוכ"ע אלא שהי' גס ועב בעוה"ז והוצרך לזון ג"כ מדבר גס לפי ערכו כו' כנ"ל. אבל כשיזדכך עד שיוכל להיות כמו שהוא במעלתו בשרשו אז יקבל עונג מאוא"ס הסוכ"ע. ולכן גם הנשמות שהם כבר בג"ע יותר מג"א⁶⁶ שנה כמו האבות והשבטי' ומשה ואהרן יתלבשו ג"כ בגופים דוקא, מפני כי הנשמה היא מבחי' ממכ"ע כנ"ל, כ"א הגוף דוקא הוא שנתהווה מבחי' סוכ"ע רצה"ע, כי לעוצם גסותו א"א לבוא בבחי' השתלשלו' מרוחניות, כ"א מצד כח הא"ס הכל יכול נתהווה בדרך בריאה יש מאין כמ"ש בביאור ביום השמע"צ דתקע"ב¹³³. ולכן לע"ל כשהגוף יזדכך יהי' הוא דוקא הכלי לקבל גילוי אוא"ס הסוכ"ע שיאיר אז בגילוי בלתי הסתר פנים כנ"ל, ולכן גם הנשמות של האבות כו' יצטרכו להתלבש בגופם דוקא בכדי ליהנות מזיו וענג שיתגלה לע"ל מבחי' אוא"ס ב"ה הסוכ"ע כו'.

קיצור. שהחיות שבמאכל ה"ז בהסתר פנים, ולע"ל ומלאה הארץ דיעה את הוי' בבחי' יחו"ע, וא"כ א"צ להסתר פנים, והנשמה תקבל ע"י הגוף לפי שהוא מסוכ"ע. ולכן צריכי' גם איברי העיכול שכשם שעכשיו שבהסתר פנים זהו ע"י¹³⁴, כן לע"ל בלתי הסתר ג"כ יהי' ע"י. לפי שנשפלו עכשיו להיות כלי העיכול בהכרח לומר שיש בהם יתרון שכל הגבוה ביותר יכול להשפיל יותר¹³⁵ כו'.

(צב) וזקן דכתי' לע"ל ונגלה כבוד ה' וראו כל בשר¹³⁶, פי' שכאשר יאיר בחי' ש' הוי' בבחי' גילוי אז הכלי לקבל גילוי אור זה הוא בחי' כל בשר דוקא, פי' שיצטרכו הנשמות להתלבש בגופי' דוקא בכדי לקבל האור והגילוי. דהנה עכשיו אינו מאיר רק מבחי' ממכ"ע לבד, ובחי' אוא"ס הסוכ"ע הגם שגם עכשיו את השמים ואת הארץ אני מלא¹³⁷, אני הוא בחי' אוא"ס הסוכ"ע אמנם זהו בהעלם¹³⁸

ראה מאמרי אדה"ז תקס"ד ע' קכו, ושם

משמע שזהו מהבעש"ט והמגיד.

(136) ונגלה כבוד ה' וראו כל בשר: ישעי'

מ, ה.

(137) את השמים ואת הארץ אני מלא: ירמי'

כג, כד. ראה לעיל בח"א המשך אלה תולדות נח פ"ב. וש"נ.

(138) אני מלא . . . זהו בהעלם: ראה הערה

שלפנ"ז.

(132) כנ"ל: פפ"ט.

(133) בביאור ביום השמע"צ דתקע"ב: נסמן

לעיל בח"א המשך אלה תולדות נח פ"ח.

(134) ע"י: על ידם.

(135) הגבוה ביותר יכול להשפיל יותר :

ראה מאמרי אדה"ז תקס"ה ח"א ע' סג. ש"א

שער הפורים נח, א. סה, א. סה"מ תרל"ח ע'

רמז ואילך. תרל"ב ח"א ע' קכב. וש"נ. תו"ח

שמות כא, ב הערה 863. לעיל בח"א המשך

אלה תולדות נח פ"ח. המשך וישב ספ"ז.

כו', כנודע ממ"ש במ"א בכ"ד. וגילויי בחי' ממכ"ע מתחלק להאיר בכל עולם לפי ערכו וכנ"ל פ"ה¹³⁹ בענין שבד"כ נחלקי' לג' עולמות ב"ע שהם בחי' ראש וגוף ורגל, עד שבעוה"ז הוא העלם והסתר גמור, והגוף להיותו גס ועב אינו יכול להיות קמט ניזון מרוחניות כ"א דרך התלבשו' ממה שנפל • בשבה"כ במאכלי' כנ"ל. אבל לע"ל שיאיר אוא"ס הסוכ"ע שאין בו מעלה ומטה כנ"ל, כמשל העיגול שאין בו מעלה ומטה¹⁴⁰, והיינו שגם התחתון יתעלה להיות בבחי' מעלה כנ"ל בענין ומלאה הארץ דיעה. הנה אז כל בשר שהוא הגוף יראה בחי' כבוד הוי' כו', ע"ד שבמ"ת נא' ויחזו את האלקי¹⁴¹. רק שבמ"ת שעדיין לא נודרך העולם כנ"ל¹⁴² נא' ויחזו ל' תרגום¹⁴³ שהוא ג"כ ראי', אבל איננו כמו לע"ל שיזדכך העולם ויהי' מליאה כל הארץ והנבראי' ממנה בחי' דיעה את הוי' בחי' ד"ע כנ"ל, הנה כל בשר יראה עין בעין¹⁴⁴ בחי' כבוד הוי' כו'. וי"ל שהגילוי יהי' דוקא בבחי' כל בשר שהוא הגוף, להיותו כי שרשו הוא מבחי' אוא"ס הסוכ"ע, ולכן כאשר לע"ל יהי' גילוי בחי' אוא"ס הסוכ"ע הכלי לזה הוא דוקא בחי' כל בשר הוא הגוף, והנפש שהיא מבחי' ממכ"ע תבוא להתלבש בגוף בכדי ליהנות מזיו אוא"ס הסוכ"ע כו' (וגם י"ל ששכר המצות מגיע להגוף דוקא, שהרי להמלאכי' לא ניתנה תו' לפי שכלום יצה"ר יש ביניהם¹⁴⁵, שדוקא למטה שיש יצה"ר וגוף גשמי אז מעלת המצות גדול מפני שזהו אתכפיא כנ"ל באורך¹⁴⁶. ולכן השכר הוא שנמשך בחי' סוכ"ע הוא ג"כ להגוף ובידור הטוב דיצה"ר, ומפני כי הנפש ע"י התלבשותה בגוף פעלה בגוף שיבא לבחי' אתכפי, לכן היא באה לע"ל להתלבש בגוף בכדי לקבל שכר פעולתה ליהנות מזיו אוא"ס ב"ה הסוכ"ע כו'). וזהו דכתי' לע"ל ביום ההוא יהי' הוי' אחד ושמו אחד¹⁴⁷, פי' הוי' אחד כי יש ב' שמות הוי' ועכשיו יש פסיק טעמא ביניהם¹⁴⁸, ולע"ל יהי' ב' בחי' הוי' אחד, היינו שיאיר בחי' ש' הוי' דלעילא בש' הוי' דלתתא בלתי פסיק טעמא, ועי"ז יאיר בכאור"א מישראל שהוא חלק הוי' ג"כ מבחי' ש' הוי' דלעילא כו'. ושמו אחד כי בעוה"ז לא כמו שאני נכתב אני נקרא¹⁴⁹, שנכתב בש' הוי' ונק' בשם אד' ולע"ל יהי'

(139) פ"ה: לעיל בח"א בהמשך אלה תולדות נח. לעיל פנ"ח ובהנסמן שם. בהוצאה הקודמת ליתא.

(140) כמשל העיגול שאין בו מעלה ומטה: נסמן לעיל בח"א בהמשך אלה תולדות נח פי"ט.

(141) ויחזו את האלקי: משפטים כד, יא. ראה גם תר"ח באב, סע"ב.

(142) שבמ"ת שעדיין לא נודרך העולם כנ"ל: לעיל בח"א בהמשך אלה תולדות נח פ"ב.

(143) ויחזו ל' תרגום: ראה תרגום אונקלוס

שם, י. תוי"א משפטים עה, ג ובהנסמן במ"מ לשם.

(144) יראה עין בעין: ע"פ ישעי' נב, ח.

(145) שכלום יצה"ר יש ביניהם: ראה שבת פט, א. הנסמן לעיל בח"א המשך אלה תולדות נח פי"ב.

(146) מעלת המצות . . כנ"ל באורך: שם פי"ב.

(147) ביום ההוא יהי' הוי' אחד ושמו אחד: זכרי' יד, ט. ראה גם לעיל בח"א המשך אלה תולדות נח פי"ט. סה"מ תרמ"א ע' לד ואילך.

ויש"נ.

(148) ב' שמות הוי' . . פסיק טעמא ביניהם: תשא לד, ו. זהר אד"ר נשא קלח, רע"א. ראה

גם סה"מ תרל"ח ע' נה. ויש"נ.

(149) לא כמו שאני נכתב אני נקרא: ראה פסחים נ, א.

נק' כמו שנכתב. פי' קרי וכת' הוא בחי' עלמא דאתכסיא¹⁵⁰ ועלמא¹⁵¹ דאתגליא¹⁵², שהכת' הוא בעלמא דאתכסיא ששם מאיר ש' הוי', אבל בעלמא דאתגליא הקרי הוא בש' אד', אנת הוא דאשתמודע אדון על כולא¹⁵³ בחי' מלך על עם, עוממות נפרדי¹⁵⁴, אבל בחי' ש' הוי' כמו שנכתב אינו מאיר בגילוי. ולע"ל יהי' נק' כמו שנכתב היינו שהקרי הוא בחי' הגילוי יהי' ש' הוי', וגם יהי' הוי' אחד שיאיר בחי' ש' הוי' דלעילא ע"י בחי' ש' הוי' שבסדר השתלשלו' שאינו מסתיר על גילוי אור ש' הוי' דלעילא שלמעלה מהשתלשלות, ויהי' גילוי אור הסוכ"ע כו'.

קיצור. שזהו מ"ש ונגלה כבוד ה' וראו כל בשר, בשר דוקא, וביום ההוא יהי' הוי' אחד ושמו אחד כו'.

• (צג) **וע"פ** הקדמה זו יובן מעלת ד"מ שבלולב, שאם היות שהם צמחי' גשמיים קנ' שלכאו' אין להם שום יתרון על שארי כל הצמחי', ואמנם אחרי העיון בגידולם ה"ה משוני' משארי צמחי' כנ"ל¹⁵⁵. שהלולב ה"ה כפות, וההדס תלתא בחד קינא, והערבות גדילי' באחוה, והאתרוג יש בו עוד יתרון שמאחד האוירי' ג"כ, שכ"ז מורה שבהם מאיר בחי' האין יותר עד שמתבטלי' מהגבלת ההגשמה להיות נושא' וסובלי' ההיפך. וה"ז מעין ודוגמת העוה"ב שהחיות יהי' בלתי הסתר פנים כלל, משא"כ שהחיות¹⁵⁶ שבהם הוא בבחי' הסתר פנים וזה בא עכשיו בהכרח, שהרי הם בריאה יש מאין, וכל יש מאין מוכרח להיות ע"ד העלם והסתר הבורא מהנברא שהוא בחי' העלם והסתר דבר המהוה מדבר המתהוה כמ"ש באריכות בד"ה מי אל¹⁵⁷ כמוכה¹⁵⁸. שהרי גם המלאכי' שהם אישי¹⁵⁹ רוחני' שכלי' נבדלי¹⁶⁰, ג"כ אינם יכולי' לסבול יתר מחוק הקצוב, שלכן כשהושיט אצבעו הקטנה היינו יתר מכפי חוק הקצוב ע"י ושרפם¹⁶¹, וזאת דעת לנבון נקל¹⁶² שאין שום הפרש אם מתגלה אור יותר או דבר המהוה אותו בגילוי יותר שב' גילוי' אלו פועלי' ד"א

ראה סה"מ תרכ"ט ע' קסא. לקמן פקכ"ג. וש"נ.

(158) בד"ה מי אל כמוכה: כ"ה גם לעיל פע"ט. בהוצאה הקודמת: בד"ה מי כמוכה.

ראה אורות מאמר ד"ה זה בסה"מ תרכ"ז מהדורת תשמ"ט ע' ix בהערה. תרכ"ז ע' שפג.

(159) המלאכי' שהם אישי': רמב"ם הל' יסוה"ת פ"ב, ה"ז.

(160) המלאכי' . . שכלי' נבדלי': ראה מו"נ ח"ב פ"ב-פ"ו. וראה שם ח"א פמ"ט. סה"מ תר"ם ח"א ע' י. וש"נ.

(161) כשהושיט אצבעו הקטנה . . ושרפם: ראה גם לעיל פל"ד. וש"נ.

(162) דעת לנבון נקל: ע"פ משלי יד, ו.

(150) עלמא דאתכסיא: ראה גם סה"מ תרל"ח ס"ע קלח ואילך.

(151) קרי וכת' . . דאתכסיא ועלמא דאתגליא: נסמן לעיל בח"א שם.

(152) ועלמא דאתגליא: ראה לעיל ע' תקעג הערה 23.

(153) אנת הוא דאשתמודע אדון על כולא: ראה ת"ז בהקדמה יז, רע"ב. ת"א מג"א קיז, ג. לקו"ת אמור לב, ב.

(154) עם עוממות נפרדי': ראה גם לעיל בח"א המשך אלה תולדות נח ספי"ט. וש"נ.

(155) כנ"ל: פפ"ז.

(156) משא"כ שהחיות: אוצ"ל: משא"כ שארי צמחים שהחיות.

(157) העלם והסתר . . בד"ה מי אל כמוכה:

ממש כו'. אבל בד"מ שבלולב אנו רואי' שיש בהם בחי' האין בהרגש יותר, עד שמרגישי' בעצמם להיות בבחי' הביטול לסבול ההיפך כו', וכנ"ל במשל ב' שריי¹⁶³ כו' שכ"ז מחמת הרגש פחד המלך, וכן בשרי מעלה שזהו מחמת הרגשותם בחי' המשל ופחד¹⁶⁴ המלך מש"ע כו'. וא"כ מהפעולה שבד"מ אלו נוכל להבין בחי' הפועל בהם שהוא האין כו', ולכן נבחרו ד"מ אלו¹⁶⁴ להיות בהם דוקא המשכת הדעת בחגה"ס, כמ"ש ולקחתם לכם¹⁶⁵ פי' שקיחה זו תהי' קיחה שהיא לכם, פי' שיושפע בכם בחי' הדעת. והיינו ע"י שממשיכי' בחי' המשכת הדעת בנוקבא דז"א העומדת בחזה דז"א¹⁶⁶, שהיא שורש כנס"י¹⁶⁷ דלעילא, שפי' כנס"י שכונסת אורות וגילוי' מבחי' ישראל¹⁶⁸ דלעילא¹⁶⁹ כמ"ש במ"א, וע"י נמשך לנש"י בחי' המשכת הדעת. ונת' לעיל שבחי' הדעת מחליף מקום הכתר¹⁷⁰, שה"ה במקום בחי' חד ולא בחושבן¹⁷¹ כו', שז"ע תכלית הידיע¹⁷² שלא נדעי¹⁷³, ובחי' דעת זה הוא הנמשך בנש"י להיות בחי' הכרה והרגשה ודביקות חזק באלקות, שז"ע דע את אלקי אביך¹⁷⁴ כו', ולע"ל יהי' גילוי' בחי' זו. וזהו דכתי' ולא ילמדו איש כו' כי כולם ידעו אותי¹⁷⁵, פי' ידעו הוא פועל עבר שכבר נפעל בו, ולא כמו דע שהוא הפועל שפועל לעתיד. ולכן לע"ל ידעו אותי ע"י המשכת הדעת דעכשיו, שכלליות המשכה זו על כל השנה זהו ע"י ד"מ שבלולב. ולכן ולא ילמדו איש, ואין איש אלא הקב"ה¹⁷⁶, כי עכשיו הוא בחי' וכל בניך למודי הוי'¹⁷⁷, כי הלימוד הוא בכדי לבוא לבחי' הדעת וכנ"ל בענין חב"ד, וברכת אתה חונן¹⁷⁸ כו', אבל לע"ל עתיד' שיקראו ע"ש של הקב"ה שפי' רש"י¹⁷⁹ שיהי' שמם הוי' לכן ולא ילמדו איש כו' (וי"ל רעיהו¹⁸⁰ היינו קנא בחי' חלק הוי' דעכשיו שיהי' לע"ל ש' הוי'), כי • כולם ידעו אותי פי' אותי היינו

(171) חד ולא בחושבן: ראה לעיל פפ"ו ובהנסמן שם.
(172) הידיע: בהוצאה הקודמת: הידיעה.
(173) תכלית הידיע שלא נדע: נסמן לעיל פפ"ה.
(174) דע את אלקי אביך: דהי"א כח, ט.
ראה גם לעיל פפ"ה.
(175) ולא ילמדו איש כו' כי כולם ידעו אותי: ירמי' לא, לג. ראה גם לעיל ד"ה וידעת, אחר פס"ב. ד"ה ולקחתם לכם תשל"ד.
(176) ואין איש אלא הקב"ה: סוטה מב, ב.
(177) וכל בניך למודי הוי': ישעי' נד, יג.
(178) וכנ"ל בענין חב"ד וברכת אתה חונן: ראה פפ"ה.
(179) עתיד' שיקראו . . שפי' רש"י: נסמן לעיל ספ"ב.
(180) רעיהו: ולא ילמדו איש את רעיהו — ירמי' שם. בהוצאה הקודמת: רעהו.

(163) וכנ"ל במשל ב' שריי' פפ"ז.
(164) נבחרו ד"מ אלו: ראה גם לקו"ש כרך יט ע' 358 ואילך. לקו"ש כרך כט ע' 224 ואילך.
(165) ולקחתם לכם: אמור כג, מ.
(166) המשכת הדעת . . העומדת בחזה דז"א: ראה גם לעיל פפ"ד. וש"נ.
(167) בנוקבא דז"א . . שהיא שורש כנס"י: ראה ע"ח שער המלכים ש"א, רפ"ו. פע"ח שער הק"ש ש"ח, פ"ו. פי"ב. מב"ש ש"ב ח"ב פ"ב. אוה"ת ויקהל ע' ביקי.
(168) כנס"י שכונסת אורות וגילוי' מבחי' ישראל דלעילא: ראה גם תרי"א תצוה פד, ב. סה"מ תרל"ח ע' תיט. וש"נ.
(169) ישראל דלעילא: זהר שמות ה, א, יז, סע"א. ועוד. וראה גם אוה"ת שמות כרך ז ע' ב'תעו ממד"ר ופדר"א.
(170) ונת' לעיל . . הדעת מחליף מקום הכתר: פפ"ה.

אוא"ס עצמוה"י¹⁸¹ כו'. וזהו ביום ראשון דחה"ס, כי צל הסוכה הוא מענן הקטרת דיוהכ"פ¹⁸², שלפני ולפנים¹⁸³ במקום בחי' מלך הכבוד, שעיי"ז נעשה דוגמת ענני הכבוד כנ"ל¹⁸⁴, רק שבסוכה היא צל. וביום הראשון גימ' כתר¹⁸⁵, וגם סכך עולה מספרו מאה¹⁸⁶ שהיא ג"כ בכתר כמ"ש בבה"ז בד"ה חיי שרה מאה שנה¹⁸⁷, קוב"ה כו' סדכ"ס¹⁸⁸. ומבחי' זו שמחליף הדעת תקחו לכם ע"י בחי' ד"מ שבלולב בחי' המשכת הדעת שמחליף מקום הכתר כו'.

קיצור. ד"מ שבלולב ניכר בהם בחי' האין דוגמת לע"ל, ולכן בהם המשכת הדעת עד שלע"ל כולם ידעו אותי, ולכן ולא ילמדו איש כו'.

נח

(צד) **ולהבין בתוס'** ביאור ענין משנת"ל בעניני' האתרוג² שיש בו יתרון על הג"מ שבלולב³, במה שהוא דר באילנו משנה לשנה⁴, שנמצא בו כח לאחד גם האוירי' דקור וחום, או קר ולח קר ויבש, חום ויבש חום ולח. שבכלל בד' תקופות השנה⁵ מתחלפי' האוירי', וכמאוז"ל במד"ר שד' שמות שבארץ זהו ע"ש ד' תקופות⁶, היינו מה שפועלי' השינוי בארץ, וכמ"ש מזה באריכות בד"ה מזבח אדמה בס' שמות א". וענין התאחדותם זה באתרוג במה

התאריך כאן נעתק מהמפתח שנדפס בהוצאה הקודמת.

ראה עוד ע"ד המאמר ברשימת המאמרים שבסוף הספר.

(2) משנת"ל בענין האתרוג . . . לאחד גם האוירי' פפ"ז. פצ"ג.

(3) האתרוג שיש בו יתרון על הג"מ שבלולב: ראה גם סה"מ מלוקט ח"א ע' רנד. ע' שנח. ע' תמב [בהוצאה החדשה – ח"א ע' קמג. ע' קסא. ע' קעג]. מאמר ד"ה בסוכות תשבו תשל"ג. ד"ה ולקחתם לכם י"ג תשרי תשל"ה. וראה לקו"ש כרך כט ע' 225 הערה 38.

(4) האתרוג . . . שהוא דר באילנו משנה לשנה: תר"כ אמור כג. מ. סוכה לא, ב. לה, א.

(5) בד' תקופות השנה: ראה רמב"ם הל' קדוש החדש פ"ט, ה"ג.

(6) במד"ר שד' שמות שבארץ . . . ד' תקופות: ב"ר פ"ג, יב.

(7) בד"ה מזבח אדמה בס' שמות א' [אוצ"ל: ב']: אוה"ת יתרו ע' אלא ואילך. ע' א"מ. כרך ח ע' ג"ח. המשך תער"ב ח"ג ע' א'תנח.

(181) עצמוה"י: בהוצאה הקודמת: עצמוה"י. ראה גם לקמן ספצ"ח.

(182) צל הסוכה הוא מענן הקטרת דיוהכ"פ: ראה לעיל פפ"ד. וש"נ.

(183) מענן הקטרת דיוהכ"פ שלפני ולפנים: אחרי טו, יב-יג.

(184) דוגמת ענני הכבוד כנ"ל: פפ"ד.

(185) וביום הראשון גימ' כתר: ראה לקו"ת שמע"צ פה, ד בשם מ"ע [= מגלה עמוקות].

(186) סכך עולה מספרו מאה: ראה פצ"ח שער חג הסוכות שכ"ח, פ"ד. שער הכוונות שם סוף דרוש ד. סה"מ תרמ"א ס"ע שעג. וש"נ.

(187) מאה . . . בבה"ז בד"ה חיי שרה מאה שנה: יב, סע"ב ואילך.

(188) קוב"ה כו' סדכ"ס: זהר ח"ש ככג, א. הובא בביארה"ז שם.

(1) ולהבין בתוס' ביאור ענין משנת"ל בענין האתרוג: מכאן מתחיל מאמר הל"ד מהמשך וככה הכולל ג' פרקים צד-צו.

שהוא דר באילנו, היינו היותו נושא וסובל אותם, וגם גדל מכל האויר, כי היותו דר בלתי גידול זהו דבר שא"א שהי' מתקלקל שהי' מתחיל לרקוב וכדומה. ואם כן באתרוג שענין היותו דר פי' שמקבל מכל הד' אוירי' תוס' צמיחה, וכמדומה שגידולו הוא לג' שנים⁸, שבג"ש נגמר כל גידולו בשלימות כו', ונמצא ה"ה שג"פ יתחדשו בו כל השינוי דאוירי' המתחלפי' בשנה כו', וה"ז כענין השלום וההתחברות דלע"ל כו'. דהנה פסוק כי מלאה הארץ דיעה¹⁰ הוא ענין נתינת הטעם על מ"ש קודם פסוק וגר זאב עם כבש ועגל עם גדי¹¹, ופרה ודוב תרעינה יחדיו¹² כו', וכל האמור עד לא ירעו ולא ישחיתו בכל הר קדשי¹³ מטעם כי מלאה הארץ דיעה את הוי' כו', ולכא' מ"ע¹⁴ זל"ז כו'. אך הענין הוא שעפ"ז יובן לנו גודל מעלת הדעת ואיך שכל המוחין דחו"ב תלוי' בדעת שז"ע ג"כ מארז"ל הנ"ל דעת קנית מה חסרת¹⁵. דהנה ענין הקטטות והמריכות זהו מצד קטנות הדעת, כי אם הי' בבחי' מוחין דגדלות אינו שייך כלל ענין הקטטות ומריכות, כי כ"ז בא מחמת קוטן הדעת, עד"מ מי ששכלו ובינתו ודעתו קצרי' לא יוכל היפוכו¹⁶ כלל. וכל מי אשר יאמר לו נגד דעתו ורוח בינתו כפי השגת שכלו, תכלית שנאה ישנאיהו, ויחרפו ויגדפו על אשר לא מילא דבריו אחריו כו', ומי הוא הגורם דבר זה קוצר דעתו. אבל מי ששכלו ודעתו רחבה יסבול מי שיאמר היפוכו ולא ישנאנו כלל, וגם לא יחרף ויגדף אותו ולא יריב עמו, כ"א יאמר לו הגם שלדעתו כך הוא עכ"ז אינני אומר קבלו דעתי כלל, ואם אתה אומר היפוכי מה איכפת לי. הנה עי"ז מלבד מה שאינו מריב עם זולתו, אלא שקרוב הדבר שזולתו יודה לדבריו, ויתקבלו • אצלו, ואם לא עכשיו יתיישב לאחר זמן, אולי נכון כפי אמר פלוני החכם כו', שכ"ז מחמת מוחין דגדלות, שמחמת זה נושא וסובל היפוכו כו'. ויובן זה יותר ממשל הקטן שאם היותו בר חכים לא יסבול היפוכו כלל, כ"א יצחק מרה על שאין ממלאים לו רצונו¹⁷ כו', אבל הגדול הגם שאין ממלאי' רצונו, עכ"ז לא יצחק כלל וכלל, כ"א ישתוק ויקבל גם חרפתו כו'. שכ"ז הוא מפני כי הקטן שכלו קטן עדיין ודעתו קצרה, לכן לא יוכל לסבול היפוכו, אבל הגדול ששכלו גדול, שכבר הגיע לבחי' מוחין דגדלות ודעתו רחבה, לכן יסבול היפוכו גם כשיאמרו לו נגדו כו'. ועפ"ז יובן ג"כ שענין מה שהחיות טורפי' ודורסי', זה מפני קוטן דעתם¹⁸

קנב

(12) ופרה ודוב תרעינה יחדיו: ישעי' יא, ז.
(13) לא ירעו ולא ישחיתו בכל הר קדשי: שם פסוק ט.
(14) מ"ע: = מה ענין.
(15) מארז"ל הנ"ל דעת קנית מה חסרת: פפ"ה. וש"נ.
(16) יוכל היפוכו: אוצ"ל: יוכל לסבול היפוכו.
(17) הקטן . . שאין ממלאים לו רצונו: ראה תניא רפ"ו.
(18) שהחיות טורפי' . . קוטן דעתם: ראה מאמרי אדה"ז על ענינים ע' פז. לקמן פקל"ה.

(8) וכמדומה שגידולו הוא לג' שנים: ראה רש"י סוכה לה, א ד"ה ה"ק: שהאתרוג דר וגדל באילנו שנים ושלש שנים. ראה גם סה"מ מלוקט הנ"ל ע' שנח [בהוצאה החדשה — ע' קסא]. מאמר ד"ה ד"ה בסוכות תשבו וד"ה ולקחתם לכם הנ"ל.
(9) ה"ה: = הרי הוא.
(10) כי מלאה הארץ דיעה: ישעי' יא, ט.
(11) וגר זאב עם כבש ועגל עם גדי: ע"פ ישעי' יא, ו. ראה גם תו"מ — התוועדויות תשד"מ ח"ג ע' 1669 ואילך.

גם לפי ערכם, עד שכשהארי או הדוב יראה בהמה שרועה בעדרו, הנה מפני תוקף מדתו לחטוף האוכל וריבוי זרזותו¹⁹ לא יוכל להתאפק כלל עד שיטרוף וידרוס כו'. אבל לע"ל כשיהי' ומלאה הארץ דיעה²⁰, שבכלל הארץ יחשב כל הנבראי' שנבראו ממנה, הנה מחמת עוצם תוקף הדעת, ישתנה טבע החיות²¹ הדורסי' שגם הם יסבלו תאוותם, ופרה ודוב תרענה, יחדיו ירצו ילדיהן²² מבלי אשר יזיק הדוב להפרה, וארי' כבקר יאכל תבן²³. א"כ א"צ לבשר שיטרוף הבהמה או ידרסנה כו', שכ"ז יתחדש הטבע בהם מפני מעלת הדעת שיהי' לע"ל, עד שישתנו מבחי' מוחין דקטנות לבחי' מוחין דגדלות כו'.

קיצור. להבין מעלת האתרוג שמאחד האוירי', זהו דוגמת לע"ל שיהי' וגר זאב עם כבש כו', מפני כי מלאה הארץ דיעה כו'. כי מה שהם טורפי' ודורסי' עכשיו, זהו מחמת מוחין דקטנות גם לפי ערכם, ולע"ל ישתנו ע"ד מוחין דגדלות. שכ"ז הוא מחמת כי מלאה הארץ (וכל צבאה) דיעה כו'.

צה) והנה בתיבת נח הי' דוגמת ומעין לע"ל, שהרי בתיבת נח הי' כל החיות וכל הבהמות יחדיו, ועכ"ז לא עשו רעה זל"ז כלל ולא השחיתו זל"ז, שנמצא גם עכשיו גר זאב עם כבש ועגל וכפיר יחדיו²³, וכן פרה ודוב הכל יחד בתיבה ולא עשו נזק כלל זל"ז, הי' מעין לע"ל שלא ירעו ולא ישחיתו בכל הר קדשי. והענין הוא דהנה נודע כי סוכה ותיבת נח ענינם אחד הוא²⁴, רק שזהו בחיצוניות וזה בפנימיות. דהנה סכך הסוכה הוא בחי' מקיף המקיף את האדם, והוא מבחי' חיצוניות בינה, ועכ"ז אינו סותר למ"ש שנעשה מענן הקטורות²⁵ כדוגמת בחי' ענני כבוד²⁶ כו'. דהנה הענג הנעשה מבחי' בירור ענן הקטורות²⁷ זהו מה שהתגלות ע"י הוא בבינה²⁸ וכמשנת"ל בענין מועדי' לשמחה²⁹. וזה"ש ה"ה חלוק מכל המועדי', להיותו בחדש תשרי שהוא כללי³⁰ על כל השנה. והב' במה

(19) זרזותו: בהוצאה הקודמת: זרזותו.

(20) ומלאה הארץ דיעה: ראה לעיל ע' 123.

תרכט הערה 123.

(21) ישתנה טבע החיות: ראה גם אוה"ת נח

כרך ג ע' תרלד. ע' 1344. הוספות נשא ע' 93.

לעיל פ"ב. לקמן פקל"ה. לקמן בהנחות כ"ק

אדמ"ר מהורש"ב ע' תשעז. ע' תשפב. לקו"ש

כרך ז ע' 188 ואילך. כרך כה ע' 30. כרך כז ע' 191 ואילך.

(22) וארי' כבקר יאכל תבן: סיום הכתוב

ופרה ודוב – ישעי' יא. ז. ראה מאמרי אדה"ז

שם. אוה"ת נח שם ע' 1344.

(23) ועגל וכפיר יחדיו: ישעי' יא, ו –

בדילוג.

(24) סוכה ותיבת נח ענינם אחד הוא: ראה

זהר רע"מ פינחס רנו, א. מאמרי אדה"ז

אתהלך לאזניא ע' נז"נח. אוה"ת נח כרך ג ע'

תרסט ואילך. שם ע' 1276. סה"מ מלוקט ח"א

ע' קעז"קע [בהוצאה החדשה – ח"א ע' קכח].

(25) סכך הסוכה . . מענן הקטורות: ראה

לעיל פפ"ד. וש"נ.

(26) כדוגמת בחי' ענני כבוד: ראה שו"ע

אדה"ז הל' סוכה סתרכ"ה.

(27) הקטורות . . הקטורות: בהוצאה

הקודמת: הקטורות . . הקטורות.

(28) שהתגלות ע"י הוא בבינה: ראה גם

לעיל בח"א המשך אלה תולדות נח פ"ב. וש"נ.

(29) וכמשנת"ל בענין מועדי' לשמחה: פ"א.

(30) בחדש תשרי שהוא כללי: ראה גם

מאמרי אדה"ז תקס"ו ע' שעט. תקסט ע' רלח.

מאמרי אדה"א דברים ח"ג ע' תתט. ח"ד ע'

א'שנט.

שתשרי הוא תשר"ק א"ב בהיפוך אתוויז³¹ שרומז על בעת"ש. שעז"נ פעם ב' שלום לרחוק ולקרוב³² לרחוק שנעשה קרוב³³, שהרי הבעת"ש ע"י תשו' מעומקא קנג • דליבא בבחי' רעו"ד³⁴ ע"י זדונות נעשו לו כזכיות³⁵, והרי מתעלה גם מגק"ה מה שאפשר להתעלות³⁶. משא"כ הצדיקי' זהו רק לקרוב היינו שמבררי' ק"נ לבד, שהרי מגק"ה הנה הם רחוקי' בתכלי', שנאו רע כו'. וא"כ יובן שהענג הנמשך אחר בחי' בירור דקטורת כו' שהוא עונג נפלא עד אין קץ, וזהו כלל שגילוי ענג הוא בבינה דוקא³⁷, והיא בחי' המקיפי' דחיצוני' בינה כו', שז"ע סכך הסוכה כו'.

על הגליון (בהוצאה הקודמת ליתא):

אולי י"ל בענין חיצוני' בינה, שענין היותה חיצוני' מפני כי א"א להאיר זאת בפנימיות לעוצם מעלתו, וכמו המקיף לגבי הפנימי, שמה שא"א להאיר בבחי' פנימיות נשאר בבחי' מקיף, וכ"ה בפנימיות וחיצוני'. או כמו להבדיל באדם הגוף שהוא חיצוני' הוא מסוכ"ע, והנפש ממכ"ע. או י"ל ע"ד גלגלתא ומו"ס, יש מעלה בח"ס ויש מעלה בגלגלתא. ומ"מ בענין פעולתם באדם הפעולה הנמשך מבחי' פנימיות בינה הוא היותר נעלה, ולכן פועל אתהפכא, משא"כ מחיצוני' בינה הוא רק אתכפיא כו'. וגם כי פנימיות בינה זהו כמו חכ' שמשם נמשך אתהפכא ימותו ולא בחכ"ד כו'. ועפ"ז יש לתרץ מה שרבינו ז"ל פי' בד"ה כי פדה כו' וגאולה, גאולה מחיצוני' בינה, פדייה מפנימיות, ובזהר בראשית במאמר האותיות' משמע שגאולה גבוה מפדייה'. אך לפי הנ"ל שהחיצוניות הוא מה שא"א לבוא בפנימיות,

(ד) ימותו ולא בחכ"ד איוב ד, כא.
(ה) שרבינו ז"ל פי' בד"ה כי פדה כו' וגאלו:
נדפס במאמרי אדה"ז אתהלך לאוניא ע' נז"נח.
וראה גם המצויין לעיל הערה 24.
(ו) ובזהר בראשית במאמר האותיות: מאמר האותיות שם בהקדמה ב, ב ואילך.
(ז) ובזהר בראשית .. גבוה מפדייה: השוה אוה"ת נח שם ר"ע 1342. ושם: כי פדות בנוק' וגאולה בדכורא.

א) המקיף .. שמה שא"א להאיר .. בבחי' מקיף: ראה גם לעיל בח"א ע' רנט ובהנסמן שם.
ב) הגוף .. מסוכ"ע והנפש ממכ"ע: ראה לעיל פט"ט. לעיל בח"א המשך אלה תולדות נח פט"ז.
ג) גלגלתא ומו"ס .. מעלה בגלגלתא: ראה לקו"ת נצבים מט, ג. אוה"ת נצבים ע' א'עדר ואילך.

(35) זדונות נעשו לו כזכיות: יומא פו, ב. תניא פי"ז יב, א.
(36) מתעלה גם מגק"ה .. להתעלות: ראה גם לקמן בהנחות כ"ק אדמו"ר מהורש"ב ע' תשעה.
(37) כלל שגילוי ענג הוא בבינה דוקא: ראה לקו"ת ר"ה נז, א. והמצויין לעיל הערה 28.

(31) שתשרי הוא תשר"ק .. אתוויז: ראה זהר סבא משפטים קי, ב. תצוה קפו, א. אוה"ת בא ע' רסא. המשך מים רבים תרל"ז ס"פ קלה. סה"מ תרל"ז ח"ב ע' שס.
(32) שלום לרחוק ולקרוב: ישעי' נז, יט.
(33) לרחוק שנעשה קרוב: ראה ברכות לד, ב. אוה"ת נ"ך כרך א ע' רעג.
(34) רעו"ד: זהר וירא ק, א.

קיצור. תי' נח וסוכה ענינם א', רק שזהו בחיצוני' וזה בפנימיות. ועכ"ז אין זה סותר למ"ש שצל הסוכה הוא מענן הקטורת, כי התגלות ע"י הוא בבינה. שלום שלום לרחוק ולקרוב כו'.

(צו) **וביאור** הענין להבין ענין המקיף דסוכה כו', הנה העבודה שאחר התשובה דיוהכ"פ עז"נ ויעקב הלך³⁸ לדרכו³⁹, פי' שהלך לדרכו בדרך התורה והמצות להיות בבחי' סור מרע ועשה טוב⁴⁰, שזהו דרך הוי' כמ"ש ושמרו דרך הוי' לעשות צדקה ומשפט⁴¹, כמ"ש מזה בד"ה כתפוח בעצי היער⁴² (רש"פ⁴³). וע"י היותו סור מרע עז"ז מזדכך גופו מה שהוכה תחילה ע"י עשיות⁴⁴ הרע שעשה, כמ"ש מכף רגלו ועד ראשו אין בו מתום פצע וחבורה⁴⁵ כו', וכן פגמי נפשו שפגמה בעשיית הרע כו'. דהנה ענין התשובה דיוהכ"פ אם היות שנושא עון ועובר על פשע⁴⁶, זהו שלא יענש הן ברוחניות והן בגשמיות, וכמ"ש גם ה' העביר חטאתך לא תמות⁴⁷ פי' שלא תענש עז"ז, ומ"מ י"ל שענין הכתם מה שנכתם נפשו וגופו המוכה לא עברו לגמרי כו'. וכ"מ ממה שהתשובה נק' בשם רפואה⁴⁸, והיינו שכמו אבר האדם אשר הוכה באיזהו חולי, הנה כשמתרפא החולי ממנו עכ"ז עדיין נראה מקום שהי' הצלקת כו'. א"ל⁴⁹ כשעושה תשובה עד

א"כ ה"ז גבוה יותר כו'. ומ"מ למה גאולה פועל רק בחי' אתכפי' לבד וגאולה"ה אתהפכא, וי"ל ע"פ מ"ש בד"ה קחו מאתכם תרומה^ה שבעבודה אתכפי' גבוה מאתהפכא כו'.

(ח) וגאולה: כ"ה בגוכתי"ק.

ויקהל פט, ג ואילך. קיד, ג ואילך. לקמן בהנחות כ"ק אדמו"ר מהורש"ב ע' תתלו. וש"נ.

(ט) בד"ה קחו מאתכם תרומה: ראה תו"א

קצב. לקמן פקכ"ד.

ראה תו"מ – התוועדויות ח"ב ע' 47. וש"נ.

(43) רש"פ: הנהגת ר' שלמה פרידדעס. ראה

בסוף הספר במילואים.

(44) עשיות: בהוצאה הקודמת: עשיית.

(45) מכף רגלו ועד ראשו . . פצע וחבורה:

ישעי א' ו' ושם: רגל . . ראש. ראה גם סה"מ

תר"ם ח"ב תשנה. ע' תתכד.

(46) שנושא עון ועובר על פשע: מיכה ז', יח.

(47) גם ה' העביר חטאתך לא תמות: שמר"ב

יב, יג.

(48) שהתשובה נק' בשם רפואה: ראה לעיל

רפס"ה: כמארו"ל גדולה תשובה שמביא

רפואה לעולם. ובהגסמן שם.

(49) א"ל = אס לא.

(38) שאחר . . דיוהכ"פ . . ויעקב הלך

לדרכו: ראה סה"מ עטר"ת ע' תקיג. וראה

סה"מ מלוקט ח"א ע' רסג [בהוצאה החדשה –

ח"א ע' ריג]. תו"מ – התוועדויות ח"ב ע' 47.

לקו"ש כרך י ע' 192 ואילך. כרך טו ע' 259

ואילך. ע' 481. כרך כ ע' 267 ואילך. ע' 367

ואילך. כרך לה ע' 242 ואילך. ע' 249. סה"ש

תש"נ ח"א ע' 13 ובהערה 74. ע' 71. וש"נ.

(39) ויעקב הלך לדרכו: ויצא לב, ב.

(40) סור מרע ועשה טוב: תהלים לד, טז.

לז, כז.

(41) ושמרו דרך הוי' לעשות צדקה ומשפט:

וירא יח, יט.

(42) בד"ה כתפוח בעצי היער: ראה מאמרי

אדה"ז תקע"א ס"ע רצה. אוה"ת שה"ש ח"א ע'

שזדונות נעשו לו כזכיות⁵⁵ שאז ה"ה נעשי' זכיות, שאז לכא' אינו שייך לומר שיהי' נשאר רושם כלל. אמנם באמת י"ל שגם בבעת"ש כזה עכ"ז יש בו קצת רושם, שהרי בחי' זכות הזה נעשה ע"י תשובה שהיא בחי' דילוג המדריגות, ולא ע"י עבודה דתומ"צ שהיא כסדר המדריגות, וזהו בבעת"ש. וכן הבינונים שזה וזה שופטין⁵⁶, שיש בהם רע עדיין. הנה המקיף דסכך הסוכה שדרך בו מתגלה בחי' השמחה דזמן שמחתינו דחג הסוכות, שבזה הוא ג"כ חלוק מכל המועדי, שאין אומרי' בהם זמן שמחתינו כ"א בסוכות⁵⁷ לבד. הנה ע"י שמחה זו מתבטלים הרע שהוטבע בנפשו כמו גסות ותאות, שמחת גילוי אם הבנים דרביע על בנין⁵⁸, ע"י מתבטלי' בחי' הרע הנ"ל לפי שעה, באותו הרגע שמרגיש בנפשו בחי' השמחה הנ"ל. וכמו שרואי' בחוש שבעת שהאדם הוא בשמחה וחדות ה' הוא מעוז⁵⁹, אזי הוא מרוחק מתאוות גשמיות כו', כמ"ש בד"ה הוי' לי בעוזי⁶⁰. אמנם הנה זהו רק לפי שעה לבד, כי אין ביטולם ביטול אמיתי לגמרי, ולכן לאחר שעה חוזרי' ומתעוררי' וכמ"ש בס"ב פ"ג⁶¹ אבל בבינוני הוא ד"מ כאדם שישן שיכול לחזור ולנער⁶² משנתו, כך הרע בבינוני הוא כישן • בחלל השמאלי, בשעת ק"ש ותפילה שלבו בוער באהבת ה' ואח"כ יכול להיות חוזר וניער כו'. וכן בפ"ב⁶³ כ' שהרע⁶⁴ שבחלל השמאלי כפוף ובטל לטוב כו', אבל אחר התפילה כו' ע"ש. והיינו מפני כי המקיף דסכך הסוכה ה"ה כעין בחי' מקיף הרחוק, וגם כי המקיף היא⁶⁵ רק מלמעלה לבד כו'. אבל שיהפך טבעו ומזגו שברע לטוב, ויהי' כמו ברי' חדשה לגמרי בשעת ההתבוננות, כמו אם מזג מדותיו הגשמי' בגבורות וכעס, לא תהי' גם במדה שבנפשו האלקי' ג"כ בגבורות ורשפי אש, אדרבה תהי' רק בבחי' קרירות והמשכה כמים, ויאבד חוש הגבורות לגמרי כאילו לא היו מעולם, וכש"כ בעניני העולם שיהי' טבעו רק בחסדים. זאת לא תהי' ממקיפי' חיצוני' דבינה מלמעלה לבד, אלא מבחי' פנימיות בינה, שמשם נמשך להלביש את המדות מראשם ועד רגלם עד שיתהפכו טבעם ממש כו'. וז"ע תי' נח שהי' דרי' בה כל החיות הטורפי' והדורסי' יחד עם כל הבע"ח ולא הזיקו זא"ז כו', וה"ה מעין לע"ל דכתי' וגר זאב⁶⁶ כו', והיינו שעכשיו הי' זה רק בתיבה לבד, ולע"ל יהי' כן בעולם כו'. ועפ"ז יובן ענין התאחדות האוירי' שבאתרוג, שמה שהוא נושא וסובל הכל,

קנז

(53) וחדות ה' הוא (בהוצאה הקודמת: היא) מעוז: ע"פ נחמ"י ה, י.

(54) בד"ה הוי' לי בעוזי: לקו"ת שמע"צ פט, ד.

(55) בס"ב פ"ג: הבא בסמוך בפנים הוא העתק לשונו שם יח, ס"ב ואילך.

(56) ולנער: בתניא: וליעור.

(57) בפ"ב טז, ב.

(58) שהרעש: בהוצאה הקודמת: שהרע.

(59) היא: בהוצאה הקודמת: הוא.

(50) הבינונים שזה וזה שופטין: ברכות סא, ב. ראה תניא פ"ג. מאמרי אדה"ז הקצרים ע' שיז ואילך. שערי תשובה עו, רע"ג (ספ"א). צה, ב. ד"ח שער התפלה פס"ח פ"ע.

(51) דזמן שמחתינו . . . אומרי' . . . בסוכות: נוסח תפלת העמידה וקידוש ליו"ט. ראה גם לקמן ספצ"ז. לקו"ת שמ"ע פט, א. סה"מ תרל"ב ח"ב ע' תקפט. תר"ם ח"ב ע' תקמה.

(52) אם הבנים דרביע על בנין: ראה זהר רע"א מהימנא פינחס רנו, סע"א. ת"ז תי', כא, רע"ב.

זהו לפני שמאיר בו בחי' האין יותר, ע"ד מעין עוה"ב וכמשנת"ל ענין העוה"ב מפני גילוי אור הסובב⁶⁰, ומענין⁶¹ ריבוי השלום שיהי' לע"ל, כן באתרוג הוא ג"כ ריבוי השלום שמאחד האוירים דקור וחום יחד שזהו ג"כ שלום. אלא שבכלל יש כאן ג' בחי' שלום, הא' סכך הסוכה נק' ג"כ שלום כמ"ש ופרוס עלינו סוכת⁶² שלומיך⁶³. ותי' נח הוא ג"כ שלום, שהרי הי' שם כל החיות והבהמות יחד. והגם כי קנים תעשה את התיבה⁶⁴ כתי', עכ"ז לא נא' שהיו מגודרי' עד שאחד לא הי' יכול ליכנס בתחום חבירו כו', ואעפ"כ לא עשו רעה זל"ז כלל, שזהו מפני השלום שהי' בין החיות והבהמות. והשלום דלע"ל שלא ירעו ולא ישחיתו⁶⁵ כלל. ובכאן מגלה לנו הכתוב סיבת השלום מפני ריבוי הדעת, וממנו נדע לכל הג' בחי' שלום שזהו מצד הדעת, ואמנם בזאת חלוקי' כל הג' בחי' שלו, שבחי' הסכך דסוכה שנק' שלום, זהו מצד בחי' חיצוני' בינה, ותי' נח זהו בחי' פנימיות בינה, ונח בתיבה זהו בחי' יסו"א⁶⁶ שמאיר בבינה שזהו בבחי' פנימיות הבינה⁶⁷ כו', ולע"ל יהי' ריבוי השלום כמ"ש בישעי' שזהו מצד כי מלאה הארץ דיעה⁶⁸ כו'. והענין דהנה במד"ר בא פט"ו⁶⁹ ע"פ החדש הזה לכם⁷⁰, דרשו ע"פ הראשונות הנה באו וחדשות אני מגיד (ישעי' 69 סי' 70 מ"ב), עשרה דברים שעתידי⁷¹ הקב"ה לחדש לע"ל, הא' דכתיב⁷² לא יהי' לך השמש לאור יומם⁷³ והי' לך ה' לאור עולם⁷⁴ כו', השישית ופרה ודוב תרעינה⁷⁵ יחדיו ירבצו⁷⁶ כו'. ולכא' מהו ענין ההתחדשות הלא כבר היו⁷⁷ לעולמי', ומה שהי' בתיבת נח הוא שיהי' לע"ל כו', ומהו שמפרש בזה פסוק וחדשות אני מגיד כו'. אך הענין הוא דכל ההמשכות • דעכשיו זהו רק מחיצוניות הכתר לבד, ולע"ל יומשך מפנימיות הכתר⁷⁸ דהיינו קנה

60) וכמשנת"ל ענין העוה"ב. . אור הסובב: פצ"ב.

61) ומענין: בהוצאה הקודמת: ומעין.

62) הסוכה נק' ג"כ שלום. . סוכת שלומיך: ראה סה"מ מלוקט ח"א ע' קעה [בהוצאה החדשה – ח"א ע' קכו] ואילך.

63) ופרוס עלינו סוכת שלומיך: נוסח ברכת השכיבנו בתפילת ערבית. ראה גם לקו"ת במדבר יט, ד. אוה"ת סוכות כרך ו ע' בתקכט ואילך. סה"מ תרל"ב ח"ב ע' תקפא ובהנסמן בריש המאמר שם.

64) קנים תעשה את התיבה: נח ו, יד. ראה אוה"ת נח כרך ג ע' 1274. לקו"ש כרך כה ע' 29.

65) ונח. . בחי' יסו"א: ראה לקו"ת בראשית עה"פ ו, ח ונח מצא חן. ר"פ נח. בהערה הבאה.

66) ונח בתיבה. . יסו"א. . בבינה. . פנימיות הבינה: ראה תו"ח נח מו, א. ביאורו"ז להצ"צ נח כרך ב ס"ע תרל"ת-תרל"א.

67) במד"ר בא פט"ו: סימן כא בדילוג וכו'. להבא בסמוך בפנים ראה גם אוה"ת נח כרך ג ס"ע תרעב ואילך.

68) החדש הזה לכם: בא יב, ב.

69) הראשונות הנה באו וחדשות אני מגיד (ישעי' סי' 70 מ"ב: פסוק ט).

70) סי': כשמציינים לתנ"ך לפעמים משתמשים בתיבת „סימן" – ראה גם לעיל בח"א ד"ה בראשית ברא בתחלתו. ושי"ב.

71) שעתיד: בשמור' ואוה"ת: עתיד.

72) דכתי': שם: שנאמר.

73) לא יהי' לך השמש לאור יומם: ישעי' ס, יט. ושם, וכן בשמור' ואוה"ת: עוד השמש.

74) והי' לך ה' לאור עולם: כ"ה גם באוה"ת שם. ובשמור' שם ליתא.

75) יחדיו ירבצו: שם: ליתא.

76) היו: בהוצאה הקודמת: הי'.

77) דכל ההמשכות. . מחיצוניות. . מפנימיות הכתר: ראה פע"ח שער הק"ש ש"ה,

מפנימיות ע"י, וזהו ההתחדשות שיהי' לע"ל שיהי' גילוי או"ח שלא היו⁷⁶ לעולמי' כלל (וי"ל עשרה דברי' הם בחי' ע"ס שבפנימיות ע"י, וע' בלק"ת בד"ה ולא אבה⁷⁸ בענין ויהפוך ה' אלקיך לך כו' ע"ס שבמאציל). וענין מ"ש שלא יהי' לך השמש לאור כו', היינו כי עכשיו שמש ומגן היו' אלקי⁷⁹, שההמשכה שמש' היו' נמשך דרך ש' אלקי' שבגמ' הטבע⁸⁰, שמעלים ומסתיר על אור ה' וקדושתו, כהעלם והסתר מגן היינו נרתיק השמש⁸¹ על אור השמש. אבל לע"ל לא יהי' לך השמש לאור יומם, והי' לך היו' לאור עולם היינו שיאיר בחי' ש' היו' עצמו, וצ"ל שזהו בחי' ש' היו' דלעילא, ששם היו' הוא ש' העצם⁸² מה שעד שלנבה"ע הי' הוא ושמו בלבד⁸³, מל' דא"ס פנימיות ע"י כו', ולכן יהי' פרה ודוב תרעינה כו'. דהנה נודע כי ממ"ח צירופי' אחרוני' דש' אלקי⁸⁴ נמשכי' תוקף הדיני', וע' בביאור מאה"ז דתרתין אחתין⁸⁵ מענין סיגי הגבורות, שאומרי' שמקנאי' קנאת היו' צבאות⁸⁶ ובאמת הם שלוחי' הדין כו', וע' בלק"ת בד"ה ב' נסכי'⁸⁷ בענין לעולם ירגיז. ולכן עכשיו הדוב טורף הפרה כי ממ"ח צירופי' אחרוני' נמשך דין קשה כו', אמנם לע"ל שהיו' יהי' לך לאור עולם, כי ש' היו' עצמו יהי' לאלקי' אשר ממנו אינו נמשך כלל בחי' גבורות קשות כו', לכן פרה ודוב תרעינה כו'. ולפ"ז יובן שהאתרוג הוא עכשיו הפרי אשר בו מתאחדי' האוירי' מעין ודוגמת לע"ל. ועצם ענין הדמ"מ הם המשכת הדעת בנוק' דז"א שנשי' דעתם קלות כנ"ל⁸⁸, והיינו שמבחי' סוכת שלומך יומשך בפנימיות ע"י בחי' הדעת כנ"ל. ועיקר מעלתו מה שהוא דר באילנו⁸⁹ משנה כו', כי הוא מאחד האוירי'. וזהו דכתי' פרי עץ הדר קודם⁹⁰ כל הדמ"מ⁹¹, ובאמת צריכי' לאחוז אותו בסיום הגמ"מ⁹² כנודע, אלא שמה

(84) ממ"ח צירופי' אחרוני' דש' אלקי' ראה פנ"ח שחז"מ שכ"א, פ"ה. לעיל בח"א ע' קנה. וש"נ.

(85) בביאור מאה"ז דתרתין אחתין: זהר רע"מ אמור צו, א. ראה ביאורו להצ"צ כרך ב ע' תתקכז. ע' תתקנה. ע' תתקמו — נדפס גם באוה"ת ברכה ע' איתתמא. סה"מ תר"ם ח"א ע' כה. וש"נ.

(86) קנאת היו' צבאות: ע"פ ישעי' ט, ו. לו, לב.

(87) בלק"ת בד"ה ב' נסכי': שלח מא, א ואילך.

(88) המשכת הדעת. . דעתם קלות כנ"ל: רפפ"ז. וש"נ.

(89) דר באילנו: תו"כ אמור כג, מ. סוכה לא, ב. לה, א.

(90) פרי עץ הדר קודם: אמור כג, מ.

(91) הדמ"מ: כ"ה גם בהוצאה הקודמת.

(92) צריכי' לאחוז אותו בסיום הגמ"מ: ראה

רפפ"ז. שער הכוונות שם דרוש ב. לקו"ת שה"ש ט, רע"ז, מ, ב ואילך. נא, ג. סה"מ מלוקט ח"ב ע' רסב [בהוצאה החדשה — ח"ב ע' ת].

(78) בלק"ת בד"ה ולא אבה: תצא לט, סע"ג. אוה"ת שה"ש ח"א ע' קצג.

(79) שמש ומגן היו' אלקי': תהלים פד, יב. ראה גם אוה"ת נח הנ"ל.

(80) אלקי' שבגמ' הטבע: ראה שבילי אמונה (לר' מאיר אבן אלדב) הנתבי הראשון ט, ב. פרדס שער הנתיבות שער י"ב, פ"ב. הנסמן במאמרי אדה"א דברים ח"ג ע' תתקעג. תו"ח שמות לח, א הערה 20.

(81) נרתיק השמש: ראה נדרים ה, ב. הנסמן במאמרי אדה"א דברים ח"ג ע' תתקב.

(82) ששם היו' הוא ש' העצם: נסמן לעיל פמ"ה.

(83) שעד שלנבה"ע הי' הוא ושמו בלבד: ראה פדר"א פ"ג. הנסמן לעיל בח"א המשך וישב יעקב פ"ד.

שמאחד האוירי' הוא ראשית המעלה, לכן נא' בפסוק קודם כי זהו מעין לע"ל. ואוחזים אותו בסיום, להיות כי דרך בו נמשך עד למטה מטה בחי' הדעת באלקות, ע"ד לע"ל ולא ילמדו כ' כי כולם ידעו אותי⁹³. ולכן ר"ת אתרג הוא אל תביאני רגל⁹⁴ גאוה⁹⁵, כי לא יגורך רע⁹⁶ ודובר שקרי' לא יכון לנגד⁹⁷ והיא ההמשכה מעין לע"ל ותיבת נח כו', רק שעכשיו הוא בדבר מצוה ובתי' נח הי' לפי שעה בתיבה לבד, ולע"ל יהי' נמשך בעולם ובטבע כן כו'.

קיצור. סכך הסוכה היא מקיף רק מלמעלה פועל אתכפי', תי' נח מקיף מכ"צ⁹⁸ פועל אתהפכא, ולע"ל יומשך בעולם כן מפני כי חדשות אני מגיד גילוי פנימיות עי', ועכשיו האתרוג הוא עד"ז רק שזהו עדיין במצוה לבד, ולע"ל יומשך בעולם ובטבע, ולא לפי שעה כתי' נח כ"א נצחי' כו'.

בס"ד ש"פ לך לך ל"ח

(צז) **ומעתה יובן ענין שמחת בית השואבה** שהי' מתחילין ביום ב' דחה"ס², שזהו בחי' ה' שבין עצם הסוכות לשמע"צ, כנ"ל³ שד"מ שבלולב⁴ כתי' ולקחתם לכם ביום הראשון⁵ אבל ניסוך המי' מתחיל מיום השני⁶. כי הרמז שנמצא בתורה על . ניסוך המים⁷ מתחיל בתורה בסידור הקרבנות דיום השני קנו

בעת אמירת הדרוש הפתיחה היתה: ויאמר ה' אל אברם לך לך – ראה לקמן הנחת כ"ק אדמור' מהורש"ב ע' תתצו. גם התאריך כאן נעתק משם.

ראה עוד ע"ד המאמר ברשימת המאמרים שבסוף הספר.

(2) שמחת בית השואבה . . ביום ב' דחה"ס: ראה בסמוך הערה 6.

(3) כנ"ל: פפ"ד.

(4) שד"מ שבלולב: סוכה לא, א. מנחות כז, א.

(5) ולקחתם לכם ביום הראשון: אמור כג, מ. (6) ניסוך המי' מתחיל מיום השני: וכה"ג גם לעיל שם. לקמן פצ"ח. פק"ג. תענית ג, א ובפרש"י ד"ה אלא ר' יהושע היא. ראה לקו"ש כרך כד ע' 250 הערה 38: ולהעיר דמבאר שם דניסוך המים התחיל מיום שני, דלא כהלכתא . . ויש כזה בכ"מ בדא"ח . . שהרי אלו ואלו דא"ח.

(7) הרמז שנמצא בתורה על ניסוך המים: שבת קג, סע"ב. תענית ב, ב.

פע"ח שער הולוב שכ"ט, פ"ב. משנת חסידים מסכת ימי מצוה וסוכה פ"ה, מ"ב. סידור אדה"ז (קודם הלל) דיני הולוב.

(93) ולא ילמדו כ' [בהוצאה הקודמת: כו'] כי כולם ידעו אותי: ירמ' לא, לג.

(94) ר"ת אתרג הוא אל תביאני רגל גאוה: ראה המשך מים רבים תרל"ו פקמ"ח בשם ספרי מוסר. לקו"ש כרך ד ע' 1163. וש"נ. וראה גם מושב זקנים בראשית ג, ג. תוספות השלם שם. ספר הליקוטים להאריז"ל לתהלים שבהערה הבאה.

(95) אל תביאני רגל גאוה: תהלים לו, יב. (96) כי לא יגורך רע: תהלים ה, ה – בדילוג.

(97) ודובר שקרי' לא יכון לנגד: תהלים קא, ז.

(98) מכ"צ: = מכל צד.

(1) ומעתה יובן ענין שמחת בית השואבה: מכאן מתחיל מאמר הל"ה מהמשך וככה הכולל שני פרקים צז-צח.

דוקא, שבו נא' ונסכיהם⁸, מה שבכל הימי' נא' ונסכה⁹. הרי יש כאן מם יתי' והיא מתי' מים, וביום הששי נאמר ונסכיה⁸ הרי יו"ד יתי', וביום השביעי נא' כמשפטם⁸ הרי עוד מם יתי', ובין כולם הוא אותיות מים. ולכן הי' נוהג ניסוך המי' כל ששה ימים, לפי שהרמז נחלק בימי' אלו דוקא, ולא בראשון ולא בשמע"צ כו'. ולהבין שרש ענין שמחת בית השואבה צ"ל ענין שמחה זו מה היא עושה בנפש, ומאין היא וזמנה¹⁰ ביום ב' דסוכות דוקא, וענינה שהיו שואבין ומנסכים מים בשמחה גדולה ובריקוד. שלכא' מים אינו שייך כלל לשמחה, כנודע שהשמחה היא בבניה¹¹, וא"כ צ"ל מהו דכתי' ושבתם מי' בששון¹² שענינו שמחה¹³, דלכא' מי' הוא בחי' חכ'¹⁴ ששם אינו שייך כלל ענין השמחה, שלכן שבת שהוא בחי' מוחין דאבא¹⁵ לא נא' בו שמחה כ"א ענג¹⁶ וג"ז וקראת לשבת ענג¹⁷, אבל שבת עצמו ה"ה בחי' שביטה ומנוחה¹⁸, כ"א יו"ט הם מועדי' לשמחה¹⁹ כו' וכנ"ל באריכות בענין מוחין דאימא ומוחין דאבא²⁰ קדש ומקרא קדש²¹ ע"ש. ויובן זה ע"פ משנת"ל דסכך הסוכה הוא מענן הקטורת²² שהי' הכה"ג מקטיר בקהק"ד²³ ששם הארון, ובשם בחי' מלך הכבוד צמצם שכנינו בין שני בדי הארון²⁴, אחת בשנה²⁵. וכן גם עכשיו בעבודה הוא ג"כ ע"י בחי' התשובה דיוהכ"פ עד שזדונות נעשו לו כזכיות²⁵, שהוא בחי' בירור והעלאת הנצוצי' שנפלו גם בג"ק כו', כנ"ל בענין שלום לרחוק²⁶ כו'. ונודע כי הניצוץ כשמתעלה ממקום נפילתו, הנה בעלותו לשרשו השמחה גדולה²⁷

ע' 1090 הערה 31. כרך לג ע' 62 ואילך. מאמרי אדה"א במדבר ח"ג ע' תתקסד ואילך.

(17) וקראת לשבת ענג: ישעי' נח, יג.

(18) שבת עצמו ה"ה בחי' שביטה ומנוחה:

ראה גם לעיל פ"ד. וש"נ.

(19) יו"ט הם מועדי' לשמחה: נוסח תפלת

העמידה וקידוש ליו"ט. ראה גם לקו"ת צו טו,

ב.

(20) וכנ"ל . . מוחין דאימא ומוחין דאבא:

פ"ה.

(21) וכנ"ל באריכות . . קדש ומקרא קדש:

פכ"ו.

(22) דסכך הסוכה הוא מענן הקטורת: ראה

לעיל ספצ"ג. פ"ד. וש"נ.

(23) הקטורת . . מקטיר בקהק"ד . . אחת

בשנה: אחרי טז, יב"ג. לד.

(24) צמצם שכנינו בין שני בדי הארון:

ראה ב"ר פ"ד, ד. לעיל בח"ע ע' רכו. וש"נ.

(25) שזדונות נעשו לו כזכיות: יומא פו, ב.

תניא פ"ז יב, א.

(26) כנ"ל בענין שלום לרחוק: פצ"ה.

(27) הניצוץ כשמתעלה . . השמחה גדולה:

(8) ונסכיהם . . ונסכיה . . כמשפטם: פינחס כט, יט. לא. לג.

(9) ונסכה: פינחס כט, טז. כב. כה. כח. לד. לח.

(10) היא וזמנה: בבוכ 1825 ובהוצאה הקודמת: היא באה וזמנה.

(11) שהשמחה היא בבניה: ראה פרדס שער

מהות והנהגה ש"ת, פ"ו. שער עה"כ שכ"ג,

פכ"א מערכת שמחה. פע"ח שער הזמירות

ש"ו, פ"ד ד"ה מזמור לתודה. מאו"א מערכת

שמחה אות נח. לקו"ת צו יא, ד ואילך. שמע"צ

פה, ד. לעיל פ"ה.

(12) ושבתם מי' בששון: ישעי' יב, ג.

(13) בששון שענינו שמחה: אבות דר' נתן

פל"ד, ט.

(14) מי' הוא בחי' חכ': ראה גם לעיל

ספצ"ג. וש"נ.

(15) שבת שהוא בחי' מוחין דאבא: ראה גם

לעיל פ"ה. וש"נ.

(16) שבת . . ענג: ראה שו"ע אדה"ז הל'

שבת ר"ס רמב. הל' יו"ט סתקכ"ט. סידור שער

המועדים ריו, א. רסב, ד ואילך. לקו"ש כרך ד

מאד מאד נעלה, ועד"מ ב' אוהב' נאמני' שלא ראו זע"ז²⁸ זמן גדול מחמת גודל עוצם הריחוק שנתרחקו זמ"ז, הנה כשמתקרב' זע"ז בבחי' ראי' מקרוב תגדל השמחה עד אין שיעור, וכל מה שהיו בבחי' ריחוק יותר קודם²⁹ יתגדל השמחה ביתר שאת ויתר עז³⁰ כו'. ועד"ז ענין שמחת נשואין³¹ שהוא שמחה גדולה, שזהו ג"כ מטעם הנ"ל. כי ארבעי' יום קדם³² יצירת הולד מכריזין בת פלוני לפלוני³³, לפי שהם משורש אחד³⁴ בשרשם ומקורם עד שבהתאחדותם יחד למטה נק' שניהם אדם א', כמ"ש זכר ונקבה בראם ויקרא שמם אדם³⁵. ואיש בלא אשה נק' פלג גוף³⁶, וכשנולדי' ויוצאי' לאויר העולם מתרחקים זמ"ז עד היותם בני ח"י לחופה³⁷. והריחוק הוא בתכלית, שהרי דוד וב"ד גזרו גם על יחוד עם הפנוי³⁸ כו', ולכן בנשואי' כשמתקרב' יחד נעשה השמחה בתוקף עוז אחר הריחוק שנתרחקו, כמ"ש מזה במ"א³⁹ בד"ה שמח תשמח דתקס"ד⁴⁰. ועד"ז יובן בענין השמחה שנעשה מהעלאת הנצוצי' שנפלו בשה"כ, שנתרחקו מהקדושה בתכלית הריחוק מאז היתה שבה"כ, והאיש העושה בזדון ה"ה בזדונו הרחיקו עוד יותר בעומק⁴¹ הק' וסט"א. ולכן כששב בכל לבו ובכל נפשו ובכל מאודו, עי"ז זדונות נעשו לו כזכיות, לו דוקא, פ"י הגם כי בעצם הרי ה"י זה מעשה רע מאד, עכ"ז הוא ע"י בחי' התשובה משתנה למעליותא גם הרע היותר גרוע, כי אין לך דבר שעומד בפני בחי' התשובה⁴² כידיע דברי חז"ל. וזהו נעשו לו כזכיות לו דוקא, ועי"ז מתקרב • בחי' קנז הניצוץ האלקי שנפל בעמקי⁴³ כו', עד שעולה לשרשו שאז השמחה גדולה מאד מאד כו'. וזהו שאומרי' בחה"ס זמן שמחתינו⁴⁴, ולכא' למה אין אומרי' זמן

(35) ואיש בלא אשה נק' פלג גוף: ראה זהר ויקרא ז, ב. וראה גם לקו"ש כרך לא ע' 296-297 ובהנסמן שם.

(36) בני ח"י לחופה: ראה אבות פ"ה, מכ"א. ולגי' אדה"ז בסידורו מכ"ב.

(37) דוד וב"ד גזרו גם על יחוד עם הפנוי: סנהדרין כא, סע"א ואילך. ע"ז לו, ב. רמב"ם הל' איסורי ביאה פכ"ב, ה"ג.

(38) כמ"ש מזה במ"א: ראה גם לעיל הערה 31.

(39) בד"ה שמח תשמח דתקס"ד: נדפס בסידור קלז, ב. ראה רשימת המאמרים במאמרי אדה"ז תקס"ד ע' שדמ ובהערה 8. ויש לעיין לאיזה דרוש כוונתו.

(40) בעומקי. . בעמקי: בהוצאה הקודמת: בעמקי. . בעמקי.

(41) אין לך דבר. . התשובה: נסמן לעיל ספפ"ג.

(42) שאומרי' בחה"ס זמן שמחתינו: נסמן לעיל פצ"ו.

ראה גם סה"מ תרכ"ח ע' צח וע' קיד-קטו. תרכ"ט ע' קיא. אוה"ת בראשית כרך ו ע' 116. סה"מ תר"ם ח"ב ע' תקצה.

(28) ועד"מ ב' אוהב' . . זע"ז: ראה גם בהערה שלפנ"ז. ושם ובהוצאה הקודמת: זא"ז. (29) קודם. . קדם: בהוצאה הקודמת: קודם. . קודם.

(30) ביתר שאת ויתר עז: ע"פ ויחי מט, ג. (31) ענין שמחת נשואין: להבא בסמוך ראה סה"מ תרכ"ח ע' קיד: וע' בכתבי אאומ"ר ז"ל (הגדולי) בד"ה להבין ענין הלולא דרשב"י בסופו — מאמרי אדה"א ויקרא ח"ב ע' תרצו ואילך. מאמרי אדה"ז אתהלך לאוניא ע' א ואילך. סה"מ תר"ם שם.

(32) ארבעי' יום קדם. . בת פלוני לפלוני: ראה סוטה ב, א. וש"נ.

(33) בת פלוני לפלוני. . משורש אחד: ראה זהר בהקדמה יג, ב. סה"מ תר"ם שם. וש"נ.

(34) זכר ונקבה בראם ויקרא שמם אדם: ע"פ בראשית ה, ב.

שמחתינו בכל המועדי, שהרי כל המועדי הם בחי' מועדי' לשמחה, ומדוע רק בזה"ס אומר' זמן שמחתינו. אלא שיר"ט דסוכות הוא ע"ש כי בסוכות הושבתי את בני⁴³, שהוא מה שהקיפם בענני הכבוד בצאת ישראל ממצרי⁴⁴, וכמו"כ גם אח"כ בזמן שבהמקד' הי' קיים, ע"י ענן הקטורת שהי' מי"א סממנים⁴⁵ שהוא בחי' הבירור מהיפך⁴⁶ כנודע. וכן גם עכשיו מבחי' התשובה מעומקא דליבא דיוהכ"פ, ע"ז נעשה צל הסכך דסוכה להקיף את האדם, שפועל בו בחי' אתכפי' עכ"פ כנ"ל⁴⁷ בבחי' קיום התומצ' שאחר התשובה כו'. והוא זמן השמחה מחמת התקרבות בחי' הניצוץ האלקי שבלב איש הישראלי, ע"י התשובה והעלאת הניצוצות ע"י שזדונות נעשו לו כזכיות כו', וזהו כל היו"ט דסוכות בעצם שיש בו יתרון על כל היו"ט⁴⁸, מפני שהוא אחר יוהכ"פ, ולכן אומר' בו זמן שמחתינו כו'.

קיצור. להבין ענין שמחת בה"ש, יקדים תחילה ענין זמן שמחתינו דחה"ס, מפני שהוא אחר יוהכ"פ שמתקרבי' הרחוקי' ע"י התשובה, שע"ז נתעורר שמחה גדולה למעלה ולמטה כו'.

(צח) **והנה** הגם כי בכל חה"ס אומר' זמן שמחתינו, כי האמת כן הוא מטעם הנ"ל. עכ"ז הנה שמחה זו הוא רק מצד בחי' המקיף, המאיר מלמעלה מבחי' התשובה דיוהכ"פ כנ"ל, שפועל בנפש בעבודה בחי' אתכפיא עכ"פ כנ"ל, והיינו שהשמחה היא על גילוי בחי' המקיף כו'. ואמנם ענין ד"מ שבלולב נת' שזהו בחי' המשכת הדעת בנוש"י ע"י בחי' כנס"י דלעילא⁴⁹, וז"ע ולקחתם לכם שלקחתם זו היא לכם בבחי' פנימיות⁵⁰. לכן ביום השני⁵¹ עושי' שמחת בית השואבה, שהיו שואבין מים בששון⁵² פי' שיומשך השמחה גם מבחי' המי' שבהם לכא' אינו שייך שמחה, עכ"ז גם בהם יהי' השמחה. ולא במי' לבד⁵¹, אלא שבשאיבת המים מן המקור דהיינו מן המעיין, ולא ממעין א' אלא ממעיני ל' רבי', ובהם תהי' השמחה מצד הגילוי, שמוכרח לומר שגם במעיני הישועה ניתוסף גילוי, עד שהשאיבה ממעיני הישועה הי' בשמחה גדולה כו'. והענין הוא דהנה בפרד"ס בעה"כ ערך מעייני הישועה⁵² פי' בשם זהר בלק (והוא בדף רי"ב סע"ב) שחוב' נק' כו, וששון פי' על יסוד, וכן מוסכם אצלו כמ"ש בערך ששון⁵³ שיש מי שפי' על

(48) היו"ט . . הי"ט: בהוצאה הקודמת: היו"ט . . היו"ט.

(49) ד"מ שבלולב נת' . . הדעת . . דלעילא: פצ"ג.

(50) ולקחתם לכם . . בבחי' פנימיות: ראה גם המשך תער"ב ח"ב ס"ע עתר. ע' תרעט.

(51) לבד: בהוצאה הקודמת: בלבד.

(52) בפרד"ס בעה"כ ערך מעייני הישועה: שכ"ג, פי"ג.

(53) בפרד"ס בעה"כ . . בערך ששון: שכ"ג, פכ"א.

(43) כי בסוכות הושבתי את בני: אמור כג, מג.

(44) שהקיפם בענני הכבוד . . ממצרי: ראה שר"ע אדה"ז הל' סוכה סתרכ"ה לעיל פפ"ד.

(45) הקטורת שהי' מי"א סממנים: כריתות ו, א"ב.

(46) הקטורת . . הבירור מהיפך: ראה תו"א מג"א צט, א. מאמרי אדה"א דברים ח"ג ס"ע א'קלד ואילך. סה"מ מלוקט ח"ב ע' כג וע' קצו [בהוצאה החדשה – ח"א ע' קסה וע' קסט].
(47) כנ"ל: פצ"ו.

ת"ת, והמוסכם שהוא ביסוד. וא"כ יש לפרש ושאתם מ' בששון, שהמ' דחכ' יהי בבחי' ששון היינו יסוד להשפיע השמחה בבינה, וזהו ממעיני הישועה שהם חו"ב, שיהי' נמשך גילוי ההשפעה מבחי' יסו"א באימא. וכן פי' רבינו אאזמו"ר ז"ל שהוא בחי' יחוד וחיבור חו"ב, ע' בד"ה ושאתם מ' דרוש השני שבלק"ת פ"ב⁵⁴ קרוב לסופו, ומעייני פי' רבינו ז"ל שהם ב' יסודות דאו"א (שם פ"ג)⁵⁵. • ובאמת י"ל עוד קנח בעומק יותר ע"פ משנ"ת לעיל, וכמשי"ת אי"ה לקמן על מ"ש בפי' הראשון מעייני הישועה, ע"פ שנת"ל בענין המעיינות שצ"ל שגם בהם ניתוסף גילוי, ולכן גם הם בשמחה כו'. ועכ"פ פי' שזהו חיבור חו"ב שזהו ע"י בחי' היסוד, ולכן נא' בששון ולא בשמחה, כי היסוד נק' ששון כמ"ש הטעם בפרדס ערך ששון כו'.

והנה⁵⁶ ארו"ל דעת קנית מה חסרת⁵⁷, מובן שכאשר יש בחי' שלימות הדעת באדם מה חסרת, והיינו כי כבר יש בו המוחין חו"ב ג"כ. וכנודע שבסט"א לא יש בהן מוח הדעת⁵⁸, שהגם שיש בהם חו"ב, עכ"ז דעת אין בהם, ולכן אל אחר אסתריס ולא עביד פירין⁵⁹, וע' מזה בלק"ת בד"ה חוקת התורה⁶⁰. אבל כשקנית דעת מה חסרת שיש בו מוחין דחו"ב. ולכן הסריס אין לו זקן⁶¹, כי דעת חסרת מה קנית, שגם המוחין דחו"ב אינם אצלו בהגדלה, וכנודע ששערות הזקן גדילי' לאחר שנשלם במוחין דגדלות⁶². ולכן הסריס שאינו מוליד, שההולדה בא מהדעת כמ"ש והאדם ידע⁶³, אין לו זקן, כי דעת חסרת מה קנית, שגם בחי' מה דחכ' בחי' מוחין דגדלות ג"כ אין לו כו'. וע' בד"ה בהעלותך את הנרות שלא נדפס⁶⁴ בענין כשמן הטוב, ובענין שערות הזקן שבאי' אחר השלמת המוחין ע"ש.

ועפ"ז⁶⁵ יובן שרש ענין שבה"ש, דהנה נת"ל בענין ההפרש שבין חו"ב, שבחכ' ובכתר מאיר או"א"ס בבחי' קירוב מקום, ובבינה מאיר או"א"ס בבחי' ריחוק⁶⁶

(54) בד"ה ושאתם מ' . . שבלק"ת פ"ב: סוכות פ, סע"ב.

(55) ומעייני פי' רבינו ז"ל שהם ב' יסודות דאו"א (שם פ"ג): לקו"ת סוכות פ, ג. עיי"ש.

(56) והנה: בגוכתי"ק ישנו ריווח גדול בין תיבות „ששון כו" שכתבו בהתחלת השורה לתיבת והנה שכתב בסיום השורה. ועפ"ז מתחיל כאן קטע חדש. וכן בפסקא שלאח"ז.

(57) דעת קנית מה חסרת: ראה גם לעיל פפ"ה. וש"נ.

(58) שבסט"א לא יש בהן מוח הדעת: ראה גם לעיל פפ"ה. לעיל בחכ"א מאמר ד"ה ויהי לי שור וחמור ספ"ב. וש"נ.

(59) אל אחר אסתריס ולא עביד פירין: ראה זהר סבא משפטים קג, א.

(60) בלק"ת בד"ה חוקת התורה: אולי

הכוונה לד"ה ויקחו אליך פרה אדומה חוקת ס, ג.

(61) הסריס אין לו זקן: יבמות פ, ב. ראה גם לקו"ת אחרי כח, סע"ד. מאמרי אדה"א ויקרא ח"ב ס"ע תפח ואילך. ע' תשעה ואילך. אוה"ת ויחי ע' 822.

(62) ששערות הזקן גדילי' לאחר שנשלם במוחין דגדלות: ראה לקו"ת אחרי שם.

(63) והאדם ידע: בראשית ד, א.

(64) בד"ה בהעלותך את הנרות שלא נדפס: ראה אוה"ת בהעלותך ע' שלב. ע' שמג. סה"מ תר"ל ע' קסח.

(65) ועפ"ז: ראה לעיל הערה 56, וכ"ה כאן.

(66) נת"ל . . שבחכ' . . קירוב . . ובבינה . . ריחוק: ראה לעיל פכ"ט ואילך. וש"נ.

מקום, ונת' שפי' מקום היינו מעלה⁶⁷. ונת' ג"כ שערך ריחוק הבינה מהחכ' כערך הריחוק שבין בריאה לאצי⁶⁸, שהרי אימא עילאה מקננא בבריאה⁶⁹ ועכ"ז ה"ה בחי' יש מאין, משא"כ באצי' איהו וחיויה חד איהו וגרמוהי חד בהון⁷⁰ שהם אלקות כמשנת'ל היינו בל"א⁷¹ געטלעך⁷² עכ"פ, ובאצי' אבא מקננא באצי⁷³, וא"כ מובן ערך ריחוק החכ' מן הבינה. ועפ"ז נבין שענין בחי' הגילוי' הנמשכים בעולם מן בחי' החו"ב ג"כ מרוחקי' בתכלית זמ"ז, שההמשכה הנמשך מבחי' בינה ה"ז בבחי' קירוב. ולכן יו"ט בכלל שהם בחי' מוחין דאימא⁷⁴, ה"ה נק' בשם מועדים לשמחה⁷⁵, שהשמחה היא מצד הגילוי' בחי' קרבת אלקי' שטוב לי⁷⁶. וזהו אם הבנים שמחה⁷⁶, וכת' כאיש אשר אמו תנחמנו⁷⁷ אמו דוקא, והיינו מטעם הנ"ל שגם בבחי' אמו עצמה היא הבינה מאיר אוא"ס בבחי' ריחוק מקום⁷⁸ כנ"ל באריכות. וכמו בגשמיות שהאם היא קרובה יותר לבני' מכמו האב, שע"ד הפשוט האב טרוד בעסקיו כאו"א לפי ענינו בהשכלתו ובפרנסתו כו', משא"כ האם הי' תמיד בבית לגדל בני' שה"ה בבחי' קירוב עמם כו', ולכן בהיפך ג"כ בן כסיל תוגת אמו⁷⁸ דוקא והכל מטעם הנ"ל כו'. אבל בחי' החכמה ה"ה מרוחק מבבחי' ההשפעה בעולם, והיינו מפני כי אוא"ס מאיר בחכ' בבחי' קירוב מקום בשוה כמו בכתר, ולכן כמו שאו"א אינו מאיר בגילוי' בעולם, או בחי' הכתר שנק' חד ולא בחושבן⁷⁹, הרי אינו בא לידי גילוי' גם בע"ס להיות נמנה עמהם, וכ"ש בעולמות הנבראי' כו'. כן בחי' החכ' הגם כי החכ' היא ראשית הע"ס⁸⁰, • עכ"ז אינו מאיר בעולמות. ולכן נק' החכ' אין כמ"ש מאין תמצא⁸¹, שכמו המציאה שנמצא ה"ה אותו חפץ עצמו שנאבד מראובן עד"מ כו', כן החכ' היא מציאת האין, שהיא ג"כ אין כמו הכתר הממציא האין וכנ"ל באריכות⁸². ולכן אינו מאיר בגילוי' בעולמות, כ"א ע"ד אני מלא שזהו בהעלם⁸³ כו'. והגם כי בשבת מאירי' בחי' מוחין דאבא¹⁵, אמנם כל ענין השבת הוא רק שביתה

קנט

(75) קרבת אלקי' שטוב לי: ע"פ תהלים עג, כח.

(76) אם הבנים שמחה: תהלים קיג, ט.

(77) כאיש אשר אמו תנחמנו: ישעי' סו, יג.

(78) בן כסיל תוגת אמו: משלי י, א.

(79) הכתר שנק' חד ולא בחושבן: ראה לעיל פפ"ו ובהנסמן שם.

(80) החכ' היא ראשית הע"ס: ראה רמ"ז לזהר ואתחנן רסה, ב (קצד, א ד"ה לארקא. שם סע"ב).

(81) החכ' . . מאין תמצא: איוב כה, יב.

(82) החכ' היא מציאת האין . . וכנ"ל באריכות: ראה לעיל פמ"ב.

(83) אני מלא שזהו בהעלם: ירמי' כג, כד.

ראה לעיל בח"א המשך אלה תולדות נח פ"ב. וש"נ.

(67) ונת' שפי' מקום היינו מעלה: לעיל פ"ל.

(68) שערך ריחוק הבינה מהחכ' . . בריאה לאצי': ראה לעיל פכ"ז ואילך.

(69) אימא עילאה מקננא בבריאה: ראה ת"ז ת"ז כג, א. ע"ח שער סדר אבי"ע שמ"ז, פ"ג. שער דרושי כללות אבי"ע שמ"ב, פ"ג. תניא פל"ט. מאמרי אדה"א דברים ח"א ע' רסב ואילך.

(70) איהו וחיויה חד איהו וגרמוהי חד בהון: ראה ת"ז בהקדמה ג, ב. לעיל ספע"ד. פע"ז.

(71) בל"א: ראה לעיל ע' תכד הערה 15.

(72) כמשנת'ל היינו בל"א געטלעך: פע"ח.

(73) אבא מקננא באצי': ראה ת"ז ת"ז כג, א.

הנסמן במאמרי אדה"א דברים ח"א ע' רלה. (74) יו"ט בכלל שהם בחי' מוחין דאימא: ראה לעיל פ"ה. וש"נ.

ומנוחה ע"ד שלילה ולא ע"ד גילוי כמו המועדי' וכן⁸⁴. וגם בחי' גילוי עתיקא שבשבת⁸⁵, אם היות שמשנה גם מאור פניו וכמארז"ל אינו דומה מאור פניו של אדם בחול למאור פניו של אדם בשבת⁸⁶, ולכן שבת הוא בחי' פנים חדשות⁸⁷ היינו שפועל בכל אדם התחדשות. עכ"ז הוא רק מאור פניו⁸⁸, שהוא כמ"ש חכמת אדם תאיר פניו⁸⁹, שהגילוי הוא מחכ' בחכמת אדם כו', אבל לא גילוי כמו בחי' השמחה דבינה, והכל מטעם הנ"ל. ואמנם בזאת חלוק חה"ס מכל המועדי', שע"י בחי' התשובה ברעו"ד⁹⁰ דיוהכ"פ שמגיע לבחי' לפני הוי"ו⁹¹ כו', ותטהרו בגימ' כתר⁹², לכן גם החכ' דכתי' בה אמרתי אחכמה והיא רחוקה ממני⁹³, עכ"ז יאיר בגילוי בסוכות כמו בחי' אימא. ועז"נ בן חכם ישמח אב⁹⁴ פי' ישמח יפעול בו השמחה, היינו ההתגלות ע"י היותו בן חכם בבחי' התשובה דיוהכ"פ. והיינו שמבין שההסתר דבחי' בכסא⁹⁵ דר"ה הוא בכדי שיחפש אותו בכל לבבו ובכל נפשו ובכל מאדו וישוב אליו לדבקה, ועז"נ ישמח אב לפעול השמחה בהאב כו', ובחי' זו מאיר בחה"ס. והמופת לזה הוא מלקיחת ד"מ שבלולב⁹⁶ שהם בחי' המשכת הדעת⁹⁷, וכשדעת קנית מה חסרת⁹⁸, וכן⁹⁹ שבא אחר השלמת מוחין דגדלות שמאיר בחי' החכ' ג"כ בקירוב, שהרי ברגע זו דתשו' בא לו תומי' גם בחי' מוחין דגדלות, עד שיומשך ע"י בוי"ו בחי' המשכת הדעת בכנס¹⁰⁰ שע"י נמשך בכא"י מישראל כו'. ולכן אחר המשכת הדעת דיום ראשון שואבין מים דוקא שהוא בחי' חכ' כ"ד בששון, וכמשנ"ת ששון הוא יסוד להורות על ההשפעה שהחכ' מאיר בקירוב מקום ע"ד השפעת יסוד למל' כו'. והשאיבה היא מהמעין, כי המי' דחכ' צריכ' להיות קשור להמעין שהוא המקור שמשם דוקא יהי' שואבין אותם. והוא בחי' מקור מ"ח שנק' בשם אותי כמ"ש כי אותי עזבו מקור מ"ח¹⁰¹, ובכאן הוא בהיפך שהשאיבת מ"י הוא מן המעיין היינו בחי' אותן¹⁰²

(88) בשוה"ג לערך כאן:

חכמת אדם.

(92) ותטהרו בגימ' כתר: ראה רמ"ז לזהר אחרי סח, ב ד"ה דבי' איתגלייא עתיקא (ס, סע"א). לקו"ת אחרי כו', ד. לקמן רפק"ד.
(93) אמרתי אחכמה והיא רחוקה ממני: קהלת ז, כג.
(94) בן חכם ישמח אב: משלי י, א.
(95) בכסא: ראה גם לעיל ספפ"א.
(96) שיומשך ע"י בו: בתחלה כתב: שיומשך בו, ותיבת ע"י ניתוספה אח"כ בין השיטין.
(97) יהי' בהוצאה הקודמת: יהיו.
(98) כי אותי עזבו מקור מ"ח: ירמ' ב, יג — בדילוג.
(99) אותן: בהוצאה הקודמת: אותי.

(84) כל ענין השבת . . שביתה . . המועדי' וכן⁸⁵: פ"ד.
(85) גילוי עתיקא שבשבת: ראה זהר יתרו פח, א"ב. אמור קה, א. בהערה הבאה.
(86) אינו דומה מאור פניו . . אדם בשבת: ראה ב"ר פ"א, ב. לעיל בח"א המשך אלה תולדות נח פ"ב. וש"נ.
(87) שבת הוא בחי' פנים חדשות: ראה לעיל שם. וש"נ.
(89) חכמת אדם תאיר פניו: קהלת ת, א. ראה גם לעיל פ"א.
(90) ברעו"ד: זהר וירא ק, א.
(91) לפני הוי"ו: אחרי טז, ל. ראה לקו"ת אחרי כו, ג. כת, ב. ש"ש סה, א.

הנ"ל, והיינו כמו שבחכ' מאיר אוא"ס בקירוב¹⁰⁰ כנ"ל. וכ"ז הוא ע"י הקדמת ד"מ שבלולב, כי ע"י בחי' הדעת כתי' לע"ל כי כולם ידעו אותי¹⁰⁰, אותי דוקא אוא"ס שלמעלה מגדר שם. ובעבודה במעשה¹⁰¹ יש גם עכשיו בחי' ידעו אותי ע"י ד"מ שבלולב, עד שאח"כ נמשך השמחה גם במים להיות ושאתם מים כו' ממעיני היינו מבחי' אותי כו'. וענין אומרו ממעיני ל' רבים יובן ע"פ משנת"ל שיש ב' בחי' מעיני¹⁰¹, א' גידי הארץ שנובעי' מתחת לארץ, והב' הגידי' היוצאי' מן התהום ונשארי' מתחת לארץ וכמ"ש לעיל באריכות. ובכאן ע"י המשכת . אותי ע"י הדעת נמשך השמחה במי' מב' הבחי' מעיין הנ"ל, וי"ל שזהו שרש חו"ב ועמ"ש לעיל, ולכן יתכן זה ע"פ פי' רבינו ז"ל שפי' מעיני חיבור חו"ב¹⁰² רק שלפי משנת"ל כאן זהו שרש חו"ב כו'. ועפ"ז יש לפרש פסוק ויאמר ה' אל אברם לך לך¹⁰³ מארצך כו' אל הארץ¹⁰⁴ כו', אברם הוא בחי' שכל הנעלם מכל¹⁰⁵ רעיון¹⁰⁶, שזהו בחי' גיד המעיין שמתחת לארץ כמשנת"ל מזה לעיל שזהו בחי' ח"ס¹⁰⁷. ואמר לו ה' לך לך מארצך, פי' ארצך הוא כמ"ש בעה"נ ישבו אבותיך¹⁰⁸ שנת' במ"א פי' בעה"נ הוא בחי' א"א¹⁰⁹, וציוה שיתגלה בחי' שכל הנעלם ח"ס דא"א, אל הארץ אשר אראך היא א"י בחי' מל¹¹⁰. שזהו כענין ניסוך המי' בהשיתין שהם בחי' יסוד דנוק' כנ"ל¹¹¹, ומעשה אבות סימן לבנים¹¹², שזכו אח"כ לניסוך המי' בשמחה גדולה כנ"ל באריכות. וחסידי' כו' היו מרקדי' באבוקות של אור¹¹³, י"ל שהרמז הוא על בחי' אור א"ס שלמעלה עד אין קץ¹¹⁴, וכמשי"ל כו'.

קיצור. זמן שמחתינו זהו מהמקיף, אבל ד"מ נמשך דעת פנימיות. מי' חכ', בששון יסוד, דעת קנית מה חסרת. ובחכ' מאיר בק"מ¹¹⁵, לכן אינו מאיר בגילוי, כמו אם הבנים שמחה, אבל בן חכם ישמח גם האב. וזהו שבה"ש שנמשך השמחה ממעיני גידי' שמתחת לארץ וגיד הנובע שרש חו"ב כו'.

-
- (100) כי כולם ידעו אותי: ירמי' לא, לג. ראה גם לעיל ספצ"ג.
- (101) משנת"ל שיש ב' בחי' מעיין: פמ"ג.
- (102) פי' רבינו ז"ל . . חיבור חו"ב: ראה לעיל קרוב לריש הפרק.
- (103) ויאמר ה' אל אברם לך לך: בעת אמירת הדרוש הפתיחה היתה בפסוק זה — כדלעיל הערה 1.
- (104) ויאמר . . לך לך . . אל הארץ: לך יב, א.
- (105) אברם . . שכל הנעלם מכל רעיון: ראה תרי"א ר"פ לך.
- (106) שכל הנעלם מכל רעיון: ראה לעיל פכ"ג. וש"נ.
- (107) גיד המעיין . . כמשנת"ל מזה לעיל . . ח"ס: ספמ"ג.
-
- (108) בעה"נ ישבו אבותיך: יהושע כד, ב. — ושם ובהוצאה הקודמת: אבותיכם.
- (109) בעה"נ הוא בחי' א"א: ראה לקו"ת בחוקותי מז, א.
- (110) א"י בחי' מל: ראה זהר תוספתא בראשית לא, ב. לקו"ת מסעי צד, ד.
- (111) בהשיתין שהם בחי' יסוד דנוק' כנ"ל: רפפ"ז.
- (112) ומעשה אבות סימן לבנים: ראה ב"ר פ"מ, ו. לקו"ש כרך כה ע' 123. וש"נ.
- (113) וחסידי' . . באבוקות של אור: סוכה נא, סע"א ואילך במשנה.
- (114) אור א"ס שלמעלה עד אין קץ: ראה ת"ז סתנ"ז. ז"ח יתרו לד, סע"ג. מאמרי אדה"א נ"ך ע' מז. וש"נ.
- (115) בק"מ: = בקירוב מקום.

יום ב' דסוכות

(צט) **ועדיין** צ"ל הלא משמע שגם בהמעיין מתוסף גילוי שלכן יכולי' לשאוב מי' ממעיני הישועה, שהרי בלתי הוספה במקור לא הי' באפשר לפעול השמחה והגילוי שם. ויובן זה ע"פ מארז"ל במשנה ד' פ"ה דסוכה, חסידיו ואנשי מעשה' היו מרקדין לפניהם באבוקות של אור כו', והיו אומרים² לפניהם דברי שירות ותשבחות. ופי' הרע"ב ד' או שמונה אבוקות, והיו זורקי' מיד ליד³. וצ"ל מה"ע מספר הנ"ל ד' או שמונה. וגם צ"ל כל ענין זריקת האור מיד ליד על מה הוא מרמז, ואיזהו שמחה יש בעשייתן. וגם מהו ענין השירות ותשבחות להשמחה דשמחת בית השואבה שהיו שואבין מים בששון ולא אור כו', ומ"ע אבוקות של אור. הנה כת' ויכלו השמים והארץ⁴, ופי' במד"ר בראשית פ"י ויכולו⁵ לשון כלים, וגם פי' ויכלו מל' כליון' כמו כלה שארי ולבבי⁶, כלתה נפשי⁷ כו'. ולכא' ב' פי' אלו הם הפכים ממש, שכלים הם הגבלה, וכליון הוא לצאת מהגבלת חומר הכלי כו'. אך הענין יובן בהקדם פי' ל' אור א"ס⁸, הנה [אור א"ס נק' השפעת הכח והחיות ממנו יתברך (עיי' בת"א פ' וירא בד"ה פתח אליהו¹¹), שיכול הכח הזה להחיות עולמות אין קץ וע"כ נק' אין סוף, ונק' אור ולא שפע¹². לפי כי

(1) ועדיין . . חסידיו ואנשי מעשה: מכאן מתחיל מאמר הל"ו מהמשך וככה הכולל פרקים צט-קג.

רק השורות הראשונות נרשמו כאן בתחלת הפרק בגוכתיק⁹, וההמשך בכת"י מעתיק שהעתיקו מגוכתיק ד"ה חסידיו ואנשי מעשה שנרשם בבזך זה (וכן בבזך 1825 ע' עז) לעיל אחר מאמר ד"ה צלוחית וקודם ההמשך וככה. בראש ד"ה חסידיו ואנשי מעשה הנ"ל נרשם "בס"ד, הגהות על ד"ה אוא"ס, שבס' תרטוב". ובו נרשמו הגהות, וכן הוראות להמעתיק מאיפה להעתיק מבזך תרטוב הנ"ל (ראה בסמוך הערה 10). כשהעתיק המעתיק כל זה כאן הוסיף כ"ק אדמו"ר מהר"ש עוד תיקונים וכו'.

הבא במאמר זה בין חצאי ריבוע (שניתוספו כאן) הם הלשונות שבס' תרטוב.

התאריך כאן נעתק מהמפתח שנדפס בהוצאה הקודמת. לפי כל הנ"ל יש למאמר זה (ד"ה חסידים ואנשי מעשה) ג' תאריכים והם: א) עת כתיבת המאמר. ב) עת אמירת המאמר – כנזכר בהכותרת. ג) סידורו כאן.

ראה עוד ע"ד המאמר ברשימת המאמרים שבסוף הספר.

(2) והיו אומרים: במשנה שם: ואומרים.
(3) ד' או שמונה אבוקות והיו זורקי' מיד ליד: שם: בארבע אבוקות או בח' זורק זו ומקבל את זו.

(4) ויכלו השמים והארץ: בראשית ב, א.
(5) ויכלו . . ויכלו: בהוצאה הקודמת: ויכלו . . ויכלו.
(6) במד"ר בראשית פ"י ויכלו לשון כלים: ראה שם סימן ב.

(7) ויכלו מל' כליון: ראה שם סימן ד.
(8) כלה שארי ולבבי: תהלים עג, כה.
(9) כלתה נפשי: תהלים פד, ג.
(10) א"ס: בהבזך כאן נרשם: "בס' תרטוב" (רגאל' דרל"ז ע"ב). בצד הימני של העמוד נרשם בגוכתיק: "מן בס' עד ע"ב אצ"ל".

וכוונתו, שהבא לקמן היינו בין החצאי ריבוע להעתיק מן ספר תרטוב = תרי"ז (רגאל' = שם הנייר). לע"ע אין ידוע הבזך שאליו מציין. אמנם המאמר נמצא באוה"ת על ענינים ע' קנה ואילך. וש"נ. סה"מ תרכ"ז ע' תנב ואילך.

(11) אור א"ס נק' השפעת הכח . . בת"א . . אליהו: יד, סע"א.

(12) אור ולא שפע: ראה ולהבא בסמוך יו"ט של ר"ה תרס"ו ע' קעז ואילך.

אני ה' לא שנית¹³ שאין במהותו ועצמותו ית' שום שינוי והתפעלות מהמשכת קסא ההארה להחיות את כל העולמות, ולכן נק' • בשם אור ולא בשם שפע. כי ענין בחי' שפע גורם שינוי במשפיע, שענין השפעה הוא כמו הרב שמשפיע לתלמידו שמסביר לו הענין איך ומה הוא עד שיבין התלמיד שמקבל ממנו כו'. וזהו שנמצא ברב שמלמד לתלמידו שמכנים אותו בשם פועל, היינו שמלמד זה הוא בעל פועל בתלמיד, והשני אינו בעל פועל, ויכול להיות שהשני הוא לומד בטוב יותר, ועכ"ז אינו יכול לפעול בתלמיד כ"כ כמו מי שהוא בר פועל, הגם שא"י ללמוד כ"כ כמו השני שאינו בעל פועל. ולכא' יפלא הלא לכא' תלוי ענין הלימוד עם זולתו במה שהוא בר שכל יותר, וכמו שכשמתגדל התינוק צריכי' להחליף את מלמדו, שהמלמדו מקרא א"י ללמוד עמו משנה וגמ' בטוב טעם להסביר לו הסברה של המשנה וגמרא כו'. אלא שהענין הוא שענין היותו בעל פועל היינו שיש אצלו אותיות איך לכלכל הדבר עד שיבין גם התינוק הקטן ג"כ, וכנודע שבכל משפיע הנה כליות יועצות¹⁴ איך להשפיע, וזהו שהוא בעל פועל גדול היינו שיש לו אותיות אשר הוא ממציא תמיד אותיות חדשים איך ומה להבין הדבר להתינוק, עד שגם התינוק שהוא בר שכל קטן יבין ג"כ בטוב טעם ודעת. ואין זה שייך כ"כ לגודל חכמת הרב בעצמו, עד שיכול להיות שהוא בר שכל קטן מחבירו, ועכ"ז יש לו חוש זה שיוכל להסביר לזולתו בטוב טעם ודעת. והנה כל ענין ההשפעה ה"ז שינוי מכמו היותו קודם, שהרי כליות יועצות איך להשפיע, ואם ה' זה כמו שהי' מקודם א"צ לעצה כלל וכלל. שענין העצה הוא שהכליות מייצעים לו איך ומה יכלכל דבריו במשפט¹⁵, שזהו לאחר ההבנה שהוא בעצמו מבין, שהרי אם אינו מבין בעצמו, אינו שייך כלל ענין כליות יועצות כו', אלא שזהו לאחר שכבר מבין. ואמנם ההבנה שלו הוא כמו שהלבוש דאותיות המח' הביאו לידי גילוי את העלם העצמי לגבי עצמו, וכדי שיתגלה בדבור שז"ע גילוי העלם העצמי לגבי זולתו¹⁶, לזה צריכים הכליות לייעץ לו איך ומה להשפיע. ונמצא ה"ז שינוי מכמו היותו קודם כו', וכ"ש המלמד שהוא בעל פועל ה"ז יותר שינוי מכמו שהי' מקודם וזהו הנק' בשם שפע. אבל באוא"ס כתי' אני הוי' לא שנית¹⁷ שאין שום שינוי מקודם הבריאה לאחר הבריאה ואתה הוא קודם שנבה"ע ואתה הוא לאחר שנבה"ע¹⁸ כו'. ולכא' הלא ממך הכלי' כתי' ואיך נא' שלא יש שום שינוי, הלא הבריאה היא יש מאין היינו דבר מלא דבר²⁰, שזהו לכא' שינוי גדול דאל"כ מה"ע הבריאה כו'. אך באמת יש ע"ז כמה תירוצים וכמשנ"ת בד"ה מי כמוכה לית בר מינך²¹, א"כ אין זה

(13) אני ה' לא שנית: מלאכי ג, ו.

(14) כליות יועצות: ראה גם לעיל פנ"ו. וש"נ.

(15) יכלכל דבריו במשפט: לשון הכתוב

תהלים קיב, ה.

(16) המח' . . בדבור שז"ע גילוי . . לגבי

זולתו: ראה גם לקמן בהנחות כ"ק אדמו"ר

מהורשיב ע' תשנז. סה"מ תרכ"ח ע' קסז

ואילך. הנסמן בסה"מ תרמ"ב ע' קסו.

(17) אני הוי' לא שנית: נסמן לעיל ספ"ג.

(18) ואתה הוא קודם . . לאחר שנבה"ע :

נסמן לעיל פכ"ז.

(19) ממך הכל: דה"א כט, יד. ראה גם

לעיל בחז"א ע' קפא. לעיל ע' תפו.

(20) דבר מלא דבר: ראה לעיל ע' תצד. וש"נ.

(21) בד"ה מי כמוכה לית בר מינך: ראה

סה"מ תרכ"ט ע' קנה. ע' קסג-קסה.

שינוי כו'. ואמנם לפי הדרוש דכאן צ"ל שזהו מפני שמה שנמשך מא"ס זהו רק הנק' בשם אור ולא מה שנק' בשם שפע כו' [וזהו כמשל אור השמש (וע' בלק"ת בשה"ש בד"ה קול דודי²² בענין כי הוא צוה ונברא, ובת"א בד"ה וקבל היהודים²³)]. דהנה אור השמש המאיר לארץ ולדרים עליה²⁴ הנה לא יש שום שינוי בשמש אם מאיר א"ל. שהרי כשפורסין סדין, או כאשר הרקיע מתלבש בעבים אינו מאיר השמש כלל, ועכ"ז אין שום שינוי • בשמש אם מאיר א"ל. או כשהשמש מאיר הרי אנו רואים שאין שום נפ"מ בשמש אם מאיר בטרקלין או בירה גדולה, או כשמאיר על מקום האשפה כו', שכ"ז הוא הוכחה גמורה שהאור והזיו מהשמש אינו נוגע כלל לעצם מאור השמש. ומה שהאור הוא מעין המאור²⁵ א"ז סותר לזה כלל, שאם היותו מעין המאור עכ"ז הוא רק הארה בעלמא שאינו נוגע כלל אם מאיר א"ל, ועכ"ז הוא מעין המאור פי' שזהו הארה ממאור היותר גדול וזה הארה ממאור שאינו גדול כ"כ, וכמו אור הנר לגבי אור השמש, וזהו משל להבין ענין קריאת שם אור א"ס ולא שפע הא"ס כו' [וכן כשהנשמה מתלבשת בהגוף ממילא הגוף נעשה חי, ואינה צריכה להתעסק להחיות את הגוף ע"ד שפע, ולכן זהו ג"כ משל לאור והארה, (ועיין מזה בתוספת לק"ת בד"ה להבין מ"ש באוצ"ח ושם פ"ג²⁶)]. והנה משל זה הוא להבין מה שנק' אור ולא שפע מצד פעולתו במקבל ג"כ, וגם שהאור הוא מעין המאור ולכן כל השפעתו הוא ג"כ ע"ד השפעת המאור שנק' אור ולא שפע כו'. דהנה הנפש שמחי' את הגוף איננה צריכה לעסוק בחיות הגוף כ"א שמיד שהנפש מאיר חי הגוף, ואינה כמו הגלגלי' המנהיגי' זא"ז, שהמניע הראשון צ"ל איזה עסק בהתלבשותו כמו עגלות הקטור או קיטור הרחיים, שהקיטור הוא המניע, שצ"ל שיתרבה כח הקיטור בהמכונה הנעשה בו, עד שגובר כחו להניע סיבוב הראשון אשר הוא מנהיגו. וכשכחו גדול יכולים לקשר בו עוד סיבובי' עד שהוא מנהיג כולם. ולא כן בנפש המחי' את הגוף, שמיד שהנפש מתלבש בגוף ה"ה חי בלתי שום עסק כלל, שזה הוכחה שאור הנפש ה"ה כמו עצם הנפש. וגם המקבל שהוא הגוף אינו כמו מקבל השפע, שמקבל השפע היינו התלמיד ה"ה צריך יגיעה והכנה לקבל שפע רבו, אשר בלתי זה לא יקבל מאומה. ולא כן הגוף שהגם שצריך הכנה כללית שיוכשר לקבל גילוי אור הנפש וכמ"ש מזה במ"א בענין ענש הגלגול ע' בד"ה קדש ישראל לה' (י"ד)²⁷, עכ"ז ה"ז הכנה שנברא כן, אבל לאחר שכבר נברא א"צ שום הכנה או יגיעה לקבל אור הנפש שהרי בע"כ אתה ח"י²⁸, היינו שגם כחות הנפש כמו הרצון שהוא הכוח היותר נעלה עכ"ז בע"כ אתה חי וא"א לו לשנות כלל הארת הנפש.

(26) בתוספת לק"ת . . פ"ג: לק"ת ויקרא

נב, ג.

(27) ענש הגלגול ע' בד"ה קדש ישראל לה'

(י"ד): ראה מאמרי אדמו"ר הצ"צ הנחות

תר"ד ע' כא.

(28) בע"כ אתה חי: ראה אבות ספ"ד.

(22) בלק"ת בשה"ש בד"ה קול דודי: יד, ג.

(23) ובת"א בד"ה וקבל היהודים: צו, ג.

(24) המאיר לארץ ולדרים עליה: ברכת

יוצר.

(25) שהאור הוא מעין המאור: ראה אגה"ק

ס"כ קל סע"א ואילך. סה"מ תרנ"ו ע' רנו

ואילך.

והגם שנת' בד"ה ונקדשתי בלק"ת ובכ"ד בענין שהנפש מתפעלת ממקרי הגוף²⁹, שלכאו' ה"ז היפך ממילא. אך הענין שפי' תי' התפעלות הוא ל' הזוה, והיינו שכאשר נעשה כאב באיזה אבר ה"ה מתפעלת פי' שניזן ממקומה ומסתלק ממקום שהיתה מחי' קודם, ועכ"ז הרי ישנו גם לאחר שנכאב האבר שהרי הסומא מוליד שלם³⁰ וכמשי"ת³¹ עוד מזה לקמן אי"ה. והרי אין זה סותר כלל למה שמחיה ממילא, שהרי כאשר יתרפא האבר שב החיות תומ"י בלתי יגיעה כלל. וגם מ"ש במ"א בד"ה ושונתם³² ובביאור לסש"ב פך"ד³³ בענין שלכן נק' אבר'י' שהאבר ממשיך חיות הנפש ג"ז אינו סותר למ"ש כאן שהוא ממילא, והיינו שהוא ממשיכו, ומ"מ לאחר שממשיכו ה"ה מחי' ממילא כו'. ומה שהתינוק ה"ה חלוש וכשמתגדל מתרבה כוחו, א"ז שייך לאור הנפש כלל כ"א לקשרי חלקי הבשר מהגוף הנק' קסג עכברים (מושקלין), או תוקף עצם וקשרי העצבים (נערוין). • אבל אינו שייך כלל להנפש, שהנפש הי' מחי' אותו תומ"י כו' וממילא כו' [וגם כמו שהמתכות מתחמם מחום התנור או מהאש שזהו ממילא]. והיינו שמה יובן עוד יותר שמה שהאש מחמם הברזל הנה ג"ז הוא בלתי יגיעה כלל, שהרי כשמניחי' הברזל באש מתחמם ממילא, ומה שהנפחים כשמתחממי' הברזל נופחי' בכלי המפוח שלהם שלכאו' זהו עסק, שהוא הוכחה שהאש צריכה לעסוק שיחם ממנה הברזל. לא כן הוא, אלא שזהו בכדי שיתקרב האש להברזל, וגם בכדי שלא יכבה האש, שהרי דרכו להכבות וע"י המפוח מתעורר לצאת מהעלם אל הגילוי, וגם שיתקרב יותר להברזל, וא"כ נוכל לומר שהעסק הוא בשביל מהירות ההתחממות, אבל עצם החימום הוא דבר הבא ממילא כו'. ולכן ה"ז משל להבין ענין האור א"ס איך שהוא ממילא ומאליו כו'. וגם יובן ממשל הנר כשמדליקין בבית ממילא מאיר בבית, שאין הנר צריכה לעסק לגרש את החשך ולהשפיע השפעת האור בבית אלא הוא בא ממילא, ולכן נק' בשם אור הנר ולא שפע הנר. ועד"ז הוא אור השמש כנ"ל כו', אשר מכ"ז יובן ענין קריאת שם אור א"ס ולא שפע הא"ס כו'.

(ק) [ועוד³⁴ טעם שנק' בשם אור ולא בשם שפע, להיות כי בדבר רוחני אין שייך התפשטות והתכווצות דהיינו הסתלקות כ"א גילוי והעלם³⁵, כמו כח הראי' שבעין כשאינו רואה מחמת שסותם העין, או אפילו כשיש קלקול בהעין, אין שייך לומר שנסתלק כח הראי', אלא שהוא שם בהעלם, כי בדבר רוחני לא

חיות: אוצ"ל פך"ג – ראה מאמרי אדמור' הצ"צ הנחות תרט"ז ע' סד (ובהנסמן בריש המאמר שם). ע' סט. סה"מ תרל"ג ח"ב ע' שנ-שנא (ובהנסמן בריש המאמר שם). תרל"ח ע' מט. וש"נ.

(34) [ועוד: סיום החצאי ריבוע להלן ספק"ב.

(35) בדבר רוחני אין שייך... גילוי והעלם, ..

את השמים ואת הארץ אני מלא: ראה לקר"ש

כרך ז ע' 156 הערה 22.

(29) בד"ה ונקדשתי . . ממקרי הגוף: ראה גם לעיל פכ"ו. וש"נ.

(30) הסומא מוליד שלם: ראה גם מאמרי אדה"א נ"ך ע' תמב. וש"נ.

(31) וכמשי"ת: בהוצאה הקודמת: וכמשי"ת.

(32) בד"ה ושונתם . . שהאבר ממשיך חיות:

ראה סה"מ תרל"ו ח"ב ע' רצט. ושם: וכמ"ש במ"א – ראה בהערה הבאה.

(33) ובביאור לסש"ב פך"ד . . אבר' . .

שייך הסתלקות והתפשטות מקום גשמי דאינו בגדר מקום רק שייך העלם וגילוי (וע' בלק"ת בהביאור ע"פ שוש אשיש פ"א³⁶, וע"ש מ"ש משא"כ הרוחני אין³⁷ תופס מקום מצד עצמו רק שנתפס ונקלט בגדר³⁸ מקום כו' ע"ש. ולכן אפי' שצמצם שכינתו בין שני בדי ארון³⁹, וחזן לבהמ"ק אינו שורה, הרי נתפס האור בגדר מקום, אין זה רק המשכה מההעלם אל הגילוי דהלא את השמים ואת הארץ אני⁴⁰ מלא³⁵, ואין הפי' שסובב ומקיף מלמעלה כו' ע"ש ובסש"ב פמ"ח⁴¹ ובסידור בד"ה אני לדודי⁴²) ולכן נק' אור.

(קא) והנה מבחי' האור א"ס ה' יכול להתהוות עולמות אין קץ, וגם ה' יכול ליאצל ולהמשיך רבוא רבבות ספירות עד אין קץ, ומה שנאצלו רק יו"ד ספירות זהו ע"י הצמצום שהי' בהאור שע"י נתהוו רק ע"ס שהן ד' עולמות אבי"ע (והן ג"כ ד' אותיות⁴³ ההוי"ו⁴⁴ יו"ד חכ"י⁴⁵ ואצ"י ה' בינה ובריאה כו', וע' מענין צמצום זה בת"א בד"ה תוספת ביאור ע"פ יביאו לבוש מ' דקנ"ד ע"ב⁴⁶ ובד"ה פתח אליהו דכ"ד⁴⁷, ובד"ה להבין מ"ש באוצ"ח פ"ה⁴⁸). והנה ענין צמצום זה ביאר האריז"ל⁴⁹, אמנם לא דבר חדש הוא, כי חכמי הקבלה שמקודם ביארו זה גופא בלשון אחר, וכמ"ש בספר עה"ק ח"א פ"ח בשם הראשונים⁵⁰ וז"ל אין סוף הוא שלימות מבלי חסרון, ואם תאמר שיש לו כח בלי גבול ואין לו כח בגבול אתה מחסר שלימותו כו', והגבול הנמצא ממנו תחלה הם הספירות כו'. וגם בוח"ג נשא קל"ד א' האי חוטא יקרא קדישא כו', הרי שכל הקדושות קסד עליונות נמשכים רק ע"י בחי' קו וחוט לבד והיינו ענין הצמצום ואח"ז נמשך רק קו וחוט כו'). ותכלית הבריאה הוא העוה"ז השפל ושיהי' דירה בתחתונים (ע'

36) בלק"ת בהביאור ע"פ שוש אשיש פ"א: נצבים מט, א.

37) אין: כ"ה באוה"ת שם. בלק"ת שם: אינו.

38) בגדר: כ"ה באוה"ת שם. בלק"ת שם: בגדר ובחינת.

39) שצמצם שכינתו בין שני בדי ארון: ראה ב"ר פ"ד, ד. לעיל ע' תרלו. וש"נ.

40) את השמים ואת הארץ אני מלא: ירמי' כג, כד.

41) ואין הפי' שסובב . . ובסש"ב פמ"ח: סז, סע"ב (וברשימות כ"ק אדמו"ר ז"ע לתניא לשם). סה"מ תרמ"א ע' תעא. וש"נ.

42) ואין הפי' שסובב . . ובסידור בד"ה אני לדודי: שער האלול רכו, סע"א ואילך.

43) ע"ס שהן ד' עולמות אבי"ע . . ד' אותיות ההוי"ו: ראה ע"ח שער דרושי אבי"ע שמ"ב, רפ"א.

44) ההוי"ו: כ"ה גם באוה"ת שם ע' קנו.

45) ד' אותיות ההוי"ו יו"ד חכ"י: ראה זהר רע"מ ויקרא יז, א. תו"ח ויצא קסז, ג הערה 38.

46) בת"א בד"ה תוספת ביאור ע"פ יביאו לבוש מ' דקנ"ד ע"ב: במהדורת קאפוטס תקצ"ז.

47) ובד"ה פתח אליהו דכ"ד: בתו"א וירא

מהדורת קאפוטס תקצ"ז. במהדורת קה"ת: יד, ב.

48) ובד"ה להבין מ"ש באוצ"ח פ"ה: לקו"ת ויקרא בהוספות נג, ג.

49) צמצום זה ביאר האריז"ל: ראה ע"ח דרוש עגו"י ש"א, ענף ב. לקו"ת ויקרא בהוספות נא, ב.

50) בספר עה"ק ח"א פ"ח בשם הראשונים: ראה גם לעיל פמ"ז. וש"נ.

בהרמב"ם בהקדמה לפי המשניות בדפוס אמשטרדם הוא דצ"ה סע"ג דע כי הקדמונים חקרו חקירה עצומה כו', אף שעדיין אינו מובן מהו המכוון מזה גופא⁵¹ (וע' במד"ר פ' נשא ר"פ יו"ד ע"פ שוקיו עמודי שש⁵², שוקיו זה העולם שנשחק הקב"ה לבראו כמ"ש⁵³ ועלי תשוקתו⁵⁴, וע' מד"ר פ' תצוה ס"פ ל"ז ע"פ למעשה ידיך תכסוף⁵⁵), עכ"פ זהו המכוון שיהי' התקשרות והתחברות העולם לא"ס ב"ה (הג"ה ענין התקשרות זהו מדת יסוד⁵⁶ בחי' וצדיק⁵⁷ יסוד עולם⁵⁸ ועמ"ש ע"פ ובו תדבקון בסידור בהביאור ע"פ אחרי ה' אלקיכם תלכו⁵⁹, עכ"ה). והתקשרות והתחברות זו היינו ע"י תורה ותפלה שהם העלאה והמשכה⁶⁰, והוא בחי' חסדים וגבורות, וכמשל שני אנשים א' עומד בהר וא' בבקעה⁶¹ שחיבורן יחד הוא, או ע"י שהתחתון עולה וזהו ענין תפלה שנק' סולם⁶² מוצב ארצה וראשו מגיע השמימה⁶³, או ע"י שהעליון יורד וזהו ע"י התורה וירד ה' על הר סיני⁶⁴ כו', וזהו ענין נעוץ סופן בתחלתו, היינו ע"י הרצוא שבתפלה ונעוץ תחב"ס⁶⁵ ע"י התורה (וע' מענין נעוץ סופן וכו' בלק"ת סד"ה כי תצא, דרוש הראשון⁶⁶, ומכללות ענין נעוץ תחלתו בסופן דוקא בבה"ז ר"פ בראשית בד"ה כשושנה⁶⁷ כו', ובד"ה וה' פקד את שרה⁶⁸, ובהביאור ע"פ ששים המה מלכות, בלק"ת בשה"ש⁶⁹ דרוש הראשון, ושם ג"כ ענין אור זרוע לצדיק⁷⁰ ובאג"ה ד"ה איהו וחיה"י, זהו ג"כ ע"ד נעוץ תחלתו בארץ שזהו שיש בארץ דוקא כח

גם לעיל בח"א המשך אלה תולדות נח פ"ב. וש"נ.

(62) תפלה שנק' סולם: נסמן לעיל בח"א ע' רו הערה 75.

(63) סולם מוצב ארצה וראשו מגיע השמימה: ויצא כח, יב.

(64) וירד ה' על הר סיני: יתרו יט, כ.

(65) נעוץ סופן בתחלתו. . . ונעוץ תחב"ס: ראה ס"י פ"א, מ"ז.

(66) נעוץ סופן. . . בלק"ת. . . כי תצא דרוש הראשון: לה, ב.

(67) ומכללות. . . בבה"ז ר"פ בראשית בד"ה כשושנה: ראה שם א, ב.

(68) ובד"ה וה' פקד את שרה: מאמרי אדה"ז על מארז"ל ע' קצב. ע' רא. מאמרי אדה"ז על פרשיות התורה ח"א ע' קבט.

(69) ובהביאור ע"פ ששים. . . בלק"ת בשה"ש: שה"ש ח, לו, ד.

(70) ושם ג"כ ענין אור זרוע לצדיק: מ, א.

(71) ובאג"ה ד"ה איהו וחיה"י: ס"כ קל, ב ואילך. בהוצאה הקודמת: ובאג"ה. באוה"ת ובסה"מ תרכ"ז ככפנים.

(51) ותכלית הבריאה. . . מהו המכוון מזה גופא: ראה הנסמן בסה"מ תרכ"ז ע' תנג. סה"מ תר"ל ע' רלח. ע' רפט. לקמן פקכ"ב – סה"מ תרל"א ח"א ע' ש.

(52) שוקיו עמודי שש: שה"ש ה, טו.

(53) שש. . . לבראו כמ"ש: בכמדב"ר שם:

שש וגו'. . . לבראתו כמה דתימא.

(54) ועלי תשוקתו: שה"ש ז, יא.

(55) למעשה ידיך תכסוף: איוב יד, טו.

(56) התקשרות זהו מדת יסוד: ראה אגה"ק סט"ו. תו"ח וישב רט, ב ובהערה 25.

(57) וצדיק: בסה"מ תרכ"ז ע' תנד: צדיק. באוה"ת כאן ככפנים.

(58) וצדיק יסוד עולם: משלי י, כה.

(59) ע"פ ובו תדבקון בסידור בהביאור ע"פ אחרי ה' אלקיכם תלכו: פ' ראה יג, ה. שער התפלה כו, ב.

(60) תורה ותפלה שהם העלאה והמשכה: ראה סידור שער התפלה יט, א ואילך. תו"א וישב ל, ב"ג. מקץ לח, ג. מאמרי אדה"ז תקס"ג ח"ב ע' תרסח.

(61) וכמשל שני אנשים. . . וא' בבקעה: ראה

הצומח, ובד"ה ויגש אליו יהודה⁷² בענין סוף מעשה במח' תחילה, וע' מזה ע"פ כ"א בזאת יתהלל⁷³ כו' ובענין כברייתו של עולם ברישא חשוכא והדר נהורא⁷⁴, ועמ"ש ע"פ יצרנהו כאישון עינו⁷⁵ כו').

(קב) והנה מזה הצמצום נתהוו רק ע"ס ג"ר וז"ת עד"מ שכל ומדות, והם בחי' יו"ד כלים והם אבי"ע, והיינו מ"ש כי לא מחשבותי מחשבותיכם⁷⁶, כי שרש השכל והבינה שבנברא' נשתלשל מחו"ב, (ע"ד אין לך עשב מלמטה שאין לו מזל מלמעלה⁷⁷, בת"א ד"ה פתח אליהו⁷⁸), ומ"מ אין ערוך להו, כי חו"ב דאצי' הם חכים ולא בחכ' ידיעא מבין ולא בבינה ידיעא⁷⁹. וזהו אתה קדוש ושמן קדוש⁸⁰ אתה הוא חכ' כמ"ש בזח"ג בלק קצ"ג ב' האזינו דר"צ ע"א לפי שהיא ראשית הגילוי⁸¹, ושמן בינה כו' והם קדוש ומובדל ולא בבינה ידיעא כו'. והנה נש"י נמשכ' מפנימ' הכלים והמלאכ' מחיצונית הכלים⁸² (הג"ה, עמ"ש בבה"ז ע"פ וד' פקד את שרה⁸³ שהכלים בכלל נחלקי' לג' בחי' פנימי אמצעי חיצון והם בי"ע דאצי', והאורות הם ד' בחי' היינו ש' הוי', ודרך כלל הם אצי' שבאצי', וג' בחי' שכלים⁸⁴ י"ל מחדומ"ע, וזהו שהנשמות עלו במח⁸⁵ כו'. וע' בבה"ז ע"פ ברכו ד' מלאכיו⁸⁶ בלק דק"צ ע"ב בענין ההפרש בין מלאכ' לנשמות

(72) ובד"ה ויגש אליו יהודה: תו"א ויגש מג, ג ואילך.

(73) ע"פ כ"א בזאת יתהלל: ירמי' ט, כג. מאמרי אדה"ז תקס"ח ח"א ע' מב. ושם הפתיחה: אל יתהלל חכם בחכמתו גבור בגבורתו כו' כ"א בזאת. ח"ב ע' תשכה ואילך. הנחות הר"פ ע' עז.

(74) כברייתו של עולם ברישא חשוכא והדר נהורא: ראה גם לעיל ספכ"ד. וש"נ.

(75) ע"פ יצרנהו כאישון עינו: האזינו לב, י. מאמרי אדה"ז תקס"ו ע' שסג ואילך. ע' שצו. ע' תא.

(76) כי לא מחשבותי מחשבותיכם: ישע"י נה, ח.

(77) אין לך עשב. . . מזל מלמעלה: ראה ב"ר פ"י, ו. הנסמן לעיל בח"א מאמר ד"ה בראשית ברא ספ"א.

(78) אין לך עשב. . . בת"א ד"ה פתח אליהו: וירא יג, סע"ד ואילך.

(79) חכים. . . מבין ולא בבינה ידיעא: ראה ת"ז בהקדמה יז, ב. סידור אדה"ז סדר מנחת ערב שבת.

(80) אתה קדוש ושמן קדוש: נוסח ברכת

אתה קדוש בשמ"ע.

(81) חכ'. . . שהיא ראשית הגילוי: ראה רמ"ז לזהר ואתחנן רסה, ב. קצד, א ד"ה לארקא. שם סע"ב. תו"א מקץ מא, א. סה"מ תר"ם ח"א ע' רי. וש"נ.

(82) נש"י. . . מפנימ'. . . והמלאכ'. . . הכלים: ראה ע"ח שער העיבורים שכ"ח, פ"א. שער פו"ח ש"מ, דרוש י. המצויין בסמוך בפנים. תו"א יתרו עב, ב. לקו"ת פ' ראה כו, סע"ג ואילך. סה"מ תרמ"ב ע' שא. וש"נ.

(83) בבה"ז ע"פ וד' פקד את שרה: ראה מאמרי אדה"ז על מארז"ל ע' קצב. ביאור"ז להצ"צ כרך א וירא ע' סד.

(84) שכלים: בהוצאה הקודמת ובאזה"ת ע' קנז: כלים. בסה"מ תרכ"ז כת"י ע' תכג: שכלים. במהדורת אותיות מרובעות ע' תנה: שבכלים.

(85) שהנשמות עלו במח': ראה ב"ר פ"א, ד. לקו"ת שה"ש יז, ד. יט, ב. תו"ח שמות לב, ב ובהערה 248. סה"מ תרמ"ב ע' צה. וש"נ.

(86) בבה"ז ע"פ ברכו ד' מלאכיו: תהלים קד, כ. בלק צח, ג ואילך.

ובפ' בראשית ד"ה אעשה לו עזר⁸⁷, ובקו"א דסש"ב סד"ה להבין מ"ש בפע"ח⁸⁸ קסה דפנימי' חב"ד כו' אינו יכול להתגלות אלא ע"י . הארת הכלים דוקא עכ"ל וע"ש דזהו דוקא מבחי' הכלים שהנשמות נמשכים מהן, ובאג"ה סי' ט"ז ד"ה להבין משל ומליצה⁸⁹ כו' בענין הספירות גבי ובחי' עצה זו נק' נז"ה כליות יועצות וגם תרין ביעין כו' הרי כ"ז הוא פנימיות נז"ה ולא חיצוניות כי חיצוניותן הם הרגלים עצמן, וזהו ענין שהנשמות נלקחו מפנימיות הכלים כו'. וע' בד"ה ושמתי כדכד⁹⁰ מענין נשמה שנתת בי טהורה היא. והנה במ"א נת' שהכלים יש להן שורש גם למעלה מהאור⁹¹ וע' מזה בת"א בהביאור ע"פ וקבל היהודים⁹² גבי והדרך השני בפי' שהקדימו נעשה לנשמע, גם בד"ה תוס' ביאור ע"פ יביאו לבוש מ' דקנ"ד ע"ג⁹³ שהכלי נעשה מהכאת אור"מ באור"פ כו'. והמלאכים יש להם גוף משני יסודות אש ורוח⁹⁴, ונשמה השגה, ואומר קדוש ובורך בהשגתם בחי' סובב וממלא, ואין להם תורה לפי שנמשכו רק מחיצוניות הכלים (ע' בלק"ת פ' בהעלותך ד"ה ראיתי והנה מנורות זהב כולה⁹⁵ פרק⁹⁶ , ובת"א פ' יתרו בד"ה זכור ושמור בד"ה נאמר⁹⁷). אבל הנשמות נמשכו מפנימיות ומ"מ הכל מבחי' יו"ד כלים הנ"ל, (ועמ"ש סד"ה שוש אשיש⁹⁸ בענין וככלה תעדה כליה שהם נשמות הצדיקים)].

(קג) **ועפ"ז** נוכל להשכיל שלכאור' מי שיש לו גוף גס וגם נולד מלבושי' גסים, שהגם שהלבושי' דאב ואם פועלי' הרבה⁹⁹, עכ"ז א"ז תירון אמיתי שלפום גמלא¹⁰⁰ כו'. וכמו הנשמות לגבי המלאכי', שלהיות כי הנשמה¹⁰¹ נמשכי' מפנימיות הכלים לכן ניתן להם גוף גס שיכירו ויעלו אותו, משא"כ המלאכי' כנ"ל,

ורוח: ראה גם לעיל בח"א ע' רמ. וש"נ.

(95) בלק"ת פ' בהעלותך ד"ה ראיתי . . . כולה: לד, ד.

(96) פרק: בהוצאה הקודמת ובאורה"ת ע' קנז ליתא. בסה"מ תרכ"ז כת"י ע' תכג: פרק . במהדורת אותיות מרובעות ע' תנה: פרק ד'.

(97) ובת"א פ' יתרו בד"ה זכור ושמור בד"ה נאמר: עא, א.

(98) סד"ה שוש אשיש: לקי"ת נצבים מה, סע"ג. נ, א.

(99) שהלבושי' דאב ואם פועלי' הרבה: ראה תניא ספ"ב ובהנמסר שם.

(100) שלפום גמלא: כתובות סז, א. ראה גם ס' המצות להצ"צ קס, סע"ב.

(101) הנשמה: בהוצאה הקודמת: הנשמות.

(87) ובפ' בראשית ד"ה אעשה לו עזר: ב, א ואילך. ושם הד"ה הוא לא טוב היות האדם לבדו אעשה לו עזר.

(88) ובקו"א דסש"ב סד"ה להבין מ"ש בפע"ח: קנז, א.

(89) ובאג"ה סי' ט"ז ד"ה להבין משל ומליצה: קכב, ב. ושם: שהן כליות.

(90) בד"ה ושמתי כדכד: לקי"ת פ' ראה כז, א.

(91) שהכלים יש להן שורש גם למעלה מהאור: ראה גם לעיל פט"ז. וש"נ.

(92) בת"א בהביאור ע"פ וקבל היהודים: מג"א צז, ב.

(93) בד"ה תוס' ביאור ע"פ יביאו לבוש מ' דקנ"ד ע"ג: במהדורת קאפוסט תקצ"ז.

במהדורת קה"ת: מג"א צב, ג.

(94) והמלאכים . . . גוף משני יסודות אש

והיינו מפני שהם רק מחיצוני' הכלים ולכן א"א להעמיס עלי¹⁰² עול כבד כו'. ועד"ז באדם עצמו, מהגוף גס ולבושי' גסי' שניתן לאדם זה בפרט עד"מ נוכל להבין שיש ניצוץ גדול בנפשו. והגם שאנו רואי' שכלי שכלו אינם רחבי' לעסוק בהתבוננו' בהרחב, או גם בקיצור מפני קוצר דעתו ושכלו כו', עכ"ז יכול להיות בו יתרון בבחי' רע"ד. והגם שג"ז אינו נראה, י"ל שזהו מפני היותה מוסתרת ונעלמת מאד כמו הניצוץ בגחלת הנראה כבוייה, ועכ"ז כשנופחי' אותה במפוח יוצאת מהעלם אל הגילוי, וכ"ה באיש הלזה שעם היותו גס מכל צדדיו ועניניו, עכ"ז מאחר שניתן לו זאת (משא"כ מי שהמשיך ע"ע ר"ל, ועכ"ז ג"ה לא יאמר נואש, שיש בכח נפשו לצאת מטומאתה ולא ידח ממנו נדח¹⁰³ כו'), יש כח וניצוץ גדול בנפשו לברר כ"ז, וכעין תשובת ראב"ד¹⁰⁴ כו'. ועפ"ז יובן מ"ש במד"ר ויכול¹⁰⁵ ל' כלים, וגם ויכולו ל' כליון, והיינו שהאדם ע"י עבודתו יכול לעשות שבחי' הכלים יבאו לבחי' כליון ולצאת¹⁰⁶ מגדר הכלי וע"ז מתעלה הכלי. וא"כ פי' ויכולו השמים והארץ שנעשו כלי' מוגבלי', ועכ"ז גם את העולם נתן בלבו¹⁰⁷ שע"י בירור והיפך לב האדם ע"ז מברר חלקו בעולם שגם העולם המוגבל בכלים יבוא לבחי' כליון כו'. וזהו חסידי' ואנשי מעשה • היו מרקדי¹⁰⁸ באבוקות של אור, דהנה שמחת בה"ש הי' ביום ב' קסו דסוכות, שביום ב' מתחיל הרמז בתו' כנ"ל¹⁰⁹, ונודע כי ענין סכך הסוכה זהו מענן הקטרת דיוהכ"פ¹¹⁰. והנה עצם יוהכ"פ הוא יום התשובה שהיא בינה¹¹¹ עיצומו של יום מכפר¹¹² בחי' התגלות ע"י שבבינה¹¹³, וע' בד"ה שבת שבתון בלק"ת¹¹⁴, ובהגהות לשם. ונודע כי יוהכ"פ הוא יום שנתחייב בחמש תפלות¹¹⁵, א"כ הוא בחי' תפלה שהיא מלמטלמ"ע, וגם בו ניתן לוחות אחרונות¹¹⁶ שהוא בחי' תו' שמלמעלמ"ט¹¹⁷,

שער מהות והנהגה ש"ח, פ"א. שער עה"כ ש"ג, פכ"ב מערכת תשובה.

(112) עיצומו של יום מכפר: ראה רמב"ם הל' תשובה פ"א, ה"ג.

(113) התגלות ע"י שבבינה: ראה גם לעיל בח"א המשך אלה תולדות נח פ"ב. וש"נ.

(114) בד"ה שבת שבתון בלק"ת [בהוצאה הקודמת: שבלק"ת]: יוה"כ סט, ד פ"ד. ע"א, א ואילך. אוה"ת ש"ש כרך ה' ע' ב'קכ. ע' ב'קכב ואילך.

(115) יוהכ"פ הוא יום שנתחייב בחמש תפלות: ראה שבת נד, ב וברש"י ד"ה יום הוא. יומא פו, ב. רמב"ם הל' תפלה פ"א, ה"ח.

(116) יוהכ"פ . . . ניתן לוחות אחרונות: ראה תענית ל, ב. רש"י תשא לד, כט. הוספות לשו"ע אדה"ז (קה"ת) חאו"ח רסתקפ"א.

(117) תפלה . . . מלמעלמ"ע . . . תו' שמלמעלמ"ט: ראה גם לעיל פק"א ובהנסמן שם.

(102) עלי': בהוצאה הקודמת: עליהם.

(103) ולא ידח ממנו נדח: שמו"ב יד, יד. ושם: לבתלי ידח. ראה גם לקו"ת בהר מ, א. ועוד. מאמרי אדה"ז על פרשיות התורה ח"א ע' רלט ובהנסמן במ"מ לשם.

(104) תשובת ראב"ד: ראה גם לעיל פ"א. וש"נ.

(105) ויכול: בהוצאה הקודמת: ויכולו.

(106) ולצאת: בהוצאה הקודמת: לצאת.

(107) גם את העולם נתן בלבו: ראה קהלת ג, יב. לעיל בחי' ע' קנו ובהנסמן שם.

(108) חסידי' ואנשי מעשה היו מרקדי': ראה לעיל רפצ"ט. וש"נ.

(109) שמחת בה"ש . . . ב' דסוכות . . . בתו' כנ"ל: ראה לעיל פצ"ז ובהנסמן שם.

(110) סכך הסוכה זהו מענן הקטרת דיוהכ"פ: ראה לעיל פפ"ד. וש"נ.

(111) התשובה שהיא בינה: ראה זהר ס"ת לך פ, סע"ב. רע"מ נשא קכב, א וסוע"ב. פרדס

שזהו שני אופני החיבורי¹¹⁸, שבאמת צ"ל שניהם שאז ההתקשרות הוא יותר עצומה כו'. וביוהכ"פ י"ל שזהו מה שניתן ב' הבחי' לבע"ת, שהרי בעת לוחות אחרונות, היו ישראל במעלת בע"ת¹¹⁹ כמ"ש במ"א, שזהו עוד יותר גבוה ממעלת הצדיקי' כו'. וגם ענן הקטרת הנה הוא מ"א סממני¹²⁰ שנודע שהם כנגד כל בחי' הי"א דהיפך י"א¹²¹ ארורי¹²² כו', ומבררי' זה ומעלים להיכל קדה"ק, שזהו גם בשביל שגם ממקום גבוה יומשך להיות ונפלינו אני ועמך¹²³ ע"י העלאת הניצוצי' דתהו כו', ע' בד"ה הישן תחת המטה¹²⁴, ובענין אהלי קדר ויריעות שלמה¹²⁵ כו'. ומענן זה נעשה הסוכה שהוא בחי' מקיף עדיין, כי א"א שיומשך ישר בפנימיות מבחי' גבוה כזו כו', אך ע"י ד"מ שבלולב עי"ז נמשך גם בפנימיות ע"י המשכת הדעת כמו שנרשם בקצרה בד"ה וידעת¹²⁶. וזהו ולקחתם לכם ביום הראשון פרי עץ¹²⁷ כו', ביום הראשון גימ' כתר¹²⁸ וע"י פרי עץ הדר וכו' הד"מ אזי ולקחתם לכם בחי' ביום הראשון בחי' כתר, וג"ז לכם משלכם¹²⁹ שזהו ע"י בחי' הביורור דיוהכ"פ. ולכן בליל ב' אחר הסוכה ולקחת הד"מ מתחיל ניסוך המים¹³⁰, שגם מים שאינו שייך בו שמחה¹³¹ כמ"ש במ"א, עכ"ז מצד עוצם הגילוי יהי' השמחה במים כמו בבניה שאם הבנים שמחה¹³², ואז גם ניסוך היין דבינה הוא באופן היותר נעלה. ואז חסידי' ואנשי מעשה הם ג"כ ב' בחי' הנ"ל, חסידי' הוא בחי' איזהו חסיד המתחסד עם קן דילי¹³³ שלא ע"ה חסיד¹³⁴ א"כ זהו תורה, ואנשי מעשה¹³⁵ הם המתקנים בחי' המעשה כו'. ועיקר תיקון המעשה זהו ע"י מצות מעשיות ותפלה¹³⁶, וגם קאי על בע"ת¹³⁷ שתשו' תתאה היא תפלה, לכן הם היו מרקדים באבוקות של אור היינו

נרשם: „במא' זה לעיל אצ"ל". ראה לעיל פצ"ג. ראה בסוף הספר במילואים.

(127) ולקחתם לכם ביום הראשון פרי עץ: אמור כג, מ.

(128) ביום הראשון גימ' כתר: ראה גם לעיל ספצ"ג. וש"נ.

(129) לכם משלכם: סוכה כז, ב. וש"נ.

(130) בליל ב' . . מתחיל ניסוך המים: ראה גם לעיל פצ"ז. וש"נ.

(131) מים שאינו שייך בו שמחה: ראה גם לעיל פצ"ז.

(132) בבניה שאם הבנים שמחה: תהלים קיג, ט. ראה גם לעיל פל"ז.

(133) איזהו חסיד המתחסד עם קן דילי': ראה תקו"ז בהקדמה א, סע"ב. תניא פ"י.

(134) שלא ע"ה חסיד: אבות פ"ב, מ"ה.

(135) ואנשי מעשה . . וגם קאי על בע"ת: ראה תו"מ — התוועדיות ח"ע 75 וואילך.

(136) מצות מעשיות ותפלה: ראה תו"מ — התוועדיות חכ"ט ע' 46 וואילך.

(118) שני אופני החיבורי: ראה הערה שלפנ"ז.

(119) לוחות אחרונות היו ישראל במעלת בע"ת: ראה גם לעיל המשך וישב יעקב ספ"י.

(120) ענן (בהוצאה הקודמת: ענין) הקטרת . . מ"א סממני: ראה תשא ל, לד. כריתות ו, א.

(121) מ"א סממני . . י"א ארורי: ראה ע"ח שער המלכים ש"א, פ"י. מאמרי אדה"ז תקס"ז ע' שלד. הנסמן במאמרי אדה"א קונטרסים ע' שמב.

(122) י"א ארורי: תבוא כז, טו ואילך.

(123) ונפלינו אני ועמך: תשא לג, טז.

(124) בד"ה הישן תחת המטה: לע"ע אין ידוע דרוש בפתיחה זו.

(125) אהלי קדר ויריעות שלמה: ראה שה"ש א, ה. לקו"ת שה"ש ז, ג. י, א ואילך.

(126) ד"מ שבלולב . . שנרשם בקצרה בד"ה וידעת: בכרך זה נרשם כאן: „בד"ה וידעת, (במאמר וככה)“. כשהמעתיק העתיק את זה תיקן בגוכתי"ק: „(במאמר זה לעיל)“. וע"ה ג

להמשיך בחי' אור א"ס הנ"ל שזהו בחי' מקור הראשון. ומה שהיו ד' או ח' ד' הוא בחי' ד' אותיות דש' הוי' ד' עולמות אבי"ע כנ"ל¹³⁷, ח' הוא בחי' חכ' או מזל השמיני ונוצר¹³⁸ כמ"ש בהגהות לד"ה ויקח מן הבא בידו מנחה¹³⁹ בענין מ"ן ח' ה' ע"ש. וע"י שמחת הריקוד המשיכו זה בגילוי, וזהו שפי' שם לפניהם לעיני הרואי¹⁴⁰ כו' וכמ"ש בד"ה מי יתנך¹⁴¹ בענין מה ששמחה גורם גילוי כו'.

(קד) והנה¹ לאחר מצות לקיחת ד"מ שבלולב² ושמחת בית השואבה ביום ה' דחה³ יום שנק' הושענא רבה הוא החותם³ שבתמינא דחג פתקין יוצאין⁴ מה שכבר חתומי⁵ כמ"ש בזוהר, וענין חותם זה הוא כמו החותם דנעילה⁶, שיוהכ"פ עצמו ש"י מכפר⁷ והחותם הוא בנעילה, שענין החותם הוא בכדי שלא יקרב זר, כמו בגשמיות החותם שחותמי' את המכתב הוא שלא יגעו בו ידי זרים לקרות האמור⁸. וכ"ה ברוחניות הנה ע"י התשובה דיוהכ"פ שזדונות נעשו לו כזכיות⁹, שזהו מחמת שנמשך מבחי' לפני ה' תטהרו¹⁰ בגימ' כתר כנ"ל¹¹, לכן צריכין לחותם (וכידוע שיניקתם גם מבחי' אם צדקת¹² כו'), שלא יהי' נמשך שום תוס' יניקה לסט"א כלל, ולא יומשך אלא למקום הראוי לבד, וכמ"ש במ"א בענין

פע"ח שער הלולב שכ"ט, פ"ד. שער הכוונות ענין הסוכות דרוש ו.

(5) מה שכבר חתומי': להעיר מסה"מ תרל"ב ח"ב ע' תרט (תרל"ג ח"ב ס"ע תקעו ואילך).

(6) החותם דנעילה: ראה גם לעיל שם. וש"נ.

(7) שיוהכ"פ עצמו ש"י מכפר: ראה רמב"ם הל' תשובה פ"א, ה"ג.

(8) החותם . . לקרות האמור בו: ראה גם לעיל שם הגי' לט. וש"נ.

(9) שזדונות נעשו לו כזכיות: ראה גם לעיל פצ"ז. וש"נ.

(10) לפני ה' תטהרו: אחרי טו, ל. ראה לקו"ת אחרי כו, ג. כח, ב. ש"ש סה, א.

(11) תטהרו בגימ' כתר כנ"ל: ראה רמ"ז לזהר אחרי סח, ב ד"ה דבי' איתגליא עתיקא (ס, סע"א). לקו"ת אחרי כו, ד. לעיל פצ"ח.

(12) שיניקתם גם מבחי' אם צדקת: איוב לה, ז. ראה גם לעיל בח"א המשך ואלה תולדות יצחק פ"ג. וש"נ.

(137) ד' אותיות דש' הוי' ד' עולמות אבי"ע כנ"ל: רפכ"א.

(138) מזל השמיני ונוצר: ראה לעיל בח"א המשך ואלה תולדות יצחק פ"ג. וש"נ.

(139) בהגהות לד"ה ויקח מן הבא בידו מנחה: ראה תו"א וישלח כה, ד. אוה"ת וישלח רלב, ב.

(140) לפניהם לעיני הרואי': תויו"ט ומלאכת שלמה במשנה סוכה שם.

(141) בד"ה מי יתנך: תו"א תרומה פ, ג.

(1) והנה . . וענין חותם זה: מכאן מתחיל מאמר הל"ז מהמשך וככה הכולל פרקים: קד"קו.

(2) ד"מ שבלולב: סוכה לא, א. מנחות כו, א.

(3) הושענא רבה הוא החותם: ראה פע"ח ושער הכוונות שבעה ערה הבאה. לעיל בח"א המשך וישב פ"ז. וש"נ.

(4) שבתמינא דחג פתקין יוצאין: ראה זהר ויחי רכ, א — ודלא כרא"ג באור החמה שם. אור החמה צו לא, ב. מקדש מלך ויחי שם.

בקשת משה ונפלינו¹³ כו' וכנ"ל¹⁴ כו'. וכמו שביוהכ"פ החותם דנעילה זהו על מה שזדונות נעשו כזכויות, כן חותם דהו"ר הוא על בחי' הזכויות בעצם כו'. דהנה על יום ראשון דסוכות ארז"ל ראשון לחשבון עוונות¹⁵, והיינו שהוא הראשון לזכות ועונש כו', ונת' לעיל שענין ד"מ שבלולב הוא בחי' המשכת הדעת¹⁶, שכל ענין הדעת הוא בחי' ההכרה וההתקשרות בו ית' התקשרות עצמיות כענין והאדם ידע¹⁷ כו', ולכן צריכי' לחותם. וע"ד בחי' חותם בברוך דברכת נשואין¹⁸ שהוא בכדי שלא יגע זר בהמשכה עצמיות הלזו, וע' בת"א בד"ה להבין ענין הברכות¹⁹, ובד"ה להבין ענין הברכות שלא נדפס ובהגהות לשם²⁰, ענין מה שברכה ראשונה פותחת בברוך ואינה חותמת בברוך וברכה שני' חותמת ג"כ בברוך²¹. שמכ"ז יובן ענין החותם דהו"ר גם לצדיקי' גמורי' ג"כ, וכ"ש לבעת"ש כו'. ואחר החותם הנ"ל הוא יום שמע"צ מל' עצור²², היינו בחי' עצירת וקליטת ההמשכה הנ"ל בכנס"י מקור כל נש"י²³, שכמו האשה שלאחר קבלת הטיפה יכולה להיות פולטת, ואז לא יהי' מקבלתה זו שום הריון ולידה, כ"א כאשר תקלוט הטיפה אז יהי' מזה הריון ולידה. וכמ"כ יובן ברוחניות שבכדי שיהי' הלידה בשש"פ²⁴ שאז הוא הזמן מלידת הנשמות זהו ע"י שתקלוט כנס"י בחי' טיפת הדעת בשמע"צ²⁵. וזהו דכתי' בשמע"צ לכם²⁶ שמורה על בחי' הקליטה, וזהו שאמרו במד"ר משל על קרבן דשמע"צ²⁷ פר אחד איל אחד²⁸, משל כו' אני ואתה כו', והיינו כי בחי' זו אינה שייך כ"א לנש"י כו'.

קיצור. אחר בחי' ד"מ ושמחת בה"ש צ"ל חותם דהו"ר, לשמור שלא יומשך כ"א למקום הראוי דוקא, ואז בשע"צ הוא הקליטה, להיות הלידה בשש"פ כו'.

(21) שברכה ראשונה . . וברכה שני' . . בברוך: ראה לעיל הערה 18.
(22) שמע"צ מל' עצור: ראה גם מאמרי אדה"ז תקס"ב ח"א ע' לה.
(23) בכנס"י מקור כל נש"י: ראה גם תר"א וישב כו, סע"ג. לעיל בחי' המשך וישב פ"ג.
(24) הלידה בשש"פ: ראה פע"ח שער הלולב שכ"ט, ספ"ח. מאמרי אדה"א ויקרא ח"א ע' שפז. וש"נ. דברים ח"ד ע' אירעט בשם הע"ח.
(25) שתקלוט כנס"י . . בשמע"צ: ראה הערה שלפנ"ז.
(26) בשמע"צ לכס: פינחס כט, לה. ושם: תהי' לכם. ראה לעיל פפ"ד. לקו"ש כרך ב ע' 443 הערה 3.
(27) במד"ר משל על קרבן דשמע"צ . . אני ואתה: במד"ר פכ"א, כד.
(28) פר אחד איל אחד: פינחס כט, לו.

(13) בקשת משה ונפלינו: תשא לג, טז. ראה ברכות ז, א. לקו"ת צו יב, סע"ג. תו"ח לך צב, ג ובהערה 30. שם שמות לא, א. וש"נ.
(14) בקשת משה ונפלינו. . . וכנ"ל: פק"ג.
(15) ראשון לחשבון עוונות: ראה גם לעיל פ"ע. וש"נ.
(16) ד"מ שבלולב . . המשכת הדעת: ראה לעיל פפ"ז.
(17) הדעת . . ההכרה וההתקשרות . . והאדם ידע: בראשית ד, א. ראה לעיל פפ"ה. וש"נ.
(18) חותם בברוך דברכת נשואין: ברכת אשר יצר – ראה רש"י כתובות ה, א ד"ה שמח. ועוד.
(19) בת"א בד"ה להבין ענין הברכות: בראשית ו, ג.
(20) ובד"ה להבין ענין הברכות שלא נדפס ובהגהות לשם: אוה"ת בראשית כרך ג ע' תקסה ואילך. סה"מ תרל"ח ע' קפא ואילך.

(קה) ולהבין ענין בחי' הקליטה דשמע"צ בעבודה בנפש האדם מהו ענין בחי' הקליטה, ובכדי להבין זה צ"ל שנית ענין בחי' הדעת וכלליות

ענינו ופרטיות המשכוחו כו'. והוא כי בהיות ידוע מ"ש לע"ל ולא ילמדו איש את רעיהו, כי כולם ידעו אותי²⁹, אמר בחי' הדעת שידעו הוא בחי' נפעל באדם, שכל מין האדם הנק' איש ורעיהו, לא יצטרכו ללמוד זא"ז כ"א כולם ידעו בחי' אותי. ונודע ומובן כי תי' אותי רומז על אוא"ס העצמי, אשר אינו מרומז גם בבחי' שמו

העצמי דש' הוי' • ג"כ, וכמו באדם האומר אותי כוונתו על עצמו ולא שמו שקורין לו. וכ"ה באלקות אומרו אותי, הכוונה על אוא"ס עצומה"ו דלא אתרמיז בשום שם ובשום אות ובשום קוץ³⁰. ונת' לעיל שענין הדעת הוא ההכרה והרגשה³¹ בבחי' דביקות ולא ידיעה לבד, וא"כ מ"ש כולם ידעו אותי, היינו שיהי' ההכרה וההרגשה עצמיות בבחי' דביקות עצמותו ית', ולכן לא ילמדו איש כו' לע"ל. אמנם עכשיו כ"ז שאין בבחי' הרגשת הדעת בו ית', מובן שצ"ל ג"כ בחי' לימוד עדיין. וענין בחי' הלימוד יובן מהמלמד, דכתי' וכל בנייך למודי הוי'³², וכתי' אני הוי' מלמדך להועיל³³, מב' פסוקי' אלו מובן המלמד ונושא הלימוד שאחת הם. שאני הוי' הוא המלמדך, והלימוד הוא שיהיו למודי הוי'. שזה עצמו ילמדו לדעת איך כי הוא הי' והוא ויהי' כאחד³⁴, וגם כפשוטו למודי הוי' שהם לומדי' מש' הוי', ששם הוי' הוא המלמד כמובן מפסוק אני הוי' מלמדך בפירוש כו', וע' בלק"ת בפ' ראה³⁵ דרוש ע"פ זה מבאר באריכות, ובד"ה ושננתם לבניך (זל) בענין ביאור פסוק זה דוכל³⁶ בנייך ג"כ באורך. ואמנם הנה זאת מובן שענין הלימוד וענין הנתינה אינם דומים זל"ז כלל, שענין הלימוד לא יתכן כ"א במי שיש לו מוח להשיג דברי' המלמדים אותו, משא"כ ענין הנתינה אינה³⁷ כן שיכולי' ליתן לאחד מתנה מרובה יתר מכפי בחי' השגתו כלל. וגם בענין כח וחכמת התורה מצינו ג"כ עד"ז, שהרי ארז"ל במד"ר³⁸ ע"פ ויתן אל משה³⁹, שהי' משה לומד תורה ומשכחה עד שנתן לו הקב"ה את התורה במתנה, שזהו דכתי' ויתן אל משה שניתנה לו במתנה. א"כ מובן גם בענין הכח שא"א לאדם לקבל מצד עצם מדריגתו, וכן ענין ההשכלה אם שמבין אך הנה יכול לשכוח עלי', הנה כשנותני

(29) ולא ילמדו. . ידעו אותי: ירמי' לא, לג

— בדילוג.

(30) דלא אתרמיז. . ובשום קוץ: ראה לקו"ת פינחס פ', סע"ב. אחרי כן, ג. אה"ת מסעי ע' אישגד בשם הזהר. סע' אישש ואילך.

(31) שאין בבחי' כ"ה גם בהוצאה הקודמת.

(32) וכל בנייך למודי הוי': ישעי' נד, יג.

(33) אני הוי' מלמדך להועיל: ישעי' מח, יז.

ושם: הוי' אלקיך. ראה גם לקו"ת נשא כו, א.

(34) הי' והוא ויהי' כאחד: ראה שער היחוד

והאמונה פ"ז. ת"ח מקץ ריט, ד הערה 62.

(35) בלק"ת בפ' ראה: כט, א.

(36) ובד"ה ושננתם לבניך (זל). . דוכל

בנייך: בהוצאה הקודמת: (ל"ו). דרוש בהתחלה זו נדפס בסה"מ תרל"ז ח"ב ע' רפד. הנחת כ"ק אדמו"ר מהרש"ב מדרוש זה נדפסה שם ע' תקלב בכותרת: ש"פ ראה.

(37) אינה: בהוצאה הקודמת: אינו.

(38) במד"ד. . משה לומד תורה ומשכחה. .

במתנה: שמ"ר פמ"א, ו. תנחמא תשא טז.

גדרים לח, סע"א.

(39) ויתן אל משה: תשא לא, יח.

לו ד"ז במתנה מתקיימת, ויש לו דבר זה, הגם שהוא בעצם למעלה מכח שכלו והבנתו ודעתו. וא"כ יובן מעלת מצות לקיחת ד"מ שבלולב, שע"י נמשך המשכת הדעת שזה אינו בדרך לימוד, כ"א ע"ד נתינה, שהרי אנו מברכי' נותן התורה⁴⁰. והיינו שהת' ניתנו לנו פי' שניתן לנו הכח והעוז שכאשר נקיים האמור והניצטוה לנו בתורה ע"ז נמשך דבר זה, הגם שלפי ערכנו⁴¹ השפל אין אנו יכולי' כלל להבינם ולידע זה בבחי' הכרה והרגשה, עכ"ז ישנו בחי' זו אצלינו, וכנ"ל בהבדל שבין לימוד לנתינה כו'. ובשמע"צ היא הקליטה מבחי' דעת זה בנשי" כו', ולכן עצרת תהי' לכם כו'.

קיצור. להבין ענין הקליטה דשמע"צ יקדים ענין בחי' הדעת דלע"ל. ויקדים ענין ההבדל בין לימוד לנתינה, שהלימוד הוא לפ"ע המקבל משא"כ הנתינה אינו כן. ומזה יובן מעלת מצות ד"מ שבלולב שהמצוה היא שניתן בסיני, שנמצא בחי' המשכת הדעת שע"י ד"ז⁴², הגם שהם למעלה מערך השגתינו עכ"ז ישנו לבחי' זו כו'.

(קו) **ויובן** עוד ההבדל בין הלימוד לנתינה, יובן ממ"ש גבי שלמה ותרב⁴³ כו' ויחכם מכל • האדם⁴⁴, שחכמת שלמה גדלה כ"כ עד שהיתה מרובה יותר, והי' חכם יותר מכל האדם, שצ"ל מאין הי' נמשך ריבוי חכ' כ"כ. אך הענין הוא שבשלמה כתי' החכ' והמדע נתון לך (בדה"ב א)⁴⁵, שניתן לו זאת במתנה וכח הנתינה הוא גדול יותר הרבה מענין הלימוד, ולכן כשאמר לו הקב"ה החכ' והדעת נתון לך, נתרבה אצלו חכ' ודעת עד שהגיע למעלה יותר עליונה מכל האדם. ודעת לנבון נקל⁴⁶ טעם הדבר לפי שבכל אדם החכ' והדעת הוא לפי ערך למודו, משא"כ בשלמה הי' לפי ערך הנתינה כו'. ועד"ז י"ל גם במשה רבן של כל הנביאי⁴⁷ דכתי' בו אשר ידעו הוי' פנים אל פנים⁴⁸ וכמשנ"ל מזה, הנה מעלת דעת זו יובן ע"פ מ"ש הרמ"ז בפ' ואתחנן דרס"א א'⁴⁹ (הובא לעיל פנ"ו),

קסט

בשוה"ג:

הגם שלמעלה

-
- (40) אנו מברכי' נותן התורה: בברכות השחר: בברכת התורה.
 (41) ערכנו: בהוצאה הקודמת: ערכינו.
 (42) ד"ז: אינו ברור. בהוצאה הקודמת: ד"מ.
 (43) ותרב: מל"א ה, י.
 (44) ויחכם מכל האדם: שם פסוק יא.
 (45) החכ' והמדע נתון לך (בדה"ב א): שם פסוק יב.
 (46) ודעת לנבון נקל: משלי יד, ו.
 (47) במשה רבן של כל הנביאי: שמו"ר פכ"א, ד. דבר" פ"ב, א. רמב"ם הל' יסודי התורה פ"ז, ה"י.
 (48) אשר ידעו הוי' פנים אל פנים: ברכה לד, י.
 (49) הרמ"ז בפ' ואתחנן דרס"א א': ד"ה פנים בפנים.

אשר ידעו הוי' פי' נתן לו הדעת⁵⁰ בב' בחי' הפנים עכ"ל והיינו בבחי' ד"ע וד"ת⁵¹. ועיקר מעלתו י"ל בעבור הנתנה שנתן לו כמ"ש הרמ"ז, ולכן לא קם נביא עוד בישראל כמשה⁵², כי לא ניתן לשו"א⁵³ כן. ומ"ש בשלמה החכ' והדעת, י"ל החכ' לדעת כל דבר שלכן כתי' ותרב חכ' שלמה ויחכם כו' ולא נא' שידע ג"כ כו'.

ואמנם לפ"ז צ"ל מהו מעלת הדעת שיהי' לע"ל, וגם מהו פעולת ענין הלימוד, מה שאני הוי' מלמדך כעת. אך הענין הוא דהנה הדעת דלע"ל הוא באו"א לגמרי, שהרי עכשיו הגם שניתן במצות ד"מ בלולב בחי' הדעת כו', עכ"ז ה"ה רק שישנו לבחי' דעת זה, אבל אין האדם מכיר זה. והיינו ש"ל שברוחניות נקשר נפשו בבחי' הכרה באו"א ב"ה המצוה לעשות מצוה זו דד"מ שבלולב, אבל בבחי' הארת הנפש המחי' את הגוף, והגוף לא נעשה בו שינוי הנראה לעיני' בבחי' הדעת. וי"ל שזהו מפני מסך המבדיל דגוף הגשמי ונה"ב המונעי' ומעכבי', שהרי הם הגורמי' לידי חטא ועון ח"ו, אשר זהו מנגד ומונע בחי' הדעת כמ"ש (בירמי' ל"א ל"ד⁵⁴) הטעם על ולא ילמדו כו' כי כולם ידעו, כי אסלח לעוונם כו'. מובן שלהיפך העון מונע הדעת, וכן י"ל גם על פועל העון או מסית העון כו'. ולזה הוא ענין הלימוד מה שאני הוי' מלמדך להועיל כמ"ש בד"ה חמשה קנינים⁵⁵ שמלמד דעת גם בנה"ב להיות מסקיד לך⁵⁶ כמשנ"ת שם, ועי"ז הוא ההכנה מה שלע"ל יומשך בחי' הדעת שכולם ידעו אותי ג"כ. ובזה חלוק לע"ל מן בחי' המשכת הדעת דעכשיו, שאם היות שגם עכשיו ע"י ד"מ שבלולב עד"מ נמשך בחי' המשכת הדעת, והיינו גם מה שא"א לנפש מצד עצמו להשיג, עכ"ז ישנו לבחי' זו לפי שמצוותי' ש"ת ניתנו לנו, וכנ"ל. מ"מ ה"ז הוא לדעת את הוי', שגם שו"י⁵⁷ הוי'⁵⁸ הוא רק שם כמ"ש אני הוי' הוא שמי⁵⁹, ואם היות שנק' שם העצם⁵⁷ ושמו הגדול⁵⁸, עכ"ז הנהו רק בחי' שם לבד, אבל לע"ל ידעו אותי, אותי ממש או"א⁶⁰ שלמעלה מבחי' שם, וכענין ההפרש בין אתה קדוש לשמך קדוש⁶⁰ שנת' במ"א כו'.

בסה"מ תרכ"ו ע' קנג; תרנ"ב ר"ע סז: מסגיד.

(57) ש' הוי' . . שם העצם: נסמן לעיל פמ"ה.

(58) ש' הוי' . . ושמו הגדול: ראה תו"א שמות נ, רע"א. לקו"ת שלח נ, ב. סה"מ תרמ"א ע' עה. וש"נ.

(59) אני הוי' הוא שמי: ישעי' מב, ח. ראה גם לקמן פקכ"ג.

(60) ההפרש בין אתה קדוש [בהוצאה הקודמת ליתא] לשמך קדוש: נוסח ברכת אתה קדוש בשמ"ע. ראה תו"א ויחי מו, א ואילך.

(50) לו הדעת: לעיל פנ"ו וברמ"ז: בו דעת.

(51) ד"ע וד"ת: ראה גם לעיל בח"א המשך ואלה תולדות יצחק פי". וש"נ.

(52) לא קם נביא עוד בישראל כמשה: ברכה לד, י.

(53) לשו"א: = לשום אדם.

(54) ל"ד: לפנינו פסוק ל"ג.

(55) בד"ה חמשה קנינים: לע"ע לא נתברר לאיזה מאמר כוונתו.

(56) מסקיד לך: ראה ויק"ר פכ"ט, ז ובמתנות כהונה שם. אוה"ת וירא כרך ז ע' 2376. נ"ך כרך ב ע' אקמ.

קע

קיצור. מחכ' שלמה נוכל להבין מעלת נתינת החכ' ודעת, וכן מהשגת מרע"ה ע"פ • מ"ש הרמ"ז. ולפ"ז מהו מעלת לע"ל ופעולת הלימוד. הנה המעכב הוא החטא, וגרם החטא ועון, והלימוד מסיר המונע. להועיל מסקיד לך. ועכ"ז הדעת דעכשיו הוא לידע את הוי' שהוא ג"כ רק שם, אבל לע"ל ידעו אותי ממש כו'.

(קז) **ובזה** יובן מאמר אלי' שא' אנת הוא חד ולא בחושבן⁶¹, אנת הוא עילאה כו', אנת הוא דאפיקת עשר תיקונין כו'. ולכא' צ"ל ענין אומר ג"פ אנת, והי' לי' למימר פ"א אנת הוא חד ועילאה כו' ואפיקת כו'. וי"ל שזהו ע"ד שנת' במ"א בביאור פ"ג בסש"ב⁶², בענין איהו וגרמוהי חד ואיהו וחיוהי חד⁶³ ובחי' איהו בעצם, שהגם שבחי' איהו מתייחד גם עם גרמוהי, מ"מ אינו בחי' ומדריגות בחי' איהו שמתייחד עם חיוהי, שלכן לא כללן בב"א איהו וחיוהי וגרמוהי חד (צ"ע שבוהר נמצא איהו וחיוהי וגרמוהי חד⁶⁴). שבחי' איהו וגרמוהי זהו מ"ש במא' אלי' אנת הוא דאפיקת עשר תיקונין, שהע"ס הם בחי' כלי' דע"ס, שהאור שוה בכולם כמ"ש בסש"ב⁶⁵. ואנת הוא עילאה זהו כדוגמת איהו וחיוהי חד, וכנודע שאיהו וחיוהי קאי על יחוד אוא"ס בתורה⁶⁶ שהוא בחי' המאור שבה⁶⁷ כו'. ובחי' איהו בעצם היינו בחי' אליו ולא למידותיו⁶⁸ שבק"ש כמ"ש שם בביאור הנ"ל⁶⁹. וע"ז מרמז כאן באמרו אנת הוא חד ולא בחושבן כו' בחי' אליו ולא למדותיו. ופי' פתח אלי' שאל' פתח פתיחא זו⁷⁰ רבון עלמין אנת⁷¹ הוא חד. דהנה

תלה. ספרי הובא בפרדס שער הכוונה של"ב, פ"ב. אלימה רבתי מעין א' (עין כל הארץ) תמר א, פ"ב. ס' חרדים המצוה העקרת רפ"ה. מאה קשיטה סס"ב. של"ה בסידורו שער השמים כו, א ד"ה ולענין לידע. סה"מ תרמ"ב ע' רנ. וש"נ.

(69) אליו . . שבק"ש . . בביאור הנ"ל: ראה סה"מ תרל"ג ח"ב ע' שמו. מאמרי אדמו"ר הצ"צ שבהערה 62.

(70) פתח אלי' שאל' פתח פתיחא [בהוצאה הקודמת: פתיחת] זו: ראה גם הדרת מלך לזהר בתחלתו בשם הרח"ו. אור החמה לזהר שם א, ד ד"ה והרא"ג כתב. מאמרי אדה"ז תקס"ג ח"ב ע' תרנז נוסח א ושם: פתח ציור בחכמ' סתימ'. אמרי בינה שער התפילין קכא, א ושם: שפתת השער. מאמרי אדה"א דברים ח"ד ע' א'תנו. וש"נ. תו"ח שמות יב, ב. וש"נ. אזה"ת נ"ך כרך ג ע' א'רנג.

(71) אנת: בפרדס שער ד' שער עצמות וכלים פ"ה: סידור אדה"ז סדר מנחת ערב

(61) אנת הוא חד ולא בחושבן: ת"ז בהקדמה יז, א. סידור אדה"ז סדר מנחת ערב שבת.

(62) בביאור פ"ג בסש"ב: ראה סה"מ תרל"ג ח"ב ע' שמו וש"נ. מאמרי אדמו"ר הצ"צ הנחות תרט"ו ע' נט. וש"נ. לעיל פע"ו. וש"נ.

(63) איהו וגרמוהי חד ואיהו וחיוהי חד: ראה ת"ז בהקדמה ג, ב.

(64) שבוהר נמצא איהו וחיוהי וגרמוהי חד: ראה גם סידור שחרית ע, ד: שאמר בזהר ור"מ בכמה דוכתי.

(65) שהאור שוה בכולם כמ"ש בסש"ב: ראה גם שם בהג"ה בפ"ב ובשער היחודה ספ"ט. פנ"א (בנפש). אגה"ק ס"ב. לקו"ת ש"ש ת, ג.

(66) איהו וחיוהי . . יחוד אוא"ס בתורה: ראה גם לקו"ת פ' ראה כ, א. כא, ד.

(67) אוא"ס בתורה . . המאור שבה: ראה גם לקו"ת במדבר א, ד.

(68) אליו ולא למידותיו: ראה בחי' ואתחנן ד, ז. עקב יא, יג. כד הקמח מערכת תפלה ע' ד.

אברהם הודיע אלקותו ית' בעולם⁷², וע' במד"ר יתרו כו' רחב כו' משה⁷³ גם בחללו ש"ע שא' כי הוי' כו' בשמי' כו' אין עוד⁷⁴, מהו אין עוד אפי' בחללו ש"ע שנת' מזה בד"ה מי' רבים שזהו בחי' הרשימה⁷⁵ ע"ש. ואמנם כ"ז הוא בבחי' ש' הוי' כמ"ש כי הוי' כו', שעכ"ז הנה גם ש' הוי' הוא בחי' שם לבד. אבל אלי' עשה פתי' זו רבון עלמין שזהו מקור המהוה העולם אנת הוא חד כו', והיינו לחבר גם בחי' העולם בבחי' איהו בעצם ע"י נש"י, שע"י שלע"ל ולא ילמדו⁷⁶ כו'. הגם כי גם לע"ל יהי' קטנים וגדולי' כמ"ש ידעו אותו למקטנם ועד גדולי'⁷⁷, ולכא"ו מדוע לא ילמדו איש את רעיהו מאחר שגם לע"ל יהיו קטנים וגדולים, ולמה לא ילמדו הגדול לקטון כמו עכשיו שהגדול מלמד את הקטן. וגם למה במה שאומר שלא ילמדו נא' לאמר דעו את הוי'⁷⁸, ובסיפר⁷⁹ הידיעה נא' ידעו אותי. אך הענין הוא דהנה ענין מה שיהי' קטון וגדול, אינו שייך כלל לענין הידיעה שידעו את הוי', ע"פ משנת"ל שפי' דעת אינו ידיעה (שבזה נופל לימוד וסיפור), כ"א ידיעה לשון התקשרות מל' והאדם ידע⁸⁰, וכמ"ש בסידור בד"ה ענין הלולב⁸¹, ונודע כי בענין ההתקשרות לאלקות בזה אין לחלק כלל בין קטן לגדול, וכמו שבענין למס"ג באחד עקה"ש, בזה יד כולם שוה שגם הקשב"ק ופחות הערך כשואמרי' לו לפרד מאחדות, הנה הוא מוס"נ בשוה ממש • להיר"א ועובד תמיד כמ"ש מזה בסש"כ⁸². קעא ולכן הגם כי גם לע"ל יהי' קטון וגדול זהו בענין ההשכלה וההשגה, אבל בענין ההתקשרות לאלקות יד כולם שוה ממש באין שום הבדל כלל. ולכן ולא ילמדו כו', כי כולם ידעו אותי פי' או"ס עצומה"ו שיש בכלל מאתים מנה⁸³, ולכן לא ילמדו כו' דעו את הוי' כו'. וע"י התקשרות זו יומשך גילוי בחי' אותי גם בעולם ג"כ, כי גם את העולם נתן בלבם⁸⁴ כתי' שלפ"ע הברירה הנעשה בלב האדם, הנה לפ"ע זה ממש ממשיך כאו"א המשכת אלקות בעולם שכאו"א מברר חלקו בעולם. ולכן כאשר כולם ידעו אותי התקשרות בבחי' אותי ממש יהי' נמשך זה גם בעולם ג"כ. וזהו שא' רבון עלמין אנת כו', הוא בחי' איהו בעצם שאליו ולא למדותיו יהי'

שבת: לקו"ת שלח מט, א: ועוד: דאנת. בת"ז ככפנים.

(72) אברהם הודיע אלקותו ית' בעולם: וירא כא, לג. סוטה י, סע"א ואילך. רש"י ח"ש כד, ז.

(73) וע' במד"ר יתרו כו' רחב כו' משה: ראה דבר"ר פ"ב, כת. לעיל בח"א המשך אלה תולדות נח פ"ח. וש"נ.

(74) כי הוי' כו' בשמי' כו' אין עוד: ואתחנן ד, לט.

(75) בד"ה מי' רבים שזהו בחי' הרשימה: תרל"ו פ"ב.

(76) ולא ילמדו: ירמי' לא, לג.

(77) ידעו אותו למקטנם ועד גדולי': ירמי'

לא, לג. ושם: גדולם.

(78) דעו את הוי': ירמי' שם.

(79) ובסיפר: בהוצאה הקודמת: ובסיפור.

(80) משנת"ל . . . דעת . . . התקשרות מל'

והאדם ידע: בראשית ד, א. ראה לעיל פפ"ה.

וש"נ.

(81) דעת . . . התקשרות . . . בסידור בד"ה

ענין הלולב: שער הלולב ד"ה להבין ענין

הלולב רסג, סע"ג ואילך.

(82) כמ"ש מזה בסש"ב: פ"ח.

(83) שיש בכלל מאתים מנה: ב"ק עד, א.

(84) גם את העולם נתן בלבם: קהלת ג, יא.

ראה זהר מקץ קצה, ב. לקו"ת במדבר ה, ריש

ע"ב.

נמשך בעולם לע"ל, ואלי' פתח פתיחה זו גם עכשיו בבחי' ההתבוננות בזה עכ"פ
ע"ד ראו עתה כי אני אני הוא⁸⁵ כו'.

קיצור. ג"פ אנת ע"ד איהו וגרמוהי, איהו וחייוהי, איהו בעצם שנת' בביאור
פך"ג שבסש"ב. ידעו אותי איהו בעצם אנת הא', ולכן הגם שיהי' קטן
וגדול בהשגה עכ"ז ולא ילמדו. ויומשך זה גם בעולם, ובהתבוננות עשה פתיחה זו
אלי' גם עכשיו כו'.

ויצא

(קח) **ועפ"ז** יובן ענין מ"ש ונעליכם¹ ברגליכם², דהנה כתי' מה יפו פעמיך
בנעלים³, ונודע כי זהו קאי על עולי רגלים, וכמארז"ל בגמ'⁴
ובמד"ר בזכות שא' אברהם⁵ אם מחוט ועד שרוך נעל⁶ זכו בניו לעלות לרגל ג"פ
בשנה שנא' מה יפו פעמי' בנעלי'. וצ"ל מ"ע ההילוך לנעלי', ומאי נפ"מ אם
הולכי' בנעלי' או יחיפי רגל, או בשארי לבושי' הרגלי' כסנדל וכדומה כו'. אך
הענין דהנה הנעלי' עושי' מעור בהמה עבודה היטיב ע"י שדורכי' אותה לרכותה
מקשיותה, וגם ע"י סממנים המעבדי' אותה היטיב. ודוגמתה בעבודה בנפש האדם
זהו שאה"כ ושבתם וראיתם בין עובד אלקי' לאשר לא עבדו⁷, וארז"ל אינו דומה
שונה פרקו מאה פעמי' לשונה פרקו מ"פ ואחד⁸, שנת' בסש"ב פט"ו שזהו לפי
שרגילותם הי' לחזור מ"פ, וכשחוויר על למודו מ"פ ואחד הנה ע"י פ"א היתירה
הלזה פועל בנפשו בחי' אתכפי' וכמשנ"ת מזה לעיל⁹. כי באמת ענין לחזור על
לימודו ה"ז דבר קשה יותר מללמוד דבר חדש שיש בו שכל חדש, אבל לחזור
(אם אינו מעמיק כ"כ עד שיוליד התחדשות בשכל זה עצמו) ה"ז דבר כבד, ורק
ע"י קבלת עול יחזור על לימודו גם יותר מהרגילו. ולכן אמר בתד"א שזהו

(4) מה יפו פעמיך בנעלים . . עולי רגלים
.. בגמ': ראה גם לקמן רפקי"א. וש"נ.

(5) ובמד"ר בזכות שא' אברהם: ראה ב"ר
פמ"ג, ט. שמור פמ"א. ב. סה"מ תר"ל ס"ע מז
— לקמן פקי"א. ראה גם אוה"ת שה"ש כרך ב
ע' תקצו. ערוך לנר סוכה שם.

(6) אם מחוט ועד שרוך נעל: לך יד, כג.

(7) לבוש: בהוצאה הקודמת: לבושי.

(8) ושבתם וראיתם . . לא עבדו: מלאכי ג,
יח — בדילוג.

(9) אינו דומה שונה פרקו . . מ"פ ואחד:
ראה חגיגה ט, ב. לקר"ש ח"א ע' 117 ואילך.

(10) וכמשנ"ת מזה לעיל: פמ"ו.

(85) ראו עתה כי אני אני הוא: האזינו לב,
לט.

(1) ועפ"ז יובן ענין מ"ש ונעליכם ברגליכם:
מכאן מתחיל מאמר הל"ח מהמשך וככה
הכולל פרקים: קח-קי.

התאריך כאן נעתק מהמפתח שנדפס
בהוצאה הקודמת.

ראה עוד ע"ד המאמר ברשימת המאמרים
שבסוף הספר.

(2) ונעליכם ברגליכם: בא יב, יא. ושם:
נעליכם. ראה גם לעיל פ"ד. וש"נ.

(3) מה יפו פעמיך בנעלים: שה"ש ז, ב.

תשובה ג"כ, כמש"א שם ה' רגיל לקרות דף אחד יקרא ב' דפי¹¹, וכ"ה בענין החזרה ג"כ, שזהו הכלל שכל מה שהוא יתר מרגילותו ה"ז הוא אתכפי' ונק' תשובה ועובד אלקי'. ונודע כי ענין עובד אלקי' ה"ה ממש בחי' אתכפי', כי אלקי' בגימ' הטבע¹², ועובד אלקי' היינו שמעבד את הטבע, ע"ד עורות עבודים¹³ שמעבדי' • אותם ע"י שכובשי' אותם ומרכבי' אותם שינטו לאן שירצו ולא ינגדו קעב כלל, ולא יהי' קשי' כארז, כ"א רכי' ונוחי' כו'. וכן הוא ענין סיגוף הטבע, שהגם שטבעו הוא שלא ירצה לחזור יותר מרגילותו, או שגם רגילותו אינו רוצה כ"כ, עכ"ז הנה הוא כופה אותו לשנות טבעו ורגילותו עד שיחזור או ילמוד יותר מן רגילות הכללי כו'. ודעת לנבון נקל¹⁴ שכל ענין בחי' האתכפי' הלזו הוא רק בנה"ב, משא"כ הנה"א א"צ לכ"ז כלל שהרי הוא חלק אלקה ממעל¹⁵, ורצונה ותשוקתה ליכלל ולבטל באוא"ס ולהשתפך נפשה אל חיק אביה¹⁶ כו'. כ"א הנה"ב הוא המונע ומעכב, וכמארז"ל שאור שבעיסה¹⁷ מעכב, ולכן בו צריכין העיבוד הנ"ל דאתכפי' עד שבא לבחי' אתהפכא ממש כו'.

קיצור. פעמיים בנעלי'. עורות עבדי'. ובעבודה שונה פרקו מ"פ ואחד, אתכפי' של הנה"ב כו'.

(קט) **והנה** הגם כי עצם ענין ההילוך נת' בכ"ד שיש בו ב' בחי' הילוך מלמעלמ"ט ע"י התו', ומלמטלמ"ע ע"י התפילה¹⁸ בבחי' שפיכות¹⁹ הנפש כו', עכ"ז הנה עיקר מעלת ההילוך הוא במה שההילוך הוא בנעלי' דוקא, וגם מזה נמשך היופי ג"כ. דהנה נת' בכ"ד שבחי' הנשמה שמלוּבש בגוף נק' בשם נעל כמ"ש בלקי"ת שה"ש ד"ה מה יפו פעמיך²⁰ ובהגהות לד"ה בך"ה בכסליו שבת"א²¹, ובהביאור לשם באריכות²². ובחי' נה"ב שבאדם ודאי נק' נעל מטעמי הנ"ל, ומהיותו גם כמו לבוש העור דנעל כו'. ועיקר ענין ההילוך נעשה ממה שירדה הנשמה להתלבש בגוף, ומהתלבשותה בנה"ב שזהו כל עיקר ענין ירידתה בגוף כנודע כו', ועי"ז הוא כל עיקר עלייתה אח"כ, ומה גם כי הנה"ב גדול ורב

11) בתד"א שזהו תשובה . . יקרא ב' דפי':
ראה גם אגה"ת פ"ט. לקמן בהנחות כ"ק
אדמ"ר מהורש"ב ע' תתמד. וש"נ.

12) אלקי' בגימ' הטבע: נסמן לעיל פצ"ו.

13) עורות עבדים: ראה שבת מט, ב. תו"א
בראשית ה, ב. תו"ח יתרו רסח, ב. וש"נ. סה"מ
תרל"ח ע' שפ. וש"נ. לקמן פקי"ד.

14) ודעת לנבון נקל: משלי יד, ו.

15) הנה"א . . חלק אלקה ממעל: איוב לא,
ב. ראה גם תניא רפ"ב. לעיל בחי' המשך
אלה תולדות נח פט"ז. וש"נ.

16) ולהשתפך נפשה אל חיק אביה: ע"פ

לקי"ת שמע"צ פו סע"ג.

17) שאור שבעיסה: ברכות יז, א.

18) ב' בחי' הילוך . . ע"י התו'. . התפילה:

ראה תו"א וישב ל, ב-ד.

19) שפיכות: בהוצאה הקודמת: שפיכת.

20) הנשמה . . נעל . . בלקי"ת שה"ש . .
פעמיך: מג, ד.

21) ובהגהות לד"ה בך"ה בכסליו שבת"א:

[= שבתורה אור]. ראה גם אוה"ת חנוכה ע' ש.

22) ובהביאור לשם באריכות: ראה גם
אוה"ת שם שג, ב.

כוחה להעלות הנה"א כמ"ש מזה בת"א בד"ה בכ"ה בכסליו ובהגהות לשם²³, ונמצא כי עיקר מעלת ההילוך הוא ע"י בחי' הנעלים דוקא. וענין אומרו נעלי' ל' רבי' י"ל שזהו קאי על כלליות כנס"י, ואמנם גם על כאו"א י"ל כן ע"פ מ"ש בתיקונים תיקון תריסר נעל הוא הגוף²⁴ של אדם ועליו אמר למשה של נעליך²⁵ (הובא בסק"י ע' נע²⁶), וא"כ פ"י נעלי' ל' רבי' על נה"ב והגוף, או י"ל על הארת הנשמה המלוכב בגוף והנה"ב. ומזה נמשך היופי, דהנה ענין היופי הוא כשכלול מהרבה גוונים יחד²⁷ מזה נמשך היופי דוקא. ובהילוך הנ"ל הרי כלול בו ג' גוונים, הא' מבחי' הארת הנפש שמאיר בגוף, הב' מנה"ב, הג' מהגוף עצמו, שבדאי כל אר"א חלוק זמ"ז גם אחר הבירור. ולכן ע"י היותו עובד אלקי' שמברר הגוף והנה"ב, והארת נשמתו המאיר בגוף תהי' נמשכת בבחי' הביטול כנר בפני האבוקה לעלות למקור חוצבה כו', הנה זהו התכללות כמה גוונים ומזה נמשך היופי כו'. ואם היות שבכל רגל מג' רגלי' הי' ענין עליית כ"י לעלות לרגל²⁸, עכ"ז מפני יו"ט דפסח הוא יו"ט הראשון והוא כנגד אברהם²⁹ שהוא הי' אב הראשון . מג' אבות העולם³⁰ לכן כשנצטוו ישראל במצרי' על אכילת הפסח נצטוו באכילתו שיהי' נעליכם ברגלי³¹. והיינו מלבד הרמז שלבישת הנעלי' מרמז על החיפזון כנ"ל³², הנה הוא מרמז על תכלית עליית נש"י ע"י הירידה בגוף, שיעלו במעלות ע"י בחי' ההילוך לפני ה' עד שנעשה הליכות עולם לוי³³, מלמעלמ"ט ע"י התו', ומלמטלמ"ע ע"י התפילה בחי' שפיכות³⁴ הנפש כו'.

קעג

קיצור. הארת הנשמה המארת בגוף נק' נעל, ונה"ב נק' נעל, והגוף עצמו נק' נעל, וזהו נעלי' ל' רבי'. ועיקר היופי שכלול מכמה גוונים, וז"ע בירור ג' בחי' הנ"ל שכאו"א משונה מחבירו כו'. וזהו מה יפו פעמיך בנעלים כו'.

(ק' יו"ד) ועדיין צ"ל ענין אומרו ונעליכם² ברגליכם, לכאו' תי' ברגליכם מיותר הוא, דמאחר שהזכיר ענין הנעל מובן שלבוש הרגל הוא, איז

(23) בת"א בד"ה בכ"ה בכסליו ובהגהות לשם: (28) שבכל רגל . . עליית כ"י לעלות לרגל: משפטים כג, יז.

(29) דפסח הוא יו"ט הראשון . . אברהם: ראה גם לעיל פ"פ. לעיל בחי' המשך וישב יעקב פ"א. וש"נ.

(30) מג' אבות העולם: ראה גם מגלה עמוקות אופן רלח. סה"מ תרל"ט ח"א ע' רלד. (31) כשנצטוו . . על אכילת הפסח . . נעליכם ברגלי: בא יב, יא.

(32) שלבישת הנעלי' מרמז על החיפזון כנ"ל: פ"ד.

(33) הליכות עולם לו: חבקוק ג, ו. ראה גם לעיל בחי' המשך אלה תולדות נח ספ"י.

(23) בת"א בד"ה בכ"ה בכסליו ובהגהות לשם: וישב כט, סע"ב ואילך. אוה"ת שם ע' רפג ואילך.

(24) בתיקונים תיקון תריסר נעל הוא הגוף: כז, א.

(25) של נעליך: שמות ג, ה. (26) הובא בסק"י ע' נע: בספר קהלת יעקב ע' נע ושם במערכת נעל אות ב'.

(27) היופי . . מהרבה גוונים יחד: בסמוך בפנים: ג' גוונים – ראה תר"ח בראשית מ, א ובהערה 6. תו"א וישלח כה, סע"א ואילך: כשמורכבים ב' וג' גוונים יחד הוא עיקר היופי. סה"מ תרמ"א ע' מא. וש"נ. ע' תג. תרמ"ב ע' תלח. וש"נ.

כ"א שלא יחזיקו המנעלי' מוכנים להלבישם כ"א שילבשו אותם ברגליהם, שלכאו' זהו בשביל זירוז החיפזון לכד הוא כו'. ואמנם אחרי העיון בזה היטיב יש בזה עוד כוונה עמוקה, ויובן בהקדם מ"ש הרמ"ק בס' עבודת יוה"כ³⁴ כי נעילת הסנדל הוא להמשיך הארה מנה"י שהם הרגלים למנעלי' וסנדלי' שהם מט"ט וסנדל³⁵ (מט"ט³⁶ ו"ק דיצי³⁷, סנדל³⁸ בעשי³⁹, שרו ש"ע מט"ט⁴⁰ שדרך בו נשפע ההשפעה בא"י, וסנדל³⁵ שבעשי' שדרך בו נשפע ונמשך בהשפעה שבחו"ל⁴¹ כו')³⁶ ושפע זו נמצא להם ע"י שהתפארת מתייחד עם ההוד הנעלמת בבניה, ושרשה בחכ' עכ"ל, ומזה הבין בסק"י ע' נע⁴² שנעילת הסנדל מקורו בחכ' כו'. והנוגע לענינינו שנעילת הסנדל או מנעלי' ז"ע ההמשכה מנה"י להמלאכי' שרו ש"ע, שיומשך בהם ההמשכה מנה"י דאצי', דרך בחי' מל' שנק' ג"כ נעל כמ"ש בעה"כ של הסה"ד ע' נעל⁴³ נעל יסוד דנוק', רגל יסוד דדכורא. וא"כ נעליכם ברגליכם ז"ע יחוד זו"נ כו', וע' בסק"י ע' הנ"ל פ"י ענין נעל בכוכ"כ בחי' ומדריגות כו'. וביאור הענין הוא דהנה כתי' חנוך לנער ע"פ דרכו גם כי יזקין לא יסור ממנו⁴⁴, ונודע כי נער זהו מט"ט שש"ע כמארז"ל ע"פ נער⁴⁵ הית⁴⁶ גם זקנתי שש"ע אמרו, ולכאו' יפלא מהו המעלה שגם כי יזקין לא יסור ממנו, היינו מבחי' ומדריגתו בהיותו נער, שלכאו' זהו עוד היפך המעלה. וכמו בגשמיות באדם כשאינו מתיישב ומתחכם לפי ערך שנותיו לגנאי יחשב, שהרי גם אם תינוק בר חכים הוא בעודו באיבו, כשיזקין בחכמתו זו לשוטה יחשב כו'. וא"כ עד"ז יובן בענין חנוך לנער כו' גם כי יזקין ג"כ עד"ז כו', וכמו שהקשה בשש"ב בהקדמה לשער היחוד והאמונה⁴⁷. וביאור⁴⁸ עוד הקושי, מאחר

(34) מ"ש הרמ"ק בס' עבודת יוה"כ פ': הלשון שבפנים הועתק מספר קהלת יעקב מערכת נעילת הסנדל. ראה בסדר עבודת יוה"כ תקוני המתכפרים תקון י'. נדפס גם בסידור תפלה למשה להרמ"ק ח"ב שפה, ב.

(35) וסנדל: בהוצאה הקודמת: וסנדל.

(36) (מט"ט . . כו'): כ"ז נוסף בגוכ"ק.

(37) מט"ט ו"ק דיצי': ראה גם לעיל פ"ד. ושי"נ.

(38) מט"ט . . סנדל: כ"ה גם בהוצאה הקודמת. ראה גם לעיל בח"א המשך אלה תולדות נח פ"א ושי"נ.

(39) סנדל בעשי': ראה פרדס שער עה"כ שכ"ג, פ"ד מערכת נער.

(40) שרו ש"ע מט"ט: נסמן בסמוך הערה 45.

(41) מט"ט . . בא"י וסנדל . . שבחו"ל: ראה פרדס שער אבי"ע שט"ז, פ"א. פלח הרמון שם פ"ב. עסיס רמונים שם פ"ז. פ"ע"ח שער מקראי קודש ש"כ, פ"ג. שער הכונות ענין השינויים

שבין יו"ט לשבת. עולת תמיד מועדים פ"א. תו"א לך יג, א. לקו"ת מסעי פט, ב"ג – הובא בסה"מ מלוקט ח"ה ע' קמב [בהוצאה החדשה – ח"ב ע' רמז]. מאמרי אדה"א קונטרסים ע' תקלג. ושי"נ. סה"מ תרל"ט ח"א ע' כב ואילך. ע' לד ואילך.

(42) בסק"י ע' נע: בספר קהלת יעקב ערך נע מערכת נעילת הסנדל.

(43) בעה"כ של הסה"ד ע' נעל: הג', ממאורי אור מערכת נעל אות כז.

(44) חנוך לנער . . כי יזקין לא יסור ממנו: משלי כב, ו. ושם: ממנה – ראה גם סה"מ תר"ם ח"ב ע' תתמו. תרמ"ג ע' מה.

(45) נער . . מט"ט שש"ע . . נער היתי: תהלים לו, כה. ראה יבמות טז, ב ובתוס' שם. לעיל בח"א המשך אלה תולדות נח פ"א. ושי"נ.

(46) היתי: בהוצאה הקודמת: הייתי.

(47) בסש"ב בהקדמה לשער היחוד והאמונה: חינוך קטן עה, ב.

(48) וביאור: בהוצאה הקודמת: וביאר.

קעז

דכתי' ע"פ דרכו משמע שאין זה דרך האמת ע"ש, ותי' ע"פ מ"ש שבע יפול צדיק⁴⁹ כו', וכי⁵⁰ בעלותו ממדריגה למדריגה בהכרח שיהי' בבחי' נפילה ממדריגתו שהי' בו, ועכ"ז כי יפול לא יוטל⁵¹ • שרק לגבי מדריגתו ה"ה בבחי' נפילה ולא לגבי שאר כל אדם כו' שאעפ"כ הוא למעלה מכל אדם כו' שנשאר בו רשימה כו' אך עיקרה מהאבה שנתחנך והורגל בה מנעוריו וזהו גם כי יזקין כו'⁵², ע"ש שביאר ב' בחי' אהבות⁵³ כו'. ואמנם צ"ל ענין אומרו חנוך לנער, מהו ענין חינוך הלזה אשר הכתוב מצוונו לחנוך לנער הלזה. הנה ידוע ענין החינוך⁵⁴ עד"מ בנער כשצריכי' להוליכו לבית הספר ללמדו תורה מחנכי' אותו ע"י שהגדולי' הולכי' אתו ג"כ, וכולם מחבבי' אותו, וגותנים לו מתנות רבות לפי ערך קטנות שכלו, וע"י נבזבזון⁵⁵ אלו והילוך הגדולי' אתו בפעם ראשונה עי"ז ליום המחרת הולך בעצמו ללמוד תורה כו'. ועד"ז יובן ממ"ש בחנוכת המשכן שעשה משה כתי' ויהי ביום כלות⁵⁶ כו', ויקריבו הנשיאי' את חנוכת המזבח⁵⁷, וכתי' זאת חנוכת המזבח ביום המשח אותו קערות כסף⁵⁸ כו', שהם ענינים וחפצי' מה שאח"כ לאחר שחנכו אותו לא הקריבו ככאלה. כ"א לצורך בדק הבית מצינו בנביאי' ראשוני' שנדבו גם כלי כסף ג"כ. וכן בחינוך הבהמק"ד שבנה שלמה⁵⁹ כתי' ג"כ ענין ריבוי הקרבנות שהקריב שלמה, עד שקדש גם תוך החצר מפני כי מזבח הנחושת אשר לפני ה' קטון מהכיל את כל הקרבת הקרבנות שהקריב שלמה, כמ"ש במ"ב סי' ח'⁶⁰, שזבח שלמי' ק"ך אלף לחינוך הבית⁶¹. וכן בחינוך חומת ירושלי' בב"ש כתי' בנחמי' י"ב⁶² ריבוי החינוך, שכי' הוא בשביל החינוך בפעם ראשון דוקא. והענין הוא דהנה במאור"א אות תי"ו סליז, תינוקות של בית רבן נק' מט"ט וסנד"ל⁶³, ונת' לעיל כי מט"ט הוא שרו של עולם שנק' ג"כ נער, וסנד"ל הוא המלאך הממונה על עולם העשייה, ותינוקות אלו צריכי' לימוד. והיינו ע"ד שנת' לעיל בענין הלימוד דוכל בנייך למודי⁶⁴ הוי"ו⁶⁵,

כסף: נשא ז, פד — בדילוג.

(59) הבהמק"ד שבנה שלמה: ראה מל"א ה, יז ואילך. ו, א ואילך.

(60) שקדש גם תוך החצר . . כמ"ש במ"ב סי' ח': לפנינו מל"א ח, סד.

(61) שזבח שלמי' ק"ך אלף לחינוך הבית: שם פסוק סג. ושם: בקר עשרים ושנים אלף וצאן מאה ועשרים אלף.

(62) בחינוך חומת ירושלי' . . בנחמי' י"ב: פסוק כז ואילך. פסוק מג.

(63) במאור"א . . תינוקות . . מט"ט וסנד"ל: ראה גם בסמוך בפנים. מובא גם באוה"ת חנוכה ע' 598. סה"מ תר"ם ח"ב ס"ע תרפ ואילך ובהנמסר שם.

(64) שנת' לעיל . . דוכל בנייך למודי הוי"ו: פק"ה.

(65) דוכל בנייך למודי הוי"ו: ישעי' נד, יג.

(49) שבע יפול צדיק: משלי כד, טז.

(50) וכי: כ"ה גם בהוצאה הקודמת.

(51) כי יפול לא יוטל: תהלים לז, כד.

(52) שרק לגבי מדריגתו . . כי יזקין כו' :

ע"פ חינוך קטן עו, א.

(53) ע"ש שביאר ב' בחי' אהבות: עה, ב.

(54) ענין החינוך: ראה גם ובהבא בסמוך

תו"א וישב כט, ד ואילך. לק"ת נשא כט, ב.

(55) נבזבזון: בהוצאה הקודמת: נבזבזון.

ע"פ דניאל ב, ו. ברש"י שם: דורות. במצו"צ שם: דורן גדול . . המבזבז אל יבזבז (כתובות נ, א). וזה תרומה קלוז, א: נבזבזון ומתנו, הובא בסידור שחרית לשבת קפב, רע"ב. ושם: שהן קישוטי הכלה.

(56) ויהי ביום כלות: נשא ז, א.

(57) ויקריבו . . את חנוכת המזבח: נשא ז, י.

(58) זאת חנוכת המזבח . . אותו קערות

שהוא בחי' הלימוד דנש"י. ונודע ממ"ש במ"א ע"פ חברים מקשיבי' לקולך⁶⁶, שהמלאכי' מתקבצים לשמוע מה שלומדי' הנשמות בג"ע. וגם ממה שנת' במ"א בענין מהלכים בין העומדי' האלה⁶⁷, שנש"י נק' מהלכי' ע"ש שהולכי' מדרגא לדרגא, משא"כ המלאכי' נק' עומדי', ע"ש שעומדי' תמיד משי"ב במדריגה אחת, וכל עלייתם הוא בדרגא אחת. ומ"מ ע"י שנש"י מקבלי' מהם בהתבוננותם באמירת שתיים לפני⁶⁸, איך שהשרפי' אומרי' קדוש והאופני' אומרי' ברוך⁶⁹, שעיי"ז גם הנה"ב מסכים כו' כמ"ש במ"א⁷⁰, ושעיי"ז נעשה ההילוך בנש"י וכנ"ל⁷¹. ואי לזאת עיי"ז מתעלי' המלאכי' ג"כ, עד שגם הם נעשי' מהלכי' ג"כ כו', וכמ"ש בענין אכלתי יערי עם דבשי⁷², שעיי' המתיקות דדבשי שהוא בחי' ק"ש, אכלתי יערי ג"כ שהוא בחי' יוצ"א⁷³ עבודת המלאכי' בבחי' קדוש וברוך כו', ואכילה שלמעלה ה"ז תכלית עלייתם, שזהו באמת למעלה משרש התהוותם ג"כ כמ"ש בכ"ד כו'.

• **והנה בחי' נער זה צריך לחינוך**, שיחנכו אותו בכדי שיקבל אח"כ לימוד הנ"ל. קעה כי הנה בשלשה ספרים ברא הקב"ה את עולמו בסופר ובסיפור⁷⁴, סיפור הוא בחי' דיבור, וא"כ שרו ש"ע מקבל מבחי' סיפור שהוא בחי' דיבור לבד. וצריך ללמוד אותו בחי' ספר, אשר עיי' בחי' לימוד זה יומשך גם בו תוס' הארה יתירה, ע"ד מ"ש השמים מספרים⁷⁵ שפי' בזח"ב תרומה דקל"ז מנהרין ומנצצין⁷⁶. והחינוך הוא עיי' מתנה מרובה שקונים לו מנעלי' יפי' וחדשי"ז שילך בהם. וענין

האזינו עז, ד. הובא לעיל רפ"ב.

(72) המלאכי' . . מהלכי' . . אכלתי יערי עם דבשי: שה"ש ה, א. ראה זהר פינחס רכו, ב. לקו"ת פ' ראה יט, ד. שה"ש לב, ב ואילך. לד, ב. סה"מ תרל"ג ח"א ע' קט ואילך.

(73) 'יוצ"א' = יוצר אור.

(74) בשלשה ספרים . . בסופר ובסיפור ובסיפור: ראה ס"י פ"א, מ"א בסופה. ראה בסוף הספר במילואים.

(75) השמים מספרים: תהלים יט, ב.

(76) בזח"ב תרומה דקל"ז מנהרין ומנצצין: וכו"ה באוה"ת חנוכה ע' 598. סה"מ תר"ם ח"ב ע' תרפ"א ובהנסמן שם. באוה"ת שלח ע' תס: זח"ב תרומה קל"ו. ראה שם ע"ב. ראה גם לעיל בח"א בהנחות כ"ק אדמו"ר מהורש"ב ע' רעט ובהנסמן שם.

(77) מנעלי' יפי' וחדשי: הוספה על פיה"מ להרמב"ם ר"פ חלק אחרי ד"ה וכת חמישית — הובא באוה"ת חנוכה ע' ש. סה"מ תר"ם ח"ב ע' תרפ"א-תרפ"ב. ראה בסמוך בפנים.

(66) ממ"ש במ"א ע"פ חברים מקשיבי' לקולך: שה"ש ח, יג. ראה שהשר' שם. זהר ויקרא כב, א. אוה"ת שה"ש ח"ב ע' תשעה. תהלים כרך ג ע' א'שלו — ראה סה"מ תרכ"ז ע' קסט הערה ד"ה הללוי'. מאמרי אדמו"ר הצ"צ הנחות תרס"ו ע' קנד. סה"מ תרכ"ז ס"ע קעה ואילך. תרל"ב ח"ב ע' תקפח. תרל"ח ע' קמו ואילך. ע' ריט. תרל"ט ח"א ע' קעא. וש"נ. תר"ם ח"ב ס"ע תרד. פלח הרמון אמור ע' שסח. מאמרי אדה"א קונטרסים ר"ע ל.

(67) שנת' . . מהלכים בין העומדי' האלה: ראה גם לעיל בח"א ע' קפת. וש"נ.

(68) שתיים לפני: ברכות יא, סע"א במשנה.

(69) שהשרפי' אומרי' קדוש והאופני' אומרי' ברוך: ראה גם לעיל בח"א המשך ואלה תולדות יצחק פ"ז. וש"נ.

(70) הנה"ב מסכים כו' כמ"ש במ"א: ראה גם תר"א וישב ל, ב. לעיל רפ"ב. סה"מ תרכ"ז ע' קלו. וש"נ.

(71) נעשה ההילוך בנש"י וכנ"ל: לקו"ת

בחי' הנעל הוא המסך שבין אצי' לבי"ע⁷⁸ שענין בחי' מסך זה הוא בכדי שיהי' בחי' מציאות היש כו', כנודע שע"י בחי' המסך והפרסא נעשה האור בבחי' אור של תולדה⁷⁹, וע' בלק"ת בד"ה מה יפו פעמיך בנעלים⁸⁰ שענין הנעל זהו בכדי שיוכל להיות מבחי' המל' התהוות בי"ע שזהו ממש כענין הפרסא ע"ש. ופי' מנעלים יפים וחדשים היינו ע"י שהם חדשים עי"ז הם יפים, כי פי' חדשים היינו היפך התהוות היש, וכנודע שכל עיקר ענין בחי' התהוות היש זהו בכדי שהיש יהי' בטל לאין⁸¹, וכמ"ש מזה בכ"ד. ומ"מ הרי עצם ענין הפרסא הוא בחי' הנעל הוא בכדי להיות יש, וזהו בחי' טבע בעצם, שאם היות שג"ז הוא אלקות שהוא בחי' כח ההסתרה⁸² כמ"ש אכן אתה אל מסתתר⁸³. מ"מ ה"ז רק בחי' הקדמה לעצם בחי' הרצון, שעלה במח' אנא אמלוך⁸⁴ שהוא שהיש יהי' בטל לאין כו', רק שזה א"א כ"א ע"י הקדמת מציאות היש בעצם, שזהו ע"י טבע בחי' הארת המל' ע"י הנעל הוא הפרסא שבין אצי' שהיא אלקות לנברא' הם בי"ע וכל אשר בהם. אבל בחי' עובד אלקי' שנת"ל ז"ע אתכפי⁸⁵ לעשות היפך טבעו שזהו בחי' התחדשות כו', וע"י בחי' התחדשות זו נמשך היופי בג' גוונים שנת"ל⁸⁶ כו'. וזהו ענין המתנה שנותנין לתינוק מנעלים חדשים שהם נאים, אבל מה שהגדולים הולכים עמו זהו עיקר החינוך, שהרי מתנה הנ"ל נותנים לו מחמת החיוב שמחבבי' אותו שהולך לקבל ע"ע עול תורה, ועצם בחי' החינוך זהו מה שהולכים עמו הגדולי' כו'. וכ"ה בנערי' דמט"ט וסנד"ל שהם תינוקות של בית רבן צריכים חינוך ע"י הגדולי', שהוא בחי' הכח והעוז הנמשך ע"ז מלמעלה ע"י עבודת הנשמות שהם בעצם גבוהים יותר מהמלאכי⁸⁷ כו'. וכשפועלים בהשפעתם בחי' ביטול היש לאין שזהו מבחי' הארת שם הוי' בשם אלקי' כמ"ש במ"א באריכות בד"ה מזווה מימין בהגהות על הת"א⁸⁸, ה"ז מעלה שגם כי יזקין לא יסור ממנה, פי' ענין הזקנה של הנערי' הנ"ל הוא כמ"ש נער הייתי גם זקנתי שארוז"ל שרו של עולם אמרו וכנ"ל,

78 הנעל הוא המסך שבין אצי' לבי"ע :
ראה ע"ח שער דרושי אבי"ע שמ"ב, פ"ד.
פ"ג. מאמרי אדה"א דברים ח"ג ע' תתפא.
וש"נ. אוה"ת חנוכה ע' ש. ראה גם הגהות
לד"ה פתח אלי' תרניח פ"ה ס"ע סח ואילך.
79 המסך והפרסא . . אור של תולדה :
ראה ע"ח שער דרושי (כללות) אבי"ע שמ"ב,
פ"ג.

80 בלק"ת בד"ה מה יפו פעמיך בנעלים :
שה"ש מג, ד.
81 וכנודע . . התהוות היש . . יהי' בטל
לאין: ראה ת"א מקץ מא, ד. לקו"ת אמור לו,
א.

82 שג"ז הוא אלקות . . כח ההסתרה: ראה
גם ד"ה ת"ח רוא דשמא קדישא תקס"ז בתו"ח
יתרו רעא, א ואילך. סה"מ תרכ"ז ס"ע שפד

ואילך. ע' תלה. תרכ"ט ע' קסג. תרל"ב ח"א
ס"ע רעו. וש"נ. ע' שיא. תרל"ט ח"א ע' עז וע'
ריד. ח"ב ע' תקמב. תר"ם ח"א ע' שי. וש"נ.
ח"ב ע' תתסג. לקמן בהנחות כ"ק אדמור'
מהורש"ב ע' תתכג. ובהנחות ע' תתקיא.
לעיל ח"א בהנחות כ"ק אדמור' מהורש"ב ע'
רצט.

83 אכן אתה אל מסתתר: ישעי' מה, טו.
84 אנא אמלוך: נסמן לעיל פל"א.
85 עובד אלקי' שנת"ל ז"ע אתכפי: פק"ח.
86 היופי בג' גוונים שנת"ל: פק"ט.
87 הנשמות . . גבוהים יותר מהמלאכי':
ראה גם לעיל פנ"ט. וש"נ. פק"ב.
88 בד"ה מזווה מימין בהגהות על הת"א:
ראה גם אוה"ת חנוכה כרך ה ע' תתקמז
ואילך. ע' תתקנד ואילך.

פי' נער הוא בחול, אבל בשבת נק' זקן כמ"ש גם זקנתי וכמ"ש בזהר דסליק לסיבו ואתהדר כמלקדמין⁸⁹, שנת' פי' ד"ז במ"א בכדי שלשבת הבא אחר זהדר כמלקדמין להיות נער יתעלה ביתר שאת⁹⁰ כו', ע' באגה"ק סי' י"ד בד"ה ארץ כו' מראשית • השנה. ופי' שגם כי יזקין לא יסור ממנה, היינו שגם בעלותו באצי' קעו שהוא אלקות וחכ' הוא בחי' ביטול אמיתי, עכ"ז לא יסור מהרגלו בבחי' ביטול היש. שהרי באמת יש בחי' אין דכתר שלמעלה מהחכ' והחכ' נק' יש לגבי אין זה, א"כ גם שם הוא בחי' ביטול היש לאין כו', וזהו המעלה שגם כי יזקין כו' ג"כ לא יסור ממנה. וכ"ז הוא ע"י ונעליכם ברגליכם שבאצי' הוא בחי' יחוד זו"נ, ובבי"ע הוא בחי' חינוך הנערים הנ"ל עד שגם כי יזקין לא יסור, וזהו בחי' היופי שעז"נ מה יפו פעמיך בנעלים כו'.

קיצור. נעילת הסנדל באצי' ז"ע יחוד זו"נ נעל ורגל, ובבי"ע זהו במלאכי' מט"ט וסנדל' ע' בלק"ת בד"ה מה יפו פעמיך, והם תשב"ר. והחינוך ע"י נעלים חדשים ביטול היש לאין שע"י נמשך היופי. וגם כי יזקין שיעלה באצי' לא יסור ממנה, שג"ש יש בחי' ביטול היש לאין בחי' חכ' שנק' יש לאין כתר, ולכן זהו ע"פ דרכו היינו ע"פ הרגילו בבי"ע, וכ"ז הוא ע"י ונעליכם ברגליכם כו'.

(קיא) ולהבין בתוס' ביאור שרש ענין ונעליכם ברגליכם². שנצטוו ישראל במצרים בציווי אכילת הפסח לפי מה שנת' לעיל, מהו שייך למצרי' דוקא. ויובן בהקדם מ"ש ביהושע היום גלותי חרפת מצרים מעליכם³, שלאחר שמלו בני' שנית, א"ל היום גלותי חרפת מצרים. מובן שענין הערלה היא בחי' מצרים אשר חרפה היא לנו, וכמ"ש בני יעקב ג"כ לא נוכל כו' לתת את אחותינו לאיש אשר לו ערלה כי חרפה היא לנו⁴, ולכא' מ"ע הערלה לחרפה. הנה כתי' מה יפו פעמיך בנעלים בת נדיב⁵, וארז"ל בסוכה שפסוק מה

ראה גם אוה"ת שה"ש כרך ג ע' תתקפד ואילך. סה"מ תרל"ח ע' שעז ואילך ד"ה היום גלותי חרפת מצרים.
ראה עוד ע"ד המאמר ברשימת המאמרים שבסוף הספר.
(2) ונעליכם ברגליכם: ראה לעיל ע' תרס הערה 2.

(3) היום גלותי חרפת מצרים מעליכם: יהושע ה, ט – בדילוג.

(4) לא נוכל . . כי חרפה היא לנו: וישלח לד, יד.

(5) מה יפו פעמיך בנעלים בת נדיב: שה"ש ז, ב.

(89) בזהר דסליק לסיבו ואתהדר כמלקדמין: פינחס ריו, רע"ב. ראה לקו"ת שה"ש כה, א. סה"מ תר"ם ח"ב ע' עדרת ואילך. וש"נ. וראה גם לקמן פקט"ו.
(90) שנת' . . שלשבת הבא . . ביתר שאת: ראה גם סה"מ תר"ם ח"ב ע' תרעה.

(1) ולהבין כו' היום גלותי: מכאן מתחיל מאמר הל"ט מהמשך וככה הכולל פרקים: קיא-קטו. רק שורות אחדות נרשמו בגוכתי"ק עד התיבות „פעמיך בנעלים“, וההמשך נרשם בכתי' מעתיק והוא מאמר ד"ה מה יפו משנת תר"ל.

יפו פעמיך בנעלים קאי על עולי רגלים⁶ שנא' שלש פעמים בשנה⁷, בת נדיב בתו של אברהם שנק' נדיב. ולכא' צ"ל ענין חיבור וקישור הפסוק מה יפו פעמיך בנעלים לבת נדיב, שלכא' מהו שייך ענין עולי רגלים לבת נדיב. אך הענין הוא, דהנה במד"ר נתבאר יותר שארז"ל שבשכר שאמר אברהם⁸ אם מחוט ועד שרוך נעלי זכו בניו למה יפו פעמיך בנעלים. והיינו כי ענין שאמר אם מחוט ועד שרוך נעל, זהו נדיבות גדול שאינו רוצה לקבל שום תשלום שכר כלל ממלך סדום, וע"י נדיבות זה זכה שבניו יעלו לרגל ג"פ בשנה. וזהו קישור הפסוק שע"י בת נדיב, שע"י שישראל הם בתו של אברהם שנק' נדיב, ע"י זכו למה יפו פעמיך בנעלים שז"ע עליות לרגל ג"פ בשנה כו'. ולהבין ענין מה יפו פעמיך בנעלים מהו שייך ענין זה לנעלים, דהנה כתי' אשר חרפו אויביך ה' אשר חרפו עקבות משיחך¹⁰, פי' הלשון עקבות משיחך¹¹ שמשח נמשך דוקא מבחי' עקב. וזהו שאדם הוא ר"ת אדם דוד משיח¹², ולכן במשיח נא' הנה ישכיל עבדי כו' וגבה מאד¹³, הנה מאד הוא אותיות אדם¹⁴ שהם בחי' א', רק שמשח קעז הוא • בחי' אחרונה הנמשך מבחי' עקב דוקא, וזהו עקבות משיח וכמשיח לקמן. והענין הוא דהנה כתי' ועל הכסא דמות כמראה אדם עליו מלמעלה¹⁵, ולכא' צ"ל איך שייך לומר ל' אדם הלא כתיב כי לא אדם הוא¹⁶. אך הענין הוא דהנה בחי' ציור אדם הוא בחי' השתלשלו' ממכ"ע, דהנה כתי' ולכבודי בראתיו יצרתיו אף עשיתיו¹⁷ שהם ג' עולמות ביי"ע¹⁸, הגם שיש ריבוי רבבות עולמות¹⁹

לקמן ספקי"ב. תניא פ"ב. שער האמונה קא, ב ובהערה 21. שרי אורה ה, א ובהערה 10. אוה"ת שה"ש ח"ב ע' תקע-תקעט. סה"מ תר"ל ע' מט. תר"ם ח"ב ע' תקסד. ושי"נ. (12) שאדם הוא ר"ת אדם דוד משיח: ראה גם לעיל פי"ט. ושי"נ. (13) במשיח . . . הנה ישכיל . . . וגבה מאד: ישעי' נב, יג. ראה ת"י שם. תנחומא תולדות באבער כ, ושי"נ. (14) מאד הוא אותיות אדם: ראה גם לעיל פי"ט. ושי"נ. (15) ועל הכסא דמות כמראה אדם עליו מלמעלה: יחזקאל א, כו – כו בדילוג. (16) כי לא אדם הוא: שמו"א טו, כט. ראה גם לעיל פס"ה ובהנסמן שם. (17) ולכבודי בראתיו יצרתיו אף עשיתיו: ישעי' מג, ז. (18) בראתיו יצרתיו אף עשיתיו שהם ג' עולמות ביי"ע: ראה גם לעיל פע"ב. ושי"נ. (19) ריבוי רבבות עולמות: ראה גם תו"א וישב כט, ב. סה"מ תרמ"ב ע' ריב. ושי"נ.

(6) בסוכה . . . מה יפו פעמיך בנעלים . . . עולי רגלים: ראה לקו"ת שה"ש מג, ב: ספ"ד דסוכה (דמ"ט ע"ב) ובפ"ק דחגיגה (דף ג ע"א). באוה"ת שה"ש ח"ב ע' תקע בפ"ק דחגיגה (ולא הובא הכתוב דבסמוך בפנים). באוה"ת שם ע' תקפד – הובא רק הכתוב. כך ג ע' תתקפד: וגמ' סוכה . . . ובמד"ר (דבסמוך בפנים) ובהמשך הובא הכתוב. (7) שנא' שלש פעמים בשנה: בלקו"ת שם מפ' ראה טז, טז. ראה גם משפטים כג, יז. תשא לד, כג. כתוב זה לא הובא בסוכה שם. ראה חגיגה שם וברש"י ד"ה פעמיך בנעלים. פיה"מ להרמב"ם רפ"א שם. לקח טוב משפטים שם, יד. יז. ילקוט שמעוני משפטים רמז שנה. ראה הערה שלפניו. (8) במד"ר . . . שבשכר שאמר אברהם: ראה גם לעיל רפ"ק ובהנסמן שם. (9) אם מחוט ועד שרוך נעל: לך יד, כג. (10) אשר חרפו אויביך ה' . . . עקבות משיחך: תהלים פט, נב. (11) עקבות משיחך: ראה גם סוטה מט, ב.

עד אין שיעור כמ"ש בזהר²⁰, עכ"ז בדרך כלל הם רק ג' עולמות ב"ע והם מרומזים באותיות אדם, אל"ף הוא בחי' מח²¹ מלשון אאלפך חכ²² שהוא בחי' מח' עולם הבריאה. דל"ת הוא בחי' דבור שהוא בחי' עולם היצי' מ"ם הוא בחי' מעשה²³ עולם העשי²⁴. והנה כמו שבאברי האדם הגשמי למטה יש בכל אבר ג' בחי', עצם האבר שהוא בחי' בשר גידיו ועצמות²⁵ של האבר, הב' הוא בחי' חיות של האבר, הג' הוא בחי' לבוש של האבר, שבדרך כלל כל אבר לבושו משונה מלולתו, שיש לבושי הראש ויש לבושי הגוף, שהם משונים זה מזה. ועד"ז יובן למעלה ג"כ ענין ג' בחי' אלו, שבחי' גוף הוא כמ"ש בת"ז במאמר פתח אלי' וכמה גופין תקינת לון, חסד דרועא ימינא, גבורה כו' ת"ת גופא, חכ' מוחא²⁶, וכמו באדם הנה המוח הוא ג"כ רק כלי להתלבשות אור השכל, והשכל המלוּבש בהמוח הוא האור והחיות של המוח. ועד"ז יובן למעלה שע"ס מוחין ומדות הם רק ע"ד כמו גופין, והחיות המלוּבש בהם הוא בחי' אוא"ס שלא מכא"מ כלל²⁶, ויש ג"כ למעלה בחי' לבושי' כמ"ש לבושינ תקינת לון²⁷, והיינו בחי' ההשפעה שנמשך מבחי' אדם שהוא בחי' השתלשלו' ממכ"ע כו' ונק' בשם לבושי' כמ"ש לבושינ כו' דמנייהו פרחין נשמתין לכ"נ.

קיצור. וזהו בד"כ בחי' אדם למעלה, שהוא בחי' השתלשלו' ג' עולמות ב"ע, דהיינו בחי' ממכ"ע. וכמו שבאברי האדם יש בגויע"צ²⁸. וחיות האבר. ולבוש האבר. כן למעלה ג"כ ג' בחי' אלו, היינו בחי' גופין וחיות ולבושי' כו'.

(קיב) **והנה** בחי' לבושי' יש בד"כ ג' בחי', שהם לבושי הראש ולבושי הגוף ולבושי הרגל. שלבושי הראש והגוף לבושי' דקים שהם מצמר ופשתים, וכמו לבושי' דכה"ג שהי' מבחי' פשתים שהם בגדי הבד²⁹, ויש לבוש צמר, ופעם נא' ואכסך משי³⁰ שהוא לבוש היותר דק, שאינם מסתירי' כ"כ על הגוף, שע"י לבוש דק יכולים לראות מעט מהגוף, וגם יכולים לסנן על ידו משקה, כי הוא הסתר דק שע"י יכול לעבור. משא"כ לבוש הרגל, שהוא בחי' מנעל שהוא

-
- (20) עולמות עד אין שיעור כמ"ש בזהר :
ראה ת"ז בהקדמה (יד, ב). סה"מ תרמ"ב ע' שנה. וש"נ.
- (21) אדם אל"ף . . מח' . . דל"ת . . דבור . . מ"ם . . מעשה: ראה גם לקו"ת בהעלותך לא, ג. מאמרי אדה"א הנחות תקע"ז ע' טו. וש"נ. סה"מ תרל"ח ע' שעט. וש"נ.
- (22) אאלפך חכ' : איוב לג, לג. ושם: ואאלפך.
- (23) מח' . . הבריאה . . דבור . . היצי' . . מעשה . . העשי': ראה גם לעיל בחי' המשך אלה תולדות נח ספי"ז. וש"נ.
- (24) האבר . . בשר גידין ועצמות: רמב"ם
-
- הל' טומאת מת פ"ב, ה"ג.
(25) בת"ז במאמר פתח אלי' . . חכ' מוחא: ת"ז בהקדמה יז, א. סידור אדה"ז סדר מנחת ערב שבת.
- (26) אוא"ס שלא מכא"מ כלל: ראה ת"ז בהקדמה שם יז, ב. סידור אדה"ז שם.
- (27) לבושינ תקינת לון: ת"ז בהקדמה יז, א. סידור אדה"ז שם.
- (28) בגויע"צ: = בשר גידין ועצמות.
- (29) לבושי' דכה"ג . . פשתים . . בגדי הבד: אחרי טז, ד.
- (30) ואכסך משי: יחזקאל טז, י.

לבוש גס מעור בהמה, הנה הוא מעלים ומסתיר לגמרי לבלתי יתגלה כלל מהרגל, וגם משקה אינו עובר דרך העור מחמת רוב עביו וגסותו. וכך עד"ז יובן למעלה שיש הפרש בבחי' הלבושי' שבד"כ יש ג' לבושי' שהם מחדו"מ והם מתחלקי' לג' עולמות ב"ע, שבריאה הוא בחי' עולם המח, ולכן בעולם הבריאה מאיר גילוי אלקות. ולכן השרפי' אומרים קדוש³¹ כי הם משיגים גילוי אלקות, לפי שבבריאה אינו מסתיר כלל, שהוא ע"ד כמו אותיות המח, שאנו רואים שגילוי השכל הוא ע"י אותיות המח דוקא, ואותיות המחשבה אינם מסתירים כלל. על השכל, ואדרבה ע"י נמשך הגילוי וההבנה, ובלעדם לא הי' גילוי אור השכל כלל. ובחי' עולם היצי' הוא ע"ד אותיות הדבור שע"י נמשך ג"כ גילוי השכל לזולתו כנודע ולכן ביצי' מאיר ג"כ גילוי אלקות כו'. אמנם בעשי' שם הוא העלם והסתר גמור והוא ע"ד כמו אותיות הכתב שהם מסתירים על אור השכל שהי' ע"י אותיות הכתב אינו יכול להבין כ"א מי שהוא בר שכל בעצם, משא"כ ע"י אותיות הדבור יכול להבין אף מי שאינו בר שכל כ"כ, ובדרך כלל עולם הבריאה הוא בחי' עולם הנשמות ויצי' הוא בחי' עולם המלאכים, ועשי' הוא בחי' עולם הגלגלים³² וכוכבי' ומזלות שע"י הוא בחי' הנהגת עוה"ז הגשמי כו'. וזהו אשר חרפו עקבות משיחך שנשמות שעכשיו נק' עיקבא דמשיחא, והיינו לפי שיש נשמות גבוהות שנמשכי' מבחי' מוחי' ומדות כמו נשמות תנאי' ואמוראי³³, ולזה הי' להם גילוי אותות ומופתים³⁴ כמו רפב"י שאמר גינאי נהרא חלוק לי מימך³⁵, וחלק לו מימיו, שדבר זה הי' רבואת ונס גדול אפי' במשה וס' רבוא ישראל. והיינו לפי שהנשמות שלהם היו מלבושי' דקים שאינם מסתירים, לכן היו יכולים להמשיך הגילוי אלקות אותות ומופתים היפך הטבע אפי' בעולם העשי' הגשמי. משא"כ נשמות דעכשיו. ולכן אמר ר"ז אם הראשונים כמלאכים³⁶ אנו כבני אדם, ואם הראשונים כבנ"א אנו כחמורים ולא כחמורי של רפב"י, והיינו כי אין ערוך כלל בין נשמות דראשונים לנשמות שהיו בימי האמוראי, וכ"ש בין הנשמות דעכשיו שהם מבחי' עיקבא דמשיחא, היינו שהנשמות הם מבחי' לבוש העקב שהוא בחי' נעל כנ"ל, לכן הוא מסתיר ומעלים לגמרי כו'. ולכן נא' אותותינו לא ראינו³⁷, פי' הגם כי עכשיו יש

בשם הצ"צ. נדפס גם במאמרי אדה"ז הקצרים ע' תקלא.

(34) תנאי' ואמוראי' . . . אותות ומופתים : ראה גם לקו"ת תוריע כג, ג. סה"מ תרמ"א ע' קפה. וש"נ.

(35) רפב"י שאמר גינאי נהרא חלוק לי מימך : חולין ז, א. ראה גם סה"מ תרל"ח ע' שעט. וש"נ.

(36) אמר ר"ז אם הראשונים כמלאכים : ראה שבת קיב, ב. סהמ"צ להצ"צ ע' קעד. לקו"ש כרך טו ע' 281 הערה 14.

(37) אותותינו לא ראינו : תהלים עד, ט. ראה גם לעיל פע"ד.

(31) השרפי' אומרים קדוש : ראה גם לעיל בח"א המשך ואלה תולדות יצחק פי"ז. וש"נ.

(32) עולם . . . הנשמות . . . המלאכים . . . הגלגלים : ראה גם סה"מ תשי"ח ע' 158 ובהנסמן שם.

(33) נשמות גבוהות . . . תנאי' ואמוראי' : ראה גם בענין נשמות תנאי' ואמוראי' בסמוך בפנים. פלח הרמון ויקרא ע' יט. וש"נ. אוה"ת משפטים ע' אישה. המשך תער"ב ח"א ע' שפח.

בנוגע לתנאים ראה גם רמזי הגדות בחלק אמרי יאי וגדיא יאי (כרדיטשוב תרנ"ח) יט, א

אותות ומופתים בכל עת ובכל רגע, מ"מ לא ראינו שאינו נראה כלל, מפני הלבוש גם שמעלים ומסתיר כו'.³⁸

(קיג) **אמנם** הנה מ"מ נק' עקבות משיחך שבעקב יש ב' פירושים הא' ל' עקב כנ"ל, הב' ל' הילוך וכמ"ש צאי לך בעקבי הצאן³⁹ שקאי על האבות כנודע ממארוז"ל בשבת דל"ג⁴⁰ ומשיח נמשך דוקא בבחי' עקב. והיינו לפי שאף שהמנעל הוא מסתיר כנ"ל, אך מ"מ הוא שומר ומגין על הרגל, לפי שבהרגל הולכי' על הארץ שיש שם רפש וטיט וקוצים וברקנים שבלתי לבוש המנעל יזיק להרגל, ולכן צריכי' להרגל לבוש המנעל דוקא, שהוא לבוש גם שמגין על הרגל שלא יתלכלך, וכ"ז הוא במשל. ועד"ז יובן למעלה במדת המל' שז"ע מ"ש רגלי' יורדות⁴¹, שבחי' רגל הוא בחי' היותר אחרונה שבמל', דהנה כתי' ואתה מחי' את כולם⁴², ומלכותו בכל משלה⁴³ אפי' בבחי' הקליפות להחיותם. וזהו רגלי' יורדות מות, שהוא בחי' זמ"ר שנמשכו מבחי' ז' מלכין⁴⁴ קדמאין⁴⁵ דתהו שנפלו בשבירה שנא' בהם וימלוך וימת⁴⁶, ויכול להיות שיהי' יניקת החיצוני' מבחי' הרגל יותר מהצורך. ולזה צריך הרגל לבחי' המנעל, שכמו • בגשמיית המנעל הוא שמירה שלא יתלכלך הרגל, כן עד"מ יובן למעלה קעט שבחי' המנעל הוא שמירה להרגל לבלי יוכלו הקליפות לקבל יניקה מהקדושה יותר מהראוי להם כו'. וז"ע המלאכים מט"ט וסנד"ל⁴⁷ שנקראים מנעל דשכינתא⁴⁸ שהוא בחי' שרו ש"ע⁴⁹, ולכאז' צ"ל מהו שייך לומר שרו ש"ע הלא הכל נמשך מאתו ית"ש⁵⁰, אך הענין הוא דהמלאכי' הם שלוחי ההשפעה שע"י נמשך ההשפעה מאתו ית', ע"ד שארוז"ל אין לך עשב מלמטה שאין לו מזל

לעיל בח"א ע' רמט. וש"נ.

(45) ז' מלכין קדמאין: ראה זהר אד"ר נשא קכח, א. קלה, א.

(46) וימלוך וימת: ע"פ וישלח לו, לב ואילך.

(47) מט"ט וסנדל: ראה לעיל ע' תרסח הערה 38.

(48) מט"ט וסנדל שנקראים מנעל דשכינתא: ראה גם לעיל פק". זהר הרקיע סבא משפטים צד, ב (נו, ב). עמה"מ שער רישא דז"א שט"ז, פ"א קכט, סע"ג. ערכי הכנויים לבסה"ד ערך נעל הב'. לקו"ת חוקת סד, ב. ש"ש סח, רע"א. שה"ש מד, ב.

(49) שרו ש"ע: ראה לעיל ע' תקעז הערה

60.

(50) הלא הכל נמשך מאתו ית': דה"א כט,

יד. ראה גם לעיל ע' תפו. פצ"ט. לעיל בח"א ע' קפא.

(38) כו': בין פרק זה להתחלת פרק שלאח"ז הנה כבוך זה הניח כמה שורות פניות עבור כתיבת קיצור.

(39) צאי לך בעקבי הצאן: שה"ש א, ח.

(40) הצאן. . האבות. . בשבת דל"ג: ע"ב. ראה רש"י שם – אוה"ת בא כרך ח ע' ב'תתקלד. ויקרא כרך ד ע' אילד. תצא ע' תתעז. שה"ש ח"א ע' קלו. כרך ג ס"ע תתמב. ראה שם ע' תתמג. ע' תתקפו: במד"ר ע"פ צאי לך בעקבי הצאן.

(41) המל'. . רגלי' יורדות: משלי ה, ה. ראה גם אוה"ת נ"ך כרך א ע' תקסד ואילך.

(42) ואתה מחי' את כולם: נחמי"ט, ו.

(43) ומלכותו בכל משלה: תהלים קג, יט.

ראה תו"א ווא"א נו, ב. לקו"ת מסעי פח, ג.

(44) זמ"ר [ז' מדות רעות]. . ז' מלכין קדמאין: ראה לקו"ת חוקת נו, ד. ראה גם

מלמעלה המכה בו ואומר גדל⁵¹, שלכל דבר פרטי יש כח המיוחד לו מלמעלה שע"י נמשך ההשפעה להחיות ולהוות דבר זה כו'. ולכן מפני שההשפעה עובר ע"י מט"ט וסנד"ל שהם בחי' נעל דשכינתא כנ"ל, ע"ז נשמר שלא יומשך להם יותר מדאי. כי המנעל הוא לבוש עב יותר משארי לבושי' כנ"ל, שע"י המנעל אינו עובר ההשפעה במהירות כ"כ כ"א בצמצום, עד שמצמצם לבלי יגיע לבחי' הקלי' יניקה רבה מהקדושה כ"א מעט מזעיר כפי אשר הוגבל להם כו'. והנה בעבודת האדם יש ג"כ בחי' מנעל שהוא לבוש העקב, דהנה כתיב עון עקבי יסובני⁵² שהוא בחי' עוונות שאדם דש בעקביו⁵³, ע"ד מ"ש הוי מושכי העון בחבלי השוא וכעבות העגלה חטאה⁵⁴, ופי' רש"י שמתחלה גוררי' היצה"ר⁵⁵ עליהם מעט מעט, בתחלה בחבלי השוא כחוט של קורי עכביש, ומשנתגרה בהם מתגבר והולך עד שנעשה כעבות העגלה, שקושרין בו את הקרון למשון. ולכן העבודה הוא לשמור את העקב אפילו עוונות שאדם דש בעקביו כו'. וזהו ע"ד מ"ש וידו אוחת בעקב עשו⁵⁶, כי הנה יעקב הוא בחי' יו"ד עקב⁵⁷ היינו שהמשיך היו"ד אפילו בבחי' עקביים, וע"ז אוחת בעקב עשו לבלתי יגיע לו תוס' יניקה אפי' מבחי' עקביים. ובעבודה הוא לשמור א"ע אפי' מבחי' עוונות שאדם דש בעקביו שלא יהי' עון עקבי יסובני. וזהו מ"ש בשמרם עקב רב⁵⁸, פי' שע"י שמירת העקב יזכו לבחי' רב היינו בחי' מה רב טובך אשר צפנת⁵⁹ כו'. וזהו והי' עקב תשמעון⁶⁰, וארז"ל השכר אני נותן בעקב⁶¹ בחי' עקבות כו' כנ"ל, עקב אשר שמע אברהם⁶² כו'⁶³.

(קיד) **והנה** שמירת העקב הוא ע"י המנעל. והענין הוא דהנה כתי' ושבנתם וראיתם בין עובד אלקי' לאשר לא עבדו⁶⁴, וארז"ל תרווייהו צדיקים

סדר אצי' ש"ג, פ"ב. ראה גם לעיל בחי' ע' ריח. וש"נ.

58) בשמרם עקב רב: תהלים יט, יב. ראה גם אוה"ת חנוכה ע' רפ שמציין למדרש תנחומא – ר"פ עקב.

59) מה רב טובך אשר צפנת: תהלים לא, כ. 60) והי' עקב תשמעון: עקב ז, יב.

61) השכר אני נותן בעקב: ראה דב"ר פ"ג, א.

62) עקב אשר שמע אברהם: תולדות כו, ה.

63) כו': בין פרק זה להתחלת פרק שלאח"ז הנה בבין זה הניח כמה שורות פנויות עבור כתיבת קיצור.

64) ושבנתם וראיתם. . לא עבדו: מלאכי ג, יח – בדילוג.

51) אין לך עשב. . ואומר גדל: ראה ב"ר פ"י, ו. לעיל ספפ"ט. הנסמן לעיל בחי' ד"ה בראשית ברא ספ"א.

52) עון עקבי יסובני: תהלים מט, ו.

53) עוונות שאדם דש בעקביו: ראה ע"ז יח, א. זהר מקץ קצת, ב. תניא פ"ל. אגה"ת פ"ז צו, ב. רשימות כ"ק אדמו"ר זי"ע לתניא שם.

54) הוי מושכי העון. . העגלה חטאה: ישע"ה, יח.

55) ופי' רש"י. . גוררי' היצה"ר: עה"פ. וראה גם רש"י סוכה נב, א. ברש"י: גוררים יצה"ר.

56) וידו אוחת בעקב עשו: תולדות כה, כו. ראה גם אוה"ת חנוכה ע' רפ. תהלים כרך ב ע' אי'.

57) יעקב הוא בחי' יו"ד עקב: ע"ח שער

גמורים, אלא שאינו דומה שונה פרקו מאה פעמים לשונה פרקו מ"פ ואחד⁶⁵ כו'. והיינו כי פ' עובד אלקי' הוא מל' עורות עבודים⁶⁶, דהנה יש ק"כ צירופי אלקי⁶⁷. והנה נודע כי מ"ח צירופי' אחרונים דש' אלקי⁶⁸ (שהם נגד העשי' כו' כנודע), יכול להיות יניקה לחיצונים, והעבודה הוא לעבוד את שם האלקי' ע"ד עורות עבודים, שכמו • שאנו רואים בגשמיות שעור הבהמה יש לה סרחון וכאשר מעבדי' אותה נעשה העור מתוקן ויפה. כמו"כ עד"ז יובן למעלה ברוחניות בשם אלקי', מ"ח צירופי' אחרונים יכול להיות יניקה כו' כנ"ל. אכן ע"י העיבוד היינו שממשיכים בחי' שם הוי' בשם אלקי', עי"ז מתקנים מ"ח צירופי' אחרונים ג"כ כו'. וזהו ההפרש בין עובד אלקי' לאשר לא עבדו אינו דומה כו', והיינו כי רגילותם הי' לחזור משנתם מ"פ, ועי"י ששונה פרקו מ"פ וא' שזהו היפך טבעו יותר מרגילותו, והיינו בחי' לימוד התורה באתכפאי עי"ז הוא בחי' עובד אלקי' כו', ועי"ז נעשה שמירה להרגל כו'. וזהו מה יפו פעמך בנעלים פעמך הוא בחי' רצו"ש, שהרצוא הוא בחי' תשוקה ליכלל וליבטל אליו ית', ונמשך מהתבוננו' אני הוי' לא שנית⁶⁹, איך דכולא קמי' כל"ח⁷⁰, ואתה הוא קודם שנבה"ע ואתה הוא לאחר שנבה"ע⁷¹ ואין שום שינוי חו", ולכן צ"ל ועמך לא חפצתי⁷², דהיינו כל מה שעמך לא חפצתי כלל, לא בגעה"ת ולא העליון כ"א ליכלל וליבטל אליו ית'⁷³ כו', וזהו בחי' רצוא. והשוב הוא בחי' המשכה למטה, שזהו מ"ש בס"י אם רץ לבך שוב לאחד⁷⁴, פ' שלאחר הרצוא צ"ל בחי' השוב היינו להמשיך גילוי אלקותו ית' למטה, ולא שישאר בבחי' רצוא, כי נתאוה הקב"ה להיות לו דירה בתחתוני⁷⁵ כו'. והנה ברו"ש יש כמה מדרגות, שיש רצו"ש דמלאכים ונשמות, וכמ"ש והחיות רוי"ש⁷⁶, ומלמעלמ"ט יש ג"כ בחי' רצו"ש שהוא בחי' מטולמ"ט⁷⁷ כו'. וז"ע היופי כי היופי הוא כשכלול מכמה גוונין דוקא, והיינו בחי' רצו"ש שהוא בחי' מלמטלמ"ע

תו"א נח ט, א. תו"ח תצוה שנו, ב. וש"נ. סה"מ תרל"ח ע' מו. וש"נ. תר"ם ח"א ע' שסא. וש"נ. תרמ"ב ע' כג. וש"נ. סה"מ מלוקט חו" ע' צט ובהערה 78. ע' קלה [בהוצאה החדשה – ח"ב ע' שעו. ח"ג ע' מ]. „למנחמ"י (תל אביב תרצ"א) ע' 41. היכל הבעש"ט גליון יב ע' קסז. גליון כב ע' קלה.

(74) בס"י אם רץ לבך שוב לאחד: ראה גם לעיל בח"א ע' קפח הנ"ל. וש"נ.

(75) נתאוה הקב"ה להיות לו דירה בתחתוני: ראה תנחומא נשא טז. הנסמן לעיל בח"א המשך ואלה תולדות יצחק פ"ג.

(76) והחיות רוי"ש: יחזקאל א, יד.

(77) מטולמ"ט: ראה זהר בראשית טז, ב. נח סה, א. מאמרי אדה"א שמות ח"א ע' רפ. וש"נ. קונטרסים ע' רפו.

(65) תרווייהו צדיקים: . מ"פ ואחד: ראה חגיגה ט, ב. לקו"ש ח"א ע' 117 ואילך.

(66) עורות עבודים: ראה גם לעיל פק"ח. וש"נ.

(67) ק"כ צירופי אלקי': ראה ע"ח שער הזיווגים שט"ז, פ"ו. לעיל בח"א ע' קנה. וש"נ.

(68) מ"ח צירופי' אחרונים דש' אלקי': ראה הערה שלפנ"ז.

(69) אני הוי' לא שנית: נסמן לעיל ספ"ג.

(70) דכולא קמי' כל"ח: ראה זהר בהקדמה יא, ב. הנסמן לעיל בח"א המשך ואלה תולדות יצחק פ"ו.

(71) ואתה הוא קודם: . שנבה"ע: נסמן לעיל פכ"ו.

(72) ועמך לא חפצתי: תהלים עג, כה.

(73) לא חפצתי: . בגעה"ת: . העליון: . אליו ית': ראה גם לעיל בח"א ע' קפח. ע' רי.

ומלמעלמ"ט והמחבר רצו"ש, שנמצא שכלול מג' גוונים⁷⁸ כו'. וזהו מה יפו פעמיו בנעלים שההילוך הוא בנעלים היינו ע"י בירור והיפוך נה"ב דוקא ששרשו מבחי' נעל⁷⁹ בחי' שמרי האופנים⁸⁰ כו' כנודע⁸¹.

(קטו) והנה למעלה הפי' מה יפו פעמיו בנעלים, היינו שהיופי נמשך גם בנעלים ע"ד מ"ש ונתתי לך מהלכים בין העומדים האלה, שהילוך נמשך גם בין העומדים⁸², היינו המלאכי' הנקראי' עומדים⁸³. והיינו לפי שההשפעה אלקי' הנמשך לישראל נמשך ע"י המלאכים, לכן גם הם מתעלים ע"י ישראל כו', וז"ע שמקדימי' ברכת יוצ"א קודם ק"ש⁸⁴ כו' כמ"ש במ"א. והנה כתי' רחצתי את רגלי⁸⁵, שבשבת הוא בחי' עליות המל⁸⁶, כי בחול כתי' ששת ימים עשה ה'⁸⁷ כו', שהוא בחי' ירידה והשפלה, אבל בשבת הוא בחי' עליות המל', ולכן אומרים בע"ש ע"ח ואתפרשת מסט"א⁸⁸ (ושבע"ש ע"ח מתעלים כל הבחי'⁸⁹ כו' כמ"ש במ"א). וזהו רחצתי את רגלי, והיינו שגם המנעל עצמו מתעלה בשבת⁹⁰, כי בחול הגם שהמנעל מגין על הרגל שלא יתלכלך, אעפ"כ המנעל עצמו מתלכלך בטיט כו', אך בשבת נא' רחצתי את רגלי ואתפרשת מסט"א כו', גם המנעל מתעלה. וזהו מ"ש נער הייתי גם זקנתי⁹¹ ואר"ל שרו ש"ע אמרו⁹², והענין הוא דהנה בחול נק' נער⁹³, לפי שמקבל מבחי' נער ישראל⁹⁴, אבל בשבת קפא ויו"ט הוא בחי' . גם זקנתי⁹⁵ שפי' זקן הוא זקן שקנה חכ⁹⁶ שמקבל מבחי'

(88) אומרים בע"ש ע"ח [= עם חשיכה] ואתפרשת מסט"א: זהו תרומה קלה, ב. סידור אדה"ז [עם דא"ח] ערבית לשבת. סידור תו"א סדר קבלת שבת.

(89) ושבוע"ש ע"ח מתעלים כל הבחי': ראה גם תו"א שם. סה"מ תרכ"ח ע' ג. תרל"ט ח"ב ע' תעה. לעיל בחא"ע ע' כא ואילך.

(90) רחצתי את רגלי . . המנעל . . מתעלה בשבת: ראה גם מאמרי אדה"ז תקס"ג ח"א ע' רנא – נוסח א. אוה"ת שה"ש ח"ב ע' תקפ.

(91) נער הייתי גם זקנתי: תהלים לז, כה.

(92) שרו ש"ע אמרו: ראה יבמות טז, ב ובתוס' שם.

(93) בחול נק' נער . . בשבת . . גם זקנתי: ראה גם לעיל פק"י. וש"נ.

(94) בחול נק' נער. . נער ישראל: הושע יא, א. ראה אוה"ת חנוכה כרך ה ע' 1864. סה"מ תרל"ג ח"א ר"ע מא.

(95) זקנתי . . ע": ראה גם אוה"ת שה"ש כרך ב ע' תקצד.

(96) זקן שקנה חכ': תוי"ב קדושים יט, לב. קדושין לב, ב. ראה הנסמן במאמרי אדה"א

(78) מג' גוונים: ראה לעיל ע' תרסב הע' 27.
(79) נה"ב . . נעל: ראה גם לקו"ת שה"ש מג, ד. אוה"ת שה"ש ח"ב ע' תקפג. ע' תקפח. ע' תקצח.

(80) נה"ב . . שמרי האופנים: ראה גם לעיל רפ"ב. וש"נ.

(81) כנודע: בין פרק זה להתחלת פרק שלאח"ז הנה בבוך זה הניח כמה שורות פנויות עבור כתיבת קיצור.

(82) ונתתי לך . . שהילוך . . בין העומדים: זכרי' ג, ז. ראה תו"א וישב ל, ב-ג. אוה"ת שה"ש ח"ב ס"ע תקצד.

(83) המלאכי' הנקראי' עומדים: ראה גם לעיל בחא"ע ע' קפח הנ"ל. וש"נ.

(84) שמקדימי' ברכת יוצ"א [= יוצר אור] קודם ק"ש: ראה גם לעיל רפ"ב. וש"נ.

(85) רחצתי את רגלי: שה"ש ה, ג.

(86) שבשבת הוא בחי' עליות המל': ראה זהר ויקהל רג, ב. תו"א תרומה פ, ב. תשא קיב, ד. ושם: בע"ש.

(87) ששת ימים עשה ה': יתרו כ, יא. תשא לא, יז.

ישראל סבא⁹⁷, ששרש ענין זקן למעלה רומז לבחי' ע"י⁹⁵ יתיב⁹⁸ כו'. וזהו מה יפו פעמך בנעלים כו' בת נדיב בתו של אברהם שנק' נדיב, שאמר מחוט ועד שרוך נעל⁹⁹ שהוא נדיבות גדולה, כי ה' לו לקבל ע"י¹⁰⁰ כמו ענר אשכול וממרא שלקחו חלקם¹⁰⁰. ואעפ"כ לא קיבל לפי שה' נדיב ביותר שז"ע רב חסד, כי אית חסד ואית חסד¹⁰¹, אית חסד שנק' חסד עולם, ואית חסד דאקרי רב חסד¹⁰² כו'. ואברהם ע"י בחי' הנדיבות הגיע לבחי' רב חסד כו'. והנה יניקת החיצונים הם משני האופנים או מריבוי הצמצום, או מבחי' גבוה מאד¹⁰³ כמו ורב חסד, שאינו תופס מקום כלל וכמ"ש כמה א"א לפניו¹⁰⁴, וכת' א"א וגדל חסד¹⁰⁵ כו'. והנה אם לעוברי רצונו כך לעושי רצונו עאכו"כ¹⁰⁶, דהיינו שאברהם ע"י הנדיבות המשיך בחי' זו ממש בבחי' פנימיות, ועי"ז זכו בניו לבחי' מה יפו פעמך בנעלים, דהיינו שהמנעלים יתעלו ג"כ שיהי' בבחי' גם זקנתי שמקבל מבחי' וע"י יתיב כו' בחי' רב חסד כו'.

והנה בחי' בירור זה דנעל במצות מעשיות אם כי כל בחי' מעשה ה"ה¹⁰⁷ אתכפיא, אמנם הנה כל המצות הם לבר מהאדם, עד"מ תפילין הנה האדם לובש אותם, ועכ"ז

(כאן חסר בכי"ק)¹⁰⁸

חסד — אוה"ת תצוה ע' א'תקפו. (103) יניקת החיצונים . . מריבוי הצמצום . . גבוה מאד: ראה גם לעיל בחי' המשך ואלה תולדות יצחק פ"ג. וש"נ. (104) כמה א"א לפניו: אבות פ"ה, מ"ב. ראה גם לעיל בחי' ע' רכד. (105) א"א וגדל חסד: תהלים קמה, ח. ראה גם לעיל בחי' ע' רנג. וש"נ. (106) אם לעוברי רצונו כך לעושי רצונו עאכו"כ: ראה מכות בסופה. (107) ה"ה: בהוצאה הקודמת: הלא הם. (108) (כאן חסר בכי"ק): בבזר 1825 ליתא. וראה בפתח דבר מכ"ק אדמו"ר זי"ע להוצאה הקודמת (נעתק לעיל ע' iv): "בסוף פרק קט"ו (ע' קפא) ציין המעתיק, "כאן חסר בכי"ק", ולמרות החפוש, לא עלתה בידי, ע"ע, למצוא את החסר".

דברים ח"ג ע' תשמ. תו"ח משפטים ש, ב ואילך. (97) ישראל סבא: ראה זהר ויחי רלג, א. רלו, א. ועוד. ב"ר פע"ד, ח. ועוד. (98) ע"י יתיב: דניאל ז, ט. ושם: וע"י — וכ"ה לקמן בסמוך. ראה גם שער היחוד קכו, א ובהערה 8. (99) ע"ט: = עבור טרחתו. (100) ענר אשכול וממרא שלקחו חלקם: לך יד, כד. (101) אית חסד ואית חסד: זהר אד"ר נשא קלג, ב. ראה אגה"ק ס"י. סוסי"ג. לקו"ת נשא כה, ג. מאמרי אדה"א ויקרא ח"ב ע' תשעו. וש"נ. (102) דאקרי רב חסד: שם אמר חסד דלגאו, אך פשוט דר"ל רב חסד, דהרי שם פי' זה על תיקון השישי מ"ג מדה"ר שהוא ורב

ש"פ וישלח, ל"ח.

(קטז) **ומעתה יובן ענין ומקלכם¹ בידכם² ע"פ מ"ש הרקנטי³ שזהו ע"ש כי במקלי עברתי את הירדן הזה⁴ וכנ"ל⁵. ואמנם באמת אינו שייך פסוק זה לכאן כי פ"י מקל דיעקב הוא ל' שררה וממשלה⁶ כו'. אך הענין יובן בהקדם ענין מטה משה, ובכדי להבין ענין מטה משה צ"ל שרש ענין ג' מטות⁷ שמצינו בכתוב, מטה דיעקב דכתי' בו ויקח לו יעקב מקל לבנה לח ולזו⁸ כו', וכן בהילוכו אמר כי במקלי עברתי את הירדן, ומטה משה דכתי' בו ואתה הרם את מטריך, ומטה דלע"ל דכתי' מטה עוזר ישלח ה'¹⁰, וצ"ל שרש ענין ההפרש ביניהם. וגם¹¹ צ"ל מה דאיתא במד"ר שקרי"ס ה' בזכות יעקב¹², ע' מד"ר וישלח פע"י¹³ ר' יהודה ב"ר סימון בשם ר' יוחנן בתורה ובנביא¹⁴ ובכתובים מצינו שלא עברו ישראל את הירדן אלא בזכות יעקב, בתורה כי במקלי עברתי את הירדן, בנביא¹⁵ והודעתם את בניכם לאמר ביבשה עבר ישראל את הירדן¹⁶, ישראל סבא, בכתובים מה לך הים כי תנוס הירדן¹⁷ וגו' מלפני אלקי יעקב¹⁸. וצ"ל הלא נת' בד"ה והחרים באריכות¹⁹ שקרי"ס ה' מלפני משה, וכמ"ש בוקע ים לפני¹⁸ משה¹⁹. וגם**

1) ומעתה יובן ענין ומקלכם בידכם: מכאן מתחיל מאמר הארבעים מהמשך וככה הכולל פרקים: קטז-קח. והוא העתק (ללא הקיצורים ובאיזה שינויים) ממאמר ד"ה ועדיין צ"ל בענין ואתה הרם את מטך שבהמשך והחרים תרל"א – (סה"מ תרל"א ח"א ע' רפז). ויש"נ. להתחלת המאמר ראה גם תר"מ – התוועדויות ח"ל ע' 236.

המאמר נרשם בכת"י מעתיק פרט לאיזה מקומות כנרשם לקמן במקומם. כנראה שה' איזה הוראה להמעתיק איך להעתיק, ולהניח מקום פנוי עבור הוספת קיצורים אחרים.

ראה עוד עוד ע"ד המאמר ברשימת המאמרים שבסוף הספר.

2) ומקלכם בידכם: בא יב, יא.

3) מ"ש הרקנטי: עה"פ וככה – בא יב, יא.

4) כי במקלי עברתי את הירדן הזה: וישלח לב, יא.

5) הרקנטי . . כי במקלי . . וכנ"ל: פ"ד.

6) מקל דיעקב הוא ל' שררה וממשלה: ראה אוה"ת וישלח רלב, סע"ב ואילך. לקמן רפקכ"ז.

7) ג' מטות: ראה גם בענין ג' מטות אוה"ת חוקת ע' תתנט. סה"מ תרכ"ז ס"ע קנדה. קפו.

8) ויקח לו יעקב מקל לבנה לח ולזו: ויצא ל, לז.

9) ואתה הרם את מטך: בשלח יד, טז.

10) מטה עוזר ישלח ה': תהלים קי, ב.

11) וגם: מכאן ואילך מכת"י מעתיק.

12) במד"ר שקרי"ס ה' בזכות יעקב: ראה גם שמור"ר פכ"א, ח. לקמן פק"ט. בהערה הבאה.

13) מד"ר וישלח פע"י: סימן ה – בשינוי קל. בסה"מ תרל"ג ח"א ע' רלב: כי במקלי . .

ארז"ל ע"פ זה במד"ר שקרי"ס ה' בזכות יעקב מן התורה ומן הנביא. לעיל בח"א ע' קצד. ויש"נ.

14) והודעתם את בניכם . . הירדן: יהושע ד, כב.

15) מה לך הים כי תנוס הירדן: תהלים קיד, ה.

16) מלפני אלקי יעקב: שם פסוק ז.

17) וצ"ל הלא נת' בד"ה והחרים באריכות: תרל"א. בהמשך והחרים: והלא נת' לעיל – ראה סה"מ תרל"א שם ס"ע רעז-רעה. ע' רפה-רפו.

18) וכמ"ש בוקע ים לפני משה: ניתוסף בגוכתי"ק.

19) בוקע ים לפני משה: ברכת אמת ואמונה בתפלת ערבית.

כי משה מלגאו ויעקב מלבר²⁰, ואיך א' שקרי"ס ה' בזכות יעקב. גם צ"ל בענין המטה משה שנמצא בו חילוקי' בדרז"ל דהנה בייח²¹ ערך²² משה²³ סי' ע"ג הביא (והוא מרע"מ פ' משפטים דף קט"ו א'²⁴) שהמטה ה' מעה"ד טו"ר²⁵, ומצד הרע שבו גרם שחטא בסלע, וכשחזר בתשו' נפק ממדרגה זו, שה' תחלה נער ועבד דכתי' והנה נער בוכה²⁶ וכתי' עבדי משה²⁷ ונק' בן להקב"ה. ונמסר לו מטה אחר מעץ חיים והיינו וא"ו, והוא כי • שמע ישראל ובשכמל"ו הם²⁸ מ"ט אותיות, ז"ע קפ"מ ט, בחי' צדיק מט לפני רשע²⁹ ס"מ, וע"י היחוד דק"ש בשית תיבין נעשה מוט בוא"ו, ועי"ז לא יתן לעולם מוט לצדיק³⁰ כו'. ומה שה' תחלה מט לפני כו', זהו לפי שרק מ"ט שע"ב נמסרו למשה³², ואם ה' נמסר לו שער החמשים לא ה' בא לזה, ולא ה' חוטא בסלע. ובערך יעקב³³ סי' קפ"ד הביא (והוא מהילקוט פ' חוקת רמז תשס"ג דרל"ח ד' ודרל"ט א', שמביא בשם מדרש ילמדנו ע"פ מטה עוזך ישלח ³⁴ מציון³⁵) מטה שה' ביד יעקב שנא' כי במקלי עברתי וגו', הוא ה' ביד יהודה שנא' ומטך אשר בידך³⁶ וגו'. והוא³⁷ ה' מטה משה, והוא ה' ביד אהרן דכתי' וישלך אהרן את מטהו³⁸. והוא ה' ביד דוד דכתי' ויקח מקלו בידו³⁹, והוא ה' ביד כל מלך ומלך עד שחרב בהמ"ק⁴⁰. וכן עתיד אותו המטה למסור ביד מהמ"ש⁴¹. ולהבין כ"ז צ"ל למה היו צריכין את המטה לאותות ומופתים שנעשו במצרים בפרעה ובכל עבדיו, כמ"ש ואת המטה הזה תקח בידך אשר תעשה בו את האותות⁴². וגם בקרי"ס נא' ואתה הרם את מטך, מה"ע המטה שה"צ⁴³ לעשיית

(31) כו': כ"ה גם לקמן פק"ט. סה"מ תרל"א שם וס"ע רצד.

(32) מ"ט שע"ב נמסרו למשה: ראה גם לעיל פ"א.

(33) ובערך יעקב: בילקוט חדש. מובא גם באוה"ת ויגש כרך ה תתקפא, רע"ב. סה"מ תרכ"ז ע' סו.

(34) והוא מהילקוט . . . ישלח ה' מציון : בילקוט חדש מובא רק ציוני הדפים. ראה גם ילקוט שמעוני תהלים קי, ב רמז תתסט בשינויים.

(35) מטה עוזך ישלח ה' מציון: תהלים קי, ב. (36) ומטך אשר בידך: וישב לך, יח. (37) והוא: בילקוט חדש: הוא.

(38) וישלך אהרן את מטהו: וארא ז, י.

(39) ויקח מקלו בידו: שמו"א יז, מ.

(40) בהמ"ק: בילקוט חדש: המקדש.

(41) ביד מהמ"ש: בילקוט חדש: למלך המשיח.

(42) ואת המטה . . . את האותות: שמות ד, יז.

(43) שה"צ: = שה' צריך.

(20) משה מלגאו ויעקב מלבר: ראה ע"ח שער הכללים פ"א. ת"ז תי"ג כט, א. לקו"ת פינחס עח, ג ואילך.

(21) ביי"ח = בילקוט חדש לר' ישראל בר' בנימין מבעלזין (לובלין ת"ח). ראה שם הגדולים מערכת ספרים בערכו אות לד.

(22) ערך: ניתוסף בנכתוב.

(23) ביי"ח ערך משה: בשינויים.

(24) והוא מרע"מ פ' משפטים דף קט"ו א': בילקוט חדש שם מציינ' לדפי הזהר דפוס קרימונה.

(25) שהמטה ה' מעה"ד טו"ר: ראה גם אוה"ת וארא ע' רלב. מטות ס"ע רצה-רצו. לקמן פק"ט.

(26) והנה נער בוכה: שמות ב, ו.

(27) עבדי משה: בהעלותך יב, ז.

(28) שמע ישראל ובשכמל"ו הם: בילקוט

חדש: שמע ישראל וגו'. אבל הובא בזהר שם.

(29) צדיק מט לפני רשע: משלי כה, כו.

(30) לא יתן לעולם מוט לצדיק: תהלים נה,

כג. כ"ה גם בזהר שם.

האותות והמופתים וקרי"ס. ומדוע בהכאת הנהר דלע"ל לא נא' מטה כלל, כמ"ש והניף ידו על הנהר⁴⁴, ואם כי גם בקרי"ס נא' ונטה את יד⁴⁵, וכתי' ויט משה את ידו על הים⁴⁶, מ"מ נא' לו תחלה ואתה הרם את מטך.

קיצור. ברקנטי ומקלכם ע"ש כי במקלי, מקל דיעקב ל' שררה. יש ג' מטות של יעקב משה ולע"ל. קרי"ס ה' בזכות יעקב, ונת' במ"א שהי' מלפני משה דוקא. חלוקי דרו"ל בענין מטה משה, וצ"ל למה ה"צ המטה להמופתי, ולע"ל יהי' ביד עצמה כמ"ש והניף ידו.

(קיו) **אך** הענין יובן ע"פ המד"ר וארא פ"ט⁴⁷ ע"פ ואמרת אל אהרן קח את מטך⁴⁸, הה"ד מטה עוזר ישלח ה' מציון⁴⁹, אין הקב"ה רודה את הרשעים אלא במטה, ולמה לפי שנמשלו לכלבים שנא' ישובו לערב יהמו ככלב⁵⁰, וכתי' והכלבים עזי נפש (ישעי' סי' נ"ו י"א)⁵¹, כשם שדרכו של כלב לרדות במקל כך הם לוקים במקל⁵², לכך נא' מטה עוזר וגו'⁵³. וצ"ל ענין לשון שנמשלו כו', ויובן זה בהקדם מה שבקרי"ס נא' אשירה להוי"ו⁵⁴, והענין הוא דהנה אנו רואים בנברא' שכל מה שנברא הרי כל א' הוא רק משל לחבירו⁵⁵, וכמו האר' שלמטה אם כי הוא ח' טמאה וטורף ודורס מ"מ הרי הוא משל לגבי האר' שלמעלה, שהרי עכ"פ אותיות אר' מחיים אותו⁵⁶. והגם שזהו בדרך נפילה ושבירה⁵⁷, מ"מ יהי' איך שיהי' הרי אותיות אלו דאר' הם מחיים אותו. וכן יש בחי' אר' הגבוה מאר' דמרכבה בחי' פני אר' אל הימין⁵⁸ שהוא במרכבה דבריאה⁵⁹, ויש דוגמתו באצ' והיינו בחי' חסד דאצ' שאברהם איש החסד ה' מרכבה לבחי' חסד⁶⁰ זה, ה"ה ג"כ בחי' אר' אל הימין, רק שזהו מבחי' מרכבתא עילאה⁶¹ שהאבות הן

44) והניף ידו על הנהר: ישעי' יא, טו. ראה לקמן פקי"ט.

45) ונטה את ידך: בשלח יד, טז.

46) ויט משה את ידו על הים: בשלח יד, כא.

47) המד"ר וארא פ"ט: סימן ב. ראה גם לקמן פקי"ט.

48) ואמרת אל אהרן קח את מטך: וארא ז, ט.

49) ישובו לערב יהמו ככלב: ע"פ תהלים נט, טו.

50) וכתי' והכלבים עזי נפש (ישעי' סי' נ"ו י"א): כ"ה גם לקמן פקי"ט. מאמר ד"ה וככה

תרי"ט בבוקר 1077. סה"מ תרל"א שם ע' רפח וע' רצה. במדרש שם ליתא.

51) במקל: וכי' בד"ה וככה הנ"ל. ראה הערה שלפניו.

52) וגו': ראה הערה שלפניו.

53) אשירה להוי"ו: בשלח טו, א.

54) שכל מה שנברא . . משל לחבירו: ראה

גם סה"מ תרל"ח ע' טו ואילך. תרל"א ע' רפח. ושי"נ.

55) אותיות אר' מחיים אותו: ראה גם לעיל פ"ו ובהנסמן שם.

56) האר' . . ח' טמאה . . נפילה ושבירה: ראה גם לקמן בהנחות ע' תתקי. ושי"נ.

57) פני אר' אל הימין: יחזקאל א, י.

58) במרכבה דבריאה: ראה תו"א יתרו עב,

ד.

59) שאברהם איש החסד ה' מרכבה לבחי' חסד: ראה גם לעיל בחי"א ע' סח. ושי"נ.

60) מרכבתא עילאה: ראה זח"א רע"מ בהשמות רסו, ב. סה"מ תרמ"א ע' מב. ושי"נ.

61) מרכבתא עילאה שהאבות: ראה תו"א

המרכבה⁶², אשר בחי' הארי' שבמרכבה דבריאה הוא רק משל לבחי' ארי' זה דאצי'. ומ"מ הרי שרש התהוות הארי' שבמרכבה נלקח מבחי' ארי' זה דאצי', שהרי בנין המל' דאצי' הוא מבחי' המל' דע"ס⁶³. ולכן מבחי' המל' דחסד דאצי', שהחסד הוא בחי' ארי' דאצי', הנה מבחי' המל' של החסד הזה נעשה במל' דאצי' חסד שבמל', ובחי' • המל' היא מהוה כל הנבראים דבי"ע. ונמצא כי חסד בחי' קפג ארי' דאצי' הוא מקור למקור לבחי' הארי' שבמרכבה דבריאה, רק שזהו בדרך בריאה יש מאין כמשנ"ת ענין זה באריכות בד"ה מי כמוכה באלים ה'⁶⁴, וכן עד"ז יש עד רום המעלות. וכמו שחכ' דאצי' נק' ג"כ בשם ארי'⁶⁵ כמ"ש וירא ראשית לוי⁶⁶, ראשית היא בחי' חכ'⁶⁷ כמ"ש ראשית חכ'⁶⁸, וירא אותיות ארי'⁶⁹, והיינו ראי' אותיות ארי'⁷⁰, וכמו"כ ענין וירא. אשר בחי' ארי' דחסד הוא רק משל לבחי' ארי' דחכ'. וכנודע ממ"ש במ"א בהפרש שבין המוחי' למדות⁷¹ כו', שלכן אלפים שנה קדמה תורה לעולם⁷², פי' קדמה אינה בזמן, שהרי זה הי' קודם שנבה"ע בחי' מקום לא הי' הזמן ג"כ⁷³, שהרי זמן ומקום שניהם מחודשים ובריתאן שוה כא'⁷⁴. אלא ענין אלפים שנה הכוונה הוא על בחי' אאלפך חכ' אאלפך⁷⁵ בינה⁷⁶, ונקי' אלפים שנה ע"ש הזמן הנברא אח"כ הוא אלפי'. כי מספר האלפי' הוא בחכ', שיחידות במל' ועשירות בז"א ומאות בבינה⁷⁷, ואלפים בחכ'⁷⁸ (ומ"ש גם נגד הבינה

א. תר"א ויחי מה, א. יתרו עא, ד. הנסמן במאמרי אדה"א דברים ח"ג ע' אל.

(71) בהפרש שבין המוחי' למדות: ראה גם לעיל פכ"ח ובהנסמן שם.

(72) אלפים שנה קדמה תורה לעולם: ראה גם לעיל בח"א ד"ה בראשית ברא פ"א. וש"נ.

(73) קודם שנבה"ע. . לא הי' הזמן ג"כ: ראה גם לעיל בח"א ע' קעד. וש"נ.

(74) זמן ומקום שניהם. . כא': ראה גם לקו"ת ברכה צח, א. סה"מ תרל"א ח"א ע' קח. וש"נ.

(75) אלפים שנה. . אאלפך בינה: ראה גם לעיל ספכ"ח ובהנסמן שם.

(76) אאלפך חכ' אאלפך בינה: ע"פ איוב לג, ג. שבת קד, א.

(77) שיחידות במל' ועשירות בז"א ומאות בבינה: ראה גם סה"מ תרכ"ט ע' קס. המשך והחרים תרל"א – סה"מ תרל"א ח"א ע' ערב.

(78) שיחידות במל'. . ואלפים בחכ': ראה גם סה"מ תרל"א שם ע' רפט. לעיל בח"א המשך ואלה תולדות יצחק פ"ב. וש"נ. לקוטי לוי יצחק הערות על זהר ע' קכה.

יתרו עא, ב. עב, ד ואילך. סה"מ שבהערה הבאה. וש"נ.

(62) שהאבות הן הן המרכבה: ב"ר פמ"ז, ו. פפ"ב, ו. ראה מאמרי אדה"א דברים ח"א ע' רטו. וש"נ. תו"ח נח מט, ד ובהערה 42.

תו"ח משפטים ש, ג. סה"מ תרכ"ט ע' רלח. וש"נ.

(63) בנין המל'. . מבחי' המל' דע"ס: ראה ע"ח שער מיעוט הירח שלי"ן, פ"א. פ"ב. תר"א מג"א צב, א. סידור שחרית נט, ג. לקמן ע' תתצו. וש"נ.

(64) כמשנ"ת. . בד"ה מי כמוכה באלים ה': סה"מ תרכ"ט ע' קס.

(65) שחכ' דאצי'. . ארי': ראה גם סה"מ תרל"ח ע' יח. וש"נ.

(66) וירא ראשית לו: ברכה לג, כא.

(67) וירא ראשית. . בחי' חכ': ראה גם מגלה עמוקות אופן יב.

(68) ראשית חכ': תהלים קיא, י.

(69) וירא אותיות ארי': ראה גם סה"מ תרל"א שם ע' רפט. תרל"ד ע' קעא ובהערה שם. תרמ"ה ס"ע שמב.

(70) ראי' אותיות ארי': ראה ת"ז ת"ע קכב,

אלף שנה, היינו בחי' וחכם בבינה⁷⁹ שזהו ג"כ חכ"ס⁸⁰ כמ"ש ביאור ד"ז במ"א, וע' מענין⁸¹ הבן בחכ' וחכם בבינה⁸² בד"ה ראה אנכי נותן⁸³. ונמצא כי פי' קדמה הוא במעלה ומדריגה⁸⁴, שבחי' המוחין הם במעלה ומדרגה גבוה ביתר שאת ויתר עז⁸⁵ על בחי' המדות, ולהיות כי הם משונים במעלתם, ה"ה משונים ג"כ בפעולתם. שהרי טבע המדות שיומשך השפעה לזולתו, ובלא השפעה לזולתו מתבטל המדה לגמרי, משא"כ המוחין הם הפכי לגמרי. וכנודע ממארו"ל במשנה פ"ד דסנהדרין שהיו מזדווגי' זוגות וזוגות⁸⁶, והיו נושאי' ונותני' כל הלילה, ופי' המפרשי' בינו לבין עצמן, ולא כולם יחד. והיינו כי בכדי שיונח אצלו הנחת השכל שהוא כך ולא כך, זהו דוקא כשהוא נושא ונותן בינו לבין עצמו, ושופט בשכלו משפט דבר ההיא. ונמצא כי המוחין ומדות הם הפכי' בטבעם ובפעולתם, ולכן הארי' דמדות לגבי הארי' דחכ' ה"ה רק כמשל זל"ז, ומ"מ מבחי' החכ' נתהוו המדות, כמו בגשמיית הנה הולד נוצר מטיפת מוח האב, כן או"א מוליד' זו"נ כו', ונמצא כי הארי' דחכ' הוא מקור לבחי' הארי' דחסד כו'. ועד"ז יובן עוד למעלה יותר והוא כי הכתר נק' ג"כ ארי⁸⁷, כמ"ש ארי' שאג מי לא יירא ה' אלקי' דיבר⁸⁸ וגו', ואיתא שזהו דבור אנכי⁸⁹. נמצא שגם הכתר⁹⁰ נמשל לארי', והיינו כי ארי' גימט' ריזי⁹¹ שהוא גימ' גבורה⁹², והוא בחי' גבו' דע"י שמלוש במו"ס⁹³ כו'. ונמצא כי פרטי התהוות הארי' יש עד רום המעלות. ועד"ז בכל פרטי הנבראי', עד"מ שמים וארץ שלמטה, ועד"ז יש למעלה שהם בחי' זו"נ⁹⁴ שבכל עולם, שזו"נ דעשי' הם מקור לבחי' השמים והארץ הגשמי', והמקור למקור הוא בחי' חו"ב דעשי' שהם ג"כ שמים וארץ⁹⁵

א'נו-א'נו. ראה גם סה"מ תרל"ח ע' יח. וש"נ.
(88) ארי' שאג מי לא יירא ה' אלקי' דיבר : עמוס ג, ח. ושם: אד' הוי' – בניקוד אלקים. ראה בסמוך בפנים: וגם בכתר . . שא' גם ש' אלקי'.

(89) ארי' שאג . . דבור אנכי: ראה שמו"ר פכ"ט, ט. דרושים שנשמנו לעיל הערה 87.
(90) אנכי . . הכתר: ראה זהר רע"מ פינחס רנו, ב.

(91) ארי' גימט' ריזי: ראה הערה הבאה.
(92) ריזי' שהוא גימ' גבורה: ראה גם לעיל פפ"ב, וש"נ.

(93) גבו' דע"י שמלוש במו"ס: ראה ע"ח שער א"א שייג, פ"רז. רמ"ז ר"פ פינחס.
(94) שמים וארץ . . בחי' זו"נ: ראה רמ"ז ומקדש מלך לזהר האזינו רפו, ב. מאמרי אדה"ז תקס"ג ח"א ע' יב. תו"ח בראשית כא, ד ובהנסמן לשם. סה"מ תרמ"ב ע' רמא. וש"נ.

(95) חו"ב דעשי' שהם ג"כ שמים וארץ: ראה

(79) וחכם בבינה: נסמן בסמוך הערה 82.
(80) וחכם בבינה שזהו ג"כ חכ"ס: ראה ביאורו' וארא לט, ב ואילך. הנסמן בסה"מ תרל"א ע' רפט.
(81) וע' מענין . . אנכי נותן: ניתוסף בגוכתי"ק.

(82) הבן בחכ' וחכם בבינה: ס"י פ"א, מ"ד.
(83) הבן בחכ' וחכם בבינה בד"ה ראה אנכי נותן: אוה"ת פ' ראה ע' תרסז.
(84) קדמה הוא במעלה ומדריגה: ראה גם לקמן בהנחות כ"ק אדמו"ר מהורש"ב ע' תשצט. וש"נ.

(85) ביתר שאת ויתר עז: ע"פ ויחי מט, ג.
(86) במשנה פ"ד דסנהדרין . . זוגות : לפנינו פ"ה. ראה שם משנה ה (מ, א). ראה גם לעיל פכ"ח ובהנסמן שם.
(87) הכתר נק' ג"כ ארי': ראה גם מאו"א מערכת אריה סע"קא (הועתק לשונו) באוה"ת יתרו ע' תתיק וס"ע תתקלא: שבועות ע' רכא. נ"ך כרך א ע' תמז: נ"ך כרך ב ע'

כמ"ש במ"א. וזו"נ דיצי' הם מקור לחו"ב דעשיי, וחו"ב דיצי' מקור למקור. ועד"ז
בבריאה זו"נ דבריאה הם מקור לחו"ב דיצי', וחו"ב דבריאה • מקור למקור כו'. **קפד**
וכמו"כ באצי' זו"נ דאצי' הם מקורי' לחו"ב דבריאה רק שזהו ע"י בחי' התהוות יש
מאין דמל' דאצי' כמשנ"ל, ומ"מ התהוות המל' הוא ממל' דע"ס. וחו"ב דאצי' הם
שמים וארץ⁹⁶ עילאין⁹⁷, וכנודע מענין ההפרש בין משה לישעי⁹⁸ שמה אמר האזינו
השמים ותשמע הארץ⁹⁹, וישעי' אמר שמעו שמים והאזינו ארץ¹⁰⁰, השמים דאינון
ידיעון, שמים דלא ידיעון¹⁰¹, והיינו בחי' זו"נ שנק' שמים וארץ, וחו"ב הם השמים
והארץ, וגם בחי' כתר נק' שמים רק שהוא בחי' שמי השמים, ע' בד"ה בעצם היום
הזה¹⁰² הגהות על מאמר הנ"ל שבת"א יעו"ש. ועד"ז בכל הנבראי, וכמו יום ולילה
הם ג"כ בחי' זו"נ¹⁰³ שבכל סדרי ההשתל, והמקור הוא בחי' זו"נ דאצי', והמקור
למקור ז' ימי קדם. ושם באצי' בחי' יום ולילה הוא ברוחניות בדקות מאד, וגם בכל
סדרי השתל' דבי"ע. וכנודע ממה שבה' בהר מאין ידע אם זהו יום או לילה,
כשמלאכים אומרים קדוש ידע שזהו יום וכשאומרי' ברוך ה'ה לילה. שקדוש וברוך
אינו בערך יום ולילה הגשמי' שלנו, אלא שעכ"פ ה"ה מקור ליום ולילה, שהרי
משה ידע מזה. ועוד איתא שכשלמדו אותו תושב"כ ידע שזהו יום, ותושבע"פ ידע
שזה לילה (כמ"ש כ"ז בילקוט ס"פ תשא רמז¹⁰⁴ תי"ט¹⁰⁵), שאינו בערך כלל וכלל
תושב"כ ותושבע"פ ליום ולילה הגשמי', ומ"מ ידע מזה על יום ולילה הגשמי' כו'.
ועד"ז תמצא בכל פרט ופרט מהנבראי' שיש דוגמתם ברוחני' עד רום המעלות כו',
אשר כל בחי' נגד זולתה היא רק משל לבד, וע' בד"ה¹⁰⁶ מי כמוכה באלים מענין
כד קרא¹⁰⁷ תרגולתא¹⁰⁸ כו' ומענין מ"ש בפדר"א ארץ מהיכן¹⁰⁹ נבראת¹¹⁰ כו'. והנה

-
- מאמרי אדה"ז תקס"ג ח"א ע' יג ואילך. סה"מ
תר"ם ח"ב ע' תריז. וש"נ.
(96) וח"ב דאצי' הם שמים וארץ עילאין:
ראה אוה"ת לך כרך ד ע' 1450 ואילך — צוין
בסמוך בפנים.
(97) שמים וארץ עילאין: ראה אוה"ת שם
תשכה, סע"א מציין לזהר ויקהל דרנ"ו ע"א.
וכנצ"ל: רט, א.
(98) ההפרש בין משה לישעי: זהר האזינו
רפ, ב.
(99) האזינו השמים ותשמע הארץ: האזינו
לב, א.
(100) שמעו שמים והאזינו ארץ: ישעי' א, ב.
(101) השמים דאינון ידיעון שמים דלא ידיעון:
ראה זהר האזינו שם. סה"מ תרל"ג ח"ב ע'
תקצה.
(102) כתר . . שמי השמים ע' בד"ה בעצם
היום הזה: ראה אוה"ת לך כרך ד ס"ע תשכו.
מאמרי אדה"ז תקס"ג שם ע' יד. סה"מ תר"ם
-
- ח"ב ע' תריז. וש"נ.
(103) יום ולילה הם ג"כ בחי' זו"נ: טעמי
המצות להאריז' פ' בראשית.
(104) ממשה . . קדוש . . ברוך . . בילקוט . .
רמז ת"ו: ראה גם לעיל בח"א ד"ה בראשית
ברא פ"ו. וש"נ.
(105) ממשה . . תושב"כ . . ותושבע"פ . .
בילקוט . . ת"ו: ראה גם סה"מ סה"מ תרל"א
שם ע' רצ. תרל"ח ע' טז. וש"נ. לקו"ש כרך יד
ע' 22. רשימת המנורה (חוברת פז) ע' קכה.
תר"מ — התוועדיות ח"ט ע' 87 ואילך.
(106) וע' בד"ה . . נבראת כו': בסה"מ
תרל"א שם ליתא.
(107) בד"ה מי כמוכה . . תרגולתא: סה"מ
תרכ"ט ע' קנח ואילך.
(108) כד קרא תרגולתא: ברכות ס, ב.
(109) בד"ה מי כמוכה . . ארץ מהיכן
נבראת: סה"מ תרכ"ט ע' קס ואילך.
(110) בפדר"א ארץ מהיכן נבראת: ראה שם

כל המשלי' האלה שרש שרשם הוא רק מבחי' שם אלקי', כי בכדי שיוכל להתהוות, שבחי' א' יהי' משל לגבי זולתו, זהו ע"י בחי' המגן ונרתק דש' אלקי' ¹¹¹ (וגם בכתר יש בחי' שם אלקי' וכו' בענין ה' אלקי' דיבר, שא' גם ש' אלקי' ¹¹², וע' בסה"מ שפי' בחי' ק"ך צירופי אלקי' ¹¹³ דיתבא על כורסי' דשביבין לאכפי' להון ¹¹⁴). ומאחר שכל המשלים האלו הוא מבחי' שם אלקי', ממילא כל התהוות הנברא' הוא ע"י ש' אלקי', גם בנברא' שנא' בהם ה' אלקי' שם מלא' ¹¹⁵ ג"כ, פי' שנתהוה ע"י שם אלקי', דבלא בחי' שם אלקי' לא הי' יכול להיות מציאות הגשמי כלל וכלל. ונמצא כמו בכל הנברא' נא' בראשית ברא אלקי' ¹¹⁶, כ"ה בכל הנברא' אפי' בגע', שהרי הוא השגה בהגבלה לכאור' לפי ערכו ומעלתו כו'. רק שבזה הוא יתרון הנברא' שנא' בהם שם מלא', כמו ויטע ה' אלקי' גן בעדן ¹¹⁷, היינו ששם מאיר גילוי שם הוי' ע"י המסך ונרתק דש' אלקים. משא"כ בשאר הנברא', אם כי מפלא הבריאה יכולים להבין גדלות הבורא, מ"מ ה"ז בדרך העלם והסתר, להיות כי כח הפועל בנפעל ¹¹⁸, הוא בדרך העלם והסתר הבורא הוא כח המהוה, מן הדבר המתהוה הוא הנברא מאין ליש. דאל"כ לא הי' אפשר כלל להיות מציאת נברא גשמי', כמ"ש ביאור ד"ז במו"א ע' בד"ה מי כמוה באלים ¹¹⁹. וד"ה מהיכן זכו ישראל לק"ש ¹²⁰. אבל כמו הגע' שנא' בו שם מלא', היינו ששם מאיר גילוי אלקות, צדיקי' יושבין ונהנין מזיו השכינה ¹²¹, ה"ז גילוי מתוך ההעלם. וה"ז כמו שאומרי' איזה דבר שכל גבוה מאד ע"י איזהו משל, שהמכוון שעי' המשל יבינו את הנמשל, גם כמו קודם התלבשותו בנמשל, כ"ה גילוי ש' הוי' ע"י בחי' ש' אלקי' כו'.

קיצור. ארי' שלמטה ה"ה משל לארי' דמרכבה, שהוא ג"כ רק משל לארי' חסד דאצי', שהוא ג"כ רק משל לארי' דראי' דחכ', וכ"ש לארי' דכתר. ועד"ז

פ"ג. ראה גם המשך מים רבים תרל"ו פקנ"ה. וש"נ בפנים. סה"מ תרס"ד (מהדורת תשנ"ד ואילך) ע' קלו ואילך ובהנסמן שם ובריש המאמר שם.

111) המגן ונרתק דש' אלקי': ראה שער

היחודה"א פ"ד. פ"ו.

112) בכתר... שם אלקי'... שא'... אלקי':

ראה לעיל הערה 88.

113) בסה"מ [= בספר הדרת מלך] שפי'

בחי' ק"ך צירופי אלקי': וכ"ה בסה"מ תרל"א

הנ"ל. ראה ספר הדרת מלך יד, ב לזהר סבא

משפטים צו, א סט"ל בשם הע"ח - הובא

בביאור' להצ"צ יתרו כרך א ע' רנד. ראה

בסוף הספר במילואים.

114) דיתבא על כורסי' דשביבין לאכפי' ¹¹⁴

להון: זהו אדיר נשא קכה, ב - בשנינו קל.

115) בנברא' שנא' בהם ה' אלקי' שם מלא':

נסמן בסמוך הערה 117. רק לאחר השבת נא'

הוי' אלקים - ראה בראשית ב, ד. ז. לעיל פניט. לעיל בחי' אלקי' בהנחות כ"ק אדמו"ר מהורש"ב ע' רצב.

116) בראשית ברא אלקי': בראשית א, א.

117) ויטע ה' אלקי' גן בעדן: בראשית ב, ח.

ראה גם לעיל בחי' המשך אלה תולדות נח

פ"ד. וש"נ. לעיל הערה 115.

118) כח הפועל בנפעל: נסמן לעיל ספ"ו.

וש"נ.

119) בד"ה מי כמוה באלים: סה"מ תרכ"ט

ע' קסא.

120) וד"ה מהיכן זכו ישראל לק"ש: סה"מ

תרכ"ז ע' פז - ושם הפתיחה: ברבות ס"פ

ואתחנן מהיכן זכו ישראל לק"ש.

121) צדיקי' יושבין ונהנין מזיו השכינה:

ראה ברכות יז, א. ראה גם לעיל בחי' ד"ה

יפה שעה אחת פ"א.

ש"א הגשמי' לבחי' שמו"א העליוני' הרוחני', וכן יום ולילה כמ"ש בילקוט ס"פ תשא. ועד"ז בכל הפרטי', וכל המשלים הוא מש' אלקי', כי מציאות ההתהוות הגשמי' זהו ע"י העלם ש' אלקי'. והנא' בהם שם מלא זהו שמאיר ש' הוי' ע"י שם אלקי' כמו אור השכל ע"י משל כו'.

(קיה) ועפ"ז יובן¹²² ענין אשירה¹²³ להוי' 53/ שנא' בקרי"ס. ויובן בהקדם ענין ירידת הנשמה בגוף, שלכא"ו ה"ז ירידה גדולה ועצומה מאד, שהרי הנשמה קודם התלבשותה בגוף היתה עומדת באהוי"ר¹²⁴ כמ"ש חי ה' אשר עמדת לפניו¹²⁵, ומובן אשר עמידתה לפני ה' לא ה' בלתי אהוי"ר הראוי' לפי ערך ומקום עמידתה. ולמה ירדה פלאים להתלבש בגוף ונה"ב גשמי מאד, אשר צריכה ליגיעת נפש ויגיעת בשר בכדי לבוא לאיזה התפעלות אהוי"ר, אשר אינה בערך האהוי"ר שהיתה עומדת קודם התלבשותה בגוף, והלואי תהי' השבתה למעליותא. אך הענין הוא דכתי' נורא תהלות עושה פלא¹²⁶, וא"א אדון הנפלאות המחדש בכי"ת מע"ב¹²⁷, פי' המחדש שענין הבריאה הוא אשר נתחדשה יש מאין ממש, וא"א לומר שהעולם וכל אשר בה, הם הם אשר היו בהעלם תחלה ויצאו אח"כ מהעלם אל הגילוי. וכמו שכל ומדות, שהמדות היו תחלה בהעלם בשכל¹²⁸, שהרי גם בשכל יש מדות, כנודע מענין מדות שבשכל. ונמצא כי יציאת המדה מהשכל איננה דבר חדש ממש, אבל הבריאה היא יש מאין ממש. וכנ"ל עד"מ מענין הארי', שיש דוגמתו עד רום המעלות, האם נאמר שהארי' שלמטה הוא הוא ה' כלול תחלה במקורו. אלא התהוותו הוא יש מאין ממש, רק ששרש שרשו הוא ג"כ ארי', והיינו כחי' הגבורות ורשפי אש התשוקה שיש בבחי' פני ארי' שבמרכבה לאלקות שנושא את הכסא, ומנושא מן הכסא עצמו¹²⁹, וכ"ש בבחי' הארי' היותר גבוהי'. וכנודע ההפרש בין אצי' לבריאה¹³⁰, שאצי' הוא גילוי ההעלם מאלקות¹³¹, ובי"ע הם יש מאין שנתהוו דבר מלא דבר¹³². ומקור המהוה

ראה גם לעיל בח"א המשך ואלה תולדות יצחק פ"ב. וש"נ.

129) שנושא... ומנושא מן הכסא עצמו: ראה בחיי תרומה כה, י בשם הפדרי"א ספ"ד. אוה"ת (יהל אור) תהלים ע' שנד שמציין לד"ה אז ישיר כו' אגוסטוס יושב — מאמרי אדה"ז על פרשיות התורה ח"א ע' רפכ-רפג. אוה"ת בשלח ע' תצ ואילך. סה"מ תרמ"ב ע' רמד. וש"נ.

130) ההפרש בין אצי' לבריאה: ראה גם לעיל פ"ה. וש"נ.

131) שאצי' הוא גילוי ההעלם מאלקות: ראה הערה שלפנ"ז.

132) שנתהוו דבר מלא דבר: במ"א הלשון: דבר לא מדבר — ראה סה"מ תרל"ח ע' שעא. תרמ"א ע' שפט ובהנסמן בהנ"ל. לעיל ע' תצד.

122) ועפ"ז יובן: בסה"מ תרל"א שם ע' רצא: ומעתה צ"ל. וכן העתיק המעתיק כאן, וכ"ק אדמו"ר מהר"ש מחקו, ותיקן ככפנים.

123) ועפ"ז יובן ענין אשירה להוי': ראה להבא לקמן תוי"א בשלח סב, ד ואילך, הנסמן בסה"מ תרל"א שם ע' רצא.

124) הנשמה... עומדת באהוי"ר: ראה גם לעיל פמ"ו. וש"נ.

125) חי ה' אשר עמדת לפניו: מל"א יז, א; יח, טו בדילוג. מל"ב ה, טז.

126) נורא תהלות עושה פלא: בשלח טו, יא.

127) וא"א [= ואנו אומרים] אדון הנפלאות... מע"ב: בברכת יוצר — בדילוג.

128) שהמדות היו תחלה בהעלם בשכל:

אותם הוא רק בחי' דמות, וזהו שנא' בבריאת האדם בצלמנו כדמותנו¹³³, שיש בחי' צלם ודמות¹³⁴. הנה נודע כי הדמות אינו עצם הדבר, כ"א מה שנדמה שזה הוא, וכמו המביט בזכוכית הנק' מראה (שפיגל¹³⁵ בל"א¹³⁶), הגם שרואה שם כל תבנית האדם בכל פרטיו ופרטיו פרטיות, מ"מ ה"ה רק דמות לבד, ואינו עצם הדבר. • ואיך נא' שהנברא' שלמטה שנבראו מבחי' מל' הנק' בעצמו¹³⁷ רק בשם דמות¹³⁸, הם ממש אותם הדבר' שבאצי', שא"א כלל וכלל לומר כן, אלא שנבראו יש מאין ממש. והנה מאחר שהם בחי' בריאה יש מאין, הנה החיות המחי' אותם הוא ג"כ מוסתר ונעלם. וכמו שאנו רואים חיות האדם, שהנשמה מחי' את הגוף, הנה אנו רואים פעולתה שהאברים חיים וקיימים, שהרי מנענע באבריו והולך ברגלו ומחשב במוחו ומדבר ועושה כל דבר, ורואה בעין ושומע באזן, וכן בכל יתר כחותיו והרגשותיו, עד שמזה נבין שיש נפש רוחני המחי' אותו. דאל"כ מאין ימצא בשכל שהוא גשמי והוא ונפסד ונרקב והי' לעפר להשכיל דבר רוחני כו', אלא שיש בו הארה רוחניות מכח נפשו הרוחניות, אשר היא תבין ותשיג השגות רוחניות וגשמיות השכלות כו'. אבל מהות הנפש אין אנו יודעים כלל וכלל מה היא, שהרי אינו שייך כלל לאמר בעצם הנשמה שיש בה כחות פרטי¹³⁹, כמו ראי' ושמיעה מובדלי'. והרי במ"ת שעכדו"ד פרחח נשמתו¹⁴⁰, ראו את הנשמע ושמעו את הנראה¹⁴¹, ה"ז הוראה שבעצם הנפש בלתי מחולק' הם, שהרי ראו את הנשמע. נמצא שכח הראי' פעל את הפעולה של כח השמיעה, ושמעו את הנראה הרי כח השמיעה פעל פעולת כח הראי'. אלא ששם בלתי מוגבל' הם עדיין כלל וכלל, ולכן היו יכולים לראות את הנשמע ולשמע את הנראה, מצד עצם נפשם הפשוט בתכלית. ועכ"ז צ"ל שגם בעצם הנפש יש מקור שאם יתפשטו בכחות הגוף יהי' זה ראי' וזה שמיעה, דאל"כ האיך נא' שראו את הנשמע ושמעו את הנראה, מאין ידע מהו כח הראי' ומהו כח השמיעה כו', אעכ"ל שהרגישו בעצם נפשם וראו את הקול ושמעו מה שדרך לראות. וגם אם לא יש מקור על כח הראי' בפ"ע וכח השמיעה בפ"ע, מאין ידעו שהחליפו לראות את הנשמע ולשמע את הנראה, הלא עכדו"ד פרחח נשמתו ולא האירו בפרטי מקומות המיוחד' להם.

זהר ויקהל רטו, א ובהגהות מהרח"ו שם את ב. מאמרי אדה"א דברים ח"ד ע' א'שעד. וש"נ. 139) בעצם הנשמה . . . כחות פרטי: ראה תניא פנ"א.

140) שעכדו"ד פרחח נשמתו: נסמן לעיל פנ"א.

141) ראו את הנשמע ושמעו את הנראה: ראה מכילתא ורש"י יתרו כ, טו. לקו"ש כרך ו ע' 120 בהערה 65. ובהשמטה לשם בע' 416. מאמרי אדה"א במדבר ח"ב ע' תרכו ואילך. סה"מ תרכ"ט ע' ריח ואילך. וש"נ.

133) בצלמנו כדמותנו: בראשית א, כו. 134) צלם ודמות: ראה גם בענין צלם ודמות תרי"ח בשלח קמא, ג ובהנסמן בריש המאמר שם. ויקהל תכא, סע"א ואילך. וש"נ. אוה"ת ואתחנן ע' פה"פו. מטות ע' א'רנט. וש"נ.

135) שפיגל: בסה"מ תרל"א שם ע' רצב: שפיגעל. ראה בסוף הספר במילואים.

136) בל"א: ראה גם לעיל פנ"ז. וש"נ. 137) מל' הנק' בעצמו: כ"ה גם בסה"מ תרל"א ע' רצב.

138) מל' הנק' בעצמו רק בשם דמות: ראה

אלא צ"ל שגם שהנפש היא עצם פשוט, מ"מ יש בה כל הכחות שעתידים להתגלות בכח בהתכללות יחד. אמנם מ"מ כל ענין הנפש המחי' את הגוף הרי ידיעתנו שאנו יודעים את הנפש הוא רק בדרך ידיעת המציאות ולא השגת המהות¹⁴² כלל, שהרי אין אנו יודעים מהות הנפש מה היא כלל, אלא שמחמת שאנו רואי' שהגוף חי, הרי אנו יודעים שיש נפש המחי' את הגוף, אבל זהו רק בדרך ידיעת המציאות לבד ולא השגת המהות כלל. ועד"ז יובן בכלליות העולם הנה מה שמחי' ומהוה את העולם אינו מושג לנו כלל, רק ממה שאנו רואים שהעולם חי, כי האדם הוא עולם קטן וכמ"ש באדר"נ¹⁴³ שכל מה שיש בעולם יש באדם, ולכן כמו באדם אנו מכירים שיש בו נפש המחי' אותו, כן בעולם שהוא גוף גדול¹⁴⁴, עכצ"ל • שיש בחי' חיות רוחני המחי' ומהוה את העולם. אמנם כמו קפ"ז הנפש המחי' את הגוף, אין אנו יודעים מהו מהות הנשמה, כ"א בדרך ידיעת המציאות ולא השגת המהות כלל. כן בחיות המחי' את העולם, אנו רואים רק בבחי' ידיעת המציאות לבד, ולא השגת המהות כלל. וגם המלאכים שעומדי' ברום עולם¹⁴⁵, ג"כ אינם יודעים כלל בבחי' השגת המהות את חיותם וחיות כל העולמות, כ"א בדרך ידיעת המציאות. שלכן נא' וצדקתך ירננו¹⁴⁶, הנה הרינה שלהם הוא רק בבחי' צדק מל' קדישא¹⁴⁷ שהוא בחי' הארת מדת המל', וכמו מלך שרק שמו נק' עליהם, אבל עצמותו אינו מתפשט כלל. כן בחי' מל' למעלה הוא בחי' שם לבד, וגז' יודעי' רק בדרך ידיעת המציאות ולא השגת המהות כלל. וא"כ הנשמה כמו שהיתה למעלה קודם התלבשותה בגוף שנא' בה חי ה' אשר עמדתי לפניו ג"כ האהוי"ר שהי' לה, אם כי נשמות גבוהים ממלאכים ששרשן הוא מפנימיות הכלים¹⁴⁸, מ"מ מה שהשיגו זהו רק בדרך ידיעת המציאות ולא השגת המהות. אך ע"י ירידת הנשמה בגוף הנה ע"י העסק והעבודה בתומ"צ, הנה היא באה בג"ע לבחי' השגת המהות, שהרי צדיקי' יושבי' ונהנים שם מזיו השכינה¹⁴⁹ וכמשנ"ת מזה לעיל באריכות¹⁵⁰. וז"ע מה שבג"ע נא' שם מלא ה' אלקי¹⁵¹, היינו ששם מאיר שם הוי' ע"י בחי' ש' אלקי' כו'. אמנם בכדי שיהי' מ"ת הוצרכו תחלה לילך בים כיבשה, היינו ששיגו גם בבחי' המל' הנק' בשם ים¹⁵², בחי'

(142) ידיעתנו . . המציאות ולא השגת

המהות: ראה לקו"ת ואתחנן ו, א ואילך. מאמרי אדה"ז תקס"ה ח"ב ע' תשסו ואילך.

(143) האדם הוא עולם קטן . . באדר"נ: ראה שם פל"א, ג. לעיל בח"א ע' סח. וש"נ.

(144) בעולם שהוא גוף גדול: מר"נ ח"א, פע"ב. ראה גם לקו"ת ואתחנן ד, א. סה"מ תרל"ח ר"ע שצו. וש"נ.

(145) המלאכים שעומדי' ברום עולם: ברכת יוצר.

(146) וצדקתך ירננו: תהלים קמה, ז. ראה תו"א מקץ לו, א.

(147) צדק מל' קדישא: ת"ז בהקדמה יז, ב. סידור אדה"ז סדר מנחת ערב שבת.

(148) נשמות גבוהים ממלאכים ששרשן הוא מפנימיות הכלים: ראה גם לעיל פנ"ט. וש"נ. פק"ב.

(149) צדיקי' יושבי' ונהנים שם מזיו השכינה: ראה ברכות יז, א.

(150) וכמשנ"ת מזה לעיל באריכות: פ"ח.

פ"ט. פי"ג. בסה"מ תרל"א שם ע' רצג ליתא.

(151) שבג"ע נא' שם מלא ה' אלקי: ראה גם בפרק שלפנ"ז.

(152) המל' הנק' בשם ים: ראה זהר

עלמא דאתכסיא¹⁵³, ואז יכלו לקבל התורה. ולכן ה' הגילוי בקרי"ס שגם שפחה ראתה על הים¹⁵⁴, ואמרו זה אלי¹⁵⁵ שה' הגילוי בבחי' זה כו'. וזהו שנא' בשירת הים אשירה להוי¹⁵⁶, להיות כי ע"י עברם בים היא בחי' המל' כמו שהיא באצ"י בחי' ים סוף סופא דכל דרגין¹⁵⁷ דאצ"י, אז התחילו לומר שירה על בחי' ש' הוי' שראו כמ"ש זה אלי, ואמרו אשירה להוי' כו'. וזהו מ"ש ושמרו דרך הוי' לעשות צדקה ומשפט¹⁵⁸, פי' דרך הוי' שיהי' גילוי שם הוי¹⁵⁹. אמנם הנה בקרי"ס שכ"א אמר זה אלי, צ"ל פי' דרך הוי' היינו בחי' הדרך ומבוא להיות ש' הוי¹⁶⁰, כענין מ"ש חנון ורחום הוי¹⁶¹, היינו מה שהוא ית' חנון ורחום בכדי להיות הוי¹⁶², כי ש' הוי' הוא ג"כ יו"ד צמצום¹⁶³ כו'. וע"י הצדקה שעושים למטה, והמשפט ששופט בנפשו¹⁶⁴ שדי לו בכך ולא ימשיך לבו אחר תאות היתר, ע"י ממשיך מלמעלה להיות חנון ורחום ה'. ובקרי"ס שהי' גילוי בחי' זה לכן נא' אשירה. הנה ענין השירה הוא השמחה, כי מ"ש¹⁶⁵ ועצבות הוא קמיטת וכוויצת החיות, והשמחה הוא מצד ההיפך. וזהו אשירה להוי' מחמת כי גאה גאה¹⁶⁶ למעלה מהשתלשלו, כי גאה הוא היותו נפלא היינו בחי' פלא, וגאה גאה היינו בחי' אדון הנפלאות¹⁶⁷ כו', ומבחי' זו הי' קרי"ס היפך סדרי ההשתלשלו, להיות מים יבשה כו' היפך כל סדרי ההשתל. ולהיות קרי"ס הי' ע"י מטה משה, שהי' • בחי' מקל דיעקב¹⁶⁷. כי הנה במקל דיעקב נא' ויקח לו יעקב מקל לבנה לח ולוז וערמו¹⁶⁸ וגו' לבנה הוא בחי' חסד¹⁶⁹,

קפח

תו"א הנ"ל. סה"מ תרל"א שם ע' רצג. וש"נ.

(163) ש' הוי' הוא ג"כ יו"ד צמצום: ראה

אגה"ת פ"ד. תו"ח בשלח קנ, ב ואילך. וש"נ.

(164) הצדקה שעושים למטה והמשפט

ששופט בנפשו: ראה גם תו"א הנ"ל. תו"ח

בשלח קעג, ד ואילך.

(165) מ"ש: בסה"מ תרל"א שם ע' רצד:

מרה שחורה.

(166) אשירה להוי' . . כי גאה גאה: בשלח

טו, א. ראה תו"א הנ"ל סג, סע"ג.

(167) מטה משה . . מקל דיעקב: ראה לעיל

פקט"ז. וש"נ.

(168) ויקח לו יעקב מקל לבנה לח ולוז

וערמו: ויצא ל, לז. ראה גם לקמן בהנחות

כ"ק אדמו"ר מהורש"ב ע' תתק. אוה"ת ויצא

ע' 444. סה"מ תרל"א הנ"ל. תרל"ב ח"א ע' יא.

ע' קפט ובהנסמן בריש המאמר שם. תרל"ג

ח"א ע' רלד. תרס"ג ח"א ע' קכו. ח"ב ע' צא.

תרמ"ד ע' קצ. תו"מ – התוועדיות (הנ"ל

הערה 1) ע' 237.

(169) לבנה הוא בחי' חסד: ראה זהר ויצא

קסא, ב.

בהעלותך קנ, ב. הנסמן במאמרי אדה"א שמות ח"ב ע' תסג.

(153) עלמא דאתכסיא: ראה גם סה"מ

תרל"ח ס"ע קלח ואילך.

(154) שפחה ראתה על הים: ראה רש"י

ומכילתא בשלח טו, ב. לעיל בח"א ע' ריז.

וש"נ.

(155) זה אלי: בשלח טו, ב. ראה גם לעיל

בח"א המשך ואלה תולדות יצחק ספ"ד. וש"נ.

(156) אשירה להוי': נסמן בסמוך.

(157) סופא דכל דרגין: ראה זהר בשלח נו,

א. פקודי רכו, סע"א.

(158) ושמרו דרך הוי' לעשות צדקה

ומשפט: וירא ית, יט.

(159) דרך הוי' שיהי' גילוי שם הוי': ראה

סה"מ תרל"א ע' רצג. תרל"ג ח"א ע' לה. ח"ב

ע' רלד.

(160) הדרך ומבוא להיות ש' הוי': ראה

תו"א בשלח סג, ב. סה"מ תרל"א ותרל"ג ח"ב

שם.

(161) חנון ורחום הוי': תהלים קמה, ח.

(162) חנון ורחום בכדי להיות הוי': ראה

לח הוא בחי' התפשטות החסדים¹⁷⁰, לזו וערמון מראיהן אדום¹⁷¹ הוא בחי' גבורות¹⁷² והתגברות מבחי' הגבורות, והמקל כוללם יחד ומחבר אותם ה"ז בחי' הת"ת מדתו של יעקב¹⁷³, פצלות לבנות מחשוף הלבן¹⁷⁴ ז"ע מה שמטה כלפי חסד¹⁷⁵ כו', וע"י בחי' מקל זה שהוא בחי' הת"ת שעולה עד הכתר¹⁷⁶ ע"ז נמשך בחי' הרוח קדים¹⁷⁷ מבחי' קדמונו של עולם¹⁷⁸ להיות בחי' הפך ים ליבשה¹⁷⁹.

קיצור. ירידת הנשמה בגוף היא צורך עלי¹⁸⁰. נורא תהלות עושה פלא. בריאה יש מאין זהו דבר חדש ולא העלם וגילוי. דמות כו' חיות הנפש ע"ד ידיעת המציאות, ועד"ז בכלליות העולם. וצדקתך ירננו, וגם הנשמות ג"כ כן. וע"י הירידה בגוף באה להשגת המהות בג"ע. אך כדי להיות מ"ת, זהו ע"י הקדמת קרי"ס, אשירה להוי' שמחה גילוי. ולהיות קרי"ס זהו ע"י מקל דיעקב ת"ת המחבר¹⁸¹ וכולל חו"ג¹⁸² ועולה עד הכתר, קדמונו ש"ע כו'.

-
- 170 לח הוא בחי' התפשטות החסדים : מאמרי אדה"ז הקצרים ע' תקעט.
 171 ראה גם ר' אברהם גלאנטי באור החמה : הרוח קדים: בשלח יד, כא.
 172 לזהר שם. קדמונו של עולם: ב"ר פל"ח, ז. זהר
 173 (171 לזו וערמון מראיהן אדום: ראה לך פד, א. ראה גם לקו"ת צו יד, ג. תו"ח
 174 אוה"ת בראשית ע' 26: כ"כ בזהרי חמה פ' בראשית מה, ב הערה 16. בשלח קמג, ב.
 175 ויש"נ.
 176 ויצא — ראה רא"ג באוה"ת לזהר שם. ראה זהר שם.
 177 (172 לזו וערמון . . בחי' גבורות: ראה זהר ויצא שם.
 178 (173 הת"ת מדתו של יעקב: ראה זהר סתרי תורה ויצא קנו, ב. ח"ג תוספת שב, א.
 179 פרס שער הכנויים שכ"ב, פ"ד. פד"ס שער הכנויים שכ"ב, פ"ד.
 180 (174 פצלות לבנות מחשוף הלבן: ויצא ל, לז.
 181 (175 פצלות לבנות מחשוף . . שמטה כלפי חסד: ראה רא"ג באוה"ת לזהר שם.
 182 (176 הת"ת שעולה עד הכתר: ראה לקו"ת שה"ש מז, ד שמציין לזהר תרומה קעה, ב. שערי אורה לר"י גיקטליא שער ה (סג, ב).
 183 (177 הת"ת שעולה עד הכתר: ראה לקו"ת שה"ש מז, ד שמציין לזהר תרומה קעה, ב. שערי אורה לר"י גיקטליא שער ה (סג, ב).
 184 (178 הת"ת שעולה עד הכתר: ראה לקו"ת שה"ש מז, ד שמציין לזהר תרומה קעה, ב. שערי אורה לר"י גיקטליא שער ה (סג, ב).
 185 (179 הת"ת שעולה עד הכתר: ראה לקו"ת שה"ש מז, ד שמציין לזהר תרומה קעה, ב. שערי אורה לר"י גיקטליא שער ה (סג, ב).
 186 (180 ירידת . . צורך עלי: ראה הנסמן באוה"ת עקב ע' תפא.
 187 (181 ת"ת המחבר . . חו"ג: ראה זהר תרומה קעה, ב. לעיל בח"א ד"ה בראשית ברא פ"ו בסופו ובהנסמן שם.
 188 (182 ת"ת . . וכולל חו"ג: ראה זהר רע"מ צו כח, סע"א. שם תוספת שב, א. ע"ח שער פרטי ע"מ שכ"ז, פ"ב. אנה"ק סי"ב. סידור שער המועדים ריו, ב ואילך. בד קודש פ"ב ואילך — אגרות קודש אדמו"ר האמצעי ח"א ע' רצ ואילך.

יט כסלו

(קיט) אך ע"י מה זכה יעקב לבחי' מקל זה, הנה באמת יוכל כל אדם לבוא לבחי' זו, דהנה בכא"א מישראל יש ב' נפשות¹ נפש האלקי ונה"ב², והן שרש ב' יצרין יצ"ט ויצה"ר³. וע"י שמסגף את היצה"ר, שגם היצה"ר יסכים לבחי' הביטול דנה"א, בהתבוננו' דק"ש שז"ע ואהבת וגו' בכל לבבך וארז"ל בשני יצרירך⁴, שגם היצה"ר ישוב לאהבת ה'. הנה עי"ז שמחבר היצ"ט עם היצה"ר ששרשם מחו"ג⁵, עי"ז הוא עולה למעלה מעלה, וכענין הת"ת שהוא מחבר חו"ג⁷, הנה היא בחי' בריח התיכון המברית מן הקצה אל הקצה⁸, ועולה לבחי' קצה העליון שבכתר⁹ כו'. כן ע"י כבישת ונחיצת היצה"ר דבחי' גבורה, ויגביר היצ"ט שמבחי' החסדים על בחי' הרע דיצה"ר, ומסגף אותו עד שגם הוא יהי בבחי' הביטול, הנה הוא במדריגת בריח התיכון כו'. וגם ע"י דאתכפי' סט"א אסתלק יקרא דקוב"ה בכולהו עלמין, ועי"ז נמשך גילוי אלקות להיות זה אלי¹⁰ כמו בעבור ישראל בים כו'. וז"ע מטה משה שהי' כלול מטור"ר¹¹, ולכן ע"י בחי' הרע שהי' נמצא בו מחלק הס"ם, עי"ז נכשל משה בציווי ודברתם אל הסלע¹². וזהו בחי' מ"ט שבמטה, והי' יכול להיות צדיק מט לפני רשע¹³. אך ע"י בחי' שית תיבין דיחודא דק"ש דשמע ובשכמל"י ביטול דמ"ה וב"ן, עי"ז נמשך להיות ואהבת וגו' בכל לבבך בשני יצרירך חיבור חו"ג, עי"ז נמשך ו"ן במטה, ואז

(5) היצ"ט עם היצה"ר ששרשם מחו"ג: ראה מאו"א מערכת יצר אות כב. רמ"ז תזריע מו, ב ד"ה ויצר. אוה"ת בראשית כרך ג ע' 1044. ע' תקכה. ע' 1160 ואילך. סה"מ תרל"א ע' רצד. תרל"ג ח"ב ע' תלט. תרמ"א ע' פט.
(6) הת"ת שהוא . . ועולה . . שבכתר: נסמן בס"פ שלפנ"ז.

(7) הת"ת שהוא מחבר חו"ג: נסמן בס"פ שלפנ"ז.

(8) בריח התיכון . . אל הקצה: ע"פ תרומה כו, כח.

(9) דאתכפי' סט"א אסתלק . . עלמין: ראה אוה"ת בא ע' רמז שמצין כנו' בוח"ב ר"פ יתרו דס"ז ב' . . ובהרמ"ז שם. לעיל בחי' ע' ריח. וש"נ.

(10) זה אלי: בשלח טו, ב.

(11) מטה משה שהי' כלול מטור"ר: ראה גם לעיל פקט"ז. וש"נ.

(12) ודברתם אל הסלע: חוקת כ, ח.

(13) צדיק מט לפני רשע: משלי כה, כו.

(1) אך . . בכא"א מישראל יש ב' נפשות: מכאן מתחיל מאמר המ"א מהמשך וככה והוא רק פרק אחד – פקט"ט. והוא העתק מסיום מאמר ד"ה ועדיין צ"ל בענין ואתה הרם את מטך שבהמשך והחרים תרל"א (סה"מ תרל"א ח"א ע' רצד) – וראה גם הנסמן בריש המאמר שם.

המאמר נמצא לפנינו בכת"י מעתיק פרט להנרשם לקמן במקומו.
התאריך כאן נעתק מהמפתח שנדפס בהוצאה הקודמת.

ראה עוד ע"ד המאמר ברשימת המאמרים שבסוף הספר.

(2) בכא"א מישראל יש ב' נפשות . . האלקי ונה"ב: ראה תניא פ"א.ב.

(3) יצ"ט ויצה"ר: ראה ברכות ה, א. בהערה הבאה.

(4) ואהבת וגו' בכל לבבך . . בשני יצרירך: ואתחנן ו, ה ובספרי שם. ברכות נד, א במשנה. ראה לעיל פי"ז. וש"נ.

נעשה מוט, הוא בחי' לא יתן לעולם מוט לצדיק¹⁴ כו'¹⁵. ועפ"ז יובן מאמר המד"ר הנ"ל שאין הקב"ה רודה את הרשעים אלא במקל¹⁶ כו', ומה דרכו של כלב לרדות במקל כך הרשעי' שנמשלו לכלבי' שנא' ישובו לערב יהמו ככלב¹⁷, והכלבים עזי נפש¹⁸, • אין הקב"ה רודה אותם אלא במקל. והענין הוא דהנה כלב קפס הוא בגימ' ב"ן¹⁹, והיינו הנה"ב בהמה בגימ' 20 ב"ן²¹. והנה בעבודה שבלב, הנה אם מברר את הנה"ב ומעליהו ע"י שזוכת את יצרו, ה"ז בהמה בגימ' ב"ן, שעולה לקרבן ריח ניחוח. אמנם אם הוא נתפתה ליצרו הרע, ועשה והנהיג א"ע ע"י היצה"ר שבו בעשותו דברים אשר לא טובים, והלך בעצת יצרו הרע ה"ה ככלב שהוא ג"כ בגימ' ב"ן. והיינו ששם ב"ן להיותו נפל בשבירה²², יכול לימשך ח"ו בקלי' וסט"א, ואז ה"ה נק' רשע. וכשם שהכלב דרכו לרדותו במקל ומטה כך הרשעי' שהולכים בעצת יצרם הרע צריך לרדותו במקל, והיינו כי בדברים לא יוסר עבד²³ כ"א צריך להכותו במטה. וענין בחי' זו בעבודה הוא משארז"ל לעולם ירגיז אדם יצ"ט על יצה"ר²⁴, שענין ההרגזה הוא בדברים קשים כהכאת המטה והמקל, וכמארז"ל יזכיר לו יום המיתה²⁵. ומצינו שדברים קשים הם כהכאה²⁶, שהרי כתי' ויך את המצרי²⁷ וארז"ל שהרגו בשם²⁸, הרי בבחי' הדבור קשה שהוציא עליו הרגו בזה, כמו בהכאת המטה ויותר. ועד"ז יובן שענין דברים קשים שירגיז על היצה"ר ה"ז נחשב כהכאה ממש, ובזה יוסר העבד ג"כ. ולכן ביצ"מ וקרי"ס שהי' צריך להכניע קלי' פרעה היו צריכים למטה דוקא, ונמצא כי לא לענין עשיית האותות ומופתים או קריעת הים הוצרך למטה, אלא שזה הי' יכול לעשות גם בלי המטה, אלא מפני שע"ז נמשך דין קשה על המצריים לזאת

14) לא יתן לעולם מוט לצדיק: תהלים נה, כג.

15) כו': כ"ה גם לעיל פקט"ז. וש"נ.

16) המד"ר הנ"ל. • אלא במקל: ראה לשון המד"ר לעיל רפקי"ז. וכאן ובסה"מ תרל"א שם ע' רצה בשינויים.

17) ישובו לערב יהמו ככלב: תהלים נט, ז.

18) והכלבים עזי נפש: ראה גם לעיל רפקי"ז. וש"נ.

19) כלב הוא בגימ' ב"ן: לקו"ת תהלים יח, כב – בני נכר יכולו. לקו"ת: ס' הליקוטים: שער הפסוקים תהלים כב, כא – הצילה מחרב נפשי. שער הפסוקים פ' שמות ס"א קרוב לסופו (ע' קכ). שער המצות ס"פ נח. מאו"א מערכת בני נכר אות נב. מערכת כלב אות ה. ע"ח שקנ"ג שמ"ט, פ"ו. אדם ישר דרוש מרכבת יחזקאל פ"ו (מ, ד).

20) בהמה בגימ': בסה"מ תרל"א שם ע' רצה: שנק'. וכן העתיק המעתיק כאן. ותוקן

בגוכתי"ק כבפנים.

21) בהמה בגימ' ב"ן: ראה תניא ספמ"ו. מאמרי אדה"א ויקרא ח"א ע' ד. וש"נ.

22) ששם ב"ן להיותו נפל בשבירה: ראה גם לעיל בח"א ע' רנו. וש"נ.

23) בדברים לא יוסר עבד: משלי כט, יט.

24) לעולם ירגיז אדם יצ"ט על יצה"ר: ברכות ה, א. ראה תניא פכ"ט לז, א. פלי"א לט, ב. תו"א וישב ל, ד. לקו"ת שלח מא, א. תו"ח בשלח רכו, ב ואילך. מאמרי אדה"א קונטרסים ע' שמו. אוה"ת וארא ע' רלה. לקמן פקכ"ה.

25) יזכיר לו יום המיתה: ראה ברכות שם.

26) שדברים קשים הם כהכאה: ראה גם אוה"ת חוקת ע' תתל.

27) ויך את המצרי: שמות ב, יב.

28) שהרגו בשם: ראה שמור"ר פ"א, כט"ל.

תנחומא שמות ט"ו. רש"י שם ב, יד. פדר"א פמ"ח. הנסמן לקמן ספקכ"ח.

ה"צ²⁹ למטה, וכמאמר המד"ר הנ"ל. ולכן לע"ל שלא יהיו צריכי' לרדות את הרשעי', שהרי יפילם במלחמות גוג³⁰ לא נא' בהנפת הנהר רק והניף ידו³¹ כו', אבל א"צ למטה. כי לע"ל יהי' העלי' מבחי' ההשגה לבוא לגילוי' מה שעכשיו הם למעלה מהשגה, ולזה יניף ידו על הנהר שהיא בחי' השגה כו', לבקוע מסך זה דהשגה כו'. אבל למטה א"צ לזה, כמו שלבקיעת הים בעצם לא היו צריכי' את המטה, אם לא מה שכל חיל פרעה נטבעו ביס³² שזה לרדות את הרשעי' כו' כנ"ל. ומ"מ נא' לע"ל ג"כ מטה עוזך³³, שענין מטה זה הוא בחי' ממשלה. וכמו במשה קודם הסתלקותו שהשיג שער החמשים³⁴ נא' בו וזאת הברכה וגו' איש האלקי³⁵, פי' איש ל' ממשלה³⁶ כמו ואל אישך תשוקתך והוא ימשל בך³⁷, שאיש ל' ממשלה. ונמצא פי' איש האלקי' שנעשה מושל ושולט על בחי' שם אלקים³⁸, שהרי בשליחותו לפרעה נא' בו ראה נתתיך אלקי' לפרעה³⁹, היינו כמ"ש ואם זרוע כאל לך⁴⁰ עדי נא כל גאון וגובה⁴¹ בחי' הפלת הרשעים וכמ"ש באריכות בד"ה ראה נתתיך⁴² כו', ואז ה"צ²⁹ למטה. אבל אח"כ הי' איש האלקי' מושל כו', אז המטה שלו הי' כדוגמת מטה דלע"ל שיהי' בחי' ממשלה. וזהו כמ"ש הילקוט כו' וגם הרע"מ שנתנו לו מטה אחר⁴³, וי"ל גם • להרע"מ שזהו מטה דלע"ל. ובכ"ז יובן ג"כ ענין מה שקרי"ס הי' בזכות יעקב⁴⁴, והיינו כי הגם שקרי"ס נמשך מבחי' הגבוה יותר ממדריגתו של יעקב, והיינו מלפני משה⁴⁵ הוא בחי' הרוח קדים⁴⁶ וכמו שנת' בד"ה והחרים באריכות⁴⁷, וגם יעקב הוא מלבר⁴⁸ כו', מ"מ זכות יעקב הגיע לשם. שענין הזכות מגיע לבחי' גבוה יותר ממה שהוא בעצם, וכן ענין הברית התיכון הרי הוא

תתקעט ובהנסמן שם. סה"מ תרל"א שם ע' רצה. תרל"ג ח"א ע' רלה. לקמן פקכ"ח. לקמן בהנחה הנ"ל.
 (39) ראה נתתיך אלקי' לפרעה: וארא ז, א.
 (40) ואם זרוע כאל לך: איוב מ, ט.
 (41) עדי נא כל גאון וגובה: איוב מ, י – ושם: עדה. וכ"ה בסה"מ תרל"א.
 (42) בד"ה ראה נתתיך: ראה סה"מ תרל"א ח"א ע' קלט ואילך. וש"נ.
 (43) הילקוט כו' וגם הרע"מ שנתנו לו מטה אחר: ראה הערה הבאה.
 (44) שקרי"ס הי' בזכות יעקב: ראה לעיל פקט"ז. וש"נ.
 (45) שקרי"ס . . והיינו מלפני משה: ראה הערה שלפניו.
 (46) הרוח קדים: בשלח יד, כא. ראה זהר בהעלותך קנא, א.
 (47) בד"ה והחרים באריכות: בסה"מ תרל"א: שנת"ל באריכות. ראה הנסמן בהערה 44.
 (48) יעקב הוא מלבר: ראה בסמוך הערה 51.

(29) ה"צ: בסה"מ תרל"א שם ע' רצה: הי' צריך.
 (30) במלחמות גוג: ראה גם לקו"ש כרך לה ע' 184-185.
 (31) והניף ידו: ישעי' יא, טו.
 (32) שכל חיל פרעה נטבעו ביס: בשלח יד, כח.
 (33) מטה עוזך: תהלים קי, ב. ראה לעיל פקט"ז.
 (34) במשה קודם . . שער החמשים: ראה גם לעיל פי"א. וש"נ.
 (35) וזאת הברכה וגו' איש האלקי': ברכה לג, א.
 (36) איש ל' ממשלה: ראה גם סה"מ תרל"א ותרל"ג שבהערה איש האלקי'. לקמן פקכ"ח.
 (37) לקמן בהנחות כ"ק אדמור"מ מהורש"ב ע' תתק. ואל אישך תשוקתך והוא ימשל בך: בראשית ג, טו.
 (38) איש האלקי' . . מושל ושולט . . שם אלקים: ראה גם אוה"ת נ"ך כרך ב ר"ע

מבריה מן קצה⁸ העליון שגבוה ממנו, וכמו ת"ת שעולה עד הכתר⁶. ולכן שניהם אמת⁹, שקרי"ס הוא שבוקע ים לפני משה⁵⁰ עדיין ומשה מלגאו⁵¹. ומ"מ ה' זה ע"י בחי' זכותו של יעקב, וכמ"ש מה לך הים כי תנוס⁵² וגו' מלפני אלק' יעקב⁵³ הוא בחי' הזכות שלו שמבריה מן הקצה אל הקצה מבחי' קצה העליון כו'.

וישב, חנוכה

(קד) **ואמנם** עדיין צ"ל מ"ש מטה עוזי' ישלח ה' וגו', שזה קאי על מטה דלע"ל³, שלא יצטרך למטה בשביל לרדות בהם את הרשעים, כי כהמס דונג מפני אש יאבדו רשעים מפני אלקים⁴, וכנ"ל שזהו ההפרש בין המטה דקרי"ס ומטה דלע"ל⁵. וא"כ צ"ל מ"ש אח"כ בסוף הפסוק רדה בקרב אייביך⁶,

(א) בבוך זה בפקכ"ב (כת"י מעתיק כנ"ל), וכן בבוך 1825 ברפק"ג שם נרשמה על הגליון פתיחה אחרת:

„כי אתה נרי הוי' והוי' כו'. וצ"ל ב"פ הוי'. וילה"ק שרש ענין מה שבמטה נא' רדה בכלל** (והיינו מן פק"ך עד ככ"ג).“

וזו הוראה למעתיק שישימש הפתיחה הנ"ל, ויתחיל המאמר בענין כי אתה נרי וכו', ואח"כ יתחיל להעתיק מהתיבות „מה"ע הרידיו" שבפרק זה (פק"ך) ויעתיק עד סיום פק"ב — ראה ההמשך לקמן בסיים פקכ"ב הערה ב.

(*) כ"ה בב' הכת"י. בהכתוב הובא לעיל בפנים: רדה בקרב אייביך.

(*) כי אתה נרי הוי' והוי': שמו"ב כב, כט ושם: נירי.

המאמר בקשר לימי חנוכה. אמנם בכל הכת"י נשארה הפתיחה כמו שהיא לפנינו.

פרקים ככ"כב נרשמו בכת"י מעתיק, פרט לקיצורים ולהנרשם לקמן במקומו. כנראה שהיתה הוראה למעתיק איך להעתיק, ולהניח מקום פנוי עבור הוספת קיצורים אח"כ. התאריך כאן נעתק מהמפתח שנדפס בהוצאה הקודמת.

ראה עוד ע"ד המאמר ברשימת המאמרים שבסוף הספר.

(2) מטה עוז' ישלח ה': תהלים קי, ב.

(3) מטה עוז' . . מטה דלע"ל: ראה גם

ילקוט שמעוני הובא לעיל פקט"ז.

(4) כהמס דונג . . מפני אלקים: תהלים סח,

ג.

(5) וכנ"ל שזהו ההפרש בין המטה דקרי"ס

ומטה דלע"ל: בפרק שלפניו.

(49) שניהם אמת . . משה . . יעקב: ראה גם סה"ש תש"ג ע' 101.

(50) שבוקע ים לפני משה: ברכת אמת ואמונה בתפלת ערבית.

(51) ומשה מלגאו: ראה ע"ח שער הכללים פ"א. ת"ז תי"ג כט, א. לקו"ת פינחס עה, גואילך.

(52) מה לך הים כי תנוס: תהלים קיד, ה.

(53) מלפני אלק' יעקב: שם פסוק ז.

(1) ואמנם עדיין צ"ל מ"ש מטה עוז': מכאן מתחיל מאמר המ"ב מהמשך וככה הכולל פרקים ככ"כב.

פרקים ככ"כב הם העתק ממאמר ד"ה זה שבהמשך והחרים תרל"א (סה"מ תרל"א ח"א ע/רצו) — וראה הנסמן בריש המאמר שם.

ראה בסמוך בהערות א"ה שבכת"י אחד יש התחלה אחרת למאמר זה, וכן הוספות בהמשך

מה"ע הרידוי הזה, הלא זהו היפך משנ"ת לעיל. אך הענין בהקדם מ"ש בשירת הים תפול עליהם אימתה ופחד בגדול זרועך ידמו כאבן וגו', כל הפסוק הזה משמע לי עתיד, שעתיד ליפול עלי אימתה ופחד, והיינו כשיתגלה בחי אימתה בה' הידיעה, שהוא בחי גילוי מל' דא"ס לע"ל. אם שעתה הוא ג"כ מלך אלקים על גוים, אמנם הנה כ"ז הוא בעולם והסתר בהתלבשו' בע"ש דנוגה. אבל לע"ל כשיתגלה מל', ויקויים מ"ש ונגלה כבוד ה' וראו כל בשר, שזהו מה שאנו מבקשי' גלה כבוד מלכותך¹⁰, מלכותך דוקא הוא בחי גילוי מל' דא"ס¹¹, או גם עליהם תפול אימתה ופחד כו', וכמ"ש ובאו במערות צורים מפני פחד ה' והדר גאווה¹². ובכדי להבין זה צ"ל הקדמה א' כללית לכללות סדר ההשתל' מרכ"ד עד סוכ"ד (והגם כי כבר נת' מזה לעיל¹³, אמנם זהו למכוון אחר ממה שנת' כאן, והוא מה)¹⁴ שא"א להיות כל בחי ההשתלשו' עו"ע בפרט ובכלל אם לא ע"י ג' בחי', והם שתיים שהן ארבע¹⁵. והוא יש מאין ואין מיש, הראשון מלמעלמ"ט הוא מצד המשפיע שהוא בחי' יש האמיתי כו'. ובחי' יש השני הוא בחי' המקבל, היינו מה שנברא העולם ליש ודבר בדברים רבים שהם כולם בחי' יש ומציאות כאו"א בפ"ע. והממוצע בין בחי' יש הא' שמצד המשפיע שהוא היש האמיתי, לבחי' היש הב' דנברא' שהוא הוה ונפסד. וגם בעת היותו, הנה הוא רק נדמה ליש ודבר, אבל באמת הוא רק בחי' העלם והסתר שמעלים על אור האלקי כו'. או גם אם נא' שהוא בחי' מציאות ממש, דאל"כ מה"ע ברה"ע כו'¹⁶, מ"מ הרי נת' במ"א שאינו בבחי' מציאות אמיתי כלל, כמ"ש באורך בד"ה מי כמוכה¹⁷ ובד"ה מהיכן . זכו ישראל לק"ש¹⁸. הנה הממוצע ביניהם הוא בחי' האין, ובלעדי האין א"א שיומשך כלל התהוות יש הב' דנברא' מבחי' יש האמיתי, מצד ריחוק הערך שביניהם. וזהו כציור תמונת אות אלף שיש יו"ד בראשו ויו"ד בסופו¹⁹, והוא א"י שהוא הקו ההולך באמצע הא' משמאל לימין הוא מחברם²⁰

קצא

- (6) תפול עליהם . . ידמו כאבן: בשלח טו, טז. ראה גם תר"ח בשלח קפה, ב.
- (7) מלך אלקים על גוים: תהלים מז, ט.
- (8) בע"ש: בסה"מ תרל"א שם ע' רצז: בע' שרים. ראה זהר בראשית מו, סע"ב. שערי תשובה עד, א הערה 2.
- (9) ונגלה כבוד ה' וראו כל בשר: ישעי' מ, ה.
- (10) גלה כבוד מלכותך: מוסף ליו"ט וימים נוראים.
- (11) מלכותך דוקא הוא בחי' גילוי מל' דא"ס: ראה סידור ערב שבת קסה, א. שער האלול רכט, סע"א ואילך. שער הל"ג בעומר שה, א. שז, ב. ראה גם תו"א יתרו עג, סע"ד. לקרית שה"ש יד, ד.
- (12) ובאו במערות צורים מפני פחד ה' והדר גאווה: ישעי' ב, יט — בדילוג. שם: ומהדר.
- (13) (והגם כי כבר נת' מזה לעיל: ראה פמ"ד. וש"נ.
- (14) (והגם כי . . והוא מה): נוסף בגוכתי"ק.
- (15) שתיים שהן ארבע: לשון המשנה רפ"ק דשבת.
- (16) דאל"כ מה"ע ברה"ע כו': נוסף בגוכתי"ק.
- (17) בד"ה מי כמוכה: סה"מ תרכ"ט ע' קסא ואילך.
- (18) ובד"ה מהיכן זכו ישראל לק"ש: סה"מ תרכ"ז ע' שפו ואילך — ושם הפתיחה: ברבות ס"פ ואתחנן מהיכן זכו ישראל לק"ש.
- (19) אלף שיש יו"ד בראשו ויו"ד בסופו: ראה גם שר"ע אדה"ז ה' תפילין סל"ב, ס"ב אות א'. ראה גם הערה הבאה.
- (20) אלף . . יו"ד . . יו"ד . . והוא"ו . .

יחד. כ"ה בב' בחי' יש הוא כדמיון ב' יודין דאלף עליון ותחתון, והאין המחרם הוא כדמיון הקו שבאמצע האלף. או כמו תמונת וציור אות יו"ד שיש בו קוץ בראש שהוא קוץ העליון וקוץ בסוף הוא בחי' קוץ התחתון ועצם תמונת היו"ד מחבר ב' הקוצין²¹.

קיצור. לפמ"ש שמטה ל' ממשלה ולא לרדות, צ"ל מהו שמסיים רדה כו'. ויוון עפמ"ש תפול לע"ל כשיתגלה אימתה הידוע, ובאו במעירות צורים כו'. וצלה"ק הקדמה שנת' לעיל לצורך הבנת ענין זה בא"א מכמו שנת' שם. שיש ג' בחי' יש ואין ויש, יש האמיתי, ויש דנברא' שהוא הוה ונפסד, ובהוה הוא ג"כ רק נראה לעיני בשר, או עכ"פ אינו מציאות אמיתי, והמחרם זהו אין. והי"ז כתמונת אלף הקו מחבר ב' יודין, או אות יו"ד מחבר ב' קוצין, עפמ"ש מזה בלק"ת²² הובא בד"ה מים רבים²³ בביאור עפמ"ש בהגהות לד"ה לך לך²⁴ כו'.

(קרא) **אמנם** הנה צ"ל, דהנה במשל האותיות דאלף ויו"ד הנה המחרם שבין ב' יודין דאלף, או עצם היו"ד שמחבר ב' הקוצין שלו, הנה יש איזהו גשם המחרם אותם שהוא קו האמצעי שבאלף, ועצם ממשות השחרות דנקודת היו"ד, שזהו עצם אות היו"ד ועיקרו, משא"כ הקוצים הם רק תגין כנודע²⁵. אך בחי' האין שמחבר את ב' בחי' היש, הנה מצד היותו אין ואפס איך הוא מחבר, הלא פ' אין הוא כי איננו ואיך הוא מחבר כו', ומי הוא המחרם כו'²⁶. והענין הוא דהנה אמרנו לעיל שהם שתיים שהן ארבע²⁷, והיינו כי בחי' האין הזה אין פירושו שזה לגבי המשפיע כמו לגבי המקבל, שהם ב' בחי' יש הנ"ל, יש האמיתי הוא המשפיע הכל כמ"ש כי ממך הכל²⁸, ויש הנברא הוא המקבל. והיינו כי מלמעלמ"ט

בשוה"ג ללא ציון מקומו בפנים:

צ"ל איך אין מחבר ה"ה א"ס

(24) בביאור עפמ"ש בהגהות לד"ה לך לך: באוה"ת לך כרך ד ע' 1382 ושם בענין קושי ומציין ללקו"ת תצא לט, ב.

(25) שזהו עצם אות היו"ד ועיקרו, משא"כ הקוצים הם רק תגין כנודע: נוסף בגוכתי"ק. ראה גם לקמן בהנחות כ"ק אדמו"ר מהורש"ב ע' תתו. סה"מ תרל"א שם ע' חצר.

(26) ומי הוא המחרם כו': נוסף בגוכתי"ק.

(27) אמרנו לעיל שהם שתיים שהן ארבע: בפרק שלפנ"ו. ראה סה"מ תרמ"ד ע' רג ואילך. המשך תער"ב ח"ב ע' אקנ ואילך.

(28) כי ממך הכל: דהיי"א כט, יד.

מחברם: ראה זהר בראשית כו, א. ב. פרדס שער האותיות שכ"ז, פ"ד. מגן דוד להרב"ז מערכת א. אנציק' תלמודית כרך א מערכת א' בתחלתה. ספר הערכים חב"ד מערכת א' כרך ז ע' פ ואילך. וע' קצג ואילך.

(21) יו"ד . . קוץ . . קוץ . . מחבר ב' הקוצין: ראה גם אנציק' תלמודית מערכת יו"ד כרך כא ע' קכט ואילך. שו"ע אדה"ז שם אות י'. ראה גם תר"ח לך פב, ב ובהערה 11. תר"ח שמות לד, א. וש"נ.

(22) בלק"ת: ראה גם לקו"ת שלח מו, ב.

(23) בד"ה מים רבים: לע"ע לא נתברר לאיזה דרוש כוונתו.

פי' אין הוא שאינו תופס מקום כלל, והיינו כי בכדי שיוכל להיות התהוות הנבראי' או אצילות הנאצל' מאתו ית' הבלתי בע"ג ובעז'ת כלל וכלל, ואיך יתהווה מאתו אצ' שהם מספר עשר ספירות, עשר דוקא ולא אחד עשר, וכמ"ש בס"י עשר ספירות כו' עשר ולא תשע, עשר ולא אחד עשר²⁹. אלא שבכדי להאציל ע"ס זה הי' ע"י צמצום, שסילק אורו הגדול על הצד³⁰, עד שנמשך הארה בעלמא שאינו תופס מקום כלל וכלל, שלכן אני ה' לא שנית³¹. דלכא' יפלא האיך נא' אני ה' לא שנית, הלא נאצלו הנאצל' ונבראו הנבראי' ונוצרו היצורים ונעשו הנעשים, ואיך שלא יש שום שינוי • בין קודם הבריאה והאצ' לאחר הבריאה והאצ'. אלא שמפני כי כל ההתהוות בין הבריאה בין האצ' נתהוו מהארה בעלמא שאינה תופסת מקום כלל וכלל, עד שבאמת אין שינוי כלל, שאתה הוא קודם שנבה"ע ואתה הוא לאחר שנבה"ע³² בלי שום שינוי ממש. וא"כ פי' ענין האיך, מה שנמשך מאתו ית' בחי' יש האמיתי, הוא פי' שהוא אין ואפס ואינו תופס מקום כלל לגבי יש האמיתי המשפיע, ועש"ז הונח לו שם אין ע"ש העדר תפיסתו כלל. אך בחי' האין המקור להמקבלים, היינו בחי' האין המהוה היש השני דמקבלים, הנה פי' אין שאינו מושג כלל וכלל. ונמצא פי' יש מאין שאנו משיגי' מלמטלמ"ע, פי' שנתהווה הבריאה ליש ודבר מבחי' אין, היינו בחי' מה שאינו מושג לנו כלל וכלל מה היא. והיינו כמש"נ לעיל בענין הנפש המח' את הגוף³³, הנה אין אנו יודעים ומשיגי' מהות הנשמה מה היא כלל. ואין לך דבר קרוב יותר מהארת הנפש המח' את הגוף לגבי הגוף, שהשכל והשגה שבאדם שמלוּבש במוח החכ' והבינה אינם משיגים כלל את מהות הנפש המח' אותם. וכד דייקת ב' שפיר תמצא שהמשיג הוא הוא³⁴ בחי' הכח הרוחני שמלוּבש בגשם המוח, דאל"כ היתכן שגשם המוח עצמו משיג, הלא הוא דבר ההוה ונפסד ונרקב והי' לעפר, והרי בצאת הנפש מן הגוף ה"ה מוטל כאבן דומם, ואיננו מרגיש מאומה להשכיל ולהבין איזה דבר. ונמצא כי המשכיל והמבין הוא בחי' כחות הנפש בעת התלבשותם באברי הגוף, ומאחר כי בעת התלבשותם במוח האדם אינם משיגי' מהות הנפש מה היא, רק ע"ד ידיעת המציאות, שיודע שיש בו נפש המח' אותו, אבל א"י³⁵ כלל וכלל מהו מהות הנפש שלו עצמו. א"כ צ"ל שגם כחות הנפש אינם משיגי' מהות הנפש מה היא, והיינו מפני כי כשם שהנברא הוא יש מאין, כן החיות המח' אותו הוא בבחי' הסתר והעלם ממנו וכו"ל³⁶. ונמצא פי' אין מלמטלמ"ע הוא אין שאינו מושג, ולא כפי' אין שלגבי המשפיע שהוא אין ואפס. דהאיך נאמר על כל מקור החיות וכחות הגוף שהוא אין ואפס, ומאין נמשך כח

נסמן לעיל פכ"ז.

(33) כמש"נ לעיל בענין הנפש המח' את הגוף: ראה לעיל פנ"ח-פנ"ט. פ"ח. פק"ח.

(34) הוא: נוסף בגוכתי"ק.

(35) א"י: בסה"מ תרל"א שם ע' רצט: אינו יודע.

(36) וכו"ל: נוסף בגוכתי"ק.

(29) בס"י עשר . . ולא תשע . . אחד עשר: בדפוס מנטובא שכ"ב - פ"א, מ"ג. ובנו"א מ"ד.

(30) שסילק אורו הגדול על הצד: נסמן לעיל פכ"ז.

(31) אני ה' לא שנית: נסמן לעיל ספ"ג.

(32) שאתה . . שנבה"ע ואתה . . שנבה"ע:

השכל להשכיל או כח ההשגה להבין איזה שכל³⁷, וכח הדבור לדבר והמח' לחשוב והמעשה לעשות, אם לא שיש איזה דבר כללי, שמאיתו נמשך כחות הפרטי' האלי³⁸. והגם שהשגתינו זה הוא רק בדרך ידיעת המציאות, מ"מ הרי אנו יודעים זה על בוריו בלתי שום ספק וס"ס כלל וכלל, ורק מפני שאין אנו יודעים מה היא לכן אנו קוראים אותה אינ³⁹ פי' שאינה מושג כו'.

קיצור. איך בחי' האין הוא הממוצע, הלא הוא אפס. יבאר ב' פירושי' בפי' תיבת אין, הא' מה שהוא אפס שזהו לגבי המשפיע, הב' אין שאינו מושג . שזהו לגבי המקבלים. ונמצא הם שתיים שהם ארבע, ב' בחי' יש וב' בחי' אין. קצג יובן מכחות הנפש בבחי' ידיעתם בעצם הנפש כו'.

(קרב) **וכן** יובן ד"ז בכלליות הנברא' והנוצר' והנעשים, שכל דבר נברא שאנו רואי' שהוא נברא יש מאין, פי' מאין היינו ממה שאינו מושג כלל. ובאמת ל' נברא לא יתכן כלל אם הי' מושג הדבר המהוה, שאם דבר המהוה זה מושג להדבר המתהוה, א"א לקוראו בשם נברא כ"א בשם עלול, שזהו בחי' השתלשלו'. וכמו השלשלת⁴⁰ שטבעת א' דבוקה ואחוזת בחברתה, כן הוא בחי' עו"ע⁴¹ שכא"א משיג העליון ממנו, עד"מ עלול שלמטה הנה הוא מלביש ז"ת של העילה⁴² הקדומה לו. ואז הוא נעשה עילה שיומשך ז"ת שלו להעלול שלמטה הימנו, ועד"ז הוא מרכ"ד עד סוכ"ד בבחי' ההשתל' שכולם הם בחי' עו"ע. והנה אם הי' כן בבחי' הנברא' דבי"ע, לא היו יכולים להיות בשם מציאות גשם דבר מה כלל, כ"א הי' הכל רוחניות. ועד"ד עולם האצ"י⁴³ שהוא אלקות⁴⁴, שהרי מה שמתהוה הגשמי' מן הרוחניות, אין לך בריאה יש מאין גדול מזה, כמו שהונח דבר זה גם אצל חכמי המחקר⁴⁵. ונמצא כי ל' וענין בריאה אינו יתכן כ"א שהסיבה הקדום לה המהוה אינו בדרך העילה המשפעת לעלול, כי העלול משיג מקצת העילה, משא"כ הנברא אינו משיג כלל מהות הרוחני המחי' אותו, כמו שהגוף אינו משיג מהות הנפש מה היא, כ"א בדרך ידיעת המציאות. וכן כל דבר נברא משיג אשר יש בו כח רוחני המחי' ומהוה אותו, אמנם משיג רק ע"ד ידיעת המציאות. וז"ע בריאה יש מאין, פי' מאין

37) שכל: נוסף בגוכתי"ק.

38) שיש איזה דבר . . כחות הפרטי' האלו:

ראה ההערה בסה"מ תרל"א שם.

39) מפני שאין אנו יודעים . . אותה אין:

ראה שם.

40) השתלשלו'. וכמו השלשלת: ראה תו"א

וישלח כה, ג. בשלח סד, ב. תו"ח שמות כד, ב.

וש"נ.

41) עו"ע: ראה גם לעיל בח"א ע' קעד.

וש"נ.

42) עלול . . מלביש ז"ת של העילה: ראה

גם לעיל בח"א ע' ע' וש"נ.

43) הכל רוחניות. ועד"ד עולם האצ"י: ראה

ההערה בסה"מ תרל"א שם.

44) עולם האצ"י שהוא אלקות: ראה גם

לעיל פ"ה. וש"נ.

45) שמתהוה הגשמי' מן הרוחניות . . חכמי

המחקר: ראה עקרים מ"א, פכ"ג. מ"ד, פ"ג.

לעיל בח"א המשך אלה תולדות נח פט"ז.

וש"נ.

מבחי' שאינו מושג כלל מה היא. ונמצא כי בבחי' האין הממוצע בין ב' בחי' היש הנ"ל, הוא ב' בחי' אין. הא' היא האין שלגבי היש האמיתי המשפיע, שפי' אין מה שהוא אין ואפס לגבי בחי' היש האמיתי, ונק' אין ע"ש היותו הארה מועטת ומצומצמת מאד לגבי המשפיע, עד שא"א ולא יתכן כלל לקרותו בשם מציאות נמצא כ"א בשם אין. הב' הוא בחי' האין שמקור ליש הנברא⁴⁶, פי' אין ע"ש שאינו מושג כלל מהו שזהו ג"כ בכלל אין. כי כשם שא"א לכנות ההארה שאינה תופסת מקום בשם מציאות כ"א בשם אין, כן הדבר אשר בלתי מושג ג"כ א"א לכנותו אלא בשם אין. כי האיך נניח שם עליו כי הוא זה, מאחר שאין אנו יודעים כלל מהו ומהותו ואיכותו. אלא שבזה הוא ההפרש בין ב' בחי' אין האלו, שהאין שלגבי המשפיע נק' אין ע"ש עצמו, שהוא בעצם הוא אין ואפס לגבי בחי' יש האמיתי ואינו עולה בשם ועש"ז נק' אין. אמנם בחי' האין הב' שהוא האין המקור להיש הנברא שהוא נק' ג"כ • אין, אמנם לא ע"ש עצמותו ואיכותו כמו האין הא' שלגבי יש האמיתי, כ"א ע"ש העדר השגתו הונח לו שם אין. אבל בחי' מהותו ואיכותו לא נודע לנו כלל, ולכן אין אנו יכולים לכנות לו שם מפני כי אין אנו יודעי' כלל מה הוא, ואיך ומה לכנותו ע"ש עצמותו כו'. ונמצא כי האין הא' נק' אין ע"ש מהותו ואיכותו, ואין הב' ע"ש ההעדר מהשגתינו וההעלם שמתעלם מאתנו עש"ז הונח לו שם אין, יהי' איך שיהי' שניהם הם נק' בשם אין⁴⁷, לכן בכלל הוא רק ג' בחי' יש האמיתי ואין ויש הנברא. ובפרטיות האין הממוצע הוא ב' בחי', האין שלגבי יש האמיתי שנק' אין ע"ש שאינו תופס מקום, הונח לו שם אין ע"ש עצמותו לגבי יש האמיתי. ואין הב' הוא ע"ש העדר ההשגה בו, ולכן לגבי המקבלי' הם הנברא' והנוצרי' והנעשים ממנו נק' אין ע"ש ההעלם והעדר ההשגה בו כלל וכלל, ולכן אין אנו יכולים לערוך לו שם כ"א אין. וזהו שהם שתיים שהם ארבע, ב' בחי' היש הם שתיים שהם העיקר, להיות כי עיקר המכוון מכל בחי' בריאות העולמות הוא שיהי' מציאות העוה"ז הלזה הגשמי. להיות כי כך עלה ברצונו ית', ונתאווה הקב"ה להיות לו ית'⁴⁸ דירה בתחתונים⁴⁹ דוקא, אשר זה מושג לנו. והטעם למה נתאווה זהו אינו מושג לנו כלל⁵⁰ כמ"ש מזה בד"ה ואהבת את (למ"ד)⁵¹. ומקור בחי' היש הזה הוא מיש האמיתי כי ממך הכל⁵², והממוצע ביניהם הוא בחי' האין. ואין זה עצמו נחלק לב⁵², והיינו אין מה שהוא אין ואפס לגבי המשפיע,

קצו

בתחתונים: ראה תנחומא נשא טז. הנסמן לעיל
בח"א המשך ואלה תולדות יצחק פ"ג.

(50) למה נתאווה זהו אינו מושג לנו כלל:
ראה גם לעיל פק"א. וש"נ.

(51) למה נתאווה . . . בד"ה ואהבת את
(למ"ד): סה"מ תר"ל ע' רלח.

(52) ואין זה עצמו נחלק לב: ראה הערה
בסה"מ תר"ל שם ע' שא.

(46) ב' בחי' אין . . . שלגבי היש האמיתי . . .
שמקור ליש הנברא: ראה ית"ח וישלח קפה, א
ואילך. הערה בסה"מ תר"ל שם ע' ש. הנסמן
לעיל ע' תפו (לפני פמ"ד).

(47) יהי' . . . נק' בשם אין: ראה הערה
בסה"מ תר"ל שם.

(48) ונתאווה הקב"ה להיות לו ית': ראה
הערה שלאח"ז.

(49) ונתאווה הקב"ה להיות לו ית' דירה

ומה שהוא אין היינו מה שאינו מושג לנבראי' כלל, וע"ש ההעלם ובחי' העדר ההשגה נק' אין כו'.

קיצור. ויובן ג"כ מכל הנבראי' והנוצרי' כו' שיש בחי' המהוה אותם שאינו מושג, דאל"כ א"א לקרותו נברא, וה"ה בחי' אין. ובחי' ההארה מהמשפיע שהוא ג"כ אין. רק שחלוקי' בעצם, שהאין הוא הארת המשפיע ה"ה נק' אין ע"ש העצם, ובחי' האין מקור המהוה היש, ה"ה נק' אין ע"ש ההעלם ולא ע"ש מהותו, שהרי אינו ידוע כלל כו"ב.

(קד"ג) **ועפ"ז** יובן מ"ש כי אתה נרי הוי' והוי' יגיה חשכ⁵³, דלכא' ש' הוי' הב' מיותר, דהל"ל נרי הוי' ויגיה חשכי, ול"ל לכפול ב"פ ש' הוי'⁵⁴ בזה אחר זה. אך הענין הוא דכתי' ויקרא ה' הוי' שיש ב' שמות הוי' הא' הוא בחי' ש' הוי' שבסדר השתלשלות, כי פ' ש' הוי' הוא ל' מהוה⁵⁶, שהוא הוא

(ב) כאן נוסף בכת"י המשך המאמר — בהמשך לפתיחה שבהערה א' דלעיל (פק"כ):

והנה ב' בחי' אין זהו ב' שמות הוי', שהגם שהוא ש' העצם⁶⁸ עכ"ז הוא רק שם לבד, שם ואור ומל' הכל א', ופ' הוי' שמהוה⁵⁶, אמנם ההתהוות הוא בדרך ממילא, נבה"ע כמ"ש בד"ה קול דודי בשה"ש בלקו"ת⁶⁴, והמהוה מסתתר מהמתהוה⁶⁵, ולכן הוי' הא' זהו האין המהוה היש דנבראי' יש מאין שאינו מושג, ואמנם באמת לפי ערך הנבראי' ה"ה דבר גדול רק שאינו מושג לנו כו', אבל בחי' ש' הוי' הב' זהו בחי' האין הארת יש האמיתי, ועז"א בפדר"א עד שלא נבה"ע ה' הוא ושמו⁷¹, השם כמו שהוא כלול, כיוי השמש בשמש, ביטול אין ואפס, וזהו בחי' האין שלגבי המשפיע כנ"ל, וע"ש הוי' זה נא' יגיה חשכ⁵³, דהנה כינור* של בהמק"ד ה' של ז' נימין ושל ימוהמ"ש שמונה⁸⁰, כינור כ"ו נר⁸¹, ש' הוי' ותרין דרועין**, ופ' ז' נימין זהו ז"פ הוי' בגימ' יעקב⁸⁴, ויעקב הלך לדרכו⁸⁵ בחי' תומ"צ⁸⁶, אבל בכדי להאיר גם החשך זהו ע"י בחי' שמונה נימין ח"פ הוי' בגימ' יצחק⁹⁴ שעיקר הגילוי יהי' לע"ל כי אתה אבינו⁹⁵, ועכשיו

— ראה ההמשך לקמן פק"ד בפנים על יד הערה ד מתיבת ועכשיו עד סיום הפרק.

(*) מכאן הועתק גם לקמן בפק"ד הערה ג.
(**) כינור כ"ו נר ש' הוי' ותרין דרועין: רמ"ח ותרין דרועין.

(53) כי אתה נרי הוי' והוי' יגיה חשכי: בח"א ד"ה בראשית ברא ספ"ג. וש"נ.
(54) לכפול ב"פ ש' הוי': ראה גם תו"א מקץ מ, ב. מאמרי אדה"ז תקס"ח ח"ב ע' תרמג.
(55) ויקרא ה' ה': תשא לד, ו. ראה גם לעיל
(56) הוי' הוא ל' מהוה: ראה גם לעיל ספ"ו. וש"נ.

המהוה כל התהוות הנבראי והנוצרים והנעשים, כמ"ש יהללו את שם הוי' כי הוא צוה ונבראו⁵⁷, וקאי על תחלת המזמור ומה שחשיב בו שנת' פי' בסידור האריז"ל שקאי על אבי"ע⁵⁸ והתכללותם זב"ז ע"ש, רק שמהוה בדרך ממילא ומאליו⁵⁹. וזהו ששינו הנוסחא הישינה שאמרו אתה הוא עד שלא בראת⁶⁰ כו', לומר עד שלא נבראו. ולכאור' למה שינו זה, אלא מפני • שלשון הפסוק מורה קצה כן דכתי' צוה ונבראו. וההפרש ביניהם הוא שלשון בראת משמע כח הפועל⁶² בנפעל⁶³ דוקא, מה שבש' הוי' אינו שייך לומר כן כ"א ונבראו בדרך ממילא ומאליו, וכמ"ש מזה בלקו"ת שה"ש ד"ה קול דודי פ"א⁶⁴, ונת' במ"א שבחי' המהוה מסתתר מן הדבר המתהוה⁶⁵. וזהו ב' האין המהוה היש דבי"ע והמספר דאצי"ו⁶⁶ כו', ואם היות שבאמת העיקר הוא בחי' האין המהוה, אמנם הנה נת"ל שפי' בריאה יש מאין⁶⁷ אין פירושו אין העדר, אלא ע"ש העדר השגתו ולא על העדר תפיסתו כו'. ולכן הגם כי הוא באמת דבר גדול נגד בחי' הנבראי' וש' הוי' הוא שם העצם⁶⁸ עכ"ז נק' בשם אין ע"ש העדר השגתינו כו', לפי שאנחנו נבראי' מוגבלי' שוכני בתי חומר כו'. ואמנם בחי' ש' הוי' הב' שלמעלה מהשתל' ה"ה ג"כ בחי' אין, רק שהוא בחי' אין בחי' הארת יש האמיתי, שלגבי בחי' יש האמיתי כאין נחשב. כי גם הנה ש' הוי' הוא רק בחי' שם לבד כמ"ש אני הוי' הוא שמי⁶⁹, וכנודע ממ"ש במ"א שאור ושם ומל' הם הכל בחי' ומדריגה א'⁷⁰, שכולם מורים על הארה לבד כו'. אך הנה בזאת יתרון בחי' ש' הוי' דלעילא שעליו א' בפדר"א עד שלא נבה"ע הי' הוא ושמו בלבד⁷¹, ולכאור' צ"ל מי קראו בשמו קודם שנבה"ע. אלא כי שם הוא בחי' הארה, וכמו שם האדם שהוא הארת

(63) כח הפועל בנפעל: נסמן לעיל ספ"ו. וש"נ.

(64) בלקו"ת שה"ש ד"ה קול דודי פ"א: יד, ג. ראה גם בחלק מהמצויין לעיל הערה 60.

(65) ונת' במ"א שבחי' המהוה מסתתר מן הדבר המתהוה: ראה גם לעיל ד"ה כה אמר ה' זכרתי לך – לפני פרק מז. פצ"ג. ספקי"ז. וש"נ.

(66) והמספר דאצי": ראה לעיל פקכ"א.

(67) נת"ל שפי' בריאה יש מאין: פקכ"א ואילך.

(68) וש' הוי' הוא שם העצם: נסמן לעיל פמ"ה.

(69) אני הוי' הוא שמי: ישעי' מב, ח. ראה גם לעיל ספקי"ז.

(70) במ"א שאור ושם ומל' . . ומדריגה א':

ראה גם סה"מ תרל"ב ח"א ע' קלב. וש"נ.

(71) בפדר"א עד שלא נבה"ע . . ושמו

בלבד: נסמן לעיל המשך וישב יעקב פ"ד.

(57) יהללו את שם הוי' כי הוא צוה ונבראו: תהלים קמח, ה.

(58) בסידור האריז"ל שקאי על אבי"ע: ראה סידור ר' שבתי מראשקוב תפלת היצירה במקומו.

(59) שמהוה בדרך ממילא ומאליו: ראה גם לעיל ספ"ו. וש"נ.

(60) ששינו הנוסחא הישינה . . שלא בראת: ראה שו"ע אדה"ז ברכות ברכות השחר סמ"ו, ס"י. וש"נ. לקו"ת שה"ש יד, ג (צויין בסמוך בפנים) ושם מצייין לשל"ה בהקדמה דף ג' ע"ב. מאמרי אדה"ז תקס"ט ע' נו. סה"מ תר"ל ע' רלו. תר"ן ע' שפב. תו"מ – התוועדויות חל"ג ע' 120.

(61) אתה הוא . . עד שלא נברא: נסמן לעיל פכ"ו.

(62) בראת משמע כח הפועל בנפעל: ראה גם תו"א מגלת אסתר צו, ג. לקו"ת שם. פ' ראה כ, ד.

האדם ולא עצמותו. ועד"ז יובן שפי' וענין שמו ית' היינו הארתו, וקודם שנבה"ע ה' הוא ושמו בלבד פי' שהארתו ה' כמו שהוא כלול בעצמותו, ועד"ז זיו השמש בתוך כדור השמש שאינו עולה בשם כלל כ"א לאחר התפשטותו כמ"ש במ"א⁷². ועד"ז יובן ענין השם כמו שהוא כלול בעצמותו, או שנאמר שהתפשטותו הוא ג"כ עצמותו שהרי לית בר מינך⁷³ כו', ולכן תי' הוא הוא ר"ת הוא ושמו אחד⁷⁴, לרמז על יחודם ואחדותם כו', ולכן שם הוי' זה הוא בחי' האין היינו הארת בחי' יש האמיתי כו'. ועל בחי' שם הוי' זה א' והוי' יגיה חשכי, כי בכדי להאיר החשך צריכים אור רב דוקא. וכמ"ש במ"א המשל, שבכדי להאיר בבית עד"מ שהוא מקום קטן די בנר, ואמנם בכדי להאיר למרחוק ע"ז צריכים אבוקה דוקא⁷⁵. או עד"מ בבית שהאור זך די בהארת אור הנר, שהנר דולק שם בטוב ואינו נכבה, כי אם היתה אור קטן, מ"מ מפני זכות האור דולקת הנר בטוב ומאיר. אך הנה במרתף ששם האור גס, שמפני גסותו ועביו של האור, א"י אור הנר להתאחז בפתילה⁷⁶, לכן צריכי' לאבוקה⁷⁷ דוקא. ועד"ז יובן שבכדי להגיה חשכי חושך הגוף ונה"ב⁷⁸ צריכי' אור רב מבחי' היותר גבוה, והיינו מבחי' ש' הוי' דלעילא כו'. ובחי' ש' הוי' זה, הוא בחי' הארת יש האמיתי, וזהו בחי' אין הב' כו', ולכן אמר ב"פ הוי' כו'.

קיצור. ענין ב"פ הוי' שבפסוק כי אתה נרי, זהו נגד ב' בחי' אין. ש' הוי' דלתתא זהו בחי' אין שמהוה היש, ושם הוי' דלעילא זהו בחי' הארת יש האמיתי, הוא ושמו בלבד, ולכן משם יגיה גם חשכי כו'.

(קד"ד) וביאור הענין: הנה ארז"ל כינור⁷⁹ של בהמק"ד ה' של ז' נימין ושל ימוהמ"ש של שמונה נימין⁸⁰, ולכא' צ"ל מה"ע הנימא

ג) (קד"ד) וביאור הענין. . . דשבת דפטע"ב: בהוצאה הקודמת כ"ז ליתא, ובמקומו נעתק בקצרה:

דהנה כנור* של בהמ"ק ה' של ז' נימין ושל ימוהמ"ש שמונה, כנור כ"ן נר, ש'

(* כ"ז הועתק גם לעיל בפקכ"ב הערה ב. וראה גם הנסמן שם.

שם בע' הפתח דבר. וראה בהע' ג ובע' הבא.
 (77) עד"מ בבית . . . אור הנר . . . במרתף . . .
 לאבוקה: ראה גם לקו"ת חוקת סה, ד. סה"מ
 תרמ"א ע' טו וע' שצ.
 (78) להגיה חשכי חושך הגוף ונה"ב: ראה
 גם תר"א מקץ לו, ג.
 (79) כינור: בהוצאה הקודמת: כנור.
 (80) כינור . . . ז' נימין . . . שמונה נימין:
 ערכין יג, ב. ראה גם לעיל בח"א ד"ה וישב
 יעקב פ"א. לקו"ת תזריע כא, ד. סה"מ תרל"ח
 ע' צט ואילך. ושינ.

(72) זיו השמש בתוך כדור השמש . . . כמ"ש
 במ"א: ראה שער היחוד והאמונה פ"ג.
 (73) לית בר מינך: תרגום אונקלוס בשלח
 טו, יא. ראה גם הנסמן לקמן בהנחות כ"ק
 אדמור"י מהורש"ב ע' תתכ הערה 34.
 (74) הוא . . . ר"ת הוא ושמו אחד: של"ה בית
 ה' ד, א. מס' פסחים מצה עשירה קנב, א.
 (75) המשל . . . בבית . . . בנר . . . אבוקה
 דוקא: ראה גם תר"א תולדות יח, רע"ג.
 (76) בפתילה: ע"כ נמצא בהוצאה הקודמת.
 מכאן ועד סיום הקיצור ניתוסף אח"כ, ונדפס

שיתוסף אז, ומאי נפ"מ אם יתוסף נימא אחת. אך הענין הוא דהנה כינור⁷⁹ הוא כ"י נר⁸¹, ונודע פירושו כ"י הוא מספר ש' הוי⁸², נר הם רמ"ח ותרין דרועי⁸³ כמ"ש בכ"ד. ושל בהמק"ד ה' של ז' נימין היינו ז"פ הוי', שזהו בגימ' יעקב⁸⁴, ויעקב הוא כמ"ש ויעקב הלך לדרכו⁸⁵, שפי' רבינו נ"ע ז"ל שהלך לדרכו דרך התורה והמצות⁸⁶, וכמ"ש אשר יצוה כו' ושמרו דרך הוי'⁸⁷, והיינו בחי' או"י כו'. והגם שבכלל המצות יש גם בחי' תשובה⁸⁸ שהוא בחי' או"ח, אך זהו נכלל במ"ש ריח בגדיו⁸⁹ שהם בגדי התומ"צ⁹⁰ ורז"ל אמרו ריח בוגדיו⁹¹ בחי' מצות התשובה, והעיקר הוא בחי' או"י דרך התומ"צ כו'. ואמנם בכדי להאיר את החשך, ע"ד שגם ברה"ר בחי' טורי⁹² דפרודא⁹³ יוכל להאיר, זהו לימדה"ש שיהי' הכינור של שמונת נימין. כי שמונת נימין רומזי' על ח"פ הוי' שהם בגימ' יצחק⁹⁴, שעיקרו לע"ל כמ"ש לע"ל ליצחק כי אתה אבינו⁹⁵ כמארז"ל

הוי' ותרין דרועין, ופי' ז' נימין זהו ז"פ הוי' בגימ' יעקב, ויעקב הלך לדרכו, בחי' תומ"צ, אבל בכדי להאיר גם החשך זהו ע"י בחי' שמונת נימין ח"פ הוי' בגימ' יצחק שעיקר הגילוי יהי' לע"ל כי אתה אבינו. ועל הגליון שם כתוב: „מכאן עד סוף הסעי' נרשם בקצרה". והבא כאן בפנים נדפס בהוצאה הקודמת בעמוד הפתח דבר.

- (81) כינור הוא כ"י נר: תז" תכ"א נב, א. ראה לקו"ת תזריע כא, ד. סה"מ תרל"ח ע' ק הערה 188.
- (82) כ"י הוא מספר ש' הוי': ראה זהר רע"מ משפטים קטז, רע"א. שו"ע או"ח הל' ציצית סכ"ד, ס"ה. שו"ע אדה"ז שם ס"ז.
- (83) נר הם רמ"ח ותרין דרועי: ראה זהר תרומה קסו, ב. מאר"א מערכת נר סל"א. לקו"ת שלח מד, ד. מה, ד. פ' ראה כ, א.
- (84) ז"פ הוי' שזהו בגימ' יעקב: ראה לקו"ת וירא כב, כ הנה ילדה מלכה גם היא. מאר"א מערכת יעקב אות מג. אוה"ת וישלח ע' רלח. חנוכה ע' דש. ע' 652. ויחי ע' 706. שמות ע' צז. כרך ח ע' ביתתכב. נ"ך כרך א ע' עו. (יהל אור) תהלים ע' תקפח.
- (85) ויעקב הלך לדרכו: ויצא לב, ב.
- (86) ויעקב . . שפי' רבינו נ"ע . . דרך התורה והמצות: ראה לעיל רפצ"ו. וש"נ.
- (87) אשר יצוה כו' ושמרו דרך הוי': וירא יח, יט.
- (88) המצות יש גם בחי' תשובה: ראה מאמרי אדה"א דברים ח"א ע' שכה. לקו"ש כרך ד ע' 1144 ובהערה 5. כרך ו ע' 329. כרך יז ע' 210 ואילך ובהערה 40. כרך לח ע' 18 ואילך. סה"מ תרמ"ב ע' שלח. וש"נ.
- (89) ריח בגדיו: תולדות כז, כז.
- (90) ריח בגדיו שהם בגדי התומ"צ: ראה לקו"ת מסעי פט, ב. צא, א.
- (91) ריח בוגדיו: בלקו"ת ש"ש סה, ב ועד"ז באוה"ת תולדות כרך ד ע' תתלב מציין: ברכות תולדות ס"פ ס"ה. ראה ב"ר פס"ה, כב וברש"י ומתנות כהונה שם. סנהדרין לז, א.
- (92) ברה"ר בחי' טורי דפרודא: ראה גם לעיל בח"א המשך וישב יעקב רפ"ח. וש"נ.
- (93) טורי דפרודא: זהר בראשית כט, ב. ויצא קנח, א. פקודי רלד, סע"א.
- (94) ח"פ הוי' שהם בגימ' יצחק: ראה לקו"ת, אוה"ת וישלח, חנוכה, מלכים שבהערה 84.
- אוה"ת בראשית כרך ג ע' תקפה.
- (95) כי אתה אבינו: ישעי' סג, טז.

בפ"ט דשבת דפטע"ב. ועכשיו ז"ע נ"ח שמונה נרות, משא"כ בבהמ"ק • ז' קצו נרות ז"פ הוי', שמונה נרות דוגמת לע"ל ח' נימין ח"פ הוי' ש' הוי' דלעילא, אין שנמשך מיש האמיתי, ולכן נ"ח כו' ע"פ הבית מבחוץ⁹⁶ דוקא, להאיר ריבוי החשך שבר"ה טורי דפרודא כו'. וזהו אתה כח הגילוי, תאיר נרי⁹⁷ בחי' נר הוי' נשמת אדם⁹⁸ וכמארז"ל נרי בידך ונרך בידי, במד"ר ראיה⁹⁹ שופטים¹⁰⁰, אם שמרתם ד"ת¹⁰¹. וזהו מזוזה מימין¹⁰², תורה שניתנה בימין¹⁰³ מימינו¹⁰⁴, תורת חסד¹⁰⁵, ושרשה מחכ¹⁰⁶ פתחה בחכ¹⁰⁷, אין של היש דבינה¹⁰⁸.

(ד) מכאן עד סיום הפרק יש בגוכתי"ק מהדו"ק: וז"ל:

שיהי' הכינור של שמונת נימין בחי' ח"פ הוי', ולכן בבהמ"ק ד' הי' רק ז' נימין ע"ד ז' נירות המנורה כו', משא"כ נ"ח שמונה נרות דוגמת לע"ל שיהי' ח"פ הוי' שהוא מבחי' ש' הוי' דלעילא בחי' האין שנמשך מיש האמיתי כו', ולכן נ"ח מצותה להניח ע"פ הבית מבחוץ⁹⁶ דוקא לרמז שבכח הנרות דחנוכה להאיר גם רבוי החשך דר"ה בחי' טורא דפרודא⁹³ להיותם מעין דוגמא דלע"ל שמונה נרות כו', וזהו כי אתה נרי הוי'⁵³ אתה הוא בחי' כח הגילוי תאיר נרי⁹⁷ בחי' נר הוי' נשמת אדם⁹⁸, וכמארז"ל נרי בידך ונרך בידי⁹⁹ אם שמרתם ד"ת¹⁰¹ הריני משמר אתכם שזהו ע"י התורה, וזהו מזוזה מימין¹⁰² בחי' תורה שניתנה בימין¹⁰³ מימינו¹⁰⁴ אש דת¹⁰⁴, ונק' תורת חסד¹⁰⁵, ושרשה מבחי' חכ¹⁰⁶ אין של היש דבינה כו', וזהו מזוזה זה זו* ע"ד שארז"ל יבוא זה כו' לעם זו** כו'.

קיצור. ביאור של ז' נימין זהו ז"פ הוי' כמו נרות המנורה ז' נרות, לע"ל שמונה נימין ח"פ הוי' בגימ' יצחק שלע"ל יאמרו ליצחק כי אתה אבינו וזהו כי אתה תאיר נרי.

ואילך. נ"ך כרך ב ע' תתד. סה"מ תרמ"ב ע' פ. וש"נ.

(** יבוא זה כו' לעם זו: מנחות נג, ב.

(*) מזוזה זה זו: ראה זהר רע"מ ואתחנן רסג, ב. ע"פ פי' הצ"צ באוה"ת חנוכה שלא, סע"א ואילך [ע' שלן]. ואתחנן כרך ו ע' בירפב

שבת סג, א.
(104) מימינו אש: ברכה לג, ב.
(105) תורת חסד: ראה משלי לא, כו. סוכה מט, ב. מאמרי אדה"ז תקס"ה ח"א ע' קכט. אוה"ת (יהל אור) תהלים ע' לה.
(106) ושרשה מחכ: ראה תו"א ויקהל פח, ב. ד.
(107) פתחה בחכ: משלי לא, כו.
(108) בחכ' אין של היש דבינה: ראה גם לעיל רפל"ד.

(96) נ"ח כו' ע"פ הבית מבחוץ: שבת כא, ב.
(97) אתה. . . תאיר נרי: תהלים יח, כט.
(98) נר הוי' נשמת אדם: משלי כ, כז.
(99) נרי בידך ונרך בידי במד"ר ראה: דב"ר פ"ד, ד.
(100) במד"ר ראה שופטים: כ"ה גם בהוצאה הקודמת.
(101) במד"ר ראה. . . אם שמרתם ד"ת: דב"ר שם.
(102) מזוזה מימין: שבת כב, א.
(103) תורה שניתנה בימין: ברכות סב, א.

אמנם בכדי להגיה⁵³ היינו להאיר¹⁰⁹ חשכי חשך הרה"ר טורי דפרודא, זהו ע"י והוי' ש' הוי' דלעילא ח' נרות, ח"פ הוי' דוגמת לע"ל, ונמשך מבחי' אל מסתתר¹¹⁰, שגם ההסתר כיום יאיר¹¹¹ כו'. ולכן השמן דחכ¹¹² הי' חתום בחותמו של כה"ג¹¹³ בחי' א"א¹¹⁴ אין של היש האמיתי, וכנ"ל בפ' נער הייתי¹¹⁵ כו', שגם כי יזקין באצ"י לא יסור שיבין שלמעלה מבחי' היש דחוי"ב יש אין, היינו כתר כה"ג שנק' ג"כ אין, רק שזהו לגבי המשפיע כו'. וכשמצאו פך כו' בחותמו של כה"ג¹¹⁶, הגילוי מאין הב' עי"ז יגיה חשכי גם רה"ר, ולכן נ"ח משמאל¹¹⁷. וענין מזוזה מימין ונ"ח משמאל, י"ל שע"י מזוזה קיום המצות דימין שפועל ביטול היש, באים לנ"ח בחי' אין הב' שפועל גם לברר רה"ר בחי' שמאל, שגם מה ששמאל דוחה¹¹⁸ יתקרב במה שאפשר להתקרב. וזהו מעלת מצות דרבנן¹¹⁹ דוקא שגבוהי' מד"ת עריב' עלי ד"ס¹²⁰, כי הם משלימי' דוקא לתר"ך¹¹⁹ כתר¹²¹ בחי' אין הב' כו'. וזהו בך"ה בכסליו¹²² כו', ע' במא"א כ' סמ"ה כסליו ת"ת באו"י ונצח באו"ח, ובי"ג העיר מלק"ת ויצא בענין המזלות שנת' שם. וא"כ סיון וכסליו שניהם שוים, רק סיון עיקרו באו"י וכסליו באו"ח, ולכן מ"ת בסיון ת"ת בעיקר או"י, ונ"ח בכסליו עיקר או"ח שגם שמאל רה"ר יאיר כו'. וי"ל כ"ה בכסלו כ"ה מל¹²³ (וכל הששה חדשי' אלו הם בנזק' ע' בלק"ת שם), ומ"מ כסליו ת"ת באו"י כמ"ש המא"א, וא"כ זהו יחוד זוי"ג כענין ואמרתם כה לחי¹²⁴, וע"י היחוד מתעורר שרש המל' שהוא מרדל"א כמ"ש המק"מ¹²⁵ בשם נ"ב שהוא מהרח"ו. ולכן בו מצאו הפך חתום בחותמו של כה"ג¹¹³ א"א כתר, ונצחו בית חשמונאי, שזהו בחי' או"ח לברר בירורי' וללקט ניצוצות דתהו ע"י המס"נ שלהם, וניצוח הסט"א שרצו להעבירם

-
- (109) אמנם בכדי להגיה היינו להאיר: מכאן
השווה לקמן רפקכ"ה הערה א.
(110) אל מסתתר: ישע"י מה, טו.
(111) ההסתר כיום יאיר: ע"פ תהלים קלט, יב.
(112) השמן דחכ: ראה זהר יתרו פז, ב; תרומה קמז, ב ובהגהת הרח"ו שם. מאורי אור מערכת שמן אות מח וביאיר נתיב שם. מאמרי אדה"א קונטרסים ע' תקמה. וש"נ. סה"מ תרמ"ב ע' ככה. וש"נ.
(113) השמן . . הי' חתום בחותמו של כה"ג: ראה הערה הבאה.
(114) כה"ג בחי' א"א: ראה גם לעיל בחי' המשך וישב יעקב בסופו. וש"נ.
(115) וכנ"ל בפ"י נער הייתי: ראה לעיל פק"י.
(116) וכשמצאו פך כו' בחותמו של כה"ג: שבת כא, ב.
-
- (117) נ"ח משמאל: שבת כב, א.
(118) ששמאל דוחה: סוטה מז, א.
(119) מצות דרבנן . . משלימי' . . לתר"ך: ראה לעיל פ"י ובהנסמן שם.
(120) עריב' עלי ד"ס: ראה ע"ז לה, א וברשי' שם. לעיל בחי' ד"ה בראשית ברא ספ"ב. וש"נ.
(121) לתר"ך כתר: נסמן לעיל ספ"י.
(122) בך"ה בכסליו: שבת כא, ב.
(123) כ"ה מל': ראה פרדס שעו"כ שכ"ג, פ"א מערכת כה. תר"ח בא צח, א. וש"נ.
(124) ואמרתם כה לחי: שמו"א כה, ו. ראה גם לקו"ת נצבים מז, ב ואילך. קונטרס עץ החיים ע' 37.
(125) שרש המל' שהוא מרדל"א כמ"ש המק"מ: ראה גם לעיל פ"ד. וש"נ.

תורתך¹²⁶ כו', וכשנצחו להורות על מקום המשכתם, מצאו כו' כה"ג כתר א"א, ודלק ח' ימים כדוגמת לע"ל ח"פ הוי' אין הב', והזמן הי' בך"ה בכסליו דוקא כו'.

מקץ, חנוכה

(קד"ה) אך עדיין צ"ל למה צריכים לבחי' האין שהוא הממוצע בין ב' בחי' היש, למה לא יתהוה מהיש האמיתי בחי' מציאות היש הנברא, ולמה יצטרך להאין להיות ממוצע בין ב' בחי' היש. ויובן ד"ז מכמה משלים • גשמי קצו

א) בגוכתי"ק ובבבד 1825 יש כאן הוספה כנראה מהדו"ק:

ואמנם כדי להאיר* ולהגיה חשכני⁵³ חשך דרה"ר בחי' טורי דפרודי⁹³ זהו ע"י והוי' בחי' ש' הוי' דלעילא ח' נרות נגד ח"פ הוי' דוגמת לע"ל ונמשך מבחי' אל מסתתר¹¹⁰ דעכשיו שגם החשך וההסתר כיום יאיר¹¹¹ כו', וזהו שהפך של שמן שמצאו¹¹⁶ בבהמ"ק הי' חתום בחותמו של כה"ג¹¹³ שהוא בחי' א"א¹¹⁴ בחי' אין של היש האמיתי, וכנ"ל בפ' נער הייתי¹¹⁵ כו' גם כי יזקין לא יסור ממנה, פי' גם כי יזקין בעלותו לאצי' לא יסור שיבין שלמעלה מבחי' קנה חכ' קנה בינה בגימ' יש¹²⁷ נמצא ג"כ בחי' אין שהוא בחי' האין דכתר רק שנק' אין לגבי המשפיע כו' וכשמצאו פך של שמן חתום בחותמו של כה"ג בחי' גילוי מאין זה הב' עי"ז יגיה חשכי גם בחי' החשך דרה"ר בחי' טורי דפרודא כו', וזהו נ"ח משמאל¹¹⁷ שגם בבחי' שמאל יאיר החשך שנמשך מבחי' הדינים מקו השמאל כו'.

ושרש ענין בחי' מזווה מימין ונ"ח משמאל י"ל שע"י מזווה בחי' תומ"צ דימין שפועל בחי' הביטול היש באים לנ"ח בחי' אין הב' שפועל גם

(*) השווה לעיל ספקכ"ד.

(126) שרצו להעבירם תורתך: ראה ועל הנסים – בימי מתתיהו.

(127) קנה . . קנה . . יש: ראה לעיל ע' תו. וש"נ.

הנסמן בריש המאמר שם.

לפקכ"ה ראה גם לעיל פמ"ג-פמ"ד ובהנסמן שם. מאמר ד"ה תפול עליהם אימתה ופחד תשל"א.

המאמר נרשם בכת"י מעתיק, פרט לקיצורים ולנרשם לקמן במקומו. התאריך כאן נעתק מהמפתח שנדפס בהוצאה הקודמת.

ראה עוד ע"ד המאמר ברשימת המאמרים שבסוף הספר.

1) אך . . האין שהוא הממוצע: מכאן מתחיל מאמר המ"ג מהמשך וככה הכולל פרקים ככה-קכו.

המאמר הוא העתק ממאמר ד"ה ואמנם עדיין צ"ל מ"ש מטה עוזך שבהמשך והחרים תרל"א (סה"מ תרל"א ח"א ע' שא) – וראה

שנראה לעין כל שלא ימלט מג' דברים אלו יש ואין ויש, והמשל הפשוט הוא מנביעת המעיינות מן התהום אשר מתחת לארץ, ומהמעיינות נמשכי' נהרות רבות, הרי התהום הוא היש המקור להנהרות, שהם ג"כ הם בבחי' יש ודבר התפשטות דבר מה במהות ואיכות וכמות ושטחי הנראה לעין כל, והממוצע ביניהם הוא המעיין אשר דק ונובע לאט לאט. ונמצא כי התהום הוא היש הא' שהוא המקור לכל הנהרות, והמעיינות המה בבחי' אין שהרי דקותם וערך המים הנמצאי' בהם הוא אינו תופס מקום כלל נגד התהום רבה אשר מתחת לארץ, וכן אינו עולה בשם נגד הנהר הנמשך אח"כ ונביעתו. ונמצא זהו כענין יש ואין ויש הנ"ל² שבכלליות הנבראי', והיינו לפי שא"א שיומשך יש מיש א"ל ע"י ממוצע, והוא בחי' האין אשר הוא ממוצע בין היש המשפיע להיש המקבל כו'. ובחי' האין הזה³ ג"כ כלול מב' בחי' אין, והיינו הגופים הדקי' הנובעי' מתחת לארץ שלא נעשה מהם מעיינות כלל כנ"ל באורך⁴, והגידו' שיוצא' להיות מעין כו'.⁵ ויובן זה עוד⁶ בדקות יותר מענין הצמיחה שצומח אילנות ודשא' ותבואות וזרעוני גינה וכדומה, והרי כח הצומח בכלל על כל בחי' הצמיחה, הן פרי העץ והן פרי האדמה בכלל הנה הוא בחי' יש המשפיע, שהרי הוא המשפיע שיוצמח כל דבר כו'. אמנם הצמיחה פרטיות בכל דבר פרטי כמו בכל קש פרטי, הנה יש בה הארה מכח הצומח הכללי, הרי הוא בחי' אין, והיינו בחי' כח הרוחני של הפרי שאינו נראה ונגלה עדיין בעיני הראות, הוא בחי' האין, וכשצומח הפרי הרי היא בחי' היש השני המקבל. ונמצא כי יש בצמיחה זו יש ואין ויש. היינו כח הצומח הכללי הוא יש, וכח הרוחני דפרי זו הוא בחי' אין, וגשם הפרי הנצמחת הוא היש השני כו'. ולכן כשזרע' תבואה או גרעיני הפירות א"א להם לצמוח כ"א כשמרקיבין תחלה⁷, והיינו בכדי שיהי' כלי לקבל בחי' כח הצומח צריכה תחלה להתבטל מבחי' הישות שלה לגמרי, ואז ה"ה כלי לקבל בחי' הארת כח הצומח הרוחני שהוא מקור לצמיחת פרי הגשמי הלזה כו'. והנה בההאר' הכח הצומח יש בו ב' בחי' שהם בחי' אין, הא' מה שמאיר מכח הצומח שהוא האין של היש, והב' בחי' האין המכה בו ואומר לו גדל, זהו האין המהוה היש של התפוח עד"מ וכנ"ל⁸. ועוד משל היותר רוחני יובן מחיות הנפש שבאדם, שבודאי בחי' הנשמה⁹ שלמעלה מבחי' כחות הנפש היא בחי' יש המשפיע הכל, היינו כל חיות הנפש כו', וחיות פרטי האברים הרי הם בחי' אין. כי כלליות ההארה מהנפש שמחי' את הגוף לגבי עצמיות הנפש היא הארה בעלמא שאינה תופסת מקום כלל, והגוף החי מהארת הנפש הוא בחי' יש המקבל, שנמצא יש באדם בחי' יש ואין ויש. ובאמת

(7) והנה בההאר' . . התפוח עד"מ וכנ"ל:

בסה"מ תרל"א ע' שב ליתא.

(8) הכח הצומח יש בו ב' בחי' . . . אין . . .

וכנ"ל: לעיל פמ"ד.

(9) הנשמה: בסה"מ תרל"א שם וכן כתב

המעתיק כאן: יחידה שנפשו. ומחקר כ"ק אדמו"ר מהר"ש ותיקן כפננים.

(2) יש ואין ויש הנ"ל: פק"כ ואילך.

(3) ובחי' האין הזה . . מעין כו': בסה"מ

תרל"א שם ליתא.

(4) כנ"ל באורך: פמ"ג.

(5) עוד: בסה"מ תרל"א שם ליתא.

(6) א"א להם לצמוח כ"א כשמרקיבין תחלה:

ראה גם לעיל בח"א ע' קצט. וש"נ.

האין הממוצע כלול מב' בחי' אין • הוא בחי' האין לגבי היש המשפיע, והאין קצח שמקור ליש המקבל. כי הנה בחי' יחידה שבנפש¹⁰ הגם שנת' בכ"ד שהוא בחי' עצם הנפש, הנה באמת היא ג"כ רק הארת הנפש¹¹ לבד. שהרי ארז"ל במד"ר בראשית פי"ד חמשה שמות¹² נקראו לה, והיינו להנשמה שדיבר בה תחלה, וא"כ גם יחידה היא שם הנשמה ולא עצמותה, וכמ"ש במ"א שנק' יחידה ע"ש שמקבלת מבחי' יחיד¹³. אמנם אין זה עצם הנשמה כ"א שם הנשמה, כמו נפש שהיא שם הנשמה כו'. וא"כ הנשמה בעצם ה"ה בחי' היש שנמשל לבחי' יש האמיתי, ובחי' יחידה שבנפש הוא בחי' הארת הנשמה בחי' אין של היש, והארת הנשמה שמחי' את הגוף שהוא נר"ן בכלל, זהו בחי' אין המחי' היש של הגוף כו', ונמצא כי האין נחלק לב' בחי' אין כו'.¹⁴ ואמנם עדיין אינו מיושב שכל המשלים שהבאנו זהו רק מהנברא' הגשמי שלנו, שמציאות הצמחי' או חיות האדם או נביעת המים א"א כ"א ע"י ג' דברים אלו דוקא שהם יש ואין ויש, אשר מזה נבין שגם מציאות התהוות הנברא' והנאצלים מאתו ית' א"א ג"כ כ"א ע"י ג' בחי' אלו, הלא הוא ית' כל יכול ובכחו ויכלתו לעשות שיהי' התהוות יש¹⁴ מיש¹⁵ ולא אין מיש ויש מאין. אך הענין הוא שלא רצה לעשות בנברא' דבר אשר בהם א"א להיות זה, ובאמת אם הי' עושה בנברא' דבר נפלא כזה שיהי' ההתהוות יש מיש, הי' בהכרח שיהי' בנברא' דבר עליון וגבוה יותר מאשר הם כעת. וברצונו ית' עלה שיהי' העולם והנברא' אשר בעולם באופן שהם עתה, לכן עם מצד היותו כל יכול לא ימנע מאתו זה ח"ו. אמנם מצד מצב הנברא' אשר הוגבלו שיהיו באופן כזה דוקא, מעכב שיהי' הדבר כן ע"י קדימת האין ליש, ושיהי' מציאות התהוות יש הנברא ע"י ממוצע של האין. ועם כי מצד היותו כל יכול הי' יכול להתהוות מציאות הנברא' בבחי' יש מיש, ומ"מ בהם לא יהי' יתרון מכמו שהם עתה. אמנם כך עלה ברצונו ית' שיהי' התהוות הנברא' שוה כמותם, והיינו שחיותם יהי' לפ"ע קבלתם הגם כי ביכולתו הי' בא"א כו'.

קיצור. שבכדי שיתהווה היש מבחי' יש האמיתי זהו ע"י אין. יקדים ג' משלים הא' מהמעיינות שהם האין הממוצע בין התהום שהוא כמשל יש האמיתי נגד הנזה שהוא יש הנעשה מהמעין כו', ומכח הצומח והארתו, ומעצם הנשמה וכחות' להחיות הגוף. אמנם הנה כ"ז הוא בנברא', אבל הוא ית' כל יכול. אך

(13) יחידה ע"ש שמקבלת מבחי' יחיד: ראה ע"ח שער דרושי אבי"ע שמ"ב, פ"א. לקר"ת ואתחנן יא, ג. מאמרי אדה"א קונטרסים ע' שצא. ושי"ג. סה"מ תר"ם ח"ב ע' תרכ"ג. ושי"ג.

(14) הלא הוא ית' כל יכול . . יש מיש: ראה הנסמן בסה"מ תרל"א שם.

(15) מיש: המעתיק כתב כאן: מאין. ומחקר כ"ק אדמו"ר מהר"ש ותיקן כפנפים.

(10) כי הנה בחי' יחידה שבנפש . . אין כו': בסה"מ תרל"א שם וכן כתב המעתיק כאן: רק שאין להאריך בזה יותר. ומחקר כ"ק אדמו"ר מהר"ש ותיקן כפנפים.

(11) יחידה שבנפש . . עצם הנפש . . הארת הנפש: ראה גם לעיל פמ"ה ובהנסמן שם.

(12) במד"ר בראשית פי"ד חמשה שמות: סימן ט. ראה הנסמן במאמרי אדה"א דברים ח"ב ע' תכח.

לפ"ז הי' נמצא בנבראי' בחי' שלמעלה מהם כו', והגם כי ג"ז לא יפלא ממנו כו', אמנם כך עלה ברצונו כו'.

(קכו) וע"פ הקדמה זו יובן ענין מה שאמרו אשירה¹⁶ להוי"ו¹⁷ בקרי"ס, דהנה ים ייבשה הוא בחי' העלם וגילוי¹⁸, שהיבשה הוא בחי' ארץ הוא בחי' קצט גילוי, משא"כ ים • הוא בחי' עלמא דאתכסיא¹⁹ שנק' עלמא דאתכסיא ע"ש היותו מכוסה ונעלם מגילוי. והנבראי' שבים²⁰ ה"ה מכוסים במי הים, שזהו מורה ג"כ על בחי' היחוד שלהם בשרש ומקור המהוה אותם, שהרי קבלת החיות שלהם הוא באופן שיהיו מובלעים במי הים, והים מובלע בתוכם. ונק' ברואים הנבראי' ממים, כלשון רז"ל כל שהוא מבריות המים²¹, משא"כ בברואי' שבארץ²², אם כי הכל הי' מן העפר אפי' גלגל חמה²³, האם נאמר על החמה לשון מבריות הארץ. וגם הנה היא מארת ומברקת, שלא נמצא כן בארץ כלל, שנדמה שהיא מהות אחרת לגמרי, הגם שבאמת היא ג"כ מן העפר. ונמצא ענין הפך ים ליבשה²⁴ הוא שנהפך ההעלם לגילוי, ונעשה בעלמא דאתגליא הגילוי מה שהי' בעדאת"כ²⁵. ולכן ראתה שפחה²⁶ שהיא ממדרגות התחתונות דעשי"ב²⁷ מה שלא ראו הנביאים, שהרי הנביאי' ראו בבחי' דמות²⁸ כו', ובקרי"ס כאו"א אמר זה אלי²⁹ שהי' הגילוי בבחי' זה כו'. וענין בחי' קרי"ס בעבודה שבנפש ומה השיגו אז בנפשותם, י"ל כי בהיות הנפש מלוכב בגוף, הנה הגוף ונה"ב הם מעלימי' ומסתירים לגמרי על אור הנפש, שמצד העלם הגוף ותאוות נה"ב יוכל האדם לעשות היפך רצונו ית'. שלכא' יפלא הלא נפש האדם היא חלק אלק' ממעל²⁹, והיתכן שהחלק יפרד כ"כ עד שתוכל לעשות היפך רצון הכללי, וזהו שא' בזהר נפש כי תחטא³⁰

-
- 16) מה שאמרו אשירה להוי"ו: בסה"מ
תרל"א שם ע' שג ליתא.
17) אשירה להוי"ו: בשלח טו, א.
18) ים ייבשה הוא בחי' העלם וגילוי: ראה לעיל בח"א ע' קפד ואילך. וש"נ.
19) עלמא דאתכסיא: ראה גם סה"מ תרל"ח ס"ע קלח ואילך.
20) והנבראי' שבים . . משא"כ בברואי' שבארץ: ראה לעיל בח"א ע' קפד ואילך. וש"נ.
21) כל שהוא מבריות המים: מקוואות פ"ו, מ"ז. ידים פ"ב, מ"ב. וראה לקו"ש כרך כז ע' 241 הערה 45. כרך לה ע' 5 הערה 47. וש"נ.
22) הכל הי' מן העפר אפי' גלגל חמה: קהלת ג, כ. ראה ב"ר פ"ב, יא. קה"ר שם. הנסמן לעיל בח"א המשך אלה תולדות נח פ"ח.
23) הפך ים ליבשה: תהלים סו, ו. ראה גם לעיל בח"א ע' רלח. וש"נ.
24) בעדאת"כ: ראה לעיל ע' תקעג הערה 23.
25) ראתה שפחה: ראה רש"י ומכילתא בשלח טו, ב. לעיל בח"א ע' ריו. וש"נ.
26) שפחה שהיא ממדרגות התחתונות דעשי"ב: ראה גם לעיל בח"א המשך אלה תולדות נח פ"ב ובהנסמן שם.
27) הנביאי' ראו בבחי' דמות: ראה גם לעיל פנ"ו.
28) זה אלי: בשלח טו, ב. ראה גם לעיל בח"א ע' קצ. המשך ואלה תולדות יצחק ספ"ד. וש"נ.
29) נפש האדם היא חלק אלק' ממעל: איוב לא, ב. ראה גם תניא רפ"ב. לעיל בח"א המשך אלה תולדות נח פט"ז. וש"נ.
30) וזהו שא' בזהר נפש כי תחטא תהוה: בסה"מ תרל"א שם ליתא. ויקרא ד, ב. ה, א. ראה זהר ויקרא טז, א. וראה שם יג, ב. ראה

תהוה³¹. אלא שזהו ע"י העלם הגוף שמעלים ומסתיר על אור ה' וקדושתו, בראותו שהעולם מעלים ומסתיר על החיות המלוכש בו, וכל יום דומה לחבירו, שעולם כמנהגו נוהג³², אשר מחמת ריבוי ההעלמים נדמה לו היש לעיקר. ומחמת כח המתאווה אשר בנפשו הבהמי, הנה הוא מתאווה תאווה למלאות רצון נפשו הבהמי המגושמת מאד, וע"ז יוכל לבוא לידי חטא ועון, ומחטיא את נפשו האלקי ג"כ. אך כ"ז הוא מפני כי חיות נפשו אשר בו איננו מושג כלל, ורק יודע בדרך ידיעת המציאות ולא השגת המהות כלל וכלל וכנ"ל³³. אבל אם ה' רואה בראי' חושיית נפשו המח' וחיותה מאלקות, לא ה' מתאווה כלל לדבר אחר זולת אלקותו ית' בחי' חיי החיים³⁴. ולזאת כשהלכו ישראל בים ביבשה, והעלם הים נתגלה להם בבחי' הגילוי, אז האיר בגופות שלהם העלם ואין הנפש, היינו מה שבכל עת הוא אין ע"ש העלמו נתגלה זאת בגופות שלהם, לכן כאו"א אמר זה אלי בבחי' גילוי. כי להיות הנפש היא חלק אלקה, וע"י החלק הזה השיגו בחי' הכלליות, ולכן אמרו אשירה לה' וגו', זה אלי ל' כחי³⁵ מל' ואת אילי הארץ לקח³⁶, להיות כי השיגו נפשם לפי שעה בבחי' גילוי כו'. והנה קרי"ס שמעו כל מלכי מזרח כו', ותמהו מאד ע"ז להיות כי נפלא בעיניהם מאד, כי באמת זהו דבר פלא מאד לשנות הטבע, שטבע המים להיות נמשכים³⁷ וכאן עמדו כמו נד³⁸, וביניהם נעשה יבשה, והעביר ישראל בתוכו³⁹ שזהו פלאי פלאים. אמנם על • הגילוי דלע"ל נא' כימי צאתך מאמ"צ אראנו נפלאות⁴⁰, שהפלאים שיהי' לע"ל ויהי' יותר הרבה מהנפלאות דיצ"מ⁴¹ וקרי"ס. והיינו כי בקרי"ס נתגלה העלם דים, שי"ל שזהו בחי' האין המהוה היש. אבל לע"ל כשיתגלה בחי' האין שלגבי יש האמיתי (או מבחי' יש האמיתי), וזהו אימתה בה' הידיעה, אז תפול גם עליהם⁴² האימה ופחד, ונהרו אליו כל הגוים⁴³, שזהו מחמת ההרגש האימה והפחד. ועד"ז רדה בקרב אויבך⁴⁴ פי' ענין רדה הוא השליטה והממשלה, ולא ענין הרידוי

גם מאורי אור מערכת נפש אות כג. מאמרי אדה"ז תקס"ה ח"א ע' יד. לקר"ת בלק עד, ב. סה"מ תר"ם ח"א ר"ע שלד. ושנ"י. סה"מ מלוטט ח"א ע' ל [בהוצאה החדשה — ח"ב ע' רפן]. תו"מ — התועדויות חכ"ז ע' 168. (31) תהוה: בהוצאה הקודמת: תוהא. (32) שעולם כמנהגו נוהג: ע"ז נד, ב. (33) חיות נפשו . . ידיעת המציאות . . המהות . . וכנ"ל: ראה לעיל פנ"ח-פנ"ט. פע"ח. פק"ח. פק"ח. (34) חיי החיים: יומא עא, א. ראה גם תניא פמ"ד (סג, א).

(35) אלי ל' כחי: ראה פרדס שער שם בן ד' שי"ט, פ"א. שער השמות ש"כ, פ"ה. אר"ת תהלים (מח, ב). ע, ג. לקו"ת ויקרא בהוספות נא, ד.

(36) ואת אילי הארץ לקח: יחזקאל יז, יג. (37) שטבע המים להיות נמשכים: ראה ערובין מו, א. שער היחודה"א פ"ב ובליקוט פירושים לשם. (38) המים . . עמדו כמו נד: בשלח טו, ח. (39) והעביר ישראל בתוכו: תהלים קלו, יד. (40) כימי צאתך מאמ"צ אראנו נפלאות: מיכה ז, טו. (41) כימי צאתך . . יותר הרבה מהנפלאות דיצ"מ: ראה אוה"ת נ"ך כרך א' ע' תפריתפז. סה"מ מלוטט ח"ב ע' לו [בהוצאה החדשה — ח"ג ע' קמז] ואילך. (42) תפול גם עליהם: בשלח טו, טז. ראה גם תו"ח בשלח קפה, ב. (43) ונהרו אליו כל הגוים: ישעי' ב, ב. (44) רדה בקרב אויבך: תהלים קי, ב.

במקל ומטה כמו שהי' בקרי"ס, שהי' צריך להכות הרשעים כנ"ל⁴⁵, כ"א ענין הרידוי הוא בחי' השליטה והממשלה כמ"ש ורדו בדגת הים⁴⁶, שפי' ענין ממשלה ושליטה. וזהו ההפרש בין מטה דקרי"ס למטה דלע"ל, שמטה דקרי"ס הי' ענין הנקימה מפרעה וחילו, שהי' צריך למטה בשביל לרדות בו את הרשעים, וכנ"ל מה דרכו של כלב⁴⁷ כו'. אבל המטה דלע"ל הוא ל' ממשלה ושליטה, ולכן נא' מטה עוזך⁴⁸ ולא סתם מטה, והיינו שהמטה רומז על עוזך, שיש כך לשלוט על הכל, ולכן רדה בקרב אויביך, שהוא ענין הממשלה והשליטה על כולם כו'.

קיצור. וזהו שאמרו אשירה להוי' בקרי"ס. ים ויבשה עדאת"כ ועדאת"ג. הפך ים ליבשה שבעלמא דאתגליא נעשה הגילוי כמו באתכסאי. ובעבודה נפש כי תחטא תוהא. האיך יוכל החלק למרוד במקורו, אלא שהגוף ונה"ב מסתיר כ"כ עד שמתגבר חום הטבעי כו'. וכ"ז כשאנו מאיר גילוי הנפש בגוף והידיעה בה רק ע"ד ידיעת המציאות כנ"ל. אבל בקרי"ס שנתגלה כ"כ עד שכ"א הכיר בעצם נפשו חלק הוי' אז אמרו זה אלי, אלי ל' כח, והכח שלי הוא זה בחי' הגילוי שנתגלה כעת. ולכן אשירה להוי' בחי' הכללי דחלק הוי'. וקרי"ס תמהו כל העמים ע"ז, ובאמת זהו פליאה. אמנם לע"ל אראנו נפלאות, כי יצ"מ זהו הגילוי מן האין המהוה היש, אבל לע"ל יהי' גילוי אין הארת היש או יש האמיתי כו', וזהו אימתה, ואז רדה ל' ממשלה ע"ד ורדו בדגת הים כו'.

בס"ד פ' ויגש ל"ח

(קד"ז) **והנה** כל מה שנת' בענין המטה משה, ומטה דלע"ל² זה הכל מבחי' המקל דיעקב. כי פי' מקל הוא ל' ממשלה, ע"ד שארז"ל כל שיש בידו צפור או מקל³, וע' בגמ' ע"ז שם⁴. וע"י כח מקל זה הי' קרי"ס, וכן מטה עוזך⁵

(45) להכות הרשעים כנ"ל: ראה פקי"ז. כ"ק אדמו"ר מהורש"ב ע' תתצט. גם התאריך כאן נעתק משם. פקי"ט.

(46) ורדו בדגת הים: בראשית א, כח. המאמר נרשם בגוכתי"ק.

(47) וכנ"ל מה דרכו של כלב: ראה פקי"ז. ראה עוד ע"ד המאמר ברשימת המאמרים שבסוף הספר. פקי"ט.

(48) מטה עוזך: תהלים קי, ב. (2) שנת' . . המטה משה ומטה דלע"ל: פקט"ז ואילך.

(1) והנה . . המטה משה . . דלע"ל . . (3) כל שיש בידו צפור או מקל: משנה רפ"ג דע"ז מ, ב – ושם: מקל או צפור. דיעקב: מכאן מתחיל מאמר המ"ד מהמשך וככה הכולל שני פרקים קכז-קכח.

בעת אמירת הדרוש הפתיחה היתה: לעולם ירגיז אדם יצ"ט על יצה"ר – ראה לקמן הנחת תחת כל העולם כולו.

(5) מטה עוזך: תהלים קי, ב.

דלע"ל. וכת' לא יסור שבט מיהודה, ופי' רש"י אלו ראשי גליות שבבבל. ושרש ענין הממשלה הוא, ע"ד דכת' במשה איש האלקי⁸ שפי' איש לשון מושל, כמו ואל אישך תשוקתך והוא ימשל בך¹⁰, להיות כל איש¹¹. והגם ששם היו צריכים ציווי ע"ז, אין זה כ"א לחזק כמו שצריך להיות כו'. וכנודע ממ"ש במדרש שהי' היועץ צריך לאותו דבר¹². ועד"ז יובן פי' ענין איש האלקי, שהי' מושל ושולט על בחי' הנהגת הטבע בש' אלקי¹³, ולכן הי' יכול להיות קרי"ס ע"י. להיות כי ים ויבשה שניהם מש' אלקים, • כמ"ש ויאמר אלקים יקוו המים ותראה היבשה¹⁴, רא ואמנם הנה זהו שיהי' באופן שהיבשה תהי' כך היינו יבישות הארץ, והים יהי' לשטף מים רבים¹⁵ כו'. אך הנה כדי להיות הפך ים ליבשה¹⁶, שזהו שינוי מכמו שנבראו ע"י בחי' שם האלקי, זהו ע"י משה שנק' איש האלקי, שמושל על הנהגת הטבע דשם אלקי' להפכו להיות קרי"ס. והוא ע"י ואתה הרם את מטך¹⁷ כו', שהוא בחי' המקל דיעקב¹⁸ שעבר בו את הירדן¹⁹, לפי שיעקב²⁰ הי' בחי' קו האמצעי בחי' ת"ת וכנ"ל בענין מקל לח ולז²¹ כו'. והי' בחי' בריח התיכון²² המבריח מן הקצה אל הקצה²³, שזהו ג"כ בחי' איש האלקי²⁴ מושל ושולט, וזהו שאמר התחת אלקי' אני²⁵, כ"א שהי' בחי' איש האלקי' (רק בחומ"ז במזל תליא²⁶), ולכן בזכות יעקב הי' קרי"ס. וזהו שא' בשל"ה שבתביבות כי במקלי יש בהם שמות מכבי" קל²⁶,

(20) שיעקב . . בחי' איש האלקי: ראה גם

סה"מ תרל"ג ח"א ע' רלה.

(21) שיעקב . . ת"ת וכנ"ל בענין מקל לח

ולז: ספקי"ח. וש"נ.

(22) שיעקב . . בריח התיכון: ראה גם לעיל

המשך וישב יעקב פ"ז. וש"נ.

(23) בריח התיכון המבריח מן הקצה אל

הקצה: ע"פ תרומה כו, כח.

(24) התחת אלקי' אני: ויצא ל, ב – ושם

אנכי. ויחי נ, יט – ביוסף.

(25) בחומ"ז במזל תליא: ראה מו"ק כח,

א. תוד"ה אין שבת קנו, א. תוד"ה מוסיפין

יבמות נ, א. פרדס שער ההיכלות שכ"ד,

ספ"ד. תניא פכ"ז וברשימות כ"ק אדמו"ר

זי"ע לשם. ביאוה"ז פקודי נו, סע"א ואילך.

תויא תולדות כא, סע"א ואילך. לקר"ש

כרך ב ע' 632. כרך ד ע' 1306. כרך יא ע'

238.

(26) בשל"ה . . כי במקלי . . שמות מכבי

קל": חנוכה פרק תויא רנט, א. תושב"כ

עמוד הגולה רצה, ב. ראה אוה"ת וישלח

רלג, א. סה"מ תרכ"ז ע' תצב. וש"נ. תרל"ג

ח"א ע' רלג וע' רלה. תרע"ט ע' שע. תרצ"ב

(6) לא יסור שבט מיהודה: ויחי מט, י.

(7) ופי' רש"י אלו ראשי גליות שבבבל: שם.

ושם: שרודים את העם בשבט.

(8) במשה איש האלקי: ברכה לג, א. תהלים

צ, א.

(9) איש לשון מושל: ראה גם לעיל פקיי"ט.

וש"נ.

(10) ואל אישך תשוקתך והוא ימשל בך:

בראשית ג, טז.

(11) להיות כל איש: אסתר א, כב.

(12) במדרש שהי' היועץ צריך לאותו דבר:

ראה תוד"ה ממוכן מגילה יב, ב.

(13) איש האלקי שהי' מושל . . בש' אלקי:

ראה גם לעיל פקיי"ט. וש"נ.

(14) ויאמר אלקים יקוו המים ותראה היבשה:

בראשית א, ט בדילוג.

(15) לשטף מים רבים: תהלים לב, ו.

(16) הפך ים ליבשה: תהלים סו, ו.

(17) ואתה הרם את מטך: בשלח יד, טז.

(18) ואתה הרם את מטך . . המקל דיעקב:

ראה לעיל פקט"ז.

(19) המקל דיעקב שעבר בו את הירדן:

וישלח לב, יא.

והיינו כי מכבי הוא ר"ת מי כמוכה באלים הוי"27, והיינו כי אלים הוא ל' כח28 מל' הכתוב אילי הארץ לקח29, ונק' ג"כ אלקי30 כמ"ש הודו לאלקי האלקים31, וכן כי הוי' הוא האלקי32, ואדוני האדונים33, ובשם אלקי יש ק"ך צירופי אלקים34, ובו תיבת אלהים. אבל בש' הוי' כתיב כי גדול הוי' מכל אלקים35, היינו מכל ק"ך צירופי אלקי. ולכן מצד בחי' שם הוי' הי' קרי"ס להיות הפך ים ליבשה, וא"כ פסוק מי כמוכה באלים הוי' שייך לקרי"ס ולמקל דיעקב. וגם מכבי" הוא ר"ת ברוך כבוד הוי"36 ממקומו37 שמצד בחי' זו הוא קרי"ס. ות"י קל"י הוא ר"ת לישועתך קויתי הוי"38, כי הנה כתי' מי כמוך עם נושע בהוי"39, שע"י שישראל אומרים מי כמוכה באלים הוי' עי"ז נושע בהוי'. והיינו שמצד בחי' זו דשם הוי' נמשך בחי' הישועה כמ"ש ויושע הוי"40, כי בקרי"ס הי' ב' הפכים, שבנ"י הלכו ביבשה בתוך הים41, והמצרים מתו על שפת הים42, שז"ע ישועה שמושיע לזה וממילא נופל שכנגדו, וזהו לישועתך קויתי הוי'. גם פ"י לישועתך קויתי הוא כמארז"ל מי כמוכה באלים, מי כמוכה באלמים43 מרקדים בהיכלו והוא שותק44, ולזאת אנו מקוים הישועה משם הוי' וכמ"ש משם אורידך נאום הוי"45 כו'46.

קיצור. מקל ל' ממשלה. איש האלקי שמושל על הגבלת הטבע בשם אלקי. כי במקלי ר"ת מי כמוכה באלים הוי', לישועתך קויתי הוי'. אלים הם

- ע' קפה. וש"נ. סה"ש תש"ג ע' 101. לקר"ש
 כרך טו ע' 275. כרך כ ע' 483.
 (27) מי כמוכה באלים הוי': בשלח טו, יא.
 (28) אלים הוא ל' כח: ראה רש"י שם.
 לקוית פ"נחם עט, ג.
 (29) אילי הארץ לקח: יחזקאל יז, יג.
 (30) ונק' ג"כ אלקי: ראה רמב"ן ואבן עזרא בשלח שם. לקוית שם.
 (31) הודו לאלקי האלקי: תהלים קלו, ב.
 ראה גם אוה"ת יתרו ע' תשלט.
 (32) כי הוי' הוא האלקי: ואתחנן ד, לה. לט.
 (33) כי הוי' הוא האלקי ואדוני האדונים:
 עקב י, יז. ושם: כי הוי' אלקיכם הוא אלקי האלקים ואדוני האדונים.
 (34) ובשם אלקי יש ק"ך צירופי אלקים:
 ראה ע"ח שער הזיווגים שט"ו, פ"ו. לעיל ע' קנה. וש"נ.
 (35) כי גדול הוי' מכל אלקים: ע"פ יתרו יח, יא. ושם: האלקים. ראה בסוף הספר במילואים.
 (36) מכבי" הוא ר"ת ברוך כבוד הוי' ממקומו: ראה של"ה שם רנט, א.
- (37) ברוך כבוד הוי' ממקומו: יחזקאל ג, יב.
 (38) לישועתך קויתי הוי': ויחי מט, יח.
 (39) מי כמוך עם נושע בהוי': ברכה לג, כט.
 (40) ויושע הוי': בשלח יד, ל.
 (41) שבנ"י הלכו ביבשה בתוך הים: בשלח יד, כב. כט, טו, יט.
 (42) והמצרים מתו על שפת הים: בשלח יד, ל.
 (43) מי כמוכה באלמים: גיטין נו, ב. ראה גם מאמרי אדה"ז תקס"ה ח"ב ע' תרו. מאמרי אדה"א קונטרסים ס"ע תקעב ואילך. וש"נ.
 (44) מרקדים בהיכלו והוא שותק: ראה יומא סט, ב – כג"י הע"י. יל"ש נחמ"י רמז תתרעא. ראה גם תוי"מ – התועדויות ח"ט ע' 30.
 (45) משם אורידך נאום הוי': עובדי' א, ד.
 (46) הוי' כו': כ"ה גם במאמרי אדה"ז תקס"ז ח"א ע' קנא. אוה"ת תצוה ע' א'תשב. סה"מ תרכ"ז ע' קצב. תרכ"ט ע' קנג. תרל"א ח"א ע' קס. המשך תער"ב ח"ב ע' תתקכה. סה"מ תרע"ח ע' רכג.

המלאכי' שנק' ג"כ אלקי⁴⁷, ושם הוי' אלקי האלקי'. וגם הישועה נמשך משם הוי' כמ"ש ויושע הוי', גם משם אורידך נאום הוי'.

(קד"ח) ושרש ענין המקל לפי משנת"ל דברי המדרש מה דרכו של כלב⁴⁸ לרדות במקל⁴⁹, הנה ענין מה שנמשלו לכלב זהו לפי שהם ברשות לבם⁵⁰, וכמ"ש ויאמר המן • בלבו⁵¹, אמר נבל בלבו⁵². משא"כ הצדיקי' רב לבן ברשותו, כמ"ש וישם דניאל על לבו⁵³, דומה לבוראן⁵⁴ דכתי' ויאמר ה' אל לבו⁵⁵. והיינו כי לב הוא בחי' ל"ב פעמים אלקי⁵⁶ שבמע"ב⁵⁷, ופעם כתי' ויתעצב אל לבו⁵⁸, אך עי"נ⁵⁹ הריח ניחוח ויאמר ה' אל לבו. כי לבו ברשותו, והצדיקי' לבם ברשותם, כי מוח שליט על הלב⁶⁰. אבל הרשעים הם ברשות לבן ועש"י נק' כלבים כי כלב הוא כולו לב⁶¹ ודרכו של כלב לרדות במקל. ושרש ענין המקל למעלה הוא בחי' נהר דינור היוצא מזיעתם של חיות על ראש רשעים יחול בגיהנם⁶², פי' שכמו באדם שכאשר הוא בפחד יוצא ממנו זיעה עצומה, שזהו מחמת תוקף חום הפחד מתכסה פניו וכל גופו בזיעה, שהיא הפסולת מחלק המים היוצא דרך נקבי הזיעה. ועד"ז יובן דכתי' במלאכי' שהם זעים מחיל כסא⁶³ שהוא בחי' פסולת הפחד והיראה ממה שמוראך עליהם⁶⁴, ומבחי' זיעה זו נהר דינור יוצא, וזהו שרש ענין המקל. ונק' די נור⁶⁵, ע"ש שהזיעה הוא מחמת אש היראה והפחד, ושרשו מלאך נוריאלי⁶⁶ ל' נור⁶⁷. ולכן בקרבן פסח ארז"ל

מאמרי אדה"ז על ענינים ע' תיט ואילך. עטרת ראש ע' 38 ואילך.

(61) כלב הוא כולו לב: מאו"א מערכת כלב אות ה בשם רז"ל. ראה גם עץ הדעת טוב פ' שלח עה"פ ואלה יג, ד (קעו, א) לענין כלב בן יפונה.

(62) נהר דינור . . יחול בגיהנם: ראה דניאל ז, י. חגיגה יג, סע"ב.

(63) דכתי' במלאכי' שהם זעים מחיל כסא: ראה פיוט והחיות בהקדושה דמוסף לר"ה נוסח אשכנז.

מצינו בכ"מ בחז"ל על נוסח תפלה הביטוי „דכתיב" — ראה סה"מ תרמ"א ע' מט. סה"מ תש"ט ע' 150. הערות ותיקונים לתניא ע' מו, ב.

(64) שמוראך עליהם: פיוט אשר אימתך — מוסף ליו"כ. ראה גם מאמרי אדה"ז על פרשיות התורה ח"ב ע' תתצ.

(65) נהר דינור . . ונק' די נור: דניאל ז, י.

(66) נהר דינור . . מלאך נוריאלי: ראה זהר בראשית כג, ב.

(67) נוריאלי ל' נור: ראה זהר שם: נור

(47) אלים הם המלאכי' שנק' ג"כ אלקי': ראה לעיל הערה 30.

(48) משנת"ל דברי המדרש מה דרכו של כלב: רפקי"ז. פקי"ט.

(49) מה דרכו של כלב לרדות במקל: ראה שמו"ר פ"ט, ס"ב.

(50) לפי שהם ברשות לבם: ראה ב"ר פל"ד, י. וש"נ.

(51) ויאמר המן בלבו: אסתר ו, ו.

(52) אמר נבל בלבו: תהלים יד, א. נג, ב.

(53) וישם דניאל על לבו: דניאל א, ח.

(54) דומה לבוראן: ראה ב"ר פס"ז, ח. ועוד.

(55) ויאמר ה' אל לבו: נח, כא.

(56) לב . . ל"ב פעמים אלקי' שבמע"ב: ראה גם סה"מ תרל"ג ח"א ס"ע קנט. ח"ב ע' תקצג.

(57) ל"ב פעמים אלקי' שבמע"ב: ראה גם לעיל ספע"ט. וש"נ.

(58) עי': בהוצאה הקודמת: על.

(59) ויתעצב אל לבו: בראשית ו, ו.

(60) מוח שליט על הלב: ראה תניא פ"ב וברשימות כ"ק אדמו"ר זי"ע לשם. מאמרי

אדה"א דברים ח"ב ע' תצ. וש"נ. ראה גם

כיצד צולין את הפסח מביאי' שפוד של רמון⁶⁶, ונת' בכהאריז"ל רמון גימט' נוריאל⁶⁷ והוא בחי' רמון שבמט"ט, רק שבמט"ט מתוסף ב' טתי"ן שזהו בחי' הפנימיות שבו, והפסח הי' צלי אש לכן הי' על שפוד של רמון. וגם כי בפסח הי' שה כמ"ש שה תמים זכר בן שנה⁶⁸, לפי שמצרים היו עובדים לשה⁶⁹ מזל טלה⁷⁰, וכשהי' צ"ל יצ"מ טבלו שר של מצרים בנהר דינור ונתבטל וממילא נאבדו המצרים למטה. ולרמזו זה צלאו את הפסח היינו שה דק"פ על שפוד של רמון שהוא בגימט' נוריאל, שעש"ז נק' הנהר בשם נהר דינור. וענין בחי' המקל בעבודה כנפש האדם ז"ע משארו"ל לעולם ירגיז אדם⁷¹ יצ"ט על יצה"ר⁷², דהנה כתי' ואהבת את הוי' אלקיך בכל לבבך⁷³ וארו"ל בשני יצריך⁷⁴ ביצ"ט וביצה"ר, ולכאז"ל האריך יבוא היצה"ר לבחי' אהבת הוי', הלא כל ענינו הוא להסית ולהדיח את האדם. והגם כי באמת גם הוא לש"ש מתכוין, אך הנה זה פנימיות כוונתו כמ"ש בזהר ממשל הזונה עם בן המלך⁷⁵, אבל בחיצוניות ה"ה מסית ומדיח ומקרר את האדם לבלי יעשה הטוב והישר בעיני ה' אלקינו, הן בהעדר עשיית מ"ע, או לכה"פ שיהי' בעשייתה הרגשה או פניי' או שיעשה בקרירות כו'. ולפעמים מסית ג"כ לעבור אחת ממצות ה' אשר לא תעשינה⁷⁶ שיאשם האדם עי"ז, ואיך יבוא גם הוא לעבוד את הוי', בבחי' אהבה נגלית כאהבת היצ"ט, שהוא הוא חלק אלק' ממעל⁷⁷ כמ"ש כי חלק הוי' עמו⁷⁸. אך הענין הוא דפי' יצה"ר, יצר הוא בחי' מדות⁸¹, והיינו בחי' מדות הרעות שבאדם שהם הם בחי' וג הרע שבנפשו הבהמי' הנמשכת אחרי דברים הגשמי' כו'. וזאת • נודע שלכל מדה יש בחי' שכל המנהיגה כמ"ש ע"פ שכלו יהולל איש⁸², ולכן גם במדות

74 לעולם ירגיז אדם יצ"ט על יצה"ר: ראה גם לעיל פקי"ט. וש"נ.

75 ואהבת את הוי' אלקיך בכל לבבך: ואתחנן ו, ה.

76 בכל לבבך וארו"ל בשני יצריך: נסמן לעיל פ"ז.

77 בזהר ממשל הזונה עם בן המלך: ראה בהערה שלפני.

78 ממצות ה' אשר לא תעשינה: לשון הכתוב – ויקרא ד, כז.

79 היצ"ט. . חלק אלק' ממעל: לשון הכתוב – איוב לא, ב. ראה גם תניא רפ"ב. לעיל בח"א המשך אלה תולדות נח פט"ז. וש"נ.

80 כי חלק הוי' עמו: האזינו לב, ט. ראה גם לעיל פפ"ט.

81 דפי' יצה"ר יצר הוא בחי' מדות: ראה תו"א מקץ לה, ב.

82 ע"פ שכלו יהולל איש: ע"פ משלי יב, ח.

דליק. פרדס שער ההיכלות שכ"ד, פ"ו. של"ה תושב"כ בקדושת הארץ רעח, א. כס"מ לתקוין תנ"ה כז, א אות ע.

68 כיצד צולין. . שפוד של רמון: פסחים עד, א במשנה.

69 רמון גימט' נוריאל: = עם הכולל. ע"ח שער כסא הכבוד שמי', רפ"ו. לעיל בח"א ע' רכב. וש"נ.

70 שה תמים זכר בן שנה: בא יב, ה. 71 שמצרים היו עובדים לשה: ראה גם לקמן בהנחת כ"ק אדמו"ר מהורש"ב ע' תתקכ: "כמ"ש כי תועבת מצרים כל רועה צאן" – ויגש מו, לד.

72 שמצרים היו עובדים לשה מזל טלה: ראה זהר פניחס רנ, ב. רנא, ב. לקר"ת שלח מג, ב.

73 לעולם ירגיז אדם: בעת אמירת הדרוש הפתיחה היתה במאמרז"ל זה – כדלעיל רפקכ"ז הערה 1.

הרעות דנה"ב, הנה לא מצינו שיתאוו האדם דבר שא"י כלל שישנה בעולם, כ"א מה שיודע שיש ומבין בשכלו הגס והנמהר לשפוט הטוב לו ומתוק לחיך, הנה מיד יתעורר במדה שכלב לחפוף בה. וכן בכל דבר עבירה ר"ל כמשארז"ל גזל ועריות שנפשו של אדם מתאוו להן ומחמדתן⁸³, שכ"ז הוא ע"י בחי' קדימת השכל וההשגה בהן. וכן גם בהעדר עשיית המצות מעשיות, זהו ע"י בחי' הבנתו בשכלו שבנקל לפניו יותר אם לא יטריח לעשות דבר ההיא, וכ"ש במניעת מצות הצדקה שנדמה לו שע"ז יחסר לו וכדומה. ולזה תיקנו לנו שתים לפני⁸⁴ לפני ק"ש, שבשם אומרים איך שהשרפים אומרים קדוש והחיות והאופנים אומרים ברוך⁸⁵ באימה וביראה ומרעיש' ברעש גדול. ונודע כי שרש נה"כ שבאדם ה"ה מבחי' שמרי האופנים⁸⁶, ולכן כאשר מתבונן גם בשכלו הבהמית ששרשו מתפעל באהוי"ר תמיד, ע"ז נעשה אצלו הסכם עכ"פ, שלא יהי' מונע לנה"א להוציא מכאה"פ⁸⁷ בחי' התעוררותו שנתעורר להיות בבחי' אהוי"ר. ובריבוי העמקת הדעת בבחי' התבוננות הנ"ל, כולי האי ואולי⁸⁸, יתעורר גם נפשו הבהמית להיות בבחי' אהבה לה, מאחר שמבין בשכלו איך שקרבת אלקי' טוב לו, ממילא יתעורר גם הוא להתאווות תאוה בבחי' אהוי"ר, וכנ"ל שעצם כח המתאווה יכולים להפכו⁸⁹ כו'. ומה גם שהדברים הגשמי' שמתאוו להם לא ימנעו ממנו, כ"א רק ציור הרע שבהם הוא אשר ימנע ממנו. והיינו שלא יאכל וישתה ויעשה כל חפצו בבחי' מילוי התאוה, כ"א כוונתו יהי' בכדי שיבריא גופו, שיוכל לעבוד את הבורא המהוה ומחי' אותו מאין ליש תמיד בכל עת ובכל רגע, ועושה לו נסים תכופים בכל עת, כמ"ש לעושה נפלאות גדולות לבדו⁹⁰ וארו"ל אין בעל הנס מכיר בניסו⁹¹. ולכן ע"י הקדמת שתים לפני⁹², שלפני ק"ש יכול להיות שגם היצה"ר יבוא לאהבת ה', וזהו בכל לבבך בשני יצריך שגם היצה"ר יבוא להיות בבחי' אהוי"ר כו'. אך הנה אם מעמיק דעת ומתבונן תמיד בגדלות הבורא ובשירה וזמרה של המלאכים הנ"ל, ועכ"ז נפשו הבהמית אינו זז ממקומו ומתאוותיו הגשמיים בבחי' חום הטבעי שבו כו', ובדברים הנ"ל לא יוסר עבד⁹². אז צריכים למקל להכותו בו, והוא בחי' ההרגזה הנ"ל שירגיז אדם יצ"ט על יצה"ר, והיינו שיאמר לו דברים קשים. ומצינו שדברים קשים נחשבים כהכאה⁹³

(89) וכנ"ל שעצם כח המתאווה יכולים להפכו: פמ"ט.

(90) לעושה נפלאות גדולות לבדו: תהלים קלו, ד.

(91) אין בעל הנס מכיר בניסו: ראה לקח טוב חוקת כא, טו. נדה לא, א. סה"מ תרי"ם ח"א ע' תלו. וש"נ.

(92) ובדברים . . לא יוסר עבד: משלי כט, יט.

(93) שדברים קשים נחשבים כהכאה: ראה גם אוה"ת חוקת ע' תתל.

(83) גזל ועריות שנפשו של אדם מתאוו להן ומחמדתן: מכות כג, ב במשנה.

(84) שתים לפני: ברכות יא, סע"א במשנה.

(85) שהשרפים . . קדוש . . והאופנים . .

ברוך: ראה גם לעיל בח"א המשך ואלה תולדות יצחק פ"ז וש"נ.

(86) שרש נה"כ . . שמרי האופנים: ראה גם לעיל רפ"ב. וש"נ.

(87) מכאה"פ: = מכח אל הפועל.

(88) כולי האי ואולי: לשון הגמ' תגיגה ד,

כמארז"ל ע"פ הלהרגני אתה אומר כאשר הרגת את המצרי⁹⁴ מלמד שהרגו בשם⁹⁵, ולכאו' הלא כתיב ויך את המצרי⁹⁶, אלא שדברים קשים נחשבים כהכאה*. וכמו"כ בענין ירגיז דיצ"ט על יצה"ר, היינו שיאמר לו דברים קשים, וכמארז"ל יזכיר לו יום המיתה⁹⁷, שע"ז ישיב וירכך אומץ לבבו הקשה כו', עד שגם יצה"ר ישוב לאהבת ה' להיות בכל לבבך בשני יצריך. והנה בכדי שיהי' יצ"מ הי' צריכים להיות כל הג' דברים הנ"ל, מתניכם חגורים, לחזק בחי' האמונה⁹⁸. ונעליכם ברגליכם, הוא בכדי שלא יומשך יניקה מהרגל כו' וכנ"ל⁹⁹. • ומקלכם בידכם¹⁰⁰, לפי שהרע הי' בחוק¹⁰¹ עדיין לכן היו צריכים למקל, והיינו להרגיז יצ"ט על יצה"ר. נמצא שלבד ענין החפזון, היו צריכים לכל ג' דברים אלו, ועכ"ז מורים על החפזון ג"כ כו'.

קיצור. שרש ענין המקל. כלב כולו לב, ודרכו של כלב לרדות במקל. נהר דינור ושרשו מנוריאל גימט' רמון, שפוד של רמון. שה תועבת מצרים, צלי אש על שפוד של רמון. ובעבודה ז"ע לעולם ירגיז. כי בכל לבבך בשני יצריך, והיינו ע"י שיתבונן בשכלו איך ששרשו בטל. ואם אינו פועל ירגיז יצ"ט על יצה"ר, לומר לו דברים קשים שע"ז יכנע לבבו הערל כו'. וליצ"מ היו צריכים כל הג' בחי' מתניכם חגורים לחזק האמונה, ונעליכם להגן על הרגלים שלא יומשך תוס' יניקה, ומקלכם לרדות בו הנה"ב שזה מלבד החפזון, ועכ"ז מורים גם על בחי' חפזון ג"כ.

(*) בראש העמוד בג' שיטין ללא ציון מקומו בפנים, ולכאורה שייד כאן:

צ"ע מדוע נענש משה על שהכה הסלע הלא נא' לו ודברתם* ודבור הוא דבר קשה.

(א) חוקת כ, ח.

(ב) מכות יא, א. ספרי ורש"י בהעלותך יב, א.

ראה לעיל פס"ג ואילך. פצ"א.

(99) ונעליכם ברגליכם. . יניקה מהרגל. .

וכנ"ל: פקי"ג ואילך.

(100) ומקלכם בידכם: ראה גם לעיל פקי"ט.

(101) לפי שהרע הי' בתוקף: ראה תניא

פל"א.

(94) הלהרגני אתה אומר כאשר הרגת את המצרי: שמות ב, יד.

(95) מלמד שהרגו בשם: אבות דר' נתן פ"כ. לעיל פקי"ט. וש"נ.

(96) ויך את המצרי: שמות ב, יב.

(97) יזכיר לו יום המיתה: ברכות ה, א.

(98) מתניכם חגורים, לחזק בחי' האמונה:

ויחי

(קד"ט) ובכ"ז יובן מ"ש ואכלתם אותו², שפסח מצרים הי' נאכל בחפזון דוקא, שלפי שהרע הי' עדיין בתוקף אצלם והוכרחו לברוח מהרע וכמ"ש בסש"ב ע"פ כי ברח העם³. וענין הבריחה הוא שלא יביט בו ולא ישמע לו כלל, וע"ד שפי' בת"א בשם הקדוש מהר"א ז"ל בן הה"מ ז"ל נ"ע, על אדה"ר שהלך בהיכלות והשיאו הנחש שיביט בהיכלות הטומאה ונפל בתאוה עליהם. ולכן ביצ"מ ברחו לגמרי לבלי יביטו ברע כלל, וכמו באשתו של לוט שנענשה על שהביטה מאחרי⁵, והגם כי שם י"ל שלא היתה כדאי לראות במפלת⁶, אמנם גם אם כן הוא, העונש נמשך מיני' ובי"ז כידוע. ואמנם המעשה הנעשה בחפזון ומהירות, אינו משובח כמו מה שנעשה בישוב הדעת, שנמשך ממחין דגדלות שהוא היפך הבהלה וההתפעלות. וכמו שאמרו⁸ במד"ר ר"פ מטות על בני גד ובני ראובן, שדרשו עליהם פסוק נחלה מבוהלת בראשונה¹⁰. וכן איתא במד"ר וישלח ר"פ פ"ג ע"פ ואלה המלכים כו' לפני¹¹ כו', נחלה מבוהלת, שהוא ענין עולם התהו¹² כו'. משא"כ עולם התיקון שרשו ממו"ס¹³, שהוא תכלית שרש ענין ישוב הדעת, כנז' באד"ר דקכ"ח סע"ב סבא דעתוהי סתים. היינו שאינו מתפעל גם מהעדר הרצון כו', ולכן נושא עון ועובר על פשע¹⁴. וא"כ החפזון דיצ"מ אף שזה הי' בהכרח, מפני שהרע הי' בהם בתוקף והוכרחו לצאת בחפזון, עכ"ז בחי' שיהי' לע"ל דכתי' כי לא בחפזון תצאו¹⁵,

מאחרי: וירא יט, כו.
 (6) שלא היתה כדאי לראות במפלתו: ראה רש"י וירא שם, יז.
 (7) העונש נמשך מיני' ובי"ז: ראה גם מאמרי אדה"ר תקס"ב ח"ב ע' תקעב – ביארה"ז להצ"צ בשלח כרך א ע' רכו.
 (8) וכמו שאמרו: להבא להלן ראה גם אוה"ת בא ע' רצב. לעיל רפ"ג.
 (9) במד"ר ר"פ מטות על בני גד ובני ראובן: הובא גם לעיל רפ"ג. ושם: ס"פ מטות.
 (10) נחלה מבוהלת בראשונה: משלי כ, כא.
 (11) ואלה המלכים כו' לפני: וישלח לו, לא.
 (12) נחלה מבוהלת. . עולם התהו: ראה גם לעיל רפ"ג. וש"נ.
 (13) עולם התיקון שרשו ממו"ס: ראה גם אוה"ת בא ולעיל שם. לקמן בהנחות כ"ק אדמ"ר מהורש"ב ע' תשמג.
 (14) נושא עון ועובר על פשע: מיכה ז, יח.
 (15) כי לא בחפזון תצאו: ישעי' נב, יב.

(1) ובכ"ז יובן מ"ש ואכלתם אותו בחפזון: מכאן מתחיל מאמר המ"ה מהמשך וככה הכולל שלשה פרקים קט"קלא.
 התאריך כאן נעתק מהמפתח שנדפס בהוצאה הקודמת.
 המאמר נרשם בגוכתי"ק.
 ראה עוד ע"ד המאמר ברשימת המאמרים שבסוף הספר.
 (2) ואכלתם אותו בחפזון: בא יב, יא.
 (3) בסש"ב ע"פ כי ברח העם: פל"א. בשלח יד, ה.
 (4) בת"א בשם הקדוש מהר"א . . על אדח"ר: ראה תו"א בראשית ו, א – ושם: בלק"ת מהאר"י ז"ל . . שאדח"ר . . וכן שמעתי מהק' ר' אברהם בן הה"מ ז"ל . . שמחמת מעשה דיוסף. ע"ש. סה"מ תרל"ט ח"א ע' כה: בת"א בשם האריז"ל שאדח"ר הי' הולך בהיכלות. וראה תו"מ – התועדויות ח"א ע' 167.
 (5) באשתו של לוט שנענשה על שהביטה

עדיף הרבה יותר, כי הוא קיום נצחי בל תמוט עולם ועד¹⁶. לפי שנמשכה מבחי' מוחי' דגדלות, כאשר כבר נתברר חשוכא לנהורא לגמרי. משא"כ ביצ"מ כשרדפו מצרים אחריהם רצו לחזור¹⁷ כו, וכמה פעמים הי' בהם שינויים, וכ"ז הוא מפני שלא נתהפך עדיין הרע, רק שהי' בדרך אתכפיא לבד כו. אבל כאשר יתברר הרע לגמרי ויהי' גילוי מו"ס, אזי כי לא בחפזון תצאו, רק ענין היציאה יהי' ע"ד ומל ה' אלקיך את לבבך¹⁸, לצאת מחיצוניות הלב לפנימיות הלב. משא"כ יצ"מ הי' ע"ד ומלתם את ערלת לבבכם¹⁹, וכמ"ש ביאור ד"ז בהגהות לד"ה בעצם היום הזה נמול אברהם שבת"א²⁰. ועפי"ז יובן היטב דברי המד"ר ס"פ בא שהוא ס"פ י"ט²¹ לשעבר • אני וב"ד הייתי מהלך לפניכם²² שנא' והוי' הולך לפניכם²³ כו, אבל לע"ל אני לבדי שנא' כי הולך לפניכם הוי'²⁴ כו, הוא לבדו דוקא. והיינו בחי' אני הוי' לא שנית²⁵, גילוי סוכ"ע, וכמו שהוא בבחי' לא שנית, כן בנשי' יהי' בחי' לא שנית. ובעבודה היינו שלא יהי' עוד שינויים בעבודה, משא"כ ביצ"מ כיון שהי' ע"י ב"ד ממכ"ע²⁶ שיש בזה שינויים, וע' בס' חסד לאברהם²⁷ מונה כל השינויים שהי' בישראל ע"ש. והוא כי לפי שיצ"מ הי' ע"י ב"ד ממכ"ע שיש בזה שינוי' כנודע שז"א דוקא נק' עה"ח²⁸ אתר דלא משתני²⁹, משא"כ בחי' מל' נק' שושנה³⁰ מל' שינוי³¹, שיש בה עליות וירידות שונים שלפעמים יורדת בבי"ע ליתן טרף³², ויש עוד בחי' התלבשות כמ"ש ושמתי כסאי בעילם³³, ועמ"ש בד"ה כתפוח בעצי היער³⁴ מענין כשושנה בין החוחים, לכן כמול"כ ביצ"מ הי' כמה שינויים בישראל וע' בלק"ת בביאור כי על כל כבוד חופה³⁵ בסופו בענין גילוי מו"ס לע"ל.

-
- 16) בל תמוט עולם ועד: תהלים קד, ה.
 17) ביצ"מ כשרדפו מצרים אחריהם רצו לחזור: בשלח יד, יא"ב.
 18) ומל ה' אלקיך את לבבך: נצבים ל, ו.
 19) ומלתם את ערלת לבבכם: עקב י, טז.
 20) בהגהות לד"ה בעצם . . אברהם שבת"א: ראה גם אוה"ת לך כרך ד ע' תשכט ואילך.
 21) המד"ר ס"פ בא שהוא ס"פ י"ט: נסמן לעיל פ"ג.
 22) לפניכם: שם: לפניכם.
 23) והוי' הולך לפניכם: בשלח יג, כא.
 24) כי הולך לפניכם הוי': ישעי' נב, יב.
 25) אני הוי' לא שנית: נסמן לעיל ספ"ג.
 26) סוכ"ע . . ממכ"ע: זהר רע"מ פינחס רכה, א.
 27) בס' חסד לאברהם: ראה הערה שלאח"ז.
 28) שז"א דוקא נק' עה"ח: נסמן לעיל ספ"ג.
 29) עה"ח אתר דלא משתני: ראה זהר ויחי רכא, סע"א ואילך. אמור קז, א.
 30) מל' נק' שושנה: נסמן לעיל ספ"ג.
 31) שושנה מל' שינוי: ראה אור החמה לזהר אמור שם ד"ה לבתר. אוה"ת בא כרך ח ע' ב'תתקלח. שה"ש ח"א ע' קפב.
 32) שלפעמים יורדת בבי"ע ליתן טרף: ראה גם לעיל ספס"ג. וש"ב.
 33) ושמתי כסאי בעילם: ירמי' מט, לח.
 34) ראה תו"א מג"א קטז, ג.
 35) בד"ה כתפוח בעצי היער: ראה מאמרי אדה"ז תקע"א ס"ע רפא ואילך ובהנסמן בריש המאמר שם.
 36) בלק"ת בביאור כי על כל כבוד חופה: שה"ש מח, א ואילך.

קיצור. חפזון שיצאו ישראל ממצרים כי הרע ה' עדיין בשלימות, ומ"מ אין זה משובח כ"כ. אבל לע"ל שיהי' הזדככות, יהי' לא בחפזון. כי ביצ"מ ה' הוא וב"ד ממכ"ע, אתר דמשתני, אבל לע"ל סוכ"ע בחי' אני הוי' לא שנית, ולכן בישראל יהי' לא שנית בעבודה כו'.

(ק"ל) **והנה** במכילתא פ' בא נחלקו³⁶ אם הוא בחפזון דישאל או חפזון דמצרים, ואיתא עוד שם אבא חנן בשם ר' אלעזר אמר³⁷ זה חפזון שכינה (וכ' המפרש³⁸ שהיתה ממהרת גאולתן של ישראל, ואף השכינה היתה נגאלת עמהם כדכתי' אשר פדית גוי ואלקיו³⁹), אע"פ שאין ראי' לדבר (דהאי חפזון קאי על השכינה) זכר לדבר קול דודי הנה זה בא מדלג⁴⁰ כו' (שמצינו שהיתה ממהרת⁴² גאולתן ש"י כו' מדלג כו' כדאיתא בחזית שהי'⁴³ מדלג זמן השעבוד⁴⁴, וכתי' דומה דודי לצבי⁴⁵ שהילוכו⁴⁶ בחפזון ומהירות⁴⁷ כו', וזהו שאמר פסח הוא להוי' ⁴⁸מלשון⁴⁹ פסח⁵⁰, ומהו החפזון פסח הוא לה' חפזון שכינה) ואומר הנה זה עומד אחר כתליו⁵¹, יכול אף לע"ל כן יהא חפזון נא⁵² כי לא בחפזון תצאו⁵³. והמפרש שם כתב⁵⁴ כי יש חמשים שערי בינה⁵⁵ ויש בטומאה חמשים שע"ט⁵⁶ כו', ולמשה נמסרו מ"ט שע"ב⁵⁷ ואלו היו מתעכבים והיו נכנסים

(47) ומהירות: בהמפרש ובאזה"ת: ובמהירות.

(48) פסח הוא להוי': בא יב, כז.

(49) מלשון: בהמפרש: שכן פסח הוא מלשון.

(50) מלשון פסוח: ישעי' לא, ה. ראה גם רש"י שם וכאן יב, יג.

באזה"ת ניתוסף: כו'. בגוכ"מ: פסוח, ובכ"מ בכתבי כ"ק אדמו"ר מהר"ש במקום שרוצה לקצר הלשון שמעתיק נרשם פסיק. בהוצאה הקודמת: לשון פיסח.

(51) הנה זה עומד אחר כתליו: שה"ש ב, ט.

(52) כן . . נא': במכילתא ואזה"ת: ליתא . . שנאמר.

(53) חצאו: באזה"ת ניתוסף: וגו'. השווה לעיל בהערה 50.

(54) והמפרש שם כתב: המוכן — בהמשך לשון המכילתא ד"ה כי הולך לפניכם ה'.

(55) חמשים שערי בינה: ר"ה כא, ב. ראה גם לעיל בחי"א ע' רלה. וש"נ.

(56) חמשים שע"ט [= שערי טומאה]: ראה זהר חדש יתרו לא, א.

(57) ולמשה נמסרו מ"ט שע"ב: ראה ר"ה שם. ראה גם לעיל פקט"ז.

(36) במכילתא פ' בא נחלקו: לעיל בריש ההמשך מציין: פ"ז. עה"פ יב, יא.

(37) חנן בשם . . אמר: במכילתא: חנן משום . . אומר. באזה"ת בא ר"ע רצנ: חנן משום ר' אליעזר אומר. באזה"ת פ' ראה ע' תשלא: חנן משום ר' אלעזר אומר.

(38) וכ' המפרש: ס' זה ינחמנו. ראה גם לעיל בריש ההמשך — ע' שפז הערה 10.

(39) אשר פדית גוי ואלקיו: כ"ה בהמפרש: אזה"ת בא ופ' ראה — שמר"ב ז, כג. ושם: גוים — בדילוג. בהמפרש ואזה"ת בא ניתוסף: וגו'. באזה"ת פ' ראה ניתוסף: כו'.

(40) קול דודי הנה זה בא מדלג: שה"ש ב, ח.

(41) מדלג כו': במכילתא ואזה"ת בא: וגו'.

(42) ממהרת: בהמפרש: השכינה ממהרת.

(43) בחזית שהי': בהמפרש: בחזית ובפסיקתא שהי' הקב"ה.

(44) בחזית שהי' מדלג זמן השעבוד: ראה שהשיר ב, ח (א).

(45) דומה דודי לצבי: שה"ש ב, ט.

(46) שהילוכו: בהמפרש: כצבי הזה שהילוכו.

ח"ו בחלק החמשים דנש"ט אזי לא היו יכולים לצאת⁵⁸ ע"י משה כו', ולכך ה' צריך חפזון כו' יעו"ש שהאריך בדברים נכוחים. וא"כ זהו חפזון ד' שיהיו יכולים ליגאל ע"י משה, ובגמ' ברכות ד"ט סע"א אמרו ב' בחי' חפזון, חפזון דישאל ומצרים, ובמכילתא ג' בחי' חפזון, וחפזון השכינה זה מה שיצא לנו מפי' המפרש שעל המכילתא.

והנה לכאורה צ"ל על מה שאומר חפזון דשכינה שהוא בחי' מל⁵⁹, ומביא מקרא דקול • דודי כו', שהוא קאי על הקב"ה ז"א⁶⁰ דאצי' שנק' דודי, שכל שה"ש מוסב על דודי ורעייתו שהם זו"נ כידוע. וצ"ל שהקב"ה ג"כ דיגל ומיהר הקץ בשביל שכינת עוזו ית' שתצא ממצרים, ויהי' התחברות יחוד עליון ממכ"ע וסוכ"ע, וכמ"ש במ"א ואזכור את בריתי ואמרו דא שכינתא⁶¹, וע"ד מ"ש בגמ' כתובות פ' אע"פ דס"ב ע"ב דעת קונך יש בכ' כו'. וזהו שאמר טעם החפזון פסח הוא לה' שהוא ענין דילוג וקפיצה, והדילוג הוא להיות המשכה מסוכ"ע אל שכינת עוזו ית' שהיא בחי' כלה, וכמ"ש ופסח ה' על הפתח⁶², פתח זה הוא מש"א בשה"ש פתחי לי אחותי רעיתי⁶³ כו' וכדכתי' והוא יושב פתח האהל⁶⁴, פי' והוא היינו כמ"ש ה' הוא האלקים⁶⁵. ועו"ל בענין הדילוג כי יש בחי' מפתחות החיצוני, בחי' פתח אהל מועד, ויש בחי' מפתחות הפנימיות⁶⁶ בחי' שער החצר הפנימית הפונה קדים⁶⁷, והדילוג הוא שיומשך מבחי' מפתחות הפנימיות לבחי' הפתח דמפתחות החיצוני, וזהו פותח את ידיך⁶⁸, יודיך בחי' פתיחו דיודיך⁶⁹ כו'.

וביאור הענין, דהנה כתי' אכלו רעים שתו ושכרו דודים⁷⁰, ופי' בזח"ג ויקרא ד"ד סע"א שזו"נ נק' דודים לפי שיחודם רק לפעמים, ובאדר"ז דר"צ

-
- | | |
|--|---|
| <p>(62) ופסח ה' על הפתח: בא יב, כג.
(63) בשה"ש פתחי לי אחותי רעיתי: ה, ב.
(64) והוא יושב פתח האהל: וירא יח, א.
(65) ה' הוא האלקים: ואתחנן ד, לט.
(66) מפתחות החיצוני • • מפתחות הפנימיות: שבת לא, רע"ב. ראה גם אוה"ת כאן.
(67) שער החצר הפנימית הפונה קדים: יחזקאל מו, א.
(68) פותח את ידיך: תהלים קמה, טז.
(69) פותח את ידיך • • פתיחו דיודיך: ראה ת"ז בהקדמה ז, ב. תס"ט קו, א. תו"א ויחי מז, ג.
(70) אכלו רעים שתו ושכרו דודים: שה"ש ה, א.</p> | <p>(58) מתעכבים • • בחלק החמשים • • לצאת: ראה צרור המור בא יב, מ. מגלה עמוקות ס"פ וארא. אור החיים שמות ג, ח. הגש"פ עם לקוטי טעמים ומנהגים ע' ל.
(59) דשכינה שהוא בחי' מל': ראה זהר רע"מ תצא רפא, ב. לעיל בח"א המשך ואלה תולדות יצחק ספ"ד. וש"נ.
(60) הקב"ה ז"א: ראה ע"ח שער הכללים פי"ב. לקוטי הש"ס להאריז"ל ברכות ו, א"ה, א בדפי הספר.
(61) ואזכור את בריתי ואמרו דא שכינתא: וארא ו, ה. ראה זהר האינו רצו, ב. אוה"ת בא כאן ע' רצג. וראה גם שם וארא כרך ח ע' ב'תקנט ואילך. ע' ב'תקסב ואילך. ראה זהר וירא קכ, ב. אוה"ת שמות ע' סה.</p> |
|--|---|

ע"ב ביאר יותר דהא זמנן סגיאין אינן דדכורא לא אתחבר עמה בההוא⁷¹ זמנא כתי' ואל אשה בנדת טומאתה לא תקרב⁷². וע' בזח"ג מצורע דנ"ג ע"א, ובמד"ר שם⁷³. משא"כ או"א הם תרין ריעין דל"מ⁷⁴, בחי' ונהר יוצא⁷⁵ מעדן⁷⁶, בחי' מוצא מים אשר לא יכזבו מימיו⁷⁷. והטעם בזה כי בחי' מל' נוק' דז"א⁷⁸ שהיא מקור נש"י⁷⁹, אף שביצ"מ יצאו מהשבי', עכ"ז הנה זה הי' רק להנה"א שהי' בבחי' רצוא והעלאה לצאת מהרע, ועמ"ש בד"ה כי כאשר השמים החדשים בת"א פ' בראשית⁸⁰. אמנם הנה"ב שהיא מק"נ⁸¹ לא נתבררה עדיין, ולכן גם אחר הרצוא שבתפלה, אח"כ כשהולך לעסקיו נמשך אחר נה"ב ותאוותיה, וצריך לחזור ולהתפלל לעורר הרצוא בתפלה. וזהו שאין יחוד מקור נש"י עם הקב"ה רק לפרקים בעת התפלה לבד, או ע"י עסק התורה, ולכן הי' החפזון ביצ"מ כמ"ש בזח"ג ויקרא דף ד' ע"ב⁸² דתאבין דא לדא ולא משתכחין תדיר אקרון⁸³ דודים. ועיקר החפזון למהר הרצוא לברוח מתאוות נה"ב, ע"י ההתקשרות בהתבוננות בתיבות התפלה ובאותיות התורה, ע"ד שהאור דוחה את החשך. משא"כ כשלא יהי' נחפז יוכל למשוך אחר תאוות נה"ב שהם בתקפן עדיין, מאחר שלא נתברר ק"נ עדיין, ולכן מוכרח להיות נבהל ולחפזו לברוח מהרע שלא יתגבר עליו ח"ו, וזהו כי ברח העם⁸⁴ כו'.

קיצור. במכילתא פ' החפזון חפזון שכינה וישראל ומצרים, ובגמ' ברכות ד"ט ע"א חשיב ב'. ומהמפרש י"ל החפזון בכדי שיוכלו ליגאל ע"י משה. ועל חפזון שכינה הביא קרא קול דודי, שי"ל שהקב"ה דילג בשביל שכינת עוזו. ועי' דילוג ממפתחות • הפנימיות למפתחות החיצוניות, כי זו"נ נק' דודים וז' שיחודם לפרקים רק בעת התפלה משא"כ חו"ב תרדל"מ. וכ"ז הוא מפני שלא נתברר ק"נ עדיין לכן צ"ל חפזון כו'.

-
- 71) בההוא: בזהר: ואסתלק מינה בההוא.
 באוה"ת בא הנ"ל ככפנים, ושם: מההוא.
 72) ואל אשה בנדת טומאתה לא תקרב: אחרי יח, יט.
 73) וע' בזח"ג מצורע דנ"ג ע"א, ובמד"ר שם: ועד"ז באוה"ת שם.
 74) או"א הם תרין ריעין דל"מ: נסמן לעיל ספס"ג.
 75) או"א הם תרין ריעין . . ונהר יוצא מעדן: ראה גם לקו"ת חוקת סד, ג. ואתחנן יב, ד.
 76) ונהר יוצא מעדן: בראשית ב, י.
 77) מוצא מים אשר לא יכזבו מימיו: ישעי'
 נח, יא.
 78) מל' נוק' דז"א: ראה ע"ח דרוש עגולים ויושר שער א, ענף ה.
 79) מל' . . שהיא מקור נש"י: נסמן לעיל פנ"ז.
 80) בד"ה כי כאשר השמים החדשים בת"א פ' בראשית: ב, סע"ד ואילך.
 81) הנה"ב שהיא מק"נ: ראה תניא פ"א.
 82) ע"ב: אוצ"ל כבאוה"ת שם: סע"א.
 83) אקרון: באוה"ת שם: איקרון. באוה"ת נ"ך כרך א ע' תכב ככפנים. בזהר: אקרי.
 84) כי ברח העם: בשלח יד, ה.

(קלא) ועד"ז י"ל למעלה ג"כ כן, ע"ד שכמדומה שראיתי בספר א' 85, דהנה הקב"ה מקיים כל המצות, א"כ צ"ל האיך מקיים מצות היראה⁸⁶, כי איך שייך יראה למעלה. ותירץ כי הכל בידי שמים חוץ מיר"ש⁸⁷, וא"כ שייך בחי' יראה למעלה כבי' על שיהיו ישראל צדיקים ולא יפלו ממדריגתם ח"ו, וכמ"ש מי יתן והי' לבבם זה ליראה⁸⁸ כו'. וע"כ הי' שייך ג"כ הדילוג של הקב"ה ונק' חפזון השכינה, למהר שלא ישתקעו ח"ו בחלק החמשים מנש"ט, שא"כ ח"ו לא יוכלו להתעלות וכנ"ל⁸⁹. וז"ע דודים דתאיבין דא לדא, ושייך חפזון בין במקבל בין במשפיע. אמנם כ"ז הוא ביצ"מ שעדיין לא נתברר נה"ב וק"נ, אבל בחי' או"א נק' ריעים ונהר יוצא כו' יוצא תמיד, כי בינה שכינתא עילאה⁹⁰ וכמו בחי' מזליהו דנש"י הקישור למעלה בבחי' אין, דהיינו כמו שבינה מלבשת לגבורה דא"א⁹¹, ומקבלת בפ"ע ממזל הי"ג⁹² ונקה⁹³, ונקה אותיות קונה⁹⁴, קונה הכל⁹⁵ בחי' כלה⁹⁶. אך עכ"ז מקבלת מחכ' בחי' עדן⁹⁷ המקבל מחסד דא"א⁹⁸ וממזל השמיני⁹⁹ ונוצר¹⁰⁰ ונק' תרדל"מ. כי בבחי' מקור הנשמה אין שייך ירידה ונפילה ח"ו, מאחר שאינה מלובשת כלל בנה"ב, ונק' עלמא דחירו מ' סתומה¹⁰¹ שאין שם פתח ומבוא ליניקת החיצוני'. והנה אף שהבינה מקבלת בפ"ע מא"א, עכ"ז שייך היחוד עליון עם אבא. כי בחי' בינה אני בינה לי גבורה¹⁰² זהו ע"ד ההעלאה מלמטלמ"ע, ועד"ז מקבלת מא"א, וז"ע יוהכ"פ עליות, אך בענין ההמשכה והגילוי מלמעלמ"ט זה מקבלת מאבא, שע"ז נמשך מלמעלמ"ט וזיווגיהו תדיר כו'.

-
- 85) שכמדומה שראיתי בספר א': כ"ה גם באוה"ת הנ"ל ס"ע רצג. ראה עד"ז אוה"ת לך כרך ד ע' תשלב: וראיתי בס' א' כמדומה.
- 86) האיך מקיים מצות היראה: ראה גם נועם אלימלך ר"פ ויגש. אור תורה להרב המגיד פ' עקב ד"ה ועתה ישראל. מדרש שמואל אבות פ"א מ"ג.
- 87) הכל בידי שמים חוץ מיר"ש: ברכות לג, ב.
- 88) מי יתן והי' לבבם זה ליראה: ואתחנן ה, כו. ושם: להם ליראה.
- 89) וכנ"ל: בפרק שלפנ"ז סוף פיסקא ראשונה.
- 90) בינה שכינתא עילאה: ראה ת"ז בהקדמה א, ב.
- 91) שבינה מלבשת לגבורה דא"א: ראה ע"ח שער או"א שיי"ד, פ"א ואילך.
- 92) שבינה . . ממזל הי"ג ונקה: ראה גם לעיל בחי' המשך אלה תולדות נח ספ"ט
-
- ובהערה 341 שם.
- 93) ונקה: תשא לד, ז.
- 94) ונקה אותיות קונה: ראה ע"ח שער הנסירה שכ"ט, פ"ח. פע"ח שער העמידה ש"ט, פי"ד. מאמרי אדה"ז מארז"ל ע' תמד. ביאורי הזהר להצ"צ כרך א ע' נב.
- 95) קונה הכל: תפלת שמו"ע.
- 96) קונה הכל בחי' כלה: ראה ביאוה"ז שם.
- 97) מחכ' בחי' עדן: ראה גם לעיל בח"א המשך אלה תולדות נח פ"ג. וש"נ.
- 98) מחכ' . . המקבל מחסד דא"א: ראה ע"ח שער או"א שם.
- 99) מחכ' . . וממזל השמיני ונוצר: ראה בהצויין לעיל הערה 92.
- 100) וממזל השמיני ונוצר: ראה לעיל בחי' המשך ואלה תולדות יצחק פ"ג. וש"נ.
- 101) עלמא דחירו מ' סתומה: ראה לקו"ת במדבר ד, א.
- 102) אני בינה לי גבורה: משלי ח, יד.

קיצור. עד"ז יובן למעלה שבחי' יראה למעלה, שהכל בידי שמים חוץ מיר"ש, וא"כ שיך יראה, שישראל יהי' להם יראה. וכ"ז ביצ"מ, אבל לעיל כי לא בחפזון ע"ד היחוד דחו"ב שזיווגייהו תדיר כו'.

שמות

(קל"ב) **והנה**¹ כמו שעכשיו חו"ב הם תרדל"מ², כן עד"ז לעיל יהיו זו"ג ג"כ במדריגת חו"ב, שיהיו ג"כ בבחי' תרדל"מ³ כמו חו"ב. וזהו דכתי' והי' אור הלבנה כאור החמה⁴, שאור הלבנה בחי' מל⁵ תהי' כמו אור החמה בינה⁶ כו'. וע' בלק"ת מהאריז"ל בזכרי⁷ ע"פ ביום ההוא יהי⁸, שבחי' ו"ה יהיו ג"כ י"ה, וזהו יהיה ב"פ י"ה. והיינו ע"י שתתברר ק"ג ויושלם בירור נה"ב לגמרי, ואת רוח"ט אעביר מן הארץ⁹. ואז תהי' הנשמה המלוּבשת בתוך הגוף והנה"ב במדריגת בחי' מזלייהו דנשמה הנ"ל¹⁰ שמיוחדת תמיד כו', וכמ"ש רני ושמחי בת¹¹. ואז בחי' רצוא דנש"י, לא יהי' ע"ד שהוא עתה ליפרד מן הרע דנה"ב, כיון שכבר נתברר הנה"ב. אלא הרצוא יהי' ע"ד אני בינה לי גבורה דא"א¹² בחי' בכל • מאד¹³, וכענין רעותא דלבא¹⁴ של חסידים הראשונים¹⁵ הנז' ע"פ אחת היא וח יונת¹⁶. וע"כ לא שיך כלל חפזון ובהלה שלא ישתקעו¹⁷ כו' חו", מאחר שכבר

-
- (1) והנה . . והי' אור הלבנה: מכאן מתחיל מאמר המ"ז סיום המשך וככה, הכולל ארבעה פרקים קל"ב-קל"ה.
- פרקים קל"ב-קל"ד הם ע"פ לשון אוה"ת בא ע' רצג-רצה. פקל"ה (פרט להסיום שנרשם בגוכתי"ק) הוא העתק מהנחת כ"ק אדמו"ר מהר"ש ממאמר ד"ה וככה תרי"ט שבכוך 1077 ע' קלא, ב"קלב, א.
- התאריך כאן נעתק מהמפתח שנדפס בהוצאה הקודמת.
- המאמר נרשם בגוכתי"ק פרט לרוב פרק קלה.
- ראה עוד ע"ד המאמר ברשימת המאמרים שבסוף הספר.
- (2) חו"ב הם תרדל"מ: נסמן לעיל ספס"ג.
- (3) לעיל יהיו זו"ג . . תרדל"מ: ראה לקו"ת זכרי⁷ בסופו. אוה"ת ויחי ע' תיח. נ"ך כרך ג ע' אריב. בהעלותך ע' שלה.
- (4) והי' אור הלבנה כאור החמה: ישע"י ל, כו.
- (5) הלבנה בחי' מל': ראה מקדש מלך
-
- שבערה הבאה. פרס שעה"כ שכ"ג, פ"ב מערכת לבנה.
- (6) החמה בינה: ראה מקדש מלך לזהר תרומה קכ, ב: כמ"ש בסוף התיקונים. מא"א מערכת חמה אות מב.
- (7) בלק"ת מהאריז"ל בזכרי⁷: ראה גם הנסמן לעיל בח"א ע' רי.
- (8) ביום ההוא יהי': זכרי⁷ יד, ט.
- (9) ואת רוח"ט אעביר מן הארץ: זכרי⁷ יג, ב.
- (10) הנ"ל: בהוצאה הקודמת: כנ"ל. בפרק שלפנ"ז.
- (11) רני ושמחי בת: זכרי⁷ ב, יד.
- (12) אני בינה לי גבורה דא"א: נסמן לעיל פס"ב.
- (13) בכל מאד: ואתחנן ו, ה.
- (14) רעותא דלבא: זהר וירא ק, א.
- (15) חסידים הראשונים: ברכות לב, ב.
- (16) רעותא . . חסידים . . אחת היא יונת:
- ראה לקו"ת שה"ש מ, סע"א.
- (17) לא שיך כלל חפזון ובהלה שלא ישתקעו: ראה לעיל ספס"ל.

נתברר כו', ושם הוא דרור ועלמא דחירו. ואעפ"כ שייך בחי' יחוד עליון, והוא ענין גילוי פנימיות התורה לע"ל¹⁸, שהמשכה זו זהו ע"י אבא המקבלת¹⁹ ממזל ונוצר²⁰ ממו"ס²¹. והיינו כי בחי' פנימיות אבא הוא פנימיות ע"י²², אך כמו"כ איתא גם על פנימיות אימא²³, וגם הבינה נק' עט"ב²⁴ שלע"ל יהיו הלויים כהנים²⁵, ונקבה תסובב גבר²⁶, ועמ"ש בלק"ת סד"ה והי' מספר בני²⁷ שבחי' ארץ תהי' למעלה מבחי' מים, והיינו ארץ רצוא²⁸ יהי' למעלה מהשוב. כי הרצוא רעו"ד כתר²⁹, שבבחי' זו נש"י הם למעלה מהתורה וכמ"ש בסדר אליהו רבא פרק י"ד³⁰ דרכן של בני"א אומרים התורה קדמה שנא' ה' קנני ראשית דרכו³¹, אבל אני אומר ישראל קדמו שנא' קדש ישראל לה' ראשית תבואתה³², משל למלך שכתב³³ שהי' לו אשה ובנים בתוך הבית, וכתב את האגרת למקום שאשתו ובניו שם כו', וא"כ³⁴ היינו שנש"י נק' אשתו כביכול, שלא ע"י דמתקשראין באורייתא לבד, כ"א ע"י הרצוא ברעו"ד, שאזי המל' דוגמת הבינה המקבלת מא"א עצמו. אך עכ"ז צ"ל יחוד עליון עם אבא הוא גילוי בחי' פנימיות התורה שהיא המשכה מלמעלמ"ט ממו"ס, וא"כ יחוד זה דנש"י עם בחי' פנימיות התורה לע"ל, ז"ע

גם בזה תבין . . והכהנים. שער הגלגולים סוף הקדמה לה. אוה"ת בא כרך ח ע' ב'תתקלו. סה"ש תש"ד ע' 93. שיעורים בס' התניא שם הערה 15. תר"מ – התוועדות תנש"א ח"ד ע' 155 הערה 37. וראה ס' ימות המשיח בהלכה ח"ב ס' כה.

(26) ונקבה תסובב גבר: ירמ' לא, כא.
(27) בלק"ת סד"ה והי' מספר בני': לקו"ת במדבר ו, ב.
(28) ארץ רצוא: ראה גם לעיל בח"א ע' קפח. וש"נ.
(29) רעו"ד כתר: ראה לקו"ת שה"ש שם מ, סע"א.

(30) בסדר אליהו רבא פרק י"ד: וכו"ה באוה"ת שם ע' רצד – קרוב לסופו. ראה גם לעיל בח"א בהנחות כ"ק אדמו"ר מהורש"ב ע' שמב. וש"נ.

(31) ה' קנני ראשית דרכו: משלי ח, כב.
(32) קדש ישראל לה' ראשית תבואתה: ירמ' ב, ג.

(33) שכתב: בתנ"א ואוה"ת שם ליתא.
(34) כו', וא"כ: באוה"ת שם: „כו', משמע שהתורה היא נמשל לספר ואגרת ששולח המלך לאשתו ובניו וא"כ".

(18) גילוי פנימיות התורה לע"ל: ראה גם לעיל בח"א המשך אלה תולדות נח פ"י. וש"נ.
(19) אבא המקבלת: באוה"ת בא ע' רצג: אבא המקבל.
(20) אבא המקבלת ממזל ונוצר: נסמן לעיל פקל"א.

(21) ממו"ס: וכו"ה באוה"ת בא שם. בהוצאה הקודמת: ומו"ס.
(22) פנימיות אבא הוא פנימיות ע"י: נסמן לעיל פק"א.
(23) איתא גם על פנימיות אימא: ראה הערה שלפנ"ו.
(24) הבינה נק' עט"ב: ע"ח שער אר"א ש"ד, פ"ב.

(25) שלע"ל יהיו הלויים כהנים: בתניא פ"נ: וכמ"ש האר"י ז"ל ע"פ והכהנים הלויים – יחזקאל מד, טו. בלקו"ת קרח נד, סע"ב: בלק"ת מהאר"י ז"ל ביחזקאל. בלקו"ת ברכה צו, ג: כמ"ש בלק"ת ובלק"א.

לשון הלקו"ת מהאר"י ז"ל ביחזקאל (תוך ד"ה ענין יחזקאל) וביאורו, נעתק בביאורו"ז להצ"צ תזריע כרך א ס"ע שמ ואילך – נדפס גם בביאורו"ז תזריע כרך ב ע' תתקב ואילך.
ראה גם ספר הגלגולים פכ"ג. שער הפסוקים יחזקאל בתחילתו ד"ה ונבאר עתה –

תרין ריעין דלא מתפרשין, ולכן נא' כי לא בחיפזון תצאו³⁵ שאין שייך בכאן חפזון ומנוסה כו'.

קיצור. שלע"ל יהיו זו"נ כמו אר"א, וזהו יהיה ב"פ י"ה. והיינו ע"י שיתברר הנה"ב והרצוא יהי' ע"ד רעו"ד. והיחוד יהי' עם בחי' פנימיות התורה.

(קל"ג) **והנה** בת"א סד"ה ונתתי לך מהלכים³⁶ איתא שלע"ל יהי' גם השוב בבחי' הליכה כמו הרצוא כו', ור"ל כמו שהרצוא נק' הליכה, שמתעלה מלמטה מנה"ב להתקשר למעלה, משא"כ השוב הוא עכשיו ירידה. אבל לע"ל לא יהי' השוב ירידה, כיון שגם בכנס"י מצד עצמן יהי' הגילוי אור אין סוף ב"ה ע"י הרצוא שמלמטה למעלה, שיקבלו מהכתר עצמו שלא ע"י החכ' ולכן המל' תהי' כתר³⁷ מלמטה למעלה, א"כ מה שימשך מהחכ' ומו"ס גילוי פנימיות התורה לכנס"י אין זה דרך ירידה ע"י אור מים רקיע³⁸ בחי' שם שדי³⁹, כ"א אור זרוע לצדיק⁴⁰ בחי' גילוי אור הגנוז⁴¹, ולכן ובמנוסה לא תלכו⁴² כ"א ונתתי לך מהלכים⁴³ בחי' הילוך כו', א"כ לא שייך מנוסה, ואעפ"כ יהי' ב' בחי' הילוך⁴⁴.

והנה המעלה מצד המשפיע ג"כ במה שנמשך שלא בחפזון שע"ז יהי' הגילוי מבחי' עליונה יותר, פי' כמ"ש בכתבי האר"ז"ל שעכשיו א"א להמשיך הטפה רק מחיצוני' ע"י רק לע"ל יומשך הטפה מפנימיות עתיק⁴⁵, פי' כי אורייתא סתים וגליא⁴⁶ ששרשה מפנימיות וחיצוני' אבא⁴⁷ שהוא פנימיות וחיצוני' עתיק⁴⁸. והמשכת התורה לכנס"י נמשל להמשכת הטפה מהמות, ועכשיו לא נמשך ונתגלה רק בחי' חיצוני' התורה לברר ע"ז נה"ב וק"נ, • אבל פנימיות התורה א"א וט

(44) ב' בחי' הילוך: ראה תו"א וישב ל, ד.

(45) הטפה רק מחיצוני'. . . מפנימיות עתיק: ראה רמ"ז לזהר בראשית ד, ב ד"ה ולבאר פרטות המאמר. לקו"ת שה"ש ט, ג. רמ"ז תצא רעו, סע"ב: בס"ה כ = בס' הכונות. ובכללי הרח"ו סי' ס"ג — לפנינו ליתא. שם בא מ, ב. אוה"ת (יהל אור) תהלים ע' תלד. אוה"ת על סידור ע' מו בשם פנ"ח — ראה שם שער הק"ש ש"ח, רפ"ט. שער הכוונות ענין כונת ק"ש דרוש ב. שם ע' מח: בע"ח. סה"מ תר"ם ח"א ע' שסו וע' שעב: בע"ח.

(46) אורייתא סתים וגליא: ראה זהר אחרי עא, ב. עג, א. שי"א ב, ב הערה 24. פלח הרמון בחוקותי ע' תלו ואילך.

(47) מפנימיות וחיצוני' אבא: ראה הנסמן לעיל ע' תרב הערה 81.

(35) כי לא בחיפזון תצאו: ישע"י נב, יב.

(36) בת"א סד"ה ונתתי לך מהלכים: וישב ל, ד.

(37) המל' תהי' כתר: ראה גם אוה"ת בא שם ע' רצה. לקו"ת שה"ש מח, ב.
(38) אור מים רקיע: ראה זהר ח"ב קסז, סע"א ואילך. ספר הערכים חב"ג בערכו.
(39) אור מים רקיע בחי' שם שדי: ראה גם ע"ח שער מ"ן ומ"ד של"ט, דרוש ה. לקו"ת שה"ש ד, ד. אוה"ת בא הנ"ל.

(40) אור זרוע לצדיק: תהלים צז, יא.

(41) אור זרוע לצדיק. . . אור הגנוז: ראה שמו"ר רפ"ה.

(42) ובמנוסה לא תלכו: המשך הכתוב כי לא בחיפזון תצאו — ישע"י נב, יב.

(43) ונתתי לך מהלכים: זכרי' ג, ז.

להתגלות כ"ז שלא נתברר ק"נ ונה"ב. וזהו שהחפזון שבא מסיבת נה"ב ותאוותיה, שמחמתן מוכרח להיות הרצוא והשוב בבחי' חפזון, ע"כ זהו הגורם שא"א להיות רק המשכת והתגלות התורה רק בבחי' חיצוני' התורה, נובלות חכ' שלמעלה תורה⁴⁸. אמנם לע"ל כי לא בחפזון תצאו יהי' ג"כ השוב ההמשכה מפנימיות עתיק ומפנימיות אבא, כי אתה אבינו⁴⁹, והיינו ע"י גילוי בחי' פנימיות התורה. וזהו שעכשיו נתגלו רק מ"ט שע"ב⁵⁰ ול"א נתי' החכ"י⁵¹, ולע"ל יתגלה שער החמשים דבינה⁵² ובחי' נתיב לא ידעו עיט⁵³ היינו יחוד פנימיות אר"א.

קיצור. הגם כי לע"ל יהי' השוב ג"כ בבחי' הילוך עכ"ז יהי' ב' בחי' הילוך. ומצד המשפיע המעלה שיתגלה פנימיות עתיק, ועכשיו מ"ט שע"ב נתגלו, וכן רק ל"א נח, ולע"ל יתגלה שער הנו"ן ונתי' הל"ב יחוד פנימיות אר"א.

(קל"ד) **ואמנם** עדיין צ"ל דהא מבואר במ"א שכשהשפע נמשך בבחי' מהירות יש בזה יתרון המעלה כמ"ש בלק"ת פ' קרח⁵⁴ ע"פ ויגמול⁵⁵ שקדים⁵⁶. וז"ע מיכאל באחת, משא"כ גבריאל בשתיים⁵⁷, וכמ"ש בהגהות לד"ה ענין הברכות⁵⁸. וע' בסידור ע"פ יום ליום יביע אומר⁵⁹, וזהו ג"כ ענין בעתה אחישנה⁶⁰, וחש עתידות⁶¹, וע' בשל"ה ערך מתון⁶², היינו בשער האותיות אות מ"ז מחלק בין מהירות, וחפזון שלא טוב הוא ובין זריזין מקדימי' למצות⁶⁴ שזהו בדבר שהוא מפורסם כמו הילוך לבהמ"ד או מצות מעשיות שהזריזו ה"ז משובח. וא"כ ענין ויגמול שקדים הוא ג"כ עד"ז, ועד"ז וחש עתידות כו' אחישנה כו'.

ברכה ק, ב. ועוד.

(56) ע"פ ויגמול שקדים: קרח יז, כג.

(57) מיכאל באחת . . . גבריאל בשתיים :

ברכות ד, סע"ב.

(58) בהגהות לד"ה ענין הברכות: אוה"ת

בראשית כרך ג ע' תקנו ואילך.

(59) בסידור ע"פ יום ליום יביע אומר :

שחרית לשבת קפ, ב ואילך.

(60) בעתה אחישנה: ישעי' ס, כב.

(61) וחש עתידות: האזינו לב, לה.

(62) וע' בשל"ה ערך מתון: באוה"ת בא

הנ"ל ניתוסף: שיש לחלק.

ע"כ ע"פ לשון האוה"ת — ראה לעיל הערה

ראשונה שבריש המאמר.

(63) בשל"ה ערך מתון, היינו בשער

האותיות אות מ"ט, ב.

(64) זריזין מקדימי' למצות: פסחים ד, א.

וש"נ. שו"ע אדה"ז אר"ח ה' משא ומתן סקנ"ו,

סי"ז.

(48) נובלות חכ' שלמעלה תורה: ב"ר פי"ז,

ה. פמ"ד, יז.

(49) כי אתה אבינו: ישעי' סג, טז.

(50) מ"ט שע"ב: ראה ר"ה כא, ב.

(51) ול"א נתי' החכ": ראה גם לקמן בהנחות

כ"ק אדמו"ר מהורש"ב ע' תשצב. וש"נ.

(52) ולע"ל יתגלה שער החמשים דבינה :

ראה גם אוה"ת נ"ך כרך א ע' תפוחי' פז. אוה"ת

בא הנ"ל. ויצא ע' קעה. נשא כרך ה ע'

א'תקעט ואילך — במהדורת תשנ"ה נשא

הוספות ע' 108. ברכה ע' א'תתפז.

(53) נתיב לא ידעו עיט: איוב כח, ז.

(54) בלק"ת פ' קרח: נה, ג ואילך.

(55) בלק"ת פ' קרח ע"פ ויגמול שקדים :

שם הד"ה הוא: והנה פרח מטה אהרן כו'

ויגמול שקדים. לפעמים מציינים: וע"פ והנה

פרח מטה אהרן — לקו"ת נשא כח, א. חוקת

סד, ד. ועוד. ולפעמים מציינים ע"פ ויגמול

שקדים כפפנים: לקו"ת ר"ה נח, ב. סא, ג.

ובישעי' סי' למ"ד ט"ו ע"פ בשובה ונחת תושעון זהו היפך החפזון כי בחפזון יצאת⁶⁵, כי ביצ"מ הי' בבחי' מלחמה ע"ד שאה"כ כי ה' נלחם להם במצרים⁶⁶, ה' איש מלחמה⁶⁷, ע"כ במלחמה צ"ל חפזון. אבל לע"ל נא' וכתתו חרבותם לאתים⁶⁸, ויהי' הגאולה למעלה מבחי' מלחמה, כ"א ע"ד הרים כדונג נמסו מלפני ה'⁶⁹, וע"ד ונהרו אליו כל הגוים⁷⁰ ולכן יהי' ההמשכה בשובה ונחת כו'. ובעבודה ההפרש בין חיפזון לבחי' לא בחיפזון, בשובה ונחת, הוא ע"ד ההפרש בין בינוני לצדיק גמור, כמו חסיד' הראשוני' שהיו שוהין בתפלתו⁷¹ שע"ז ה' האהוי"ר בני קיימא. לא כן כשנחפזו להתפעל⁷² ואינו שוהה בהתבוננו', ולחפזו אין לו ממה, כי ה"ה צ"ג שכבר בירר הרע לגמרי, שנאו רע⁷³ כו', משא"כ הבינוני שזה וזה שופטין⁷⁴ צ"ל לפעמים חפזון מחשש מח"ז והרהורים כו', ולע"ל שלא יצטרכו לברוח מהרע שנה"ב וק"נ יתבררו כמ"ש ואת רוח"ט⁷⁵ אעביר⁷⁶, אזי יגיעו כולם לבחי' ומדריגת צ"ג כמו חסידים הראשוני' שלמעלה מבינוני כמ"ש בסש"ב פ' יו"ד.

קיצור. מה שיש לפעמים מעלה בזריזות זהו בדבר המפורסם כמ"ש השל"ה בענין מעלת זריזין מקדימין למצות. ובעבודה חפזון ולא בחפזון זהו ההפרש בין בינוני לצ"ג.

• (קל"ה) **וביאור**⁷⁶ ענין בשובה ונחת תושעון, דהנה איתא בספרים בשובה וי' הוא תשובה⁷⁷, ובנחת הוא שבת⁷⁸ כמ"ש בשבת למען ינוח⁷⁹, וכת' וינח ביום השביעי⁸⁰ כו', ולכא' הלא שבת עצמו הוא בחי' תשובה⁸¹. אך הענין הוא דהנה כת' ששת ימים עשה כו', וינח ביום השביעי⁸², שכמו

77 איתא בספרים בשובה הוא תשובה :
 ראה במד"ר ספ"ז: שעתידין ישראל שיעשו
 תשובה . . והם נגאלין שנאמר בשובה ונחת
 תושעון. של"ה שנג, ב: ולשון תשובה מלשון
 בשוב[ה] ונחת תושעון.

78 איתא בספרים . . ובנחת הוא שבת :
 ראה גם ויק"ר רפ"ג: טוב מלא כף נחת (קהלת
 ד, ו) זה יום השבת . . נגאלין אלא בזכות שבת
 שנא' בשובה ונחת תושעון. ירושלמי תענית
 פ"א, סה"א: שבת כו' בשובה ונחת תושעון.

79 למען ינוח: משפטים כג, יב.
 80 וינח ביום השביעי: יתרו כ, יא.
 81 שבת עצמו הוא בחי' תשובה: ראה
 תניא אגה"ת פ"י. סה"מ תר"ם ח"ב ע' תקל.
 וש"נ.

82 ששת ימים עשה כו', וינח ביום השביעי:
 יתרו כ, יא.

65 כי בחפזון יצאת: פ' ראה טז, ג.
 66 כי ה' נלחם להם במצרים: בשלח יד, כה.
 67 ה' איש מלחמה: בשלח טו, ג.
 68 וכתתו חרבותם לאתים: ישעי' ב, ד.
 69 הרים כדונג נמסו מלפני ה': תהלים צז,
 ה.

70 ונהרו אליו כל הגוים: ישעי' ב, ב.
 71 חסיד' הראשוני' שהיו שוהין בתפלתו:
 ראה ברכות לב, ב.
 72 להתפעל: בהוצאה הקודמת: להתפלל.
 73 שנאו רע: תהלים צז, י.
 74 הבינוני שזה וזה שופטין: נסמן לעיל
 פצ"ו.
 75 אעביר: בהוצאה הקודמת: אעביר כו'.
 76 וביאור: מכאן עד לקמן, "וזהו בפסח"
 נרשם בכת"י מעתיק והוא העתק מד"ה וככה
 תרי"ט – ראה הערה בריש המאמר.

עד"מ האדם כשעושה איזה דבר⁸³ הנה בשעת העשי' מושפלים המוחין שלו בעשיית הדבר, ואח"כ אחר גמר עשיית הדבר חוזרי' המוחין כו'. ועד"ז יובן למעלה שענין וינח ביום השביעי הוא בחי' החזרת החכ' למקורה כו', אך זהו שבת דמעלי שבתא, ושבתא דיומא⁸⁴ הוא בחי' המשכות מלמעלה למטה. וזהו בשובה ונחת, שובה הוא בחי' העלאה מלמטלמ"ע, ונחת הוא בחי' המשכה מלמעלמ"ט, וזהו כמו ריח ניחוח⁸⁵, ריח הוא בחי' העלאה, וניחוח הוא בחי' המשכה⁸⁶. וז"ע תשוב ה' לגבי יו"ד⁸⁷, ותשוב יו"ד לגבי ה'⁸⁸. ולע"ל יהי' בשובה ונחת השקט ובטחה⁸⁹ דהיינו שיהי' בישוב הדעת ולא בחפזון. והענין הוא דלע"ל כתי' לא ירעו ולא ישחיתו בכל הר קדשי כי מלאה הארץ דעה⁹⁰, והיינו כי לע"ל יהי' וגר זאב עם כבש⁹¹, כי עכשיו כשהזאב רואה הכבש הנה הוא טורף ודורס אותה, והיינו מפני מוחין דקטנות, שאם הי' מתבונן מפני מה הוא טורף ודורס השה, הלא השה היא בע"ח כמותו. אבל לע"ל שיהי' בחי' מוחין דגדלות, יהי' וגר זאב עם כבש, ופרה ודוב תרעינה יחדיו⁹². וזהו ומלאה הארץ דעה⁹³, ולכן וארי' כבקר יאכל תבן⁹⁴ בחי' צומח. ומאחר שגם בבהמות וחיות יהי' כן מכש"כ שבאדם יהי' כן. כי באדם יש ב' יצרין יצ"ט ויצה"ר⁹⁵, ששרשן למעלה הוא מבחי' ב' שמות דהוי' ואלקי⁹⁶, כמ"ש וייצר הוי' אלקים⁹⁷ וייצר בשני יצרין⁹⁸ כו', רק שבריבוי ההשתל' נשתלשל היצה"ר. אבל לע"ל כשיהי' ואת רוה"ט אעביר מן הארץ, לכן לא בחפזון תצאו, כי לא יהי' צריך לברוח מהרע, כי לא יהי' רע כלל. וזהו והשבתי חיה רעה מן הארץ⁹⁹, פי' שגם לע"ל יהי' כל החיות רק שלא

(92) כשהזאב . . ודורס: ראה חולין מב, א (במשנה). שר"ע יו"ד סני"ז, ס"א.

(93) ופרה ודוב תרעינה יחדיו: ישעי' יא, ו.

(94) ומלאה הארץ דעה: ישעי' יא, ט ושם:

כי מלאה — אבל כ"ה גם בכ"מ — ראה לעיל

בח"א המשך אלה תולדות נח פ"ח. וש"נ.

(95) וארי' כבקר יאכל תבן: ישעי' יא, ז.

ראה מאמרי אדה"ז על ענינים ע' פז. אוה"ת

נח כרך ג ע' 1344.

(96) באדם יש ב' יצרין יצ"ט ויצה"ר: נסמן

בסמוך.

(97) יצ"ט ויצה"ר . . ב' שמות דהוי' ואלקי:

ראה גם אוה"ת בראשית כרך ג ע' 1044. סה"מ

תר"ם ח"א ע' קח. וש"נ. תרמ"א ס"ע פח.

וש"נ. וראה גם לעיל בח"א בהנחות כ"ק

אדמו"ר מהרש"ב ע' שכד. וש"נ.

(98) וייצר הוי' אלקים: בראשית ב, ז.

(99) וייצר בשני יצרין: נסמן לעיל ספפ"ד.

(100) והשבתי חיה רעה מן הארץ: בחוקותי

כו, ו. ראה גם לעיל פ"כ. ספצ"ד. וש"נ.

(83) עד"מ האדם כשעושה איזה דבר: ראה גם לעיל המשך אלה תולדות נח פ"א. וש"נ.

(84) שבת דמעלי שבתא ושבתא דיומא: זהר בהקדמה ה, ב.

(85) ריח ניחוח: ויקרא א, ט.

(86) ריח . . העלאה וניחוח . . המשכה: ראה

לקר"ת פינחס עו, א. סה"מ תרל"ח ס"ע לו

ואילך. וש"נ. תרמ"ב ע' קפז. וש"נ.

(87) תשוב ה' לגבי יו"ד: נסמן לעיל פס"ט.

(88) ותשוב יו"ד לגבי ה': ראה לקר"ת

מצורע כה, ב. מאמרי אדה"ז על פרשיות

התורה ח"ב ע' תרצט. אוה"ת בא ע' שלו.

(89) בשובה ונחת השקט ובטחה: בישעי' שם

— ל, טו: בשובה ונחת תושעון בהשקט

ובבטחה.

(90) לא ירעו . . כי מלאה הארץ דעה: ישעי'

יא, ט.

(91) וגר זאב עם כבש: ישעי' יא, ו. ראה

גם ולהבא בסמוך, לעיל פ"ז. פצ"ד ובהנסמן

שם.

יהיו רע"י. וממשיכים בחי' זו ע"י ביום הראשון תשביתו שאור¹⁰¹ כו', ביום הראשון גימ' כתר¹⁰², תשביתו שאור בחי' חמץ. ועי"ז לע"ל והשבתי חיה רעה כו', וזהו גער חית קנה¹⁰³, גער חי"ת בחי' חמץ¹⁰⁴ שמתחיל בחי"ת כו', וזהו¹⁰⁵ בפסח. וכמו"כ יש בחי' זו גם בכל השנה, דהנה שאור הוא יצה"ר¹⁰⁶ המסית ומדיח אותו מדרך הטוב למשוך אחר תענוגותיו הגשמי' כו', ונק' בשם שאור ע"ש שמקורו הוא בחי' הגסות שבו. שהרי למה יחפוץ להנהיג כמו העשיר עד"מ, זהו מפני גסות לבו שמחשיב א"ע ליש ודבר כו', וכן כל רצונות זהו מפני שחושב א"ע ליש, לכן מה שרוצה זהו לעיכובא כו', ולכן נק' שאור, וכפיית היצה"ר ה"ז השבתת שאור. ועי"ז יהי' לע"ל מקושר גם • הנשמה המלוכשת בגוף ויא לאלקות, כמו שרש ומקור הנשמה, וזהו והי' אור הלבנה כאור החמה¹⁰⁷ כו'.

קיצור. בשובה תשו', שבת דמעלי שבתא, ונחת שבתא דיומא המשכות. ולע"ל יום שכולו שבת¹⁰⁸. והשבתי חי' רעה, בחי' הרע שבחיות וכ"ש באדם. וזהו ע"י תשביתו שאור הוא היצה"ר, ועי"ז תתקשר גם הנשמה המלוכשת בגוף לבחי' אור א"ס בחי' יחיד כו'.



-
- 101) ביום הראשון תשביתו שאור: בא יב, טו.
 102) ביום הראשון גימ' כתר: ראה לקו"ת שמע"צ פה, ד בשם מ"ע.
 103) גער חית קנה: תהלים סח, לא.
 104) גער חי"ת בחי' חמץ: ראה זהר ור"מ פינחס רנב, א.
 105) וזהו: מכאן בגוכתי"ק.
 106) שאור הוא יצה"ד: ראה ברכות יז, א וברש"י. לקו"ת צו יג, ג.
 107) והי' אור הלבנה כאור החמה: ישע"י ל, כו.
 108) יום שכולו שבת: תמיד בסופה.

בס"ד, וירא ל"ח.

באתי לגני¹ כו' אכלו רעים שתו ושכרו דודים², הרי אצל אכילה נז' גם שתי'. והגם כי שתי' בכלל אכילה³, עכ"ז הוזכר גם שתי' בפירושו. וצ"ל למה באברהם כשבאו אליו המלאכים נא' רק אכילה לבד ולא שתי', כמ"ש ויקח חמאה וחלב ובן הבקר ויתן לפניהם כו'. ויאכלו⁴ (והגם כי חלב מכלל הו' משקין⁵ הם, מ"מ הנה נא' רק ויאכלו משמע שגם החלב ה' ניתן לאכילה, שהרי החלב נחשב גם מן הדברים המלפתיים המאכל כו'), וכת' והוא עומד עליהם תחת העץ ויאכלו⁶. ואם מפני שהיו מלאכים ולא אנשים ג"ז אינו, הא' שהוא לא ידע שהם מלאכים שהרי נתראו לפניו בדמות אנשים, כמ"ש והנה שלשה אנשים⁷ כו'. וגם הלא במלאכים שייך ג"כ שתי' כמ"ש ישקו כל חיתו שדי⁸ ישברו פראים צמאם (תילי' קד, יא), ונודע כי המלאכים נק' בשם חיות השדה⁹. וגם מפסוק אכלו רעים שתו ושכרו דודים ג"כ יש להבין ששייך ברוחניות ענין השתי' ג"כ, שהרי פירשו בזהר אכלו רעי' לעילא היינו בחו"ב שתו ושכרו דודי' לתתא היינו זו"נו¹⁰, ואם בזו"נ שייך שתי' כ"ש במלאכים נבראים בע"ג שיש להם קירוב יותר לבני אדם, שהרי עכ"פ יש להם גוף נברא מב' יסודות¹¹. והגם שהם ב"י היותר רוחני, עכ"ז ה"ה ג"כ מכלל הד"ש¹² כו'.

- (3) שתי' בכלל אכילה: יומא עו, א. שבועות כב, סע"ב.
- (4) ויקח חמאה וחלב ובן הבקר . . ויאכלו: וירא יח, ח – בדילוג.
- (5) חלב מכלל הו' משקין: שו"ע אדה"ז הל' נט"י סקני"ח, ס"ד.
- (6) והוא עומד עליהם תחת העץ ויאכלו: וירא שם.
- (7) והנה שלשה אנשים: וירא יח, ב.
- (8) ישקו כל חיתו שדי: ראה סה"מ תרנ"ז כאן: כמ"ש בוח"א פ' ויצא דקנ"ב ע"א בענין ונאספו שמה כל העדרים וע"ש בס"ת. וראה גם זהר חוקת קפא, א.
- (9) המלאכים נק' בשם חיות השדה: ראה גם לעיל ח"א בחלק המאמרים מאמר ד"ה בראשית ברא פ"ד ובהנסמן שם.
- (10) בזהר אכלו רעי' . . שתו ושכרו . . זו"נ: ויקרא ד, א. ראה לקו"ת צו טו, ג. סהמ"צ להצ"צ צג, א.
- (11) במלאכים . . גוף . . מב' יסודות: ראה גם לעיל ח"א ע' רמ ובהנסמן שם.
- (12) הד"י: ראה בהנסמן לעיל המשך וככה פכ"ט.

- (1) באתי לגני: הוא מאמר ד"ה והוא עומד עליהם בסה"מ תרכ"ח ע' כ ואילך בפתיחה אחרת.
- מאמר ד"ה והוא עומד עליהם הוא העתק מאמר ד"ה זה הנחת כ"ק אדה"א בשינויים קלים שנדפס במאמרי אדה"ז תקס"ב ח"ב ע' תיג ואילך בתוספת הגהה מכ"ק אדמו"ר הצ"צ על נוסחא שני' שם. ובארוכה במאמרי אדה"א בראשית ע' קז ואילך. והנחת אחיו הר"מ נדפס שם במאמרי אדה"ז ע' תטז ואילך. ראה גם סה"מ תרנ"ו ע' רפה. תרס"א בהוספות ע' תו ואילך. מאמר ד"ה לה"ע הספירה ול"ג בעומר מכ"ק אדה"ז (קה"ת תשס"ט).
- התחלת המאמר, כולל הכותרת, עד התיבות "וצ"ל ענין האכילה" נרשמה בגוכתי"ק כ"ק אדמו"ר מהר"ש בסיום המאמר ד"ה והוא עומד תרכ"ח. ומציין להעתיק ההמשך מד"ה והוא עומד הנ"ל, שנרשם שם ככת"י מעתיק.
- ראה עוד ע"ד המאמר ברשימת המאמרים שבסוף הספר.
- (2) באתי . . אכלו רעים שתו ושכרו דודים: שה"ש ה, א.

ויובן בהקדם מ"ש אכלו ריעי' לעילא כו', למה האכילה היא לעילא והשתי' היא לתתא. רצ"ל ענין האכילה למטה בזה העולם, שידוע שבמאכל יש ב' דברים, הא' גשמיותו, והב' הטעם הרוחני שבו שנפל מטעמים רוחני' העליונים בשבירת הכלים¹³ וכמ"ש כי לא על הלחם לבדו¹⁴ כו' ¹⁵כ"א על כל מוצא פי ה' שבמאכל יחי' נפש האדם כו'. והנה מגשמי' המאכל נעשה חיות לגוף האדם, פי' שנתחזק כח הגוף ע"י המאכל הגשמי עצמו כשנתהפך ונעשה דם, ודם הוא הנפש¹⁷ החיוני' שבגוף כידוע. אמנם כמו שמגשמיות המאכל נעשה דם שהוא הנפש כו', כמ"כ מן רוחניות העליון שיש במאכל הנק' מוצא פי ה' נתבשל ג"כ ונעשה בחי' דם עליון רוחני, והוא אשר בגי' אהי' ¹⁸כו' וכנו' בס' המקובלים¹⁹, ונעשה הוא החיות לנשמה וניצוץ האלקי שבאדם, פי' שנתחזק כח ניצוץ האלקי להיות בתוקפה²⁰ בגילוי יותר בנפש החיוני' כו'. וא"כ יש להבין למה לא יתכן האכילה גם במלאכים עליונים מצד רוחניות מוצא פי ה' שבמאכל שמחי' את הניצוץ אלקי הגבוה מן המלאך כידוע. וגם עוד יש להבין דלמה תצטרך הניצוץ אלקי לחיות ממוצא פי ה' שבמאכל הגשמי, והלא גם התורה נק' לחם לכו לחמו²¹ כו', וכמ"ש ותורתך בתוך מעי²², פי' גשמיות ענין דבר ההלכה שמשגת הניצוץ האלקי הוא מזון וחיות גמור לניצוץ, כי דבר ה' הוא שנתלבש ונתגשם בענין דבר ההלכה. ולכך נקראה עיקר שם התורה ע"ש ההוראה²³ להבחין בין דם לדם²⁴ כו', להיות כי היא מזון וחיות לניצוץ כמשל דם הוא הנפש כו', והיינו ותורתך בתוך מעי של הניצוץ כמו הדם הגשמי כו' וד"ל.

הרבוץ . . . שהוא א', א"ה, אהי', אהי"ה, עולה גי' ד"ם. ראה גם מאמרי אדה"א קונטרסים ע' תקמ. וש"נ.

(20) בתוקפה: במאמרי אדה"א תקס"ב שם: בתוקפם.

(21) התורה נק' לחם לכו לחמו: משלי ט, ה. ראה גם לעיל ח"א ד"ה ויגש אליו יהודה פ"ג. וש"נ.

(22) ותורתך בתוך מעי: תהלים מ, ט. ראה (בנוסף להערה ז). תניא פ"ה. תו"א מקץ לג, ד ואילך. לקו"ת פ' ראה לג, ב. עט"ר מז, א. מאמרי אדה"א בראשית ס"ע תפה ואילך. וש"נ. סהמ"צ להצ"צ קלג, ב. קמו, ב.

(23) עיקר שם התורה ע"ש ההוראה: ראה זהר בראשית נג, ב. מדרש כונן בתחילתו — נדפס גם באוצר המדרשים (איזענשטיין) ע' 253. חזקוני תולדות כו, ה. מאמרי אדה"א בראשית ע' נב. וש"נ. תו"ח שמות יא, א. וש"נ.

(24) בין דם לדם: שופטים יז, ח.

(13) הטעם . . . שנפל מטעמים . . . בשבירת הכלים: ראה גם לקו"א סכ"ג. מאמרי אדה"א אתהלק לאזניא ע' יא. תקס"ה ח"א ע' קנג. תקס"ח ח"א ע' תקסד. סידור שער הת"ת צו, ד. מאמרי אדה"א הנחות תקע"ז ע' רצו. סהמ"צ להצ"צ צג, א.

(14) כי לא על הלחם לבדו: עקב ח, ג.

(15) כו': במאמרי אדה"א תקס"ב שם: יחי' האדם.

(16) כ"א: בעקב שם: כי. הלשון כ"א — ראה גם לעיל ח"א המשך אלה תולדות נח פי"ז. וש"נ.

(17) ודם הוא הנפש: פ' ראה יב, כג.

(18) אשר בגי' אהי': ראה פירוש שער עה"כ שכ"ג, פ"א בערכו. אוצ"ל: אשר דם בגי' אהי'.

(19) אשר דם בגי' אהי' כו' וכנו' בס' המקובלים: ראה מאמרי אדה"א שם בהנחת הר"מ ע' תטז: כמ"ש בפרע"ח בסדר פסח — ראה שם שער חג המצות שכ"א, פ"א: אהי' . .

אך הענין הוא דהנה ידוע שאין כל ניצוץ האלקי שורה בנפש החיוני^{25/} כ"א הארה בעלמא ממנה לבד, ועיקר מהותה נשאת בבחי' מקיף על הגוף ונפש החיוני, ובגמ' נז' כענין זה אע"ג דאיהו לא חזי מזלי' חזי^{26/} כו', כי המקיף נק' בשם מזל, ובלשון המקובלים הוא ההפרש בין יעקב לישראל^{27/} כו'. והנה לחלק הנשמה האלקי^{28/} שמלוכשת ומתאחדת עם הנפש החיוני והיו לאחדים, יהי' מוצא פי ה' שבמאכל חיות ומזון לה, להחיותה ולחזק כחה האלקי' כו'. אבל לחלק הנשמה העיקרי^{29/} שבבחי' מקיף על הגוף, הנה לא תתחזק כחה כלל ע"י הרוחניות שבמאכל, כ"א ע"י לחם התורה דוקא כו'^{30/}. והטעם לזה מובן בהיות כי הגם שנעשה המאכל^{31/} דם הוא הנפש בגשמיות, וכן יהי' עד"ז ברוחניות דם וחיות לניצוץ האלקי כנ"ל, לא יתכן זאת כ"א לאותו^{32/} החלק המלוכשת בגוף ונפש החיוני, אבל לחלק הנשמה שהיא בבחי' מקיף לא יגיע בחי' דם רוחני זה אליה^{33/} להחיותה כו'. אבל לחמה של תורה אע"פ שנעשה דם ג"כ, יכולה היא להחיות החלק נשמה שלמעלה מהגוף וד"ל. ובזה יובן מאד"ל כשהעובר במעי אמו^{34/} מביט מסוף העולם עד^{35/} סופו, ומלמדים אותו כל התורה כולה^{36/}, וכשנולד^{37/} בא מלאך וסטרו כו'^{38/}. ויש להבין הלא אינו אוכל אלא ממה שאמו אוכלת^{39/} כו', ואמו לא למדה תורה, מהיכן יהי' בו כח לקבל כל התורה כו'^{40/}. אך הענין הוא מפני שאין הניצוץ אלקי שורה בו כ"א אלא^{41/} כשנולד דוקא, אבל בהיותו בבטן אמו כל הנשמה אלקי' בבחי' מקיף עליו, ואין בגופו^{42/} שום השרא' מהניצוץ כו', ע"כ מלמדים אותו כל התורה^{43/} במעי אמו דוקא. כי נז' למעלה שבחי' מקיף של הנשמה עיקר מזונה הוא מהתורה דוקא, ובמעי אמו המקיף בתוקפו, משא"כ לאחר שנולד שנכנסת בגופו מקצת הארה מהניצוץ, ולכך בא מלאך וסטרו, פי' משכחו מהשגות המקיף, ולא נשאר כ"א השגות הניצוץ המלוכש בגופו, וזה ביכולת הגוף להסתיר ולשכחו כו' וד"ל.

(35) עד: במאמרי אדה"ז תקס"ב שם: ועד.
(36) ומלמדים אותו כל התורה כולה: ראה גם מפרשי הע"י לנדה שם. (בנוסף להערה 1)
לקו"ת שה"ש ו, ג. סה"מ תרמ"ב ס"ע תכ ואילך. וש"נ.
(37) וכשנולד: במאמרי אדה"ז תקס"ב שם: וכיון שהגיע זמנו להולד.
(38) כו': שם: על פיו כו'.
(39) הלא אינו אוכל אלא ממה שאמו אוכלת: ראה נדה שם.
(40) כו': במאמרי אדה"ז תקס"ב שם: כולה.
(41) כ"א אלא: כ"ה גם במאמרי אדה"ז תקס"ב.
(42) בגופו: שם: בגוף.
(43) התורה: שם: התורה כולה.

(25) שאין כל ניצוץ האלקי שורה בנפש החיוני: ראה גם לעיל המשך וככה פמ"ה. וש"נ.
(26) ובגמ' . . . אע"ג דאיהו לא חזי מזלי' חזי: מגילה ג, א.
(27) ובלשון המקובלים הוא ההפרש בין יעקב לישראל: ראה גם (בנוסף להמצוין בהערה 1) לקו"ת ר"ה סב, ג. סה"מ תר"ם ח"ב ע' תרלב. וש"נ.
(28) האלקי': במאמרי אדה"ז תקס"ב ליתא.
(29) העיקרי: שם: העיקרי.
(30) כו': שם: ליתא.
(31) שנעשה המאכל: שם: שהמאכל נעשה.
(32) לאותו: שם: לאותה.
(33) אליה: שם: ליתא.
(34) כשהעובר במעי אמו: ראה נדה ל, ב.

ועתה יש להבין מהיכן יהי' מזון וחיות למלאכים, מן רוחניות שבמאכל הנק' מוצא פי ה' לא יוכלו לחיות, שהרי מתאחד הוא עם גשמיות המאכל, וא"א להפרידו משם. ולמלאכים אין גוף ונפש החיוני' שיתהפך בהם המאכל הגשמי לדם גשמי כו', וא"כ מסתיר להם גשם המאכל, כי אין לו מקום אצלם להתברר מגשמיותו כמו שיש באדם כו'. ומן לחמה של תורה לא ניתן להם מזון, מפני שהתורה⁴⁴ הגבה מאד נעלה מהם⁴⁵, עד אשר ביקשו תנה הודך⁴⁶ כו' ולא ניתנה⁴⁴ להם⁴⁸. אך הנה מדריגת אברהם אע"ה שהי' מרכבה לחסד⁴⁹ עליון דאצי' מקור כל שפע ומזון כידוע בענין אכלו ריעים כו', שהשפע אצי' להחיות רוח שפלים⁵⁰ הוא בשם⁵¹ מאכל ומזון, והקרבים עליונים⁵² שהם כלי החסד זה בחי' נז"ה שוחקות ומבררות מזון זה כמו כלי האצטומכא. וזה הי' מדרגת אברהם אע"ה⁵³ שאמר ה' המכסה אני מאברהם⁵⁴ וכמ"ש⁵⁵ במ"א, וע"כ הי' בכחו ליתן מאכלים גשמי' למלאכים עליונים שיאכלו ויקבלו מזון וחיות מהם כמ"ש ויאכלו⁴⁷. ואמנם עיקר סיבה שיוכלו לאכלו הוא מפני שעמד עליהם תחת העץ, פי' עמד עליהם בבחי' מקיף להיותו בחי' מרכבה כנ"ל, וזהו תחת העץ, כי עה"ד טו"ר הוא המאכל ושפע עליונה שכבר נתחלקה ונתבררה בקרביים העליונים מהטבור ולמטה ויצא⁵⁶ הפסולת לחוץ, ותחת עץ החיים ה"ע הפרסא של חצר הכבד המפסקת בין אברי המזון כו', וכשעמד אברהם תחת עה"ח בבחי' פרסא זו שהוא כח העיקרי של כלי האצטומכא כמ"ש במ"א, ע"כ הי' ביכולתו להפריד רוחני⁵⁷ המאכל מן גשמיותו וליתן למלאכים לאכול וד"ל.

עוי"ל⁵⁸ כי אברהם השפיע שיאכלו ע"ד ארי' דאכיל קרבנין ע' זח"ג צו דל"ג ע"א דא אוריאל גימ' אברהם⁵⁹, וע' פי' הרמ"ז שם שעכ"ז נק' האש מלפני ה' בינה כו'. והיינו כי להיות המשכה זו נמשך שרשה ממקום גבוה, ולכן

-
- (44) שהתורה . . ולא ניתנה להם: ראה שבת פח, ב ואילך.
 (45) שהתורה הגבה מאד נעלה מהם: ראה גם מאמרי אדה"א בראשית ע' קיג.
 (46) תנה הודך: תהלים ח, ב.
 (47) כו': במאמרי אדה"ז תקס"ב שם: על השמים כו'.
 (48) להם: שם ניתוסף: כו'.
 (49) אברהם . . מרכבה לחסד: ראה גם לעיל ח"א ע' סח. וש"נ.
 (50) להחיות רוח שפלים: ישעי' נז, טו.
 (51) הוא בשם: כ"ה גם במאמרי אדה"ז תקס"ב שם.
 (52) והקרבים עליונים: ראה גם מאמרי אדה"ז אתהלך לאזניא ע' קיב. תקס"ב ח"א ע' פט. כתובים ח"א ע' צד.
 (53) אע"ה שם: ליתא.
 (54) שאמר ה' המכסה אני מאברהם: וירא יח, יז.
 (55) וכמ"ש: במאמרי אדה"ז תקס"ב שם: אוהבי [ישעי' מא, ח] כו' וכמ"ש.
 (56) ולמטה ויצא: שם: ולמטה כו' ויוצא.
 (57) רוחני: שם: לרוחני.
 (58) עו"ל: פיסקא זו היא חלק מהגהת כ"ק אדמור"ר הצ"צ על הנחת הר"מ במאמרי אדה"ז תקס"ב שם ע' תיז.
 (59) אוריאל גימ' אברהם: רמ"ז לזהר צו כז, א (כא, סע"ב).

קרבנות דוקא בזמן בהמ"ק עמ"ש סד"ה צו את בני את קרבניו⁶⁰ ובד"ה כי תצא⁶¹ גבי ונתנו ה' ובד"ה לבבתיני⁶² ע"י אהרן חסד עליו, לכן דוקא ע"י והוא עומד וכו' יוכלו לאכול ע"ד אר"י דאכיל קרבניו. והא שאכלו ג"כ אצל לוט י"ל ע"י שכבר אכלו אצל אברהם וע' במגיד משרים⁶³.

והנה השתי היא בכלל אכילה³ ואינה דבר בפ"ע כ"א היא טפילה לאכילה, כי האכילה היא עיקר שהוא הדם שבנפש, אבל השתי אינה באה כ"א להמשיך האכילה בתוך מעיו שתתפשט אנה ואנה ותתרכך, כדי שיהי' העיכול בכו טוב, ובלא שתי' העיכול קשה ורע. וגם בלא שתי' מתגבר⁶⁴ החמימות שבמאכל ויגרום צמאון. ע"כ עיקר תועלת⁶⁵ המאכל הוא למעלה מהפרסא הנ"ל דהיינו באברי הנשימה⁶⁶ שנעשה דם וחיות רוחני בלב וכבד כו', ועיקר תועלת השתי' הוא למטה דוקא בקרביים⁶⁷. ועפ"ז יובן למעלה באדם העליון דאצי' אכלו ריעים לעילא, היינו בבחי' אברי הנשימה שבו שלמעלה מהפרסא, אשר המאכלים הם שפע מוחין דאז"א שמקבל נהפך שם לדם הוא הנפש, ובעת אכלו המאכל בחיך שבו ימצא⁶⁸ הטעם כו'. ואח"כ שתו ושכרו דודים לתתא למטה מהפרסא⁷⁰, לשלוח שפע לנבראים ע"י הקרביים המבררים ומבשלים חיצוני' המאכל ומוציאים הפנימי' כו', אמנם המשקה הוא עיקר התועלת לעכל המאכל ולבררו בכו טוב, ולא שיהי' המשקה עצמה לחיות ושפע כו'⁷¹. ולכך לא נז' השתי' באכילת המלאכים אצל אברהם, מפני שאם היו אוכלים גם חיצוני' המאכל שהוא הגורם חמימות והמשקה מקרר כו', אבל כשהפריד אברהם רוחני' המאכל ונתן להם לא נצרכו לשותות⁷² וד"ל.

ובזה יובן הפסוק ישקו כל חייתו שדי⁷³, פי' כי הנה י"ל איך⁷⁴ יתכן הצמאון במלאכים⁷⁵, והלא הם נמשלים כדגים⁷⁶ שבים, והדגים הם בתמידות במים

-
- (60) סד"ה צו את בני את קרבני: לקו"ת פינחס עו, ב.
 (61) ובד"ה כי תצא: לקו"ת תצא לה, ג.
 (62) ובד"ה לבבתיני: לקו"ת שה"ש כח, ג.
 ל, ג ואילך.
 (63) במגיד משרים: אולי הכוונה לפ' וירא ד"ה אור ליום השבת כ' לחשוך בסופו: עומד עליהם . . רזא דקורבנא.
 (64) מתגבר: במאמרי אדה"ז תקס"ב ע' תטו: יתגבר.
 (65) תועלת: שם: התועלת.
 (66) הנשימה: שם: הנשימה הפנימית.
 (67) בקרביים: שם: בקרביים כו' וד"ל.
 (68) בבחי': שם: בחי'.
 (69) ימצא: שם: יוצא.
 (70) לתתא למטה מהפרסא: שם: למטה מהפרסא לתתא.
 (71) כו': שם: כו' וד"ל.
 (72) לא נצרכו לשותות: ראה לקו"ש כרך לה ע' 264.
 (73) ישקו כל חייתו שדי: תהלים קד, יא.
 (74) איך: במאמרי אדה"ז תקס"ב שם: דאיך.
 (75) ישקו . . חייתו שדי . . במלאכים : בסה"מ תרס"א ע' תיא: בזהר.
 (76) במלאכים . . נמשלים כדגים: ראה מאמרי אדה"ז תקס"ב ח"ב ע' תא — ביאורו"ז בשלח מב, ג: המלאכי הנק' נוני ימא. טור ברקת הל' יוט סי' תצ"ו [צ"ל: תצ"ז] ד"ה עוד לאלו' מילין ז, א. לעיל ח"א ד"ה בראשית ברא

מובלעים שם, ולא שייד בהם הצמאון למים כלל. אך הענין הוא דיש⁷⁷ ב' מיני שתיי, א⁷⁸ השותה לצמאו שזה נק⁷⁹ שתי' ולא השקאה. והב' הוא השותה משקה יין שלא לצמאו, כ"א בשביל טעם המשקה עצמה. וזהו פי' ישקו כל חיותו, שיש ב' מדרגות במלאכים עליונים, א' מבחי' בתי גוואי, והב' מבחי' בתי בראי⁸⁰ כמארז"ל ע"פ הן אראלים צעקו חוצה⁸¹. וביאור הדבר כי הנה אותן שהן⁸² מבחי' פסולת גבורות עליונות, שבמאכל העליון של הדודים וריעים שאכלו, הגורם חמימות וצמאון⁸³ הם הנק' פראים, כמו פרא למוד מדבר⁸⁴, שמפני החמימות שבו למוד⁸⁵ להיות דירתו במדבר דוקא. משא"כ חיות השדה שאינם בבחי' גבורות קשות כ"כ, אין דירתם⁸⁶ אלא בשדה, והשתי' שלהם אינה לצמאון, כ"א להשקותם לתועלת עיכול המאכל, או בשביל המשקה עצמה. וכמ"כ ענין המלאכים שמקבלים משקה ששתו דודים בבחי' השקאה כמ"ש ישקו כל חיתו כו', הם הנק' ב⁸⁷ קרביים עליונים וכמ"ש וכל קרביי את שם⁸⁸ קדשו, ונקראים בשם⁸⁹ בתי גוואי כו'. ואותן שמקבלים משקה זו לצמאונם מחמת שהם מבחי' בתי בראי, פי' שהם שלוחי השפע לנבראים הנק' מדבר עליהם נאמר ישבעו⁹⁰ פראים צמאם וד"ל.



-
- ספ"א. וש"נ. וראה גם ביאורו⁹¹ שם מא, ג בשם המק"מ לזהר בשלח מת, ב. מאמרי אדה"ז תקס"ב ע' תרט.
- 77) דיש: במאמרי אדה"ז תקס"ב שם: דהנה יש.
- 78) א': שם: הא'.
- 79) נק': שם: לא נק' אלא.
- 80) ב' מדרגות במלאכים . . בתי גוואי . . בראי: ראה חגיגה ה, ב.
- 81) הן אראלים צעקו חוצה: ישעי' לג, ז – ושם: אראלים. ובכ"מ כפנים. ראה אוה"ת לך ע' 160. שה"ש ח"ב ס"ע תרמה. ע' תרסו. ע' עדרת. ביאורו⁹² וישב כג, א. ולכ"ק אדמו"ר הצי"צ שם ע' קכב. ולהעיר מכתובות קד, א. רמב"ם הלי' יסוה"ת פ"ב, ה"ז. פי' הראב"ד לס"י פ"א, מ"ב (לד, סע"א).
-
- 82) שהן: במאמרי אדה"ז תקס"ב שם: המלאכים שהן.
- 83) חמימות וצמאון: שם: החמימות והצמאון.
- 84) פרא למוד מדבר: ירמ" ב, כד. במאמרי אדה"ז תקס"ב שם: במדבר כו'.
- 85) למוד: שם: לומד.
- 86) שאינם . . דירתם: שם: שאינה . . דירתו.
- 87) ב': שם: בשם.
- 88) וכל קרביי את שם קדשו: תהלים קג, א. ראה אוה"ת יהל אור תהלים ע' שפב.
- 89) בשם: במאמרי אדה"ז תקס"ב שם: ליתא.
- 90) ישבעו: שם: ישברו. וכ"ה בריש המאמר כאן.

הנחות

כ"ק אדמו"ר אור עולם נזר ישראל ותפארתו

בקש"ת מוהר"ר שלום דובער זצוקלה"ה נבג"מ זי"ע

מליובאוויטש

מפתח הנחות כ"ק אדמו"ר מהורש"ב

תשלז	חה"פ	וככה תאכלו אותו
תשדמ	שבת חוהמ"פ	בנהר יעברו ברגל
תשנב	שש"פ	אריב"ל עתיד הקב"ה להנחיל
תשנט	אסח"פ	יהי כבוד הוי' לעולם
תשסג	שמיני	יפה שעה א'
תשסז	תו"מ	אנטיגנוס איש סוכו
תשעד	אח"ק	יפה שעה א'
תשפ	אמור	אמר כו' עתיד הקב"ה לעשות מחול לצדיקים
תשפה	ב"ב	את שבתותי תשמרו
תשצ	חג השבועות	וידבר אלקים כו' אנכי
תשצז	ח"ש	להבין ההפרש בין חכ' ובינה
תתא	עש"ק נשא	ואהבת את ה' אלקיך
תתו	נשא	לעולם ישנה אדם לתלמידיו
תתי	בהעלותך	וה' בחכמה יסד ארץ
תתטו	שלה	ומעין מבית ה' יוצא
תתכא	קרח	ומעין מבית ה' יוצא הב'
תתכט	חז"ב	והי' שארית יעקב
תתלח	פנחס	כה אמר ה' זכרתי לך
תתמו	מו"מ	ואהבת את ה' אלקיך
תתנ	דברים	כה אמר ה' קול ברמה נשמע
תתנח	ואתחנן	פנים בפנים דיבר ה' עמכם
תתס	עקב	עקבי בן מהללאל אומר
תתסט	ראה	ברח דודי
תתע	שופטים	סמכוני באשיות
תתעב	תצא	גדולה תורה שנותנת חיים לעושי'
תתפא	תבוא	אני לדודי ודודי לי
תתפז	נצבים	זה היום תחילת מעשיך

תרל"ח

תתצג	ר"ה	ובכן יתקדש שמך
תתצז	לך	ויאמר ה' אל אברהם לך לך
תתצט	ויגש	לעולם ירגיז אדם

חזה"פ ל"ז

וככה תאכלו אותו¹ מתניכם חגורים נעליכם ברגליכם ומקלכם בידכם ואכלתם אותו בחפזון², וצ"ל למה צריכים מתניכם חגורים כו', והנה אי' בראקנט³ מתניכם חגורים הוא ע"ש הפסוק חגרה בעוז⁴ מתניה⁵, נעליכם ברגליכם ע"ש מה יפו פעמיך בנעלים⁶, ומקלכם בידכם ע"ש כי במקלי עברתי את הירדן⁷. ולכאורה זה ג"כ אינו מובן דמה שייכים פסוקים אלו לפסח, כי במקלי עברתי את הירדן שייך לכאורה לפסח דבזכות זה הי' קרי"ס⁸, אבל חגרה כו' ומה יפו כו' מה שייכות לפסח⁹.

והנה להבין זה צ"ל תחילה ענין החפזון, דהנה בגמ' משמע שהחפזון הי' חפזון דישראל, דאי' בגמ' ואכלתם אותו בחפזון ואלא אחר בחפזון¹⁰, משמע שאכילת הפסח צ"ל בחפזון. והנה בברכות אי' בזה פלוגתא¹¹ בין ר"א בן עזרי' ובין ר"ע, ראב"ע אומר שהחפזון הי' מצד מצרים כמ"ש ותחזק מצרים על העם למהר לשלחם מן הארץ כי אמרו כלנו מתים¹², וממילא התחיל החפזון מחצות הלילה כמ"ש ויהי בחצי הלילה וה' הכה כל בכור בארץ מצרים¹³, ורע"א שהחפזון הי' מצד ישראל, ובגמ' בפסחים סותם כר"ע¹⁴, וכן משמעות הפסוקים כר"ע. וצ"ל האיך פליג ראב"ע על משמעות הפסוקים דכתיב בישעי' לא בחפזון תצאו¹⁵ ובמנוסה לא תלכו כי הולך לפניכם הוי', ופשט הפסוק הוא כך, לא כמו

(8) כי במקלי . . קרי"ס: ראה ב"ר פע"ו, ה. שמור"ר פכ"א, ח. סה"מ תש"ד ע' 179 ובהערה שם. המשך והחרים תרל"א – נדפס בסה"מ תרל"א ח"א ע' רפז וע' רצד. תרל"ג ח"א ע' רלב וע' רלד. אוה"ת בשלח ע' תיח.

(9) חגרה כו' ומה יפו כו' מה שייכות לפסח: השווה לעיל בהמשך פ"ד. בהנחה שלאח"ז.

(10) בגמ' . . אותו בחפזון ולא אחר בחפזון: ראה פסחים צו, סע"א.

(11) בברכות אי' בזה פלוגתא: ט, סע"א.

(12) ותחזק מצרים . . כלנו מתים: בא יב, לג.

(13) ויהי בחצי הלילה . . מצרים: בא יב, כט. הכתובים לא הובאו בגמ' שם.

(14) ובגמ' בפסחים סותם כר"ע: ראה שם קכ, ב. לעיל בהתחלת ההמשך. אוה"ת בא ע' רצא.

(15) בישעי' לא בחפזון תצאו: נב, יב.

(1) וככה תאכלו אותו: הנחת כ"ק אדמו"ר מהורש"ב ממאמר ד"ה זה שנדפס לעיל בחלק המאמרים.

(2) וככה תאכלו . . ואכלתם אותו בחפזון: בא יב, יא.

(3) אי' בראקנט: עה"פ.

מובא גם באוה"ת בא ע' שז. שם כרך ז ע' ב'תרכא. סה"מ תרל"ט ח"א ע' קלה. ראה הערה שלאח"ז.

(4) מתניכם חגורים . . חגרה בעוז: עד"ז הובא במאמר ד"ה זה מכ"ק אדמו"ר הצ"צ משנת תרי"ט הנחת כ"ק אדמו"ר מהר"ש – לא נדפסה לע"ע. לעיל בהמשך פ"ד. בריש הנחה שלאח"ז. – לשונו נעתק בהנסמן בהערה שלפנ"ז.

(5) חגרה בעוז מתניה: משלי לא, יז.

(6) מה יפו פעמיך בנעלים: שה"ש ז, ב.

(7) כי במקלי עברתי את הירדן: וישלח לב,

צאתך מארץ מצרים שהי' בחפזון אבל לע"ל לא בחפזון תצאו כו', משמע שהי' מצד ישראל. וכן כתי' כי בחפזון יצאת ממצרים¹⁶, הגם שר"א ג"כ מודה שישאל הלכו בחפזון אלא שאומר שהחפזון הי' מפני שמצרים גרשום, וכאן שאומר כי בחפזון יצאת משמע שהיציאה הי' בחפזון וזה הי' מצד ישראל. והנה במכילתא מביא דיעה דר"א¹⁷ ואי' בהמפרשים¹⁸ שבספרי אי"י¹⁹ דעל בני כתי' ולבני לא יחרץ כלב לשנוי²⁰ ולא הי' צריכים לילך בחפזון. אך במדרש אי' כר"ע דאי' שם בהוע"ז²¹ הי' בחפזון אבל לע"ל לא בחפזון תצאו²² כו', משמע שהי' מצד ישראל. ועוד דזה שהי' ההכנה כלילה מורה על החפזון, וכן אי' במדרש לשעבר הי' נס עובר מפני שהי' כלילה אבל לע"ל יהי' ביום²³ לכן לא בחפזון תצאו משמע שהי' החפזון מצד ישראל. ועוד אי' במדרש לעבר²⁴ והוי' הולך לפניכם²⁵ הוא ובית²⁶ דינו²⁷ אבל לע"ל כתי' לא בחפזון כו' כי הולך לפניכם²⁷ והוי' לבדו. והנה והוי' הולך לפניכם זה הי' להנהיג את ישראל ובודאי לא הי' שייך כלל למצרים נמצא דהחפזון הי' מצד ישראל. ופי' הוא ובית דינו, הוא קאי על הוי' כדאי' אית לן חד הוא דטב מכולא²⁸ הוא והוי' אלקינו, ובית דינו הוא בחי' מל'²⁹ שהוא ש' אלקים³⁰, דלילה³¹ הוא זמן החשך, פי' שאפי' חשך יכולים לקבל ממנו וכמ"ש כי החשך יכסה ארץ³² דקאי על כללות האומות לבד ישראל נק' חשך³³ מפני שמקבלים מחשך לזה צריכים בית דינו שלא יומשך למקום שאינו ראוי. דהנה ישראל הי' משוקעים במ"ט דהיפך³⁴ לכן הי' קטרוגים על הגאולה³⁵ שלא הי' מתקנים עדיין, וזהו"ע החפזון מפני שהי' עדיין רע וצריכים לברוח מהרע, וזהו

(28) אית לן חד הוא דטב מכולא: ראה אסת"ר פ"א, ב. ב"ר פל"ז, ג. וש"נ.

(29) ובית דינו הוא בחי' מל': ראה זהר משפטים קיז, א. ת"ח בא פח, א. וש"נ.

(30) מל' שהוא ש' אלקים: ראה זהר בראשית כב, א. אחרי סה, א. ת"ח וארא עה, ב הערה 202.

(31) מל' שהוא. . דלילה: ראה זהר בא לח, ב.

(32) כי החשך יכסה ארץ: ישע' ס, ב. ושם כי הנה.

(33) האומות. . נק' חשך: ראה לעיל בההמשך ספ"א. וש"נ.

(34) ישראל הי' משוקעים במ"ט דהיפך: ראה ז"ח יתרו לא, א. אוה"ת בא ע' רצג. לעיל בההמשך פק"ל — וראה בהנסמן לשם. סה"מ תר"ם ח"א ע' קמב. וש"נ.

(35) קטרוגים על הגאולה: ראה שמו"ר פכ"א, ז.

(16) כי בחפזון יצאת ממצרים: ע"פ פ' ראה טז, ג.

(17) במכילתא מביא דיעה דר"א: ראה לעיל בהתחלת ההמשך: „מביא ג"כ מחלוקת“.

(18) ואי' בהמפרשים: ס' זה ינחמנו לר' משה בר' שמעון פראנקפורטר (אמשטרדם תע"ב).

(19) שבספרי אי': פ' ראה טז, ג.

(20) לא יחרץ כלב לשנוי: בא יא, ז.

(21) בהוע"ז: אוצ"ל: בהעוה"ז.

(22) בהעוה"ז הי' בחפזון אבל לע"ל לא בחפזון תצאו: ראה שמו"ר פ"ט, ו.

(23) לשעבר הי' נס עובר. . יהי' ביום: ראה שמו"ר פ"ח, יא.

(24) לעבר והוי' הולך לפניכם הוא ובית דינו: ראה שמו"ר פ"ט, ו.

(25) והוי' הולך לפניכם: בשלח יג, כא.

(26) והוי'. . הוא ובית דינו: ראה ב"ר פנ"א, ב. לעיל ח"א ע' קעא. וש"נ.

(27) כי הולך לפניכם הוי': ישע' נב, יב.

כי ברח העם³⁶ שברחו מהרע. אבל לע"ל לא בחפזון תצאו מפני שעל לע"ל כתי' ואת רוח הטומאה אעביר מן הארץ³⁷ וכתי' בלע המות לנצח³⁸ לכן לא בחפזון תצאו מפני שלא יהי' ממה לברוח, אבל במצרים שהי' עדיין הרע והי' צריכים לברוח. ובעבודה הו"ע אתכפייה מפני שהיצה"ר הוא עדיין בתקפו וצריכים לברוח ממנו, והו"ע יראת חטא שירא מהסט"א מפני שיש עדיין חטא וצריכים לירא ממנו, וזהו הוא ובית דינו שלא יומשך אלא למקום הראוי מפני שיש מקום שאינו ראוי וצריכים בית דינו שלא יומשך אלא למקום הראוי, אבל לע"ל לא בחפזון תצאו כו'.

אך צ"ל דהנה כתי' ליל שמורים כו' הוא הלילה הזה³⁹, פי' ליל שמורים שהי' הגילוי מבחי' יום וזהו הוא הלילה הזה, זה הוא בחי' יום כמ"ש בעצם היום נמול אברהם⁴⁰, וכתי' ביום הזה באו מדבר סיני⁴¹, וכתי' כי ביום הזה יכפר עליכם⁴². נמצא שמ"ש הוא הלילה הזה הוא פי' ובאור דליל שמורים, פי' ליל שמורים, הוא הלילה הזה שבלילה הי' הגילוי מבחי' יום, וא"כ מה"ע החפזון. אך הנה לכאורה צ"ל מה מספר לנו שהי' ליל שמורים, אלא מפני שעצם הלילה אפי' ליל של פסח שייך בו נזק אלא שכאן הלילה שמור, כמו עד"מ כשמעמידים שומרים לשמור איזה ענין, אינו שייך לומר שלא שייך בו נזק אדרבה מזה גופא משמע דשייך בו נזק אלא שהעמידו שומרים שלא יהי' נזק. כמו"כ כאן לילה הוא זמן החשך השייך בו נזק אלא שהלילה שמורה. ויובן זה עד"מ ש"ש ושמרתם את המצות⁴³ דוקא מקמח חטה⁴⁴ שיוכל לבוא לידי חמוץ אבל לא ארוז שאינו בא לידי חמוץ⁴⁵, וק"ח⁴⁶ גופא זמן שמירתה הוא משעה שנתקרב למים⁴⁷ מפני שאז יכול לבוא לידי חמוץ. כמו"כ כאן מדכתי' ליל שמורים משמע שהלילה צריכה שימור, וזהו כי בחפזון יצאת כי ברח העם מפני שהרע הי' בתקפו וברחו ממנו.

והנה עו"ל ענין החפזון באופן אחר הגם שהמכוון א' מ"מ הוא בא"א, דהנה כתי' ונתתי לך מהלכים בין העומדים האלה⁴⁸, מהלכים קאי על נשמות

-
- (36) כי ברח העם: בשלח יד, ה. ראה תניא
פלא"א.
(37) ואת רוח הטומאה אעביר מן הארץ:
זכרי' יג, ב.
(38) בלע המות לנצח: ישעי' כה, ח.
(39) ליל שמורים כו' הוא הלילה הזה: בא
יב, מב.
(40) בעצם היום נמול אברהם: ע"פ לך יז,
כו. לעיל בההמשך מביא: „בעצם היום הזה“.
(41) ביום הזה באו מדבר סיני: יתרו יט, א.
(42) כי ביום הזה יכפר עליכם: אחרי טז, ל.
-
- (43) ושמרתם את המצות: בא יב, יז.
(44) המצות דוקא מקמח חטה: ראה שו"ע
אדה"ז הל' פסח סתנ"ג, ס"ב.
(45) המצות . . חמוץ . . ארוז . . חמוץ: ראה
שו"ע אדה"ז שם, ס"א.
(46) וק"ח: = וקמח חטה.
(47) וק"ח . . משעה שנתקרב למים: ראה
שו"ע אדה"ז שם, סט"ו.
(48) ונתתי לך מהלכים בין העומדים האלה:
זכרי' ג, ז.

שמהלכים מדרגא לדרגא, ועומדים קאי על מלאכים⁴⁹ כמ"ש שרפים עומדים⁵⁰, שאינם יכולים להתעלה למדרגה גבוה וגם שאינם יכולים ליפול ממדרגתם, רק המלאכים שקטרגו הפיל אותם⁵¹ הוא מפני שקטרגו ולא שנפלו מעצמם רק שהפיל אותם. והנה ההילוך דנשמות הוא ע"י עזר וסיוע דמלאכים⁵², דהנה לפני ק"ש אומרים שתיים⁵³ לפניד⁵⁴, וצ"ל הלא ק"ש הוא למסור נפשו באחד⁵⁵ ומה צריכי' להקדים שתיים לפניה שהוא ביטול המלאכים. והענין דהנה הנה"א שהוא חלק אלוהא ממעל⁵⁶ א"צ להתבוננות דמלאכים דמאחד יכול לבא למ"נ⁵⁷, אבל נה"ב שהוא מלא רצונות זרות ותאוות זרות וצריכים שתיים לפניה לעורר אותו ג"כ. וזהו"ע התפלה דכתי' סולם⁵⁸ מוצב ארצה וראשו מגיע השמימה⁵⁹, שהתחלת התפלה הוא דברים פשוטים שלא עשני עבד שלא עשני אשה ואח"כ הודו להוי', וכמו שיש בסולם ד' שליבות⁶⁰ כמו"כ בתפלה יש ד' מדרגות⁶¹, עד פסוד"ז ומפסוד"ז עד ברכות ק"ש ואח"כ עד התפלה⁶² והוא לצורך הנה"ב, דהנה"ב שרשו משמרי האופנים⁶³ ושרש שרשו הוא מד' חיות המרכבה⁶⁴ שהם מלאכים. וע"י ההתבוננות דמלאכים ששרשו בטלים לאלקות פועלים בו ג"כ הוזה, פי' שיסכים על הביטול דהנה"א. וזהו כלל בדבר שבקדושה דמאחר⁶⁵ שיש הסכם הוא יסוד מוסד שיכולים לעמוד עליו כל הבנין. ואח"כ בק"ש אומרים בכל

(60) בסולם ד' שליבות: ראה ויצא כה, יב. תנחומא הובא במו"נ ח"ב, פ"י. דרשות ר"י אבן שועיב פ' ויצא ע' ס ד"ה ועוד או"ל. מגלה עמוקות אופן רג. אופן ריז. סה"מ תר"ם ח"ב ע' תשצט. וש"נ.

(61) בתפלה יש ד' מדרגות: ראה לקו"ת בשלח ב, ב. מאמרי אדה"א דברים ח"ב ע' תו ואילך. וש"נ. סה"מ תר"ם ח"ב ע' תשצט. וש"נ. תרמ"ב ע' יג.

(62) ד' . . עד פסוד"ז ומפסוד"ז . . ברכות ק"ש . . התפלה: ראה גם מאמרי אדה"א הנחות תקע"ז ע' קסא. וש"נ. תו"ח וארא עד, ב. וש"נ. סה"מ שם.

(63) דהנה"ב שרשו משמרי האופנים: ראה ע"ח שער קיצור אבי"ע ש"ב, פ"ט. לקו"ת ויקרא ב, ב. האוינו עד, ג. שה"ש מג, ד.

(64) דהנה"ב . . מד' חיות המרכבה: ראה גם לעיל ח"א המשך אלה תולדות נח פ"ח. וש"נ.

(65) דמאחר: כ"ה בשולי העמוד. ובריש ע' הבא נרשם מאחר.

(49) מהלכים . . נשמות . . ועומדים . . מלאכים: ראה גם לעיל ח"א ע' קפח. וש"נ.

(50) שרפים עומדים: ישע"י ו, ב.

(51) המלאכים שקטרגו הפיל אותם: ראה זהר בלק רח, א. מאמרי אדה"ז על פרשיות התורה ח"ב ע' תשס ובהנמסן במ"מ לשם.

(52) ההילוך דנשמות . . דמלאכים: ראה לקו"ת האוינו עז, ד.

(53) לפני ק"ש אומרים שתיים לפניה: ברכות יא, סע"א במשנה.

(54) לפניד: אוצ"ל: לפניה.

(55) למסור נפשו באחד: ראה זהר רע"מ משפטים קיט, א. צו לג, א. לעיל ח"א ע' פב. וש"נ.

(56) הנה"א שהוא חלק אלוהא ממעל: איוב לא, ב. ראה גם תניא רפ"ב. לעיל ח"א ע' נט. וש"נ.

(57) למ"נ: = למסור נפשו.

(58) התפלה . . סולם: ראה גם לעיל ח"א ע' רצד ובהנמסן שם.

(59) סולם מוצב ארצה וראשו מגיע השמימה: ויצא כה, יב.

לבבך בשני יצירך⁶⁶ שאפי' היצה"ר יהי' לו אהבה לאלקות, וצ"ל האיך שייך שהיצה"ר יהי' לו אהבה לאלקות. אך הענין הוא דהנה עצם היצה"ר הוא רק כח המתאוה ויכולים להפוך אותו לאלקות, רק שמציירים בו ציור רע⁶⁷, והוא מה שהאדם בעל בחירה. והנה הציור רע צריכים לבער לגמרי, וזהו"ע ביעור חמץ כמארז"ל אור לארבעה עשר בודקין את החמץ לאור הנר⁶⁸ וקאי על היצה"ר שנק' חמץ כמ"ש מכף מעוול⁶⁹ וחומץ⁷⁰, וצריכים לבער אותו העברה לגמרי, והכח המתאוה יכולים להפוך שיהי' לו אהבה לאלקות. וזהו ונתתי לך מהלכים בין העומדים האלה דהילוך דנשמות הוא ע"י עזר וסיוע דמלאכים, פי' ע"י שמתבונן שהם בטלים לאלקות פועלים בהיצה"ר ג"כ הזהוה. וכמו"כ הילוך דנשמות בג"ע ג"כ ע"י סיוע דמלאכים דכתי' ובוזה הנערה באה אל המלך⁷¹, דשיש⁷² עמוד בין געה"ת לגעה"ע⁷³ ועליות הנשמות הוא ע"י העמוד והוא ע"י המלאכים. וכן מלאך גבריאל מעורר נשמות⁷⁴ דבפלגות ליליא קוב"ה אתי לאשתעשעא⁷⁵ עם צדיקיא בגינתא דעדן, ומלאך גבריאל הוא המעורר אותם, לבר מגהורקא דר' חייא דמנפשי' קא סליק⁷⁶, מפני שהי' קרוב לרבי⁷⁷ וכל רב מבבל וכל רבי מא"י⁷⁸ שהוא תוספות יו"ד שהוא חכ"י⁷⁹ ביטול ור"ח הי' קרוב לרבי לכן מנפשי' סליק ולא הי' צריך להעמוד. נמצא שכל ענין ההילוך הוא דוקא ע"י המלאכים. וזהו הוא וב"ד, ב"ד הם מלאכים בכלל. וזהו כי בחפזו יצאת כי ברח העם שברחו מהרע. והנה פי' חפזון מל', ויהי דוד נחפז ללכת מפני שאול⁸⁰, וכמו

קעא, סע"ב.

(75) קוב"ה אתי לאשתעשעא: ראה אוה"ת בא כרך ח ע' ב'תתקמח: „כאשר כל ס' הזהר מלא מזה". זהר נח עז, א. לך פב, ב. צב, ב. תולדות קלו, ב. וישלח קעח, ב. בשלח מו, א. אחרי סז, ב. סה"מ תרמ"א ע' קעז. וש"נ.

(76) מגהורקא דר' חייא דמנפשי' קא סליק: ראה ב"מ פה, ב. לעיל בההמשך פ"ב. וש"נ. (77) דר' חייא . . . קרוב לרבי: ראה כתובות סב, ב. ב"מ פה, ב. סה"ד מערכת תנאים ואמוראים בערכו.

(78) וכל רב מבבל וכל רבי מא"י: ראה תו"א מג"א קי, ג ואילך. אוה"ת איכה כרך ב ע' א"מו. וש"נ. סה"מ תרל"ג ח"ב ע' תכו. תרל"ח ע' רלט. וש"נ.

(79) יו"ד שהוא חכ"י: ראה זהר בראשית לא, א. מאמרי אדה"י על פרשיות התורה ח"ב ע' תשסד ובהנסמן במ"מ לשם.

(80) ויהי דוד נחפז ללכת מפני שאול: שמ"א כג, כו.

66 בכל לבבך בשני יצירך: ואתחנו ו, ה ובספרי שם. ברכות נד, א במשנה. ראה גם לעיל ע' תכא. וש"נ.

67 היצה"ר . . . כח המתאוה . . . ציור רע: ראה גם לעיל ח"א ע' רלא. וש"נ.

68 אור לארבעה עשר . . . לאור הנר: משנה פסחים ב, א. ראה לקו"ת וס' הליקוטים ר"פ שמות (בס' הליקוטים תוך פסוק ואלה שמות) עה"פ א, ח ויקם מלך חדש פיסקא ויאמר יעקב.

69 היצה"ר . . . חמץ . . . וחומץ: ראה לקו"ת צו יב, ג. סה"מ תרל"ט ח"א ע' נה וע' סב.

70 מכף מעוול וחומץ: תהלים עא, ד.

71 ובוזה הנערה באה אל המלך: אסתר ב, יג.

72 דשיש: אוצ"ל: שיש.

73 עמוד בין געה"ת לגעה"ע: ראה תו"א תצוה פא, ג. מג"א ק, סע"ב. וש"נ. מאמרי אדה"י על פרשיות התורה ח"ב ע' תשעג ובהנסמן במ"מ לשם. מאמרי אדה"א נ"ך ס"ע תעו. וש"נ.

74 גבריאל מעורר נשמות: ראה לקו"ת חקת ס, ב שמציין זהר ויקרא כג, א. שלח

אני אמרתי בחפזי⁸¹. ועו"ל פי' בחפזי ל' יראה כמו אל תראו ואל תחפזו⁸², וכמו נבהלה נחפזו⁸³, וכמו מקול רעמך יחפזו⁸⁴. ובאמת שני הפי' עולים בקנה א' דמהירות הוא מפני הפחד וכן בספרי הדקדוק כמו במכלל⁸⁵ חשיב אותם לדבר א'.

והנה יש עוד פי' בחפזו ל' פחז כמים אל תותר כי עלית משכבי אביך⁸⁶ שהוא ג"כ מצד המהירות. וכמו אנשים ריקי' ופוחזי⁸⁷ ופירש"י אנשים מבוהלים בלי דעת וכלי תבונה⁸⁸, הגם שכאן הפ"א קודם החי"ת ובחיפזו החי"ת קודם, מ"מ הוא פי' א'. דכן מצינו בל' המקרא כבש וכשב⁸⁹, שלמה ושמה⁹⁰, ובל' המשנה הבצלי משיפקל, ובאמת צ"ל משיקלופ⁹¹. והנה לכא' הוא פי' א' עם הקודמים לו, אך באמת הם רחוקים זה מזה, דכאן הוא מצד ישוב הדעת שלא טוב לו היות במצרים לכן בורח, כמו עד"מ אדם שהולך למקום שאינו בערכו שיהי' שם ונחפז ללכת משם נמצא שהוא מצד ישוב הדעת, שבלי דעת גם מצרים טוב. אבל הפי' ל' בהילות הוא מפני העדר ישוב הדעת, נמצא שהם רחוקים זה מזה. והנה יש מעלה בלא חפזו, הגם שהחפזו הוא מצד ישוב הדעת, אמנם עצם המרוצה הוא בלי ישוב הדעת, כמו עד"מ אדם שעושה מלאכה בלא חפזו מיפה אותה מכל צדדיו, אבל כשעושה בחפזו אין יפוי הכלי כ"כ, וזה גופא הוא עליו לימוד זכות מפני שעשה אותה בחפזו. כמו"כ כאן הגם שהחפזו הוא מצד ישוב הדעת מ"מ עצם המרוצה הוא בלי ישוב הדעת, אבל לע"ל לא בחפזו תצאו, שלא יהי' מרוצה כלל. ובזה מתורץ קושית השל"ה⁹² שגבי יצ"מ כתי' כי בחפזו יצאת⁹³ ועל לע"ל נא' לא בחפזו תצאו⁹⁴, וקשה ממ"נ אם החפזו הוא מעלה מפני מה לע"ל לא בחפזו תצאו, ואם החפזו אינו מעלה, מה מספר שיצ"מ הי' בחפזו ולא הי' לו לספר כלום. ועוד דכתי' ואכלתם אותו בחפזו⁹⁵ שצוה שיאכלו בחפזו. ועכשיו מתורץ דביצ"מ שהי' עדיין רע והי' צריכים לברוח מהרע, לכן החפזו הוא מעלה, אבל לע"ל דכתי' ואת רוח הטומאה אעביר מן הארץ⁹⁶ וכתי' בלע המות לנצח⁹⁷, מות הוא הציור רע, לכן לא בחפזו תצאו.

- 81) אני אמרתי בחפזי: תהלים קטז, יא.
82) אל תראו ואל תחפזו: פ' שופטים כ, ג.
83) נבהלה נחפזו: תהלים מח, ו. ושם נבהלו.
84) מקול רעמך יחפזו: תהלים קד, ז.
85) בספרי הדקדוק כמו במכלל: ראה לעיל בהמשך פ"ב: "הרד"ק במכלול ערך חפז" והכוונה לח"ב ב, ס' השרשים".
86) פחז כמים . . משכבי אביך: ויחי מט, ד.
87) אנשים ריקי' ופוחזי: ס' שופטים ט, ד.
88) ופירש"י אנשים מבוהלים . . תבונה: ל' רש"י – ראה לעיל בהמשך פ"ב.
89) כבש וכשב: ויקרא ד, לב. ועוד. ויקרא ג, ז. ועוד.
90) שלמה ושמה: משפטים כב, ח. ישעי' ג, וז.
91) הבצלי [אוצ'ל: הבצלי] משיפקל . . משיקלופ: מעשרות פ"א, מ"ו וברע"ב ותוי"ט שם.
92) מתורץ קושית השל"ה: ראה לעיל בהמשך ספ"ב. וש"נ.

וביאור הענין דהנה נחלה דבני ראובן ובני גד⁹³ נק' נחלה מבוהלת⁹⁴ מה שבחרו בעבר הירדן, דא"י הוא ארץ אשר ה' אלקיך דורש אתה⁹⁵, ועבר הירדן הוא ח"ל⁹⁶, לכן נק' נחלה מבוהלת בלי ישוב הדעת. וכן ואלה המלכים אשר מלכו לפני מלך מלך⁹⁷ נק' ג"כ נחלה מבוהלת⁹⁸, הגם שהי' מעולם התהו⁹⁹, מ"מ הי' שבירת הכלים כמ"ש בהם וימלך וימת¹⁰⁰. אבל עולם התיקון שרשו מח"ס¹⁰¹ דשקט ושאנן כחמרא על דורדייא¹⁰² כמו סבא דעת¹⁰³ סתים¹⁰⁴ שהו"ע ישוב הדעת, אבל עולם התהו הי' בלי ישוב הדעת שהאור לא הי' בהתיישובות בהכלי. אבל יצ"מ הי' בישוב הדעת רק שהי' בחפזון, ולכן הי' בהם שינויים דכשרדפו אחריהם המצריים אמרו נתנה¹⁰⁴ ראש ונשובה מצרים¹⁰⁵, וכדאי' בחסד לאברהם שהי' בהם שינויים¹⁰⁶, דימי שפוט השופטים עבדו כולם את ה', ואח"כ עבדו את הבעלים מפני שעצם המרוצה הוא בלא ישוב הדעת. וכמו"כ בכ"א בפרט יש שינויים שבשעת התפלה הוא קשור אבל בשעת העסק הוא נפרד, הגם שעיקר כוונת העסק הוא כדי שירויח שיוכל ללמוד תורה ולהתפלל, מ"מ בשעת העסק הוא שוכח גם ע"ז, אבל בשעת התפלה הוא קרוב יותר קצת לאלקות. וכ"ז הוא מפני שהמרוצה הוא בלי ישוב הדעת, אבל לע"ל לא בחפזון תצאו דעל לע"ל כתי' ואת רוח הטומאה אעביר מן הארץ, וכתי' בלע המות לנצח, ויאיר בחי' אני הוי' לא שנית¹⁰⁷ ויפעול בנשמות ג"כ לא שנית, שיהיו תמיד קשור לאלקות בחד קטירא אתקטירנא בי' לאחידא בי' להיטא¹⁰⁸.



-
- 93) נחלה דבני ראובן ובני גד: מטות לב, א ואלך.
- 94) נחלה מבוהלת: משלי כ, כא. ראה שמו"ר פכ"ב, ט.
- 95) ארץ אשר ה' אלקיך דורש אתה: עקב יא, יב.
- 96) ועבר הירדן הוא ח"ל: ראה גם לקו"ש כרך יג ע' 124 הערה 20.
- 97) ואלה המלכים אשר מלכו לפני מלך מלך: וישלח לו, לא בדילוג.
- 98) ואלה המלכים: נחלה מבוהלת: ראה ב"ר פפ"ג, א. וזה משפטים ס"א קיא, א.
- 99) ואלה המלכים: מעולם התהו: ראה זהר אד"ר נשא קכב, א. לקו"ת וישלח שם. ע"ח שער הכללים פ"א. שער דרושי הנקודות ש"ח, פ"ד.
- 100) שבירת הכלים: וימלך וימת: וישלח לו, לב ואלך בדילוג. ראה לקו"ת וע"ח שם.
- 101) עולם התיקון שרשו מח"ס: ראה גם אוה"ת בא ע' רצב. לעיל בהמשך רפ"ג. פקכ"ט.
- 102) מח"ס: כחמרא על דורדייא: ראה זהר אד"ר נשא קכב, ב.
- 103) סבא דעת¹⁰⁴ סתים: ראה הערה שלפנ"ז.
- 104) דכשרדפו אחריהם המצריים אמרו נתנה: ראה לעיל בהמשך פקכ"ט ובהנסמן שם.
- 105) נתנה ראש ונשובה מצרים: שלח יד, ד.
- 106) בחסד לאברהם שהי' בהם שינויים: ראה לעיל בהמשך ספ"ג. וש"נ.
- 107) אני הוי' לא שנית: מלאכי ג, ו. ראה גם הנסמן לעיל ח"א ע' שי.
- 108) בחד קטירא אתקטירנא בי' לאחידא בי' להיטא: ראה זהר אד"ר האזינו רפת, א. רצב, א. סה"מ תר"ם ח"ב ע' תרכב. וש"נ.

שבת חוהמ"פ ל"ז

בנהר יעברו ברגל¹ שם נשמחה בו², משמע שכל ענין השמחה הוא מפני שבנהר יעברו. לה"ז צ"ל תחילה ענין החפזון, דהנה להראות על החפזון הי' מתניכם חגורים נעליכם ברגליכם ומקלכם בידכם³, שכולם מורי' על החפזון, כמו עד"מ אדם שיש לו פנאי סועד ואח"כ כשיגיע העת יחגור מתניו כו' וילך, אבל כשאין לו פנאי מכין תחילה כל הדברים הצריכים לדרך. ולבד מה שמורי' שאינו רוצה להשהות במקום מושבו, אלא שאלו הדברים מורים שההילוך הי' ג"כ בחפזון, דמי שהולך לאט לאט א"צ לחגור מתניו אבל מי שצריך לילך במרוצה חוגר מתניו⁴ שלא יתנענעו הקרבים שאם יתנענעו ה"ה מונעים הלוכו. וכן מקלכם בידכם מורה ג"כ על הילוך במרוצה, דדרכיהם הי' לילך יחף⁵ ומי שהולך בנחת א"צ לנעול מנעל, שיכול לבחור לו מקום טוב לילך דכשיראה אבן פוסח עליו, אבל מי שהולך במרוצה א"י לבחור וכדי שלא יגוף אצבעו באבן צריך מנעל. וכן מקלכם בידכם מורה ג"כ על הילוך במרוצה, דמי שהולך בנחת אינו מוכרח כ"כ למקל, אבל מי שהולך במרוצה צריך מקל לסמוך עליו כשצריך לפסוח. ומזה ראי' שהחפזון הי' מצד ישראל, דמצרים לא רצו רק שילכו מארץ מצרים, דמתחילה לא רצו לשלחם ואח"כ גרשום, כמ"ש ותחזק מצרים כו' למהר לשלחם מן הארץ⁶, אבל לא שילכו על הדרך במרוצה, משמע שהחפזון הי' מצד ישראל.

והנה ברקאנטי⁷ אי' שמתניכם חגורים הוא ע"ש הפסוק חגרה בעוז⁸ מתניה⁹, נעליכם ברגליכם הוא ע"ש הפסוק מה יפו פעמך בנעלים¹⁰, מקלכם בידכם ע"ש הפסוק כי במקלי עברתי את הירדן¹¹, וצ"ל מה שייך אלו הפסוקים לפסח, דפסוק מה יפו פעמך בנעלים קאי על עולי רגלים¹² מה שייך לקרבן פסח יותר מלשאר קרבנות, אלא שאינו שייך לקרבן פסח, מה שייך לפסח יותר מלשאר רגלים. ולהבין זה צ"ל תחילה ענין מצה שנק' בזהר מיכלא דמהימנותא¹³, פי'

- (1) בנהר יעברו ברגל: הנחת כ"ק אדמו"ר מהורש"ב ממאמר הב' דהמשך וככה פרקים ד"ה, שנדפס לעיל בחלק המאמרים.
- (2) בנהר יעברו ברגל שם נשמחה בו : תהלים סו, ו.
- (3) מתניכם חגורים . . ומקלכם בידכם: בא יב, יא.
- (4) לילך במרוצה חוגר מתניו: ראה מל"א יח, מו.
- (5) דדרכיהם הי' לילך יחף: ראה גם רש"י עקב ת, ד. משכיל לדוד שם. וראה שמות ג, ה.
- (6) ותחזק מצרים כו' למהר לשלחם מן הארץ: בא יב, לג.
- (7) ברקאנטי: עה"פ — בא יב, יא.
- (8) שמתניכם חגורים . . חגרה בעוז מתניה: ראה גם בהנחה שלפנ"ז בתחלתה. וש"נ.
- (9) חגרה בעוז מתניה: משלי לא, יז.
- (10) מה יפו פעמך בנעלים: שה"ש ז, ב.
- (11) כי במקלי עברתי את הירדן: וישלח לב, יא.
- (12) מה יפו . . עולי רגלים: ראה גם לעיל בהמשך רפקי"א. וש"נ.
- (13) מצה שנק' בזהר מיכלא דמהימנותא: ראה זהר רע"מ בא מא, א. לקר"ת צו יג, ג. אוה"ת פ' ראה ע' תשמג וע' תשדמ. סה"מ תרפ"ב ע' קפט. וש"נ. תש"ז ע' 235. וש"נ. תש"ח ע' 166. וש"נ.

שמחזק האמונה בנש"י כמו שלכל גוף יש נפש המחייה אותו מ"מ אם לא יאכל יחלש עד שיפרד הנשמה מהגוף, ומפני מה יכול לחבר הנשמה עם הגוף, הוא מפני שהגוף שרשו מסוכ"ע והנפש¹⁴ ממכ"ע¹⁵, והמאכל שרשו ג"כ מסוכ"ע¹⁶ לכן יכול לחבר הנשמה עם הגוף. כמו"כ הגם שישאל הם מאמינים בני מאמינים¹⁷ מ"מ מצה הוא מחזיק האמונה, דהגם שהוא מאמין מ"מ הוא חלש באמונתו, ועיקר האמונה הוא שאפי' דבר שאינו סותר למצות כלל [כמו אערקתא דמסאנא¹⁸] לא יעשה והוא ע"י מצה.

וכדי להבין ענין אמונה ומה שמצה הוא מיכלא דמהימנותא, צ"ל תחילה ההפרש שבין יו"ט לשבת. דיו"ט נק' מועדים לשמחה¹⁹, פ' שהוא מועד זמן דשמחה, הגם שרק סוכות נק' זמן שמחתינו²⁰, באמת כל הרגלים הם מועדים לשמחה, רק שבשאר רגלים שיש לזה עוד כמו פסח זמן חרותינו²¹, ושבעות זמן מ"ת²², ואלמלא לא ניתנה תורה בשבועות ה' חג השבועות מפני שהוא יום ה' דספירה²³, וראי' שאנו קוראים בשבועות וביום הבכורים²⁴ בהקריבכם מנחה חדשה²⁵. וכמו"כ פסח ה' יו"ט בלא זה, כמ"ש ובחדש הראשון בארבעה עשר יום בו חג²⁶, רק שנק' חג המצות²⁷

(21) פסח זמן חרותינו: נוסח תפלת העמידה וקידוש ליו"ט. ראה גם לקו"ש כרך יז ע' 71 ואילך.

(22) ושבעות זמן מ"ת: נוסח תפלת העמידה וקידוש ליו"ט. ראה שו"ע אדה"ז סדר תפלות חג השבועות סתצ"ד, ס"א. לקו"ש שבועות כרך ח ע' 21.

(23) חג השבועות מפני שהוא יום ה' דספירה: אמור כג, טז. כא. פ' ראה טז, י. פינחס כח, כו. תשא לד, כב. ראה גם לקו"ש כרך ג ע' 297.

(24) קוראים בשבועות וביום הבכורים: שו"ע אדה"ז שם סתצ"ד, ס"ד. סי"ב.

(25) וביום הבכורים בהקריבכם מנחה חדשה: פינחס כח, כו.

(26) ובחדש הראשון בארבעה עשר יום בו חג: פינחס כח, טז"ז. ושם: ובחדש הראשון בארבעה עשר יום פסח לה'. פסוק יז: ובחמשה עשר יום לחדש הזה חג שבועת ימים מצות יאכל.

(27) חג המצות: משפטים כג, טו. תשא לד, יח. אמור כג, ו. פ' ראה טז, טז. ראה גם לקו"ש כרך יז שם.

(14) שהגוף שרשו מסוכ"ע והנפש ממכ"ע: ראה גם לעיל בהמשך פפ"ט. לעיל ח"א המשך אלה תולדות נח פט"ז.

(15) מסוכ"ע. . ממכ"ע: זהר רע"מ פינחס רכה, א.

(16) והמאכל שרשו ג"כ מסוכ"ע: ראה גם לעיל ח"א בהמשך שם פי"ז.

(17) מאמינים בני מאמינים: שבת צז, א. ראה אוה"ת תשא ס"ע א'תתעט שמציין: במדרש פ' שמות פ"ג דקכ"א סע"ד, במהדורת אמשטרדם ת"א, ולפנינו שמור"ר פ"ג, יב. בראשית כרך ג ע' 1104. אוה"ת תשא ע' א'תתלט ואילך.

(18) אערקתא דמסאנא: סנהדרין עד, רע"ב. ראה גם שו"ת צ"צ חיו"ד ס"צ קרוב לסופו. סצ"א. סהמ"צ שלו קצב, א.

(19) דיו"ט נק' מועדים לשמחה: נוסח תפלת העמידה וקידוש ליו"ט. ראה גם לקו"ש צו טו, ב.

(20) סוכות נק' זמן שמחתינו: נוסח תפלת העמידה וקידוש ליו"ט. ראה גם לעיל בהמשך ספצ"ז. לקו"ש שמ"ע פט, א. סה"מ תרל"ב ח"ב ע' תקפט. תר"ם ח"ב ע' תתקמה.

מפני שלא הספיק בצקת²⁸ כו' כי גרשו²⁹, אבל בלא זה ג"כ ביום הראשון וביום השביעי³⁰ חג שהוא זמן שמחתינו³¹. ושבבת נק' יום המנוחה, כמ"ש ששת ימים עשה ה' את השמים ואת הארץ וביום השביעי שבת³², כמו שאנו רואים באדם שמתייגע בששת ימי החול וביום השביעי שובת. כמ"כ למעלה שבת הוא יום המנוחה, הגם שלא בעמל וביגיעה ברא הקב"ה את עולמו כ"א במאמר וברוח פיו³³ מ"מ דברה תורה כלשון בנ"א³⁴, ועיקר השביתה שייד באדם, שמתייגע בששת יומין דחול וביום הז' שובת. וגם לילה דשבת הוא בכלל יום המנוחה, שלא נא' ויהי ערב ויהי בקר יום שביעי אלא יום שיש³⁵, דאותה האורה שמשה ל"ו שעות³⁶. וזהו שארז"ל ליום שכולו שבת ומנוחה לחיי עולמים³⁷, שעכשיו אחר שבת ששת ימי החול, אבל לע"ל כל האלף השביעי יהי' שבת, דיומו של הקב"ה אלף שנה³⁸.

וצ"ל מה שיו"ט הוא מועדים לשמחה ושבבת יום המנוחה. והענין הוא דהנה ענין השמחה הוא מצד ההתגלות, וההתגלות הוא מצד השמחה³⁹, וזהו אם הבנים שמחה⁴⁰, בנים הם ו"ק דז"א, ואם הבנים הוא בינה⁴¹, וע"י בינה בא לידי שמחה, שהוא מצד התגלות. וזהו"ע ההלל שאומרים ביו"ט⁴², שענין הילול ושבבת אינו שייד אלא דוקא כשמשיג אותו יתרון שלו, אבל כשאינו משיג אותו אינו יכול לשבח אותו שאינו יודע רק שהוא מובדל ממנו [והוא משל ליראה עילאה יראה בושת⁴³, כמו א' שמתבושש לפני גדול ממנו, הגם שאינו יודע יתרון שלו מ"מ נפש שלו בטל לנפש הגדול שמבין שהוא מובדל ממנו]. כמ"כ למעלה דוקא בבינה שהוא השגה שם שייד הילול ושבבת, וע"י ההילול ושבבת פועלים שיומשך שמחה מלמעלה⁴⁴.

38) דיומו של הקב"ה אלף שנה: ראה ב"ר פ"ח, ב. ושי"נ. מאמרי אדה"א דברים ח"א ע' רז. ושי"נ. ח"ג ע' תתה. ושי"נ. סה"מ תרמ"א ע' שג. ושי"נ.

39) השמחה. . . ההתגלות וההתגלות. . . השמחה: ראה סה"מ תרל"א ח"א ע' קיח. תרמ"ב ע' קה ובהנסמן בהנ"ל.

40) אם הבנים שמחה: תהלים קיג, ט. 41) ואם הבנים הוא בינה: ראה גם לקמן ע' תתיג. ושי"נ.

42) ההלל שאומרים ביו"ט: ראה שו"ע אדה"ז הל' פסח סתפ"ח, ס"ב. ראה גם בסיום הפסקא.

43) ליראה עילאה יראה בושת: ראה רשימות כ"ק אדמו"ר זי"ע לתניא פ"מ הגהה ג נה, ב.

44) ההילול ושבבת פועלים. . . מלמעלה: ראה גם לעיל בהמשך רפ"ה ובהנסמן שם.

28) חג המצות מפני שלא הספיק בצקת: ראה הגדה עם לקוטי טעמים ומנהגים ע' ל.

29) שלא הספיק בצקת כו' כי גרשו: נוסח הגדה של פסח. בא יב, לט.

30) ביום הראשון וביום השביעי: בא יב, טז.

31) שמחתינו: אוצ"ל: חרותינו.

32) ששת ימים. . . וביום השביעי שבת: תשא לא, יז.

33) שלא בעמל. . . וברוח פיו: ראה לעיל ח"א ע' רפד. ושי"נ.

34) דברה תורה כלשון בנ"א: ברכות לא, ב. ושי"נ.

35) ויהי ערב ויהי בקר. . . יום שיש: ע"פ בראשית א, לא.

36) דאותה האורה שמשה ל"ו שעות: ירושלמי ברכות פ"ח, ה"ה. ב"ר פ"א, ב. פ"ב, ו.

37) ליום שכולו שבת ומנוחה לחיי עולמים: תמיד בסופה.

כמו שמצינו בזהר כשחבירו רשב"י⁴⁵ הי' צריכים להוציא מרשב"י איזה פ"י הפסוק או דרוש או מאמר נפלא היו משבחים אותו⁴⁶ ר"י קארי ל"י שבת⁴⁷, וא' אמר לו מאן פני אדון דא רשב"י⁴⁸, הגם דכתיב פני האדון הוי', וצ"ל ואיך⁴⁹ שגבי רשב"י תפסו מקום השבחים, אלא שהוא כדי להוציא מהעלם לגילוי. כמו שאנו רואים כשאחד צריך לפעול אצל חבירו דבר שבממון או טרחה, משבח אותו איך שדרכו לעשות טובות אם בנ"א, און טקעט אריין אין דעם אנדערונטי איין קייט⁵⁰, ובזה פועל אצלו, הגם שהי' קודם ג"כ מ"מ הי' בהעלם וע"י השבחים מוצא מהעלם לגילוי. כמו"כ גבי רשב"י ר"י קארי ל"י שבת כמו ששבת מובדל מששת ימי החול כמו"כ הוא מובדל משאר חביריו, הגם שגם ר"א ור"א⁵¹ השיגו השגות עליונות, מ"מ רשב"י הי' מובדל מהם. וכן מאן פני אדון רשב"י דכמו מ"ש פני האדון הוי' הוא שש' הוי' שהוא מובדל ומרומם רק שהוא מאיר ע"י שם אד⁵² אנת אשתמודעה אדון על כולא⁵³, שהוא שייך להשפעה, ועי"ז הוציאו מהעלם לגילוי. וכמו"כ למעלה ארז"ל לעולם יסדר אדם שבחו של מקום ואח"כ יתפלל⁵⁴, דתפלה צריך לבקש רפאנו, ברך עלינו, וצריך לומר תחילה שירת המלאכים, הגם שלמעלה גלוי וידוע שהמלאכים אומרים שירה, אלא שענין שהוא⁵⁵ כדי לסדר שבחו של מקום ועי"ז יתמלא בקשתו. וכמו"כ ענין ההלל הוא שע"י יומשך השמחה מהעלם לגילוי, הגם שכל מהות היו"ט הוא מועדים לשמחה, ומה צריכים להמשיך עוד. אך ענין ההלל הוא שימושך בנפש האדם, דשמחה כמו שהיא למעלה אינם יכולים לקבל, מ"מ כנס"י דלעילא יכולה לקבל דהיא ספירה כמו שאר ספירות, אבל למטה אינם יכולים לקבל, וע"י ההלל נמשך גם בנפש. וזהו ר' יהודה קארי ל"י שבת, דשבת מי שנתייגע הוא שובת, וכן מאן פני אדון דא רשב"י כמו פני האדון הוי', הוי' מובדל ומרומם מגדר עולמות נתלבש בש' אד' אנת אשתמודעה אדון על כולא כדי שהעולמות יוכלו לקבל, כמו ביקשו שיאמר, ויאמר לפי שכלם, שאם יאמר להם מאמר נפלא מהם לא מעלה ולא מוריד להם כלום, כמו"כ ענין ההילול היות שהשמחה יהי' שאפ"י הנפש יקבלם.

לח. וש"נ.

(49) ואיך: כ"ה בגוכתי"ק.

(50) אם . . אנדערונטי איין קייט: אוצ"ל: עם . . כ"ה בגוכתי"ק.

(51) ר"א ור"א: = ר' אלעזר ור' אבא — זהר אד"ר נשא קכת, ב.

(52) שש' הוי' . . מאיר ע"י שם אד': ראה גם לעיל ח"א המשך אלה תולדות נח ספיי"ט.

(53) אנת אשתמודעה אדון על כולא: ראה ת"ז בהקדמה יז, רע"ב. תו"א מג"א קיז, ג. לקרי' אמור לב, ב.

(54) לעולם יסדר אדם . . ואח"כ יתפלל: ע"ז ז, סע"ב. ברכות לב, א.

(55) שענין שהוא: כ"ה בגוכתי"ק.

(45) כשחבירו [אוצ"ל: כשחבירין] רשב"י:

ראה גם רמ"ז לזהר חוקת קעט, סע"ב. ביאורו"ז להצ"צ אחרי כרך ב ע' תתקכא — נדפס גם באוה"ת ויקרא הוספות ע' רנו. סה"מ תרכ"ז ע' רעט ואילך. אוה"ת ואתחנן ס"ע קנה.

(46) כשחבירו רשב"י . . משבחים אותו: ראה הערה הבאה.

(47) ר"י קארי ל"י שבת: ראה זהר אד"ר נשא קמד, ב. לעיל ח"א ע' קמת. וש"נ.

(48) מאן פני אדון דא רשב"י: ראה בסמוך בפנים הובא הכתיב: פני האדון הוי' — תשא לד, כג. זהר בא לח, א. ראה גם מאמרי אדה"ז תקס"ד ע' קו. סה"מ תרל"ב ח"א ע'

וַצִּלֵּל והלא יו"ט הוא מוחין דאימא ושבת הוא מוחין דאבא⁵⁶ ומוחין דאבא הגבה למעלה יותר ממוחין דאמא, דהנה מלא בכהאריז"ל ומפי ספרים וסופרים דאצי' הגבה למעלה יותר מבריא⁵⁷ דאצי' הוא גילוי ההעלם דאלקות⁵⁸ ובריא⁵⁹ הוא יש מאין⁶⁰. ומי שיש לו מוח בקדקדו⁶¹ יכול להבין דבורא ונברא הם רחוקים זה מזה כמארז"ל אלמלא מתכנשין⁶² כל באי עולם אינם יכולים לברוא אפי' כנף יתוש אחד⁶³, והבורא מוכרח להסתתר מהנברא. ואצי' הוא גילוי ההעלם דאלקות, מהות אלקות, שהו"ע יששת⁶⁴ דאלקות. הגם שבג"ע שהוא בבריא⁶⁵ מאיר מהות אלקות, מ"מ שם הוא רק הארה דמהות אלקות כמו עד"מ אדם שרואה את חבירו רואה מהותו, מ"מ מה תופס ראי' רק הארה. כמו"כ ג"ע הגם שמאיר שם מהות אלקות מ"מ הוא רק הארה, אבל באצי' מאיר עצם מהות אלקות, נמצא דאצי' הגבה למעלה יותר מבריא⁶⁶. ואי' בתקו"ז דאבא מקננא באצי'⁶⁷ ואימא עילאה מקננא בכורסיא⁶⁸, כורסיא הוא בריא⁶⁹ ואימא עילאה הוא בריא⁷⁰. שכל מעלת אצי' לגבי בריא⁷¹ ששם מאיר אבא, ומעלת בריא⁷² לגבי יצי' ששם מאיר אימא, ופחיתות מעלת בריא⁷³ לגבי אצי' שאינו מאיר רק בינה, ומפני מה יו"ט אומרים ההלל ושבת אין אומרים ההלל.

והענין הוא דהנה ענין הבריא⁷⁴ הוא על ב' אופנים, השתל' עילה ועלול⁷⁵, ובריא⁷⁶ יש מאין⁷⁷. השתל' עילה ועלול הוא שהעילה מתקרב להעלול,

(62) אלמלא מתכנשין . . . כנף יתוש אחד : ראה ירושלמי סנהדרין ספ"ז. ספרי ואתחנן ו, ה. ב"ר פליט, יד. ושינ'. לעיל בההמשך פל"ד. המשך מים רבים תרל"ו פכ"ה. אוה"ת בראשית כרך ו ע' 2040 – נדפס גם בסה"מ תרמ"ב ס"ע תעב ואילך. לקו"ש כרך כו ע' 366.

(63) יששת: כ"ה בגוכתי"ק.

(64) בתקו"ז דאבא מקננא באצי': ראה שם ת"ז כג, א. הנסמן במאמרי אדה"א דברים ח"א ע' רלה.

(65) ואימא עילאה מקננא בכורסיא: ראה ת"ז שם. ע"ח שער סדר אבי"ע שמ"ז, פ"ב. פ"ג. תניא פל"ט. מאמרי אדה"א הקצרים ע' תקנב.

(66) כורסיא הוא בריא⁷⁸: ראה גם בהערה שלפניו.

(67) הבריא⁷⁹ . . . עילה ועלול . . . יש מאין: ראה לקו"ת צו יא, ד.

(68) עילה ועלול: ראה גם לעיל ח"א ע' קעד. ושינ'.

(56) יו"ט . . . דאימא ושבת הוא מוחין דאבא: ראה פעי"ח שער מקראי קדש ש"ב, פ"א. לקו"ת צו יא, ד. בחוקותי מז, ג. שערי תשובה צה, ב (בשם העי"ח). הנסמן במאמרי אדה"א דברים ח"ג ע' א'מד. סה"מ תרכ"ז ע' תפט. ושינ'.

(57) בכהאריז"ל ומפי ספרים וסופרים דאצי' . . . מבריא⁸⁰: ראה גם לעיל בההמשך רפ"ה ובהנסמן שם.

(58) דאצי' הוא גילוי ההעלם דאלקות: ראה גם לעיל שם. ושינ'.

(59) דאצי' הוא . . . ובריא⁸¹ . . . יש מאין: ראה סה"מ תרכ"ח ע' קעג ואילך. תרל"ג ח"ב ע' תקב ואילך. ראה גם לעיל בההמשך פרקים ע-עזח.

(60) ומי שיש לו מוח בקדקדו: ראה גם תניא פ"ז. ראה בסוף הספר במילואים.

(61) אלמלא מתכנשין: ראה תוד"ה אלמלא מגילה כא, א. סה"מ תרל"א ח"א ע' קסט. תרל"ב ח"א ע' מג. תר"ם ח"א ע' תכד. תרמ"א ע' שפכ. תרמ"ב שבהערה הבאה. סה"מ היש"ת ע' צא. אידיש ע' 69.

והעלול משיג עילתו, כמו עד"מ רב שמשפיע לתלמיד ורוצה לפעול בו איזה דבר, משפיע לו בקרוב וע"ז בא להשכלות הרב, הגם דלא קאים אינש אדעת' דרביי⁶⁹ עד מ' שני, מ"מ למ' שני קאים. ועוד דמה דקאים למ' שני הוא מצד שכל דעכשיו. ועוד דמ"מ נחכם דמי שיש לו מוחין קצרים מחכימין אותו ועושים לו מוחין רחבים ונ"מ א קאפ קען מען ניט אַרױף שטעליון⁷⁰ זהו מי שאין לו מוחין כלל, אבל מי שיש לו מוחין קצרים יכולים לעשות לו מוחין רחבים]. כמו"כ שכל ומדות כשרוצה איזה דבר הוא מפני שמתבונן בשכלו שטוב לו הדבר, שאם יתבונן שאינו טוב לו, לא יעשה, נמצא שהשכל משפיע למדות בקרוב. וכמו"כ מדות במח' דדבר שהוא רוצה חושב, וכן משכל למדות הוא ג"כ ע"י מח', וממח' לדבור דמה שהוא רוצה דובר בה אבל מה שאינו רוצה מקצר בה בדבורו. נמצא שכל אלו ההשפעות הוא בקירוב, כמו"כ ענין השתל' עילה ועלול הוא בקירוב. אבל בריאה יש מאין היש אינו משיג את האין שאם הי' משיג אותו לא הי' יש. וזהו ענין ההלל שאומרים ביו"ט דכתי' מושיבי עקרת הבית אם הבנים שמחה⁷¹, עקרת הוא מל' עקרה⁷², ומל' כחולדה זו הדרה בעיקרי בתים⁷³, והוא בחי' מל'⁷⁴ שמלובשת כל יומין דחול בב"ע, וביו"ט היא עולה באצי', בבחי' אם הבנים, שהו"ע השגה והבנה, לכן שמחה. דעיקר השמחה הוא דוקא מצד ההשגה, דמברק המבריק⁷⁵ אינו שייך תענוג כ"א מהשגה והבנה, וכל שהוא מסביר יותר יש תענוג יותר, וזהו"ע ההלל והשבח שהוא מצד השגה.

ויובן זה ממארו"ל שכר מצוה בהאי עלמא ליכא⁷⁶, וג"ע הוא רק הארה מהמצוה⁷⁷. והנה ארו"ל מוטב דלידייני' ולית' לעלמא דאתי⁷⁸, כדאי כל יסורי גהנים בשביל שעה א' דג"ע, פי' ג"ע⁷⁹ התחתון⁸⁰. ועל יסורי גהנים ארו"ל

רפ"ב.

(76) שכר מצוה בהאי עלמא ליכא: קדושיין לט, ב. ראה גם מאמרי אדה"א שמות ח"ב ע' שטז. וש"נ. קונטרסים ע' שיא ואילך. סה"מ תרל"ח ע' לב ואילך.

(77) וג"ע. . הארה מהמצוה: ראה תניא פל"ט נב, ב. תוי"א מג"א ככב, ג.

(78) מוטב דלידייני' ולית' לעלמא דאתי: חגיגה טו, ב. ראה גם לעיל ח"א המשך אלה תולדות נח ספ"ד. וש"נ.

(79) מוטב דלידייני' . . ג"ע התחתון: ראה גם לעיל בהמשך פ"ה. וש"נ.

(80) פי' ג"ע התחתון: תיבות אלו נרשמו בצד השמאלי של העמוד ללא ציון מקומו בפנים ואולי שייכים כאן.

(69) דלא קאים אינש אדעת' דרבי: ראה ע"ז ה, ב. לעיל ח"א המשך אלה תולדות נח פי"א. וש"נ.

(70) א קאפ קען מען ניט אַרױף שטעליון: ראה גם לקמן בהנחות ע' תתקטו. ראה בסוף הספר במילואים.

(71) מושיבי עקרת הבית אם הבנים שמחה: תהלים קיג, ט.

(72) עקרת הוא מל' עקרה: ראה תרגום ומפרשים עה"פ – תהלים קיג, ט. וראה גם אוה"ת נ"ך כרך ב ע' תתנח.

(73) כחולדה זו הדרה בעיקרי בתים: ראה גם לעיל בהמשך פ"ה. וש"נ.

(74) והוא בחי' מל': ראה שם.

(75) דמברק המבריק: ראה גם לעיל ח"א המשך אלה תולדות נח רפ"ג ובהנסמן שם

שכל יסורי איוב ע' שנה⁸¹ אינם בערך נגד שעה א' של גהנים⁸², מ"מ כדאי כל יסורי גהנים בשביל שעה א' של ג"ע, ומוטב דלידייני' ולייתי לעלמא דאתא, הגם שהי⁸³ זמן רב. ובין געה"ת לגעה"ע צריכים טבילה בנהר דנור⁸⁴ שהוא מצרף אש. דכשם דקודם געה"ת צריכים טבילה בנהר דנור⁸⁵ כדי לשכוח תענוג עוה"ז, שהם פסולת תענוג העליון ולזה צריכים טבילה בנהר דנור, כמו כשמצרפים זהב בכור יוצא הפסולת ונשאר עצם הזהב. כמו"כ ע"י טבילה בנהר דנור יוצא התענוג דבני חיי ומוזני הגשמים, ונשאר רק די גַעטלֶעך קייט דַער פֿון. כמו"כ (יש טבילה בנהר) בין געה"ת לגעה"ע, ובגעה"ת גופא יש ג"כ כמה מדריגות כמארז"ל צדיקים אין להם מנוחה לא בעוה"ז ולא בעוה"ב⁸⁶ שנאמר ילכו מחיל אל חיל⁸⁷, צריכים טבילה בנהר דנור. הגם דלמוד דגעה"ת ג"כ רחוק מגשמיית, מ"מ הוא דבר גס נגד השגות געה"ע, וכמו ע"ד שארז"ל ר"ז צם מאה תעניתא⁸⁸ כי היכא דלישכח תלמוד בבלי, הגם שתלמוד בבלי ג"כ למוד טוב ועוסקים בו כל הימים, מ"מ מאחר אין תורה כתורת א"י⁸⁹ בלבד אותו תלמוד בבלי וצם כו' כדי לישכח תלמוד בבלי. כמו"כ השגות געה"ת מבלבל להשגות געה"ע. והנה מעלות געה"ע ששם מאיר בינה⁹⁰, נמצא שכל אלו הדברים הנ"ל בשביל השגות בינה, וזהו"ע השמחה שביד"ט, דבג"ע אינו רק הארה מבינה אבל יו"ט הוא הוא"י עצם בינה. שביד"ט הוא מצד מצוה ואין לך לבוש דק יותר ממצוה, מפני שיש בה גם כח המצווה, וג"ע הוא רק הארת המצוה, ועיקר המצוה יהי' לע"ל.

ומלע"ל יובן יותר ענין זה, דהנה עוה"ב אין בו אכילה ושתי⁹² אלא צדיקים יושבין ונהנים מזיו השכינה ולזה לע"ל יתלבשו נשמות בגופים כמו

קמא. על פרשיות התורה ח"ב ע' תשע ובהנסמן במ"מ לשם. סה"מ תרלי"ח ע' תקה. וש"נ.

(87) ילכו מחיל אל חיל: תהלים פד, ח.

(88) ר"ז צם מאה תעניתא: ב"מ פה, א. ראה מאמרי אדה"א ויקרא ח"א ע' מז. וש"נ. במדבר ח"ב ע' תמא. תו"ח בראשית לד, ב ובהערה 8. שם ויקהל תט, ב. וש"נ. סה"מ באתי לגני ח"ב ע' קטו [בהוצאה החדשה — ח"א ע' רט]. לקו"ש כרך לד ע' 24 ואילך. כרך לט ע' 189. אג"ק הנ"ל.

(89) אין תורה כתורת א"י: ספרי ר"פ עקב. ב"ר טז, ד.

(90) געה"ע ששם מאיר בינה: ראה גם לעיל ח"א המשך אלה תולדות נח פ"ה. וש"נ.

(91) הוא הוא: כ"ה בגוכתי"ק.

(92) עוה"ב אין בו אכילה ושתי: ראה ברכות יז, א. ראה גם לעיל ח"א המשך אלה

(81) שכל יסורי איוב ע' שנה: ראה הקדמת הרמב"ן לאיוב הובא כאגה"ת פ"ב. המשך תער"ב ח"א ע' תקכו. ראה גם לעיל ח"א המשך אלה תולדות נח שם בהערה.

(82) שעה א' של גהנים: ראה גם הנסמן לעיל ח"א שם.

(83) שהי: אוצ"ל: שיהי.

(84) געה"ת לגעה"ע. . . בנהר דנור: ראה תו"א יתרו סט, ג ובהנסמן במ"מ לשם. תו"ח בראשית לג, ד ובהערה 10. שמות ה, ד ובהערה 263. סה"מ תרכ"ט ע' צח. וש"נ. המשך תער"ב ח"ב ס"ע א"ג ואילך.

(85) דקודם געה"ת צריכים טבילה בנהר דנור: ראה גם אג"ק כ"ק אדמו"ר ז"ע חכ"ז ע' קל.

(86) צדיקים אין להם מנוחה לא בעוה"ז ולא בעוה"ב: ראה תרגום לתהלים פד, ח. תו"א משפטים עו, א. מאמרי אדה"ז תקס"ה ח"א ע'

נשמת אדה"ר שהוא יותר מד' אלפים שנה בג"ע ונשמת האבות שהם יותר מג' אלפים שנה⁹³ יתלבשו בגופים כדי לקבל זיו השכינה שיהי' לע"ל. ומה שיתלבשו בגופים דוקא⁹⁴ נת' במ"א באריכות, ובקיצור הוא מפני שהגוף שרשו מסוכ"ע, והנפש שרשו¹⁴ ממכ"ע¹⁵, והנה לע"ל יהי' גילוי סוכ"ע וממילא יהי' יותר קרוב לאלקות, וע"י משיג גם הנפש, כמו שעכשיו הגוף משיג אלקות ע"י הנשמה, רק שחבור הנשמה עם הגוף הוא אכילה ושת"י. כמו"כ לע"ל ישיג הנפש ע"י אמצעות הגוף, והוא שכר פעולה שהגוף בלא הנפש לא הי' יכול לעשות מצות, וכמו"כ הנפש בלא הגוף. והנה הגילוי שיהי' לע"ל הוא מבינה⁹⁵, נמצא שכדאי כל, שיתלבשו נשמות בגופים בשביל גילוי בינה שיהי' לע"ל, נמצא מובן גודל מעלת הבינה הגם שבג"ע ג"כ מאיר בינה מ"מ יש חלוקים בהם. נמצא בד"כ יש ג' מדרי' יו"ט הוא בינה, וג"ע הוא בינה, ועוה"ב הוא בינה⁹⁶, שהוא מקור כל המקיפים⁹⁷ שהוא ממקיף הכללי⁹⁸, וזהו השמחה שביו"ט. ועיקר השמחה יהי' לע"ל כמ"ש ישמח ה' במעשיו⁹⁹, שמח לא נאמר אלא ישמח¹⁰⁰, וכן צדיקים לא שמחו בעולמו¹⁰¹ כמ"ש ישמח ישראל בעושיו¹⁰² שמח לא נאמר אלא ישמח, וג"ע הוא ג"כ בינה ויו"ט הוא ג"כ בינה, והוא הכנה.

וזהו בנהר יעברו ברגל שם נשמחה בו¹, בנהר הוא בינה¹⁰³, והנה כמו שנהר הוא מהמעין כמו"כ בינה הוא מחכ'. יעברו ברגל הוא רגל דהיו"ט, ואפ"ל רגל הוא רגלים¹⁰⁴ כמו שלש רגלים¹⁰⁵. שם נשמחה בו דעיקר השמחה הוא בבינה, כמו עד"מ אדם כשלומד ונופל לו איזה ברק המבריק אין לו תענוג אבל כשמתבונן ומשיג אותו באורך ורוחב אזי יש לו תענוג. כמו"כ כאן ע"י הנהר שהוא בינה שם נשמחה. וזהו מועדי' לשמחה¹⁰⁶ דשבת הוא מקדשי וקיימא¹⁰⁶, אבל יו"ט

תולדות נח פט"ו ואילך. וש"נ. לקמן ע' תשסח. אגרות קודש כ"ק אדמו"ר זי"ע ח"ב ס"ע עו"ע ובהערה 23.

(93) אדה"ר . . מד' אלפים . . מג' אלפים שנה: ראה גם לעיל ח"א המשך אלה תולדות נח ספט"ו. וש"נ.

(94) ומה שיתלבשו בגופים דוקא: ראה גם לעיל שם פ"ח.

(95) הגילוי שיהי' לע"ל הוא מבינה: ראה הערה הבאה.

(96) ועוה"ב הוא בינה: ראה אגה"ק ס"ה קז, רע"א: סכ"ט קמט, ב: בווה"ק. לקו"ת במדבר ט, ד. וש"נ. סה"מ תרמ"ב ע' שלו. וש"נ.

(97) בינה . . מקור כל המקיפים: ראה ע"ח שער טנת"א ש"ה, פ"ג. לקו"ת להאריז"ל תהלים ס"ג.

(98) הכללי: אוצ"ל: הכללי.

(99) ישמח ה' במעשיו: תהלים קד, לא.

(100) שמח לא נאמר אלא ישמח: ראה ויק' פ"כ, ב. לקמן ע' תשסב. לקו"ת שמע"צ פט, א ואילך. סה"מ תרל"ג ח"א ע' רנד.

(101) צדיקים לא שמחו בעולמו: ראה ויק' שם. לקמן שם. סידור שחרית סה, א ואילך.

(102) ישמח ישראל בעושיו: תהלים קמט, ב. (103) בנהר הוא בינה: ראה לעיל ח"א ע' רלח. וש"נ.

(104) רגל הוא רגלים: ראה אוה"ת משפטים ע' א'קעד ואילך. סה"מ תרמ"א ס"ע רח. וש"נ. ע' תפא.

(105) שלש רגלים: משפטים כג, יד. (106) דשבת הוא מקדשי וקיימא: ביצה יז, א. ראה גם לעיל ח"א ע' רצג. וש"נ.

ישראל אינון דקדשינהו לזמני¹⁰⁷, וזהו מקרי קודש¹⁰⁸, וזהו"ע ההלל שע"י נמשך שמחה בכל נפש מישראל.



שש"פ 9' 2'

א"ר יהושע בן לוי¹ עתיד הקב"ה להנחיל לכל צדיק וצדיק ש"י עולמות², שנאמר להנחיל אוהבי יש³, וצ"ל שבפסוק אומר י"ש והוא אומר ש"י. ולהבין זה צ"ל תחילה מה שנת"ל⁴ ענין יו"ט הוא מועדים לשמחה⁵ אם הבנים שמחה⁶, שהו"ע גילוי בחי' בינה⁷. דבכלל כל הרגלים נק' מועדים לשמחה, רק שבשאר יש עוד דבר, בפסח זמן חרותינו⁸ ובשבועות זמן מ"ת⁹. וג"ע הוא גילוי בחי' בינה¹⁰, ועוה"ב ג"כ בחי' בינה¹¹. וע"כ יש הפרש ביניהם דיו"ט הוא עצם המצוה, וג"ע הוא תשלום שכר, ועוה"ב יתלבשו נשמות בגופים לקבל עונג הנפלא שיהי' לע"ל, נמצא שיש בהם חלוקי מדריגות. ולהבין ההבדלים שיש ביניהם צ"ל תחילה ענין מתיבתא דרקי' כמארז"ל קא מפלגי במתיבתא דרקי'ע¹², ובזהר אי' מתיבתא דמט"ט¹³ ומתיבתא דמלך המשיח¹⁴, וצ"ל מהו. והענין הוא

(8) בפסח זמן חרותינו: נוסח תפלת העמידה וקידוש ליו"ט. ראה גם לקו"ש כרך יז ע' 71 ואילך.

(9) ובשבועות זמן מ"ת: נוסח תפלת העמידה וקידוש ליו"ט. ראה שו"ע אדה"ז סדר תפלות חג השבועות סתצ"ד, ס"א. לקו"ש כרך ח ע' 21.

(10) וג"ע . . בחי' בינה: ראה גם לעיל ח"א ד"ה יפה שעה אחת פ"ב. וש"נ.

(11) ועוה"ב . . בינה: ראה אגה"ק ס"ה קז, רע"א: סכ"ט קמט, ב: בווה"ק. לקו"ת במדבר ט, ד. וש"נ. סה"מ תרמ"ב ע' שלו. וש"נ.

(12) קא מפלגי במתיבתא דרקי'ע: ב"מ פו, א.

(13) ובזהר אי' מתיבתא דמט"ט: זהר שלח קסג, א ובהגהת מהרח"ו אות ב. זהר חדש יתרו לד, ב ובניצוצי זהר שם. הובאו במקדש מלך בהקדמת הזהר ד, א ד"ה למתיבתא דרקי'ע. רמ"ז בלק רג, ב. אוה"ת תזריע כרך ב ע' תקלב.

(14) ומתיבתא דמלך המשיח: ראה גם זהר

(107) ישראל אינון דקדשינהו לזמני: ראה ברכות מט, א.

(108) מקרי: [אצ"ל: מקראי] קודש: אמור כג, ב. ד. לז.



(1) א"ר יהושע בן לוי: הנחת כ"ק אדמו"ר מהורש"ב ממאמר הג' מהמשך וככה הכולל פרקים ו"ח, שנדפס לעיל בחלק המאמרים.

(2) א"ר יהושע . . עתיד הקב"ה . . ש"י עולמות: עוקצ' בסופה. ראה גם לעיל ח"א ע' שמה. וש"נ.

(3) להנחיל אוהבי יש: משלי ח, כא.

(4) מה שנת"ל: בהנחה שלפנ"ז ד"ה בנהר יעברו ברגל.

(5) יו"ט הוא מועדים לשמחה: נוסח תפלת העמידה וקידוש ליו"ט. ראה גם לקו"ת צו טו, ב.

(6) אם הבנים שמחה: תהלים קיג, ט.

(7) אם הבנים שמחה . . בינה: ראה בהנחה שלפנ"ז ע' תשמו. לעיל בהמשך פצ"ז. וש"נ.

דהנה כמו הישיבה שהוא מקום שלומדים שם תורה, כמו"כ מתיבתא דרקיע הוא שלומדים שם הלכות התורה, וכדאי' בסש"ב בח"ב דרקיע הו"ע רזין דאורייתא¹⁵ ובו סוד כ"ב אותיות התורה הנתונה משתי מדות אלו כדכתי' מימינו אש דת למו¹⁶ (וכמו"כ הרקיע ג"כ נטל אש ופתכן זה עם זה¹⁷ וקאמר שברוחניות הם דבר א'), ומרקיע זה נוטף טל למזון הנשמות, כ"ס¹⁸ הרקיע הזה הוא סוד הדעת (שהוא התקשרות¹⁹ לאלקות), והתורה היא מזון הנשמות בג"ע והמצות הן לבושים²⁰.

וצ"ל מה שייד למעלה למוד, כמו עד"מ הלכה דהמחליף פרה בחמור²¹ שלמטה יש פרה וחמור ומחליפי' שייד למוד דרכי החליפי', ומה בכלל החליפי' ומה אינו בכלל, אבל למעלה שלא יש פרה וחמור מה שייד למוד. ואם נא' שהלמוד הוא על פרה וחמור הגשמים, נמצא שהלמוד הוא על דבר המציאות שלא יש שם, וענין ג"ע הוא מהות, מה שייד מהות על מציאות. כמו שאינו שייד שילמד כאן דבר שאינו במציאות דעל מה ילמוד אותו, כמו"כ למעלה, ופרה וחמור הגשמים לא יש שם. וכן שנים אוחזי' בטלית²², מה שייד שילמוד למעלה דין זה, מאחר שלא יש שם טלית, ומי הם האוחזים. והענין הוא דהנה לכל נברא יש שם שהוא המבדיל אותו ממין אחר בשלא זה לא היינו יודעין הבדילהם, והשם הוא המבדיל אותו. וענין השמות כתי' ויקרא להם אדם שמות לכל הבהמה ולכל החיה²³, ואי' במדרש א"ל הקב"ה למה"ש ראו חכמתו גדולה משלהם²⁴. מזה ראי' שענין אינו²⁵ רק הסכם, דא"כ בשעה שהעביר לפני מה"ש למה לא הסכימו שיקרא לזה כך ולזה כך. ועוד צ"ל לפ"ז אומרו ראו חכמתו כו', ואם נא²⁶ שאינו

(20) לבושים: ראה המצויין בשהיחזיקה"א שם ספ"ה – הועתק גם לעיל בהמשך.

(21) דהמחליף פרה בחמור: משנה ב"מ ק, רע"א. ראה גם לקמן ע' תשנו. ע' תשסח. תרל"ח דהערה הבאה.

(22) שנים אוחזי' בטלית: משנה ב"מ ב, א. ראה סה"מ תרל"ח ס"ע קסא ואילך. וש"נ.

(23) ויקרא להם אדם. . . ולכל חיה: בראשית ב, כ. ושם: ויקרא האדם שמות לכל הבהמה. . . ולכל חית השדה. ראה גם לעיל בהמשך פ"ז. וש"נ.

(24) א"ל הקב"ה. . . חכמתו גדולה משלהם: ראה ב"ר פ"ז, ד.

(25) שענין אינו: אוצ"ל: שענין השם אינו.

(26) נא' = נאמר – תיבה זו איננה ברורה כ"כ.

בראשית ז, ב וברא"ג באור החמה שם. שלח קסז, א. שמות ז, ב. ח, א"ב (בלק קצו, ב). כתר שם טוב קה"ת סתט"ו. ס"א. מאמרי אדה"א בראשית ע' תנ (ובהנשמך שם). דרושי חתונה שלו ח"ב ע' תקכ.

(15) בסש"ב בח"ב דרקיע הו"ע רזין דאורייתא: שהיחזיקה"א ספ"ה. ושם: ורקיע זה נקרא רוא דאורייתא.

(16) מימינו אש דת למו: ברכה לג, ב. ראה אגה"ק ס"י קיד, ב.

(17) הרקיע ג"כ נטל אש [אוצ"ל: ומים] ופתכן זה עם זה: ראה ב"ר פ"ד, ז.

(18) הנשמות כ"י: בשהיחזיקה"א ולעיל בהמשך פ"ז: „הנשמות דהיינו ידיעת סוד כ"ב אותיות התורה כ"י.

(19) הדעת (שהוא התקשרות: ראה גם לעיל בהמשך ספ"ה. וש"נ.

רק הסכם מה חכ' שייך בזה. אלא כדאי' בבחיי דמקריאת השמות דאדם ניכר שידע סוד מרכבה עליונה²⁷.

וביאור הענין צ"ל אומרו לזה נאה²⁸, ולא קאמר לזה קוראים שור. והענין הוא דהנה נאה הוא שמבין דבר מתוך דבר, דהנה אין שום יותר²⁹ דק משכל, וכשרואין כלי יפה מובן שהאומן הוא בר שכל, וכמ"ש חכמת אדם תאיר פניו³⁰ דהארת הפנים הוא מצד שכל. כמ"כ כאן שאומר נאה שמבין דבר מתוך דבר, דלכן קרא לזה שור, מפני שצירוף אותיות ש' ו' ר' מחיים אות, והמבין יבין ששרשו מפני שור שבמרכבה³¹ רק שנפל בשבה³², ולזה נאה לקראות שור. דהנה בע"מ ברא הקב"ה את עולמו³³, והלא לא כל הנבראים ישנם בע"מ כמו חמור שאינו בע"מ. אך הנה יש חילופי' ותמורות וחילופי' דחילופים ותמורות דתמורות, והם רל"א שיערים³⁴ שהם רל"א אלפי ביתן שמתגלגלים פו"א. וכמ"כ יש א"ב א"ת ב"ש³⁵, א"ת הוא שהאלף מתחלף לתי"ו, שאור האלף כמו שהוא באלף הוא אלף, אבל כשהוא בתי"ו הוא אות תיו רק שיש בו אור האלף, זה נק' חילופי' כו' עד שיכול להיות מזה חמור הגשמי. דנבראים שהם במעלה הם מהאותיות בדרך אור ישר, אבל נבראים שהם פחותים במעלה מקבלים ע"י חילופים³⁶. נמצא שענין קריאת שמות מאדה"ר הוא חכ' עמוקה שהשיג מקור המהווים. ואח"כ אמר לו ואני מה שמי, א"ל לך נאה לקרות הוי'³⁷ שאתה אדון, על כל בריותיך³⁸. וצ"ל מה שייך לך נאה לקרות הוי' שאתה אדון, שאם הי' אומר אד' שאתה אדון ניחא, אבל מה שייך לומר הוי' שאתה אדון.

ויובן זה על ב' אופנים דהנה כתי' ביום ההוא יהי' הוי' א' ושמו אחד³⁹, וארז"ל הוי' א', שכולו הטוב ומטיב⁴⁰, ושמו א' דלא כמו שאני נכתב אני נקרא,

(34) רל"א שיערים: ראה ס"י פ"ב, מ"ד-ה ובמפרשיו. פרדס שער הצרוף ש"ל, פ"ה. עמ"מ שער שעשועי המלך ש"א, פ"ה. שער היחוד והאמונה פ"א. לקמן בהנחות ע' תתקיב. סה"מ תרנ"ב ע' נא.
(35) א"ב א"ת ב"ש: שבת קד, א. ראה גם סה"מ תרל"ט ח"ב ע' תרה.
(36) נבראים... פחותים במעלה... חילופים: ראה שער היחוד פ"ב.

(37) לך נאה לקרות הוי': ראה גם ד"ה אי' בספרי הנ"ל.
(38) לך... הוי' שאתה אדון על כל בריותיך: ראה גם לעיל בהמשך ספ"ו. וש"נ.
(39) ביום ההוא יהי' הוי' א' ושמו אחד: זכרי' יד, ט.
(40) הוי' א' שכולו הטוב ומטיב: ראה פסחים נ, א.

(27) בבחיי... דאדם... שידע סוד מרכבה עליונה: הובא גם בשם הבחיי לעיל בהמשך פ"ו. וש"נ.
(28) לזה נאה: במדב"ר פ"ט, ג. תנחומא חוקת ו. ב"ר כאן. ראה אור תורה ס"פ בראשית. ד"ה אי' בספרי ע"פ מי כה"א בכל קראינו אליו – לר' הלל מפאריטש (קה"ת תשס"ז).
(29) שום יותר: אוצ"ל: שום דבר יותר.
(30) חכמת אדם תאיר פניו: קהלת ה, א. ראה לקו"ת מסעי צג, ב.
(31) שור... מפני שור שבמרכבה: יחזקאל א, י. ראה גם טעמי המצות ויקרא מצות הקרבנות. אוה"ח אחרי יז, יד.
(32) שור... מפני שור... שנפל בשבה"כ: ראה גם מאמרי אדה"ז תקס"ט ע' רנב.
(33) בע"מ ברא הקב"ה את עולמו: ראה אבות רפ"ה.

נכתב בש' הוי' ונקרא בש' אד', אבל לע"ל יהי' נק' כמו שנכתב⁴¹. דהנה קרי וכתב הם עלמא⁴² דאתכסיא⁴³ ועלמא דאתגליא⁴⁴, בעלמא דאתכסיא מאיר גילוי אלקות ובעלמא דאתגליא אינו מאיר גילוי אלקות. לכן במקדש היו אומרים את השם ככתבו⁴⁵, מפורש יוצא מפי כה"ג⁴⁶, שהי' אומר אותו ככתבו ובנקודיו⁴⁷, ובגבולין אומרים את הש' בכינויו, דכינוי דש' הוי' הוא ש' אד'. וממילא מובן מזה דהוי' ואד' כולא חד. דאם נא' דהם שני שמות מחולקים אינו שייך שיקראו אותו בש' אחר, וכמו שאינו שייך שיקראו לראובן שמעון ולשמעון ראובן. כמו"כ כאן שאם נא' ⁴⁸ שהוא מדריגה היותר גבוה, איך קוראים אותו בשם אחר ואיך יהי' לע"ל אחד, אלא שהם דבר א'. וזהו לך נאה לקרות הוי' שאתה אדון, שאם הי' אומר לך נאה לקרות אד' שאתה אדון, הי"ז כמו שמפריד בין אד' להוי' ובאמת הוי' ואלקים כולא חד. ולזה קאמר לך נאה לקרות הוי' שאתה אדון שהם כולא חד, נמצא שהוא חכ' עמוקה וזה אופן א'. ועו"ל דהנה הוי' הוא ל' מהוה⁴⁹ שמהוה כללות הוויות, ואד' הוא אנת אשתמודעה אדון על כולא⁵⁰. והנה מצד ש' הוי' כתי' יהללו את הוי"ט⁵¹ כי הוא צוה ונבראו בדרך מאיליו וממילא⁵², אבל ש' אד' הוא כח הפועל בפועל. כמו עדי"מ כאשר יוצא לצורך כלי והיא יפה מכל צדידה ניכר שהאומן הוא בעל שכל גדול, אבל כשאנו יפה כל כך ניכר שהאומן אינו בעל שכל גדול, נמצא שניכר כח הפועל בנפעל. כמו"כ ש' אד' הוא שניכר כח הפועל בנפעל⁵³, אבל ש' הוי' הוא רק צוה ונבראו, מ"מ ש' הוי' הוא המסתתר בש' אד' והוא המהוה. וזהו השמים מספרים כבוד אל⁵⁴,

(48) נא' = נאמר – תיבה זו איננה ברורה כ"כ.

(49) הוי' הוא ל' מהוה: ראה זהר רע"מ פינחס רנו, סעי"ב. פרדס שער עשר ולא תשע ש"א, פ"ט. שער עצמות וכלים שער ד, ספ"י. לעיל בח"א ע' ח. וש"נ.

(50) אנת אשתמודעה אדון על כולא: ראה ת"ז בהקדמה יז, רע"ב. תו"א מג"א קיז, ג. לקו"ת אמור לב, ב.

(51) יהללו את הוי": תהלים קמח, ה. ושם: את שם.

(52) יהללו . . . צוה ונבראו . . . מאיליו וממילא: ראה תו"א מג"א צו, ג. לקו"ת פ' ראה כ, סע"ג ואילך. שה"ש יד, ג. מאמרי אדה"ז תקס"ז סע"ק ואילך. שערי אורה פט, א. סה"מ תרל"ח ע' יב. וש"נ.

(53) כח הפועל בנפעל: נסמן לעיל בהמשך ספ"ו.

(54) השמים מספרים כבוד אל: תהלים יט, ב. ראה גם לעיל ח"א ע' רעט ובהנסמן לשם.

(41) ושמו א' דלא כמו . . . שנכתב: ראה פסחים שם.

(42) קרי וכתב הם עלמא . . . דאתגליא: ראה זהר וירא קכ, ב. לעיל ח"א המשך אלה תולדות נח ספ"ט ובהנסמן שם.

(43) עלמא דאתכסיא: ראה גם סה"מ תרל"ח סע"ק קלח ואילך.

(44) עלמא דאתכסיא ועלמא דאתגליא: ראה זהר בראשית יח, א. ויצא (ס"ח) קנב, א. קנח, רע"ב. וארא כט, ב. ת"ז בהקדמה א, סע"א ואילך. תניא פכ"י.

(45) במקדש היו אומרים את השם ככתבו: בברכת כהנים – סוטה פ"ז, מ"ו לז, סע"ב ואילך. תמיד פ"ז, מ"ב. ראה גם מלאכת שלמה שם. מו"נ ח"א פס"א-פס"ב. אוה"ת שמות ס"ע פד ואילך. עקב ע' תקיז.

(46) מפורש יוצא מפי כה"ג: יומא פ"ג מ"ט. סדר עבודה ליו"כ ד"ה והכהנים.

(47) שהי' אומר אותו ככתבו ובנקודיו: ראה גם ברית מנוחה ניקוד הז' כב, א.

שמהם יודעים מי המהווים, כמו עד"מ כשרואים כלי עם ציצים ופרחים מובן שהאומן הוא בר שכל, כמו"כ ע"י השמים יודעים שהוי' הוא המהווה אותו. וזהו לך נאה לקרות הוי' שאת"ה אדון, פי' שאתה הוא המסתתר בו כמ"ש אתה הוא אל מסתתר⁵⁵. וזה ג"כ שייך להמרכבה דכתיב ועל דמות הכסא דמות כמראה אדם⁵⁶ כו' היא מראה דמות הוי"⁵⁷, וזהו שידע סוד מרכבה עליונה ואדם שעל המרכבה, שהוא חכמה עמוקה.

וזהו ענין הלימוד דג"ע, כמו הלכה דהמחליף פרה בחמור פרה הוא הנה"ב⁵⁸ שרשו מפני שור שבמרכבה⁵⁹, והוא בקל לברור אותו שהוא מש"כ להט החרב המתהפכת⁶⁰. וחמור הוא מין שא"א לברור, מ"מ יש לברור גם מהחמור כמ"ש גבי יששכר, יששכר חמור גרם⁶¹ רובץ בין המשפטים ויט שכמו לסבול⁶², עולו של תורה וכמו כשור לעול וכחמור למשא⁶³ שהו"ע יגיעה בתורה באתכפא ואתהפכא. ובזה יש מבוכה גדולה דהנה יש טמא וטהור, טהור היינו מה שיוכל להתברר, וטמא הוא מה שאינו יכול להתברר. וידוע דמה שלמטה יותר יש ניצוץ היותר גבוה⁶⁴, ואם יחשב הברור שבייר הנה"ב שאינו משא כ"כ או יחשב שביור החמור שהוא משא. ועי"ל כמו שיש למטה פרה וחמור הגשמים כמו"כ יש למעלה החיות המחיה אותם, וזהו שלומדים בג"ע, הגם שאין ערוך חיות הרוחני לגבי גשמיות מ"מ מקור⁶⁵ למקור⁶⁶. וכמו ע"ד כד קרא תרנגולתא מברך הנותן לשכוי בינה⁶⁷. . . ה' גבורת דעתיק. . . אתא קוב"ה לאשתעשעא עם צדיקייא בגינתא דעדן⁶⁸, וגבריאל הוא המעורר אותם⁶⁹, הגם שאין ערוך גבריאל לתרנגול⁷⁰

-
- 55) אתה הוא אל מסתתר: ע"פ ישעי' מה, טו.
 56) ועל דמות הכסא. . . אדם: יחזקאל א, כו.
 57) היא מראה דמות הוי': ע"פ יחזקאל שם, כח.
 58) פרה הוא הנה"ב: ראה לקו"ת חוקת נו, ג.
 59) הנה"ב שרשו מפני שור שבמרכבה: ראה סידור שער האלול רל, א. לקו"ת ויקרא ב, ב. ג. שערי אורה יז, א הערה 11. סה"מ תרמ"ב ע' קפד. ושי"נ.
 60) להט החרב המתהפכת: בראשית ג, כד.
 61) ראה ע"ח שער ק"נ שמ"ט, פ"ג. שערי תשובה ג, ב ובהערה 17.
 62) יששכר חמור גרם: ויחי מט, יד. ראה גם לעיל ח"א ע' קי. ושי"נ.
 63) ויט שכמו לסבול: ויחי מט, טו.
 64) שלמטה יותר יש ניצוץ היותר גבוה: נסמן לעיל בההמשך ספצ"א בהקיצור.
 65) מקור: תיבה זו איננה ברורה כ"כ.
 66) שאין ערוך חיות. . . מקור למקור: ראה גם לעיל בההמשך פק"ז. ושי"נ.
 67) כד קרא תרנגולתא. . . בינה: ראה ברכות ס, ב.
 68) אתא קוב"ה. . . בגינתא דעדן: ראה אוה"ת בא כרך ח ע' ב'תתקמח: „כאשר כל ס' הזהר מלא מזה". ראה הנסמן לעיל ע' תשמא הערה 75.
 69) וגבריאל הוא המעורר אותם: ראה לקו"ת חקת ס, ב שמציין זהר ויקרא כג, א. שלח קעא, סע"ב.
 70) גבריאל לתרנגול: ראה גם לעיל ח"א ד"ה בראשית ברא פ"א. ושי"נ.
-
- 63) כשור לעול וכחמור למשא: ע"פ ע"ז ה, ב.
 64) שלמטה יותר יש ניצוץ היותר גבוה: נסמן לעיל בההמשך ספצ"א בהקיצור.
 65) מקור: תיבה זו איננה ברורה כ"כ.
 66) שאין ערוך חיות. . . מקור למקור: ראה גם לעיל בההמשך פק"ז. ושי"נ.
 67) כד קרא תרנגולתא. . . בינה: ראה ברכות ס, ב.
 68) אתא קוב"ה. . . בגינתא דעדן: ראה אוה"ת בא כרך ח ע' ב'תתקמח: „כאשר כל ס' הזהר מלא מזה". ראה הנסמן לעיל ע' תשמא הערה 75.
 69) וגבריאל הוא המעורר אותם: ראה לקו"ת חקת ס, ב שמציין זהר ויקרא כג, א. שלח קעא, סע"ב.
 70) גבריאל לתרנגול: ראה גם לעיל ח"א ד"ה בראשית ברא פ"א. ושי"נ.

הגשמי מ"מ הוא לו מקור למקור ומציאת גבריאל יש שם. וזה לומדים בג"ע, וכמו"כ שאר הלכות.

וזהו מתיבתא דרקיעא, רקיע הוא אגלידא מיא⁷¹, דמיא נייד⁷² והוא כשעדיין אינו בהשגה אבל אגלידא מיא היינו שבאה לידי השגה. וכמו בקרי"ס שהי' נצבו כמו נד⁷³ פי' העדר הזה, שאם הי' נייד לא הי' יכול להיות הפך ים ליבשה⁷⁴, אלא דוקא כשאגלידו מיא היינו שבא לידי השגה אזי אפשר הפך ים ליבשה. וזש"ה זה אלי ואנוהו⁷⁵ כל א' מראה באצבע⁷⁶ זה אלי שהי' בהשגה. וזהו דג"ע שהוא בינה⁷⁷ אגלידא מיא שהו"ע השגה. ובאמת בג"ע גופא יש כמה מדריגות שבין כל מדריגה למדריגה צריכים לטבילה בנהר דינור⁷⁸ כדי לבוא למדריגה העליונה, מדריגה זו, ולא געה"ע ממש, ומכ"ש לגעה"ע ממש צריכים טבילה בנהר דינור. והנה ההפרש בין געה"ת לגעה"ע א"א להבין בגשמיות, רק שקצת משל יש לזה, כמו מח' ודיבור⁷⁸ שמחשבה הוא ג"כ אותיות כמו דיבור רק שהאותיות הם בדקות יותר, מפני שהדבור הוא לזולתו דכשאחד צריך לגלות חבירו⁷⁹ מצפוני לבו הוא ע"י דבור, אבל מח' הוא גילוי ההעלם עצמי לגבי עצמו. ובאמת אינו משל רק שאין לנו עוד משל שהוא בדוגמת יותר מזה. דכמו שאין ערוך פרה וחמור הגשמים לגבי הלימוד שבג"ע, כמו"כ אין ערוך משל זה לג"ע, ומעלות געה"ע הוא ששם מאיר בינה. וזהו שמהרקיע נוסף טל למזון הנשמות⁸⁰ הגם דתורה היא מעל לרקיע כמ"ש ויהי קול מעל לרקיע⁸¹, אך הענין הוא מפני שהוא בדרך שיתלבוש⁸² ברקיע. כמו עד"מ הלבנה הוא עצם חשוך⁸³ ומקבלת אור השמש⁸⁴, וארו"ל אין מקדשין את החודש עד שיאותה לאורה⁸⁵, וכן כתיב על לע"ל והי' אור הלבנה כאור החמה⁸⁶, נמצא שנק' על

-
- 71) אגלידא מיא: ראה זהר לך עז, א.
תוספתא בשלח נ, ב.
- 72) דמיא נייד: ראה ערובין מו, א.
- 73) נצבו כמו נד: בשלח טו, ח.
- 74) הפך ים ליבשה: תהלים סו, ו.
- 75) זה אלי ואנוהו: בשלח טו, ב.
- 76) כל א' מראה באצבע: ראה שמו"ר פכ"ג, טו.
- 77) בג"ע . . לטבילה בנהר דינור: ראה גם הנחה שלפני"ז ד"ה בנהר יעברו ברגל ע' תשנז ובהנסמן שם.
- 78) מח' ודיבור: ראה גם לעיל בההמשך פצ"ט, וש"נ.
- 79) חבירו: אוצ"ל: לחבירו.
- 80) שמהרקיע נוסף טל למזון הנשמות: ראה לעיל בריש ההנחה.
- 81) ויהי קול מעל לרקיע: יחזקאל א, כה.
-
- ראה מאמרי אדה"ז נביאים ע' רלד. לקמן ע' תתננ. סה"מ תרל"ח ע' קמו. וש"נ.
- 82) שיתלבוש: אוצ"ל: התלבושות.
- 83) הלבנה הוא עצם חשוך: ראה גם לקמן ע' תתע. ע' תתצב. ראה בסוף הספר במילואים.
- 84) הלבנה . . ומקבלת אור השמש: ראה גם סידור שחרית לשבת קפב, ד ואילך. פיה"מ כט, ב ואילך. שערי תשובה שם. מאמרי אדה"א דברים ח"ג ע' תתפג. וש"נ. סה"מ תרל"ח ע' נד. וש"נ. לקמן הנחות הנ"ל.
- 85) אין מקדשין את החודש עד שיאותה לאורה: ראה תלמידי רבינו יונה ברכות ספ"ד ד"ה נהרדעי. ט"ז הל' ר"ח סתכ"ו, סק"ג.
- 86) והי' אור הלבנה כאור החמה: ישע"י ל, כו.

שמה והול"ל אור החמה. אלא מפני שהוא בדרך התלבשות בלבנה [וכמו שאנו רואין שהפעולה שלהם הוא דבר אחר כמו"ש ממגד תבואות וממגד גרש ירחים⁸⁷], לכן נק' על שמה. וכמו"כ כאן הגם שהתורה היא מעל לרקיע מ"מ מאחר שנמשך ע"י הרקיע ועי"ז נעשה שיהי' מושג לכן נק' ע"ש הרקיע, וכ"ז הוא בחי' ג"ע.

ומעתה יובן ענין עתיד הקב"ה להנחיל לכל צדיק וצדיק ש"י עולמות² שנאמר להנחיל אוהבי י"ש³, דהנה כל ענין ג"ע שנת"ל הוא בחי' אין, דענין הלימוד שבג"ע הוא בחי' אין⁸⁸ ממכ"ע, הגם שבג"ע מאיר זיו תורתו ועבודתו⁸⁹ שהוא למעלה מבחי' מאין באת⁹⁰, דאין הוא כפי סדר השתל' אל"ף יו"ד נו"ן⁹¹. אבל בחי' לא"ן אתה הולך⁹² שהוא אל"ף נו"ן, שהו"ע התגלות עתיק שבשער הנו"ן⁹³ דבינה⁹⁴. לכן אפי' נשמה שהיתה קודם התלבשותה בגוף בגעה"ע, כדאי להתלבש בגוף אפי' רק בשביל געה"ת, מפני שידוע דהמשכת מ"ד דאצי"י⁹⁵ שבפנימיות עש"י גבוה יותר מגעה"ע שהוא בבריאה⁹⁶. מ"מ הוא רק זיו, מ"מ הזיו הוא יותר גבוה מהזיו המהווה נבראים. דע"י זיו תורתו ועבודתו יכולים להשיג שם החליפין ברוחניות מהו, המחליף פרה בחמור ע"י בחי' חמור שנטה שכתו לסבול עול תורה כו'. ומוכן שזה גבוה מעצם הזיו המהווה השור והחמור, שע"י זיו תורתו שלמד בבחי' חמור גרם, יודע החליפין ג"כ להיותו גבוה משניהם, אבל עכ"ז הוא רק זיו לבד. ואינו סותר למה שנת' במ"א דג"ע הוא מהות אלקות⁹⁷ פ"י מהות האין. נמצא דג"ע הוא מבחי' ממכ"ע, אבל עוה"ב עתיד הקב"ה להנחיל לכל צדיק וצדיק ש"י עולמות שהוא בחי' יש אמיתי, לכן לע"ל יתלבשו נשמות בגופים שיהי' גילוי בחי' אוא"ס הסוכ"ע. והנה נת' באריכות מפני דוקא⁹⁸ יתלבשו בגופים⁹⁹, ובקצרה שהגוף שרשו מסוכ"ע, דמצד ממכ"ע א"א להתהוות גשמיות¹⁰⁰, אלא עוד בחי' רוחניות. והרוחניות¹⁰¹ הוא מצד אוא"ס

(87) ממגד תבואות וממגד גרש ירחים :

ראה גם לעיל ח"א ע' רפט. וש"נ.

ברכה לג יד ובמפרשים שם.

(88) ג"ע . . הוא בחי' אין: ראה גם לעיל

תשסג.

בהמשך רפ"ח.

(89) שבג"ע מאיר זיו תורתו ועבודתו: תניא

פ"ט נב, ב. ראה גם לעיל ח"א ע' רצב.

(90) מאין באת: אבות פ"ג, מ"א.

(91) דאין . . השתל' אל"ף יו"ד נו"ן: ראה

סה"מ תרמ"א ס"ע קיח: אין רומז על ג"ר א' כתר יו"ד חכ' נו"ן נש"ב. ומציין ללקו"ת במדבר ב, סע"א. וראה גם לעיל ח"א המשך אלה תולדות נח פ"ה ע' ל. לעיל בהמשך פנ"ח.

(92) לא"ן אתה הולך: אבות שם.

(93) התגלות עתיק שבשער הנו"ן דבינה :

(94) שבשער הנו"ן דבינה: ראה לקמן ע'

תשסג.

(95) מ"ד דאצי": ראה תו"א ח"ש טז, ד.

(96) דאצי' שבפנימיות עש"י . . בבריאה :

ראה תו"א שם.

(97) דג"ע הוא מהות אלקות: ראה אוה"ת

במדבר ע' טז. לעיל ח"א ע' רצא.

(98) מפני דוקא: אוצ"ל: מפני מה דוקא.

(99) מפני מה דוקא יתלבשו בגופים: ראה גם הנחה שלפנ"ז ד"ה בנהר יעברו ברגל ע' תנשא, ובהנסמן שם.

(100) ממכ"ע א"א להתהוות גשמיות: ראה

גם לעיל בהמשך פ"ח. וש"נ.

(101) והרוחניות: אוצ"ל: והגשמיות.

הסוכ"ע, דכחשיכה כאורה¹⁰² כל נהוראין מתחשכאין קמ¹⁰³, כתר עליון אע"ג דאיהו אור צח אוכם הוא קדם עילת העילות¹⁰⁴. וכתר בגימ' ג"פ אור¹⁰⁵, מ"מ אוכם הוא פ' שחרות, לכן יכול להיות גם גשמיות. לכן לע"ל יהי' הגוף בערך יותר קרוב לאלקות מהנשמה, וכמו שעכשיו הגוף משיג ע"י אמצעות הנשמה, כמו"כ לע"ל ישיג הנשמה ע"י אמצעות. נמצא¹⁰⁶ שג"ע הוא זיו, ועוה"ב הוא מהות, וג"כ ע"י בינה, וזהו עתיד הקב"ה להנחיל לכל צדיק וצדיק ש"י עולמות.



אסח"פ ל"ז

יְהִי כְבוֹד הוֹי' לְעוֹלָם! יִשְׁמַח הוֹי' בְּמַעֲשָׂיו, וְאֵרֶז'ל שִׁמְחָה לֹא נָא' אֵלָא יִשְׁמַח³ כְּבִיכּוֹל הַקִּבְ"ה לֹא שִׁמְחָה בְּעוֹלָמוֹ, עֵתִיד הַקִּבְ"ה לִשְׁמַח בְּעוֹלָמוֹ מְמַעֲשֵׂיהֶם שֶׁל צַדִּיקִים, וְכֵן צַדִּיקִים לֹא שִׁמְחוּ בְּעוֹלָמוֹ דְּכַתִּי יִשְׁמַח יִשְׂרָאֵל בְּעוֹשָׂיו, שִׁמְחָה לֹא נָא' אֵלָא יִשְׁמַח, עֵתִידִים צַדִּיקִים לִשְׁמוֹח בְּעוֹלָמוֹ. לְהַבִּין זֶה צ"ל תַּחֲלִילָה מֵאֲרֻז'ל יִפָּה שְׁעָה א' בְּתוֹכוֹהָ וּמַעַט בְּעוֹה"ז מִכָּל חַיִּי עוֹה"ב. דִּהְנָה נִתְלִי שִׁישׁ ג' מִדְרִי' ג"ע הוּא זִיו, וְעוֹה"ב הוּא מַהוּת, וִישׁ עֲנִין דְּמוּעָדִים לִשְׁמַחָה⁸, וְקָאֵמֵר דִּיפָּה שְׁעָה כו' מִכָּל חַיִּי עוֹה"ב. וְהִנֵּה בַחֲיֵי עוֹה"ב יֵשׁ פִּירוּשִׁים וִישׁ דְּעוֹת דְּקָאֵי עַל עוֹלָם הַנִּשְׁמוֹת, ג"ע, בְּמַד"ש וּבִסְנ"א⁹, וְרַבִּים מְקַשִּׁים ע"ז. וּבִאֲמַת א"א לֹמֵר שְׁקָאֵי עַל עוֹלָם

מהורש"ב ממאמר הד' מהמשך וככה הכולל פרקים ט"ו, שנדפס לעיל בחלק המאמרים.

(2) יהי' כבוד הו"י לעולם ישמח הו"י

במעשיו: תהלים קד, לא.

(3) שמח לא נא' אלא ישמח: ראה ויק"ר

פ"כ, ב. לקמן בסיום ההנחה. לקו"ת שמע"צ

פס, א ואילך. סה"מ תרל"ג ח"א ע' רנד.

(4) צדיקים לא שמחו בעולמו: ראה ויק"ר

שם. לקמן שם. סידור שחרית סח, א ואילך.

(5) ישמח ישראל בעשיו: תהלים קמט, ב.

(6) יפה שעה א' בתשובה. חיי עוה"ב: ראה

אבות פ"ד, מ"ז.

(7) דהנה נת"ל: ראה הנחות שלפנ"ז ד"ה

אריב"ל עתיד הקב"ה. ד"ה בנהר יעברו ברגל.

(8) דמועדים לשמחה: נוסח תפלת העמידה

ויקידוש ליו"ט. ראה גם לקו"ת צו טו, ב.

(9) במד"ש ובסנ"א: = במדרש שמואל ובס'

נחלת אבות. ראה גם לעיל בהמשך רפ"ט.

וש"נ.

(102) דכחשיכה כאורה: תהלים קלט, יב.

ראה לקו"ת צו יב, א – לעיל בהמשך פל"ח.

סה"מ תר"ם ח"א ע' שו. וש"נ.

(103) כל נהוראין מתחשכאין קמ"י: ראה

זהר בראשית כג, א. ת"ז ת"ע קלה, ב.

(104) כתר עליון. . . אוכם. . . העילות: ראה

ת"ז שם. לקו"ת בלק סט, א. מאמרי אדה"א

דברים ח"ג ע' תתיא. וש"נ. סה"מ תרל"ד ע'

רמז ואילך.

(105) וכתר בגימ' ג"פ אור: ראה שער

המצות תזריע דיני צרעת (עם הכולל). ע"ח

שער לאה ורחל של"ח, פ"ז. אוה"ת נשא כרך

ד ע' א'תנה. בהעלותך ע' שכד. כרך ה ע'

א'תקצו (השווה ביאורו כרך א להצ"צ ויצא

ע' קיג). בלק ע' אלה. וש"נ.

(106) אמצעות נמצא: אצ"ל: אמצעות הגוף

נמצא.



(1) יהי' כבוד הו"י לעולם: הנחת כ"ק אדמו"ר

הנשמות, דאינו שייך להשתוות ב' דברים שאינם שוים, דכאן הוא נשמה בגוף, ובג"ע הם נשמות בלא גופים, אלא קאי על עולם התחי', עוה"ב. הגם שגילויי שיהי' לע"ל ועכשיו אינם שוים, אבל הנברא שוה. והנה צ"ל איך שייך לומר יפה שעה א' כו' חיי עוה"ב הלא אין הקב"ה מקפח שכר כל ברי'¹⁰, ואפי' לומר חיי עוה"ב על ג"ע אינו שייך לומר יפה, ומכ"ש כשמפרשים על עוה"ב, קשה שלא יתן שכר כלל ואיך שייך זה.

והנה צ"ל תחילה איך שיפה מג"ע. והענין הוא דהנה ג"ע הוא הארה, הגם שהוא זיו תורתן ועבודתן¹¹ שהוא המשכת מ"ד דאצי'¹² ואצי' הוא מהות, מ"מ הוא רק זיו תורתן כו'. עד"מ זיו השמש שהוא פועל אור, דהנה מה כשהשמש יוצא מאיר לארץ ולדרים עלי' הוא פעולת הזיו, ויש זיו, ויש מאור שהוא מפעיל את הזיו. נמצא דבג"ע הוא רק זיו, ובעוה"ז יש עצם המצוה, שהוא עצם המאור. ועו"ל דהנה בג"ע אינו שייך תשובה¹³, רק שצריך כף הקלע וגיהנום¹⁴ עד שיבוא לג"ע, מפני שהוא ממכ"ע אבל בעוה"ז שייך תשובה, כמארז"ל המקדש את האשה ע"מ שהוא צדיק¹⁵ גמור¹⁶ אע"פ שהוא רשע גמור מקודשת שמא הרהור תשובה. ואם קדשה אחר אינה מקודשת, נמצא דמפקיעין קדושי'¹⁷ מצד שמא הרהור תשובה. והוא מפני שכל מה שנברא בעוה"ז הוא מסוכ"ע לכן שייך תשובה, וגם המצות הם ג"כ מסוכ"ע שהם רצה"ע. נמצא שעוה"ז גבוה מג"ע בב' דברים, שבג"ע רק זיו, ומממכ"ע, ועוה"ז הוא מהות מסוכ"ע. וזהו מועדים לשמחה, שיו"ט הוא מועד וזמן לשמחה, הגם שלא נמשך למטה מ"מ למעלה ישנו. וכמו עד"מ א' שיש לו ריבוי כסף וזהב, מטמון אוצר, וכמארז"ל ג' מטמונית הטמין יוסף¹⁸, שאם אינו בריבוי כ"כ מטמיני' בתיבה ואם הוא ריבוי מטמיני' אותו בקרקע. נמצא שהוא אינו רואה את האוצר, ומכ"ש שאר אדם, אלא שאפי' הוא ג"כ אינו רואה אותו, מ"מ נק' הוא בעל האוצר. כמור"כ ענין השמחה הגם שאינו נמשך למטה מ"מ ישנו. ועוד שגם הנפש כמו שהוא מלוכש בגוף אפשר להשיג אותו רק שצריכים לזכך

(15) המקדש את האשה ע"מ שהוא צדיק גמור: ראה קדושין מט, ב. שו"ע אה"ע סל"ח סל"א. ראה גם לקוטי שיחות כרך יז ע' 186 ואילך.

(16) צדיק גמור: אור זרוע הל' קידושין סי' קיב. לקו"ת דברים א, ב. סהמ"צ להצ"צ ע' 78 (ע' קמד: צדיק). אוה"ת דברים כרך ו ע' ב'קעז. מאמרי אדמ"ר הצ"צ תרט"ו ע' קטו. סה"מ תרל"ג ח"ב ע' תקכה. תרל"ה ח"ב ע' שעב. תרל"ז ח"ב ע' שעב.

(17) קדושי: ואולי כתוב: קדושי'.

(18) ג' מטמונית הטמין יוסף: פסחים קיט, א.

(10) אין הקב"ה מקפח שכר כל ברי': ב"ק לח, ב.
(11) ג"ע . . זיו תורתן ועבודתן: תניא פל"ט נב, ב. ראה גם לעיל סוף הנחה שלפנ"ז. וש"נ.

(12) תורתן ועבודתן . . מ"ד דאצי': ראה תר"א ח"ש טז, ד.

(13) בג"ע אינו שייך תשובה: ראה לקו"ת פינחס עה, ג.

(14) כף הקלע וגיהנום: ראה לקו"ת פינחס עה, ג. דברים א, ב ובהנסמן לשם. ש"א ו, א ובהנסמן במ"מ לשם. תר"ח תצוה שמג, ב. אוה"ת שמיני ע' תפב ואילך.

את הגוף, וכל שהוא מזוכך יותר, יותר ישיג את השמחה, ובאמת הוא דוקא ע"י הגוף מפני ששרשו מסוכ"ע.

ועתה צ"ל מה שיפה גם מעוה"ב, דהנה עוה"ב הוא מה שעתידי הקב"ה להנחיל לכל צדיק וצדיק ש"י עולמות¹⁹ שהוא רק מחצה התחתון דכתר²⁰, אבל בעוה"ז תרי"ג מצות²¹ נתנו למשה מסיני וז' מצות דרבנן²² הם תר"ך²³ שהם השני חצאים. וביאור הענין יובן ע"פ משארו"ל ע"פ ויקרא לו אל אלקי ישראל²⁴, הקב"ה קרא ליעקב אל²⁵, ופ"י המקובלים שהו"ע ל"א קוצי דשערי²⁶ המכ"י בז"א²⁷. ועל ל' החסידות יובן ע"פ משארו"ל ע"פ עשר תעשר²⁸, עשר בשביל שתתעשר²⁹, הגם דכתי' לא תנסו את הוי"ו³⁰ מ"מ במעשר מותר לנסות, שנא' בחנוני נא ונסני הביאו את המעשר אל בית ה'³¹. והנה יעקב קיים מצות מעשר דכתיב וכל אשר נתן לי עשר אעשרנו לך³², ולא מיבעי שקיים מעשר מאודו אלא גם מבנים³³. דהנה י"ד בנים היו לו עם מנשה ואפרים, טול ד' לד' אמהות שהי' בכורים והמקודשים בלא"ה³⁴ ונשאר י', ומזה נתן לוי שיהי' קודש להוי"ו³⁵. ולכן נתן לו הקב"ה עשירות³⁶,

א"א ש"י, ג. פ"יא. תו"א משפטים עו, ג. סידור שחרית מב, א. מאמרי אדה"ז מארו"ל ע' שנ-שנא - נדפס גם במאמרי אדה"ז תקס"ו ח"ב ע' תקעה-תקעו. פיה"מ סט, ג. אוה"ת נ"ך כרך א ע' תצא.

(27) קוצי דשערי המכ"י בז"א: ראה גם בענין קוצי דשערי תו"א תצוה פה, ב ואילך. לקרית שלח מו, א ואילך. ועוד. מאמרי אדה"ז תקס"ב ח"א ע' קד. מאמרי אדה"א בראשית ס"ע עדר ואילך. וש"נ. סה"מ"צ להצ"צ יג, ב. ועוד.

(28) עשר תעשר: פ' ראה יד, כב.
(29) עשר בשביל שתתעשר: תענית ט, א.
(30) לא תנסו את הוי"ו: ואתחנן ו, טז.
(31) בחנוני נא ונסני הביאו את המעשר אל בית ה': מלאכי ג, י. ושם: הביאו את כל המעשר אל בית האוצר. . . ובחנוני נא בזאת אמר ה' צבאות. ראה גם לעיל בהמשך פ"י.
(32) וכל אשר נתן לי עשר אעשרנו לך: ויצא כת, כב.
(33) שקיים מעשר. . . גם מבנים: ראה ב"ר פ"ע, ו. נתחומא פ' ראה יד.
(34) בכורים והמקודשים בלא"ה: בא יג, ב.
(35) קודש להוי"ו: בחוקותי כו, לב.
(36) עשירות: כ"ה גם לעיל בהמשך פ"י.

(19) שעתידי הקב"ה. . ש"י עולמות: עוקצ"י בסופה. ראה גם לעיל התחלת ההנחה שלפנ"ז. וש"נ.

(20) ש"י עולמות. . . מחצה התחתון דכתר: ראה גם ע"ח שער ז"א ש"י, פ"א בהגהה.
(21) תרי"ג מצות: ראה מכות כג, סע"ב.
(22) סה"מ תר"ם ח"ב ס"ע תפח. וש"נ.
(22) וז' מצות דרבנן: ראה אגה"ק סכ"ט. דרך חיים פנ"ז. פס"ד. לקו"ש כרך כט ע' 104 ואילך. וש"נ.
וסימנם: נ"ע בשמחה - ראה לקו"ש כרך כא ע' 401. אג"ק כ"ק אדמו"ר זי"ע ח"ב ע' שכ.

(23) תרי"ג. . . וז' מצות דרבנן. . . תר"ך: ראה כתר תורה הובא בתורת העולה להרמ"א ח"ג פל"ח לב, א. שלי"ה יתרו שיו, א. מאו"א מערכת תר"ך סנ"ו. הנסמן במאמרי אדה"ז על פרשיות התורה ח"א לע' שלח.
(24) ויקרא לו אל אלקי ישראל: וישלח לג, כ.

(25) הקב"ה קרא ליעקב אל: ראה מגילה יח, א. ראה גם פלח הרמון בהר ע' תט ואילך. וש"נ.
(26) אל. . . ל"א קוצי דשערי: ראה זהר אד"ר נשא קלב, א. קול ברמה שם. ע"ח שער

דהנה אי' בס"י בל"ב נתיבות פליאות חכ' חקק י"ה הוי' צבאות וברא³⁷ כו', והנה על נתיב הל"ב כתי' נתיב לא ידעו עיט³⁸ ולא שזפתהו עין איה, וא"כ ליחשב רק ל"א נתיבות, ונתן לו עשירות שהם עשר פעמים ל"א שהוא ש"י³⁹. וזהו שארז"ל ג' הטעימן מעין עוה"ב⁴⁰ והוא מה שקרא ליעקב אל, וזהו"ע עוה"ב שהוא רק ש"י אבל עוה"ז הוא תר"ך. ולא תקשה הלא אין הקב"ה מקפח שכר כל ברי', א' דישנו בעוה"ז. הב' דכתיב ומשוש חתן על כלה ישיש עליך אלקיך⁴¹ ישי"ש הוא ב"פ יש⁴², והוא דוקא ע"י עוה"ז, דע"י משוש חתן על כלה שהוא כלתה נפשי לחצרות הוי'⁴³ עי"ז ישיש כו'. והא דארז"ל יפה שעה א' בתשובה ומע"ט בעוה"ז מכל חיי עוה"ב פי' מעצם עוה"ב שהוא ש"י.

וזהו יהי כבוד הוי' לעולם ישמח הוי' במעשיו², כבוד הוא בגימ' ל"ב⁴⁴ שהם ל"ב נת"ח ונתיב הל"ב לא ידעה עיט, וא"צ ליחשב אותו ונשאר ל"א שהם ש"י. ישמח הוי' במעשיהם של צדיקים שיהי' גילוי בחי' ישיש. וזהו במעשיהם של צדיקים, והול"ל סתם במעשיהם אלא כדי שיהי' גילוי בחי' ישיש הוא דוקא ע"י מעשיהם של צדיקים. וכמו"כ צדיקים לא שמחו בעולמו מפני שאין השמחה נמשכת למטה מפני שעדיין אין העולם מזוכך, אבל לע"ל יומשך השמחה למטה שהעולם יהי' מזוכך. וזהו יהי' כבוד ה' לעולם ישמח ה' במעשיו, דעכשיו רק זיו יקרי⁴⁵ אבל לע"ל יהי' גילוי בחי' ישיש. וה"ה כמו בקרי"ס שהי' גאה גאה⁴⁶, דגאה הוא תמיד שהו"ע הגאות, אבל בקרי"ס הי' גאה גאה ב"פ. כמו"כ לע"ל יהי' ישיש ב"פ י"ש והוא ע"י מעשיהם של צדיקים.



(42) ישי"ש הוא ב"פ יש: ראה גם אוה"ת חנוכה ע' רצו. סה"מ תר"ם ח"א ע' רצ. וש"נ. לעיל בההמשך פ"י.

(43) כלתה נפשי לחצרות הוי': תהלים פד,

ג.

(44) כבוד הוא בגימ' ל"ב: זהר רע"מ צו לג,

א.

(45) זיו יקרי: תרגום יונתן לישע"י ה, ג. תרגום לתהלים עב, יט.

(46) גאה גאה: בשלח טו, א. ראה גם לעיל ח"א ע' קצ.

(37) בס"י בל"ב נתיבות . . וברא: ראה שם רפ"א. ראה גם בהערה שלפנ"י. וש"נ.

(38) נתיב לא ידעו עיט: איוב כז, ז. ראה גם סה"מ תרל"ט ח"א ע' סט ואילך. ע' פו ואילך.

(39) עשר פעמים ל"א שהוא ש"י: ראה גם אוה"ת בהעלותך ס"ע תיט. סה"מ תרל"ח ע' קצד. וש"נ. תר"ם ח"ב ס"ע תרט. וש"נ.

(40) ג' הטעימן מעין עוה"ב: ראה ב"ב טז, סע"ב ואילך.

(41) ומשוש חתן על כלה ישיש עליך אלקיך: ישיע"י סב, ה.

ש"פ שמיני ל"ז

יפה שעה א' בתשובה ומע"ט בעוה"ז מכל חיי העוה"ב, הנה נת' דיש ג' מדריגות, ג"ע הוא גילוי בינה רק שהוא זיו, ומממכ"ע, ועוה"ב הוא מהות והוא בחי' ישיש, ומועדים לשמחה הוא ג"כ גילוי הבינה, וקאמר דיפה שעה א' בתשובה ומע"ט בעוה"ז מכל חיי עוה"ב.

ולא"ז צ"ל ענין נר"ן שערי בינה נבראו בעולם, ומ"ט שערים נתגלו, ושער הנר"ן לא נתגלה אפי' לצדיקים עליונים. ואפי' בתורה לא נתגלו רק מ"ט שערי, דארז"ל לא ניתנו למשה דברי תורה חתוכים אלא מ"ט פעמים טמא ומ"ט פעמים טהור. ומספר דמ"ט הוא כמ"ש מזוקק שבעתיים, הוא ז"פ ז'. וזהו דודי צח ואדום⁸, צח בגימ' ב"פ מ"ט, והוא נגד מ"ט שערי בינה. ואפי' למשה שהי' רבן של כל הנביאים⁹ לא נתגלה לו השה"נ, רק בעת הסתלקותו זכה לשה"נ¹⁰, דארז"ל לעליונים נדמה להם למטה ולתחתונים נדמה להם למעלה¹¹. וצ"ל והלא לא ידע איש את קבורתו¹² מה שייך עליונים ותחתונים, אלא שבעת הסתלקותו נתגלה לו שהי' דבינה, לכן לעליונים פ"י בחכ' נדמה שהוא למטה דשה"נ הוא ג"כ משע"ב. ולתחתונים פ"י במ"ט שע"ב נדמה שהוא למעלה, דשה"נ הוא למעלה מהם. ובאמת השה"נ גבוה מחכמה ובינה, ומה שנק' שער הנ' דבינה פ"י שהוא שער ומבוא שע"י יומשך לבינה. דהנה התגלות עתיק בינה¹³, דהנה אנו רואי' עד"מ אדם כשמשגי איזה שכל יש לו תענוג, אבל מברק המבריק¹⁴ אינו

ח"א ע' שנה.

(9) למשה שהי' רבן של כל הנביאים: שמו"ר פכ"א, ד. דב"ר פ"ב, א. רמב"ם הל' יסודי התורה פ"ז, ה"ו.

(10) בעת הסתלקותו זכה לשה"נ: ראה לקו"ת וס' הליקוטים להאריז"ל ואתחנן ג, כו. מג"ע אופן כט. מאמרי אדה"א במדבר ח"ב ע' תלד וע' תלה. לקו"ש כרך כד ע' 257 הערה 33. כרך יד ע' 451 בהערה.

(11) לעליונים . . למטה ולתחתונים . . למעלה: ראה סוטה יד, רע"א. מאמרי אדה"א תקס"ד ע' לא"לב. תקס"ה ח"א ע' קפד: לקו"ת במדבר יב, א ואילך בשם המגיד.

(12) לא ידע איש את קבורתו: ברכה לד, ו. (13) התגלות עתיק בינה: ראה זהר קרח קעח, ב. לעיל ח"א ע' רפט. וש"נ.

(14) מברק המבריק: ראה גם לעיל ח"א המשך אלה תולדות נח רפ"ג ובהנסמן שם רפ"ב.

(1) יפה שעה א': הנחת כ"ק אדמו"ר מהורש"ב ממאמר הה' דהמשך וככה פרקים י"א-י"ג, שנדפס לעיל בחלק המאמרים.
(2) יפה שעה א' . . מכל חיי העוה"ב: אבות פ"ד, מ"ז.

(3) נת' דיש ג' מדריגות: ראה לעיל הנחה שלפנ"ז ובהנסמן שם.
(4) ולה"ז: = ולהבין זה.

(5) נר"ן שערי בינה נבראו בעולם: ר"ה כא, ב. ראה גם לעיל ח"א ע' רלח. וש"נ.

(6) לא ניתנו למשה דברי תורה חתוכים: ראה מדרש תהלים יב, ז. ירושלמי סנהדרין פ"ד, ה"ב. פס"פ פ' דעשה"ד פכ"א, ו. מאמרי אדה"א במדבר ח"א ע' רנ. וש"נ. תו"ח בראשית יד, ג ובהערה 40.

(7) מזוקק שבעתיים: תהלים יב, ז.
(8) דודי צח ואדום: שה"ש ה, י. ראה מג"ע אופן רמה. רמו. אוה"ת יתרו ע' תתצא. סה"מ תרכ"ז ע' שג וע' שיג. תר"ל ע' פא. תרל"א

שייך תענוג, כ"א כשבא לידי השגה והבנה¹⁵, הגם דהברק המבריק הוא יותר קרוב אל האין דכתיב והחכמה מאין תמצא¹⁶, שאנו קוראים אותו אין אבל באמת הוא היש האמיתי, מ"מ עיקר התענוג הוא דוקא בהשגה והבנה. וכמו עד"מ נהר ומעין, נהר הוא האורך ורוחב, ומעין הוא שרשו, מ"מ מעין הוא דק אע"ג דשם הנביעה שנבוע¹⁷ ההתחדשות, מ"מ הוא דק והנהר שהוא ממנו הוא באורך ורוחב. כמו"כ כאן העיקר הוא בינה שהוא השגה והבנה, הגם שהוא מבר¹⁸ כו', מ"מ עיקר התענוג בו דוקא, ואם אינו מבין אותו אינו שייך תענוג, אדרבה שזה גורם עצב, שיודע שיש בו שכל גדול ואינו יודע מה, אבל כשמשיג אותו אז נתמלא תענוג. והנה יש עוד תענוג היותר גבוה והוא תענוג שבמשכיל, כמארז"ל על ר' אבוהו צהבו פניו מפני שמצא תוספתא חדתא¹⁹, מפני שהשכיל תוספתא חדתא נתמלא עונג, וכמ"ש חכמת אדם תאיר פניו²⁰. וכמו עד"מ כשיתמלא תענוג משתנים חושיו וההילוך הוא באופן אחר, וזהו התענוג שבמשכיל שהוא עצם התענוג.

וזוהו ההפרש בין משה לעוה"ב, הא' הוא מפני שבמשה הוא לא ע"י הברורים. הב' דבמשה ה' רק התגלות עתיק אבל יש עצם העונג ובבינה. דכשם דפנימיות אבא פנימיות עתיק²¹, כמו"כ פנימיות בינה פנימיות עתיק²², וכשם שעל חכמה לא ידעתי הטעם²³, כמו"כ על בינה לא ידעתי הטעם אך כן הוא. וע"ז אינו שייך לומר התגלות, דהתגלות הוא השפעה, והוא רק חלק עשירי²⁴ כמו דרוש שאינו מגלה רק חלק עשירות, והוא במספר דחב"ד חג"ת נהי"ם דמל' הוא א'

-
- (15) תענוג כ"א כשבא לידי השגה והבנה: אחרי תיבת "תענוג" בא סימן עגול, וכן אחרי תיבת "והבנה". והכוונה לעיין עה"ג. עה"ג נרשמה רק הוספה אחת שנעתקה כאן בפנים, ובסופה מציין להמשיך בפנים בתיבת "ואם".
- באם ההוספה שייכת לאחר תיבת תענוג, אז התיבות שבפנים: "כ"א כשבא לידי השגה והבנה" מיותרות.
- (16) והחכמה מאין תמצא: איוב כח, יב. ראה זוהר רע"מ משפטים קכא, סע"א. אגה"ק ס"ז קכו, רע"א. סה"מ תרמ"א ע' רמד. וש"נ.
- (17) שנבוע: אוצ"ל: שנובע.
- (18) מבר: אולי כ"ה בגוכתי"ק. וצ"ע.
- (19) ר' אבוהו צהבו פניו... תוספתא חדתא: ראה ירושלמי שבת פ"ח, ה"א. לקו"ת מסעי צג, ב. מאמרי אדה"א קונטרסים ע' שדמ. וש"נ. שערי אורה יב, ב. ושם ע' קו: ר"ג. תר"ח יתרו רסז, ג. הנסמן בסה"מ תרכ"ז ע' פז.
- (20) חכמת אדם תאיר פניו: קהלת ח, א.
-
- ראה לקו"ת מסעי שם.
- (21) דפנימיות אבא פנימיות עתיק: ראה גם לעיל בההמשך פ"א. וש"נ.
- (22) פנימיות בינה פנימיות עתיק: ראה גם שם.
- (23) שעל חכמה לא ידעתי הטעם: ראה מאמרי אדה"א תקס"ה ח"ב ע' תתסה: אך אינו זוכר הטעם. בהנחה שני' שם: ואינו זוכר הטעם ואינו יודע הבנתו. מאמרי אדה"א בראשית ע' מג: וכך שמעתי ולא ידעתי הטעם כו'. קונטרסים ע' תכה. ראה סה"מ תרכ"ח ע' ח. תרל"א ח"א ס"ע סח וע' עז. וש"נ. תרל"ב ח"א ע' רפו. המשך תער"ב ח"ב ע' תתקסב.
- (24) השפעה והוא רק חלק עשירי: ראה גם תו"א יתרו ע, סע"ב ואילך. עא, ד. לקו"ת ברכה צג, ב. סה"מ תרל"ח ע' תתפח. וש"נ. תר"ם ח"א ע' קכו. וש"נ. תרמ"א ע' כא. וש"נ.

הראוי הוא רק א' מאל"ף לכן אינו שייך . . כאן התגלות כ"א עצם²⁵. וזה הגילוי יהי' לע"ל, דהנה לע"ל גם משה יצטרך להתלבש בגוף, מוכרחים אנו לומר שיש הפרש בניהם, וזהו ההפרש דמשה הי' רק התגלות עתיק, ולע"ל יהי' גילוי עצם מהות תענוג שבבינה. ועו"ל ע"ד שנת"ל . . היינו שמתפארת דאימא נעשה כתר לז"א²⁶, שכל המקיף דז"א הוא רק מת"ת דאימא שהוא רק הארה²⁷, כמו שאנו כשמביטי²⁸ על אדם יפה מראה מ"מ היופי הוא כמו שהי', וכן על דבר הכלול מכמה גוונים, מפני שהוא רק הארה. מ"מ הוא קרוב להשפעה עצמיות כמארז"ל אל תסתכל כו' מפני שכולד יעשה ג"כ כן²⁹, לכן מתפארת דאי', מ"מ הי' עד"מ כשמעמיד³⁰ מים נגד האש נראה במים ג"כ אש ובהגדלה יותר מהאש כמו שהוא כאן, ואינו שייך לומר שהאש הוא שם בהתלבשות, דמים מכבה אש, אלא מפני שכאן הוא מהות האש לכן נראה האש במים ג"כ, כמו"כ מה שמת"ת דאימא נעשה כתר לז"א הוא ג"כ שלא בהתלבשות. וכמו"כ למשה ג"כ נתגלה רק הארה, אבל לע"ל יהי' עצם מהות העונג. ועו"ל פשוט דלפי ב' פי' דלעיל הוא לפי מה שפנימיות בינה פנימיות עתיק, ועל פי פשוט אפ"ל, דמה שנתגלה למשה השחי' דבינה הוא רק הכלי בלא האור, דבינה הוא רק כלי להאור, וכמו עד"מ כשאדם בונה בנין בונה בכלי הבנין, או כשמצייר איזה ציור מצייר בכלי הציור, שהוא רק כלי. כמו"כ בינה הוא רק כלי להאור, וזה נתגלה למשה, אבל לע"ל יהיה גילוי האור. וזהו ג' בחי' דמאיר הארת הבינה, ג"ע מאיר הארת הבינה רק בחי' זיו, וכמשל זיו השמש שהוא מהמאור שאינו בערך המאור, ועוד שהוא מבחי' ממכ"ע. ועוה"ב הוא מאור, ומבחי' סוכ"ע. ויפה שעה א' בתשובה ומע"ט בעוה"ז מכל חיי עוה"ב, וצ"ל איך שייך לומר דיפה כו', והלא מצות נתלבשו בדברים גשמיים ציצית בצמר גשמי תפילין בקלף גשמי.

אך הענין דהנה גבי קרבנות ארז"ל נחת רוח לפני שאמרתי ונעשה רצוני³⁰, ובאמת הוא כן בכל המצות, רק שנאמר בקרבנות ולהקיש לזה כל המצות, דמהצוה³¹ עושה נח"ר ליוצרו. והנה עד"מ אדם פשוט כשיארע לו שיעשה נח"ר לאדם גדול, שהוא גדול בתורה ומפורסם ביראה, ואימתי יארע לו דבר זה רק פעם א' בימיו. אבל כשיארע לו דבר זה, מניח כל עסקיו ומניח האכילה ושתי', ואפי' קבוץ ממון, כדי לעשות נחת רוח לאדם גדול. ויותר יש לו תענוג מזה מכשיאכל מטעמים, הגם דשם הוא מרגיש טעם שהוא ערוב לחיך, וכאן אינו יודע

(28) שאנו כשמביטי': אוצ"ל: שאנו רואים כשמביטי'.

(29) אל תסתכל . . שכולד יעשה ג"כ כן: ראה נדרים כ, א. ראה גם לעיל בהמשך בשולי הגליון לספ"א ובהנמסן שם.

(30) נחת רוח . . ונעשה רצוני: ספרי שלח טו, ז. י. ראה לקו"ש כרך לב ע' 1. וש"נ.

(31) דמהצוה: אוצ"ל: דמהצוה.

(25) והוא במספר . . כ"א עצם: כאן קפץ הדיו מעל האותיות ואינו ברור.

(26) שמתפארת דאימא נעשה כתר לז"א: ראה ע"ח שער מוחין דצלם שכ"ג, רפ"ה ורפ"ז. מאמרי אדה"א דברים ח"ג ע' תתעג. וש"נ.

(27) מת"ת . . הארה: ראה גם לעיל ח"א ע' רסו ואילך.

טעם כלל. אך כשרואה שיש להאדם גדול תענוג מזה, מניח הכל אשר לכל ורץ לעשות לו הנח"ר, ואח"כ הוא שש ושמש שעשה נח"ר לאדם גדול. והנה כמו שאין ערוך אדם פשוט לאדם גדול, כן ויותר מכן אין ערוך אדם גדול לגבי הקב"ה. דמי לנו גדול בתורה ומפורסם ביראה יותר ממשה רבן של כל הנביאים³², דמשה קבל תורה מסיני³², והי' בהר ארבעים יום וארבעים לילה³³, מ"מ ארז"ל ע"פ ואתחנן אל הוי' בעת ההיא³⁴, שביקש מתנת חנם מלמד שאין ברי' לפני הקב"ה כלום³⁵, נמצא שאין ערוך אדם גדול, וזהו מצד מעלותא דאדם גדול. ומצד פחיתותו, הרי הוא שוה לאדם פשוט, שגם האדם פשוט מתפלל ומקיים מצות. רק שהאדם גדול יש לו השגה, והוא אין לו השגה, מה יעשה שלא נתן לו הקב"ה מוחין להשיג, ואדם גדול ששיג הוא מפני שנתן לו הקב"ה מוחין להשיג. רק שתלוי בעבודה ג"כ, מ"מ עבודה אינו שייך דוקא במי שיש לו מוחין, וא"כ האדם גדול שוה עם האדם פשוט. וכאשר ישכיל אדם ויתבונן איך שע"י המצוה עושה נח"ר ליוצרו, אין לך תענוג גדול יותר מזה, שלא בערך נגד תענוג דעוה"ב שהוא לפ"ע הנשמה. ומה תופס מקום למעלה התענוג דנשמה, אבל ע"י מצות בעוה"ז עושה נח"ר לפני, ושכר שיהי' לע"ל ע"ז. הא' הוא איך שייך לומר שמנברא יהי' בורא. והב' הוא דארז"ל עתידים צדיקים שיקראו על שמו של הקב"ה, ופירש³⁶ שיהא שמם הוי', הגם שגבי מצות ארז"ל שע"י מצות עושה נח"ר ליוצרו, שהוא כח הפועל בנפעל³⁷, אך בתורה הוא ש' הוי', ולע"ל יתעלו לבחי' זו. דגילוי אינו שייך לומר ע"ז, דגילוי אינו שייך אלא על דבר שיש, אלא שהוא בהעלם ויוצא מהעלם לגילוי, אבל כאן הוא דנתוסף תענוג מה שלא הי' קודם אינו שייך גילוי, כ"א שיתעלו לבחי' זו. וזהו יפה שעה א' בתשובה ומע"ט בעוה"ז מכל חיי עוה"ב, דג"ע הוא רק זיו, ומבחי' ממכ"ע, ועוה"ב הוא מאור, ובעוה"ז הוא עצם המצוה, שע"י נעשה נח"ר ליוצרו, שלא יש לעוה"ב, דלעוה"ב לא יהי' מצות³⁸, לכן יפה שעה אחת בתשובה ומע"ט בעוה"ז מכל חיי עוה"ב.



(36) עתידים צדיקים . . ופירש"י: ראה ב"ב עה, ב וברשב"ם שם. לעיל בההמשך ספ"ב. וש"נ.

(37) כח הפועל בנפעל: נסמן לעיל בההמשך ספ"ז.

(38) דלעוה"ב לא יהי' מצות: נדה סא, ב.

(32) דמשה קבל תורה מסיני: אבות רפ"א.

(33) והי' בהר ארבעים יום וארבעים לילה: משפטים כד, יח.

(34) ואתחנן אל הוי' בעת ההיא: ואתחנן ג, כג.

(35) מתנת חנם . . לפני הקב"ה כלום: ראה דב"ר פ"ב, א.

ש"פ תו"מ ל"ז

אנטיגנוס איש סוכו¹ קבל משמעון הצדיק, הוא הי' אומר, אל תהיו כעבדים המשמשים את הרב ע"מ לקבל פרס, אלא הי' כעבדים המשמשים את הרב שלא ע"מ לקבל פרס². ואית גי' ע"מ שלא לקבל פרס³. וההפרש הוא, דשלא ע"מ פי' שהוא רוצה השכר, ואם לא יתן שכר ג"כ יעשה מצות, וע"מ שלא כו' פי' שאינו רוצה בשכר כלל. וצ"ל איך קאמר שלא יעשה מצות ע"מ לקבל פרס, והוא בתורה מצינו שכר, דארוז"ל החמורות שבמצות דהיינו כבוד אב⁴, אי' בתורה השכר, למען יאריכון ימיה⁵, היינו מה שיהי' בעוה"ז ועיקר השכר צפון לעוה"ב⁶. והקלות דהיינו שלוח הקנ⁷ אי' בתורה השכר ג"כ למען יאריכון ימיה⁸. ואין פי' חיים גשמיים, אלא מה שירבה במצות, דיפה שעה א' בתשובה ומע"ט מכל חיי עוה"ב⁹, נמצא שיש שכר. וכן כתי' ועבדתם את הוי' אלקיכם, וברך לחמך ואת מימך¹⁰, הרי שיש שכר בתורה, ומה קאמר שלא יעבד ע"מ לקבל פרס. ועוד צ"ל מפני אמרו דוקא אנטיגנוס איש סוכו, ומשמע מפני שקבל משמעון הצדיק הי' בכוחו לומר דבר זה.

וצ"ל תחלה ענין יפה שעה א' בתשובה ומע"ט בעוה"ז מכל חיי עוה"ב¹², דעוה"ב הוא מה שיתלבשו נשמות בגופים¹³, אפי' נשמת משה יצטרך להתלבש בגוף. והטעם הוא מפני ששרש הגוף הוא מבחי' סוכ"ע והנשמה¹⁴ מבחי' ממכ"ע¹⁵, ולע"ל יהי' גילוי בחי' סוכ"ע, וממילא יהי' הגוף בערך יותר קרוב אל אלקות מהנשמה, לכן יתלבשו נשמות בגופים. והנפש הוא מפני שעיקר ענין ההרגש אינו שייך אלא דוקא בהנפש, רק שמלוּבש בגוף, לכן יתלבש הנשמה בגוף. נמצא שעוה"ב יהי' עונג הנפלא, מ"מ יפה שעה א' בתשובה ומע"ט בעוה"ז

(8) והקלות דהיינו שלוח הקנ: ראה הערה

5.

(9) למען יאריכון ימיה: ע"פ תצא כב, ז.

(10) דיפה שעה א' . . חיי עוה"ב: נסמן

בפיסקא הבאה.

(11) ועבדתם . . וברך לחמך ואת מימך: ע"פ משפטים כג, כה.

(12) יפה שעה א' . . חיי עוה"ב: אבות פ"ד, מ"ז.

(13) דעוה"ב . . נשמות בגופים: ראה גם לעיל ח"א המשך אלה תולדות נח פ"ח.

(14) ששרש הגוף . . סוכ"ע והנשמה . . ממכ"ע: ראה גם לעיל בההמשך וככה פט"ט. לעיל ח"א הני"ל פט"ז.

(15) סוכ"ע . . ממכ"ע: זהר רע"מ פינחס רכה, א.

(1) אנטיגנוס איש סוכו: הנחת כ"ק אדמו"ר מהורש"ב ממאמר הוי' מהמשך וככה הכולל פרקים י"ד-ט"ז, שנדפס לעיל בחלק המאמרים.

(2) אנטיגנוס . . המשמשים . . הי' . . המשמשים . . פרס: אבות פ"א, מ"ג. ושם: המשמשין . . הוי' . . המשמשין.

(3) ואית גי' ע"מ שלא לקבל פרס: ראה שינויי נוסחאות באבות שם.

(4) והוא: אוצ"ל: והא. החמורות . . כבוד אב: תנחומא עקב ב.

(5) לקו"ש דלהלן הערה 7. (6) למען יאריכון ימיה: יתרו כ, יב. ואתחנן ה, טז.

(7) ועיקר השכר צפון לעוה"ב: ראה פאה פ"א, מ"א. לקו"ש כרך יט ע' 197 ואילך.

מכל חיי עוה"ב, וצ"ל מהו מכל חיי עוה"ב. והענין הוא דהנה יש כמה מדריגות בתשלום שכר יש בחי' ג"ע, שאינו בערך נגד עוה"ז, שהלימוד דשם אינו בערך נגד הלימוד דעוה"ז. דאינו דומה הלכה דהמחליף פרה בחמור¹⁶ הגשמי לגבי כמו שלומדים שם ההלכה, ששם לומדים דהמחליף ק"נ על ג"ק ומבקר אותם, אם יש לו היתרון אור מהחושך¹⁷. ויש בחי' עוה"ב שיתלבשו נשמות בגופים שיהי' עונג הנפלא.

ויובן מירידת הנשמה בגוף, שהירידה הוא ירידה עצומה, אלא שהירידה הוא צורך עלי¹⁸. כמו"כ לע"ל יתלבש הנשמה בגוף רק שהגוף יהי' מזוכך, פי' דהנה יש בגוף ב' דברים, עצם הגוף, והמסתעפים לו. ועצם צריך לאכילה ושתי', אך שהי' די לו פת במלח ומים במשורה¹⁹, ותאוות אכילה ושתי' והלהיטה, הוא מהמסתעפים לו, שהם היצה"ר והנה"ב, וזה לא יהי' לע"ל, דהיינו התאוה והלהיטה לא יהי' לע"ל. הגם שארו"ל עוה"ב אין בו אכילה ושתי'²⁰, אלא צדיקים יושבין ונהנים מזיו השכינה, וזה מצד הזדככות הגוף, אבל מ"מ יהי' לברוש שק. מ"מ יתלבש הנשמה בהגוף בשביל העונג הנפלא שיהי' לע"ל שהוא המהווה את הגוף, נמצא שכד²¹ יתלבש הנשמה בגוף בשביל העונג שיהי' לע"ל נמצא שיהי' עונג נפלא, משא"כ בג"ע. ועוד זאת עוה"ב יתרון על ג"ע, דג"ע הוא מלמטלמ"ע. והנה עד"מ מי שהוא חלוש כח וצריך לעלות בהר, צריך סוס לרכוב עליו ובעצמו אינו יכול לעלות, אבל מי שהוא גבור יכול לעלות בעצמו. כן על ג"ע כתי' מי יעלה בהר ה'²¹ נקי כפים ובר לבב אשר לו נשא לשוא נפשו²² כו', וחשוב שם ט"ו מעלות²³, אבל לע"ל יהי' מלמעלמ"ט, שהמטה יהי' במקום המעלה וזה נק' מלמעלמ"ט, מ"מ יפה שעה א' בתשובה ומע"ט בעוה"ז מכל חיי עוה"ב. וצ"ל במה יפה כו'. והנה מספיק מה שנת'ל שע"י מצות בעוה"ז עושין נח"ר לפני²⁴. אך לפי פי' הנ"ל הדיוק הוא, הנח"ר לפני, משמע שהרצון הי' קודם לכן, וע"י המצוה עושין הנח"ר. ואפ"ל פי' נעשה רצונו הוא, שע"י המצוה עושין הרצון²⁵. ופי' עושי' הוא ל' גט מעושה²⁶ ומל' מעשין על הצדקה²⁷. וזהו

(22) נקי כפים . . . נפשו: ע"פ תהלים שם, ד.

(23) וחשוב שם ט"ו מעלות: ראה גם לעיל ח"א שם. וש"נ.

(24) שנת"ל . . . נח"ר לפני: ראה לעיל הנחה שלפנ"ז בסופה.

(25) נעשה רצונו . . . שע"י המצוה עושין הרצון: ראה גם לקמן ע' תתסו. לעיל בההמשך פי"ד.

(26) גט מעושה: גיטין פח, ב במשנה.

(27) מעשין על הצדקה: ב"י לטור יו"ד סרמ"ח. ראה לקו"ש כרך יב ע' 238 ובהנסמן שם.

(16) דהמחליף פרה בחמור: משנה ב"מ ק, רע"א. ראה גם לעיל ע' תשנב ובהנסמן שם.

(17) ומבקר [ועד"ז לקמן פסקא ועו"ל] . . . היתרון אור מהחושך: כ"ה בגוכתי"ק . . . ע"פ קהלת ב, יג.

(18) שהירידה הוא צורך עלי': ראה הנסמן באוה"ת עקב ע' תפא.

(19) פת במלח ומים במשורה: אבות פי"ד, ד.

(20) עוה"ב אין בו אכילה ושתי': ראה גם לעיל ע' תשנ. וש"נ.

(21*) שכד: אוצ"ל: שכדאי.

(21) מי יעלה בהר ה': תהלים כד, ג. ראה גם לעיל ח"א ע' רלה ואילך. וש"נ.

עושי' רצונו של מקום דפ' שני' אין עושי' 28 רש"מ, דכתיב והי' אם שמוע תשמעו 29 שהוא בהגבלת הכלי, אבל פ' ראשונה שהוא ביטול דבכל מאדך שיצא מהגבלת הכלי עי"ז עושי' רצונו של מקום.

והא דקאמר דעי" ככל מאדך עושי' רצוש"מ באמת דעי" מצות בלא מס"נ עושי' ג"כ רצוש"מ. ויובן זה ממארז"ל קיים אברהם כל התורה כולא 30 עד שלא ניתנה, וצ"ל איך קיים מצות תפילין 31 קודם שעבוד מצרים ויצי"מ, אלא שכל המצות עשה ע"י הכנסת אורחים שהי' במס"נ, ועי"ז המשיך מה שממשיכין ע"י תפילין. ועכשיו כשאנו מניחים תפילין אינו במס"נ כ"כ, ואינו טרחה כ"כ, מ"מ אנו ממשיכין מה שהמשיך אברהם ע"י המס"נ ויותר, כמארז"ל כל המצות שעשו האבות ריחות הי" 32, אבל אנו שמן תורק שמיר 33 דבר שמוריקי' מכלי לכלי 34 שהוא עצמיות שניתק מכלי לכלי, וזהו פ' שמוריקי' עס ווערט און גילידיגט. נמצא שאנו ע"י עשיות המצות הגם שאינו במס"נ עושי' רצונו, פ' שאנו ממשיכין הרצון.

וביאור הענין דהנה אי' בעה"ח כשעלה לברוא את העולם, הי' כדי להטיב לברואיו 35. ועיקר הכוונה הי' בשביל התורה כמארז"ל בראשית בשביל התורה שנק' ראשית 36. וזהו דכתי' אנכי עשיתי ארץ ואדם עלי' בראתי 37, מה שאנכי מי שאנכי 38 עשיתי ארץ הוא בשביל בראתי, שהוא בגימ' דתרי"ג 39, דארץ שרשו מרדל"א 40 דלא ידע ולא אתיידע כן אי' במק"מ בשם ספרים 40. והנה האדם הוא עפר מן האדמה 42 וכלול מכל הארץ 43, נמצא דעיקר בריאת העולם הוא

- (28) עושי' רצונו . . אין עושי' ברכות לה, ב. ראה גם לעיל בהמשך פי"ד. לעיל ח"א ע' רנט ואילך ובהנסמן שם.
- (29) והי' אם שמוע תשמעו: עקב יא, יג.
- (30) קיים אברהם כל התורה כולא: ראה יומא כח, ב. רש"י תולדות כו, ה. תו"א מג"א קיט, א. תו"ח לך פד, ג ובהערה 27. שם וארא סג, ג. וש"נ. בהערה הבאה.
- (31) איך קיים מצות תפילין: ראה גם לעיל ח"א ע' רלג. וש"נ.
- (32) כל המצות שעשו האבות ריחות הי': ראה שהש"ר פ"א, ג (א). לעיל ח"א המשך אלה תולדות נח פי"ג. וש"נ.
- (33) שמן תורק שמיר: שה"ש א, ג.
- (34) דבר שמוריקי' מכלי לכלי: שהש"ר שם.
- ראה גם לקו"ת שה"ש ג, א"ב. לקו"ש כרך ח ע' 76 הערה 11.
- (35) בעה"ח . . כדי להטיב לברואיו: ראה ע"ח שער הכללים בתחלתו.
- (36) בראשית בשביל התורה שנק' ראשית: בראשית א, א. ראה רש"י שם. הנסמן בלקו"ש כרך ג ע' 755.
- (37) אנכי עשיתי ארץ ואדם עלי' בראתי: ישעי' מה, יב.
- (38) שאנכי מי שאנכי: ראה תניא מהדו"ק ספמ"ט. לקו"ת להאריז"ל תולדות כז, יט בשם הזהר. אבן עזרא תולדות שם. מאמרי אדה"ז תקס"ב ח"א ע' יד. פרשיות התורה ח"א ע' רט ובהנסמן במ"מ לשם.
- (39) בראתי שהוא בגימ' דתרי"ג: ראה גם לעיל בהמשך פי"ד. וש"נ.
- (40) דארץ שרשו מרדל"א . . במק"מ בשם ספרים: ראה בהערה שלפניו.
- (41) דלא: אוצ"ל: רישא דלא.
- (42) האדם הוא עפר מן האדמה: בראשית ב, ז.
- (43) האדם . . וכלול מכל הארץ: סנהדרין לח, סע"א. הובא ברש"י בראשית שם.

בשביל האדם שהוא מקיים מצות, וזהו שהאדם הוא כלול מעליונים ותחתונים⁴⁴.
 דבכא"א יש נר"ן ח"י⁴⁵, נפש בעשי, רוח ביצי, נשמה בבריאה⁴⁶, ומקיפים דח"י
 הם באצ"י⁴⁷ העליון, פי' לא באצ"י שבפנימיות עשי. ובזה יש מדריגות, כמו דוד
 נק' נפש⁴⁸ כמ"ש נפש דוד⁴⁹, וזהו שאמר תהלים⁵⁰ שהו"ע ואשפוך את נפשי לפני
 הוי"ו⁵¹, שהי' בגילוי בחי' נפש והי' לו גם ר"ן ח"י. ואלהיו הי' בחי' רוח⁵², כמ"ש
 ויעל ברוח הסערה שמימה⁵³. ומשה זכה לבניה⁵⁴. ואדה"ר הי' בחי' ח"י⁵⁵, ומשיח
 הוא בחי' יחידה⁵⁶. וכ"ז הוא שבחי' זו הי' אצלם בגילוי אבל הי' להם גם שאר
 הדברים. נמצא שהאדם כלול מעליונים ותחתונים, ועיקר הכוונה הוא שיהי' למטה
 ויעשה מצות ועי"ז עושין הרצון, דהנה בבריות העולמות נעשה הרצון, אך לא
 נשלם, ועי"י מה שהוא עושה המצוה נשלם הרצון. וזהו עושי' רצונו שהוא ל' גט
 מעושה, ומל' מעשין על הצדקה, שכופי' אותו עד שירצה⁵⁷, ויבוא בפועל בעשי',
 כמו"כ כאן עושין רצונו כבי' שכופי' שיושלם הרצון.

נא פי שנים ברוחך אלי – מל"ב ב, ט. נחה
 רוח אליהו על אלישע – מל"ב ב, טו. ורוח ה'
 ישאך – מל"א יח, יב. הקדמה לב: ברוחך אלי
 – מל"ב ב, ט.

(54) ומשה זכה לבניה: ראה ר"ה כא, ב.
 לקו"ת להאריז"ל ואתחנן ד"ה ויתעבר ה' בי
 הד'. לקוטי הש"ס לברכות ה, א ד"ה דע כי
 משה זכה לבניה. סה"מ תרכ"ז ותל"ה שם.
 ראה גם לעיל ח"א ע' רצה. לקו"ש כרך ו ע'
 250-251.

(55) ואדה"ר הי' בחי' ח"י: ראה ז"ח רות עת,
 רע"ג. ספר הגלגולים פ"ט. לקו"ת צו ח, ב
 ואילך. לקו"ת להאריז"ל תשא עה"פ ועתה
 הורד עדיך (לג, ה): נשמה לנשמה מאבא
 דאצ"י. סה"מ תרל"ג ח"א ע' קנב. ע' קצה.
 תרל"ה שם. תרמ"ב ס"ע יד ואילך.

(56) ומשיח הוא בחי' יחידה: ראה לקוטי
 הש"ס להאריז"ל קדושין יא, סע"ב. ס'
 הגלגולים פ"ס. כס"מ לת"ז תי"ב, ס"ח. סתכ"ב.
 סה"מ תרמ"ב ע' טו. סה"מ מלוקט ח"ד ע' מ.
 ח"ו ע' מא [בהוצאה החדשה – ח"א ע' רט.
 ח"ב ע' ט]. סה"ש תנשא ח"ב ע' 776. פלח
 הרמון אמור ע' שכו ובהנסמך בהנ"ל.

(57) שכופי' אותו עד שירצה: ת"כ ופרש"י
 ויקרא א, ג. ערכין כא, א במשנה. ראה מאמרי
 אדה"ר תקע"א ע' קעט ואילך. סה"מ מלוקט
 ח"ו ע' צט [בהוצאה החדשה – ח"ב ע' שעז]
 הערה 81.

(44) שהאדם הוא כלול מעליונים ותחתונים:
 ראה גם לעיל בהמשך פ"ד בשם הב"ר.
 ושי"ן.

(45) נר"ן ח"י: ראה כ"ר פ"ד, ט. הנסמן
 במאמרי אדה"א דברים ח"ב ע' תכח.

(46) נפש בעשי' רוח ביצי' נשמה בבריאה:
 ראה ת"ז סתכ"ב.

(47) ומקיפים דח"י הם באצ"י: ראה ע"ח
 שער פנימיות וחיצוניות ש"מ, דרוש י.

(48) דוד נק' נפש: ראה ס' הגלגולים פ"ט.
 סה"מ תרכ"ז ע' יא. תרכ"ט ע' עא. תרל"ה ח"א
 ע' רסו. ושי"ן.

(49) נפש דוד: שמו"א יח, א. שמו"ב ה, ח.
 (50) דוד . . . שאמר תהלים: ראה ב"ב יד, ב.
 ראה גם מאמרי אדה"ר תקס"ה ח"א ע' נו.
 ונו"א באוה"ת ברכה ע' איתתק ואילך.

(51) ואשפוך את נפשי לפני הוי"ו: שמו"א א,
 טו.

(52) ואלהיו הי' בחי' רוח: ראה שער
 הגלגולים הקדמה לא קרוב לסופה. הקדמה
 לב. ס' הגלגולים פ"ט. שם לקוטים ד"ה דע כי
 אדה"ר סז, סע"א. חסד לאברהם מעין חמישי
 עין משפט נהר כה. סה"מ תרכ"ז ותרל"ה שם.
 לעיל ח"א המשך אלה תולדות נח פט"ו.

(53) ויעל ברוח הסערה שמימה: מל"ב ב,
 יא. ושם: ויעל אליהו בסערה השמים. בספר
 הגלגולים פ"ט: נחה רוח אליהו על אלישע –
 מל"ב ב, טו. בשער הגלגולים הקדמה לא: ויהי

ועו"ל, דהנה כתי' ואם חטאת מה תפעל בו ורבה פשעך מה תעשה לו⁵⁸ כו', וארז"ל מה איכפת לו להקב"ה אם שוחט מן העורף או שוחט מן הצואר, אלא לא ניתנו המצות אלא לצרף בהם את הבריות⁵⁹ וקאי על היצה"ר⁶⁰, דהנה"א שהוא חלק אלוה ממעל⁶¹ א"צ תיקון⁶², ועיקר המצות הוא כדי לבקור⁶³ את הנה"ב. ופעמים מצינו שארז"ל שהעבודה הוא צורך גבוה⁶⁴, ולכא' סותר לדלעיל. והנה א"י בספרים התירוץ ע"ז, שמה שארז"ל שהוא צורך גבוה הוא בבחי' תחתונה כמ"ש ועבדתם את הוי' אלקיכם וברך את לחמך⁶⁵ כו', דהוי' אלקיכם הם ז"א ומל⁶⁶. וי"ל שגם בבחי' היותר גבוה ג"כ נוגע ולא שנוגע שנעשה שינוי, אלא שנוגע שע"י נמשך מבעל הרצון לרצון, נמצא שישאל ע"י מצות מושלי' ושלטי' כבי' על למעלה מרצון. וזהו שא"י במדרש ע"פ מגיד דבריו ליעקב חוקיו ומשפטיו לישראל⁶⁷, מה עושה אומר לישראל לעשות⁶⁸, מלך בוד' אומר לאחרים לעשות והוא אינו עושה אבל הקב"ה מה שהוא עושה אומר לישראל לעשות. ויש בזה ב' פירושים⁶⁹ הא' מה שהוא כו' הקב"ה מניח תפילין⁷⁰, הקב"ה מתעטף בציצית⁷¹, כמו"כ ציוה לישראל⁷² שיניחו תפילין וילבישו ציצית. הב' מה שהוא עושה הוא מפני שציוה לישראל לעשות, שע"י שאנו עושי' מצות ממשיכי' הרצה"ע. נמצא שיש ג' מדרגות, הא' נח"ר הוא שהרצון הי' קודם, וע"י המצות עושים נח"ר לפני, הב' שע"י המצות עושי' הרצון, פי' שנשלם הרצון, הג' דע"י המצות ממשיכים מבעל הרצון לרצון.

וביאור הענין דהנה אנו רואין המים המסבכים אופני הטחינה, המים הם בחוזק יותר מאופני הטחינה, כמו כשאין האופנים ביושר המים משברי'

של"ה שער הגדול כט, ב ואילך. סה"מ תר"ם ח"ב ע' תשכב. ושי"נ.

64 דהוי' אלקיכם הם ז"א ומל': ראה ע"ח שער המלכים שי"א, רפ"ו. פע"ח שער הק"ש ש"ח, פ"ה. רפ"ז. מכוא שערים ש"ב ח"ב פ"ב. לקו"ת שלח נא, סע"ב. ביאור"ז תצוה נב, ב. סה"מ תרמ"א ע' ה. ושי"נ.

65 מגיד דבריו . . ומשפטיו לישראל : תהלים קמז, יט.

66 מה עושה אומר לישראל לעשות: ראה גם לעיל בההמשך פי"ד. ושי"נ.

67 הקב"ה מה שהוא עושה . . ב' פירושים: ראה בהערה שלפניו.

68 הקב"ה מניח תפילין: ראה ברכות ו, א. לעיל ח"א ע' רפא ובהערה 104 שם.

69 הקב"ה מתעטף בציצית: ראה ר"ה יז, ב. מאמרי אדה"א ויקרא ח"ב ע' תסז. ושי"נ.

70 לישראל: בתחלה כתב לנו ומחקר, וממעל לשיטה כתב לישראל.

58 ואם חטאת . . ורבה . . תעשה לו: איוב לה. ו. ושם: א) אם — ראה סה"מ תרל"ב ח"ב ע' תקיא וע' תקנו. תרמ"א ע' תקעו. תרמ"ב ע' שס. ב) ורבו — ראה לעיל ח"א ע' רפב. ושי"נ.

59 מה איכפת . . את הבריות: ראה תנחומא שמיני ז"ח. ב"ר פמ"ד, א. סה"מ תרמ"ב ע' רפ. ושי"נ.

60 הבריות וקאי על היצה"ר: ראה המשך מים רבים תרל"ז פק"י. פכ"ב.

61 דהנה"א שהוא חלק אלוה ממעל: איוב לא, ב. ראה גם תניא רפ"ב. לעיל ח"א המשך אלה תולדות נח פט"ז. ושי"נ.

62 דהנה"א . . א"צ תיקון: ראה תניא פל"ז מח, ב. שערי תשובה פ, ד ובהערה 55. סה"מ מלוקט ח"ד ע' קלט [בהוצאה החדשה — ח"ב ע' שלז].

63 שהעבודה הוא צורך גבוה: ראה עבודת הקודש בהקדמה. חלק העבודה פ"א ואילך.

וקורעו'. וכן רב המסביר שכל לתלמידו, הרי השכל הוא בהרב יותר בטוב מבהתלמיד, לכן לא קאים אינש על דעתו דרבו עד מ' שנין⁷¹. אך ב' המשלים הוא, שגם להתלמיד יש מוחין אלא שההשכלה זו לא ידע, אבל מ"מ מוחין הי' לו קודם ג"כ. וכן אופני הטחינה יש להם סיבוב בלי המים, רק ע"י המים הם מסבבים. אך יש עוד משל גשמי, דהנה השלג והכפור הוא ממים שנקרש⁷² ונעשה שלג וכפור, וכשנעשה שלג⁷³ נשתנה ויש לה דין אחר, דמים שאובים פוסלים את המקוה⁷⁴, אבל שלג אי' במשנה צאו והביאו שלג ועשו מקוה בתחילה⁷⁵. והנה שלג וכפור נעשה ע"י הקור, ובעצם הכפור לא יש קור אפי' חלק חמישית, דמחלק חמישית מעלה קור נעשה כפור, ממילא לא יש בו אפילו חלק חמישית מעלה, הגם שהוא ע"י התלבשות, מ"מ אינו מתלבש בו כולא. והנה כשהמים הם מקובצים הם נגלדים מהר, וכשהם הולכים במרוצה צריכים יותר מעלות להגלית אותם. אבל בהכפור גופא לא יש בו אפי' חלק חמישית ממעלה א', כ"א כשנותנין בו מלח, ומאחר שצריכים עצות לזה משמע שמצד עצמו לא יש בו קור, כידוע בספרי הטבע. כמו"כ כאן לבד מה שמל"ת גורמים הצמצום, שע"י שהוא כופה א"ע ואינו עושה מצות ה' אשר לא תעשינה⁷⁶. כמו"כ פועל למעלה ג"כ שישלוק אור הגדול עה"צ⁷⁷ ויצמצם א"ע, וע"י מ"ע גורם המשכת הק"ו. ומצות צדקה הוא כלליות כל המצות⁷⁸, שהוא כופה א"ע, וגם עושה מצוה גורם הצמצום, וגם המשכת הק"ו. לבד זה, הנה מאחר שמצות פועלים שיומשך מבעל הרצון לרצון, מ"מ המצות גבוהים מהם, הגם איך שייך גבוה מבעל הרצון. אך הנה יש א"ס המצווה, ובהמצוה יש כח א"ס המצווה, וע"ד דכתי' וידבר הוי' אל משה לאמור⁷⁹, וכן כל ספר בראשית. וצ"ל מי מספר דבר זה, אם נא' שהוי' מספר הי' צ"ל ודברתי אל משה, ואם נא' שמשה אומר כן, הול"ל ושמעתי מהוי'. ואי' ברמב"ן שהוא שלישי המדבר⁸⁰, ועל ל' החסידות א"ס המאציל. ואיך שמפרשים אצ"י, יש

71) לא קאים אינש . . . עד מ' שנין: ראה ע"ז ה, ב. לעיל ח"א המשך אלה תולדות נח פ"א. וש"נ.

72) השלג . . . ממים שנקרש: ראה לקו"ת אחרי כן, א: תחלת הוי"ת השלג הוא מן המים שנקרשו ונעשו שלג ואח"כ כשנפשר ונמס חוזר למים. סידור שחרית סג, רע"ג: וטבעו הוא מים ממש אך שנגלד מפני האויר הקר. ועד"ז במאמרי אדה"ז מארז"ל ע' תה. אוה"ת שמואל ע' נו. המשך תער"ב ח"ב ס"ע תתפט ואילך.

73) וכשנעשה שלג: לכאורה הכוונה (גם) לכפור.

74) דמים שאובים פוסלים את המקוה: ראה שו"ע יו"ד סר"א, ה"ג.

75) צאו והביאו שלג ועשו מקוה בתחילה:

מקואות פ"ז, מ"א. ראה שו"ע יו"ד סר"א, ס"ל. שו"ת צ"צ חיו"ד קס"ג, ס"ו. המשך תער"ב שם ע' תתצ.

76) מצות ה' אשר לא תעשינה: ויקרא ד, ב. 77) שישלוק אור הגדול עה"צ: ראה גם לעיל בההמשך פכ"ז. וש"נ.

78) צדקה הוא כלליות כל המצות: ראה תו"א מקץ מב, ג. מאמרי אדה"א ויקרא ח"ב ע' עדרת. וש"נ. תו"ח שמות יד, א ובהערה 628. סה"מ תרמ"ב ע' קא. וש"נ.

79) וידבר הוי' אל משה לאמור: וארא ו, י. כט.

80) ברמב"ן שהוא שלישי המדבר: ראה פתיחת הרמב"ן על התורה. אוה"ת יתרו ע' תשצד. סה"מ תרכ"ז ע' עדר. תרל"ח ע' שלג. וש"נ. תרל"ט ח"א ס"ע י. תרמ"א ע' עב. וש"נ.

א"ס המאציל והוא המספר. כמו"כ במצות יש כח א"ס המצווה, שהוא גבוה מבחי' בעל הרצון. וזהו יפה שעה א' בתשובה ומע"ט בעוה"ז מכל חיי עוה"ב¹², אפי' מבחי' בעל הרצון. והנה ענין המצות הם ברורים דהוי"ט, ועי"ז נמשך מתהו לתיקון. ומאחר שהמצות הם גורמים ההמשכה, ממילא המצות גבוהים יותר. וגם כי מה שנפל בשבה"כ הוא מהכלים⁸², ושרש הכלים קדם להאור⁸³. ולפי מה שנת' במ"א דע"י הברורים דתהו נמשך אוא"ס שלמעלה מתהו ותיקון⁸⁴, וידוע שהוא ש' ע"ב⁸⁵, דתיקון הוא מ"ה⁸⁶ ותהו ס"ג⁸⁷, והאור דלמעלה מתהו ותיקון הוא ש' ע"ב. והוא מ"ש כל האזרח בישראל⁸⁸ שקאי על ש' ע"ב⁸⁹, ומאחר שהמצות גורמים ההמשכה, ממילא הם גבוהים יותר אפי' מבחי' זו. וזהו יפה שעה א' בתשובה ומע"ט בעוה"ז מכל חיי עוה"ב, דבהמצות יש כח א"ס המצווה, ובחי' זו א"א להתגלות.

וזהו שאמרו אנטיגנוס איש סכו, דסכו הוא ל' סוכה שהוא בחי' סוכ"ע. קבל משמעון הצדיק, שהוא נק' צדיק. מפני שקיים מצות עי"ז הדרך, ומפני שהי' איש סוכו וקיבל משמעון הצדיק, לכן הי' בכחו להדריך את העם אל תהיו כעבדים המשמשים את הרב ע"מ לקבל פרס, אלא הי' כעבדי' המשמשים את הרב שלא ע"מ לקבל פרס, ויש גי' ע"מ שלא לקבל פרס. דמאחר שבהמצות יש כח א"ס המצווה, לא שייך שכר עי"ז, ואפילו שלא ע"מ לקבל פרס הוא ג"כ עבודה. ומכ"ש מי שזיכהו ה' לעשות מצות ע"מ שלא פרס⁹⁰, וזהו הי' כעבדים המשמשים את הרב ע"מ שלא לקבל פרס.



תקסג. סה"מ מלוטק ח"א ע' נט [בהוצאה החדשה – ח"א ע' שכח].

(85) ש' ע"ב: ראה זהר תרומה קלב, ב. פרדס שער פרטי השמות שכ"א, פ"ה. מאמרי אדה"ז על פרשיות התורה ח"ב ע' תשיז ואילך. מכתב כ"ק אדמו"ר זי"ע להרב בראנדט – נדפס ברשימות חוברת מא.

(86) מ"ה: ראה זהר בהקדמה ד, א ובדרך אמת שם. הנסמן במאמרי אדה"א נ"ך ע' עא.

(87) ס"ג: ראה זהר רע"מ פינתס רמו, ב.

(88) כל האזרח בישראל: אמור כג, מב.

(89) האזרח . . ש' ע"ב: ראה רמ"ז לזהר

אמור קג, סע"א. לעיל בההמשך פט"ז. וש"נ.

(90) פרס: אוצ"ל: לקבל פרס.

תרס"ב ע' ערב. תרפ"ב ע' קמא. וש"נ. תרפ"ט ע' 128. סה"מ מלוטק ח"ה ע' קסא [בהוצאה החדשה – ח"ב ע' שסא]. תר"מ – התועדויות ח"ד ע' 326.

(81) המצות הם ברורים דתהו: ראה גם לעיל בההמשך פט"ז. וש"נ.

(82) שנפל בשבה"כ הוא מהכלים: ראה ע"ח שער רפ"ח ניצוצין שי"ח, פ"א. לקו"ת מטות פב, ג. מאמרי אדה"א דברים ח"ד ע' א"תפ. וש"נ.

(83) ושרש הכלים קדם להאור: ראה גם לעיל בההמשך פט"ז. וש"נ.

(84) דע"י הברורים . . מתהו ותיקון: ראה גם סה"מ תרל"ב ח"ב ע' תפג. ע' תקכט. ע'

ש"פ אח"ק

יפה שעה אי' בתשובה ומע"ט בעוה"ז מכל חיי עוה"ב², וקאי על עוה"ז ולא על ימות המשיח, דארז"ל אין בין עוה"ז לימיה"מ³ כו', ומאחר שמחלק אותם משמע שהם שני ענינים נפרדים, דעוה"ז הוא העולם שעד ימיה"מ⁴. וצ"ל והלא כתי' ושם נעשה לפניך כמצות רצוניך⁴, משמע שעיקר המצות יהי' לימיה"מ⁵. ואין לומר דיפה שעה אי' כו' קאי על ימיה"מ⁶, דמ"ש המשנה יפה שעה אי' כו' הוא בכדי לעורר את האדם שיעשה מצות, שיטעום בהם כח א"ס המצווה כמשנ"ת לעיל⁵, דע"י המצות גורמים נח"ר לפני שאמרתי ונעשה רצוני⁶. ומאחר שהם גורמים הנח"ר כו', ה"ה גבוהים מבחי' נח"ר כו', דבהמצות יש כח א"ס המצווה, כמו כח המספר שבתורה. ועי"ז יעורר האדם שיעשה המצות באופן שיטעום בהם כח א"ס המצווה שיש במצות, ואם נא' דמ"ש יפה שעה אי' כו' קאי על ימיה"מ⁷, שאתן המצות יפה ולא מצות דעכשיו, ה"ז גורם התרשלות במצות דעכשיו, ואין שייך שיאמרו לגריעותא על מצות.

והענין הוא דהגם שארז"ל אין בין עוה"ז לימיה"מ אלא שעבוד בלבד, משמע שבכל שאר הדברים יהי' שוה, מ"מ לימיה"מ⁸ יזדכך כל דבר אפי' חיות⁹ טמאות שהם טורפים ודורסים⁸, מ"מ כתיב וגר זאב עם כבש⁹, ופרה ודב תרענה יחדיו¹⁰, ועגל ומרי וכפיר יחד¹¹ ירבצו ילדיה¹², לא ירעו ולא ישחיתו בכל הר קדש¹³, וארי¹⁴ כבקר יאכל תבן¹⁴. דטבע הארי' לאכול בשר, ולע"ל יאכל בשר¹⁵, ולא ירעו ולא ישחיתו כו'. נמצא שישתנה טבעם¹⁶ והוא מפני שמה שהחיות הם טורפים ודורסים הוא מפני מוחין דקטנות¹⁷, כמו שאנו רואין שמי שיש לו מוחין

ושו"ע שם ובמפרשים.
 (9) וגר זאב עם כבש: ישעי' יא, ו. ראה גם סה"מ מלוקט ח"ב ע' מה [בהוצאה החדשה – ח"ג ע' קפת] הערה 6.
 (10) ופרה ודב תרענה יחדיו: ישעי' יא, ז.
 (11) ועגל ומרי וכפיר יחד: ע"פ ישעי' יא, ו.
 (12) יחד ירבצו ילדיה: ע"פ ישעי' יא, ז.
 (13) לא ירעו ולא ישחיתו בכל הר קדש: ישעי' יא, ט.
 (14) וארי' כבקר יאכל תבן: ישעי' יא, ז.
 ראה מאמרי אדה"ז על ענינים ע' פז. אוה"ת נח שם ע' 1344.
 (15) בשר: אוצ"ל: תבן.
 (16) ולע"ל . . שישתנה טבעם: ראה גם לעיל בהמשך ספצ"ד. וש"נ.
 (17) טורפים ודורסים . . מוחין דקטנות: ראה מאמרי אדה"ז שם.

(1) יפה שעה אי': הנחת כ"ק אדמו"ר מהורש"ב ממאמר הז' דהמשך וככה שכולל פרכים י"ז-ט, שנדפס לעיל בחלק המאמרים.
 (2) יפה שעה . . מכל חיי עוה"ב: אבות פ"ד, מ"ז.
 (3) אין בין עוה"ז לימיה"מ: ברכות לד, ב. וראה גם לקו"ש כרך כז ע' 197 ואילך.
 (4) ושם נעשה לפניך כמצות רצוניך: מוסף (ושבת) ר"ח: ויר"ט – בדילוג. וכן לקמן ע' תשעז.
 (5) שיטעום בהם כח א"ס המצווה כמשנ"ת לעיל: הנחה ד"ה אנטיגנוס איש סוכו.
 (6) נח"ר לפני שאמרתי ונעשה רצוני: ספרי שלח ט, ז. ראה לקו"ש כרך לב ע' 1. וש"נ.
 (7) חיות . . ודורסים . . זאב . . וארי: ראה חולין מב, א במשנה. שו"ע י"ד סנ"ז, ס"א.
 (8) חיות . . ודורסים . . ודב: ראה טור

דקטנות הוא טורף ודורס, אבל לע"ל שיאיר בחי' מוחין דגדלות לכן לא ירעו ולא ישחיתו כו'. ומכ"ש בהמה טהורה שיתעלה שהוא מק"נ¹⁸, דחיות טמאות הוא מגקה"ט¹⁹ שא"א לבררם, כ"א החיות המלוכש בהם, אבל עצם מהותם א"א לברור²⁰. אבל בהמות טהורות הם מק"נ שגם מהותו אפשר לברר, שהוא להט החרב²¹ המתהפכת²² שיוכל להתהפך כולא בקדושה, כ"ש שיתעלה לע"ל.

ויובן מהנה"ב המלוכש באדם, שהוא מסיתו ומדיחו שימשך אחר תאוות זרות ורצונות זרות שהם רעים וחטאים לה' מאד²³, דיצה"ר ונה"ב הוא א'²⁴. והנה לע"ל יהי' לו אהבה לאלקות כמ"ש בכל לבבך בשני יצריך²⁵, דבואהבת יש ב' פ' א' ל' ציווי, הב' ל' הבטחה²⁶ סופך לבוא לידי אהבה, ויקוים זה לע"ל. נמצא שיהי' עובד ה', ומסית ומדיח ועובד ה' הם רחוקים באין ערוך. וז"ש והסירותי לב האבן מבשרכם²⁷ ונתתי לכם לב בשר, לב האבן פ' שהלב הוא אטום כמו אבן. דהנה באבן יש ב' דברים, שהוא קשה ואטום לכן טוב לסתום בו כמ"ש והושיבו את האבן ע"פ הבאר²⁸, וכן האבנים שגבי דניאל²⁹. מפני שהוא אטום בתוך תוכו ואינו מקבל שום דבר וקשה כאבן, שהו"ע קשיות שדוקא יהי' כך, הגם שמבין דאני הוי' לא שנית³⁰, ועל כל דבר יבוא לחשובו, מ"מ אינם יכולים לזוז אותו ממקומו. וכמו שהאבן אינו מתפעל מהכאה קטנה, כמ"כ מי שהוא קשה הגם שמבין כו', דמי שאינו מבין אינו שייך לאמור עליו שהוא קשה, אבל מי שמבין כו' מ"מ אינם יכולים לזוז אותו זה נק' לב האבן. ולע"ל והסירותי לב האבן מבשרכם ונתתי לכם לב בשר, שהוא תבנית רך כמ"ש ובשר כי נכוה ונרפא³², מפני מה נרפא מפני שהוא רך. כמ"כ לע"ל יהי' הלב רך שיהי' בכל לבבך בשני יצריך.

(26) דבואהבת יש ב' פ' א' ל' ציווי הב' ל' הבטחה: ראה תוי"א תשא פו, ג. לקו"ת ואתחנן יא, ב. סוכות פ, ד. פלח הרמון בחוקותי ע' תכט. וש"נ.

(27) והסירותי לב האבן מבשרכם: יחזקאל לו, כו. ושם: את לב – ראה גם תוי"א תולדות קס, ב. סה"מ תרל"ט ח"ב ע' תקפח.

(28) והושיבו את האבן ע"פ הבאר: ויצא כט, ג.

(29) האבנים שגבי דניאל: דניאל ב, לד. לה. מה, ו, יח.

(30) דאני הוי' לא שנית: מלאכי ג, ו. ראה גם לקו"ת אמור לא, א ואילך. סה"מ תר"ם ח"א ע' שסט ואילך. וש"נ.

(31) אינם: תיבה זו איננה ברורה כ"כ.

(32) ובשר כי נכוה ונרפא: ראה סוטה ה, סע"א וברש"י שם.

(18) בהמה טהורה. . . מק"נ: ראה תניא פ"ז.

(19) דחיות טמאות הוא מגקה"ט: ראה תניא פ"ו.

(20) מגקה"ט שא"א לבררם. . . א"א לברור: ראה גם לעיל בהמשך פצ"ה.

(21) מק"נ. . . להט החרב המתהפכת: ראה ע"ח שער ק"נ שם"ט, פ"ג. שערי תשובה ג, ב ובהערה 17.

(22) להט החרב המתהפכת: בראשית ג, כד.

(23) רעים וחטאים לה' מאד: ל' הכתוב לך יג, יג.

(24) דיצה"ר ונה"ב הוא א': ראה גם לעיל בהמשך פ"ס ובהנסמן שם.

(25) בכל לבבך בשני יצריך: ואתחנן ו, ה ובספרי שם. ברכות נד, א במשנה. ראה לעיל הנחה ד"ה וככה ע' תשמא. וש"נ.

ולכאורה משמע שפי' והסירות³³ כו' הוא שיהי' בריאה מחדש, שיסיר לב האבן ויתן לב אחר לב בשר, ובאמת אינו כן אלא אותה עצמה שהי' לב אבן יהי' לבן בשר. והי' עלי' להנהיב, דכוונת הנהיב הוא לקיים רצון הבורא וכדאי' בזה המשל דהזונה עם בן המלך³⁴ ששלח המלך זונה לפתח את בן המלך כו'. ואם נעשה המכוון הוא טוב מאד, אבל בעוה"ר רבים נכשלים בזה ואינם יכולים לעמוד כנגדו, ואותן שעומדים כנגדו הם מעט מזעיר ויצא שכרו בהפסדו, מה שהוא אבן נגף³⁵ לכלליות. נמצא שגם לו צר מזה מאד, ולע"ל כשיהי' לו אהבה לאלקות, הרי יתעלה מאד. ועיקר ההפרש בין עכשיו לע"ל, דשט' כו' לש"ש נתכוונ³⁶, אבל בחיצוניות הוא מסית ומדיח לעבור על דרכי ה', היפך דאשר קדשנו במצותיו, נמצא שבחיצוניות הוא רע גמור אבל בפנימיות לש"ש נתכוון, אבל לע"ל יהי' החיצוניות כמו הפנימיות. ומזה שגם בהמה טהורה יתעלה, דהנהיב שרשו מפני שור שבמרכבה³⁷ ויתעלה לע"ל, כמו"כ יתעלה גם הבהמה הטהורה ששרשה מפני שור שבמרכבה³⁸. ולכן לא יתגשם האדם האוכלה, דכתיב וישמן ישרון ויבעט³⁹ שמנת עבית כשית, דע"י שומן דאכילה ושת' נתגשם סאט דאס עם ברוחניות וכ"ז עכשיו, אבל לע"ל לא יתגשם אותו. וזהו יפה שעה א' בתשובה ומע"ט בעוה"ז מכל חיי עוה"ב, דעכשיו יש נהיב המסית ומדיח וצריכים לכופ אותו, וע"ז נא' אדם כי יקריב מכסם⁴⁰, שההקריבה צ"ל מכסם, שצריכים להקריב ולברור את הנהיב, כמו כשמקריבים בהמה אל⁴¹ המזבח שנכללת באש של מעלה, ועי"ז נתעלה שנעשה אכילת מזבח. דיש הפרש בין אכילת אדם⁴² שהם כהנים (רק שלמים הי' אוכלים בעלים ג"כ⁴³, נמצא שאכילת אדם קאי גם על סתם אדם)

תרמ"ב ע' קפד. וש"נ.

(38) הבהמה הטהורה . . . מפני שור שבמרכבה: ראה ע"ח שער קיצור אבי"ע ש"נ, פ"ח. לעיל ח"א המשך אלה תולדות נח פט"ז. וש"נ.

(39) וישמן ישרון ויבעט: האזינו לב, טו.

(40) אדם כי יקריב מכס: ויקרא א, ב. ראה גם לקמן בסיום המאמר. סה"מ תרכ"ט ע' קנז. וש"נ. תרל"א ח"א ע' רלא ואילך. וש"נ. ס"ע רפב ואילך. סה"מ קונטרסים ח"ב תנ, סע"א ואילך. סה"מ מלוקט ח"א ע' כ. ח"ב ע' רמ. וש"נ. ח"ז ע' צב [בהוצאה החדשה – ח"ב ע' רעז. ע' שז. וש"נ. ע' שעז] סה"מ באתי לגני ח"א סע"ב ואילך. וש"נ. ח"ב ס"ע קיא ואילך.

(41) אל: אוצ"ל: על.

(42) אכילת אדם . . . לאכילת מזבח: זבחים

יג, ב.

(43) רק שלמים הי' אוכלים בעלים ג"כ: ראה זבחים פ"ה, מ"י. מ"ז. מ"ח.

(33) והסירות: ראה גם בענין והסירותי ש"א ע' פז. אוה"ת שמיני כרך ב ע' תעח ואילך. יחזקאל כרך א ע' תיז ואילך.

(34) בזה המשל דהזונה עם בן המלך: ראה שם תרומה קסג, א. ראה גם לעיל ח"א ע' שדמ ובהנסמן שם.

(35) אבן נגף: ישע"י ח, יד.

(36) דשט' כו' לש"ש נתכוונ: ב"ב טז, א. ראה לקו"ת חוקת סב, א. מאמרי אדה"ז אתהלך לאזניא ע' קנה. תקס"ו ע' רצז וע' שעו. ביאור"ז חוקת צו, ג. מאמרי אדה"א ויקרא ח"ב ע' תעו. במדבר ח"ב ע' תתי. דברים ח"ב ע' תרצב. ח"ד ע' א'תצג. תו"ת נח נא, א. תולדות קנז, ב. מקץ רטז, ד. שער היחוד בסופו. אוה"ת ויצא כרך ה ע' תתמה ואילך.

(37) דהנהיב שרשו מפני שור שבמרכבה: ראה סידור שער האלול רל, א. לקו"ת ויקרא ב, ב. ג. שערי אורה יז, א הערה 11. סה"מ

לאכילת מזבח⁴², שאכילת מזבח הגבה למעלה יותר מאכילת אדם, ונעשה ריח נחוח אפי' לבחי' אני הוי' לא שנית. כמו"כ צריכים לברור את הנה"ב ולברור אותו ועי"ז נתעלה, וזה דוקא בעוה"ז, דבימוהמ"ש לא יהי' יצה"ר. הגם שהגוף יהי' ממישכא דחויא⁴⁴, אך לא יהי' מנגד עכ"פ. נמצא דיפה שעה א' בתשובה ומע"ט בעוה"ז מכל חיי עוה"ב, דלע"ל יהי' הגילוי שכר מצוה מצוה⁴⁵, ועכשיו הוא עצם המצוה. ויפה מימוהמ"ש, דבימוהמ"ש לא יהי' המסית ומדיח, ועכשיו יש יצה"ר המסית ומדיח כו'.

אך צ"ל דכתיב ושם נעשה לפניך כמצות רצוניך משמע שעיקר המצות יהי' לע"ל, ואפ"ל דעכשיו נעשה רצונו, ולע"ל יהי' כמצות רצוניך, דאנו אומרים בסדר המוספים⁴⁶ והביאנו לציון עירך ברינה כו' ושם נעשה לפניך כמצות רצוניך, משמע שעיקר המצות יהי' לע"ל. והענין הוא דהנה ארז"ל אין בין עוה"ז לימוהמ"ש³ אלא שעבוד בלבד, פי' שלא יהי' עול מלכות, ויהי' עול מלכות שמים, משמע ששאר דברים יהי' כמו עכשיו שיהי' גוף גשמי, ומצות גשמי'. והנה אנו רואין שעיקר המצות יהי' לע"ל, דעכשיו אינו רק פי"ז מצות⁴⁷ ולע"ל יהי' כל המצות. וזהו שביקש משה אעברה נא ואראה את הארץ⁴⁸ וכי לאכול מפרי' הוא צריך⁴⁹, אלא כדי לקיים מצות התלויות בארץ. וגם מצות שנוהגים גם עכשיו, מ"מ בארץ הם נעלים יותר, כמ"ש גבי ק"ש וזאת המצוה אשר צוה ה' לעשות⁵⁰ בארץ⁵¹, והלא ק"ש הוא חובת הגוף⁵². אלא שאפי' מצות שנוהגים עכשיו, מ"מ עיקר המצות הם בארץ. ויובן זה ע"ד משארז"ל קיים אברהם כל התורה כולה עד שלא ניתנה אפי' ערובי תבשילין⁵³ שהוא תיקון שלמה המע"ה⁵⁴, וצ"ל איך קיים מצות תפילין, והלא כל ענין התפילין הוא שעבוד מצרים ויצי"מ קדש לי כל בכור⁵⁵, לפני יצי"מ. אך צ"ל הלא אלפים שנה קדמה תורה לעולם⁵⁶

ראה לקו"ת ואתחנן ד, א. ט. א. מאמרי אדה"א הנחות תקע"ז ע' רנה. וש"נ. סה"מ תרמ"א ע' כו ובהנסמן שם. תרמ"ב ע' יט.

51 וזאת המצוה אשר צוה ה' לעשות בארץ: ואתחנן ו, א – בדילוגים.

52 ק"ש הוא חובת הגוף: ראה קדושין לו, א וברש"י שם. וראה גם לקו"ש כרך ט ע' 80 ואילך ובהערות שם. כרך יז ע' 190.

53 קיים אברהם . . ערובי תבשילין: ראה יומא כה, ב. לעיל ח"א ע' רלג. וש"נ.

54 ערובי תבשילין שהוא תיקון שלמה המע"ה: כ"ה בגוכתי"ק.

55 התפילין . . יצי"מ קדש לי כל בכור: ראה בא יג, א ואילך. מכילתא ס"פ בא. רא"ש הל' קטנות הל' תפילין ה"ב.

56 אלפים שנה קדמה תורה לעולם: ראה

44 שהגוף יהי' ממישכא דחויא: ראה תניא פל"א מ, ב וברשימות כ"ק אדמו"ר זי"ע לשם. ס' שיעורים בספר התניא פמ"ה ע' 613 הערה 3. הנסמן באוה"ת חוקת כרך ו ע' א'תצג: מאמרי אדה"א נ"ך ע' תלד.

45 שכר מצוה מצוה: אבות פ"ד, מ"ב. ראה תניא רפלי"ז. פל"ט. סה"מ תר"ם ח"א ע' נו. וש"נ. לעיל ח"א ע' שא.

46 דאנו אומרים בסדר המוספים: לר"ח וי"ט.

47 דעכשיו . . פי"ז מצות: ראה גם לעיל בהמשך פי"ח הערה 413.

48 אעברה נא ואראה את הארץ: ואתחנן ג, כה.

49 וכי לאכול מפרי' הוא צריך: סוטה יד, א.

50 ק"ש וזאת המצוה . . לעשות בארץ:

ואיך ה' כתוב שם כל ענין דמצרים⁵⁷, אלא שה' ברוחניות, כמו"כ אברהם קיים כל התורה ברוחניות. דאי' בפרדס⁵⁸ בשם ס' הבהיר⁵⁹ אמרה מדת החסד לפני הקב"ה כל ימי היות אברם בארץ לא הוצרכתי לעשות מלאכתי שהרי אברהם עומד ומשמש⁶⁰ במקומי. והנה כל ענין המצות הוא מז"א⁶¹, דז"א בעל ט"ס⁶², טפ"ט פ"א רת"ס רמ"ג ה' חסדים המגדילים רמ"ח⁶³. וחסד הוא יומא דאזיל עם כולה יומין⁶⁴, זהו שקיים כל המצות. מ"מ אי' במדרש שכל המצות שעשו האבות ריחות הי'⁶⁵ אבל אנו שמן תורק שמיר⁶⁶, דבר שמריקים מכלי לכלי⁶⁷. וכן אדה"ר קיים מצות ברוחניות כמ"ש ויניחנה בג"ע לעבדה ולשמרה⁶⁸, וארז"ל לעבדו זו רמ"ח מ"ע ולשמרה שס"ה ל"ת⁶⁹, ומה שייך מצות בגשמיות בג"ע, אלא שקיים ברוחניות, שה' ממשיך תוס' אור בג"ע. ומה שעכשיו הוא תשלום שכר ה' אז העבודה שם, ואח"כ כשחטא נגרש משם, כמ"ש ויגרש את האדם⁷⁰ וישלחו לעבוד את האדמה אשר לוקח משם⁷¹, הו"ע מצות בגשמיות, ונמשך זה עד מ"ת. ואח"כ במ"ת ישראל שעמדו במעמד הר סיני פסקו זוהמתן⁷², והי' חירות ממלאך המות⁷³ שלא יהי' מיתה, והי' מקיימים מצות ברוחניות, והי'

ראה זהר אמור קג, ב. פע"ח ש' יוה"כ שכ"ז, פ"ג (הובא ברמ"ז לזהר יתרו סז, א – אוה"ת ויקהל ע' ב'קצג). הנסמן במאמרי אדה"א דברים ח"ג ע' א'לה.

65) שכל המצות שעשו האבות ריחות הי': ראה שהש"ר פ"א, ג (א). לעיל ח"א המשך אלה תולדות נח פ"ג. וש"נ.

66) שמן תורק שמיר: שה"ש א, ג.

67) דבר שמריקים מכלי לכלי: שהש"ר שם. ראה גם לקו"ת שה"ש ג, א"ב. לקו"ש כרך ח ע' 76 הערה 11.

68) ויניחנה בג"ע לעבדה ולשמרה: בראשית ב, טו.

69) לעבדו זו רמ"ח מ"ע ולשמרה שס"ה ל"ת: ראה גם לעיל בההמשך פ"ח – ושם: לעבדה. וש"נ.

70) ויגרש את האדם: בראשית ג, כד.

71) וישלחו לעבוד. . . אשר לוקח משם: בראשית ג, כג – בדילוג. ראה גם לעיל בההמשך פ"ט. וש"נ.

72) ישראל שעמדו. . . פסקו זוהמתן: ראה שבת קמו, רע"א.

73) והי' חירות ממלאך המות: ראה שמו"ר פל"ב, א. פמ"א, ז. זהר בראשית לו, ב.

לעיל ח"א הנחה ד"ה בראשית ברא בתחלתה שמציין: דרשו בגמ' ובמדרש ובוהר. ראה מדרש תהלים צ, ג. שבת פח, ב וברש"י שם. הנסמן במאמרי אדה"א דברים ח"א ע' כ: סה"מ תרמ"ב ע' קנב.

57) ואיך ה' כתוב שם כל ענין דמצרים: ראה גם עד"ז לעיל ח"א בהנחה שם ובהמאמר שם.

58) דאי' בפרדס: ראה שער טעם האצילות ש"ב, פ"ב. שער הכנויים שכ"ב, פ"ד בשינוי קל. ראה גם סה"מ תרס"ג ח"ב ע' צא.

59) בפרדס בשם ס' הבהיר: סקצ"א בשינוי קל. זח"א בהשמות רסד, רע"ב.

60) לפני הקב"ה. . . אברם בארץ. . . ומשמש: ראה גם לקמן ע' תשעה ואילך. וש"נ. 61) כל ענין המצות הוא מז"א: ראה טעמי המצות פ' בראשית. ע"ח שער קיצור אבי"ע פ"ד ובהגהה שם.

62) דז"א בעל ט"ס: ראה ע"ח שער פרקי הצלם שכ"ד, פ"ג.

63) דז"א בעל ט"ס טפ"ט. . . ה' חסדים. . . רמ"ח: ראה ע"ח שער פרקי הצלם שכ"ד, פ"ו.

תו"א מקץ לז, סע"ד ואילך. שערי תשובה מב, ב ובהערה 13. וראה לקו"ת במדבר יז, ב.

64) וחסד הוא יומא דאזיל עם כולה יומין:

נכנסים לארץ ומקיימים מצות ברוחניות. אבל ע"י החטא העגל חזרו זוהמתו⁷⁴, ונתלבשו מצות בדברים גשמיים והו"ע ענין⁷⁵ הבידורים, שע"י שכותבים תפילין על קלף מעלים הקלף, וע"י שמטילים ציצית בטלית מעלים הטלית, וע"י שנותנים צדקה מעלים הכסף וזהב. וזהו שעיקר המצות יהיו לעת"ל שאז יהי גם ברוחניות, ומ"ש היום לעשותם⁷⁶, אפ"ל ע"פ מה שארז"ל אימתי קאתי מר א"ל היום אם בקולו⁷⁷ תשמעו⁷⁸, משמע שהיום קאי על ימוהמ"ש. ואפ"ל דהיום קאי על עכשיו, דהיום קאי על תשובה וענין התשובה הוא עכשיו, נמצא שעיקר המצות יהיו לע"ל.

וזהו ענין הקרבנות שיהי' לע"ל שאז יהי' שלימות המצות. וצ"ל והלא תפילה במקום קרבנות⁷⁹, מ"מ הגילוי שנמשך ע"י תפילה הוא בהסתר, והגם שכבר הי' לעולמים בזהב⁸⁰ שהי' (עבודה בגשמיות) ענין הקרבנות. אך הנה כתיב אדם כי יקריב מכם⁴⁰, שההקדבה צ"ל מכם היינו לברור את הנה"ב שיבוא לבחי' אתכפיא, שיעשה מצות וליתן צדקה לעניים, הגם שהוא מייגע על מו"מ בכל נפשו מ"מ יתנו לעני ה"ז אתכפיא, וגם שיהי' לו אהבה לאלקות, אהבה כרשפי אש⁸¹, רשפי' רשפי אש שלהבת י"ה⁸², ואזי יהי' ענין המצות באופן אחר. וזהו יפה שעה א' כו', מצד שיש נה"ב המסית ומדיח וצריכים לכופו, מ"מ ושם נעשה לפניך כמצות רצונך, שאז יהי' מצות ברוחניות ג"כ, נמצא עכשיו המעלה מצד האדם ולע"ל יהי' המעלה מצד המצוה.



(79) תפילה במקום קרבנות: ראה ברכות כו, א"ב. לעיל ח"א ע' שמג. וש"נ.
(80) בזהב: אוצ"ל: בזהב = בזמן הבית.
(81) אהבה כרשפי אש: ראה גם לעיל ח"א ע' קנז. וש"נ.
(82) רשפי' רשפי אש שלהבת י"ה: שה"ש ח, י.

(74) החטא העגל חזרו זוהמתו: ראה גם זהר בראשית נב, ב. הנסמן במאמרי אדה"ז על פרשיות התורה ח"א לע' שלד.
(75) והו"ע ענין: כ"ה בגוכתי"ק.
(76) היום לעשותם: ואתחנן ז, יא.
(77) אימתי קאתי מר . . בקולו תשמעו: ראה סנהדרין צח, א.
(78) היום אם בקולו תשמעו: תהלים צה, ז.

ש"פ אמור ל"ז

אמר עולא ביראה א"ר אלעזר עתיד הקב"ה לעשות מחול לצדיקים¹ והוא יושב בניהם² וכאז"א מראה באצבעו שנא' ואמר ביום ההוא הנה אלקינו זה קוינו לו ויושיענו זה הוי' קוינו לו נגילה ונשמחה בו³, ופי' מחול הוא עיגול⁴. ובמדרש אי' ג"כ עתיד הקב"ה לעשות ריש חולה⁵ כו', ופי' המת"כ שהוא מחול, ואינו רק שינוי הלשון, וצ"ל מהו פי' מחול עיגול.

והענין הוא דהנה כתי' ושם נעשה לפניך כמצות רצוניך⁶ משמע שעיקר המצות יהי' לע"ל, דעכשיו אינו רק חלק רובע או יותר מעט ממ"ע⁷. ואפי' מצות שישנם גם עכשיו, מ"מ הם יותר נעלה בארץ. ואפי' בזה"ב שהי' קרבנות, מ"מ עיקר הקרבנות יהי' לע"ל, דכתי' גבי אדה"ר ויניחהו בג"ע לעבדה ולשמרה⁸, שקיים מ"ע ומל"ת⁹ בג"ע שהוא עתה תשלום שכר, וע"י חטא עה"ד וישלחחו לעבוד את האדמה אשר לוקח משם¹⁰, היינו שנתלבשו מצות בדברים גשמי'. והנה אד"ם הוא ר"ת אדם דוד משיח¹¹, אדם קודם חעה"ד קיים מצות ברוחניות, ואח"כ ע"י חטא עה"ד נתלבשו מצות בדברים גשמיים, ובימי דוד נתקן מעט אך לא בשלימות. ומ"ם רומז על משיח שאז יהי' שלימות המצות, דהנה על משיח כתי' הנה ישכיל עבדי וירום ונשא וגבה מאד¹², מא"ד הוא תיבת אד"ם¹³, ולכאורה משמע שהו"ע א', ובאמת אפי' ע"פ פשוט ג"כ מובן שהו"ע אחר¹⁴. דמאד פי' ל' הפלגה, דההשכלה כו' הוא בהפלגה, ובאמת תי' מאד הוא בהיפך אתוון אד"ם¹⁵,

(9) לעבדה ולשמרה, שקיים מ"ע ומל"ת : ראה גם לעיל הנחה שלפנ"ז קרוב לסופה ובהנשמך שם.
(10) וישלחחו לעבוד . . . לוקח משם : בראשית ג, כג — בדילוג. ראה גם לעיל בההמשך וככה פי"ט. וש"נ.
(11) אד"ם הוא ר"ת אדם דוד משיח: ראה רקאנטי בראשית א, כו. ספר הגלגולים פ"א. פס"ב בשם ספר הקנה. בהערה שלפנ"ז.
(12) הנה ישכיל עבדי וירום ונשא וגבה מאד: ישעי' נב, יג. ושם: ירום. ראה ת"י שם. תנחומא תולדות באבער כ. וש"נ.
(13) מא"ד הוא תיבת אד"ם: ראה ב"ר פ"ח, ה. פ"ט, יב. זהר שבעה ערה 15 דלקמן.
(14) ובאמת . . . מובן שהו"ע אחר: ראה גם לקמן ע' תתו.
(15) מאד הוא בהיפך אתוון אד"ם: ראה זהר רע"מ פינחס רמו, ב. מאמרי אדה"א דברים ח"ד ע' ארזי.

(1) אמר כו' עתיד הקב"ה לעשות מחול לצדיקים: הנחת כ"ק אדמו"ר מהורש"ב ממאמר הח' מהמשך וככה הכולל פרקים כ"כ"ב, שנדפס לעיל בחלק המאמרים.
(2) אמר עולא . . . עתיד הקב"ה . . . יושב בניהם: תענית לא, א. ושם: ביניהם בגן עדן — ראה גם לקו"ש כרך כד ע' 66 בהערות.
(3) ואמר ביום ההוא . . . ונשמחה בו: ישעי' כה, ט. ושם: ונשמחה בישועתו — ראה גם מאמרי אדה"א שמות ח"א ע' טו.
(4) מחול הוא עיגול: ראה ערוך מערכת מחל הד'. ראה בסוף הספר במילואים.
(5) עתיד הקב"ה לעשות ריש חולה: ראה ויקר' פי"א, ט.
(6) ושם נעשה לפניך כמצות רצוניך: מוסף (נשבת) ר"ח: ויו"ט — בדילוג.
(7) דעכשיו . . . רובע או יותר מעט ממ"ע: ראה גם לעיל בההמשך פי"ח הערה 28.
(8) ויניחהו בג"ע לעבדה ולשמרה: בראשית ב, טו.

מפני שהוא היפך מבחי' אדם, כי אדם הוא שכל ומדות, והנהגת המדות ע"פ השכל. והנה ענין השכל הוא דבר מוגבל שיהי' כך ולא כך, או כשמשכיל איזה קושי' ותירוץ, ה"ה פרט דבר, ומאד הוא בלי גבול¹⁶. וזהו הנה ישכיל כו' שענין השכלה שהוא גבול יהי' בבחי' מאד שהוא בלי גבול, דהוא בחי' אנת הוא חכים¹⁷ בלא¹⁸ בחכ' ידיעה, ומאחר דלא ידיעה אינו שייך לומר גבול.

ולהבין זאת צ"ל תחילה ענין המצות שיהי' לע"ל, כמו ענין הקרבנות. דהנה גבי קרבנות כתי' אדם כי יקריב מכם, מן הבהמה מן הבקר מן הצאן¹⁹ תקריבו את קרבנכם, נמצא דראשית כל צריך שיהי' אדם, דאם לא יהי' אדם אינו שייך שיקריב קרבן. והוא מפני דכתי' רוח האדם העולה הוא למעלה²⁰, שכך הוטבע בטבע רוח האדם שעולה למעלה, ורוח הבהמה היורדת היא למטה בארץ²¹. וענין הקרבן הוא ל' קירוב²², שיקריב אותה, ואם הוא אדם שאז הוא עולה למעלה, אז יכול לעלות גם רוח הבהמה היורדת למטה. ולהבין זאת צלה"ק תחילה מעלות האדם לגבי בהמה, ונבאר עתה שמעלת האדם הוא שהוא בעל שכל²³ ובעל סברא, והנהגת המדות ע"פ שכל, אבל בהמה מדותיה תקיפים ואינם מתנהגים ע"פ שכל, ואין לה שכל ואינה בעל סברא. לכן אנו רואין שאדם מנהיג את הבהמה, ובקול גערה הוא מנהיג כמה וכמה בהמות, כמו עד"מ רועה שהוא מנהיג צאנו, ואיך קעט ער וער צוא ניה מיט זאי, הלא אינו מכיר בלשונם. דכא"א יש לו לשון כמו צפצוף גבי עופות²⁴, ושור גועה²⁵, וכמו"כ כל הבהמות וחיות, והרועה אינו מכיר, אלא שהוא מנהיגם בקול גערה, או בתנועה, או שהוא מטיל אימה עליהם, והוא מצד ההרגל ולא מצד השכל. כמו"כ גבי אדם כתי' נעשה אדם בצלמינו כדמותינו²⁶, בצלם אלקים עשה את האדם²⁷. ועכשיו הצלם מוסתר ואינו מאיר בגילוי, לכן יש שינויים באדם, הגם שבשעת מעורר²⁸ את האהבה, מ"מ לאחר התפלה חולף ועובר והי' כלא הי', והראי' שלמחר צריכים לעורר מחדש. אבל לע"ל יאיר הצלם אלקים בהאדם בגילוי, ויהי' נק' אז אדם אלקי, ויהי' אצלו

החדשה — ח"א ע' קסד]. וש"נ. סה"מ תר"ם ח"ב ע' תקעו הערה 70.

23 מעלות האדם לגבי בהמה . . שכל: ראה גם בסיום ההנחה. לקמן ע' תתב. ע' תתסה. לעיל בהמשך פ"כ: פ"ל: פכ"ב ובהנסמן שם. המשך תעריב ח"א ע' תיא. ח"ב ע' תשכט.

24 צפצוף גבי עופות: ראה גם זהר ח"ש קכו, ב. אה"ת שם. גיטין מה, א.

25 ושור גועה: איוב ו, ה.

26 נעשה אדם בצלמינו כדמותינו : בראשית א, כו.

27 בצלם אלקים עשה את האדם: נח ט, ו.

28 שבשעת מעורר: אוצ"ל: שבשעת התפלה מעורר.

16 ומאד הוא בלי גבול: ראה אגה"ק סי"ז. סה"מ תר"ם ח"א ע' תכט. וש"נ.

17 אנת הוא חכים: כ"ה גם בסידור אדה"ז סדר מנחת ערב שבת. ראה ת"ז בהקדמה יו, ב.

18 בלא: אוצ"ל: ולא.

19 אדם כי יקריב מכם . . מן הצאן: ע"פ ויקרא א, ב.

20 רוח האדם העולה הוא למעלה: ע"פ קהלת ג, כא.

21 ורוח הבהמה היורדת היא למטה בארץ: קהלת שם.

22 הקרבן הוא ל' קירוב: ראה זהר ויקרא ה, א. סה"מ מלוקט ח"ב ע' קכב [בהוצאה

מוטבע כמו שאר הטבעיות המוטבעים בו. וז"ש ויודע כל פעל כי אתה פעלתו ויבין כל יצור כי אתה יצרתו ויאמר כל אשר נשמה באפו הוי' אלקי ישראל מלך²⁹, הגם דכתיב קודם גלה כבוד מלכותך עלינו³⁰, אפ"ל דקאי על כלליות מין אנושי, וזהו ויודע כ"ל כו' ויבין כ"ל כו' ויאמר כ"ל כו' (ווש"ה ומלאה הארץ דעה את הוי'³¹ שיהי³² טפל³³). וכמו"כ בשאר חיות דכתי' והשבתי חיה רעה מן הארץ³⁴, פי' שישבות הרעה שיש בהחיה, ולא שישבות עצם החיה, כ"א הרע שיש בה. ווש"ה ומלאה הארץ דעה את הוי' שיהי' טפל ובטל לשם הוי', ומאחר שיתעלה האדם לע"ל יהי' בכחו להעלות את הבהמה ג"כ.

וזה"ע הקרבנות שיהי' לע"ל, הגם שכבר הי' קרבנות בזמן הבית, אך אז האדם עדיין לא נזדכך, הגם שהקריב קרבן ונכלל באש של מעלה, אבל לא נתעלה למקום שצריך להעלות, דרזא דקורבני' עולה עד רזא דא"ס³⁵ ולא נתעלה לבחי' זו, אבל לע"ל שיזדכך האדם ויקרוב³⁶ בהמה יעלה אותה למקום הנ"ל. הגם שגם בבהמקד' הי' גילוי אלקות, אך הנה כתי' על אפי ועל חמתי היתה העיר הזאת מיום הוסדה³⁷, מ"מ הי' גילוי אלקות, זהו מצד מוחין דגדלות³⁸, דהנה אנו רואין מי שיש לו מוחין דקטנות אינו יכול לסבול כנגדו, כמו תינוק שתמיד הוא מלא רוגזי', וכשמקניטים אותו אזי הוא צועק בקול מר. וכמו"כ גדול שיש לו מוחין דקטנות ע"ר קאן ניט ארום נ'עמען א' ענין כשאומרים לו דבר שהוא כנגדו, נתמלא אף וחמימה. אבל מי שיש לו מוחין דגדלות יכול לסבול כנגדו, הגם שאומר לו חבירו איזה דבר אינו תופס מקום אצלו, ולא שאינו תופס מקום אצלו כלל, אלא שאינו משתנה ממהותו מצד זה שיתנהג באופן אחר, והוא מצד מוחין דגדלות. כמו"כ הגם שעל אפי וחמתי כו' מ"מ הי' גילוי אלקות מצד מוחין דגדלות (שהאיר למעלה פי' למעלה גם מירושלים של מעלה³⁹, והוא בע"ס דמל' ועי"ז הי' גילוי אלקות בבהמקד'), מ"מ מאחר שהי' על אפי כנ"ל אין הקירוב כ"כ, אבל לע"ל לא יהי' אף וחמימה כלל, לכן עיקר גילוי אלקות יהי' לע"ל. אך צ"ל דהנה תפלה במקום קרבנות תיקנו⁴⁰, והנה בקרבנות הי' בהמה גשמיות ע"ג מזבח, ועכשיו בתפלה מקריבי' הנה"ב שהוא בהמה שבאדם, נמצא שעכשיו הוא בדקות

(35) להעלות . . דרזא דקורבני' . . רזא דא"ס: כיה בגוכתיק. ראה זהר פקודי רלט, א. צו כו, ב. סה"מ תרל"ח ע' לו. וש"נ.

(36) ויקרוב: אוצ"ל: ויקריב.

(37) על אפי . . היתה העיר הזאת מיום הוסדה: ראה גם לעיל בההמשך פכ"א. וש"נ.

(38) על אפי . . מוחין דגדלות: ראה הערה שלפנ"ז.

(39) מירושלים של מעלה: תענית ה, א.

(40) תפלה במקום קרבנות תיקנו: ראה ברכות כו, א"ב. לעיל ח"א ע' שמג. וש"נ.

(29) ויודע כל פעל . . יצור . . נשמה . . מלך: ראה בהערה הבאה.

(30) גלה כבוד מלכותך עלינו: מוסף לר"ה.

(31) ומלאה הארץ דעה את הוי': ישע"י יא,

ט ושם: כי מלאה. אבל כ"ה גם בכ"מ – ראה לעיל ח"א המשך אלה תולדות נח פי"ח. וש"נ.

(32) את הוי' שיהי' טפל: ראה גם לעיל בההמשך פ"ב. וש"נ.

(33) טפל: אוצ"ל: טפל.

(34) והשבתי חיה רעה מן הארץ: בחוקותי

כו, ו. ראה גם לעיל בההמשך פ"ב. ספצ"ד. וש"נ.

יותר מלע"ל. והענין הוא דהאמת כן, רק אימתי כשמקריבי ומבררי ומחפכין מכל וכל, אבל אנו אין מבררים אותו מכל וכל. דהנה מצד הנה"א כשמתבוננים בפ' לאהבה את הוי' אלקיך כי הוא חייד⁴¹, שאם הוא חיי החיים⁴² צ"ל תמיד דבוק לאלקות, ולא ירצה בדברים הפרטים אשר לא לה' המה, אבל הנה"ב הוא מסית ומדיח שהוא צריך לדבר זה, ולדבר זה הוא מוכרח, וה"ה דבוק לדרכי הבהמה שלא נתברר עדיין. הגם שמעורר אהבה בתפלה הוא רק הזוה, והמופת לזה שלמחר צריך לעוררו מחדש, ואם נאמר שהפך אותו לגמרי, מה צריך לעוררו מחדש לבתפלה⁴³ דמחר. אבל בקרבנות הי' נכללת באש שלמעלה, ולא מקריבים למחר פרה שהקריב היום, אבל עכשיו אנו דבוקים לדרכי הבהמה, ואיך בהמה יקריב בהמה.

וזהו שאמרו אנו כחמורים ולא כחמורו של רפב"י⁴⁴, אלא חמורים פשוטים. דחמורו של רפב"י הי' ע"ד חמור שלע"ל⁴⁵, מפני זה לא אכלה תבואה שאינה מעושרת⁴⁶, שאדם אינו יודע שאינה מעושרת כ"א שיאמרו לו, נמצא שחמורו של רפב"י הי' מעולה יותר מאדם, אבל אנו כחמורים פשוטים. ואיך שייך שיקריב את הנה"ב כדבעי, דגבי קרבנות כתיב אד"ם כי יקריב⁴⁷, וכשהוא עדיין כבהמה איך שייך שיקריב קרבן. אך לע"ל אז יהי' שלימות האדם, דאד"ם הוא ר"ת אדם דוד משיח⁴⁸, דאדם בתחילה כתיב ויניחו בג"ע לעבדה ולשמרה⁴⁹, שקיים מצות⁵⁰ ברוחניות בג"ע, ואחר חטא עה"ד דן אותו בשלוחין ובגירושין שנאמר וישלחו כו' האדמה אשר לוקח משם⁵¹, שנתלבשו מצות בגשמיות כדי שיהי' אדם. ובימי דוד קיימי סיהרא באשלמותא⁵², אך לא בשלימות עדיין, ובימי מה"מ יהי' שלימות העבודה, דאז יהי' שלימות האדם, וממילא יהי' עיקר העבודה. וכמו בקרבנות צריכים להיות אדם כמו"כ בכל המצות, דכתיב אלה המצות אשר יעשה אותם האד"ם וחי בהם⁵³, וזהו ושם נעשה לפניך כמצות רצוני⁵⁴ ששם יהי' עיקר המצות. מ"מ יפה שעה א'⁵⁵ כו', דמי הגורם שיהי' אדם הוא ע"י עבודת המצות, לכן הוא גבוה יותר ממנו, כמו פועל ונפעל, שהפועל הוא חזק יותר מהנפעל⁵⁶.

אדה"ז אתהלך לאזניא ע' ס. מאמרי אדה"א ויקרא ח"ב ע' תשסו. וש"נ. קונטרסים ע' תטז. וש"נ. תו"ח בשלח קצו, א ובהערה 595.
(47) ובימי דוד קיימי סיהרא באשלמותא:
ראה גם לעיל בההמשך רפכ"א. לעיל ח"א המשך ואלה תולדות יצחק בסופו ובהנסמן שם.
(48) אלה המצות. . האד"ם וחי בהם: חיבור שני כתובים – בחוקותי כו', לד. אחרי יח, ה.
ראה גם הנסמן בתו"ח בשלח קעה, ב.
(49) יפה שעה א': אבות פ"ד, מ"ז.
(50) שהפועל הוא חזק יותר מהנפעל: ראה גם לעיל ע' תשעב.

(41) לאהבה את הוי' אלקיך כי הוא חייד:
נצבים ל, כ – בדילוג.
(42) חיי החיים: יומא עא, א. ראה גם תניא פמ"ד סג, א.
(43) לבתפלה: אוצ"ל: בתפלה.
(44) אנו כחמורים ולא כחמורו של רפב"י:
שבת קיב, ב. ראה גם מאמרי אדה"א במדבר ח"ב ע' תתמד. קונטרסים ס"ע שעד ואילך.
תו"ח בראשית לב, סע"ג. סה"מ תרל"ע ע' שמש.
(45) דחמורו. . ע"ד חמור שלע"ל: ראה גם בהנסמן בהערה הבאה.
(46) דחמורו. . לא אכלה. . שאינה מעושרת: חולין ז, סע"א ואילך. ראה מאמרי

אך צ"ל דהנה כתי' נעשה אדם בצלמינו כדמותינו⁵¹, נמצא שמתחלת ברייתו הי' אדם, רק שהוא מלוכלך, והמצות מעבירים הליכלוך, אבל לא שעושין האדם, ומה מעלת המצות כ"כ דיפה שעה א' כו'. אך היא הנותנת, דמה פעולה יש במה שמתחילת ברייתו הוא אדם מאחר שהוא מלוכלך, והמצות מעבירים הליכלוך ה"ז יותר נעלה מהאדם, מאחר שהליכלוך מונע את האדם, והמצות מעבירים את הליכלוך ה"ז יותר נעלה, וזהו יפה שעה א' בתשובה ומע"ט בעוה"ז מכל חיי עוה"ב.

והנה פעמים נמצא ההפרש שבין אדם ובהמה שהאדם הוא⁵¹ מדבר⁵², דגם בבהמה יש שכל⁵³, שאנו רואים שהיא משמרת א"ע שלא תיפול בבור ונמשכת אחר המאכל, ומתירא מקול גערות האדם. הגם שהוא מצד ההרגל, מ"מ צריכים לזה מעט שכל, דבלא שכל אינו שייך הרגל, וכמאמר שועל פיקח שבחיות⁵⁴. ואם נא' שלא יש שכל לבהמה מה שייך פיקח וטפשו, אלא שגם לבהמה יש קצת שכל. ואינו שייך שמעלות האדם לגבי בהמה הוא מה שאדם הוא בעל שכל, מאחר שגם לבהמה יש שכל, רק ההפרש בין מעט להרבה, אינו שייך לומר ע"ז יתרון מעל"ה. אלא שמעלות האדם לגבי בהמה הוא מה שהוא מדבר, דבד' מדריגות דצח"מ חשוב מעלות האדם שהוא מדבר, ולא שהוא בעל שכל. והנה ד' מדריגות דצח"מ הם נגד ע"ס⁵⁵, דומם הוא בחי' מל', וצומח הם המדות שהם צומחים מקטנות לגדלות, וחי הוא חר"ב דעל חכ' כתיב והחכ' תחי⁵⁶, ובינה הוא ג"כ חי דאמרו"ל כל הנודר כאלו נודר בחיי המלך⁵⁷ וחיי המלך הוא בינה⁵⁸, ונדרים ג"כ בבינה⁵⁹, ומדבר הוא כתר, שהו"ע מקיף, ולע"ל יאיר ויתגלה מבחי' מדבר בדיבור. וזהו עתיד הקב"ה² לעשות מחול כו', פי' מחול הוא בחי' סוכ"ע⁶⁰,

(58) וחיי המלך הוא בינה: ראה בהערה הבאה.

(59) ונדרים ג"כ בבינה: ראה רמב"ן מטות ל, ג בסופו: בתבונה. רקאנטי מטות ל, ג (פ), ג. פרדס ש' ערה"כ שכ"ג, פי"ד מערכת נדר. שער ההקדמות סוד השבועות והנדרים וליל יוה"כ קעט, ב. שער רוח הקדש תיקון ו. טעמי המצות פ' מטות. ע"ח שער הכללים פ"ו. מאו"א מערכת נדר אות ט וביאיר נתיב שם.

בסהמ"צ להצ"צ מב, סע"ב מצייין: „ובטעמי המצות“ [פ' מטות הנ"ל] . . „ובסוף שער היחודים ותיקון עונות באורך“ — ראה שם פ"ח. והוא נוסח אחר משער ריה"ק הנ"ל.

(60) מחול הוא בחי' סוכ"ע: ראה לקו"ת ואתחנן ז, ב.

(51) ההפרש שבין אדם ובהמה . . הוא מדבר: ראה גם לעיל בהמשך פכ"ב. וש"נ.

(52) שהאדם הוא מדבר: ראה גם אוה"ת בשלח ע' שצא. מצורע כרך ג ע' תכא.

(53) דגם בבהמה יש שכל: ראה גם לעיל בהמשך פכ"ב. לעיל ח"א ד"ה בראשית ברא פ"ד. ד"ה והנחה ויהי לי שור וחמור פ"ב.

(54) שועל פיקח שבחיות: ברכות סא, ב. ראה גם אוה"ת נ"ך כרך ג ע' אירכב ואילך.

(55) ד' מדריגות דצח"מ הם נגד ע"ס: ראה לקו"ת חוקת נח, א"ב.

(56) והחכ' תחי': קהלת ז, יב. ושם: החכמה — ראה גם לעיל בהמשך פכ"ב. לקמן ע' תתיד. ע' תתנו. ע' תתנג. סה"מ תרמ"ב ע' יד. וש"נ.

(57) כל הנודר כאלו נודר בחיי המלך: ראה זהר רע"מ פינחס רנה, סע"א. ספרי מטות ל, ג.

שבחי' סוכ"ע יהי' בהשגה, דפי' סוכ"ע הוא מה שאינו בגדר השגה דמה שהוא בגדר השגה הוא ממכ"ע⁶¹, ולע"ל יהי' גם בחי' סוכ"ע בהשגה. וזהו ג"כ ענין החופות שלעתיד כמארז"ל כל א' נכוה בחופתו של חבירו⁶². וזהו הנה ישכיל כו' מאד⁶², דעכשיו אדם הוא רק אותיות מאד⁶³ אבל בהיפוך ממאוד⁶⁵, אבל לע"ל יהי' בחי' מאד. וזהו"ע מועדים לשמחה⁶³, דהנה יפה שעה א' כו', ולע"ל יומשך מזה שמחה, גם עכשיו מאיר הארת השמחה, וזהו יפה שעה א' בתשובה ומע"ט בעוה"ז מכל חיי עוה"ב.



ש"פ ב"ב ל"ז

את שבתותי תשמרו ומקדשי תיראו אני הוי"ו². וצ"ל מה שייך שבתותי תשמרו למקדשי תראו, לכאורה הם ב' ענינים. והנה להבין זה צ"ל תחילה ההפרש שבין יו"ט לשבת, דיו"ט הוא מוחין דאימא ושבת הוא מוחין דאבא³, וההפרש בין מוחין דאימא למוחין דאבא, מוחין דאימא שהוא בינה⁴ הוא השגה, ומוחין דאבא הוא חכ' שהוא גילוי אוא"ס דלית מח' תפיסא ב' כלל⁵, ולא ניתנה ליהנות ב'. ולכאורה משמע שההפרש הוא בין אין ליש, ואפ"ל דאין ויש, הרי שרש היש הוא מהאין, אבל אין דחכ' הוא אינו אפי' מקור לבחי' היש דבינה. אך צ"ל מאחר שלא נתנה ליהנות, מה תועלת יש מגילוי מוחין דאבא, ולמי הוא הגילוי מאחר שלא ניתנה ליהנות. ועוד דחכמה הוא ראשית הגילוי⁶, ומאחר שלא ניתנה ליהנות מה שייך לומר ראשית הגילוי.

(2) את שבתותי תשמרו ומקדשי תיראו אני הוי"ו: בהר כו, ב.

(3) דיו"ט הוא מוחין דאימא ושבת . . דאבא: ראה פעי"ח שער מקראי קדש ש"כ, פ"א. לקו"ת צו יא, ד. בחוקותי מז, ג. שעת צה, ב בשם העי"ח. הנסמן במאמרי אדה"א דבר"ם ח"ג ע' א"מד. סה"מ תרכ"ז ע' תפט. וש"נ.

(4) דאימא שהוא בינה: ראה ע"ח שער או"א שי"ד, פ"ח. שער דרושי אבי"ע שמ"ב, פ"ג.

(5) דלית מח' תפיסא ב' כלל: ראה ת"ז בהקדמה יז, א. סידור אדה"ז סדר מנחת ערב שבת.

(6) דחכמה הוא ראשית הגילוי: ראה לעיל בהמשך פק"ב. וש"נ.

(61) סוכ"ע . . ממכ"ע: זהר רע"מ פינחס רכה, א.

(62) כל א' נכוה בחופתו של חבירו: ראה ב"ב עה, א. תיבת בחופתו — ראה גם הנחת כ"ק אדמו"ר מהורש"ב בסה"מ תרל"ט ע' תרלח. סה"מ תרמ"ג (מהדורת תשמ"ט ואילך) ע' רצ.

(63) מועדים לשמחה: נוסח תפלת העמידה וקידוש ליו"ט. ראה גם לקו"ת צו טו, ב.



(1) את שבתותי תשמרו: הנחת כ"ק אדמו"ר מהורש"ב ממאמר הט' מהמשך וככה הכולל פרקים כ"ג-כ"ה, שנדפס לעיל בחלק המאמרים.

והענין הוא דהנה כתי' והחכמה מאין תמצא' דמציאת התהוות החכמה הוא מאין. והנה קודם שנאצל ספירת החכ' אינו שייך לומר ראשית גילוי מקור אור, דבבחי' אין אינו שייך לומר ראשית גילוי אור, אבל חכ' הוא ראשית הגילוי פי' שמחכ' נתהוה מציאת התהוות יש דבינה. דהנה חכ' הוא יו"ד⁸ שהוא נקודה חדא, כל מה שאפשר לומר נקודה כ"ש. ומה שגם היו"ד תופס קצת מקום ויש בו קוצים¹⁰, הוא תואר יו"ד אבל עצם יו"ד הוא נקודה חדא, והוא ספירת החכ'. וע"ז אמרו רז"ל ביו"ד נברא עוה"ב¹¹ שהו"ע ג"ע וימוהמ"ש ועוה"ב הוא מבחי' יו"ד. וע"ז אה"כ להנחיל אוהבי יש¹², אין פי' יש שהוא מציאת יש, אלא פי' יש שהוא מורגש בהשגה, כמו ת' עלמין דכסופין¹³ דירתין צדיקיא לעלמא דאתי, שהוא ענין שעשועי המלך בעצמותו¹⁴, שיהי' מורגש בהשגה. וכמו שבריאיה יש מאין הרי האין מסתתר מהיש ומהוה אותו, כמו"כ חכ' מסתתר מבחי' בינה ומהוה אותו, וכ"ז הוא ספירת החכ'. אבל קודם שנאצל ספירת החכמה אי' בס"י לפני א' מה אתה סופר¹⁵, וכמאמר אנת הוא חד ולא בחושבן¹⁶ דע"ס, וגם חכ' הוא בכלל ע"ס רק שהוא ראשית הגילוי¹⁷, אבל מ"מ הוא בכלל דכשמונין עשר מונין ראשון שני כו', אבל קודם השתל' אבי"ע אינו שייך לומר מקור למציאת התהוות היש. וזהו אור צח אור מצוחצח אוכם הוא קדם עה"ע¹⁸, אור צח הוא חכ'¹⁹ שהוא נתפס בהשגה, ואור מצוחצח הוא חכ' שבכתר²⁰ והוא שכל הנעלם מכל רעיון²¹, דחכ' דאצי' הגם שהוא אינו בגדר השגה מ"מ הוא מקור למציאת התהוות היש דבינה, אבל ח"ס הוא סתום ומוסתר לגמרי, אוכם הוא קדם עה"ע, אוכם הוא ל'

(16) אנת הוא חד ולא בחושבן: ת"ז בהקדמה יו, א. סידור אדה"ז סדר מנחת ערב שבת. ראה שעה"י קטז, ב. סה"מ תרכ"ז ע' קמז. וש"נ.

(17) חכ' . . בכלל ע"ס . . ראשית הגילוי: ראה לעיל הערה 6. וש"נ.

(18) אור צח אור מצוחצח אוכם הוא קדם עה"ע: ראה ת"ז תיקון ע קלה, ב.

(19) אור צח הוא חכ': ראה גם לקמן ע' תתה. לעיל בההמשך פכ"ג. תו"ח פקודי תנד, א. וראה שם בשלח קצו, סע"ב.

(20) ואור מצוחצח הוא חכ' שבכתר: ראה גם לעיל בההמשך פכ"ג. תו"ח בשלח קצו, סע"ב הערה 682. פקודי תנד, א.

(21) שכל הנעלם מכל רעיון: באוה"ת לך כרך ד ע' תרפה: נו' ברע"מ. ראה פיוט אל מסתתר. מאמרי אדה"ז על פרשיות התורה ח"ב ע' עתר ובהנשמן במ"מ לשם. מאמרי אדה"א בראשית ע' ח. וש"נ.

(7) והחכמה מאין תמצא: איוב כח, יב.
(8) חכ' הוא יו"ד: ראה זהר בראשית לא, א. מאמרי אדה"ז על פרשיות התורה ח"ב ע' תשסד ובהנשמן במ"מ לשם.

(9) יו"ד שהוא נקודה חדא: זהר בראשית ל, ב.

(10) היו"ד . . ויש בו קוצים: ראה שו"ע אדה"ז הל' תפילין סל"ו, ס"ב אות יו"ד.

(11) ביו"ד נברא עוה"ב: ראה מנחות כט, ב. בר פ"ב, י.

(12) אה"כ [=אמר הכתוב] להנחיל אוהבי יש: משלי ת, כא.

(13) ת' עלמין דכסופין: ראה זהר תוספתא ח"ש קכג, ב. הנשמן במאמרי אדה"א דברים ח"ג ע' א'קכה. תו"ח שמות כה, ד ואילך. וש"נ.

(14) שעשועי המלך בעצמותו: ראה עמה"מ שער זה. מאמרי אדה"א שמות ח"ב ע' תנג. וש"נ.

(15) בס"י לפני א' מה אתה סופר: פ"א, מ"ז.

שחור וחשוך. אך לפ"ז יש בחכ' ב' בחי', לא ידע ולא אתיידע, לא אתיידע היינו מה שאינו בגדר השגה, ולא ידע היינו מה שהוא אוכם, ובאמת שניהם אין, אלא שרדל"א²² הוא אין הראשון. ומאחר שיש הב' בחי' בחכ', מה צריכים לומר שלא ידע ולא אתיידע הוא ברדל"א²³, מאחר שגם בחכ' יש הב' בחי' אלו. והענין הוא דמה שחכ' לא ידע הוא מצד הגילוי אבל מה שרדל"א לא ידע היינו לא ידע ממש.

אך צ"ל דהנה נת"ל דעה"ע הוא פשוט בתכלית ולית מח' תפיסא ב"י כלל ואינו שייך לומר עליו שהוא מקור למציאת יש, וא"כ גם חכ' כמו שהיא במקורה באין לא יוכל לבוא לידי גילוי אור במציאת חכ' מאין ליש, דגם ח"ס שהוא שרשה ומקורה הוא אוכם. והא כתי' והחכמה מאין תמצא והוא כמו מציאה²⁴ שאינו יודע מאין בא לו דבר זה, אבל מ"מ מה שמוצא הוא מציאת דבר מה, וא"כ משמע שגם חכ' שנמצא מאין הוא ג"כ מציאת חכ' מאין ליש. והענין הוא דהנה כדי שיתהווה מציאת החכ' מאין ליש הוא ע"י צמצום אור העצמיות, וענין הצמצום הוא סילק אור הגדול כו' ולא נשאר רק הארה דהארה. דהנה יש מאור ואור, ואור הוא הארה, וכאן קאמר סילק אור"ר הגדול²⁵ כו', ממילא נשאר רק הארה דהארה. וכדי שיהי' התהוות החכ' הוא דוקא ע"י צמצום, וכמאמר כברייתו של עולם ברישא חשוכה והדר נהורא²⁶, שתחילה צ"ל הצמצום. וזהו יהי אור שאי' בזה שהוא בחי' חכ'²⁷, ויאמר אלקים יהי אור²⁸ דש' אלקים הוא צמצום²⁹, בראשית ברא אלקים³⁰ פי' בראשית בחוכמתא³¹, ברא אלקי' ע"י צמצום דש' אלקי', דבתחילה והארץ היתה תהו ואח"כ ורוח אלקים מרחפת³² כו' שהוא צמצום הראשון, ואח"כ הי"י³³ אור. וזהו ומשה נגש אל ערפל אשר שם אלקים³⁴,

לקו"ת מטות פב, רע"ג. לעיל בהמשך פכ"ג. וש"נ.

(28) ויאמר אלקים יהי אור: בראשית א, ג.

(29) דש' אלקים הוא צמצום: ראה שער היחודה"א רפ"ו. תר"ח שמות לד, ד. וש"נ. סה"מ תרל"ב ח"א ע' מח.

(30) בראשית ברא אלקים: בראשית א, א.

(31) בראשית בחוכמתא: ראה תרגום ירושלמי לבראשית א, א. לעיל ח"א ע' רפב. וש"נ.

(32) והארץ היתה תהו . . ורוח אלקים מרחפת: בראשית א, ב – בדילוג.

(33) הי': אולי כתוב: יהי.

(34) ומשה נגש אל ערפל אשר שם אלקים: ע"פ יתרו כ, יח.

(22) שרדל"א: ראה זהר אד"ז האזינו רפח, א. ע"ח שער א"א ש"ג, פ"ב. לקו"ת פ' ראה כא, ב. יו"כ עא, ג"ד.

(23) ידע ולא אתיידע הוא ברדל"א: ראה גם לעיל בהמשך פכ"ג. וש"נ.

(24) והחכמה מאין תמצא . . מציאה: ראה גם לעיל בהמשך פמ"ב. סה"מ תרמ"א ע' ריח. וש"נ.

(25) וכאן קאמר סילק אור"ר הגדול: ראה גם לעיל ע' תשעב. וש"נ.

(26) כברייתו . . ברישא חשוכה והדר נהורא: ראה שבת עז, ב כג"י רש"י. לקו"ת פקודי ג, ד. הנסמן בסה"מ תרכ"ז ע' תנד. חשוכה – כ"ה גם בכ"מ בדרושי כ"ק אדמו"ר מהר"ש כפפנים.

(27) יהי אור שאי' בזהר . . חכ': ראה גם

ערפל הוא ישת חשך סתרו³⁵, ומשה נגש כו' אשר שם אלקים הוא ע"י צמצום דש' אלקים, וע"י שנתצמצם האור העליון אפשר להיות מציאת התהוות החכ' מאין ליש.

והנה בחכ' יש ב' בחי' התקרבותה לבניה והתדבקותה לאין, והנה ע"י השגה והבנה דבינה משיגים מציאת החכמה, דמאחר שיש השגה והבנה מוכרח להיות חכ' הנובע בבינה. וזהו כח ומ"ה שיש בחכ'³⁶, כח הוא התקרבותה לבניה וע"י הבינה משיגים מציאת החכ'. אך לפי מה שנת' דעה"ע הוא הגבה למעלה יותר באין ערוך מחכ', וכדי שיהי' מציאת התהוות חכ' הוא ע"י צמצום דוקא, נמצא דמבחי' עה"ע אינו נמשך באור החכ', ולכאורה אינו שייך כו'³⁷ וזה אינו שייך לומר. אך הענין הוא דהנה המ"ה דחכ', דגם אין צריך להימשך מאיזה מקום, הוא מתייחס לא"ס יש אמיתי, דאין דחכ' נמשך מא"ס יש האמיתי, אך צ"ל מאחר שאינו מושג מה פעולה יש בהגילוי. אך באמת קצת השגה שייך גם בבחי' מה דחכ', דהנה עד"מ כשאדם לומד איזה שכל מבין אותו בטוב והולך ומרחיב אותו עד שמבין אותו בטוב טעם ודעת, אבל כשהשכל הוא שכל עמוק מבין כל כמה שמבין, והשאר מבין שהוא מופלא משכלו. וגם זה נק' קצת השגה, דיש מי שאינו מבין ואינו יודע שאינו מבין, כמו תינוק שלומד משנה וגמרא ותו' נראה לו שמבין בטוב, ובאמת אינו מבין כלל וכלל. אבל גדול שלומד שכל עמוק, מבין כל כמה שמבין, והשאר מבין שהוא מופלא משכלו, ונק' קצת השגה מאחר שמבין שהוא מופלא. כמו"כ המ"ה דחכ', מ"מ מאחר שיודע שאין בכח שכלו להבין דבר זה ה"ז קצת השגה, כמו מה פשפשת מה ידעת³⁸ שזהו ג"כ קצת השגה, דכל מה שאפשר להשיג הוא משיג, ומה שא"א להשיג מצד קוצר המשיג ועומק המושג, משיג הפלאת הענין ה"ז קצת השגה. ובזה יובן ההפרש בין חכ' לרדל"א, דבכח' שייך ההשגה מה שמשיג הפלאת הענין, אבל ברדל"א אינו שייך השגה כלל וכלל.

והנה כדי שישגי בחי' מ"ה דחכ' הוא ע"י שלילה דמצות ל"ת, דמלמעלמ"ט לאו קודם להן³⁹ וממילא ע"י מצות לאו באים לבחי' היותר נעלה ממצות הן. דהנה עד"מ מי שיודע הפשטת הרוחניות מן הגשמיות, פ"י כשרואה גשם מבין שיש כח רוחני המחי' אותו, וזהו ודאי שהרוחני מופשט מהדבר גשמי זה, ואין ערוך לו ואינו שייך לומר ע"י אפי' כמו חומר וצורה, רק כח עליון הוא מחבר אותם, ומה שמשיג הוא רק בדרך שלילה לא שמשיג מהות הרוחניות. ועוד משל

בהקדמה א, ב.

(35) ישת חשך סתרו: תהלים יח, יב.

(36) כח ומ"ה שיש בחכ': זהר רע"מ צו כח,

א, לד, א.

(37) ולכאורה אינו שייך כו': אולי תיבות

אלו מיותרים.

(38) מה פשפשת מה ידעת: ראה זהר

(39) לאו קודם להן: ראה לקו"ת פקודי ו,

ד. מאמרי אדה"א נ"ך ע' רלו. וש"נ. תו"ח

פקודי תמג, ג. וש"נ. פלח הרמון ויקרא ע'

ריד בשם הבעש"ט. שה"ש ע' מה בשם הה"מ

ז"ל.

פשוט, כמו משל ונמשל שמשל הוא דבר זר מהנמשל, כמו לשמרך מאשה זרה זו חכמת חיצונית⁴⁰, וראה חיים עם אשה אשר אהבת זו חכמת התורה⁴¹, שאינו בערך המשל לגבי הנמשל, רק שמהמשל מבין אפס קצהו מהנמשל, ואח"כ צריכים להפשיט הנמשל מהמשל. כמו"כ בעצם נקודת הנפש אינו שייך השגה רק בדרך שלילה, שע"י שמצוה שלא יעשה דבר זה מובן שנפשו הוא היפך דבר זה. כמו"כ למעלה ע"י מל"ת מובן שהמצוה הוא היפך דבר זה, דמ"ע הם המצות אורות בכלים, אבל ע"י שלילה דמל"ת יודעים דהמצוה הוא היפך דבר זה, הגם שאינם יודעים מהות הדבר מה הוא אבל זה יודעים שאינו דבר זה, נמצא שע"י מל"ת באים לבחי' מה דחכ'.

וזהו את שבתותי תשמרו ומקדשי תראו. דיראה הוא מקור מל"ת⁴² שע"י משיגים בחי' מ"ה דחכ', כמו"כ שבתותי תשמרו ג"כ ממשיכים בחי' מוחין דאבא, וע"פ פשוט אפ"ל מפני שבשבת יש כמה מל"ת. אך מה הפרש יש בין שבת לשאר מצות, ואפ"ל דבשבת גם ע"י המצות עשה דשבת ממשיכים מוחין דאבא. וזהו שארז"ל שקולה מצות שבת נגד כל המצות⁴³, שבמ"ע דשבת יש גם מעלת המל"ת. ועו"ל דמה ששבת הוא מוחין דאבא הוא עצם שבת, ולא שממשיכים בו מוחין דאבא, דבבחי' זו אינו שייך המשכה, אלא שעצם שבת הוא מוחין דאבא. וע"ז אומר הטעם אני הוי' שמצד ש' הוי' אפשר שגם שבת יהי' מוחין דאבא, נמצא דעצם שבת הוא מוחין דאבא, רק תשמרו שאין מבקשים מנש"י רק שישמרו אותו. וזהו את שבתותי תשמרו ומקדשי תראו כמו שע"י יראה שהוא מקור שס"ה ל"ת באים לבחי' מ"ה דחכ', כמו"כ שבת הוא ג"כ מוחין דאבא, וזהו את שבתותי תשמרו ומקדשי תיראו.



(42) דיראה הוא מקור מל"ת: ראה תניא פ"ד וברשימות כ"ק אדמו"ר זי"ע לשם. של"ה מאמר ג ומאמר ד נא, ב. מאמרי אדה"א קונטרסים ע' פז, וש"נ.
(43) שקולה מצות שבת נגד כל המצות: ירושלמי ספ"ג דגדרים. במד"ר ספכ"ה.

(40) לשמרך מאשה זרה זו חכמת חיצונית: משלי ז, ה. ראה גם לעיל ח"א ע' רפט. וש"נ.
(41) וראה חיים עם אשה אשר אהבת זו חכמת התורה: קהלת ט, ט. ושם: ראה. ראה קדושין ל, ב. קה"ר וזוטא עה"פ שם. לעיל ח"א שם. וש"נ.

חג השבועות ל"ז

וידבר אלקים! את כל הדברים האלה לאמר², אנכי הוי' אלקיך³, וצ"ל הלא מה שמאנכי מי שאנכי⁴ יומשך כוח שהוי' יהי' בבחי' אלקיך, הוא גילוי נפלא, ומה מקדים תחילה אלקים שהוא מדת הצמצום⁵. ועוד זה גופא אינו מובן אומרו וידבר אלקים, דאלקים הוא מדת הצמצום, וידבר הוא גילוי, ואיך שייך גילוי לבחי' צמצום. ואפ"ל דהחדוש הי' שגם ע"י ש' אלקים שהוא מדת הצמצום מ"מ הי' גילוי, וכן משמע ממארז"ל דאנכי ולא יהי' לך מפי הגבורה שמענו⁶, מ"מ נושא הפסוק אינו משמע כן, דמהפסוק משמע שנתגלה ש' אלקים. ועוד צ"ל דענין התורה הוא חסד כמ"ש פיה פתחה בחכ' ותורת חסד על לשונה⁷, ומה מקדים תחילה ש' אלקים שהו"ע הגבורות⁸. ואפ"ל שע"י רב חסד נתבשם גם הגבורות דש' אלקים, וע"ד כמו אלקים ברב חסדך⁹ שע"י רב חסדך נתבשם גם הגבורות דש' אלקים¹⁰, אך מנשוא¹¹ הפסוק אינו משמע כן. והענין הוא דהנה בריאת העולמות הי' בשביל התורה כדאי' במדרש ע"פ אלה תולדות השמים והארץ בהבראם¹², דקאי על התחלת הבריאה, דבהבראם דרשו רז"ל ביום הבראם¹³, אלה בזכות מי נבראו ובזכות מי קיימים¹⁴ בזכות אלה שמות בנ"י¹⁵, ואלה בזכות מי נבראו ובזכות מי קיימים, בזכות אלה העדות והחוקים והמשפטים¹⁶, נמצא שעיקר ברה"ע הי' בשביל התורה. ובגמ' מבואר יותר, דא' בגמ' תנאי התנה הקב"ה במע"ב¹⁷, אם יקיימו ישראל את תורתו מוטב, ואם לאו

יתרו פג, ב. תו"א נח י, סע"ב. תו"ח נח סד, ג
הערה 41.

(9) אלקים ברב חסדך: תהלים סט, יד.

(10) אלקים. . . נתבשם גם הגבורות דש' אלקים: ראה גם אוה"ת שלח כרך ה ע' איתרי. (במהדורת תשנ"ז שלח ע' קו). וראה גם אוה"ת (יהל אור) תהלים ס"ע רמט ואילך. סה"מ תרל"ב ח"ב ע' תמב. וש"נ.

(11) מנשוא: אוצ"ל: מנשוא.

(12) אלה תולדות השמים והארץ בהבראם: בראשית ב, ד.

(13) דבהבראם דרשו רז"ל ביום הבראם: ראה ירושלמי ברכות פ"א, ה"א.

(14) אלה בזכות. . . מי קיימים: ראה שמו"ר פמ"ח, [ב]. סה"מ תר"ם ח"א ע' רנ. וש"נ.

(15) אלה שמות בנ"י: שמות א, א. ושם: ואלה. וכ"ה בשמו"ר שם.

(16) אלה העדות והחוקים והמשפטים: ואתחנן ד, מה.

(17) תנאי התנה הקב"ה במע"ב: ראה שבת

(1) וידבר אלקים. . . אנכי: הנחת כ"ק אדמו"ר מהורש"ב ממאמר הי' מהמשך וככה הכולל פרקים כ"ו-כ"ז, שנדפס לעיל בחלק המאמרים.

(2) וידבר אלקים. . . הדברים האלה לאמר: יתרו כ, א.

(3) אנכי הוי' אלקיך: יתרו כ, ב.

(4) שמאנכי מי שאנכי: ראה תנאי מהדו"ק ספמ"ט. לקו"ת להאריז"ל תולדות כו, יט בשם הזהר. אבן עזרא תולדות שם. מאמרי אדה"ז תקס"ב ח"א ע' יד. פרשיות התורה ח"א ע' רט ובהנסמך במ"מ לשם.

(5) אלקים שהוא מדת הצמצום: ראה שער היחווה"א רפ"ו. תו"ח שמות ח"א לד, ד. וש"נ. סה"מ תרל"ב ח"א ע' מה.

(6) דאנכי. . . מפי הגבורה שמענו: מכות כד, רע"א.

(7) פיה פתחה בחכ' ותורת חסד על לשונה: משלי לא, כו.

(8) ש' אלקים שהו"ע הגבורות: ראה זהר

אחזור את העולם לתוהו, נמצא דגמר ברה"ע הי' בעת מ"ת. וצ"ל תחילה ענין ברה"ע וממילא יובן ענין התורה, ובד"כ כברירתו של עולם¹⁸ באשוי¹⁹ חשוכה והדר נהורא¹⁸, כך במ"ת הי' תחילה צמצום, רק שכאן כתי' תחילה וידבר.

והנה צ"ל תחילה ההפרש שבין יו"ט לשבת, דשבת הוא קדש כמ"ש ושמרתם את השבת כי קדש הוא²⁰, ויו"ט הוא מקרא קדש כמ"ש אלה מועדי הוי' מקראי קדש אשר תקראו אתם²¹. וענין הקדש הוא שנקדש מובדל בקדושה, פי' שהוא מובדל היפך העירוב, דעירוב הוא שמעורב עם אחר והבדלה הוא שמובדל בפ"ע, וקדש ומובדל הוא ענין א'. ובאמת קדש נושא עליו עוד ענין א', דמובדל פי' ששניהם שוים רק שהוא מובדל ממנו, וקדש פי' שהוא מרומם ומנושא יותר מחבירו. ויו"ט נק' מקראי קדש, פי' שקורא וממשיך את הקדש²². ויש גרעון ביו"ט נגד שבת בב' דברים, א' דהקדש אינו במקומו. ב' דהוא המשכה, והמשכה אינו כעצם. וזהו אשר תקראו אותם אתם כתי'²³ דישאל עושים אותה למצוה.

ולחבין זה צ"ל תחילה ההפרש בין חכ' לבניה, דחכ' הוא אין²⁴ כמ"ש והחכ' מאין תמצא²⁵, ובניה הוא יש²⁴ כמ"ש להנחיל אוהבי יש²⁶. והנה עד"מ נהר ומעין, שמהנהר יודעין שיש מעינות מהם²⁷ נעשה הנהר, אבל מהמעין א"א לשער כלל שממנו יעשה נהר באורך ורוחב, מ"מ קצת התקרבות יש להם שהם מהות א', זה מים וזהו ג"כ מים. ועוד שזה בריבוי וזה במיעוט (פי' ומהריבוי אפשר לעשות המיעוט) כח המעיין מה שנובע בלי הפסק הוא למעלה מהשגה. כמו"כ חכ'²⁸ הוא אין, שאינו מציאת דמציאת הוא אשר יאמר עליו כי הוא זה²⁹. כמו עד"מ כשאנו מתארין שם לאיזה דבר, הוא כשאנו רואין כחותיו וגילוייו אז יכולים לתאר לו שם, אבל כשאינו יודעין כוחיו³⁰ וגילוייו א"א לתאר לו שם, כמו"כ

ר"ה כה, א וברש"י ד"ה אתם.

(24) דחכ' הוא אין . . . ובניה הוא יש: ראה ת"ז רתמ"ב. לעיל ח"א ע' רפט הערה 88.

(25) והחכ' מאין תמצא: איוב כח, יב.

(26) להנחיל אוהבי יש: משלי ח, כא.

(27) מהם: תיבה זו איננה ברורה.

(28) המעיין . . . חכ': ראה קונטרס ומעין

מאמר כ"ז, רפ"ב: בס' קהלת יעקב בשם

הרע"מ. וזה רע"מ בא מב, ב. ת"ח לך פא, ב

ובהערה 9. שער האמונה צ, א הערה 12.

מאמרי אדה"ז תקס"ה ח"ב ע' תרט ואילך

(נוסח שני). סידור שער בהמ"ז קד, א.

(29) אשר יאמר עליו כי הוא זה: ע"פ

משפטים כב, ח.

(30) כוחיו: אוצ"ל: כוחותיו.

פת, א. ילקוט שמעוני בראשית א, לא רמז טו.

סה"מ תר"ם ח"א ע' רנ. וש"נ. תרמ"א ע' שא. וש"נ.

(18) כברירתו של עולם . . . והדר נהורא:

ראה שבת עז, ב כג' רש"י. לקו"ת פקודי ג, ד.

הנסמן בסה"מ תרכ"ז ע' תנד.

(19) באשו: לקמן בסיום ההנחה: ברישא.

ואולי גם כאן צ"ל כן.

(20) ושמרתם את השבת כי קדש הוא: תשא

לא, יד.

(21) אלה מועדי הוי' מקראי קדש אשר

תקראו אתם: אמור כג, ד.

(22) מקראי קדש . . . שקורא וממשיך את

הקדש: ראה לקו"ת ויקרא א, ג. לעיל ח"א ע'

רנו ואילך. וש"נ.

(23) אשר תקראו אותם אתם כתי': ראה

חכ' אינו מציאות כלל. וזהו בל"ב נתיבות פליאות חכ"י³¹ שבכלל כל הל"ב נתיבות נקראים פלא, מ"מ ל"א נתיבות נתגלו³² אבל נתיב הל"ב כתי' עלי נתיב לא ידעו³³, שהוא למעלה מהשגה. ולא כמשנת"ל דחכ' שהוא אור צח אוכם הוא קדם עה"ע פ' שהוא אינו מציאות, אבל כתר לא ידע כלל³⁴. ובאמת גם חכ' יש מה שמופלא לגמרי. וי"ל שענין לא ידע שיש בחכ' הוא ידועה מציאותו ולא מהותו, דמאחר שאינו ידועה מהותו לכן נק' לא ידע. ובאמת פנימיות אבא פנימיות עתיק³⁵ שהוא לא ידעת³⁶. נמצא שבמוחין דאבא יש כל הבחי', רק דוקא בבחי' שנק' מוחין דאבא. אבל בינה נק' יש כמ"ש להנחיל אוהביי יש, פ' שהוא השגה, הגם שההשגה שבבינה אין ערוך לגבי השגה שלנו, ששכלנו הוא גס. ואפ"י השגה דג"ע התחתון אינו מאיר שם רק ג"ר³⁷ דמל', ואפ"י געה"ע מאיר שם הארת הבינה³⁸, ולא עצם הבינה מ"מ נק' יש. וזהו עתיד הקב"ה להנחיל לצדיק וצדיק ש"י עולמות³⁹ ושרשם מל"א נת"ח וכא"א כלול מעשר⁴⁰.

וביאור ענין צלה"ק תחילה מה דאי' בזוהר אימתי זיווגה דכנס"י⁴¹ במלכא קדישא, בזמנא דנהרא מבי אבא, וכשכנס"י מתנהרין מיני' קרינן לה קדש, דהא מבי אבא נטלי האי, וכדין מזדווגין כחדא, בגין דמלכא קדש אקרי דכתיב קדש ישראל להוי"י⁴². וצ"ל מה ענין זיווגי' למעלה, והענין הוא דעיינ' הוא זיווג או"א, וצ"ל תחילה ענין הזיווג ע"ד העבודה. דהנה ק"ש הוא יחוד או"א⁴⁴, אך איך יכולי' לבוא לבחי' זו, זהו דכתי' ממושבותיכם תביאו לחם תנופה⁴⁵, ונק' תפלה דמיושב דק"ש הוא בבריאה⁴⁶, ועי' גורמים יחוד או"א. אך איך באים לבחי'

31) בל"ב נתיבות פליאות חכ': ס"י

בסופה.

40) ש"י עולמות . . מל"א נת"ח . . מעשר:

ראה גם אוה"ת בהעלותך ס"ע תיט. סה"מ תרל"ח ע' קצד. וש"נ. תר"ם ח"ב ס"ע תרט. וש"נ.

41) זוהר אימתי זיווגה דכנס"י: ראה שם אמור ק, ב. ראה גם לקמן ע' תתי. לעיל בהמשך פכ"ו. סה"מ תר"ם ח"א ע' קפג. ואילך.

42) קדש ישראל להוי"י: ירמי' ב, ג.

43) דעיין: תיבה זו אינה ברורה.

44) ק"ש הוא יחוד או"א: ראה פ"ח שער הק"ש ש"ח, פ"ד. שער הכונות ענין דרוש ק"ש דרוש ו.

45) ממושבותיכם תביאו לחם תנופה: אמור כג, יז.

46) תפלה דמיושב דק"ש הוא בבריאה: ראה פ"ח ושער הכונות שם. לקו"ת במדבר כ, א.

בתחלתו.

32) ל"א נתיבות נתגלו: ראה גם אוה"ת בא ע' רצה. לעיל בהמשך ספקל"ג. סה"מ תרל"א ח"א ע' שנא. תרל"ב ח"א ע' לח וע' שח. תר"ם ח"ב ע' תקע וראה הנסמן בהנ"ל.

33) נתיב לא ידעו: איוב כח, ז.

34) ולא כמשנת"ל דחכ' . . כתר לא ידע כלל: בהנחה שלפנ"ו.

35) פנימיות אבא פנימיות עתיק: ראה גם לעיל בהמשך פ"א. וש"נ.

36) פנימיות אבא . . שהוא לא ידעת: ראה גם לעיל ע' תשסד. וש"נ.

37) דג"ע התחתון . . ג"ר: ראה גם לעיל ח"א המשך אלה תולדות נח רפ"ה. וש"נ.

38) דג"ע התחתון . . ג"ד דמל' . . געה"ע . . הבינה: ראה אוה"ת ואתחנן ע' קצו. לקו"ת ואתחנן י, ב. סה"מ תרמ"ב ע' לו. וש"נ.

39) עתיד הקב"ה . . ש"י עולמות: עוקצ"י

זו, הוא ע"י התבוננות איך שהוא ממכ"ע וסוכ"ע⁴⁷, פי' ממכ"ע מה הנשמה מחי' את הגוף כן הקב"ה מחי' את כל העולמות, מ"מ אינו דומה להנשמה המתלבשת בגוף שנתפעל ממקרי הגוף⁴⁸. אבל למעלה כתי' אם חטאת מה תפעל⁴⁹, מפני שמה מידך יקח⁵⁰, דאם הי' נוטל, וע"י מ"ע נוטל, שייך לומר אם חטאת תפעל בו, אבל מאחר שאינו נוטל כלום. וזהו אם צדקת מה תתן לו⁵¹ וממילא אם חטאת כו'. דאני הוי' לא שנית⁵² שלא יש שום שינוי בין קודם הבריאה לאחר הבריאה, אתה קודם שנבה"ע ואתה הוא לאחר שנבה"ע⁵³, שהוא רק בבחי' סוכ"ע, וכל חיות וקיום העולמות הוא רק מבחי' שם כמ"ש מלך שמו נק' עליהם⁵⁴, שהוא רק הארה בעלמא שאינו נוגע לעצמיות. וזהו ברוך שם כבוד מלכותו לעולם ועד⁵⁵, שכ"ז הוא הארה, שם הוא הארה, וכבוד ג"כ הארה, ומל' ג"כ הארה⁵⁶, ה"ז הארה והארה דהארה, והארה דהארה דהארה. ולא עוד שקיום העולמות הוא רק מבחי' קריאת שם שהוא פחות יותר משם, דהנה עד"מ שם האדם א"א ליתן לחבירו, אבל קריאת שם אפשר ליתן לחבירו, כמו א' שהוא בעל על חפץ כמו בית שנק' על שמו ואח"כ כשמכרה לחבירו נק' ע"ש חבירו, נמצא שקריאת שם אפשר ליתן לחבירו, משא"כ שם. נמצא שענין קריאת פחות⁵⁷ יותר מבחי' שם, והוא המחי' עולמות. ולא עוד שענין קריאת שם הוא הארה מועטת מאד, כמו עד"מ ראובן שיש לו עבד ונק' שמעון, הרי שם ראובן נק' על שמעון, כמו שאומרים ששמעון הוא של ראובן. והנה מה ששם ראובן נק' על שמעון הוא הארה מועטת מעט מזעיר, מפני שיש לו עוד עבדים הרבה ששמו נק' עליהם. כמו"כ למעלה מה שקריאת שמו מחי' עולמות הוא הארה מועטת מאד, אבל לגבי אוא"ס ב"ה אינו תופס מקום כלל דאיתה הוא קודם כו', וע"י התבוננות זו גם לב גשמי יתפעל מהוי' אחד. וזהו ואהבת את הוי' אלקיך⁵⁸ שהוי' יהי' בבחי' אלקיך אלקה שלך, בכל לבבך שיהי' המשכת אלקות בתוך לבבך, והו"ע בטל רצונך מפני רצונו⁵⁹. וגם בכל לבבך בשני יצריך⁶⁰, בכל נפשך מס"נ. בכל מאדך הוא מסירת הרצון שלא יהי' לו רצונות

- (47) ממכ"ע וסוכ"ע: זהו רע"מ פינחס רכה, א. אדון עולם. לעיל ח"א ע' קמט הערה ה.
- (48) להנשמה . . שנתפעל ממקרי הגוף: פסחים נו, א. (55) ברוך שם כבוד מלכותו לעולם ועד: א.
- (49) אה לקו"ת אמור לא, א. לעיל בההמשך פכ"ו. ושה"ג.
- (50) אה חטאת מה תפעל: איוב לה, ו. (56) שם . . הארה וכבוד . . הארה ומל' . . הארה: ראה גם לקו"ת אמור לא, סע"ג-ד. (57) סה"מ תרל"א ח"א ע' שלא וע' שמו ואילך. תרל"ב ח"א ע' א ואילך.
- (51) אה צדקת מה תתן לו: איוב לה, ז. (52) דאני הוי' לא שנית: מלאכי ג, ו. ראה גם לקו"ת אמור לא, א ואילך. סה"מ תר"ם ח"א ע' שטט ואילך. ושה"ג.
- (53) אה קודם . . לאחר שנבה"ע: ראה נוסח תפלת השחר. של"ה תולדות אדם ג, ב. מאמרי אדה"ז על מארזיל ע' שלו.
- (54) כמ"ש מלך שמו נק' עליהם: ראה פיוט
- (58) ואהבת את הוי' אלקיך: ואתחנן ו, ה. (59) בטל רצונך מפני רצונו: אבות פ"ב, מ"ד.
- (60) בכל לבבך בשני יצריך: ואתחנן ו, ה ובספרי שם. ברכות נד, א במשנה. לעיל ע' תשמא. ושה"ג.

גשמי, והוא דקות הרע, וכל מה שבדקות יותר הגבה למעלה יותר, וממילא צריכים להמשיך מבחי' היותר גבוה. וזהו ימי שנתינו בהם שבעים שנה⁶¹, שהחיות של האדם אינו דרך מקרי, אלא עד שמברר את הרע מעט מעט, היום מעט ולמחר מעט עד שיתהפך לגמרי להטות לבבינו אליו ית', ושיהי' הלב גשמי מתפעל לדבקה בו ית'.

וזהו יחוד קוב"ה ושכינתו, קוב"ה הוא מה שקדוש ומובדל, ושכינתו הוא מה ששוכן ומתלבש בתחתונים, ויחוד קוב"ה ושכינתו היינו שמבחי' קוב"ה שהוא קדוש ומובדל ואני הוי' לא שניתי, יומשך בנקודת הלב גשמי, וא"כ שכינתו קאי על מה שמתלבש בעולמות. ועי"ז גם הארה זו נק' קדש, שגם להכנת היחוד נק' קדש. וזהו אתה קדוש ושמך קדוש⁶² שבחי' שמך קדוש, אך בזהר משמע שקאי על כנס"י ולפי מה שנת' שענין היחוד הוא שיומשך לנקודת הלב גשמי ניחא, שהו"ע יחוד קוב"ה וכנס"י, שעיי"ז גם כנס"י נעשה קדש. אך צ"ל דהנה ארז"ל יכול כמוני⁶³ ת"ל כי קדוש אני⁶⁴ קדושתו למעלה מקדושתכם⁶⁵, וכאן קאמר שכנס"י נק' קדש, כמו מלכא קדישא. י"ל דמשארז"ל יכול כמוני כו', קאי על א"ס שלמעלה מהשתל'. אך צ"ל דאי' בכהאריז"ל וכן משמע בזהר בכמה דוכתי דכשצריך להיות יחוד נמשך מאוא"ס שלמעלה מהשתל'⁶⁶. וי"ל דמה שנמשך מאוא"ס כדי שיהי' היחוד, ה"ה גרם היחוד אבל לא שעיי"ז נעשה כן, אבל לאחר היחוד מה שנמשך מקוב"ה לשכינתו ע"י היחוד נעשה כן. וזהו שאמר בזהר קרינן לה קדש, משמע שאינו קדש רק שקרינן לה קדש, ולא עוד שקרינן הוא רק קריאת שם. ולע"ל ארז"ל עתידים צדיקים שיקראו על שמו של הקב"ה ופי' רש"י שיהי' שםם הוי"⁶⁷. וזהו שאמר יכול כמוני משמע שאפ"ל שיהי' כמוני, וזהו יהי' לע"ל אלא שיכול שגם כמוני ת"ל כי קדוש אני קדושתו למעלה מקדושתכם ולע"ל יהי' בחי' זו, רק שזהו ע"י עלי' דוקא דהמשכה אינו שייך בבחי' זו, אבל עכשיו בחי' זו גורם היחוד ולא שנעשה כמוהו.

והנה אי' בדרושים דקו וחוט הוא שכינה⁶⁸, וצ"ל מפני מה נק' הקו שכינה. והענין הוא דהנה שם שכינה הוא ע"ש ששוכן ומתלבש בתחתונים, כמ"ש

ואמנם ענין ההוא רוחא. ע"ח שער מ"ן ומ"ד של"ט דרוש ז. פע"ח שער הק"ש ש"ח, פי"א.

66 עתידים צדיקים. . שםם הוי' ראה ב"ב עה, ב וברשב"ם שם. לעיל בההמשך ספי"ב. וש"נ.

67 דקו וחוט הוא שכינה: ראה מאמרי אדה"ז תקס"ד ע' רלה. והנחת מהרי"ל בהוספת הגהות וכו' באוה"ת שמע"צ ע' איתתכה.

61 ימי שנתינו בהם שבעים שנה: תהלים צ, י.

62 אתה קדוש ושמך קדוש: נוסח ברכת אתה קדוש בשמ"ע.

63 יכול כמוני. . למעלה מקדושתכם: ויק"ר פכ"ד, ט.

64 כי קדוש אני: קדושים יט, ב.

65 בכהאריז"ל. . מאוא"ס שלמעלה מהשתל': ראה לקוית וירא קרוב לתחלתו ד"ה

ושכנתי בתוכם⁶⁸ בתוכו לא נא' אלא בתוכם בתוך כאו"א מישראל⁶⁹. וכדי שיומשך מאו"ס בבע"ג לנבראים בע"ג, הגם דכתי' אדם אדמה לעליון⁷⁰ שהוא בבע"ג, מ"מ ה"ז רק אדמה דמיון, הוא ע"י צמצום, שסילק אור עצמותו על הצד⁷¹ ואח"כ נמשך המשכת הק"ו לכן נק' שכינה. כמו ששכינה נק' ע"ש שמאיר במקום החשך, כמו"כ הק"ו מאחר שנמשך להאיר את החושך עד שמאיר בכאו"א מישראל, הגם שנש"י אפי' נשמות דאצי' מורחקי' מן הק"ו⁷², מ"מ מאיר בהם הק"ו, נק' שכינה, נמצא שעיקר שם הקו הוא שכינה ולא קו, אלא שנק' קו שהוא מורה על אופן ההמשכה שרק כמו ק"ו שהוא מצומצם, אבל שמו העצמי הוא שכינה. והא דנק' על שם ההמשכה ולא על שמו העצמי, הוא מפני שמדבר שם בגדולת א"ס, לכן קורא אותו בשם ק"ו, שגם ההמשכה שנמשכה מא"ס להוות עולמות הוא רק בדרך צמצום, אבל עצם שמו הוא שכינה. וגם דהקו מסתיים באצי'⁷³, ובמל' דאצי' מאיר הקו, ומל' נק' שכינה⁷⁴.

ועי"ל מפני הקו⁷⁵ נק' שכינה, מפני שהקו ממוצע, שכדי שיומשך ממל' דא"ס לאצי' הוא ע"י ששרשו מלפני הצמצום, ועובר דרך הצמצום, ומאיר בנאצלים. נמצא שהקו מקבל מא"ס ומאיר בנאצלים, לכן נק' שכינה ע"ש שהוא מקבל, כמו מל' נק' שכינה ע"ש שהוא מקבל, כמו"כ הק"ו. וההפרש בין פ' הא' לפי' הב' הוא, דלפי פ' הא' גם בראשית הקו נק' שכינה, מפני שכוונת המשכתו הוא להאיר את הצמצום. ולפי' הב' בראשית המשכת הקו אינו נק' שכינה, מפני שלא השפיע בעולמות, לכן אינו נק' שכינה אלא אחר שנמשך. ולפי' ב' פ' ניחא מה שהקו נק' שכינה, ולפ"ז יחוד קוב"ה ושכינתו⁷⁶ הוא יחוד עצמות המאציל שלפני הצמצום עם הק"ו. וזהו ובמורא גדול זו גילוי שכינה⁷⁷, דקאי על גילוי או"ס דבחי' מל' דא"ס⁷⁸, שמבחי' מל' דא"ס נמשך הק"ו ונק' בשם שכינה מטעם הנ"ל.

(68) ושכנתי בתוכם: תרומה כה, ח.

(69) ושכנתי בתוכם . . בתוך כאו"א מישראל: ראה אלשיך תרומה שם. לקו"ש כרך כו ע' 83 הערה 49. שם ע' 173 הערה 45. טור ברקת הל' יר"ט סתק"כ סג, א. טור יהלום יו"ד סש"ג, ס"ז ב, ג. מאמרי אדמו"ר הציצ' הנחות תרי"ד ע' ו בשם הה"מ.

(70) אדם אדמה לעליון: ישעי' יד, יד. ראה עבוה"ק ח"א חלק היחוד פי"ו. של"ה תולדות אדם ג, א. מאמרי אדה"א דברים ח"א ע' קכב. וש"נ. בראשית ע' קסב. וש"נ.

(71) שסילק אור עצמותו על הצד: ראה גם לעיל ח"א ע' רצט. ע' שלח. לעיל בההמשך פכ"ז. וש"נ.

(72) שנש"י . . מורחקי' מן הק"ו: ראה אגה"ק ס"כ קל, סע"א.

(73) דהקו מסתיים באצי': ראה ע"ח שער סדר אצי' ש"ג בתחלתו. שער סדר אבי"ע שמ"ז, פ"א. תו"ח ויצא קעו, ג הערה 45.

(74) ומל' נק' שכינה: ראה זהר רע"מ תצא רפא, ב. פרדס שער טעם האצילות ש"ב, פ"ב. שעה"כ שכ"ג, פכ"א מערכת שכינה. לקוטי הש"ס להאריז"ל בחלק פ' מארז"ל ע"ד הסוד ד"ה כ"מ שנמצא השכינה (ב"ב תשל"ב) ע' כג. תניא פנ"ב. אגה"ק סכ"ה קלט, א. מאמרי אדה"א הנחות תקע"ז ע' כא. וש"נ.

(75) מפני הקו: אוצ"ל: מפני מה הקו.

(76) ובמורא גדול זו גילוי שכינה: תבוא כו, ח ובספרי שם. הגדה של פסח.

(77) ובמורא גדול . . דבחי' מל' דא"ס: ראה לקו"ת צו, יג, ד. לעיל בההמשך פכ"ז. וש"נ.

וזהו וידבר אלקים², כמו שבתחלת ברייתו של עולם, ברישא חשוכה שהוא הצמצום ואח"כ נהורא¹⁸ שהוא הק"ו, להאיר החשך של הצמצום. כמו"כ בתורה תחילה צ"ל הצמצום דשם אלקים⁵. אלא שכאן קאמר וידבר אלקים, מפני שהתורה נק' אור⁷⁸, והאיר כ"כ ע"ד שהאיר גם הצמצום דש' אלקים, עד שגם השם אלקים נעשה מדבר. ואח"כ אמר אנכי הוי' אלקיך³, כמו שכדי שיומשך היחוד באצי, צ"ל תחילה יחוד קוב"ה ושכינתא, היינו אוא"ס שלפני הצמצום עם הק"ו, ואח"כ באצי. כמו"כ כאן תחילה אמר אנכי שהוא יחוד אוא"ס שלפני הצמצום עם הק"ו, ואח"כ אמר ה' אלקיך הוא היחוד דאצי עד שהוי' יהי' בחי' אלקיך אלקה שלך, והוא היחוד עם כנס"י. וכמו"כ בק"ש, שע"י יחוד שבק"ש שהוא יחוד אוא"ס⁴⁴, נעשה ראשית היחוד הנ"ל, שהוא גרם היחוד דאצי, ואח"כ נעשה היחוד דאצי. וכדי שלא יאמר מי אנכי, שע"י עבודתי יגרום היחוד, וכ"ש בעלי עסקים שטרודים כל היום ואח"כ מתפללים מעריב ואומרים אחד, ואיך שייך שע"י יעשה היחוד. וכמו"כ תפלת שחרית, שתחילה עסק בשינה שהוא צרכי הגוף, ואיך שע"י שאומר אח"כ הוי' אחד יגרום היחוד למעלה. ע"ז אמר אנכי הוי' אלקיך אשר הוצאתיך⁷⁹ מארץ מצרים, שהי' משוקעים במ"ט שע"ט⁸⁰, ומה"ד קטרג עליהם אלו כו' ואלו⁸¹ כו', מ"מ בחמישים יום קבלו תורה⁸². כמו"כ עכשיו אני⁸³, אני הוא הנותן כח, הגם שעוסק בדברים גשמיים, מ"מ יוכל לבוא למס"נ באחד⁸⁴. ואח"כ ואהבת א"ת הוי' אלקיך⁵⁸ שיהי' טפל ובטל לשם הוי'⁸⁵ (כמו את בשרו הסמוך לבשרו⁸⁶) עד שהוי' יהי' בחי' אלקיך אלקה שלך.



(78) שהתורה נק' אור: משלי ו, כג.

(79) אנכי הוי' אלקיך אשר הוצאתיך: לעיל

בהמשך כתב: „בסוף ק"ש אני ה' אלקיכם אשר הוצאתי אתכם". ראה בסמוך הערה 83.

(80) שהי' משוקעים במ"ט שע"ט: נסמן

לעיל ע' תשלח הערה 34.

(81) ומה"ד קטרג עליהם אלו כו' ואלו: ראה

זהר תרומה קע, ב. יל"ר בשלח יד, כח. סה"מ תרלב ח"א ע' רפז ואילך.

(82) בחמישים יום קבלו תורה: ראה שו"ע

אדה"ז חאו"ח סדר תפלת חה"ש סתצ"ד, ס"א.

סה"מ תר"ם ח"א ע' רז. וש"נ.

(83) אני: ראה לעיל הערה 79.

(84) למס"נ באחד: ראה זהר רע"מ משפטים

קט, א. צו לג, א. לעיל ח"א המשך ואלה

תולדות יצחק פ"ג. וש"נ.

(85) את הוי' . . . טפל ובטל לשם הוי': ראה

גם לעיל בההמשך פכ"ו. וש"נ.

(86) את בשרו הסמוך לבשרו: ראה

משפטים כא, כח. ב"ק מא, ב. מצורע יד, ט.

סוכה ו, סע"א.



ח"ש ל"ז

להבין ההפרש בין חכ' ובינה¹, דחכ' נק' קדש², ובינה נק' מקראי קדש³, הנה בזהר אי' דחכ' נק' קדש מילה בגרמ⁴. והענין הוא דהנה ענין החכמה מה דאנת הוא חכים ולא בחכ' ידיעה⁵, אינו דוקא לזולת, דבכלל חכ' שלמעלה נק' אנת הוא כו' דהוא האין. והוא אינו שייך לזולת דוקא, דגם קודם שנתהוו עולמות הי' בחי' חכ', ממילא מובן שגם אחר שנתהוו עולמות אינו שייך לעולמות. דעיקר המדות הם דוקא לזולת⁶, כמ"ש כי אמרתי עולם חסד יבנה⁷. ויש בזה ב' פ⁸, א' שהתהוות העולמות הוא ע"י מדת החסד, הב' שצריכים לבנות מדת החסד. דענין השפעה הוא דוקא ע"י מדת החסד כמ"ש מכלכל חיים בחסד⁹. דעיקר המדות הוא דוקא לזולת, אבל חכ' אינו לזולת דוקא.

וביאור הענין דהנה כתי' זכור רחמין וחסדיך כי מעולם המה¹⁰, דענין רחמים וחסדים הם דוקא לעולמות, הגם דמדות אינו כמו לבוש שהוא אינו עצמיות, אבל מדת¹¹ הם עצמיות. מ"מ ענין המדות הוא דוקא השפעה, כמו עד"מ מי שהוא איש החסד, ע"י מה יודעין טוב חסדו, הוא דוקא ע"י הזולת, דכאו"א הוא משפיע אפי' כילי, ויש ממוצע, ויש פזרן והוא נק' איש החסד, וכ"ז הוא דוקא לזולת. כמו אברהם שנק' איש החסד¹², ואי' באו"צ¹³ שער הנדיבות שהי' נדיב בנפשו בגופו בממונו. בנפשו שהי' מגלה אלקות בעולמות, דכשראה אדם שראוי להבין גדולת הבורא הי' משפיע לו בכל כחו, והי' משתדל שיבין, ורצונו הי' שיבין כמו שהוא מביין. וכמו עד"מ מי שהוא איש החסד, הוא משפיע יותר מכפי יכולתו. כמו"כ הי' משפיע בכל כחו, יותר מכפי יכולתו. בגופו שהי' טורח בעצמו¹⁴, דמס'

תרכ"ט ע' ט ויע' תו שמציין: ע' מזה בד"ה ולקחתם אגודת אוזב (ר"ח) (ר"ז) – ראה גם סה"מ תרכ"ח מהדורת אותיות מרובעות ברשימת המאמרים. תרכ"ז ע' קמ. וש"נ. תרמ"א ע' מד. וש"נ.

(9) מכלכל חיים בחסד: נוסח שמו"ע – ברכת אתה גבור. ראה גם לעיל ח"א מאמר ד"ה יפה שעה אחת פ"א-פ"ב.

(10) זכור רחמין. . . מעולם המה: תהלים כה, ו – בדילוג השם.

(11) מדת: אוצ"ל: מדות.

(12) אברהם שנק' איש החסד: ראה זהר בראשית מז, ב. לעיל ח"א מאמר ד"ה יפה שעה אחת פ"א. וש"נ.

(13) באו"צ: = באורחות צדיקים. ראה גם לעיל בההמשך רפכ"ח ובהערה 5 שם.

(14) בגופו שהי' טורח בעצמו: ראה גם רמב"ן וירא יח, ז.

(1) להבין ההפרש בין חכ' ובינה: הנחת כ"ק אדמו"ר מהורש"ב ממאמר הי"א מהמשך וככה הכולל פרקים כ"ח-כ"ט, שנדפס לעיל בחלק המאמרים.

(2) דחכ' נק' קדש: ראה זהר אמור צד, ב. לקו"ת מסעי צג, א. בהערה הבאה.

(3) ובינה נק' מקראי קדש: ראה לעיל בההמשך רפכ"ז ובהערה 19 שם.

(4) דחכ' . . קדש מילה בגרמ¹: ראה זהר אמור שם.

(5) דאנת הוא חכים ולא בחכ' ידיעה: כ"ה גם בסידור אדה"ז סדר מנחת ערב שבת. ראה ת"ז בהקדמה י, ב.

(6) בחכ' . . לזולת . . המדות . . לזולת: ראה גם לעיל בההמשך רפכ"ח ובהערה 5 שם.

(7) כי אמרתי עולם חסד יבנה: תהלים פט, ג.

(8) עולם חסד יבנה . . ב' פ"י: ראה סה"מ

הי' לו משרתים, מ"מ הי' טורח בעצמו¹⁵. הגם ששלוחו שהוא ע"י ציווי הוא ג"כ כמותו¹⁶, מ"מ בו יותר טוב משלוחו¹⁷. בממונו שהי' מאכיל ומשקה לכאו"א, ואח"כ אמר ברכו למי שאכלתם משלו¹⁸, שהוא מה שהי' נדיב בנפשו. דגופו וממונו הם כחות פחותים מנפשו, והי' מחבר אותם לנפשו. דכשמקרבם את א' ומאכילי' ומשקין אותו, ואח"כ אומרים לו איזה דבר, אזי יותר מתקבל אל הלב. נמצא דמה שנק' איש החסד הוא מפני שהשפיע. וזהו שכתוב בפרדס¹⁹ בשם ספר הבהיר²⁰, אמרה מדת החסד לפני הקב"ה²¹, כל ימי היות אברם²² בארץ²³ לא הוצרכתי לעשות²⁴ מלאכתי, שהרי אברם²⁵ עומד ומשמש²⁶ במקומו²⁷. נמצא שהי' מחליף מקום מדת החסד²⁸, נמצא שענין מדת החסד הוא השפעה. וכמו"כ מדת הרחמים הוא דוקא כשיש על מי לרחם, וזה מרחם עליו, וזה אינו מרחם עליו, יודעים שזה בעל רחמים כו'. אבל כשלא יש על מי לרחם, אין ידוע אם הוא בעל רחמים כו'. וכמו"כ מדת הגבורה הוא דוקא כשיש על מי להתגבר, ועל מי לקמץ. וזהו בעיקרם, וכמו"כ בהענפים דוקא לזולת.

אבל חכ' אינו דוקא לזולת, הגם שכדי שידוע הזולת שהוא חכם, הוא דוקא ע"י שדורש. מ"מ זהו רק שידעו אחרים שהוא חכם, אבל עצם החכ' אינו צריך לזולת. ובאמת גם שידעו חבירו שהוא חכם אינו דוקא ע"י שדורש, דמי שהוא בקי בש"ס ופוסקים ויש לו איזה סתירה, ניכר שהוא טרוד בדבר חכמה, הגם שאינו מדבר כלום, וכמ"ש חכמת אדם תאיר פניו²⁹. כמו ר' אבוהו שמצא תוספתא חדתא צהבו פניו³⁰, הגם שלא אמר לחבירו, אלא מצא מ"מ צהבו פניו. הגם שארו"ל

(23) בארץ: בפרדס שם ש"ב, פ"ב: בעולם. ראה גם לעיל ע' תשעה. לעיל ח"א ע' רלג.

סה"מ תר"ם ח"א ע' ז בהערה.

(24) לעשות: בפרדס ובס' הבהיר: אני לעשות. ראה גם לעיל ע' תשעה וח"א ע' רלג: סה"מ תרמ"ב שם.

(25) אברם: ראה גם לעיל ח"א ע' רלג: סה"מ תרמ"ב שם. בפרדס ובס' הבהיר: אברהם.

(26) ומשמש: בפרדס: ס' הבהיר: סה"מ תרכ"ז ע' קצט: שם. ראה גם לעיל ע' תשעה וח"א ע' רלג.

(27) במקומו: בכל הנ"ל: במקומי.

(28) שהי' מחליף מקום מדת החסד: ראה סה"מ תרמ"ב שם. וש"נ.

(29) חכמת אדם תאיר פניו: קהלת ח, א. ראה לקוית שבהערה הבאה.

(30) ר' אבוהו . . . תוספתא חדתא צהבו פניו: ראה ירושלמי שבת פ"ח, ה"א. לקוית מסעי

(15) הי' טורח בעצמו: ראה ב"ר מח, יג. רש"י וירא יח, ז ד"ה אל הנער.

(16) ששלוחו . . . כמותו: ברכות לד, ב במשנה. וש"נ. מכילתא ורש"י בא יב, ו.

(17) בו יותר טוב משלוחו: ראה קדושין מא, א.

(18) ברכו למי שאכלתם משלו: ראה סוטה י, ב. לקו"ש כרך טו ע' 122 ואילך ובהנסמן שם.

(19) שכתוב בפרדס: ראה שער טעם האצילות ש"ב, פ"ב. שער הכנויים ש"כ, פ"ד בשינוי קל. ראה גם סה"מ תרס"ג ח"ב ע' צא.

(20) בפרדס בשם ספר הבהיר: סקצ"א בשינוי קל. וזח"א בהשמטות רסד, רע"ב.

(21) לפני הקב"ה: בפרדס ובס' הבהיר ליתא. אבל כ"ה בכ"מ ומהם: לעיל ע' תשעה.

ראה סה"מ תרמ"ב ע' שצ. וש"נ.

(22) אברם: בפרדס ובס' הבהיר: אברהם. ראה גם לעיל ע' תשעה. סה"מ תרמ"ב שם.

וש"נ.

הרבה למדתי מרבתי ומתלמידי יותר מכולם³¹. דהנה יש בחכ' ב' בחי', א' מה שמבין הדבר על בוריו, הב' הגם שמבין מ"מ אינו מבין אותו בטוב טעם בהשגה גמורה, אלא שהוא עדיין בהעלם שגם הוא בעצמו אינו יודע, וכששואלין אותו אינו יודע מה להשיב, וע"י שמסביר לזולתו יוצא מהעלם לגילוי. אבל עצם החכ' היינו כדי לבוא לעומק החכ', זהו דוקא בשתיקה, אשתומם כשעה חדא³², או שתק רב³³. שאינו שיך לומר ששתק מפני שלא ידע, אלא שהעלה שכלו ללמעלה מן השכל, אם כך או כך. וכמו האיש משתאה לה³⁴, היינו מפני שעשה סימן וראה שנתקיים הסימן שאינו דבר הרגיל לכן נשתומם. וכמו רשב"י שהי' במערה רק עם ר"א בנו, ונתוסף לו הרבה חכ' כדא' בגמ'³⁵ דמתחילה כד הוה מקשי ר"ש מפרק רפב"י י"ב פירוקי, ואח"כ כד הוה מקשי רפב"י הוה מפרקו רשב"י י"ד פירוקי³⁶. נמצא שנתוסף לו ריבוי חכ' עד מאד, שמתחילה הי' הוא השואל ורפב"י המושיב, ואח"כ המושיב נעשה שואל והשואל נעשה מושיב, והי' מפרק לו על כל קושי' י"ד פירוקי'. נמצא שעיקר החכ' הוא דוקא בפ"ע. וכן סנהדרין כשהי' נושאין ונותנין רש"י פ כל א' בפ"ע³⁷, ואפי' לפי הרמב"ם שכ"א עם בן זוגו³⁸. מ"מ אין זה בדרך השפעה, דהשפעה נק' שא' משפיע וא' מקבל, אבל כאן ששניהם משפיעים אינו זה השפעה. והא שהי' כ"א עם בן זוגו ע"ד שארז"ל ע"פ ברזל בברזל יחד ואיש יחד פני רעהו³⁹, כל הלומד תורה בשנים⁴⁰ כו', אבל אין זה השפעה, וזהו נותנין ונושאין הוא העלאת השכל ללמעלה מהשכל. וראי' ברורה לזה ממארז"ל אלפים שנה קדמה תורה לעולם⁴¹, פי' קדמה למעלת העולם⁴². וגם ע"פ פשוט קדמה לעולם, הגם שעדיין לא הי' צריך אותה לעולמות מ"מ הי' התורה. וגם

סנהדרין מ, א ד"ה כל הלילה. ראה סה"מ שבהערה הבאה.

(38) לפי הרמב"ם שכ"א עם בן זוגו: ראה רמב"ם הל' סנהדרין פ"ב ה"ג. לעיל בההמשך פכ"ח ופקי"ז – סה"מ תרל"א ח"א ע' רפט. תרל"ח ע' יד. וש"נ.

(39) ברזל בברזל יחד ואיש יחד פני רעהו: משלי כז, יז.

(40) כל הלומד תורה בשנים: ראה ב"ר פס"ט, ב.

(41) אלפים שנה קדמה תורה לעולם: ראה לעיל ח"א ע' רעו שמציין: דרשו בגמ' ובמדרש ובוהר. ראה מדרש תהלים צ, ג. שבת פח, ב וברש"י שם. הנסמן במאמרי אדה"א דברים ח"א ע' כ; סה"מ תרמ"ב ע' קנג.

(42) אלפים שנה קדמה. . למעלת העולם: ראה גם לעיל בחלק המאמרים המשך וככה פקי"ז. סה"מ תרל"א ח"א ע' רפט. תרל"ח ע' טז. וש"נ. תר"ם ח"א ע' קפ. וש"נ.

צג, ב. מאמרי אדה"א קונטרסים ע' שדמ. וש"נ. שערי אורה יב, ב. ושם ע' קו: ר"ג. תו"ח יתרו רסז, ג. הנסמן בסה"מ תרכ"ז ע' פז.

(31) הרבה. . ומתלמידי יותר מכולם: תענית ז, א. ראה גם סה"מ תרמ"א ס"ע תפב וס"ע תקלא.

(32) אשתומם כשעה חדא: דניאל ד, טז. שבת מז, א. ראה סידור שער נפ"א צב, ג. תו"ח פקודי ח"ב תנ, ד. וש"נ.

(33) שתק רב: ראה ביצה ו, א. מאמרי אדה"א בראשית ס"ע צד ואילך. וש"נ. תו"ח בא קכט, ב. וש"נ.

(34) האיש משתאה לה: ע"פ ח"ש כד, כא. (35) רשב"י. . ר"א בנו. . כדא' בגמ' שבת לג, ב.

(36) י"ב פירוקי. . י"ד פירוקי: ראה שבת שם. סה"מ תרכ"ח ע' ד.

(37) סנהדרין. . רש"י פ [פי] כל א' בפ"ע:

בינה קדמה לעולם⁴³ דקאי על מוחין דאימא. וזהו קדש מלה בגרמה, דענין החכ' אינו שייך לעולמות לכן נק' קדש מלה בגרמה.

ועו"ל מפני מה נק' החכ' קדש, לפי מה שנת"ל שקדש הוא מובדל⁴⁴. דהנה ענין השגה הוא שמעורב עם השכל שלומד, כמו שלומד ש"ס מאמר דאביי ורבא או פוסק, אזי נק' חכם. הגם שהשכל אינו שלו אלא של הפוסק, מ"מ נק' חכם עם שכל שאינו שלו. מפני שנתערב שכלו עם שכל הפוסק עד שנעשה אחד ממש. דמי לומד דוקא מי שיש לו שכל, דמי שאין לו שכל כמו בהמה שאין לה שכל רק לשמור שלא תפול בבור אינו שייך שתלמוד, רק מי שיש לו שכל שייך שילמוד, ומערב שכלו עם שכל הפוסק לכן נק' חכם. וזהו שכתב בסש"ב שהוא יחוד נפלא⁴⁵ שאין כמוהו, דבכ"מ יחוד משפיע ומקבל מ"מ ה"ז משפיע וזה מקבל, אבל כאן הוא מוקף ומקיף, ונתאחד עד שנעשה דבר אחד ממש, נמצא וזה יחוד נפלא שאין כמוהו. אבל חכ' הוא למעלה מגדר השגה ממילא אינו מעורב, זהו שאמר בזהר דחכ' הוא קדש מלה בגרמה, שהוא למעלה מהשגה וממילא אינו מעורב, וזהו ההפרש בין חכ' לבינה. וענין יחוד או"א הוא שנמשך מיסוד אבא לבינה, והענין הוא דהנה יסוד אבא הוא חלון ונק' יו"ד⁴⁶, ויש בזה ד' טעמים. הא' מפני שההמשכה הוא בצמצום כמו יו"ד, הב' שתבנית חלון הוא כמו יו"ד, הג' שחכ' נק' יו"ד⁴⁷, הד' דא"י ברמ"ז דכל נקודה הוא יסוד⁴⁸ וממילא יסוד הוא נקודה. ואח"כ כשנמשך לבינה נעשה וא"י, שאין יו"ד נמשך כמו שהוא בבינה, רק שנעשה ממנו וא"י, ווא"י בראשו יו"ד⁴⁹ מורה שנמשך מיו"ד⁵⁰. ואיך אפשר שיומשך יו"ד זהו הוא וא"י, שאין היו"ד נמשך כמו שהוא רק שנעשה ממנו וא"י, וכשנמשך לבינה נעשה מהוא וא"י ה"א, ואז נק' בינה, קדוש בוא"י להיות כי נמשך בו הוא וא"י. וכ"ז להדעה דחכ' הוא אצ"י שבאצ"י⁵¹, ובינה הוא בריאה שבאצ"י, וז"א יצ"י שבאצ"י, ומל' עשי' שבאצ"י. דיש דעה דכת"ר הוא אצ"י שבאצ"י⁵², אבל לפי דעה הא' כתר אינו שייך לאצ"י.

זו"ן של"ב, פ"ה.

(49) ווא"י בראשו יו"ד: ראה תו"א בראשית

ג, ג. מאמרי אדה"א דברים ח"ב ע' תרעח.

וש"נ. תו"ח בשלח קנ, ג. וש"נ.

(50) ווא"י . . מורה שנמשך מיו"ד: ראה גם

תו"א ח"ש טו, ד. ויצא כא, ב.

(51) דחכ' הוא אצ"י שבאצ"י: ראה לקו"ת

שה"ש לט, ג. ביאורו"ז להצ"צ כרך ב אמור ע'

תתקסג. סה"מ תר"ם ח"א ע' קפח ובהערה

1002.

(52) דכת"ר הוא אצ"י שבאצ"י: ראה לעיל

בההמשך רפליה. וש"נ.

(43) בינה קדמה לעולם: ראה לקו"ת שה"ש

א, סע"ד ואילך. סה"מ תרל"א ח"א ע' רפט.

(44) שקדש הוא מובדל: ראה תניא פמ"י

(סו, א). לקו"ת אמור לא, א. תו"ח וארא נא, ד

ובהערה 10.

(45) בסש"ב שהוא יחוד נפלא: פ"ה.

(46) יסוד אבא הוא חלון ונק' יו"ד: ראה גם

לעיל בההמשך פכ"ט. וש"נ.

(47) שחכ' נק' יו"ד: ראה סהמ"צ להצ"צ ע'

ב.

(48) ברמ"ז דכל נקודה הוא יסוד: בשם

האוצ"ח על מאה"ז תצוה דקפ"ד ע"ב. שער

הארות זו"ן פ"ה. ע"ח שער הארות המוחין

והנה לפ"ז נוכל להבין בנקל ההפרש בין חכ' לבניה, כמו בין אצי' לבריאה, דאצי' הוא גילוי ההעלם מאלקות⁵³ ובריאה הוא בריאה יש מאין. כמו"כ ההפרש בין חכ' לבניה, דהשכלת הבניה הוא מסך בין כתר וחכ' לבניה. הגם דחו"ב הם תריין ריעין דלא מתפרשין⁵⁴, זהו לצורך קיום השגת הבניה, דעכשיו יש עדיין השגה, דעל לע"ל כתיב והניף ידו על הנה"ר⁵⁵ שיתעלה למעלה. אבל באמת יש הבדל רב בין חכ' לבניה, דבחכ' מאיר אוא"ס בקירוב מקום⁵⁶, ובבניה מאיר בריחוק מקום. וענין קירוב וריחוק הוא עד"מ שני קרובים הוא כשהי' אביהם מאו"א א', אזי בניהם אחריהם הם קרובים, עד שפסולים זל"ז לעדות, דכמו שאין אדם מעיד על עצמו, כמו"כ אינו יכול להעיד על קרובו מפני שהם משורש א'. וכן מי שהם קרובים בדיעותיהם, ומובן זה יותר ממשל הפשוט שהוא משל הא'. כמו"כ בחכ' מאיר אוא"ס בקירוב ובבניה מאיר בריחוק. ואינו סותר למה שנת"ל דלית מח' תפיסא בי' כלל⁵⁷, דענין תפיסא אינו⁵⁸ שייך במי שמרגיש את עצמו, אבל במי שלא יש בי' הרגש אינו שייך תפיסא. לכן חכ' שהוא אינו מרגיש עצמותו אינו שייך תפיסא, ולא שמה שמה⁵⁹ שאינו נתפס הוא מצד אוא"ס ח"ו אלא מצד החכ'. וזהו לית מחשב"ה תפיסא בי' כלל להפ' דמח' הוא חכ'. וזהו ההפרש בין חכ' לבניה, דבחכ' מאיר אוא"ס בקירוב מקום ובבניה מאיר אוא"ס בריחוק מקום, נמצא שיש הבדל רב ביניהם.



עש"ק פ' נשא ל"ז

ואהבת את ה' אלקיך בכל לבבך ובכל נפשך ובכל מאדך², וצ"ל למה מצוה על אהבה יותר מעל כל המצות, דכאן מצוה שיהי' בכל לבבך. שלכ"א מישראל יש שני נפשות³, לכן מצוה שגם היצה"ר יהי' לו אהבה לאלקות. ובכל נפשך בכל כחות הנפש. ובכל מאדך בלי גבול⁴. ואינו מצוה כן על יראה, הגם

תשפה. וש"נ.

(58) אינו: אולי תיבה זו מיותרת.

(59) שמה: אולי תיבה זו מיותרת.



(1) ואהבת את ה' אלקיך: הנחת כ"ק אדמו"ר מהורש"ב ממאמר ד"ה זה הוא מאמר הי"ב מהמשך וככה הכולל פרקים ל"ב. נדפס לעיל בחלק המאמרים. וש"נ.

(2) ואהבת... ובכל מאדך: ואתחנן ו, ה.

(3) שלכ"א מישראל יש שני נפשות: ראה תניא פ"א. ראה גם לעיל ע' תשמו. וש"נ.

(4) ובכל מאדך בלי גבול: ראה אנה"ק סייז. סה"מ תר"ם ח"א ע' תכט. וש"נ.

(53) דאצי' הוא גילוי ההעלם מאלקות: ראה גם לעיל בההמשך פ"ה. וש"נ.

(54) דחו"ב... דלא מתפרשין: ראה זהר בשלח נו, א. ויקרא ד, א. מאמרי אדה"א דברים ח"ב ע' שסו. וש"נ. תו"ח בראשית כא, ב ובהערה 8.

(55) והניף ידו על הנה"ר: ישעי' יא, טו.

(56) דבחכ' מאיר אוא"ס בקירוב מקום: ראה ע"ח שער דרושי אבי"ע שמ"ב, פ"ג. שער סדר אבי"ע שמ"ו, פ"א. תו"ח בראשית יו, ב הערה 5. סה"מ תר"ם ח"ב ע' תקעא. וש"נ. בהנחה שלאח"ז.

(57) שנת"ל דלית מח' תפיסא בי' כלל: ע'

דא"ת ה' אלקיך כולל גם יראה⁵, זהו מפני שא"ס הוא אנת הוא שלימותא דכולא⁶, ואהבה בלא יראה אינו שלימות, אבל העיקר הוא ואהבת. ולמה מצוה על יותר⁷ מעל יראה.

והנה צ"ל תחלה ההפרש בין חכ' לבניה, דבחק' מאיר אוא"ס בקירוב מקום ובכניה בריחוק מקום⁸. וצ"ל מה שייד מקום למעלה, דמקום בטל למעלה כמ"ש הנה מקום אתי⁹, הוא מקומו של עולם¹⁰ ואין העולם מקומו. אך באמת גם למעלה שייד מקום, דקאמר הו"א מקומו של עולם, נמצא דגם על הוא שייד לומר מקום. אלא שאין פ"י מקום, מקום גשמי אלא מעלה¹¹, וזהו קירוב מקום הוא רוממות המעלה, וריחוק מקום הוא ריחוק המעלה. והנה להבין זה צ"ל תחלה ההפרש בין מוחין למדות, דהגם שנת"ל שמדת הם עצמים¹² לגבי לבושים, דיש עשר כחות וג' לבושים¹³ ולגבי לבושים נק' המדות עצמים. דבאמת גם המוחין אינם עצמים, דכלי המוחין אינם עצמים והאור הוא לפי ערך הכלי, דעצמיות הנפש הוא למעלה מעלה מהמוחין. לכן עצמיות הנפש הוא למעלה מגילוי אליהו ורוה"ק¹⁴, מ"מ לגבי לבושים נק' הם גופים¹⁵. וההפרש בין גופים ללבושים דלבוש אפשר לפשוט וללבוש, אבל גוף א"א דבעל כרחך אתה ח"כ¹⁶. מ"מ יש מעלה במוחין לגבי מדות, דכל מעלות מדבר לגבי בעל חי הוא דמדבר יש לו שכל¹⁷, ויש דעה שההפרש הוא מה שהוא מדבר¹⁸, אבל לפי דעה א' המעלה הוא מה שיש לו שכל שזה ב' דיעות. ואנו רואין שאדם מבעל¹⁹ חי הוא סוג אחר, וההפרש הוא שמדבר יש לו שכל ובעל חי אין לו שכל, נמצא שיש הבדל רב בין מוחין למדות. וגם במוחין גופא יש הבדל, הגם דלכל אחד יש שכל, דמברכים ברכת חונן הדעת שאינו בגדר ובערך שאכנה"ג תקנו²⁰

(12) שנת"ל שמדת [שמדות] הם עצמים : ראה גם לעיל בהמשך פ"ל. הנחה שלפנ"ו.

(13) עשר כחות וג' לבושים: ראה תניא פ"ג פ"ד.

(14) עצמיות הנפש . . מגילוי אליהו ורוה"ק: ראה שערי קדושה להרח"ו ח"ג, ש"ה; ש"ו. מאמרי אדה"א דברים ח"ב ע' תצא. וש"נ.

(15) לגבי לבושים נק' הם גופים: ראה גם תו"א וירא יג, ג. לקו"ת ויקרא ד, ב.

(16) דבעל כרחך אתה חי: אבות ספ"ד.

(17) דכל מעלות מדבר לגבי בעל חי הוא דמדבר יש לו שכל: ראה גם לעיל ע' תשפא ובהערה 23.

(18) ויש דעה שההפרש . . שהוא מדבר : ראה גם לעיל בהמשך פכ"ב. וש"נ.

(19) מבעל: חיבה זו איננה ברורה כ"כ.

(20) חונן הדעת . . שאכנה"ג תקנו : בשמו"ע. ראה מגילה יז, ב.

(5) דא"ת ה' אלקיך כולל גם יראה: ראה גם לעיל בהמשך לפני פ"ל. וש"נ.

(6) אנת הוא שלימותא דכולא: ראה ת"ז בהקדמה יז, ב. סידור אדה"ז סדר מנחת ערב שבת.

(7) על יותר: אוצ"ל: על אהבה יותר.

(8) דבחק' . . אוא"ס . . מקום ובכניה . . מקום: ראה גם סיום ההנחה שלפנ"ו. וש"נ.

(9) הנה מקום אתי: תשא לג, כא. ראה גם סה"מ תר"ם ח"ב ע' תקס ואילך ובהנסמן שם.

(10) הוא מקומו של עולם: ב"ר פס"ח, ט. ראה מאמרי אדה"א דברים ח"א ע' רצא. וש"נ. תו"ח בראשית מג, א הערה 2. סה"מ תרכ"ט ע' קסט. וש"נ.

(11) פ"י מקום . . מעלה: ראה רמב"ם הל' יסודי התורה פ"ב, ה"ו. סה"מ תר"ם ח"ב ע' תקעב. וש"נ.

ברכה ויהי' ברכה לבטלה, ותחילה קאמר וחננו²¹ מאתך חכמה בינה ודעת, ואח"כ אומר ברוך אתה ה' חונן הדעת הוא ע"ש הפעולה. והא דמברך רק על הדעת²², הוא מפני שהברכה הוא מעין החתימה והחתימה הוא בדעת, לכן מברך ג"כ על הדעת, אבל באמת קאי גם על חכ' כו'. נמצא שלכ"א יש שכל, אלא יש²³ ששכלו מרובה שהוא ענין הפלגה בשכל, וזהו שאומרים על א' שהוא מופלג הו"ע הפלגת הענין שהוא חכם גדול בתורה, או אפי' במי שהוא מופלג במילי דעלמא הוא מובדל משאר אדם שסומכים עליו ושואלין ממנו עצות, דבכל דבר יש ריבוי ומיעוט, נמצא דמוחין גופא יש הבדל.

ועתה יובן ההפרש שבין חכ' לבינה, דענין קירוב וריחוק הוא עד"מ אדם גדול בענקים²⁴ או רב גדול כשמדבר עם א' ומסביר לו בטוב שכלו נק' זה התקרבות²⁵, שהוא מקרב אותו לשכלו הגם שהוא בינוני, מ"מ ע"י שמסביר לו איזה שכל, ואפי' שיחת חולין של ת"ח²⁶ צריכים לימוד ע"י מקרב אותו אל שכלו. אבל מי שאינו מדבר עמו רק מעט והוא ע"צ ההכרח, וגם כשהוא מוכרח לדבר עמו מדבר ברמז, זה נק' התרחקות, שמתרחק ממנו כמו שהם רחוקים זה מזה, ונשאר זה בינוני וזה מופלג. וכ"ז בת"ח ובינוני, אבל שני ת"ח שהם שוים שאינם מדברים זה עם זה נק' גאות, וכת' גאות אדם תשפילנו²⁷, דכת' ברזל בברזל יחד איש יחד פני רעהו²⁸ וע"ז נתוסף חכ', וע"י שאינו מדבר עמו אינו יודע התוס' חכ', וזהו תשפילנו, אבל בגדול ובינוני נק' קירוב וריחוק. ובזה יובן ענין הקירוב וריחוק בחו"ב, דחכ' הוא בקירוב מקום פ' ששם מאיר אלקות בגילוי, ובינה בריחוק מקום שאינו מאיר שם בגלוי, וזהו שהוא מקומו של עולם כפי מה שנת"ל שמקום הוא מעלה²⁹, ומעלה שייך למעלה. ועו"ל ההפרש בין חכ' לבינה באופן אחר על ל' התלבשות, דהנה עד"מ כשאחד צריך לומר לחבירו איזה שכל או חמדת הלב איזה תאוה שרוצה, צריך להתלבשות בכמה ממוצעים. דכשצריך לומר לחבירו איזה שכל צריך לחשוב תחילה השכל בפני עצמו, או איזה תאוה צריך לחשוב בה תחילה, ואח"כ מהלבשה זו נעשה הולדה במדות, נמצא שנתרחק עוד, ואח"כ בדיבור, ואח"כ חבירו עושה. כמו"כ יובן למעלה דחכ' הוא בקירוב מקום דשם מאיר אלקות בגילוי, ובינה הוא בריחוק מקום, שאינו מאיר שם בגילוי, שאור הבינה עובר דרך חכ' רק שהוא בדרך מעבר ולא בדרך התלבשות, לא כמו במשל ששם הוא בדרך התלבשות, אבל כאן הוא בדרך מעבר, דקאמר דאוא"ס מאיר

26) שיחת חולין של ת"ח: סוכה כא, ב. ראה גם לעיל בהמשך פנה.

27) גאות אדם תשפילנו: משלי כט, כג.

28) ברזל בברזל יחד איש יחד פני רעהו:

משלי כז, יז. ושם: ואיש. ראה ב"ר פס"ט, ב.

29) שנת"ל שמקום הוא מעלה: בריש

פיסקא שלפנ"ז.

21) וחננו: בסידור אדה"ז שבחול אומרים חננו ובמוצ"ש וחננו. ראה גם לקמן ע' תתלא.

22) והא דמברך רק על הדעת: ראה גם לעיל בהמשך רפפ"ה.

23) יש: תיבה זו איננה ברורה כ"כ. ואולי כתוב: שיש.

24) אדם גדול בענקים: ע"פ יהושע יד, טו.

25) התקרבות: תיבה זו איננה ברורה כ"כ.

בבינה. נמצא מבואר דבכתר וחכ' מאיר אוא"ס בקירוב מקום פי' מעלה, ובבינה מאיר בריחוק מקום פי' ריחוק המעלה. אך צ"ל איך שייך קרוב³⁰ למעלה מאחר שכלליות ענין הספירות הוא רק הארה בעלמא דשרשם מן הקו שהוא עובר דרך הצמצום³¹, ומאחר שאינם רק הארה בעלמא מה שייך קרוב³⁰ ואיך נתקרב.

והענין הוא דהנה כתר הוא ממוצע³², וצ"ל מהו"ע ממוצע. והענין הוא דהנה כתר הוא רצון³³, והנה אנו רואין בנפש שהרצון הוא ממוצע בין עצמיות הנפש ובין כחות הנפש, והוא מושל ושולט על כחות הנפש אפי' על הכחות הנעלים, כמו שכל שהוא כח הנעלה מכל הכחות מלבד רצון שהוא בכלל³⁴, אבל בכחות פרטים השכל הוא הכוח היותר נעלה, מ"מ הרצון הוא מושל ושולט עליו. דהנה עד"מ מי שהוא בעל שכל גדול ובעל סברה ישרה, ויש לו כלים רחבים לתפוס איזה דבר, מ"מ כשאינו רוצה לייגע אינו יכול. אבל מי שאינו בעל שכל גדול, ואינו תופס בקל, וכשתופס אין לו כלים רחבים להרחיב את הענין ההוא, מ"מ כשרוצה לייגע ומייגע (האך עוועטער אום) עד שיכול. וכמ"ש יגעתי מצאתי תאמין לא יגעתי מצאתי אל תאמין³⁵, דקאי גם על בעל שכל גדול, כשאינו מייגע ומצאתי אל תאמין, נמצא דתלוי ברצון. כמ"כ יובן למעלה דכדי להיות מא"ס עצמיות המאציל שהוא בבק"ג שיאציל ממנו נאצלים, וגם נבראים שהם בעלי גבול ממש, זהו על ידי ממוצע דוקא שהוא הכתר שהוא רצון.

ומעתה יובן מה שמצוה הכתוב על אהבה יותר מעל שאר הדברים, דשורש אהבה הוא אבה³⁶ והוא ל' רצון, נמצא דאהבה הוא פרט שבכלל או כלל המלוכש בפרט. לכן מצוה עליו שיהי' בכל לבבך, שגם היצה"ר יהי' לו אהבה לאלקות שלא יהי' שריר. ובכל נפשך הוא בכל כחות הנפש, ובכל מאדך הוא בלי גבול, יותר מעל כל שאר הדברים שהוא הפרט כו'. וזהו לאהבה את ה' אלקיך ולדבקה בו³⁷, שע"י אהבה בא לדבוק לאוא"ס חיי החיים³⁸. והנה כשם שכתר הוא

(35) יגעתי מצאתי תאמין. . אל תאמין: ראה מגילה ו, ב.

(36) אהבה הוא אבה: ראה ס' שרש ישע שרש אבה הובא בס' החקירה להצ"צ מערכת אהב צב, רע"א, במהדורת אותיות מרובעות. צד, א. מאמרי אדה"א הנחות תקע"ז ע' רסד. וש"נ. תור"ח בשלח קצט, א. וש"נ.

(37) לאהבה את ה' אלקיך ולדבקה בו: נצבים ל, כ – בדילוג.

(38) חיי החיים: יומא עא, א. ראה גם תניא פמ"ד סג, א.

(30) בקירוב. . קרוב: כ"ה בגוכתי"ק.
(31) הקו שהוא עובר דרך הצמצום: ראה גם לעיל ע' תשצה.

(32) כתר הוא ממוצע: ראה ע"ח שער דרושי אבי"ע שמ"ב, פ"א. מאמרי אדה"א ויקרא ח"ב ע' תס. וש"נ. תור"ח שמות יא, ג. וש"נ.

(33) כתר הוא רצון: ראה פרדס שער עצמות וכלים שער ד, פ"ח. שער הצחצחות ש"א, פ"ה. פ"ו. אגה"ק סכ"ט. סה"מ תר"ם ח"ב ע' תקעג. וש"נ.

(34) בכלל: כ"ה בגוכתי"ק.

קרוב כמו"כ חכ' ג"כ קרוב. דחכ' הוא כח מ"ה³⁹, ומ"ה הוא התקרבותה והתדבקותה אל הכתר⁴⁰, שהוא אינו מציאות, והוא בחי' אין שאינו שייך לתאר עליו שם. דדבר שהוא מציאות אפשר לתאר לו שם מכחותיו וגילוי, אבל מי שאינו מציאות, אינו שייך לתאר לו שם. לכן א"א לתאר שם לחכ'. וגם מה שנמשך ממנו לבניה, שהוא כח שיש בחכמה⁴¹, הוא רק מיסוד אבא שהוא יו"ד. ולא שהיו"ד נמשך אלא שמהיו"ד נעשה וא", אלא שוא"ו בראשו יו"ד⁴² להורות שנמשך מיו"ד. וזהו שהחכ' הוא אוכם⁴³ ונק' אור צח⁴⁴, אוכם הוא שהו"ע הביטול, וממילא גם למטה אינו מושג, מאחר שאינו גילוי בעצם ממילא אינו שייך שיתגלה למטה. ובניה הוא יש מאחר שהוא השגה הוא יש. וביאור ענין הקירוב והריחוק שבחכמה ובניה, דחכמה הוא קירוב מקום ובניה הוא ריחוק מקום. הנה עד"מ כשחוקקים חותם על אבן טוב, מצד רוב בהירות האבן א"א לראות החותם, אבל כשחותמים אותה על השעוה אזי אפשר לראות החותם. והוא מפני שנתרחק, ועל האבן מצד רוב בהירותו א"א לראות החותם. וכמו שא"א להביט בהשמש מצד שבהירותו הוא ריבוי למאור עינינו, ואדרבה הוא פועל חשכת בעינים. כמו⁴⁵ מה שהחכמה אינו מושג למטה מפני שהוא אוכם, אין פי' ביטול, אלא מצד רוב בהירתו א"א להביט עליו וכנ"ל במשל, אדרבה פועל חשכת בעינים. ולגבי למעלה פי' אוכם ביטול. וזהו שבחכ' מאיר אוא"ס בקירוב מקום, ובניה מאיר בריחוק מקום.

וזהו וזהב את ה' אלקיך, מפני שאהבה הוא רצון, והוא פרט כו', לכן מצוה עליו יותר מעל שאר דברים. אך איך מעוררים אהבה זו, הוא ע"י התבוננות בפסוק שמע ישראל הוי' אלקינו⁴⁶ הוא יחוד או"א⁴⁷, הוי' אחד הוא יחוד זו"ר⁴⁸, ואיך שכולא קמי כלא חשיב⁴⁹. עי"ז יבוא לואהבת את הוי' אלקיך בכל לבבך בשני יצירי⁵⁰, ובכל נפשך בכל כחות הנפש, ובכל מאדך הוא בלי גבול. דכאשר הכחות הנפש אח"כ⁵¹ יכול לבוא לבחי' בלי גבול, שהוא בחי' מאד

-
- (39) דחכ' הוא כח מ"ה: זהר רע"מ צו כח, א. לד, א.
 (40) ומ"ה . . התקרבותה . . אל הכתר: ראה לעיל בהמשך פכ"ה. וש"נ.
 (41) לבניה . . כח שיש בחכמה: ראה הנסמן בהערה שלפנ"ז.
 (42) שוא"ו בראשו יו"ד: ראה גם הנחה שלפנ"ז ע' תת. וש"נ.
 (43) שהחכ' הוא אוכם: ראה גם לקמן הנחה שלאח"ז ע' תת.
 (44) שהחכ' . . אור צח: ראה גם לעיל ע' תשפו. וש"נ.
 (45) כמו: אוצ"ל: כמו"כ.
 (46) שמע ישראל הוי' אלקינו: ואתחנן ו, ד.
 (47) הוי' אלקינו הוא יחוד או"א: ראה גם לקמן ע' תתיב. וש"נ.
 (48) הוי' אחד הוא יחוד זו"ר: ראה הערה שלפנ"ז.
 (49) שכולא קמי כלא חשיב: ראה זהר בהקדמה יא, ב. לעיל ח"א המשך ואלה תולדות יצחק פ"ו. וש"נ.
 (50) בכל לבבך בשני יצירי: ואתחנן ו, ה ובספרי שם. ברכות נד, א במשנה. לעיל הערה 3.
 (51) הנפש אח"כ: כ"ה בגוכתי"ק.

שבאדם, דאד"ם הוא אותיות מאד⁵². ובאמת הם הפכים זה מזה⁵³, דאדם הוא בעל גבול ומאד הוא בלי גבול. וזהו בכל מאד⁵⁴ דכאשר יהפך כחות יכול לבוא לבחי' בלי גבול, וזהו לאהבה את ה' אלקיך ולדבקה ב'ו' א"ס חיי החיים.



ש"פ נשא ל"ז

לעולם ישנה אדם לתלמידיו בדרך קצרה⁵, וצ"ל מה מעלה יש בדרך קצרה, הלא כשהוא מפרש ומבאר יותר מדרך קצרה. והנה צ"ל תחילה ההפרש בין חכ' לבינה, דחכ' הוא בקירוב מקום ובינה הוא בריחוק מקום³. והנה נת"ל דמקום פ"י מעלה⁴ וצ"ל מה שייך מעלה לריחוק וקירוב. והענין הוא דהנה ההפרש בין חכ' לבינה הוא בין שמיעה לראיה, דחכ' הוא ראיה⁵ כמארז"ל איזה חכם הרואה⁶ ובינה הוא שמיעה⁵ כדאי' בזהר אוזן מילין תיבחות⁷, דהשגה והבנה הוא שייך אל האוזן. והנה אנו רואין עד"מ כשאחד מספר לחבירו איזה ענין בכל פרטי' ובכל דקדוקיה ובכל הענינים, והוא שומע ומבין, מ"מ כשרואה אותו דבר נתפעל, הגם שכבר שמע מחבירו מ"מ נתפעל, מפני שא"א לספר לחבירו כמו שהוא אצלו. וכשמספר לו לא יש גוף הדבר כאן, שאם הי' כאן לא הי' מספר לו, ממילא מובן שאינו כאן, רק שמצייר ציור רוחני בשכל והי' כמו דמות. ובאמת אינו דומה גם לדמות, דדמות הוא מהעצם, כמו כשאחד רואה במראה איזה דמות הוא מפני שיש כאן העצם, ואם יסתלק העצם יסתלק גם הדמות, נמצא שאינו כמו דמות ג"כ שלא יש כאן העצם. וראי' הוא שרואה מהות הדבר ונצטייר ציור גשמי בהעין⁸, דמה שרואין בעין הוא מפני שג' צדדי העין מאירים וצד הד' חשוך⁹, והי' כמו

(4) נת"ל דמקום פ"י מעלה: הנחה שלפנ"ז ע' תתב. וש"נ.

(5) דחכ' . . . ראי' . . . ובינה . . . שמיעה: ראה תו"א וירא טו, ד. מקץ מ, א. ביאורו¹⁰ בהר פב, ג ואילך. מאמרי אדה"ז תקס"ג ח"א ע' רפז. תקס"ט ע' פט. שער האמונה מג, ב. תו"ח שמות כו, ג הערות 15-16.

(6) איזה חכם הרואה: תמיד לב, א.
(7) בזהר אוזן מילין תיבחות: איוב יב, יא; לד, ג [ושם: תבחן]. ראה זהר אד"ר נשא קלח, ב.
(8) וראי' . . . ונצטייר ציור גשמי בהעין: ראה גם לעיל בההמשך פנ"ז בשם סיפרי הנתוח והרפואה. וש"נ.

(9) שרואין בעין . . . שג' צדדי העין . . . הד' חשוך: ראה גם לעיל בההמשך שם. שם

(52) דאד"ם הוא אותיות מאד: ראה ב"ר פ"ח, ה. פ"ט, יב. זהר רע"מ פינחס רמו, ב.
(53) ובאמת הם הפכים זה מזה: ראה גם לעיל ע' תשפ ואילך.
(54) מאד: כ"ה בגוכתי"ק.



(1) לעולם ישנה אדם לתלמידיו: הנחת כ"ק אדמ"ר מהורש"ב ממאמר ד"ה זה שהוא מאמר הי"ג מהמשך וככה הכולל פרקים ל"ג-ל"ה, שנדפס לעיל בחלק המאמרים. וש"נ.
(2) לעולם ישנה אדם לתלמידיו בדרך קצרה: ראה פסחים ג, ב. לקמן בסיום המאמר. וש"נ.

(3) דחכ' הוא בקירוב מקום ובינה . . . מקום: ראה גם לעיל ע' תתא. וש"נ.

מראה ונצטייר הציור גשמי בהעין. לכן נתפעל כשרואה אותו דבר שכבר סיפר לו חברו, מ"מ מתפעל מפני שלא סיפר לו כמו שהוא שא"א, ומה שמספר לו הוא רק שמצייר ציור רוחני, ובראי' רואה מהות הדבר. והנה ראי' הוא מקרוב, שאין האדם רואה רק פרסה¹⁰, וכשהוא רוצה לראות גם אינו רואה רק מעט. אבל שמיעה יכול לשמוע אף שרחוק ממנו כמה פרסאות¹¹.

כמו"כ יובן בחכ' שהוא בקירוב ששם מאיר אלקות בגילוי, וזהו שכתר וחכמה נכללים שניהם באות אחד שהוא אות יו"ד, דעצם היו"ד הוא חכ"י¹² וקושי' הוא כתר¹³, שלא יש כן בשאר האותיות. הגם שבכל האותיות יש קוצים, ויש אותיות שלא יש בהם אלא קוץ אחד. מ"מ אינו מורה על כתר, אלא שבכלל תגין הם גבוהים יותר מאותיות. אבל הקושי' שמורה על כתר הוא קשור אל הכתר, מפני שחכ' הוא מ"ה ביטול שאינו מציאות¹⁴, וזהו שיו"ד הוא רק נקודה א', כל מה שהוא נקודה הוא יו"ד. ולא כמו שאר אותיות שיש להם אורך ורוחב כמו אל"ף, רק שהאלף הוא ב' יודין והקו מחברם¹⁵. אבל ה"א הוא באורך ורוחב ויש בו לבנונית, ובלא הלבנונית אינו אות כלל. אבל יו"ד הוא רק נקודה א', והציור יו"ד שבס"ת ותפילין הוא רק תמונת היו"ד, אבל באמת נקודה א' ג"כ כשר בלא הקוצים¹⁶, דהקוצים אינם נק' יו"ד, שהם מורים על המשכה בבינה ובדעת, והקוץ העליון הוא שנמשך מכתר לבינה, אבל בלא הקוצים לא נשאר רק נקודה, ובאותיות קטנים נשאר רק נקודה קטנה וזהו עצם היו"ד. נמצא שהוא רק נקודה א', והוא בחי' חכ' שהוא אוכם¹⁷ ביטול שאינו מציאות, והו"ע מ"ה שהוא ביטול במציאות. ובינה הוא בריחוק מקום שאינו מאיר אוא"ס בגילוי שהאור המאיר בבינה הוא באופן אחר. ומזה יובן גודל מעלת מרע"ה שה' ילוד אשה¹⁸ ואמר ואנחנו מ"ה¹⁹, וכת"י זה בתורה נמצא שהוא כן, שה' בחי' מ"ה הגם שה' מאו"א, נמצא מובן גודל מעלתו.

-
- פע"ג. לקמן ע' תתסא. סה"מ תרל"ט ח"ב ע' תיח. תר"ם ח"א ע' שמג. תרמ"ז ע' קמט.
- (10) האדם רואה רק פרסה: ראה גם סה"מ תר"ם ח"ב ע' תשיח. ושנ.
- (11) ראי' . . פרסה . . שמיעה . . כמה פרסאות: ראה גם מאמרי אדה"א בראשית ר"ע תקיד. סה"מ תרס"ב ע' רנב.
- (12) היו"ד . . חכ"י: ראה זהר בראשית לא, א. מאמרי אדה"ז על פרשיות התורה ח"ב ע' תשסד ובהנסמן במ"מ לשם.
- (13) וקושי' הוא כתר: ראה זהר ויקרא י, ב. פרדס שער שם בן ד' ש"ט, פ"ב. הנסמן במאמרי אדה"א קונטרסים ע' תכז.
- (14) שחכ' . . ביטול שאינו מציאות: ראה גם לעיל בהנחה שלפנ"ז ע' תתה.
- (15) שהאלף הוא ב' יודין והקו מחברם: ראה זהר בראשית כו, א"ב. פרדס שער האותיות שכ"ז, פ"ד. מגן דוד להרדב"ז מערכת א. אנציק' תלמודית כרך א מערכת א' בתחלתה. ספר הערכים חב"ד כרך ז ע' פ ואילך. וע' קצג ואילך.
- (16) היו"ד . . נקודה . . כשר בלא הקוצים: ראה שו"ע אדה"ז הל' תפילין סל"ז, ס"ב אות יו"ד. אנציק' תלמודית חכ"א מערכת יו"ד. לעיל בהמשך רפכ"א ובהנסמן שם.
- (17) חכ' שהוא אוכם: ראה גם לעיל הנחה שלפנ"ז ע' תתה.
- (18) מרע"ה שה' ילוד אשה: שמות ב, א ואילך.
- (19) ואנחנו מ"ה: בשלח טז, ז. ח. ושם:

ועי"ל ההפרש בין חכ' לבינה דחכ' הוא אין ובינה הוא יש²⁰. ולא שאין ויש הם שני דברים וצריכים להעריך זה לזה, אלא שהאין מהווה היש, וממילא יובן ההערכה כמו בורא ונברא, שאינו בערך נברא לגבי בורא. ולא יש בהיש מהאין, כמארז"ל אלמלא מתכנסים כל באי עולם אינם יכולים לברוא אפי' יתוש א'²¹. כמו"כ אין ערוך בינה לגבי חכ'. וזהו אלה מועדי ה' מקראי קדש אשר תקראו אתם²², שקוראים וממשיכים את הקדש דחכ' לבינה, ואז גם הבינה נק' קדוש²³ מפני שמקבל מקדש העליון. אך צ"ל איך אפשר שבינה יקבל הקדש דחכ', דהנה בנבראים כשיתגלה יותר מהחוק הקצוב יתבטלו ממצאותם כמארז"ל הושיט הקב"ה אצבעו הקטנה ביניהם ושרפן²⁴, שאפי' מלאכים שהם שכלים נבדלים²⁵ מ"מ כשנתגלה להם יותר מכפי חוק הקצוב נתבטלו ממצאותם, ואיך בינה שהוא השגה והבנה, איך אפשר לקבל אור החכ' שהוא אין. והענין הוא דהנה כת' אלה מועדי ה' אשר תקראו אתם ישראל עושיין יו"ט²⁶, נמצא שיש בה כח המצוה, ומצד כח אפשר²⁷ שיומשך גם אור החכ'. אך צ"ל לפעמים יחוד²⁸ או"א לא ע"י מצוה ואז איך מקבל בינה אור החכ'. הענין הוא דהנה אדם מצווה על התבוננות בגדולת או"א²⁹ ב"ה, הגם שהוא נברא בעל גבול ונתלבש בגוף, והעדר אכילה ושתי' פועל בו שינוי, מ"מ מצווה להתבונן בגדולת א"ס ב"ה, איך שכולא קמ"י כלא חשיב²⁹, שמע ישראל ה' אלקינו ה' אחד³⁰ שז' רקיעים³¹ וארץ וד' רוחות העולם³² בטלים אליו ית' ואיך שהוא קדוש ומובדל. נמצא הגם שהאדם הוא בעל גבול מ"מ מצווה שיתבונן באו"א³³ הבכע"ג, כ"ש שאפשר שבינה הגם שהוא השגה והבנה, מ"מ יקבל אור החכ'.

מו"נ ח"ב פ"ב פ"א. וראה שם ח"א פמ"ט. סה"מ תר"ם ח"א ע' י. וש"נ.

26) ישראל עושיין יו"ט: ראה ברכות מט, א. ר"ה כה, א.

27) כח אפשר: אוצ"ל: כח המצוה אפשר: כח זה אפשר.

28) לפעמים יחוד: אוצ"ל: לפעמים יש יחוד.

29) שכולא קמ"י כלא חשיב: ראה זהר בהקדמה יא, ב. לעיל ח"א המשך ואלה תולדות צחק פ"ו. וש"נ.

30) שמע ישראל ה' אלקינו ה' אחד: ואתחנן ו, ד.

31) שז' רקיעים: תגיגה יב, ב. ראה סה"מ תרל"ח ע' קיז הערה 431.

32) אחד שז' רקיעים וארץ וד' רוחות העולם: ראה שו"ע אדה"ז הל' ק"ש סי' סא סי'. סה"מ תר"ם ח"א ע' קט הערה 50.

ונחנו – וכ"ה גם לקמן פסקא ועי"ל דהנה. ובע' תתט וע' תתכה. סה"מ תר"ם ח"א ע' שטו. וש"נ. תרמ"א ע' תה. וש"נ.

ראה גם לעיל ח"א ע' רטו. תו"ח שמות מג, א. וש"נ.

20) דחכ' הוא אין ובינה הוא יש: ראה ת"ז רתמ"ב. לעיל ח"א ע' רפט ובהערה 88.

21) אלמלא מתכנסים. יתוש א': ראה גם לעיל ע' תשמח. וש"נ.

22) אלה מועדי ה'. תקראו אתם: אמור כג, ד.

23) הבינה נק' קדוש: ראה גם לעיל ע' תת.

24) הושיט הקב"ה. ושרפן: ראה סנהדרין לח, ב. לקר"ת אמור לו, א. תצא לח, ד. מאמרי אדה"א ויקרא ח"א ע' קסא. וש"נ. תו"ח שמות ל, ב ובהערה 127. סה"מ תרל"ח ע' שיא וע' תק.

25) מלאכים שהם שכלים נבדלים: ראה

ועי"ל דהנה כשעלה ברצונו הפשוט לברוא את העולם ה' צמצום ואח"כ נמשך המשכת הקו, והקשה בע"ח מאחר שהקו³³ ממלא את כל החלל אור למה ה' צריך תחילה צמצום, ואם א"א להיות בלא צמצום איך לא נתבטלו אח"כ ע"י המשכת הקו. ותירץ דבתחילה ה' צ"ל תחילה צמצום, ולאחר הצמצום הגם שנמשך הקו מ"מ לא נתבטלו ממציאותם. כמו"כ יובן איך בינה מקבל אור החכ', דאחר שנתהווה הבינה אפשר לקבל אור החכ' ואינו מתבטל. כמו אצ"י העליון שאינו מתבטל מהקו, דהקו מסתיים באצ"י³⁴, ובמל' דאצ"י מאיר הקו ואינו מתבטל, כמו"כ הבינה אינו מתבטל מאור החכ'. ורא"י ברורה לזה הוא ממש שה' נשמה בגוף וה' צריך לאכילה ושתי', ומ' יום שה' בהר ה' מצטער³⁵, מ"מ ה' בחי' מ"ה כמ"ש ואנחנו מ"ה³⁶. כמו"כ אפשר שגם הבינה יקבל אור החכ' ולא תתבטל ממציאותה. וכ"ז הוא להדיעה דחכ' הוא אצ"י שבאצ"י³⁶ ובינה בריאה שבאצ"י וז"א יצ"י שבאצ"י ומל' ה"א אחרונה הוא עש"י שבאצ"י. ויש דעה דכתר הוא אצ"י שבאצ"י³⁷ וחור"ב בריאה שבאצ"י דכתיב בורא קדושים דחור"ב הם בריאה וז"א כו' (ויש מקור לדעה זו ברמ"ז³⁸). אבל כל מה שנת' כאן הוא לפי הדעה דחכ' הוא אצ"י שבאצ"י.

וזוהו לעולם ישנה אדם לתלמידיו בדרך קצרה³⁹, אין פ"י דרך קצרה שלא יבין, אלא פ"י שכל האריכות יהי' בנקודה א'. דאם ה' אומר לו האריכות ה' מתבלבל, וגם אי אפשר לומר כמו שהוא גבי המשפיע, שאפ"י מדות א"א לומר כמו שהם אצל עצמו. כמו שאנו רואין שבשעת תוקף המדה א"א לדבר⁴⁰ כלל, כ"ש גבי מוחין א"א לומר כמו שהוא גבי, אלא אומר לו רק נקודה א', וכאשר יגיע התלמיד ימצא בו האריכות. וה"ז כמו הגרעין שיש בו האילן והענפים והעלים והפיירות שצומחין ממנו אח"כ, כמו"כ יש בהנקודה כל האריכות. וע"י הנקודה יבוא אל האריכות כמארז"ל לא קאים אינש על דעת' דרביה עד מ' שנין⁴¹, משמע

(37) דכתר הוא אצ"י שבאצ"י: ראה גם לעיל בהמשך רפ"ה. וש"נ.

(38) מקור לדעה זו ברמ"ז: ראה הנסמן בהערה שלפניו.

(39) לעולם ישנה אדם לתלמידיו בדרך קצרה: ראה פסחים ג, ב. ביאורו אחרי עז, ד. שה"א יד, ב. מאמרי אדה"א הנחות תקע"ז ע' קמג. וש"נ. תו"ח ויקהל תכד, א. המשך תרס"ו ע' תא.

(40) תוקף המדה א"א לדבר: ראה לקו"ת קדושים כט, סע"ג. סה"מ תר"ם ח"א ס"ע תנב ואילך. וש"נ. תר"ם – התוועדיות ח"ג ע' 93.

(41) לא קאים אינש... מ' שנין: ראה ע"ז ה, ב. לעיל ח"א המשך אלה תולדות נח פ"א. וש"נ.

(33) והקשה בע"ח מאחר שהקו: ראה שם דרוש עגולים ויושר ש"א, סוף ענף ג. ראה גם לעיל בהמשך ספ"ד. הנסמן לעיל ח"א ע' רנא. (34) דהקו מסתיים באצ"י: ראה ע"ח שער סדר אצ"י ש"ג בתחלתו. שער סדר אבי"ע שמ"ז, פ"א. תו"ח ויצא קע, ג הערה 45.

(35) ומ' יום שה' בהר ה' מצטער: משפטים כד, יח. באוה"ת האזינו כרך ו ע' ב'תקכג מצייין: בילקוט. ראה ספרי וילקוט שמעוני דברים א, יד רמז תתב. שמור"ר פמ"ז, ז. ילקוט שמעוני דברים א, א רמז תשצז.

(36) דחכ' הוא אצ"י שבאצ"י: ראה לקו"ת שה"ש לט, ג. ביאורו להצ"צ כרך ב אמור ע' תתקסג. סה"מ תר"ם ח"א ע' קפח ובהערה 1002. לעיל ע' תת.

שלאחר ארבעים שנים קאים. והנה אי' בזהר שיש ב' נקודות⁴², הא' חכ', והשני יסוד אבא שממנו נמשך לבינה. וממנו נעשה בבינה אורך ורוחב, כמו טפה הנמשכת ממנו האב שממנה נעשה ולד שלם במוחין. ופעמים אפשר שיפה כח הבן מהאב⁴³, שלצורך השפעה נמשך מבחי' היותר עליונה, כמו"כ בבינה שנעשה אורך ורוחב מנקודת החכ'. ונקודת החכ' הוא מקבל מלמעלה מן החכ' כמארו"ל אשתומם כשעה חדא⁴⁴ או שתק רב⁴⁵. והנה אי' דכל נקודה הוא יסוד⁴⁶, וממילא יסוד הוא נקודה, נמצא שיסוד אימא ג"כ נקודה. ומהו ההפרש בין יסוד אי' לחכ', שיסוד אי' הוא כלי ריקון, וחכ' הוא אזעירת גרמי'.



ש"פ בהעלותך ל"ז

וה' בחכמה יסד ארץ¹ כונן שמים בתבונה², וצ"ל הלא שמים גבוה³ במעלה יותר מארץ, כמ"ש שמים לרום⁴ וכת' כי גבוה שמים מארץ כן גבוה דרכי מדרכיכם⁵. נמצא שזה משל להבין מזה ההפרש בין דרכי כו', הגם שהמשל אינו בערך הנמשל, מ"מ ה"ז משל לזה. ואיך אומר ששמים הוא מתבונה וארץ מחכ' שגבוה גם מבינה⁶ כמשנת"ל וכ"ש מתבונה⁷. והענין הוא דהנה מה שבחכמה יסד ארץ הוא ענין א' עם מה ששאל ר"א מר"ש⁸ אימתי זווגא דמלכא קדישא עם כנס"י⁹, א"ל בזימנא דנטלי מבי אבא, והוא בשבת. דהנה שבת נק' קדש כמ"ש

המאמרים. וש"נ.

(2) וה' בחכמה יסד ארץ כונן שמים בתבונה:

משלי ג, יט. ושם: ה' – וכ"ה לקמן בפנים.

(3) וצ"ל הלא שמים גבוה: ראה גם לעיל בהמשך רפ"ז ובהנסמן שם.

(4) שמים לרום: משלי כה, ג.

(5) כי גבוה שמים מארץ . . . מדרכיכם: ישע' נה, ט. ושם: גבוה. ראה גם סה"מ תרמ"א ע' רנד.

(6) מחכ' שגבוהה גם מבינה: ראה לעיל ע' תשצא ובהערה 24.

(7) מחכ' שגבוה . . . מבינה . . . וכ"ש מתבונה: ראה שער היחוד ק, א ואילך ובהנסמן לשם.

(8) ששאל ר"א מר"ש: ראה זהר אמור ק, ב.

לעיל ע' תשצב ובהערה 41.

(9) זווגא דמלכא קדישא עם כנס"י: כ"ה גם לעיל בהמשך פל"ו. ראה הערה שלפנ"ז.

(42) אי' בזהר שיש ב' נקודות: ראה גם

לעיל בההמשך פל"ה ובהנסמן שם.

(43) שיפה כח הבן מהאב: ראה שבועות מח,

סע"א. לעיל ח"א המשך אלה תולדות נח פ"א. סה"מ תר"ם ח"ב ע' תרג. וש"נ.

(44) אשתומם כשעה חדא: דניאל ד, טז.

שבת מז, א. ראה סידור שער נפ"א צב, ג. תו"ח פקודי תנ, ד. וש"נ.

(45) שתק רב: ביצה ו, א. ראה מאמרי אדה"א בראשית ס"ע צד ואילך. וש"נ. תו"ח בא קטס, ב. וש"נ.

(46) דכל נקודה הוא יסוד: ראה גם לעיל ע'

תת. וש"נ.



(1) וה' בחכמה יסד ארץ: הנחת כ"ק

אדמו"ר מהורש"ב ממאמר הי"ד מהמשך וככה הכולל פרקים ל"ו-ל"ח, שנדפס לעיל בחלק

ושמרתם את השבת כי קדש הוא¹⁰, דהנה שבת הוא ל' שביתא¹¹, כמו עד"מ אדם שעושה מלאכה שכותב או מצייר איזה ענין הרי מושפלים מוחין שלו בהמעשה ההוא, ואח"כ כשפוסק מלעשות אזי החזרת המוחין למקורן. כמו"כ על למעלה ארז"ל בעשרה דברים ברא הקב"ה את עולמו¹², בחכ' ובתבונה ובדעת כו', הגם דלא בעמל וביגיעה ברא הקב"ה את עולמו, כ"א במאמר וברוח פיו¹³, אלא שהו"ע השפלת המוחין לדיבור, דדיבורו של הקב"ה חשיב מעשה¹⁴. והנה כמו ענין הדיבור שהוא מהבל הלב, כמו"כ כתי' הבל הבלים אמר קהלת¹⁵ כו', ז' הבלים נגד ז' ימי בראשית¹⁶ שהם נק' הבל, דהבל הוא גי' מילוי דש' 17 ס"ג¹⁸. ובשבת הי' שבייתה החזרת המוחין למקורן ושרשן, וזהו דשבת נק' קדש ע"ש קדש מילי בגרמי¹⁹ שהוא ענין בפ"ע שאינו נמשך בגילוי, וזהו אימתי זוגא דמלכא קדישא בכנס"י בזימנא דנטלא מבי אבא שהוא בשבת. והנה ענין הזווגי' הוא להוליד נשמות חדשות²⁰, הגם דכתי' אין כל חדש תחת השמש²¹. הענין הוא דהנה שמש הוא סדר השתל', ותחת השמש שהוא סדר השתל' אין כל חדש, רק חדוש הישינות כמ"ש ובטובו מחדש בכל יום תמיד מע"ב²², שבכל יום נמשך חיות לחיות ולהוות נבראים מאין ליש. והוא רק חדוש הישינות דבכל יום השמש זורח ואח"כ שוקע, רק שנמשך בה אור חדש, אבל זהו רק חדוש הישינות, וכ"ז הוא מפני שהוא תחת השמש תחת סדר השתל', אבל בזימנא דנטלא מבי אבא שהוא למעלה מסדר השתל' אזי נולד נשמות חדשות.

אך צ"ל דהנה אי' ברמ"ז דאור הגנוז הוא פנימיות יסוד אבא²³ וע"ז נא' ופני לא יראו²⁴, והארת יסוד אבא הוא שמאיר בז"א וע"ז נא' כולם בחכ' עשית²⁵, ובכ"מ

ובמהדורת דובראוונא פ"ב. סה"מ תרמ"ב ע' תמו. וש"נ.

(18) דש' ס"ג: ראה זהר רע"מ פינחס רמו, ב.
(19) קדש מילי בגרמי: ראה זהר אמור צד, ב. לעיל ע' תשצז.

(20) בשבת . . נשמות חדשות: ראה גם (בנוסף להמצויין בהערה 1) ביאור"ז תרומה כרך ב ע' תתינ ואילך ובהנסמן שם.

(21) אין כל חדש תחת השמש: קהלת א, ט.
ראה זהר לך צא, ב. רע"מ משפטים קטו, ב.
ראה גם מאמרי אדה"ז תקס"ה ח"א ע' נט.
מאמרי אדה"א דברים ח"א ע' רעו.

(22) ובטובו מחדש . . מע"ב: ברכת יוצר. ראה גם לקמן ע' תתלח.

(23) ברמ"ז דאור הגנוז הוא פנימיות יסוד אבא: הוצתק לשונו לעיל בהמשך פל"ז. וש"נ.

(24) ופני לא יראו: תשא לג, כג.

(25) כולם בחכ' עשית: תהלים קד, כד.

(10) ושמרתם את השבת כי קדש הוא: תשא לא, יד.

(11) שבת הוא ל' שביתא: ראה גם לעיל בהמשך פ"ד. וש"נ.

(12) בעשרה דברים ברא הקב"ה את עולמו: ראה חגיגה יב, א. לעיל ח"א ע' רפד הערה 16.

(13) דלא בעמל . . וברוח פיו: ראה ב"ר פ"ג, ב. פ"ב, י. לעיל ח"א שם הערה 14.

(14) דדיבורו של הקב"ה חשיב מעשה: ראה ב"ר פמ"ד, כב. רש"י לך טו, יח. אוה"ת יתרו כרך ז ע' ב'תשב ואילך. סה"מ תרס"ח ע' צט.

(15) הבל הבלים אמר קהלת: קהלת א, ב.

(16) ז' הבלים נגד ז' ימי בראשית: ב"ב ק, ב וברבינו גרשום שם. קה"ר: ילקוט שמעוני ומדרש זוטא קהלת שם. שו"ט רפצ"ב.

(17) דהבל הוא גי' מילוי דש' ס"ג: ראה פע"ח שער השופר שכ"ה, פ"א. פ"ג.

שנמצא בזהר ובדברי הקדמוני' תי' שמש קאי על הארת יסוד אבא שמאיר בז"א. וכאן נת"ל שא"א להוליד נשמות חדשות כ"א ע"י בחי' חכ', לכן תחת השמש א"א להוליד נשמות חדשות, והוא אומר שהארת החכ' גם בז"א. וצ"ל שיש ג' מדרגות, הארת יסוד אבא שנמשך בז"א וע"ז נא' כולם בחכ' עשית, ואינו רק חידוש הישניות. ועצם יסוד אבא שהוא להוליד נשמות חדשות. ופנימיות יסוד אבא, שע"ז נא' דפנימיות אבא חשיב כפנימיות עתיק²⁶, כן אי' ברמ"ז גופא בפ' תצא²⁷. וזהו ענין הזיווג להוליד נשמות חדשות שהר"ע גילוי אור ומתארי' אותו בשם נשמה, וצ"ל למה אינו מתארים אותם בשם מלאך. והענין הוא דהנה שם מלאך קאי על נשמה וגוף שהוא אור וכלי, ואו"כ הוא בסדר השתל', אבל נשמה הוא גוף²⁸ בלא כלי.

וזהו הוי' בחכ' יסד ארץ כונן שמים בתבונה², דהנה שמים הוא אש ומים²⁹, מדות עליונות שהם חסד וגבורה³⁰, ובעבודה הוא אהבה ויראה³¹. והוא מצד ההתבוננות כשמתבונן בפסוק ראשון דק"ש שמע כו' ה' אחד³² שז' רקיעים³³ וארץ וד' רוחות העולם³⁴ בטלים אליו ית', דאלף מורה על א"ס אלופו של עולם³⁵. הגם שנעשה ז' רקיעים וארץ וד' רוחות העולם, מ"מ בטלים אל א"ס אלופו ש"ע, והיחודים דהוי' אלקינו שהוא יחוד חו"ב³⁶ והוי' אחד הוא יחוד זו"ן³⁷. ועי"ז יבוא לואהבת את ה' אלקיך³⁸, שרש דאהבה אבה³⁹, ואבה הוא ל' רצון שיהי' רצון ותשוקה בה' אלקיך. ובזה יש מדרגת בכל לבבך ובכל נפשך ובכל מאדך⁴⁰ שהוא בלי גבול⁴¹, נמצא דתחלת האהבה ע"י התבוננות. כמור"כ יראה הוא גי' ע"י התבוננות מפני פחד ה' והדר גאווה⁴² ע"י^{43*} מתיירא מפניו, נמצא שהוא מצד

זהר ואתחנן רסג, א. ת"ז ת"ע קלו, ב. פע"ח שער הק"ש ש"ח, פ"ז. פ"א. לקר"ת שה"ש כט, א. סהמ"צ להצ"צ ע' קד ואילך.
(37) והוי' אחד הוא יחוד זו"ן: ראה זהר: ת"ז: וסהמ"צ שם. תר"א נח י, ב. תר"ח פקודי ח"ב תנא, סע"ד. וש"נ.

(38) לואהבת את ה' אלקיך: ואתחנן ו, ה.
(39) שרש דאהבה אבה: ראה ס' שרש ישע שרש אבה הובא בס' החקירה להצ"צ מערכת אהב צב, רע"א. במהדורת אותיות מרובעות צד, א. מאמרי אדה"א הנחות תקע"ז ע' רסד. וש"נ. תר"ח בשלח קצט, א. וש"נ.

(40) בכל לבבך ובכל נפשך ובכל מאדך: המשך הכתוב ואהבת את ה' אלקיך.

(41) ובכל מאדך שהוא בלי גבול: ראה אגה"ק סי"ז. סה"מ תר"ם ח"א ע' תכט. וש"נ.

(42) מפני פחד ה' והדר גאווה: ישע"י ב, י: יט: כא ושם: ומהדר.

(43*) ע": אוצ"ל עי"ז.

(26) דפנימיות אבא חשיב כפנימיות עתיק: ראה גם לעיל בההמשך פ"א. וש"נ.

(27) דפנימיות אבא . . ברמ"ז . . תצא: רעו, ב ד"ה כימי צאתך וכו'.

(28) גוף: אוצ"ל: אור.

(29) שמים הוא אש ומים: ראה חגיגה יב, סע"א. רש"י בראשית א, ח.

(30) שמים . . חסד וגבורה: ראה גם לקר"ת פ' ראה כד, א. לעיל בההמשך פל"ז. וש"נ.

(31) שמים . . אהבה ויראה: ראה גם לקר"ת ר"ה סא, ב. לעיל בההמשך שם ובהנסמן שם.

(32) שמע כו' ה' אחד: ואתחנן ו, ד.

(33) שד' רקיעים: חגיגה יב, ב. ראה סה"מ תרל"ח ע' קיז הערה 431.

(34) שד' רקיעים וארץ וד' רוחות העולם: ראה שו"ע אדה"ז הל' ק"ש סי' סא ס"ו. סה"מ תר"ם ח"א ע' קט הערה 50.

(35) אלופו של עולם: ב"ר פ"ב, ב.

(36) דהוי' אלקינו שהוא יחוד חו"ב: ראה

ההתבוננות. וכמו"כ במדות שנק' חו"ג שהוא ג"כ אהוי"ר⁴³ הוא ג"כ מצד התבוננות, דכשמתבונן בשכלו טוב לו הדבר אזי חפץ בה ורודף אחריו להשיג אותה, אבל כשמתבונן בשכלו שלא טוב לו הדבר לעשותה, אזי שנא אותה תכלית שנאה ומפחד שלא יבוא עליו הדבר ההוא, נמצא שהוא מצד התבוננות. נמצא שהמדות הם מבינה אם הבנים⁴⁴. וגם אהבה הוא יש מי שאוהב⁴⁵ שהוא ג"כ לעצמו, ג"ז טעם מה שהוא מבינה, שבינה הוא מקור היש דאין דחכ' מהווה היש דבינה⁴⁶. וזהו כונן שמים בתבונה ששמים הוא מדות, לכן בתבונה דוקא שהוא מצד התבוננות. ובחכ' יסד ארץ, דהנה נת"ל דמדות הם בחי' יש, אבל ארץ הוא ביטול היש, כמו עבד שמשתחוה מלא קומתו לפני אדונו שמבטל מוחו והשגתו לפני אדונו. ויש ביטול אמיתי ביטול בעצם שאינו מציאות כלל, ובשבת נתעלה ביטול היש לביטול אמיתי.

דהנה בביטול העבד גופא יש ב' מדריגות הא' שהמלך יוצא לחוץ והעבד משתחוה לפניו, הב' שהעבד נכנס לפניו ומשתחוה לפניו. וכמו"כ ההפך בין יומין דחול לשבת, דביומין דחול הגם שגם אז יש ביטול היש, אך זהו כמו שהמלך יוצא לחוץ והעבד משתחוה לפניו. כמו"כ למעלה הגם שביומין דחול מאיר ג"כ חכ' בדיבור, אך אז המוחין מושפלים, אבל בשבת עליות העולמות⁴⁷, שהמל' נתעלה לחכ', שנתעלה ביטול היש בביטול אמיתי, וזהו אימתי זיווג דמלכא קדישא עם כנס"י בזימנא דנטלא מבי אבא שהוא בשבת. ולמה דוקא בכנס"י, דכנס"י הוא ג"כ ארץ⁴⁸, וכדי להוליד נשמות חדשות ושיתפרדו לנשמות מופרדי', נשמת אברהם ענין בפ"ע ונשמת יצחק בפ"ע הוא דוקא ע"י בחי' מל', ששם יש ה' גבורות מנצפ"ך⁴⁹ שהם מחלקים אותם. וזהו שהזיווג דמלכא קדישא הוא עם כנס"י דוקא. ולמה נק' מלכא קדישא, הענין הוא דהנה מצד ז"א א"א להיו' התחדשות גמור כ"א ע"י חכ', מ"מ הוא עובר דרך ז"א, לכן נק' מלכא מפני שהוא בחי' ז"א, וקדישא נק' מפני החכ'. אך איך באים לבחי' זו, שאינו דומה ההעלאת מ"ן כדי שיהי' זיווג זו"ן שהוא רק לחדוש את הישינות, לזיווג מלכא קדישא עם כנס"י, שהוא להוליד נשמות חדשות. זהו שאומר בזהר אימתי זיווגא דמלכא קדישא עם כנס"י, פי' איך באים לבחי' זו, ותירץ בזימנא דנטלא מבי אבא

לעיל בהמשך פל"ד ובהנמסר שם.
 (47) בשבת עליות העולמות: ראה ע"ח שער פנימיות וחינוניות ש"מ, דרוש ג. ח. טו. ת"ח בא קצו, א. ושי"נ.
 (48) דכנס"י הוא ג"כ ארץ: קה"ר פ"א, ד פיסקא והארץ.
 (49) ה' גבורות מנצפ"ך: ראה שער היחוד והאמונה ספ"ד. מאמרי אדה"א ויקרא ח"א ע' רלו. ושי"נ.

(43) חו"ג . . אהוי"ר: ראה ת"ז תכ"א נו, א.
 תכ"ט עג, א.
 (44) מבינה אם הבנים: ראה זהר ויחי ריט, א. יתרו פד, א. פה, ב. פרסד שע"כ שכ"ג, פ"א מערכת אם הבנים. לקו"ת ש"מ"ע פח, ד. שער היחוד קי, ב ובהערה 19.
 (45) יש מי שאוהב: מובא בכ"מ בדא"ח ומהם: תו"א וארא נו, א. יתרו סז, ג. סה"מ תרל"ח ס"ע קלה. ושי"נ.
 (46) דאין דחכ' מהווה היש דבינה: ראה גם

שהו"ע ביטול האמית, אזי אפשר להיו' זיווגא דמלכא קדישא עם כנס"י. אבל בחול א"א להיות הולדת נשמות חדשות, מפני שאינו מאיר רק בחי' בינה, לכן הגם שגם בחול בשמ"ע יש יחודים, דכל ברכה הוא יחוד ובשים שלום אז גמר היחוד⁵⁰, אינו רק בחי' אתכפיי' שאינו מאיר רק בחי' בינה, ובינה דינין מתערין מינה⁵¹, לכן אברהם יצא ממנו ישמעאל⁵². אבל בשבת שמאיר מוחין דאבא⁵³, וכת' ימותו ולא בחכ⁵⁴, דשבה"כ ה' רק בז"ת דשם ס"ג⁵⁵, אבל בחכ' לא ה' שבירה⁵⁶. ואדרבה⁵⁷ כת' והחכ' תחי⁵⁸, דמיתה ושבירה הוא ענין א', וכת' ימותו ולא בחכ', אפשר לבוא לביטול אמיתי, וזהו שבת הוא קדש, אבל יו"ט שבימיין דחול אינו רק מקרא קדש⁵⁹ שקוראין וממשיכי' את הקדש.

והנה ענין השבת ע"ד העבודה הוא ענין ביטול השגה, דבינה הוא השגה והבנה, אבל בשבת שמאיר בחי' חכ' אזי ביטול השגה דלית מתב"כ⁶⁰. וזהו שארז"ל בקושי התירו לדבר דברי תורה בשבת⁶¹, הגם שהכל מודים שמ"ת ה' בשבת⁶², הענין הוא דמ"ת ה' בשבת דכדי שיהי' אנכי הוי' אלקיך⁶³, שימושך אנכי מי שאנכי⁶⁴, שיהי' הוי' בחי' אלקיך הוא דוקא ע"י חכ'. אבל עכשיו אורייתא

(56) בחכ' לא ה' שבירה: ראה ע"ח שער דרושי הנקודות ש"ח, פ"ב. מאמרי אדה"א במדבר ח"ד ע' א'שפב. דברים ח"א ע' ט. וש"נ. ולהעיר מלעיל ח"א ד"ה ויהי לי שור וחמור פ"ג ובהנסמן לשם.

(57) ואדרבה: אולי כתוב: אדרבה.

(58) והחכ' תחי': קהלת ז, יב. ושם: החכמה — ראה גם הנסמן לעיל ע' תשפד הערה 56. (59) יו"ט . . . מקרא קדש: בא יב, טז. אמור כג, ב. ד ואילך. ראה גם לעיל ח"א ע' רנו. וש"נ.

(60) דלית מתב"כ: ראה ת"ז בהקדמה יז, א. סידור אדה"ז סדר מנחת ערב שבת.

(61) בקושי התירו לדבר דברי תורה בשבת: ראה ירושלמי שבת פט"ו, ה"ג. רבינו יונה בס' היראה. מאמרי אדה"ז על פרשיות התורה ח"ב ע' תשסט ובהנסמן במ"מ לשם. מאמרי אדה"א נ"ך ע' קנו. וש"נ. תו"ח יתרו שפב, ב. סה"מ תרכ"ח ע' ז ואילך. תורת לוי יצחק תענית ע' ג.

(62) שהכל מודים שמ"ת ה' בשבת: שבת פו, ב.

(63) אנכי הוי' אלקיך: יתרו כ, ב.

(64) אנכי מי שאנכי: ראה תניא מהדו"ק

(50) בשמ"ע . . . ובשים שלום אז גמר היחוד: ראה פע"ח שער העמידה ש"ט, פ"ב בברכת שים שלום. ראה גם ביאור"ז כרך א ע' תכה. (51) ובינה דינין מתערין מינה: ראה זהר ויקרא י, סע"ב. יא, רע"א. מאמרי אדה"א דברים ח"ב ע' שעז. וש"נ.

(52) אברהם יצא ממנו ישמעאל: ראה פסחים נו, א. ויק"ר פל"ו, ה. ספרי ואתחנן ו, ד. האזינו לב, ט. ברכה לג, ב. מאמרי אדה"א דברים ח"ג ע' אקטו ואילך. נ"ך ע' רמ ואילך. וש"נ. תו"ח תולדות קמד, ד. תו"ח בא כזו, ד. (53) בשבת שמאיר מוחין דאבא: ראה פע"ח שער מקראי קדש ש"כ, פ"א. לקו"ת צו יא, ד. בחוקותי מז, ג. שערי תשובה צח, ב (בשם הע"ח). הנסמן במאמרי אדה"א דברים ח"ג ע' א'מד. סה"מ תרכ"ז ע' תפט. וש"נ.

(54) ימותו ולא בחכ': איוב ד, כא. ראה הנסמן במאמרי אדה"א דברים ח"א ע' רצט.

(55) דשבה"כ ה' רק בז"ת דשם ס"ג: ראה ע"ח שער דרושי נקודות ש"ח, פ"א. שער התיקון ש"י, פ"ב. מבוא שערים ש"ב ח"א, פ"א ובהגה ג. תו"א מג"א צז, ג. לקו"ת פ' ראה לא, ב. תו"ח בא קיז, רע"ג. (וארא פה, ג. וש"נ).

מחכ' נפקת⁶⁵, פ"י נפקת לחוץ כמו נפקת לבר⁶⁶ שהו"ע השגה, ובשבת מאיר חכ' שהוא למעלה מהשגה לכן בקושי התירו כו'. ולכן אינו שייך הרגשת עונג בשבת, דענין הרגשה אינו שייך רק בהשגה, אבל חכ' שהוא למעלה מגדר השגה אינו שייך עונג כלל. וזהו ענין השבת שהוא זימנא דנטלא מבחי' אוי"ט יוכל לבוא כאו"א מישאל לביטול אמיתי.



ש"פ שלח ל"ז

ומעין מבית ה' יוצא¹ והשקה את נחל השיטים². וצ"ל אומרו ומעין כו', הלא אינו בדרך המעין שישקה, כ"א נהר שוטף ומשקה, אבל מעין אינו משקה, ומה קאמר כאן ומעין כו'. והענין הוא דהנה נת"ל דבחכ' לא ה' שבה³, דשבה⁴ ה' בז"ת דשם⁵, אבל בחכ' לא ה' שבה⁶ כמ"ש ימותו ולא בחכ', וכת' והחכ' תחי⁷. והנה עוד זאת יש בחכ' דהוא משקה את נחל השיטים, דשיטים הוא ל' שטות⁸, ושרש התיבה הוא שיטה או שוטה ופ"י הטייה. כמו על כי תשטה אשתו⁹ ופ"י רש"י תט מדרכי הצניעות¹⁰, וכן ע"פ ויט אליה¹¹ ת"א וסטא לותה.

ש"י, פ"ב. מבוא שערים ש"ב ח"א, פ"א (ובהגה ג). תו"א מג"א צז, ג. לקר"ת פ' ראה לא, ב. תו"ח בא קיז, רע"ג. (וארא פה, ג. וש"נ).

(5) דשם ס"ג: ראה זהר רע"מ פינחס רמו, ב.

(6) ימותו ולא בחכ': איוב ד, כא. ראה הנסמן במאמרי אדה"א דברים ח"א ע' רצט.

(7) וכת' והחכ' תחי: קהלת ז, יב. ושם: החכמה — ראה גם הנסמן לעיל ע' תשפד הערה 56.

(8) דשיטים הוא ל' שטות: ראה סנהדרין קו, א. ספרי ר"פ בלק. במדבר פ"ב, כב. תנחומא בלק טז.

(9) כי תשטה אשתו: נשא ה, יב.

(10) תט מדרכי הצניעות: כ"ה גם ברא"ם וגו"א שם. לעיל בההמשך: מדרכי הצניעות. סה"מ תרפ"ה ע' נט. תש"ח ע' 60: תט מדרך הצניעות. ברש"י לפנינו: תט מדרכי צניעות.

(11) ויט אליה: וישב לח, טז.

ספמ"ט. לקו"ת להאריז"ל תולדות כו, יט בשם הזהר. אבן עזרא תולדות שם. מאמרי אדה"א תקס"ב ח"א ע' יד. פרשיות התורה ח"א ע' רט ובהנסמן במ"מ לשם.

(65) אורייתא מחכ' נפקת: זהר בשלח סב,

א. יתרו פה, א. רע"מ משפטים קכא, א.

קדושים פא, א. חוקת קפב, א. ואתחנן רסא, א.

(66) נפקת לבר: זהר ויצא קנז, א.

(67) מבחי' אזי: אוצ"ל: מבחי' אבא, אזי.

(1) ומעין מבית ה' יוצא: הנחת כ"ק אדמו"ר מהורש"ב ממאמר הט"ו מהמשך וככה הכולל פרקים ט"ל-מ"א, שנדפס לעיל בחלק המאמרים. וש"נ.

(2) ומעין מבית ה' . . נחל השיטים: יואל ד, יח.

(3) נת"ל דבחכ' לא ה' שבה"כ: בהנחה שלפנ"ז ע' תתיד. וש"נ.

(4) דשבה"כ ה' בז"ת דשם ס"ג: ראה ע"ח שער דרושי נקודות ש"ח, פ"א. שער התיקון

כמו"כ כאן¹² דכתי' ושמרו דרך ה' לעשות צדקה ומשפט¹³ וכשנוטה מזה הדרך נק' שוטה. והנה שוטה הוא השם דבר, ושטות הוא ע"ש הפעולה, כמו שאומרים על א' שעושה שטותים.

והנה הוא השטן הוא היצה"ר¹⁴ נק' בש' שטן שהוא ג"כ ל' שטות שמפתה אותו, הגם שאין האמת כן כמו"ש נופת תטופנה שפתי זרים¹⁵ ואחריתו מרה כלענה¹⁶, מ"מ השטות מכסה על האמת. ועו"ל מפני מה נק' שטן שיורד ומשטין ועולה ומשטין ומקטרג¹⁷. וזהו שארז"ל אין אדם עובר עבירה¹⁸ אא"כ נכנס בו רוח שטות שמכסה על האמת, שגם אם יעשה דבר זה לא יהי' נפרד, דאינו רוצה להיות נפרד. אך אומר לו שלא יהי' נפרד, וגם טוב לו הדבר לעשותה כמו"ש ותרא האשה כי טוב הוא למאכל וכי תאווה הוא לעינים¹⁹. וגם אם יעשה דבר זה, מ"מ טוב יהי' לו כמו"ש והתברך בלבבו לאמר שלום יהי' לי כי בשרירות לבי אלך²⁰, פי' הגם כי בשרירות אלך מ"מ שלום יהי' לי. ולאחר שעבר עבירה מצדיק א"ע שחבירו פיתה אותו, ואם לא הי' מפתה אותו לא הי' עושה דבר זה, או עשה כן מצד הגברות²¹ חוס הטבעי, או מצד המקום שגרם לעשות כן. ובאמת הוא שטות גדול, מאחר דבתורה כתיב שלא יעשה דבר זה, ואפי' שחבירו מפתה אותו, מ"מ איך יעשה נגד דרכי התורה. והצדקה זו מונע אותו בתשובה כדבעי, דגם שעושה תשו' גמורה, מ"מ מאחר שמצדיק א"ע אינו בשלימות, וה"ז כמו השטות שקודם העבירה. ויש פרט א' מה שהוא גרע יותר מהשטות שקודם העבירה, דלאחר שעבר עבירה, מקום שבעלי תשובה עומדים²² צדיקי' גמורים א"י לעמוד, והשטות הזה מונע אותו ממדריגה זו שהוא יותר גבוה. וזהו אין אדם עובר עבירה אא"כ נכנס בו רוח שטות שמכסה על האמת.

והנה עוברי עבירה הם מועטים, וכאשר ישכיל אדם ויתבונן יבין היטיב איך שבכא"א מ' ישראל יש הרוח שטות, דאפי' מי שלומד תורה לשמה ומתפלל בדיקה²³ נפלאה ורצון ותשוקה וצמאון לאלקות לאסתכלא ביקרא דמלכא²⁴

ע' רלא. וש"נ.

(19) ותרא האשה כי טוב הוא למאכל . . . לעינים: ע"פ בראשית ג, ו.

(20) והתברך בלבבו . . . לבי אלך: נצבים כט, יח.

(21) הגברות: לעיל בההמשך: הגברות.

(22) מקום שבעלי תשובה עומדים: ראה ברכות לד, ב. לקו"ש כרך יד ע' 361 וע' 363. תו"ח שמות מא, א. וש"נ. סה"מ מלוקט ח"ד ס"ע יח [בהוצאה החדשה – ח"א ע' קא].

(23) בדיקה: אוצ"ל: בדביקה.

(24) לאסתכלא ביקרא דמלכא: ראה זהר מקץ קצט, א. בראשית לה, איב. פקודי רמז, ב.

(12) כמו"כ כאן: כ"ה בגוכתי"ק.

(13) ושמרו דרך ה' לעשות צדקה ומשפט:

וירא יח, יט.

(14) השטן הוא היצה"ר: ב"ב טז, א.

(15) נופת תטופנה שפתי זרים: ע"פ משלי

ה, ג.

(16) ואחריתו מרה כלענה: משלי ה, ד.

(17) שיורד ומשטין ועולה ומשטין ומקטרג:

ראה ב"ב שם. ראה גם סה"מ תרל"ח ע' רצו. וש"נ.

(18) אין אדם עובר עבירה: סוטה ג, א. ראה

תניא פכ"ד. לעיל ח"א ע' רלא. מאמרי אדה"א דברים ח"ב ע' תרמה. וש"נ. סה"מ תרל"א ח"א

ולאשתאבא בגופא דמלכא²⁵ וביטול אמיתי לאלקות שאין למעלה ממנו. מ"מ כשהוא (בלא²⁶ קאנטעט), ומכ"ש כשמתייחר מזה אזי בכל²⁷ כל עבודתו והוא גרע יותר מאדם פשוט. דאדם פשוט אין לו מוחין, ולא מעצמו אלא מלמעלה, ואינו שייך שירצה ממנו שילמוד, דמי שאפשר לעשות ואינו עושה כו', אבל מי שאי אפשר אינו שייך שילמוד, ובאדם פשוט שמתפלל ואינו יודע הפי' המלות שזהו הנק' בור, ואומר תהלים ואינו יודע הפשט הוא²⁸ מעולה יותר מהאדם שלומד ומתפלל (און קאנטעט), ומכ"ש מתייחר. דזה שאומר תהלים ואינו יודע הפשט אין לו תענוג מזה, אבל שלומד²⁹ יש לו תענוג שהוא דבר שכל, והוא התענוג הגדול יותר משאר התענוגים, כמו תענוג דחייך אוכל יטעם³⁰, ויש תענוג דניגון שהוא תענוג המעולה יותר, ויש תענוג דכלי זמר, ויש תענוג הראי, ותענוג השכל עולה על כולנה (ומצד זה שלומד ויש לו תענוג הרי יש לו הרגש שמרגיש א"ע וה"ה (קאנטעט)). אבל זה שאין לו תענוג ה"ז בדרך קבלת עול, שהוא מעולה יותר כמארו"ל למה קדמה שמע³¹ לוהי' א"ש כדי שיקבל עליו מ' שמים תחילה ואח"כ יקבל עליו עול מ'. נמצא שענין קבלת עול מ' שמים הוא יסוד מוסד לכל הדברים, נמצא דמי שלומד ומתפלל ומתייחר גרע טובא מאדם פשוט.

והנה עז"נ גאות אדם תשפילנו³² שכורה שוחה לעצמו, כמו עד"מ א' שנפול לבור שחת שהוא נמוך מהאנשים שהולכים על פי האדמה, והוא שנפל הרי שנפל למקום נמוך. כמו"כ גאות אדם תשפילנו שמשפיל אותו ממדריגתו שהי' קודם לכן. והנה לקרב זה אל השכל הנה גאווה בגימ' י"ה דמספר דגאווה הוא טו³³, דע"י גאווה פוגם ב"ה, וכאשר יתבונן האדם שהעבודה הוא בכחות נפשו, בהשכלה שלו ובהבנה שלו ובמדות שלו באהו"ר שלו, ובהעדר עשי' פוגם למעלה ב"ה, ה"ז גרע יותר מאדם פשוט שאינו עושה מחמת העדר ידיעתו, אבל מי שיודע ואינו עושה ה"ז גרע יותר. וכמו עד"מ כשעושין רבב על בגד פשוט אינו מפסידו כ"כ, אבל כשעושה רבב על בגד טוב הוא מפסידו, כמו"כ אדם פשוט אינו מפסידו כ"כ מאחר שאינו יודע, אבל אדם גדול שהוא יודע ואינו עושה ה"ז גרע יותר. והנה באמת ענין הגאות הוא דבר גס, אבל יש השטות בדקות ועומד ברומו

ויקרא יג, סע"א. תו"א ויחי מז, ג. לקו"ת

שה"ש מא, ד. תו"ח ח"ש קלב, ב. מאמרי אדה"א קונטרסים ע' רצו.

(25) ולאשתאבא בגופא דמלכא: זהר ויחי

ריו, ב. ראה גם מאמרי אדה"א ויקרא ח"א ע' מה. וש"נ. סה"מ תר"ם ח"א ע' צו. וש"נ.

(26) בלא: אוצ"ל: בלא. ראה שיחת ליל

הושע"ר תשנ"ב אות ג (נעתק בתו"מ —

התוועדות תשנ"ב ח"א ע' 108). סה"ש

תשנ"ב ח"א ע' 38 בשולי הגליון להערה 20.

לקו"ש כרך כא ע' 448 הערה 15.

(27) בכל: כ"ה בגוכתי"ק.

(28) הוא: תיבה זו אינה ברורה כ"כ.

(29) שלומד: אוצ"ל: מי שלומד.

(30) דחייך אוכל יטעם: איוב יב, יא.

(31) למה קדמה שמע: ברכות פ"ב, מ"ב יג,

א.

(32) גאות אדם תשפילנו: משלי כט, כג.

(33) גאווה בגימ' י"ה דמספר . . טו: ראה גם

לעיל בהמשך פט"ל. וש"נ.

של עולם, והוא שמחזיק טובה לעצמו. ובאמת הוא שטות גדול, דמה יחזק³⁴ טובה לעצמו אם המוחין אינם שלא³⁴, דמלמעלה נתן³⁴ לו כוז דאינו שייך שיחזק³⁴ טובה לעצמו. דאדם פשוט שנעשה ת"ח גדול שייך שיחזק³⁴ טובה לעצמו, אבל מי שהוא בעל שכל שנתן לו מלמעלה אינו שייך כלל שיחזק³⁴ טובה לעצמו. וכמו שאינו שייך שיתגאה האדם בעשרות חבירו, כמו ראובן שיתגאה בעשרות שמעון זה אינו שייך כלל, כמו"כ אינו שייך שאדם יחזק³⁴ טובה לעצמו על דבר שאינו שלו שרק נתן³⁴ לו מלמעלה מוחין טובי". ואם מה שהוא מתמיד אפ"ל³⁵ דטבע הנוטה למרה שחורה הוא מתמיד נמצא שהוא ג"כ דבר הטבעי, ואם בעל³⁶ מ"ש ג"כ אינו שייך שיחזק³⁴ טובה לעצמו דהכל מלמעלה כמ"ש כי הוא הנותן לך כח לעשות חיל³⁷, ובעצמו אי אפשר לעשות שום דבר, נמצא שמה שהאדם מחזיק טובה לעצמו הוא שטות גדול.

וזהו שארז"ל אם למדת תורה הרבה אל תחזיק טובה לעצמך כי לך נצרת³⁸, הגם שהטעם דלכך נצרת הוא טעם אחר מהטעם שנת"ל. אך הנה לטעם הנ"ל אפ"ל דמ"מ האדם הוא בעל בחירה, וכמארז"ל ג' שותפי' באדם³⁹ אב כו', ומחויב בכיבוד או"א⁴⁰, הגם שהשותפי' אינו בערוך כלל⁴¹, מ"מ ה"ז שותפי' מפני שהאדם הוא בע"ב. כמו"כ כאן, לכן אומר הטעם דלכך נצרת, שעיקר יצירת האדם הוא בשביל התורה, כמארז"ל בראשית בשביל התורה שנק' ראשית. הגם שפעמים ארז"ל בראשית בשביל ישראל שנק' ראשית⁴², וזהו שישראל יתעלו ע"י תורה, וכדאי' בזהר תלת קשרין מתקשרין דא בדא⁴³ ישראל מתקשראין באורייתא ואורייתא בקב"ה. וכן ארז"ל תנאי התנה הקב"ה⁴⁴ עם מע"כ אם ישראל⁴⁵ את תורתו מוטב ואם לאו אחזיר את העולם לתהו. עשרה עשרה הכף⁴⁵ עשדת⁴⁶ מכיון נגד ע"מ⁴⁷

- (34) יחזק . . שלא . . נתן . . שיחזק: אוצ"ל: תו"ח שם ז, א ואילך.
יחזיק . . שלו . . ניתן . . שיחזיק.
(35) אפ"ל: אולי כן כתוב בגוכתי"ק.
(36) ואם בעל: אוצ"ל: ואם הוא בעל.
(37) כי הוא הנותן לך כח לעשות חיל: עקב ח, יח.
(38) אם למדת תורה . . נצרת: אבות פ"ב, מ"ח.
(39) ג' שותפי' באדם: ראה קדושין ל, ב. נדה לא, א.
(40) ומחויב בכיבוד או"א: ראה גם לעיל ח"א המשך אלה תולדות נח ספ"א. וש"נ.
(41) שהשותפי' אינו בערוך כלל: ראה גם לעיל ח"א ע' שז הערה 42.
(42) בראשית . . התורה . . ישראל . . ראשית: בראשית א, א. ראה רש"י בראשית א, א. תו"ח בראשית מד, א הערה 6. ראה גם
- (43) תלת קשרין מתקשרין דא בדא: ראה (44) תנאי התנה הקב"ה: ראה שבת פח, א. ילקוט שמעוני בראשית א, לא (רמז טז). סה"מ תר"ם ח"א ע' רנ. וש"נ. תרמ"א ע' שא. וש"נ.
(45*) אם ישראל: אוצ"ל: אם מקבלים ישראל: אם ישראל מקבלים.
(45) עשרה עשרה הכף: נשא ז, פו.
(46) עשדת: תיבה זו איננה ברורה. וכנראה צ"ל: עשה"ד.
(47) עשה"ד מכיון נגד ע"מ: ראה פסיקתא רבתי פיסקא עשה"ד פכ"א, יט. מדרש לקח טוב יתרו כ, ב. וזהר יתרו צג, ב. ויקרא יא, ב. לקו"ת חוקת נז, סע"ג ואילך בשם המגיד. מאמרי אדה"א דברים ח"א ע' רפ. וש"נ. תו"ח וארא פא, ג ובהערה 636. סה"מ תרל"ח ע' ע.

וכל מקיים⁴⁸ מאמר מע"מ. ואי' במדרש אלה תולדות השמים והארץ בהבראם⁴⁹, אלה בזכות מי נבראו⁵⁰ ובזכות מי קיימים, בזכות אלה שמות בני⁵¹, ואלה בזכות מי נבראו ובזכות מי קיימים, בזכות אלה העדות והחקים והמשפטים⁵², נמצא שעיקר ברה"ע הוא בשביל תורה. וכת' סוף דבר הכל נשמע את אלקים ירא ואת מצותיו שמור כי זה כל האדם⁵³, אינו שייך שיחזק⁵⁴ טובה לעצמו כלל וכלל.

והנה כל אלו הדברים הם דברים גסים, והנה יש עוד פרטים בהרוח שטות הלזה, כמו מי שנתן לו הקב"ה מוחין טובים וכלים רחבים להרחיב איוה ענין, מפתה אותו שאינו צריך לייגע כ"כ, הגם שחבירו מייגע זמן מרובה, מ"מ אתה א"צ לייגע כ"כ, דמה שחבירך ישיג בזמן מרובה תשיג אתה בזמן מועט. א' שהוא שקר גמור דכתי' לא יגעת ומצאת אל תאמין⁵⁴, שעיקר הוא היגיעה דמה בגשמיות צריכי' יגיעה מכ"ש ברוחניות. ועוד שהוא מופרח⁵⁵ מינ' ובי', לו יהי' כדבריו שישגי גם בזמן מועט, מ"מ כשייגע זמן מרובה ישיג יותר. וזהו הרוח שטות המכסה על האמת, וכן בבעלי עסקים יש ג"כ הרוח שטות שמפתה אותו, שעת זו א"א ללימוד מפני שיפסיד דצריך לילך למקום פלוני, הגם שכ"פ פעמים⁵⁶ הלך ולא הרויח כלום, ואדרבה פעמים מפסיד, מ"מ מפתה שיפסיד אם ילמוד, והוא שטות גמור. דהנה כתי' איה שוקל איה סופר⁵⁶ איה מודד⁵⁷ שאיה בעצמו הוא השוקל והסופר והמודד כל המדידות, ומה שייך שידאג האדם פן יחסר לחמו⁵⁸ ומה מועיל מה שידאג. ובאמת אם ילמד⁵⁹ גם במו"מ יהי' טוב יותר, דחכ' דתורה יש בכחה למשול ולשלוט על חכ' דמו"מ, והנה לזה הוא טפש הדעת ממראה⁵⁹ כו', דמי שהולך סובב כל היום בשוקים וברחובות מתבלבל מוחו. אך הנה כתי' סביביו נשערה מאד⁵⁹ שהקב"ה מדקדק עם צדיקי' כחוט השערה⁶⁰, אבל עם בעלי עסקי' אינו שייך שידקדק כ"כ, אבל פרק א' שחרית ופרק א' ערבית⁶¹

(56) איה שוקל איה סופר: ישעי לג, יח.

(57) איה מודד: ראה גם תו"א שמות נב, ג.

נג, ב.ג. לקו"ת פקודי ה, א. סה"מ תרל"ב ח"ב

ע' תכו. תרל"ד ע' קכא. תרל"ט ח"ב ע' תקכג.

תרפ"ב ע' קכא. ושי"נ. תשי"ז ע' 163.

(58) פן יחסר לחמו: ע"פ ישעי' נא, יד. ראה גם רד"ק עה"פ.

(59*) ילמד . . ממראה: אוצ"ל: ילמוד . . תבוא כח, לד. ראה גם לעיל בההמשך ספ"מ.

(59) סביביו נשערה מאד: תהלים נ, ג.

(60) שהקב"ה מדקדק עם צדיקי' כחוט השערה: ראה יבמות קכא, ב. לקו"ת בלק

עד, ב. מאמרי אדה"א קונטרסים ס"ע שב

ואילך ובהנסמן שם. המשך תער"ב ח"ג ע'

א'שמג.

(61) פרק א' שחרית ופרק א' ערבית: ראה

ושי"נ. סה"מ מלוטס ח"ד ע' פ [בהוצאה החדשה – ח"ב ע' סז] ואילך.

(48) וכל מקיים: אוצ"ל: וכל דיבור מקיים.

(49) אלה תולדות השמים והארץ בהבראם: בראשית ב, ד.

(50) אלה בזכות מי נבראו: ראה שמו"ר פמ"ח, [ב]. סה"מ תרי"ם ח"א ע' רנ. ושי"נ.

(51) אלה שמות בני": שמות א, א ושם: ואלה. וכ"ה בשמ"ר שם.

(52) אלה העדות והחקים והמשפטים: ואתחנן ד, מה.

(53) סוף דבר . . כל האדם: קהלת יב, יג.

(54) לא יגעת ומצאת אל תאמין: ראה מגילה ו, ב.

(55) מופרח: אוצ"ל: מופרך.

(56*) שכ"פ פעמים: כ"ה בגוכתי"ק.

חיוב על בעל עסק כמו על צדיק גמור, וזהו שנק' היצה"ר שטן, מפני שהו"ע שטות שמכסה על האמת.

והנה צריכי' להפוך השטות דלעו"ז בשטות דקדושה, והנה ענין השטות דקדושה הוא כמארז"ל אהני שטותא לסבא⁶², שהי' מרקד לפני הכלה. וכמ"ש מדוע בא המשוגע הזה אלי⁶³ שקראו לנביא בשם משוגע, דנביא הוא למעלה מן הדעת, לכן קראו אותו משוגע שהוא למטה מהדעת, דהמשילו למעלה מן הדעת ללמטה מן הדעת, וכמ"ש פתי יאמין לכל דבר⁶⁴ שכדי להיות אמונה שהוא למעלה מן הדעת הוא דוקא מפני שהוא פתי שהוא למעלה⁶⁵ מן הדעת. וכמו"כ בתורה כתי' ג"כ באהבתה תשגה תמיד⁶⁶, כמו משוגע שאומר דבר א' אלף פעמים, דמי שיש לו דעת אינו אומר רק פעם א', אבל מי שאין לו דעת אומר דבר א' אלף פעמים. כמו"כ תורה צריך ללמוד אותה אפי' אלף פעמים שפעול⁶⁷ שידבק יותר, וזהו"ע שטות דקדושה. וזש"ה על נש"י ואתנה צאני צאן מרעייתי אדם אתם⁶⁸, דהנה כתי' אדם ובהמה תושיע ה'⁶⁹, וארז"ל אלו בנ"א שהם ערומים בדעת כאדם ונמשכים אחריו כבהמה⁷⁰. והנה בבהמה יש ב' בחי' כמ"ש בהמות הייתי עמך⁷¹, הא' הוא מל' דאצי' שרגליה יורדת בשטות דקדושה, הב' מל' דאק"ק⁷². והנה בהמה זו הוא בחי' בהמה דמל' דאק"ק. וענין ערומים הוא כמ"ש אני חכמה שכנתי ערמה⁷³, דחכ' הוא שכן לערמה⁷⁴, דענין ערמה הוא כמו עד"מ כשאחד צריך לידע איזה דבר מזולתו, שולח אדם חכם שמסבב בדברים ומכסה ממנו העיקר מה שהוא צריך לידע, רק מסבב בדברים, וממילא אומר לו מה שהוא צריך לידע. ויש אדם שהוא מבין גם אם אינו אומר לו כמ"ש וערום יבין⁷⁵. והנה למעלה הוא בחי' ח"ס שהוא סתים ומכוסה, והנה כ"ז אפי' בחי' ערום הוא ג"כ בכלל אדם, וזהו ערומים בדעת כאדם ונמשכים אחריו כבהמה, שהוא למעלה מבחי' אדם שהוא מל' דאק"ק.

וזהו ומעין מבית ה' יוצא והשקה את נחל השטים² שמהפך את שטות דלעו"ז שהו"ע מל' דאצי', לשטות דקדושה שהו"ע מל' דאק"ק. וזהו אהני שטותא

-
- מנחות צט, א. הל' ת"ת לאדה"ז פ"ג, ה"ד. (69) אדם ובהמה תושיע ה': תהלים לו, ז.
ראה גם לקמן ע' תתעב. (70) אלו בנ"א שהם ערומים . . . כבהמה :
ראה חולין ה, ב. לקר"ת בחוקותי ג, רע"ג.
(71) בהמות הייתי עמך: תהלים עג, כב.
ראה גם תניא ספמ"י. תר"א משפטים עו, א.
עקב יג, סע"א ואילך. מאמרי אדה"ז תקס"ט ע' כד.
(72) בהמות . . . מל' דאצי' . . . מל' דאק"ק: ראה גם לקר"ת אמור לו, א.
(73) אני חכמה שכנתי ערמה: משלי ח, יב.
(74) דחכ' הוא שכן לערמה: ראה גם לעיל ח"א ד"ה ויהי לי שור וחמור פ"א.
(75) וערום יבין: משלי יד, טו.
מנחות צט, א. הל' ת"ת לאדה"ז פ"ג, ה"ד. (62) אהני שטותא לסבא: כתובות יז, א.
(63) מדוע בא המשוגע הזה אליך: מל"ב ט, יא.
(64) פתי יאמין לכל דבר: משלי יד, טו.
(65) למעלה: אוצי': למטה.
(66) באהבתה תשגה תמיד: משלי ה, יט.
(67) שפעול: אוצי': שפעול.
(68) ואתנה צאני צאן מרעייתי אדם אתם :
חיבור ב' כתובים יחזקאל לד, יז ושם: ואתנה צאני. לא ושם: ואתן צאני. ראה גם לעיל ח"א בחלק המאמרים ד"ה ויהי לי שור וחמור פ"א. וש"נ.

לסבא שהי' מרקד לפני הכלה, כלה הוא בחי' מל⁷⁶ דאצי, וע"י ריקוד, דריקוד הוא שמגביהים כל הגוף, העלה אותה לבחי' מל' דא"ק, והוא נק' שטות שהוא שטות דקדושה. וזהו ומעין מבית ה' יוצא והשקה את נחל השיטים, נחל השיטים הוא שטות דלעו"ז, ומעין הוא בחי' חכ"ז, ויש כח בחכ' להפך השטות דלעו"ז לשטות דקדושה שהוא מל' דא"ק, שעז"נ פתי יאמין לכל דבר.



ש"פ קרח ל"ז

ומעין מבית ה' יוצא¹ והשקה את נחל השיטים², הנה משמע מנשוא³ הפסוק דישקה אותו עד שיהי' כלה משקה, כמו נהר השוטף שנדמה שכולה נהר, והוא דבמקום ששטף אינו כ"כ בעומק זהו אינו ניכר, וגם בנהר גופא יש מקומות שאינם בעומק, כן משמע מהפסוק מל' דוהשקה שיהי' כמו שטף מים רבי'. והנה מעין הוא חכ"ז, וצ"ל מהו הכח שבחכ' שיכול להשקות את הנחל השיטים. ועוד צ"ל אומרו ומעין, ומבית ה' שהוא כפל, והול"ל ומעין יוצא והשקה כו', או שיומשך מבית ה' והשקה כו', ומהו הכפל ל' ומעין מבית ה' שמשמע שצריכי' פעולת המעין, וגם שיהי' מבית ה'. ועוד צ"ל דהנה נת"ל שהמעין הוא מהפך את הנחל השיטים⁵, דשיטים הוא ל' שטות⁸ כמו כי תשטה אשתו⁷. ובעבודה הוא משארז"ל אין אדם עובר עבירה אא"כ נכנס בו רוח שטות⁸, שהוא מכסה על אמת. ונת"ל שישנו גם בדקות כמו מה שמחזיק טובה לעצמו⁹, וצריכי' להפך אותו לשטות דקדושה כמארז"ל אהני שטותא לסבא¹⁰, וכמ"ש פתי יאמין לכל דבר¹¹. וצ"ל למה צריכי' לאמונה פשע¹² דוקא.

הערה 28.
(5) נת"ל שהמעין הוא מהפך את הנחל השיטים: סוף הנחה שלפנ"ז.
(6) דשיטים הוא ל' שטות: ראה סנהדרין קו, א. ספרי ר"פ בלק. במדבר פ"כ, כב. נתחומא בלק טז.

(7) כי תשטה אשתו: נשא ה, יב.
(8) אין אדם עובר עבירה . . שטות: סוטה ג, א. ראה גם בהנחה שלפנ"ז. וש"נ.
(9) ונת"ל . . בדקות . . שמחזיק טובה לעצמו: ראה הנחה שלפנ"ז.
(10) אהני שטותא לסבא: כתובות יז, א.
(11) פתי יאמין לכל דבר: משלי יד, טו.
(12) פשע: אוצ"ל: פתי.

(76) כלה הוא בחי' מל': ראה פרדס שעה"כ שכ"ג, פי"א מערכת כל כלה. ע"ח שער שבה"כ ש"ט, פ"א.
(77) ומעין הוא בחי' חכ"ז: ראה לעיל ע' תשצא הערה 28.



(1) ומעין מבית ה' יוצא: הנחת כ"ק אדמו"ר מהורש"ב ממאמר הט"ז מהמשך וככה הכולל פרקים מ"ב-מ"ג, שנדפס לעיל בחלק המאמרים. וש"נ.
(2) ומעין מבית ה' יוצא והשקה את נחל השיטים: יואל ד, יח.
(3) מנשוא: אוצ"ל: מנושא.
(4) מעין הוא חכ"ז: ראה לעיל ע' תשצא

אך הנה אמונה הוא למעלה מן השכל, פתי הוא ג"כ למעלה מן השכל, כמו עד"מ מי שיש לו דעת ה"ה מתנהג ע"פ השכל שהשכל מנהיג אותו, אבל פתי שאין לו דעת מנהיג אותו כח שלמעלה מן השכל. וזהו פתי יאמין לכל דבר, דאמונה הוא למעלה מן הדעת, לכן דוקא פתי יאמין שהוא ג"כ למעלה מן הדעת, וזהו שטות דקדושה, וכמ"ש מדוע בא המשוגע הזה אליך¹³, שקראו הנביא בשם משוגע מפני שענין הנביאות הוא דבר שאין מתקבל בשכל, והם רצו לבזותו, קראו אותו בדבר שלמעלה מן השכל ולא בדבר שהוא בשכל, שהמשילו למעלה מן השכל ללמטה מן השכל. דענין הנביאות הוא למעלה מן השכל שאין לגוף כלי לזה, הגם שרצון הוא למעלה מן השכל מ"מ ה"ה כח פרטי שנעשה ממנו שכל (כמו¹⁴ א' שמוצא טעם לרצון, או כמו שנת"ל ד"ה ואהבת¹⁵), אבל ללמעלה מהשכל אין כלי בגוף. וזהו דכתי' גבי שאול ויפשט גם הוא את בגדיו¹⁶ שהו"ע הפשטות הגשמיות, ושכל הוא ג"כ גשם, וזהו"ע שטות דקדושה. והמעין הוא מהפך שטות דלעו"ז לשטות דקדושה.

ולכאו' הוא היפך ממה שנת' בכ"מ, דבכ"מ נת' שעצם הרע א"א להפך¹⁷, וזהו"ע שריפת הפרה¹⁸ שהו"ע שריפת הרע, דהנה יש כח המתאוה ויש הציור¹⁹ או ההלבשה שמצייר ומלביש בכח המתאוה. והנה עצם כח המתאוה אינו רע, שאפשר שיתאוה לאלקות שיבוא לואהבת דשרשו אבה²⁰ שהוא ל' רצון, אבל הציור שמציירים בו הוא רע, והוא מעשה האדם דאין רע יורד מלמעלה²¹. דאימתי נק' רע לאחר המעשה, אבל קודם אינו נק' רע, נמצא שאדם עושה הרע, אבל הכח המתאוה אינו רע. וזהו"ע שריפת הפרה שהציור רע צריכי' לשרוף ולבער ולכלה, והכח המתאוה נשאר שיכולים להפך אותו לאלקות. נמצא דהציור רע אינו שייך לברור, וכאן נת' שגם השטות אפשר להפך. אך צ"ל דיקדוק הלי' נח"ל השיטים והול"ל ומעין כו' והשקה את השיטים. אך הנה נחל השיטים הוא

חוקת נו, סע"ג ואילך. לעיל ח"א ע' רלא. וש"נ.

(20) לואהבת דשרשו אבה: ראה ס' שרש ישע שרש אבה הובא בס' החקירה להצי' מערכת אהב צב, רע"א — במהדורת אותיות מרובעות צד, א. מאמרי אדה"א הנחות תקע"ז ע' רסד. וש"נ. תו"ח בשלח קצט, א. וש"נ.

(21) דאין רע יורד מלמעלה: ראה ב"ר פנ"א, ג. ספר ארבע מאות שקל כסף בסופו (רפב, א). של"ה מאמר החמישי נג, ב. מאמרי אדה"ז על פרשיות התורה ח"ב ע' תקסו ובהנמסר במ"מ לשם. תקס"ה ע' ט. תו"ח וארא נח, ד הערה 29.

(13) מדוע בא המשוגע הזה אליך: מל"ב ט, יא.

(14) שכל (כמו . . ואהבת): אחרי תיבת שכל כתב סימן עגול. ובשוה"ג כתב סימן עגול והסוגר הזה. ועה"ג בצד הימין לפני הסוגר כתב: אצ"ל.

(15) ד"ה ואהבת: נדפס לעיל ע' תתא ואילך.

(16) ויפשט גם הוא את בגדיו: נסמן לעיל בהמשך רפמ"א.

(17) שעצם הרע א"א להפך: ראה לקו"ת חוקת נו, ד. נח, סע"ג ואילך.

(18) שריפת הפרה: חוקת יט, ה"ז.

(19) כח המתאוה ויש הציור: ראה לקו"ת

התפשטות השטות ולכא' התפשטות השטות הוא ג"כ שטות וה"ז קרוב לכמו שנת' בכ"מ.

אך צ"ל מה כח יש בחכ' להפך את הנחל השיטים. והנה צ"ל אפס קצוהו מבחי' ומדריגות חכ', דהנה השגה גמורה אינו שייך בחכ' דמוחין דאבא הוא למעלה מהשגה²². אך הנה מה שמוחין דאבא הוא למעלה מהשגה, היינו שצריכי' להבין שא"א להשיג, דכ"כ שאפשר להשיג צריכי' להשיג, ומה שא"א להשיג צריכי' לידע שא"א להשיג. דמי שאינו לומד ואינו יודע אינו שייך לקרוא זה למעלה, אלא כשמשגיג כ"כ שאפשר להשיג, ומשיג שא"א²³ שלמעלה מזה א"א להשיג זהו למעלה. והנה גבי חכ' חכ' והחכ' מאין תמצא²⁴, ופי' רבינו ז"ל²⁵ בכ"ד שעצם הוא²⁶ אין²⁵, וצ"ל מנין לו זה, שבפסוק אינו אומר רק שנמצא מאין, ומנין שעצם החכ' הוא אין. אך הנה צריכי' לדקדוק²⁶ עוד דקדוק א' אומרו מאין תמצא²⁷, ולמה לא קאמר נברא או נתהווה. וא"ל שעל חכ' אינו שייך לומר נברא, והלא מצינו ל' נברא על חכ' כמ"ש בורא קדושי²⁸, קדושי' הוא חכ' כדאי' בזהר קדש מילי בגרמי²⁹ שהוא חכ', ומ"מ אומר בורא. וכת' בראשית ברא³⁰, פי' שבראשית הוא ג"כ בריאה ובראשית הוא חכ' כמ"ש בראשית חכ'³¹ ולמה אומר כאן תמצא. אך הענין הוא דהנה חכ' הוא כמו מציאה, שמציאה הוא שינוי רשות, כמו עד"מ ראובן אובד ושמעון מוצא, שאותו שאבד ראובן מצא שמעון בלי חסרון וגרעון ובלי עילוי, רק שנשתנה מרשות לרשות שיצא מרשות ראובן ונכנס לרשות שמעון. אבל למעלה אינו שייך שינוי רשות, דלית בר ממך³², כמ"ש מי כמוכה באלים³³ ות"א לית בר מנך³⁴. ואפי' כח ההסתר הוא ג"כ אלקות³⁵, אדרבה כח ההסתר הוא למעלה מכח הגילוי³⁶, נמצא שהכל אלקו. ומכ"ש הע"ס דאי' בעבודת הקדש דהוא אינו ואינו³⁷, הוא אוא"ס, דלפני אחד מה אתה סופר³⁸,

(32) דלית בר ממך: ראה בסמוך בפנים.
 (33) מי כמוכה באלים ה': בשלח טו, יא.
 (34) ות"א לית בר מנך: מובא גם בסה"מ תרכ"ט ע' קנה. ע' קסג-קסה. אוה"ת בראשית כרך ו ס"ע 2040 וסה"מ תרמ"ב ע' תעד. סה"מ מלוקט ח"ב ע' כג [בהוצאה החדשה – ח"א ע' קסה]. וראה גם אוה"ת נ"ד כרך א ע' תפח: סה"מ תרכ"ט ע' תמ בשם הת"י.
 (35) כח ההסתר הוא ג"כ אלקות: ראה גם לעיל בההמשך פק"י. וש"נ.
 (36) כח ההסתר הוא למעלה מכח הגילוי: ראה גם לקמן בהנחות ע' תתקיא. וש"נ.
 (37) בעבודת הקדש דהוא אינו ואינו הוא: ח"א פ"ד. ראה גם לעיל בההמשך פמ"ב. וש"נ.
 (38) דלפני אחד מה אתה סופר: ספר יצירה פ"א, מ"ז.

(22) דמוחין דאבא הוא למעלה מהשגה: ראה גם לעיל בההמשך פכ"ג. פכ"ה. פל"ח.
 (23) שא"א: כ"ה בגוכתי"ק.
 (24) והחכ' מאין תמצא: איוב כה, יב.
 (25) ופי' רבינו ז"ל בכ"ד שעצם הוא אין: ראה לקו"ת פקודי ו, ב. בחוקותי נ, ד. במדבר יז, א. שו"ש לט, ב. מאמרי אדה"ז תקס"ט ע' ב.
 (26) שעצם הוא . . לדקדוק: אוצ"ל: שעצם החכ' הוא . . לדקדוק.
 (27) אומרו מאין תמצא: ראה גם לעיל בההמשך. סה"מ תרמ"א ע' ריח. וש"נ.
 (28) בורא קדושי': ברכת יוצר.
 (29) כדאי' בזהר קדש מילי בגרמי': ראה שם אמור צד, ב.
 (30) בראשית ברא: בראשית א, א.
 (31) ראשית חכ': תהלים קיא, י.

ואיננו הם ע"ס דהוא אינו ואינו הוא. ומאחר שהכל אלקו' אינו שייך שינוי רשות, אלא כמו מציאה שזה הדבר שזה אובד זה מוצא שאינו נשתנה כלל ממהותה כמארז"ל ואלו חייב להכריז³⁹, שהוא לידע בבירור שהוא שלו. ואם אינו אומר הסימנים אינו שלו, נמצא שזה הדבר שזה אובד זה מוצא, ואינו משתנה כלל. כמו"כ למעלה דמה שחכ' נמצא מיש אמיתי הוא כמו מציאה, שהוא הארה מא"ס יש אמיתי ממש בלתי משתנה, רק שנמצא בין הנאצל', דכדי להיות מא"ס יש אמיתי מציאת התהוות הנאצלים הוא דוקא ע"י אמצעות החכ', שהוא אור דיש אמיתי רק שנמצא בין הנאצל'.

ועפ"ז יובן מה שהחכ' הוא אין דמאחר שנמצא מא"ס יש אמיתי ה"ה אין, ולכן הוא מהווה היש דבינה⁴⁰ שנק' יש⁴¹ כמ"ש להנחיל אוהבי יש⁴², ולא שהוא יש גשמי ח"ו, אלא שהוא השגה, ולא כמו השגה שלו, וכדי לשבר את האוון מחמת שכלינו הגס לכן קוראין אותו יש. ומזה מוכח שהוא מיש אמיתי מאחר אפשר להווה יש, נמצא דאין דחכ' נמצא מיש ומהווה יש. וההפך בין היש שממנו נמצא האין דחכ' להיש שמתהווה מהאין דחכ', דיש דבינה צריך להיות תמיד דבוק וקשור להאין דחכ', שאם יופסק כרגע יתבטל ממצאותו. כמו מי שהוא מעמיק שכלו להבין איזה דבר והשגה והכרה⁴³ באורך ורוחב, צריך לשמור נקודת ההשכלה, שאם יאבד הנקודה יתבלבל השכל. או כמו כשעושין עגול במחוגה, צריכי' לשמור את הנקודה, שאם יוצא מן הנקודה לא יהי' העגול שוה. וכמו⁴⁴ היש דבינה צריך להיות תמיד דבוק וקשור להאין דחכ', אבל היש אמיתי אינו מוכרח להאין דחכ', כמו השמש שאם אינו מאיר אינו פועל בו שינוי כלל. כמו"כ היש אמיתי אפי' לא יאיר בהאין דחכ' לא יהי' בו שינוי כלל, וזהו דאי' בעי"ח⁴⁵ דחכ' הוא בקירוב מקום⁴⁶, ונת"ל דחכ' הוא מ"ה שבו מאיר אוא"ס בקירוב⁴⁷, ולפי' מאחר שחכ' הוא הארה מא"ס יש אמיתי ממש כנ"ל, זהו בקירוב מקום שהו"ע א' עם א"ס יש אמיתי, ופי' בקירוב מקום קירוב המעלה⁴⁸.

וזהו ומעין מבית ה' יוצא והשקה את נחל השיטים², מעין הוא חכ'⁴, וחכ' הוא הארת א"ס יש אמיתי ממש שע"ז נא' כחשיכה כאורה שהאור שוה לחשך ולא מיבעי' שהחשך שוה לאור, וכת' גם חשך לא יחשיך ממך⁴⁹ שהחשך אינו

(39) ואלו חייב להכריז: ב"מ כא, א: כד, סעי' במשנה.

(40) שהחכ' . . מהווה היש דבינה: ראה גם לעיל בהמשך פל"ד ובהנמקן שם.

(41) שהחכ' . . אין . . דבינה . . יש: ראה ת"ז רתמ"ב. לעיל ח"א ע' רפט והערה 88.

(42) להנחיל אוהבי יש: משלי ת, כא.

(43) והכרה: תיבה זו איננה ברורה כ"כ.

(44) וכמו: אוצ"ל: כמו"כ.

(45) בע"ח: תיבה זו איננה ברורה כ"כ.

(46) בע"ח דחכ' הוא בקירוב מקום: ראה גם לעיל ע' תתא. וש"נ.

(47) ונת"ל דחכ' . . מ"ה . . אוא"ס בקירוב: ראה גם לעיל ע' תתא ואילך.

(48) בקירוב מקום קירוב המעלה: ראה לעיל שם ובהערה 11 שם.

(49) כחשיכה כאורה . . גם חשך לא יחשיך ממך: ע"פ תהלים קלט, יב. ראה גם לקר"ת צו יב, א. לעיל בהמשך ספלי"ח.

מחשיך, ואדרבה שהחשך הוא מאיר⁵⁰, דשם אפשר להתהפך להיות' ואהבת אבה ל' רצון. לכן אפשר להפך את הנחל השיטים, שזהו כלל דכל שהוא למעלה מעלה יותר יורד למטה מטה יותר⁵¹. כמו בשבועות כתי' חמץ תאפינה ביכורים לה⁵², דבפסח חמץ במשה⁵³ אבל בשבועות דוקא חמץ תאפינה. שבשבועות מאיר בחי' היותר גבוה ממה שמאיר בפסח, לכן אפשר שיתהפך גם חמץ⁵⁴. כמו"כ כאן מחמת שמאיר בחי' מעין שהוא חכ', יכול להפך את השטות, כמו ראי' שתופס דבר גשמי אבל שמיעה אינו תופס דבר גשמי⁵⁵, שכל שהוא למעלה מעלה יותר יורד למטה מטה יותר. וזהו ומעין מבית ה' יוצא והשקה את נחל השיטים, שאפשר להפך שטות דלעו"ז בשטות דקדושה, כדכתי' פתי יאמין לכל דבר⁵⁶ וכת' מדוע בא המשוגע הזה אליך⁵⁷, וזהו דאי' במדרש פתי יאמין לכל דבר זה משה⁵⁸, וצ"ל הלא משה רבן של כל הנביאים⁵⁹ ושכינה מדברת מתוך גרונו⁵⁸, ואיך שייך לומר עליו פתי כו'. אך הנה כתי' על משה ואנחנו מ"ה⁵⁹ שהי' בחי' מ"ה דחכ', זהו שאמר המדרש פתי כו' זה משה, דאפי' כמו שהי' הנשמה מלובשת בגוף⁶⁰ הי' בבחי' פתי, שהוא למעלה מהשגה.

אך צ"ל דאח"כ כתי' וערום יבין⁶¹, ולכאוי' יפלא שעל חכ' דאצי' קאמר פתי יאמין, ועל ערמה שהוא ח"ס כמ"ש אני חכמה שכנתי ערמה⁶², שחכ' דאצי' הוא שכן לערמה⁶³ שהוא ח"ס כמשנת"ל⁶⁴ קאמר וערום יבין. אך הענין הוא דהנה בחכ' יש ב' מדריגות כ"ח ומ"ה⁶⁵, מ"ה הוא אתדבקותה והתקרבותה אל הכתר, וכח הוא התפשטותה אל הבינה⁶⁶. והנה האין מציאות היש דבינה אינו האין שנמצא מהיש האמיתי, וא"ל שהאין המהווה היש דבינה נתהווה מהאין שנמצא מיש האמיתי, דהי'

התורה פ"ז, ה"ו.

(58) ושכינה מדברת מתוך גרונו: ראה תניא

פל"ד. לעיל בההמשך פמ"ב. וש"נ.

(59) ואנחנו מ"ה: בשלח טז, ז. ח. ושם:

ונחנו — ראה גם לעיל ע' תתז. וש"נ.

(60) משה . . מ"ה דחכ' . . מלובשת בגוף:

ראה גם לעיל בההמשך ספל"ג. פל"ז. פמ"ב.

(61) וערום יבין: המשך הכתוב פתי יאמין

— משלי יד, טו.

(62) אני חכמה שכנתי ערמה: משלי ח, יב.

(63) שחכ' . . שכן לערמה: ראה גם לעיל

ח"א ד"ה ויהי לי שור וחומר פ"א.

(64) לערמה שהוא ח"ס כמשנת"ל: ראה זהר

אד"ר נשא קמד, א. הנחה שלפנ"ז.

(65) בחכ' . . כי"ח ומ"ה: זהר רע"מ צו כת,

א. לד, א.

(66) מ"ה . . הכתר וכח . . הבינה: ראה לעיל

בההמשך פכ"ה. וש"נ.

(50) שהחשך הוא מאיר: ראה גם הנחה

שלאח"ז ע' תתלד. לעיל בההמשך ספמ"ה.

(51) דכל שהוא למעלה . . מטה יותר: נסמן

לעיל בההמשך ספצ"א בהקיצור.

(52) חמץ תאפינה ביכורים לה': אמור כג,

יז.

(53) דבפסח חמץ במשהו: רמב"ם הל' חמץ

ומצה פ"א, ה"ז.

(54) שבשבועות . . שיתהפך גם חמץ: ראה

לקו"ת במדבר יא, ד. טז, ד. אמור לו, ג. סידור

שער חג השבועות ש', ג. שחרית מה, ג.

(55) ראי' . . גשמי . . שמיעה אינו . . גשמי:

ראה תר"א וירא טו, ד. מקץ מ, א. סה"מ

תרמ"ב ע' רטו הערה 74.

(56) פתי יאמין לכל דבר זה משה: ראה

שמו"ר רפ"ג. לעיל בההמשך פמ"ב. וש"נ.

(57) משה רבן של כל הנביאים: שמו"ר

פכ"א, ד. דבר"ר פ"ב, א. רמב"ם הל' יסודי

צריך להיות יש, דמאין אין א"א להתהוות⁶⁷ אלא צריך להיות מאין יש ואח"כ מיש אין. אלא צ"ל דהאין שנמצא מיש האמיתי נחלק לב'⁶⁸ בחי' הא' שהוא בחי' מ"ה אתדבקותה והתקרבותה אל הכתר, הב' הוא בחי' כח שיש בחכ' שהוא התפשטותה אל הבינה. וזהו ביו"ד נברא עוה"ב⁶⁹ ביו"ד ולא כל יו"ד, כמו ביצחק ולא כל יצחק⁷⁰, שנשאר בחי' אולם שיש בחכ', דכתר עליון אע"ג דאיהו אור צח"י אור מצוחצח אולם הוא קדם עה"ע (וראיי⁷² לזה ממשנת"ל גבי חכ' שנמצא בין הנאצלי' וה"ה הארה מיש אמיתי ממש, ומאחר שנמצא בין הנאצלים מוכרח לומר שנגרע ממעלותיו שהי' קודם, ומ"מ נת"ל שהוא הארה מיש אמיתי ממש כמ"כ כאן).

והנה ב' בחי' אלו ישנם עד רום המעלות אפי' בח"ס ישנם ג"כ ב' בחי' אלו, וזהו שבחכ' דאצי' אמר פתי יאמין שהוא המ"ה, ובח"ס אמר וערום יבין, שהוא כח להורות שיש ב' הבחי'. דאם הי' אומר על חכ' דאצי' יבין ועל ח"ס יאמין הייתי אומר דלא יש אלא ב' בחי' זו. אבל עכשיו שאומר על חכ' דאצי' פתי יאמין ועל ח"ס ערום יבין, יודעין שישנם ב' בחי' אלו בחכ' דאצי' וגם בח"ס, ועכ"ז זה נק' ח"ס וזה נק' חכ' הגלוי'. זהו מפני ההתגברות, בחכ' דאצי' עיקר ההתגברות הוא בחי' כח המהווה היש דבינה, וזה נק' ח"ס שעיקר ההתגברות הוא בחי' מ"ה. והוא ע"ד שילוב אד' בהוי' ושילוב הוי' באד'⁷³, דאד' הוא אנת אשתמודעא אדון על כולא⁷⁴ והוי' הוא הי' הוה ויהי' כאחד⁷⁵. ושילוב אד' בהוי' אז ההתגברות דש' הוי', והוא ההתבוננות דכולא קמי' כלא חשיב⁷⁶, כידוע דאות הראשון גובר⁷⁷. ושילוב הוי' באד' אז ההתגברות דש' אד' שהו"ע ביטול היש, הגם שהוא ביטול אבל הוא ביטול הי"ש. והנה הגם שאינו שייך לחלק בניהם, ששניהם הם אין, ומה שייך לחלק בניהם, מ"מ מאחר שזה נק' ח"ס משמע שהוא בחי' היותר גבוה. ובאמת יש מעלה בהאין המהווה היש דבינה (ש"מ תלת, יתרון המעלה שבחכ' ובהאין).

67) אין א"א להתהוות: אוצ"ל: א"א להתהוות אין.

68) דהאין . . נחלק לב': בענין ב' בחי' אין ראה גם מאמרי אדה"א בראשית ס"ע לו ואילך. וש"נ. תו"ח וארא נ, ד. וש"נ.

69) ביו"ד נברא עוה"ב: ראה מנחות כט, ב. ב"ר פ"ב, י. סה"מ תרמ"א ע' קלד.

70) כמו ביצחק ולא כל יצחק: וירא כא, לב. נדרים לא, א.

71) דכתר עליון אע"ג דאיהו אור צח: ראה ת"ז ת"ע קלה, ב. לקו"ת בלק סט, א. מאמרי אדה"א דברים ח"ג ע' תתא. וש"נ. סה"מ תרל"ד ע' רמז ואילך.

72) וראי': מתחלה כתב כ"ק אדמו"ר מהורש"ב י"ל . . זה ועה"ג כתב: מן י"ל עד זה אצ"ל. ואח"כ מחק מה שכתב וכן מחק מ"ש

עה"ג. ובמקומו כתב כפנים.

73) שילוב אד' בהוי' ושילוב הוי' באד': ראה מברש"ש ג, ח"ב ספ"ה. לעיל ח"א המשך ואלה תולדות יצחק פ"ו. וש"נ.

74) אנת אשתמודעא אדון על כולא: ראה ת"ז בהקדמה יז, רע"ב. תו"א מג"א קיז, ג. לקו"ת אמור לב, ב.

75) והוי' הוא הי' הוה ויהי' כאחד: ראה שער היחוד והאמונה פ"ו. תו"ח מקץ ריט, ד הערה 62.

76) דכולא קמי' כלא חשיב: ראה זהר בהקדמה יא, ב. הנסמן לעיל בח"א המשך ואלה תולדות יצחק פ"ו.

77) דאות הראשון גובר: ראה שער היחוד והאמונה פ"ז ע' פב. לעיל ח"א שם פ"ו. וש"נ.

דאצי' על ח"ס, ויתרון דאין המהווה היש דבינה שבח"ס, על האין שנמשך מיש האמיתי שבח"ס, ויתרון דאין המהווה היש דבינה שבח"ס דאצי', על האין שנמשך מיש אמיתי שבח"ס דאצי', שבו נשלם הרצה"ע. דכשעלה ברצונו הפשוט לברוא את עולם⁷⁸, הוא מפני שעלה ברצונו אנה אמלוק⁷⁹, ורצון זה נשלם דוקא בהאין המהווה היש דבינה. דכאשר נמצא האין מיש האמיתי, הוא לצורך האין המהווה היש דבינה, וה"ז כמו הקדמה להקדמה. כמו עד"מ א' שעושה הקדמות לאיזה דבר, העיקר הוא העצם הדבר, מ"מ עושה תחילה ההקדמות שבו וע"י בא לעצם הדבר. כמו"כ כאן כדי שיהי' האין המהווה יש דבינה, הוכרח להיות תחלה האין שנמשך מיש האמיתי, ואז אפשר להי' האין המהווה היש דבינה. וכמו עד"מ א' שעוסק במו"מ, העיקר אצלו ההרווחה, ומה שנראה ונגלה הוא רק העוסק במו"מ שבו יש שכל, אבל בעצם הפרנסה אין שכל כלל, והעיקר הוא הפרנסה. כמו"כ כאן שהעיקר באין המהווה היש דבינה, והאין שנמשך מיש האמיתי הוא כמו הקדמה לו. נמצא שכוונת נעיצת התחילה הוא דווקא בהאין המהווה היש דבינה, ופי' תחילה הוא א"ס עצומה וכמארז"ל בתחילה עלה במח' לברוא את העולם במה"ד⁸⁰, ומדה"ד הוא מדת הצמצום, רק שזהו בנברא', וכמו"כ בנאצלים. נמצא שהם שקולים שיש מעלה בהאין המהווה היש דבינה שבו נשלם הרצה"ע.

וזהו ומעין מבית ה' כו' מעין דוקא, דהוא משל לבחי' חכ'. דהנה מעין הוא מהתהום⁸¹ שנמשך ממנו לעפר הארץ, דארעא חלחולי מחלחלא⁸², יש בו גידים דקים מהתהום, והם אין לגבי התהום, והתהום הוא יש אמיתי לגביהם. והנה כאשר המעין בוקע העפר הארץ ויוצא לחוץ, נעשה ממנו נהר שהוא יש, נמצא שהמעין נמשך מיש ומהווה יש והוא בעצמו אין, שהוא כלא חשיב לגבי התהום. וגם לאחר שהוא יוצא לחוץ אין לשער כלל שממנו יתהווה נהר באורך ורוחב. והם ב' הפי' שיש באין, אין שאינו מושג, ואין הארה⁸³. והנה בהמעין שנק' מעין⁸⁴ יש ב' בחי' אין. הא' כשהוא נמשך מהתהום, שיש מעיינות שנמשכי' כמה אלפי' פרסאות ממקום שהם יוצאים, ולא אמרינן כאן נמצא כאן הי'⁸⁴, אלא יש מעיינות שנמשכי' כמה אלפי' כו', וכשהוא נמשך מהתהום ועדיין מכוסה בעפר הארץ הוא אין. הב' לאחר שיוצא לחוץ הוא ג"כ אין שהוא בצמצום. נמצא שיש ב' בחי' אין בהמעין, והוא ממוצע בין התהום שהוא יש אמיתי להנהר שהוא ג"כ יש. והנה

81 מעין הוא מהתהום: ראה גם להבא להלן שערי אורה שער הפורים ע' 124 ואילך. תר"ח בשלח קפז, ד ואילך.

82 דארעא חלחולי מחלחלא: חגיגה כב, א.

83 ב' הפי' . . אין שאינו מושג . . הארה:

ראה גם לעיל ע' תפי ובהנסמן שם. (84* מעין: אצ"ל: אין.

84) כאן נמצא כאן הי': ע"פ כתובות עה, ב.

78) דכשעלה ברצונו . . את עולם: ראה ע"ח דרוש עגולים וישר ש"א, ענה ב.

79) אנה אמלוק: לשון הת"י למלא א, ה. ראה מאמרי אדה"ז תקס"ח ח"א ע' ז: וכמ"ש בזהר בפי' וימלוק אנה אמלוק. הנסמן במאמרי אדה"א דברים ח"ג ע' תתעד.

80) בתחילה עלה במח' . . במה"ד: ראה רש"י בראשית א, א. הנסמן בסה"מ תרמ"א ע' תקל.

ההפרש בין התהום שהוא נק' יש להנהר שהוא ג"כ נק' יש, דהתהום הוא יש אמיתי שאין בו שינויים, וכמו למעלה כתי' אני הוי' לא שנית⁸⁵, שש' אע"ג⁸⁶ שהוא ש' העצם⁸⁷ מ"מ הוא ש"ם, ומכ"ש האור שהוא מעין המאור. כמו"כ בהתהום לא יש שינויים שתמיד הוא שוה, אבל הנהר הוא מוגבל ואינו יוצא חוץ גדותיו, כ"א בעת הפשרת שלגי' שהוא רק לעת מן העתים. ופעמים יש בו חסרון וגרעון, נמצא שהוא מוגבל שיש בו שינויים, אבל התהום אינו מוגבל.

והנה מעין זה הוא מעין שיתגלה, אבל יש מעין שאינו מתגלה ונק' מעין חתום או מעין סתום, והנה מעין זה ג"כ נמשך מהתהום אלא שאינו מתגלה ונראה בעפר הארץ. ולכאור' לאיזה תועלת הוא נמשך מהתהום, אלא שהוא מרטיב את הארץ כמארז"ל אין לך טפה יורד מלמעלה⁸⁸ שאין טפיים עולה כנגדו, נמצא שמעין זה ג"כ נמשך מהתהום שהוא יש, ופועל רטיבות שהוא ג"כ יש, מכ"ש הצמיחה שהוא יש גמור והוא בעצמו אין⁸⁹. והנה במעין זה שנק' אין יש ג"כ ב' בחי', הא' כשנמשך מהתהום לעפר הארץ שנמשך כמה אלפי' פרסאות, והב' מה שיוצא רק טפה שהוא צמצום ה"ז אין. נמצא שבמעין זה יש ג"כ ב' בחי' אין, והוא ממוצע בין היש אמיתי להיש דהרטיבות. והוא משל מכוון לב' בחי' חכ', חכ' דאצי' וחכ' שבכ"א יש ב' בחי' אין ושרשם מהיש אמיתי ומהוים היש דבינה.

וזהו ומעין מבית ה' יוצא והשקה את נחל השיטים, דמעין הוא חכ', שהוא הארה מיש אמיתי ממש, לכן אפשר להפך את נחל השיטים. וזהו ומעין מבית ה' כו', שצריכים פעולת המעין, וגם מבית ה'. דעכשיו אינו רק בחי' כח שיש בחכ' שהוא מקור לבניה, אבל לע"ל שיאיר בחי' מ"ה דחכ', אז והשקה את נחל השיטים, שמשטות דלעו"ז יתהפך לשטות דקדושה, שהוא מ"ש פתי יאמין לכל דבר.



בשוה"ג ללא ציון מקומו בפנים. בתחלה כתב עה"ג בצד הימין לפני הסוגר: אצל. אבל אח"כ מחק חבבות אצל.

(אפ"ל שהוא בעצמו גיד דק ונמשך בעובי עפר הארץ בלתי מתפשט בעפר בארץ לכן נק' אין, אבל הרטיבות שהו"ע הלחלוחית שיש בארץ, הוא מתפשט באורך ורוחב הארץ, ויש בו שינויים שפעמים מתפשט יותר, לכן נק' יש. אבל בהמעין לא יש שינויים לכן נק' אין. זהו שאומר שהוא אין ופועל רטיבות שהוא יש פ"י הלחלוחית).

תענית כה, ב לפי גי' הרוקח ששע"ז. זהר
רע"מ פינחס רמז, ב. מאמרי אדה"א הנחות
תקע"ז ע' רכב. וש"נ. תו"ח יתרו רעו, ב הערה
44.

89) רטיבות שהוא ג"כ יש. . . והוא בעצמו
אין: ראה שוה"ג כאן.

85) אני הוי' לא שנית: מלאכי ג, ו.

86) שש' אע"ג: אצל: שש' הוי' אע"ג.

87) הוי' . . ש' העצם: ראה כ"מ לרמב"ם הל'

ע"ז פ"ב, ה"ז. פרדס שער שם בן ד' שי"ט, פ"א.

הנסמן במאמרי אדה"א ויקרא ח"א ע' תכו.

88) אין לך טפה יורד מלמעלה: ראה

ש"פ חו"ב

והי' שארית יעקב¹ בקרב עמים רבים, כטל מאת הוי' כרביבים עלי עשב, אשר לא יקוה לאיש ולא ייחל לבני אדם². וצ"ל מהו הרבותא אשר לא יקוה לאיש ולא ייחל לבנ"א, הלא הוא איסור כמ"ש בירמי' ארור הגבר אשר יבטח באדם, ושם בשר זרעו³. וכת' טוב לחסות בה' מבטוח באדם⁴, חסיון אינו כמו בטחון⁵, מ"מ מבטחון באדם שהוא ודאי, טוב יותר לחסות בה', וכמ"ש בטחו בה' עדי עד⁶, וכת' בטחו בו בכל עת עם שפכו לפניו לבבכם⁷, ומהו הרבותא אשר לא יקוה לאיש כו'.

והנה להבין זה צ"ל תחילה מה שבריאה נק' בריאה יש מאין, הלא כת' כי ממך הכל⁸ והאיך קאמר בריאה יש מאין להפ' אין הארה⁹ וכת' כי ממך הכל אינו הארה (כ"א יש אמית'¹⁰ ולהפ' אין שאינו מושג¹¹ וכת' כי ממך הכל הלא ידוע דמאין נברא ומה קאמר שאינו מושג. והענין הוא דהנה בכל סדר השתל' יש, יש ואין ויש¹². דכדי להיות יש צריך להיות¹³ תחילה אין אפי' למטה, כמו בזרעים כדי שיהי' צמיחה הוא דוקא כשירקב הגרעין¹⁴ ונעשה אין, אבל בלא זה א"א להיות צמיחה. כמו"כ למעלה כדי שיהי' יש צ"ל תחילה אין, דמיש יש א"א להיות, פי' אחר שנברא, דמצד א"ס אין מניעה ח"ו דהוא כל יכול, אלא אחר שהי' א"א להיות מיש יש. כמו שא"א להיות מאין אין, כמו"כ א"א להיות מיש יש, אלא צריך להיות תחילה אין, והאין הוא מיש. והנה זה¹⁵ נחלק לב' בחי'¹⁶, לא שאין זה מהווה עוד אין אחר, דמאין אין א"א להיות, כ"א שיהי' בניהם יש כמשנת¹⁷, אלא שאין זה נחלק לב' בחי'.

ולהבין זה הנה עד"מ בצומח יש כמה מינים, מיני עשבים ומיני אילנות ומיני זרעים, ובכא"א יש כמה פרטים. אינו שייך לומר שאלו הפרטים ישנם

לבבכם: תהלים סב, ט.
(8) כי ממך הכל: דהי"א כט, יד. ראה בהערה שלאח"ז.
(9) להפ' אין הארה . . אין שאינו מושג: ראה גם לעיל ע' תפו ובהנסמן שם.
(10) (כ"א יש אמית'): ממעל להסוגר ותיבת כ"א כתב קו ועיגול ועה"ג כתב בגוכתי"ק: אצ"ל.
(11) יש ואין ויש: ראה תו"א יתרו ע, ד. לקו"ת פקודי ד, ז, סע"א ואילך.
(12) צמיחה . . כשירקב הגרעין: ראה אנה"ק ס"ח קיג, א. לעיל ח"א ע' קצט. וש"נ.
(13) והנה זה: אוצ"ל: והנה אין זה.
(14) זה נחלק לב' בחי': ראה גם סה"מ תרנ"ט ע' מו ואילך.

(1) והי' שארית יעקב: הנחת כ"ק אדמו"ר מהורש"ב ממאמר הי"ז מהמשך וככה הכולל פרקים מ"ד-מ"ו, שנדפס לעיל בחלק המאמרים.
(2) והי' שארית יעקב . . לבני אדם: מיכה ה, ו.
(3) ארור הגבר אשר יבטח באדם ושם בשר זרעו: ירמי' יז, ה.
(4) טוב לחסות בה' מבטוח באדם: תהלים קיח, ח.
(5) חסיון אינו כמו בטחון: ראה רש"י תהלים שם. ראה ביאורו¹⁸ להצ"צ וארא כרך א ע' קצה.
(6) בטחו בה' עדי עד: ישעי' כו, ד.
(7) בטחו בו בכל עת עם שפכו לפניו

בכח הצומח הכללי, דהוא אור כללי ואינו מלוכש בארץ כלל כ"א למעלה, והארה ממנו מלוכש בארץ. דברוחניות אינו שייך שימושך עצם כ"א הארה, והארה זו הוא מעין המאור. דזה ההפרש בין אור לשפע¹⁵, דשפע אינו מעין המאור, כמו השפעת השכל שאפשר שבעל שכל גדול יאמר שכל קטן שאינו לפי ערך כלל. או כמו נתינת צדקה, שמי שהוא עשיר גדול צריך ליתן לפי ערכו, אבל אם הוא כילי אינו נותן לפ"ע, ה"ז משל להבין אין¹⁶ שהאור אינו מעין המאור, או כמו מי שהוא וותרן ואינו בעל יכולת נמצא שאינו מעין המאור. וגם פועל שינוי בהמשפיע כמו בנתינת צדקה שבעת שנותן נחסר אצלו, ומה שאח"כ מתן אדם ירחיב לב¹⁷ ה"ז כמו שינוי. אבל באור אינו שייך שינוי, כמו בשמש שגם אם עננים מכסים עליו, מ"מ אינו פועל בו שינוי כלל. וזהו שהלבנה שמקבל אור השמש ה"ז ג"כ מעין המאור, רק שהוא משנה את האור¹⁸, וזה דבר בפ"ע. נמצא שענין האור הוא מעין המאור. כמו"כ מאחר¹⁹ שהוא הארה מכח הצומח הכללי, הרי האור מעין המאור, והוא ג"כ אור כללי, לכן נק' אין שממנו נצמח הפרי שהוא יש. נמצא שכח הצומח הכללי הוא היש האמיתי, לא שבאמת הוא יש אמיתי כמשית"ל אי"ה, אלא שהוא משל להבין ממנו ענין היש אמיתי, והארה הוא אין, והצמיחה הוא יש. וההפרש בין יש זה להיש דכח הצומח הכללי שנק' יש, דהפרי היא מורגשת במישוש ובטעם ובריח ובראי', שהוא דבר המוגבל ואינו שייך בה חסרון ותוספת, דמה שפעמים נחסר הוא שנוכוץ האויר שבה, שבכל דבר צ"ל אויר, וכשמתייבש יוצא האויר ממנה, נכווצ' נקבי האויר, אבל בעצם גוף הפרי אינו שייך חסרון ותוספת, משא"כ כח הצומח הכללי שאינו מוגבל.

אך צ"ל מאחר שהאור מעין המאור, הרי גם הארה מהכח הצומח הכללי הוא אור כללי, ואיך אפשר ליצמח ממנו צמחים פרטי' מאחר שהוא אור כללי. ואינו שייך לומר שהוא מצד העלאת מ"ן להכח הצומח, שכשזורעין גרעין מתפוחי²⁰ ה"ז העלאת מ"ן לכח הצומח שיש בו הפרט ההוא (ר"ל להארה מכח הצומח הכללי שנק' אור כללי כנ"ל שיש בו הפרטים, ומה שנת"ל שאין בו פרטים ר"ל כמו שהם כאן)²¹, וכשזורעין גרעין משקדי²² ה"ז העלאת מ"ן לכח הצומח שיצמח שקדי', וכמו"כ כולם. א"א לומר כן, שיש כמה צמחי' שאין זורעין אותם, כמו עשבי'

(20) העלאת מ"ן . . גרעין מתפוחי': ראה גם אגה"ק סי"ח קיג, א. ס"ב קלב, ב. ד"ה להבין מ"ש בפע"ח בקריא לתניא קנו, ב. לקו"ת בהר מ, ב. מאמרי אדה"א דברים ח"ג ע' תתקה ואילך. לקו"ש כרך טו ע' 477.

(21) (ר"ל . . כאן): על חיבת ר"ל כתב סימן. ועה"ג כתב: **אצ"ל**.

(22) משקדי': ראה גם לעיל בהמשך פמ"ד ובהנסמן שם.

(23) ועשב פועל: אצ"ל: ועשב זה פועל.

(15) ההפרש בין אור לשפע: ראה גם לעיל בההמשך פמ"ד ובהנסמן שם.

(16) אין: אצ"ל: איך.

(17) מתן אדם ירחיב לב: משלי יח, טז — ושם: לו.

(18) שהלבנה . . משנה את האור: ראה גם שער היחוד והאמונה פ"ב. פיה"מ כט, ג.

מאמרי אדה"א נ"ך ע' קיב. אוה"ת במדבר ע' מז. ס' הערכים חב"ד ח"ג ע' רצט. וש"נ.

(19) כמו"כ מאחר: כ"ה בגוכתי"ק.

שבכאן צומח מין עשב זה ובמקום אחר עשב אחר, ואינו שייך שבמקום צומח עשב זה יצמח עשב אחר, ובשדה זו צומח עשב טוב ובשדה אחר צומח עשב שאינו טוב כ"כ. ויש כמה עשבי' שהם סמי רפואה שיש בהם כח גדול מצד הטבע (נמצא שהוא מצד הכח הצומח), ועשב זה פועל פעולה זו, ועשב פועל²³ פעולה אחרת, ואין זורעין אותם. או כמו תפוחי יער²⁴ שהם ג"כ פרי, וראי' דע"פ דין כשמרכיבי' תפוחי גינה בתפוחי יער אינו כלאים, הגם שיש פוסקי' שסוברי' שהם כלאים, אבל למעשה פסקינו שאינו כלאים²⁵. נמצא שהוא פרי, ואינו נזרע, ואיך הוא צומח מכח הצומח מאחר שהוא אור כללי. והענין הוא דהנה ההארה מהכח הצומח הכללי שנק' ג"כ אור כללי, הוא ג"כ למעלה ואינו מלוכב בארץ, כ"א שממנו נחלק ומלוכב בארץ בפרטי צמחי'. וזהו שארז"ל אין לך עשב מלמטה שאין לו מזל מלמעלה המכה בו ואומר לו גדל²⁶, שהוא מה שנחלק מהאור כללי ונעשה פרטי על פרטי צמחי'. וזהו אומרו מזל ולא מזלות שזה קאי על הפרטים שנחלקו מהאור כללי, והמכה בו היינו הכח הפועל בנפעל²⁷. וזהו הד' מדריגות שיש בצמח, הכח הצומח הכללי הוא יש אמיתי, וההארה מהכח הצומח הכללי שנק' אור כללי הוא האין, וממנו נחלק ומלוכב בארץ להצמיח פרטי צמחי' שהם יש. והי' כמשנת"ל במשל דמעין²⁸, דמעין שנתגלה הוא אין, שממנו נעשה נהר שהוא יש, ובגיד' שבעפר הארץ שהם ג"כ אין, והתהום הוא יש אמיתי. כמו"כ בצומח. ומה שהכח הצומח הכללי הוא יש אמיתי, לא שבאמת הוא כן, שהוא רק הארה, שהוא ממאמר תדשא הארץ²⁹, ומאמר תדשא הארץ הוא ג"כ רק מאמר, ויש אמיתי הוא יש אמיתי ממש, אלא שהוא משל ליש אמיתי.

והנה יובן זה עוד במשל שהוא בדקות יותר, דהנה כתי' מבשרי אחזה אלוה³⁰, כדי שיהי' ידיעה והשגה באלקות הוא מבשרי דוקא. דהנה באדם יש כמה כחות כח הראי' וכח השמיעה וכח המישוש וכח ההלוך והם כחות חיצוניות. וכמו"כ בכחות פנימיות יש כמה פרטי' כמ"ש וחננו מאתך חכמה בינה ודעת³¹, שבשכל גופא יש ג' בחי' מחולקי'. וזשארז"ל נבונים אפי' בימי משה לא נשתכח³² דבתחילה אמר הבו לכם אנשים חכמים ונבונים וידועים³³, ואח"כ כתי' ואקח את

(24) תפוחי יער: ראה גם לעיל בהמשך פמ"ד ובהנסמן שם.

(25) כשמרכיבי' תפוחי גינה . . . שאינו כלאים: ראה שו"ת הצי"צ חיר"ד סרכ"א.

(26) אין לך עשב . . . גדל: ראה ב"ר פ"י, ו. הנסמן לעיל ח"א מאמר ד"ה בראשית ברא ספ"א.

(27) הכח הפועל בנפעל: נסמן לעיל בהמשך ספ"ו.

(28) כמשנת"ל במשל דמעין: בהנחה שלפנ"ז ע' תתכז ואילך.

(29) תדשא הארץ: בראשית א, יא.

(30) מבשרי אחזה אלוה: איוב יט, כו.

(31) וחננו מאתך חכמה בינה ודעת: בשמ"ע. בסידור אדה"ז שבחול אומרים חננו ובמוצ"ש וחננו. ראה גם לעיל ע' תתג.

(32) נבונים אפי' בימי משה לא נשתכח: ראה ערובין ק, ב. ראה גם הנסמן בסה"מ תרכ"ט ע' רעג. אמ"ב שער הק"ש פנ"ט נו, סע"ב ואילך. שער היחוד קט, ב. לקו"ש כרך לד ע' 10 ואילך ובהערות שם.

(33) הבו לכם אנשים חכמים ונבונים וידועים: דברים א, יג.

ראשי שבטיכם אנשים חכמים וידועים³⁴, ואילו נבונים אפי' בימי משה לא נשתכח. דחכמי' וידועי' הי', אבל נבונים לא נשתכח³⁵, רק על ישכר³⁶ כתי' יודעי בינה לעתים³⁷ שהי' לו בינה. נמצא שיש באדם כמה כחות פרטי' ואינו שייך לומר שישנם גם בעצם הנפש בהתחלקות כמ"ש בסש"ב באריכות³⁸. ולא כל הנשמה מלוכשת בגוף³⁹, דמלאך בשליש עולם עומד⁴⁰ ומכ"ש נשמה שהוא⁴¹ למעלה ממלאך אינו שייך שיתלבש בגוף. אלא עיקר הנשמה הוא למעלה ובגוף אינו רק הארה, והארה זו היא מעין המאור שהוא ג"כ אור כללי ואינו שייך שיהי' בו התחלקות, אלא שממנו נחלק אור שהוא נחלק לפרטים, ונעשה ממנו כחות פרטים, כח הראי' בעין וכח השמיעה באוזן וכח המעשה ביד וכח ההילוך ברגל. דהנה גוף האדם הוא אינו כמו גופי שארי בע"ח, שיש לו שרש בפ"ע כמ"ש וייצר ה' אלקי' את האדם⁴² כו'. הגם שבשארי בע"ח כתי' ג"כ ויצר⁴³, וזהו רק בהסיפור, אבל באדם כתי' ביצירה, ופי' רש"י היא היצירה היא העשי' האמור⁴⁴ למעלה⁴⁵, נמצא שגוף האדם יש לו שרש בפ"ע. ומה שהנשמה מחי' את הגוף, היינו רק שמחי' אותו ולא מהוה. ועל למעלה אי' א"ת מחי' אלא מהוה⁴⁶, הוא מפני שאם יופסק כרגע הי' נעשה אין ואפס. וזהו הד' מדריגות שיש בנפש עצם הנשמה כמו שהיא למעלה שנק' יש אמיתי והר"ע יחידה⁴⁷ שבנפש שכולל נר"ץ⁴⁸, והארה ממנו, והוא הארה מנר"ץ מלוכשת בגוף. ובהארה זו יש גם בחי' יחידה, וראי' שאפשר לבוא לתשובה מעומקה דליבא שמגיע לבחי' יחידה שבנפש, ואם נא' שאינו בנפש איך בא לבחי' זו. אלא שבחי' יחידה יש ג"כ בהארה זו, וממנה נחלק ונמשך בפרטי כחות. והיש הוא פעולת כמו מה שרואה ומה שעשה בהידיים שהר"ע התנועה, והוא נתהווה מהאין שנחלק מהאור הכללי.

(43) שבשארי בע"ח כתי' ג"כ ויצר: בראשית ב, יט.

(44) אבל באדם . . האמור למעלה: אוצ"ל: ופי' רש"י היא היצירה היא העשי' האמור למעלה [בראשית א, כה] אבל באדם כתי' ביצירה.

(45) ופי' רש"י היא היצירה היא העשי' האמור למעלה: בראשית ב, יט. ראה גם בהנחה שלאח"ז ע' תתלט.

(46) א"ת מחי' אלא מהוה: ראה שער היחודה"א פ"ב וברשימות כ"ק אדמו"ר ז"ע לשם. הערת כ"ק אדמו"ר ז"ע בסה"מ תש"ד ע' 20. מאמרי אדה"ז כתובים ח"ב ע' ריא ואילך – וכן בח"א ע' כד ואילך.

(47) עצם הנשמה . . יחידה: ראה לעיל בהמשך פמ"ה וש"נ.

(48) יחידה . . שכולל נר"ץ: ראה גם לעיל בהמשך פמ"ה: יחידה . . שכוללת . . גרננחי.

(34) ואקח . . אנשים חכמים וידועים: דברים א, טו.

(35) נבונים לא נשתכח: ראה גם לקו"ש הנסמן בהערה 32.

(36) ישכר: ראה גם הנסמן לעיל ח"א ע' קא. (37) יודעי בינה לעתים: דהיי"א יב, לב.

(38) בעצם הנפש . . בסש"ב באריכות: פנ"א. ראה גם לעיל בהמשך פק"י. סה"מ תרל"א ח"א ע' רצב.

(39) ולא כל הנשמה מלוכשת בגוף: ראה שעה"ק להרח"ו ח"ג, ש"ה. לעיל ח"א ע' שמא. תר"א תשא פו, ב. סה"מ תר"ם ח"א ע' קנה. וש"נ.

(40) דמלאך בשליש עולם עומד: ראה ב"ר פס"ח, יב. חולין צא, ב. סה"מ תר"ם ח"א ע' י. וש"נ.

(41) שהוא: אולי כתוב שהיא.

(42) וייצר ה' אלקי' את האדם: בראשית ב, ז.

וזהו ומעין מבית ה' יוצא והשקה את נחל השיטי⁴⁹. מעין הוא בחי' חכ"ס⁵⁰, מבית הוי', הוי' הוא ש' העצם⁵¹ שהו"ע יש אמיתי, ובי"ת הוי' היינו מה שקשור ודבוק לש' הוי', דבית הוא מה שקשור ודבוק, כמו אנשי ביתו שהם בניו ובנות שכרוכים לאב זה נק' אנשי ביתו. כמו"כ כאן בית הוי' היינו מה שקשור ודבוק לש' הוי', והיינו האין כמו שהוא ביש אמיתי, ומעין הוא האין כמו שנתגלה להוה יש דבינה. אבל לע"ל ומעין מבית הוי' יוצא שיאיר ויתגלה המעין כמו שהוא בבית הוי', היינו האין כמו שהוא קשור ודבוק ליש האמיתי, אזי והשקה את נחל השיטים. נחל⁵² השיטים הוא שטות⁵³ דלעו"ז, דאין אדם עובר עבירה אא"כ נכנס בו רוח שטות⁵⁴. דבאמת כאשר ישכיל אדם ויתבונן שאפי' בשעה שעובר עבירה, ג"כ משפיעים לו חיות, ואם ה' נפסק כרגע ה' נעשה ממנו אין ואפס, ואיך הוא כפוי טובה כ"כ, אלא שהרוח שטות מכסה על האמת. וע"י המעין מבית הוי' יתהפך השטות דלעו"ז לשטות דקדושה שהו"ע פתי יאמין לכל דבר⁵⁵ וזהו בי"ת הוי'. דהנה בית הוא מקיף הרחוק, דב' מיני מקיפי' יש, לבוש ובית, לבוש הוא מקיף הקרוב⁵⁶ שאינו רק אם הוא בקרוב שלא יהי' לא גדול ולא קטן, אבל הוא⁵⁷ מקיף הרחוק שאפי' אם יהי' גדול מאד יפעול פעולתו. כמו"כ למעלה יש או"פ ואו"מ, שכל מה שאפשר להאיר בפנימיות ה"ז אור פנימי, ומה שא"א להאיר בפנימיות נשאר בבחי' מקיף. לא שאינו מאיר כלל, דא"כ למה נק' או"מ, אלא שמאיר רק שמאיר בבחי' מקיף. והנה במקיפי' גופא יש מקיף הקרוב ומקיף הרחוק, וגם מקיף הרחוק פועל. וכמו שתפלה צ"ל בבהמ"ד⁵⁸ דוקא, מפני שמקיף דבהמ"ד פועל הגם שהוא מקיף הרחוק, וכמארז' ר' אמי ור' אסי הוה מצלי היכי דגרסי⁵⁹, דהבל דדברי תורה פועל הגם שהוא מקיף⁶⁰. כמו"כ למעלה הגם שהוא מקיף הרחוק מ"מ פועל. וזהו ומעין מבית הוי' יוצא, אזי והשקה את נחל השיטים, דשטות דלעו"ז יתהפך לשטות דקדושה. והוא מצד כחשיכה כאורה שהחשך שוה

(56) בית .. מקיף הרחוק .. לבוש .. מקיף

הקרוב: ראה גם לעיל בהמשך פניה' וש"נ. לעיל ח"א ע' שכ וע' שנט.

(57) אבל הוא: אוצ"ל: אבל בית הוא.

(58) שתפלה צ"ל בבהמ"ד: ברכות ח, א. ראה שו"ע אדה"ז הל' תפלה ס"צ, סי"ז.

(59) ר' אמי ור' אסי הוה מצלי היכי דגרסי: ברכות ח, א.

(60) דהבל דדברי תורה .. מקיף: בתניא ספ"ה: בפע"ח. ראה שם שער התפלה ש"א, פ"ד. בלקו"ת שמע"צ פד, ב מציון: סדי"ה וארשתך לי [לקו"ת במדבר ח, ד פ"ד] ובזחא (בראשית דף ד' ע"ב) ע"פ ואשים דברי בפיך ובפי' הרמ"ז שם. ראה גם תו"ח בשלח קפא, ב הערה 782.

(49) ומעין .. נחל השיטי: יואל ד, יח.

(50) מעין הוא בחי' חכ"ס: ראה לעיל ע' תשצא הערה 28.

(51) הוי' הוא ש' העצם: ראה כ"מ לרמב"ם הל' ע"ז פ"ב, ה"ז. פרדס שער שם בן ד' ש"ט, פ"א. הנסמן במאמרי אדה"א ויקרא ח"א ע' תכו.

(52) נחל השיטים הוא שטות דלעו"ז: ראה גם בהנחה שלאח"ז ע' תתלת. לעיל בהמשך ספמ"א: מק"נ הנק' נחל השטים.

(53) השיטים הוא שטות: ראה סנהדרין קו, א. ספרי ר"פ בלק. במדבר פ"כ, כב. נתחומא בלק טז.

(54) דאין אדם עובר .. רוח שטות: סוטה ג, א. ראה גם לעיל ע' תתטז. וש"נ.

(55) פתי יאמין לכל דבר: משלי יד, טו.

לאור, גם חשך לא יחשיך ממך⁶¹, לא די דהחשך אינו מחשיך, אלא שהוא מאיר⁶² ג"כ, עיי' והשקה את נחל השיטים.

וְעוֹיָל פִּי בית הוי' כפשוטו שקאי על הבהמקד. דהנה כתי' והחכ' מאין תמצא⁶³ שהוא כמו מציאה⁶⁴, ששמעון מוצא מה שאבד ראובן, וזה נק' מציאה, דאם אינו אותו דבר שאבד אינו מציאה. כמו"כ מה שחכ' נמצא מיש אמיתי הוא הארה מיש אמיתי ממש. וזהו מה שפעמים כתי' והחכ' מאין תמצא, ופעמים כתי' והחכ' מאין תבא⁶⁵. דמה דכתי' והחכ' מאין תמצא, היינו שהחכ' הוא כמו מציאה, ואם תשאל מהו מעלת מדריגות החכ', זהו שאומר והחכ' מאין תבוא, דתתבונן והחכ' מאין תבוא פ"י מאיזה בחי' בא, אזי תדע מעלות ומדריגות החכ'. והנה ביו"ד נברא עוה"ב⁶⁶, יו"ד הוא חכ'⁶⁷ נברא עוה"ב שהוא⁶⁸ בינה⁶⁹ שהוא יש רק שהוא יש נאצל ולא יש נברא. ועל הבהמקד כתי' ושכנתי בתוכם⁷⁰ שהוא בחי' שכינה שיש למעלה ממנה מדות, וידוע דכל המדריגות ישנם בבחי' מל'. ועל לעיל כתי' הנני בורא חדשה בארץ נקבה תסובב גבר⁷¹ שיהי' מלמטלמ"ע, דעכשיו הוא זמן הברורים הוא מלמטלמ"ט, אבל לעיל שיהי' גמר הברורים שיתבררו כח"ב תתהו אזי יהי' מלמטלמ"ע.

וְזֶהוּ ומעין מבית הוי' יוצא דוקא, כמ"ש והי' ביום ההוא יצאו מים חיים מירושלים חציים אל ים הקדמוני⁷² שדוקא מירושלים, כמו"כ כאן דוקא מבית הוי'. אזי והשקה את נחל השיטים, נחל השיטים הוא שטות דלעו"ז, דאין אדם עובר עבירה אא"כ נכנס בו רוח שטות, שיתהפך לשטות דקדושה. שהוא מ"ש מדוע בא המשוגע הזה אליך⁷³ דנבואה הוא ענין שלמעלה מן הדעת, והם רצו לבזותו קראו אותו משוגע שהוא שלמטה מן הדעת, שהמשילו למעלה מן הדעת

61) כחשיכה כאורה . . גם חשך לא יחשיך
ממך: ע"פ תהלים קלט, יב.

62) דהחשך אינו מחשיך אלא שהוא מאיר:
ראה גם לעיל ע' תתכה. לעיל בהמשך
ספמ"ה.

63) והחכ' מאין תמצא: איוב כה, יב.
64) תמצא שהוא כמו מציאה: ראה גם
לעיל בהמשך פמ"ב. סה"מ תרמ"א ע' ריח.
וש"נ.

65) והחכ' מאין תבא: איוב כה, כ.
66) ביו"ד נברא עוה"ב: ראה מנחות כט, ב.
ב"ר פ"ב, י.

67) יו"ד הוא חכ': ראה זהר בראשית לא,
א. מאמרי אדה"ז על פרשיות התורה ח"ב ע'
תשסד ובהנסמך במ"מ לשם.

68) יו"ד הוא חכ' נברא עוה"ב שהוא בינה:

נסמן לעיל ח"א ד"ה בראשית ברא פ"ה.
69) עוה"ב שהוא בינה: ראה אגה"ק ס"ה
קז, רע"א: סכ"ט קמט, ב: בזה"ק. לקר"ת
במדבר ט, ד. וש"נ. סה"מ תרמ"ב ע' שלו.
וש"נ.

70) ושכנתי בתוכם: תרומה כה, ח. ראה גם
תניא רפנ"ב.

71) הנני בורא חדשה בארץ נקבה תסובב
גבר: ירמ' לא, כא. ושם: כי ברא ה' – ראה
גם לעיל בהמשך ספמ"ה. מאמרי אדה"א
ויקרא ח"ב ע' תערב. וש"נ. תו"ח וישב ריא, ד
ובהערה 52.

72) והי' ביום ההוא . . אל ים הקדמוני:
זכרי' יד, ח. ושם: הים.

73) מדוע בא המשוגע הזה אליך: מל"ב ט,
יא.

ללמטה מן הדעת. וזהו"ע שטות דקדושה, וכמ"ש פתי יאמין לכל דבר שהו"ע שלמעלה מן הדעת, וזהו דאי' במדרש פתי יאמין לכל דבר זה משה⁷⁴, דמשה הי' בחי' מ"ה דחכ⁷⁵ לכן נק' פתי כמשי"ת. ובעבודה הוא משארז"ל מוטב שיהי' שוטה⁷⁶ וכמו אהני שטותא לסבא⁷⁷. וזהו והשקה את נחל השיטים, דהשקה הוא כמ"ש וירא לוט את כל ככר הירדן כי כולה משקה לפני שחת סדום ועמורה כגן הוי' כארץ מצרים⁷⁸, דפי' כלה משקה הוא כמו נהר השוטף שנעשה כולה נהר. כמו"כ כאן והשקה את נחל השיטים, דעכשיו למעלה מאיר גילוי אלקות אבל למטה מנוער וריק, והוא כמו שוטה שהוא מנוער וריק מדעת. אבל לע"ל והשקה את נחל השיטים, דשטות דלעו"ז יתהפך לשטות דקדושה, רק שלוט ראה זה בגשמיות, ולמעלה הו"ע והשקה את נחל השיטים. וזהו כגן הוי' כארץ מצרים, ומה שייך כי כלה משקה לגן ה', דהנה כתי' ונהר יוצא מעדן להשקות את הגן⁷⁹, עדן הוא מ"ש עדן עין לא ראתה אלקי' זולתך⁸⁰, ונהר יוצא מעדן הו"ע יסוד אבא⁸¹ שנמשך מחכ' להשקות את הגן. מה שמו דההוא נהר יובל שמו⁸², חיים שמו⁸³, ומשקה את הגן עד שיהי' כי כלה משקה. וזהו ומעין מבית ה' יוצא אזי והשקה את נחל השיטים עד שיהי' כי כלה משקה.

וזנהו והי' שארית יעקב בקרב עמים רבי' כטל מאת הוי', וצ"ל תחילה מה שהבריא נק' בריאה יש מאין והלא כתי' כי ממך הכל⁸⁴. והענין הוא דכדי שיהי' עולמות זהו דוקא ע"י בחי' אין, ולא שהמניעה היא מצד א"ס ח"ו, דמצד אפ"ל⁸⁵ גם בלא האין, ואפשר שעשי' יהי' כמו אצי' והברורי' יתבררו מאליהם. אלא שנתאוהו הקב"ה להיות לו דירה בתחתונים⁸⁶, כדי שיהי' ביטול היש לאין. דהנה כתי' אל דעות ה'⁸⁷, דעת עליון ודעת תחתון. ד"ע שכולא קמי' כלא חשיב⁸⁸

74 דאי' במדרש פתי . . זה משה: ראה שמו"ר רפ"ג. לעיל בהמשך פמ"ב. וש"נ.

75 דמשה הי' בחי' מ"ה דחכ: ראה גם תר"ח שמות מג, א. וש"נ.

76 מוטב שיהי' שוטה: ראה לעיל בהמשך פמ"א. וש"נ.

77 אהני שטותא לסבא: כתובות יז, א.

78 וירא לוט . . שחת סדום ועמורה . . מצרים: לך יג, י. ושם: וישא לוט את עיניו וירא . . שחת ה' את סדום ואת עמורה.

79 ונהר יוצא מעדן להשקות את הגן: בראשית ב, י.

80 עדן עין לא ראתה אלקי' זולתך: ראה ברכות לד, ב. ישעי' סד, ג.

81 ונהר יוצא מעדן הו"ע יסוד אבא: ראה גם אוה"ת וירא כרך ד ע' 1508. המשך מים רבים תרל"ז רפעי".

82 מה שמו דההוא נהר יובל שמו: ראה זהר יתרו פג, א. אחרי נח, א. וראה גם בכורות נה, ב. ויק"ר ספכ"ב.

83 מה שמו דההוא נהר . . חיים שמו: ראה זהר אחרי שם. אוה"ת נ"ך כרך א ע' שמה. סה"מ תרל"ח ע' תכג. וש"נ.

84 כי ממך הכל: דהייא כט, יד. ראה גם לעיל ח"א ע' קפא.

85 דמצד אפ"ל: דמצדו אפ"ל.

86 שנתאוהו הקב"ה להיות לו דירה בתחתונים: ראה תנחומא נשא טז. הנסמן לעיל ח"א המשך ואלה תולדת יצחק פ"ג.

87 אל דעות ה': שמו"א ב, ג. ראה גם לעיל ח"א המשך ואלה תולדות יצחק פ"ו. וש"נ.

88 שכולא קמי' כלא חשיב: ראה זהר בהקדמה יא, ב. הנסמן לעיל ח"א שם.

שלמעלה יש ולמטה אין, וד"ת שלמטה יש ולמעלה אין, והכוונה שיהי' בטול היש לאין. ועיקר הוא ד"ע, ולא שנא' שד"ת אינו אמת, דאל דעות ה' דש' אל כולל גם ד"ת. אלא שההפך הוא אם ההנהגה הוא מש' הוי', אם מש' אלקי' וש' אד⁹¹. אם ההנהגה מצד ש' הוי' שהוא ה' הוה ויהי' כאחד⁹², הוא למעלה מהטבע וכמו קרי"ס ויצ"מ. ואם ההנהגה מצד ש' אלקי' וש' אד' אז הוא בטבע. וגם הוא ניסים, שאין בעל הנס מכיר בניסוי⁹³ וכמ"ש בתשו' חכם צבי דטבע הם ניסים תקיפי⁹². נמצא שגם ד"ת אמת אלא שהעיקר הוא ד"ע.

ובעבודה הוא אתכפיא ואתהפכא⁹³, דאתכפיא הו"ע ביטול היש, שהוא לתקן מעשיו, מעשה הוא ל' כפי' והכרח כמו גט מעושה⁹⁴. או מעשין על הצדקה⁹⁵, ולתקן הוא ג"כ ע"י כפי', שמעשה הוא נפרד והכפי' הוא שיהי' בטל. וענין אתכפי' יש בין בבעלי תורה ובין בבעלי עסקי', דבעלי תורה כשרגיל לקרות ב' פעמים יקרא יותר וכדאי' בתדב"א⁹⁶. ושבתם וראיתם בין עובד אלקי' לאשר לא עבדו⁹⁷, אינו דומה שונה פרקו מאה פעמים לשונה פרקו מאה פעמים וא⁹⁸. שרגילותם ה' לשנות מאה פעמי', וכששונה פעם א' יותר, ה"ז נק' עובד אלקי' שהוא מל' עורות עבודי⁹⁹ שנעשה מציאות אחר. ובבעלי עסקי' יש ג"כ ענין אתכפי', דבעלי עסקי' יש ענין אתכפי' מה שלא יש בבעלי תורה, והוא כשטרוד בעסקו וצריך למקום¹⁰⁰ פלוני, והגיע זמן ק"ש או זמן תפלה, או זמן ק"ש של ערבית, מניח עסקו מפני שהגיע זמן תפלה וזהו אתכפי'. ואתכפי' זו לא יש בבעלי תורה. וע"י אתכפי' באים לאתהפכא שהו"ע ביטול האמיתי. ובעבודה ענין אתכפי' גבוה במעלה יותר מענין אתהפכא¹⁰¹, דאחר אתהפכא לא יש עבודה אבל

סרמ"ח. ראה לקו"ש כרך יב ע' 238 ובהנסמן שם.

(96) כשרגיל. . . ב' פעמים. . . בתדב"א: ראה גם אגה"ת פ"ט. לעיל בהמשך פק"ח. סה"מ תר"ם ח"ב ע' תתקלח. וש"נ. תרמ"א ע' קיז. וש"נ. סה"מ מלוקט ח"ה ע' קס [בהוצאה

החדשה – ח"ב ע' שסא].

(97) ושבתם וראיתם. . . לא עבדו: מלאכי ג, יח – בדילוג.

(98) אינו דומה שונה. . . מאה פעמים וא': ראה חגיגה ט, ב. תניא פט"ז. לקו"ש ח"א ע' 117 ואילך.

(99) עובד. . . עורות עבודי': ראה שבת מט, ב. תו"א בראשית ה, ב. לעיל בהמשך פק"ח. וש"נ.

(100) וצריך למקום: אוצ"ל: וצריך להגיע למקום.

(101) אתכפי' גבוה. . . מענין אתהפכא:

(89) מש' אלקי' וש' אד': ראה לקו"ת ש"ש סה, ד: ששניהם בחי' א'. סה"מ תרמ"א ע' קח. וש"נ.

(90) הוי'. . . ה' הוה ויהי' כאחד: ראה שער היחוד והאמונה פ"ז. תו"ח מקץ ריט, ד הערה 62.

(91) שאין בעל הנס מכיר בניסוי: ראה לקח טוב חוקת כא, טו. נדה לא, א. סה"מ תר"ם ח"א ע' תלו. וש"נ.

(92) בתשו' חכם צבי דטבע הם ניסים תקיפי' [אוצ"ל: תכופים]: סי"ח. ראה גם סה"מ תרמ"ב ע' ככד. וש"נ. לקמן ע' תתקיא. ולהעיר מרמב"ן ס"פ בא.

(93) אתכפיא ואתהפכא: ראה גם בענין אתכפיא ואתהפכא סה"מ מלוקט ח"ד ע' קלח [בהוצאה החדשה – ח"ב ע' שלון].

(94) גט מעושה: גיטין פח, ב במשנה.

(95) מעשין על הצדקה: ב"י לטור י"ד

אחר אתכפיי' שייך עבודה. וזהו שארז"ל גדולי' מעשה צדיקי' ממעשה שו"א¹⁰² דמעשה שו"א הוא מאין ליש אבל מעשה צדיקי' הוא מיש לאין, וצ"ל למה גדולי', שזה מאין ליש וזה מיש לאין. ועוד דכדי שיהי' מיש לאין הוא ג"כ ע"י סיוע דמלאכי'. והענין דהנה ארז"ל משמיא מיהב יחבי¹⁰³ משקול לא שקלי, וכדי שיהי' בטול היש שהוא מישקל שקלי, זהו מצד מדריגה היותר גבוה. דענין בריאה יש מאין הוא מיהב יחבי, אבל מיש לאין הוא משקל שקלי, שהוא מצד מדריגה היותר גבוה. וזהו שהבריאה נק' בריאה יש מאין שהוא ע"י אמצעות האין, והכוונה כדי שיהי' ביטול היש לאין.

וזהו כטל מאת הוי', דהנה טל ומן הוא ענין א', דהמן הי' מהטל כמ"ש וברדת הטל לילה יורד המן עליו¹⁰⁴, שהטל נתגשם ונעשה מן¹⁰⁵. והנה גבי מן כתי' שטו העם ולקטו¹⁰⁶, שהוא ג"כ ענין שטות, רק שלא נענשו על שטות זה, רק האנשים שרצו משחרית כמ"ש יצאו אנשים כו' נענשו¹⁰⁷. מ"מ הוא שטות בדקות שענין שטו הוא ל' פזור, והו"ע פזור הנפש שטרוד שצריך לילך למקום פלוני, ובמקום פלוני יתמיד הוא באלו רעיונות. ובאמת וברכך ה' אלקיך בכל תעשה¹⁰⁸ שצריכי' כלי לזה, אבל א"צ לשכוח שה' אלקיך שיכול ליתן גם בלא פיזור הנפש. וענין פיזור הנפש הוא רק מצד העדר אמונה, לתאוה יבקש נפרד¹⁰⁹. וגם הוא יודע שכמה פעמים מפסיד מזה, רק שהרוח שטות מכסה על האמת, וזה"ע שטו העם. אבל לע"ל יהי' כטל מאת הוי', דטל הוא עד שלא נתגשם. וזהו כטל מאת הוי' שהוא קשור ודבוק לש' הוי', ואז אשר לא יקוה לאיש, דאיש הו"ע ברורי' כמ"ש ה' איש מלחמה¹¹⁰, שמלחמה הוא ענין ברורי'. אבל לע"ל שיהי' גמר אז לא יקוה לאיש. וזהו והי' שארית יעקב, ע"י שמשים עצמו כשיריים¹¹¹ בעולם, כטל מאת הוי' שיאיר בחי' טל כמו שהוא בהוי', אזי לא יקוה ולא ייחל לבני אדם.



תו"א ויקהל פט, א. תו"ח בשלח רי, ג.
 106) שטו העם ולקטו: בהעלותך יא, ח.
 ראה גם לעיל בההמשך ספמ"ו. וש"נ.
 107) רק האנשים. . יצאו אנשים כו' נענשו:
 כ"ה בגוכתי"ק. ראה בשלח טז, כז: יצאו מן
 העם.
 108) וברכך ה' אלקיך בכל תעשה: פ' ראה
 טו, יח. ראה גם בהנחה שלאח"ע ע' תתמג. וש"נ.
 מאמרי אדה"ז תקס"ה ח"ב ע' תרמח ואילך.
 109) לתאוה יבקש נפרד: משלי יח, א.
 110) ה' איש מלחמה: בשלח טו, ג.
 111) שמשים עצמו כשיריים: ר"ה יז, רע"ב.

לעיל בההמשך פצ"ה מציין: "בד"ה קחו
 מאתכם תרומה". ראה תו"א ויקהל פט, ג
 ואילך. קיד, ג ואילך. סה"מ תרל"ח ע' שמט.
 וש"נ. סה"מ מלוקט המציין בהערה 93.
 102) גדולי' מעשה צדיקי' ממעשה שו"א:
 ראה כתובות ה, א. לעיל ח"א המשך אלה
 תולדות נח פ"ב. וש"נ.
 103) משמיא מיהב יחבי: ראה תענית כה, א
 ובהגהות הבי"ח וע"י שם. תו"א תולדות יז, ג.
 בשלח טו, ג.
 104) וברדת הטל לילה יורד המן עליו:
 בהעלותך יא, ט בדילוג.
 105) שהטל נתגשם ונעשה מן: ראה גם

ש"פ פנחס ל"ז

כה אמר ה' זכרתי לך¹ חסד נעורייך אהבת כלולותיך לכתך אחרי במדבר בארץ לא זרועה². קדש ישראל לה' ראשית תבואתה³. וצ"ל מה שייך חסד נעורייך אהבת כו' לקדש ישראל לה' כו'. ועוד מה מחלק חסד נעורייך ואהבת כלולותיך לב' בחי', ומה הם הב' בחי'. והענין הוא דהנה כתי' והחכ' מאין תמצא ואיזה מקום כינה⁴, ופעמים כתי' והחכמה מאין תבא ואיזה מקום כינה⁵. וצ"ל למה בחכ' משנה הל' שתחילה אומר והחכ' מאין תמצא ואח"כ והחכמה מאין תבא, וכבינה אינו משנה הל'. דלפי' הפשוט בא להפליג ב' מדריגות אלו, ולמה בחכ' משנה הל' ובבינה אינו משנה הל'. והענין דהנה כתי' ומעין מבית ה' יוצא והשקה את נחל השיטים⁶, ונת"ל דבית הוי' הוא המקיף⁷, ומעין הוא האין. דבכללות סדר השתל' צ"ל יש ואין ויש, והאין נחלק לב' ⁸. וזהו ומעין מבית ה', שיאיר ויתגלה המעין כמו שהוא מבית ה', אז והשקה את נחל השיטים, נחל השיטים הוא שטות דלעו"ז⁹. והוא מל' שטו העם¹⁰, שהו"ע פזור הנפש ורצונות זרות ותאוות זרות, וע"י המעיין יתהפך ויתברר כל מה שאפשר להתברר, והשאר יכלה ויאבד. אך צ"ל אומרו ומעיין מבית ה' לפי ב' הפי' שנת"ל¹¹ הרי האור נמשך מאור הכתר אם מכתר דאוי' או מכתר דא"ח, והול"ל שיומשך מבית ה', ומהו ומעיין.

והענין הוא דהנה אנו אומרים ובטובו מחדש¹² בכ"י תמיד מע"ב, שבכ"י נמשך חיות חדש לחיות ולהווה נבראים מאין ליש, הגם שהכל נברא בוימ"ב, מ"מ בכ"י נמשך חיות חדש. ולקרב אל השכל ענין החיות חדש שנמשך בכ"י, הענין הוא דהנה גוף האדם אינו כמו גופי שארי בע"ח דכתי' וייצר ה' אלקים את האדם עפר מהאדמה, ואח"כ כתי' ויפח באפיו נשמות חיים¹³, שהנשמה נוצרה בפ"ע ואח"כ ויפח כו', ויש כח המחברם והוא האין. אבל שארי בע"ח נוצר הגוף והנפש בבת אחת, כמו יהי רקיע¹⁴ ומאמר תדשא הארץ¹⁵, ודומם, ואפי' בע"ח כמ"ש תוצא

(8) יש ואין ויש והאין נחלק לב': לעיל ע' תתכט.

(9) נחל השיטים הוא שטות דלעו"ז: ראה גם לעיל ע' תתלג והערות 52-53 שם. לעיל בהמשך פמ"ח.

(10) שטו העם: בהעלותך יא, ח. ראה גם לעיל סוף הנחה שלפנ"ז.

(11) ב' הפי' שנת"ל: בהנחה שלפנ"ז.

(12) אנו אומרים ובטובו מחדש: ברכת יוצר. ראה גם סה"מ תרמ"ב ע' תעג. וש"נ.

(13) וייצר . . מהאדמה . . נשמות חיים: בראשית ב, ז. ושם: מן האדמה . . נשמת.

(14) יהי רקיע: בראשית א, ו.

(15) תדשא הארץ: בראשית א, יא.

(1) כה אמר ה' זכרתי לך: הנחת כ"ק אדמו"ר מהורש"ב ממאמר הי"ח מהמשך וככה הכולל פרקים מ"ז-מ"ח, שנדפס לעיל בחלק המאמרים.
(2) כה אמר . . לא זרועה: ירמי' ב, ב.
(3) קדש ישראל לה' ראשית תבואתה: ירמי' ב, ג.

(4) והחכ' מאין תמצא ואיזה מקום כינה: איוב כח, יב. ושם: ואיזה.

(5) והחכמה מאין תבא ואיזה מקום כינה: איוב כח, כ. ושם: ואיזה.

(6) ומעין מבית ה' יוצא והשקה את נחל השיטים: יואל ד, יח.

(7) ונת"ל דבית הוי' הוא המקיף: בהנחה שלפנ"ז ע' תתלג.

הארץ נפש חיה¹⁶ שנוצר הגוף והנפש בב"א. הגם שגם בבע"ח כתיב ויצר כו' פירש"י שהוא היצירה האמור למעלה¹⁷, וכוונתו שלא נא' שגם גוף הבע"ח נוצר בפ"ע, לכן אומר שהיא היצירה האמור, שגוף ונפש נוצרו כאחד, אבל גוף האדם נוצר בפ"ע. וצ"ל תחילה בשארי נבראים שהם כלליות גוף ונפש ואח"כ נבין באדם.

והנה כל דבר שמורגש בראי' או במישוש, ה"ה דבר נבדל והוא יש, וצ"ל אין המהווה אותו. דהנה ידוע שאין לך דבר חוץ ממנו¹⁸, שלכל דבר יש כח המחיה אותו, שאינו קדמון שהוא כלה ונפסד. ואי' בספרים שאינו נפסד בב"א, אלא שמתחילת הוויתו נתייבש מעט והולך ומתייבש מעט מעט¹⁹ עד כו', ונמצא שיש כח האלקי המחי אותו. והנה כל דבר כלול מד' יסודות²⁰ אש רוח מים עפר²¹, ויש כח²² המרכב²³ הד' יסודות²². כמו עץ שיש בו הד' יסודות, ויש כח המרכב²³ הד' יסודות. ואח"כ כששורפים העץ אין הד' יסודות מתבטלים, שנעשה אפר, ויש בו ג"כ הד' יסודות. רק שאינם שלימות כמו עץ, שהוא מ"ש כי אדם עץ השדה²⁴, אבל מ"מ יש בו הד' יסודות. רק כשמפרדים הד' יסודות ה"ז ביטול היסודות. נמצא שיש כח המרכב²³ הד' יסודות והוא האין. כמו"כ באדם שהגוף נוצר בפ"ע, והי' בו חיות של גרע מדומם²⁵. והנשמה נוצרה בפ"ע כמארז"ל ע"פ עם המלך במלאכתו ישבו²⁵ במי נמלך בנשמותיהם של צדיקים²⁶ שנבראו קודם. וכתיב חי ה' אשר עמדת לפניו²⁷ שעמדה באהבה ויראה וביטול לאלקות, כמ"ש שרפים עומדים²⁸, וכתיב ויעמידם לעד לעולם²⁹. ומלאכים הם מחיצוניות העולמות אבל נשמות הם מפנימיות³⁰ הכלי³¹ שעמדה באהו"ר וביטול לאלקות. וענין אהבה

(24) כי אדם עץ השדה: פ' שופטים כ, יט. ושם: האדם.

(25*) חיות של גרע מדומם: אוצ"ל: חיות שלא גרע מדומם.

(25) עם המלך במלאכתו ישבו: דהיי"א ד, כג. (26) במי נמלך בנשמותיהם של צדיקים:

ראה ב"ר פ"ח, ז. רור"ר פ"ב, ג. לקו"ש כרך טז ע' 487 בהערה.

(27) חי ה' אשר עמדת לפניו: מל"א יז, א; יח, טו בדילוג. מל"ב ה, טז. ועד"ז שם ג, יד.

ראה תו"א בשלח סב, סע"ד. לקו"ש שלח לח, ד. (28) שרפים עומדים: ישעי' ו, ב.

(29) ויעמידם לעד לעולם: תהלים קמח, ו. (30) ומלאכים . . מחיצוניות העולמות . .

מפנימיות הכלי': בגוכתי"ק כתב בתחלה: „מפנימיות העולמות" ומחק תיבת העולמות ותיקן בין השיטין הכלי'. ועפ"ז אולי גם לעיל

שכתב: „מחיצוניות העולמות" אולי צ"ל הכלי'. (31) ומלאכים . . מחיצוניות . . מפנימיות

(16) תוצא הארץ נפש חיה: בראשית א, כד. (17) ויצר כו' פירש"י . . האמור למעלה:

בראשית ב, יט. ראה גם בהנחה שלפנ"ז ע' תתלב.

(18) שאין לך דבר חוץ ממנו: ראה תניא פכ"א.

(19) ואי' בספרים . . בב"א . . ומתייבש מעט מעט: ראה גם בחי' (עיי' בראשית א, כח)

הובא בסה"מ תרכ"ז ע' תעט. תרל"ח ח"ב ע' תקמט. וש"נ. תרמ"ב ע' תעד. וש"נ.

(20) כל דבר כלול מד' יסודות: ראה רמב"ם רפ"ד מהל' יסודי התורה.

(21) מד' יסודות אש רוח מים עפר: ראה שער האמונה טו, א ובהערה 17. סה"מ תרכ"ט ע' קעט. וש"נ. תרל"ח ע' תצא. תרמ"א ע' רפג.

(22) כח המרכב הד' יסודות: ראה גם לעיל בהמשך פע"ד. וש"נ.

(23) המרכב: אולי צ"ל: המרכיב.

הוא יש מי שאוהב, ואוהב דבר פלוני. וכמו"כ יראה שיש לו יראה מדבר פלוני, ומאחר שהוא מורגש ה"ה יש, וממילא יש האין המהווה אותו. וכדי לחבר הנשמה עם הגוף, דנשמה היא חלק אלקה ממעל³² והגוף והנה"ב הם מעלימים ומסתירים, והם רצונות זרות ותאוות זרות, וצ"ל הענין המחבר הנשמה עם הגוף. וזהו נשמה שנתת בי טהורה היא³³, אתה בראת אתה יצרת ואתה נפחת ב³⁴, ואתה משמרה בקרבי, שיש הכח אלקי המשמרה בקרבי. וזהו"ע האין ויש דאדם.

וזהו ובטובו מחדש בכ"י תמיד, שבכ"י נמשך חיות חדש. והגם שנק' חדוש הישנות וה"ז מגרע, הוא עד"מ כמו כשספרים לאחד דבר חדש שלא שמע מעולם ה"ז אצלו דבר חדוש, אבל כששמע אותו דבר אתמול, אומר ה"ז דבר ישן שכבר שמעתי אתמול דבר זה. כמו"כ כאן מה שנק' ישן זהו שאותו דבר ה"י גם אתמול, כמו האדם שה"י אתמול ג"כ. ואפי' שינוי העתים, ה"ה בעת קבוע לכן דבר ישן, אבל מ"מ החיות נתחדש בכ"י תמיד. ומ"ש בכ"י נתחדש חיות חדש והלא כתי' לרגעים תבחננו³⁵, שבכל עת ובכל רגע נמשך חיות חדש. זהו מפני שהאדם אינו משיג איך שהאין מחי' את היש, אפי' דשאר נבראים, מפני שהוא ג"כ יש, ויש האין המהווה אותו, ואם ה"י משיג האין ה"י נתבטל מישותו. ותפילה הוא התבוננות וצריכים שיביין, לכן אומר בכ"י, שהוא ניכר³⁶ שלילה הוא זמן החשך, ואח"כ מתחיל להאיר מעט מעט עד שנעשה אור. וזהו שבכ"י נק' האדם ברי' חדשה³⁷ ומברך ברכת השחר³⁸, ולכאורה גם אתמול ה"י כל אותן הדברים ואסור לברך ב"פ על דבר א', אלא שלילה מגרע. דלילה הוא זמן השינה, שיוצא הנשמה מן הגוף ונשאר רק מעט חיות³⁹. לכן החלום אפשר שיצייר דברים שלא פגע ולא נגע⁴⁰, מפני שהנשמה יוצא מן הגוף ועולה ושואבת חיים⁴¹ מלמעלה, ואח"כ משפיע בגוף. נמצא שלילה מגרע, וביום נעשה ברי' חדשה לכן מברך ברכת השחר. אבל באמת לרגעים תבחננו שבכל רגע נמשך חיות חדש. ובעבודה הוא

הכלי': ראה ע"ח שער העיבורים שכ"ח, פ"א. שער פו"ח ש"מ, דרוש י. לעיל בהמשך פק"ב. וש"נ.

לטהו"ח ס"ד ד"ה ומשמע). שו"ע אדה"ז מהדו"ק דיני נטי' ס"ד, ס"א. סי"ג. סי"ד. רס"ו. רס"ז. סידור סדר הנטילה ד"ה אם עשה בסופו.

38) ברי' חדשה ומברך ברכת השחר: ראה גם לעיל בהמשך פמ"ז. וש"נ.

39) דלילה . . ונשאר רק מעט חיות: ראה זהר לך פג, א. אור החמה: רא"ג: מקדש מלך לזהר שם. סה"מ תר"ם ח"ב ע' תקג. וש"נ.

40) החלום . . שלא פגע ולא נגע: ראה גם תו"א וישב כח, ג. תו"ח שמות לז, ד ובהערה 1.

41) שהנשמה . . ועולה ושואבת חיים: ב"ר פי"ד, ט. ראה גם פדר"א פי"ב וברד"ל שם. סה"מ תר"ם ח"ב ע' תקלד בהערה.

32) דנשמה היא חלק אלקה ממעל: איוב לא, ב. ראה גם תניא רפ"ב. לעיל ח"א המשך אלה תולדות נח פט"ז. וש"נ.

33) נשמה שנתת בי טהורה היא: ברכת אלקי נשמה — מברכות ט, ב.

34) ואתה נפחת ב: ראה גם אגרות קודש כ"ק אדמו"ר זי"ע ח"א ע' שיד-שטן.

35) לרגעים תבחננו: איוב ז, יח.

36) אומר בכ"י שהוא ניכר: ראה לעיל הערה 12.

37) שבכ"י נק' האדם ברי' חדשה: ראה ב"ר

רפע"ח. שו"ת הרשב"א ח"א סקצ"א (ב"י

מ"ש אני הוי' חוקר לב ובוחן כליות⁴², דכשאדם נתעורר לתשובה כללית ומתחרט על מעשיו, וצריך להיות נוגע בפרטיות ג"כ שינהג בפרטיות ג"כ בדרך אחר, וזהו שנבחן בכל רגע אם נשתנה בפרטיות. ואם לא נשתנה, ניכר שהתשובה כללית לא פעל מאומה, ונשאר במקו, והוא רחוק כ"כ שאינו מאיר בפנימיות, וזהו"ע לרגעים תבחננו שבכל רגע נבחן. וזהו שאומר ובטובו מחדש בכ"י תמיד, שבכ"י נמשך חיות חדש לחיות ולהווה נבראים מאין ליש, ובאמת לרגעים תבחננו, שבכל רגע נמשך חיות חדש. והוא האין המהווה היש, רק שהאין מסתיר מן היש, דאם לא הי' מסתיר ממנו לא הי' יש, לכן מסתיר ממנו שלא ישיג אותו, ולא שמסתיר ממנו שלא להווה אותו. וזהו ובטובו מחדש בכ"י תמיד, שבכ"י נמשך חיות חדש ובאמת לרגעים כו'. וזהו לעולם ה' דבר נצב בשמים⁴³ שדבר הוי' עומד תמיד בשמים לחי' ולהווה אותו מאין ליש, כן אי' הפי' בסש"ב בשם הבעש"ט ז"ל⁴⁴, וכן אי' במדרש שוח"ט⁴⁵ וכן מובן ממדרש רבה⁴⁶.

והנה כמו שנת"ל הענין ויש⁴⁷ בעשי' הגשמיות, כמו"כ יובן בעשי' הרוחניות ששם יש ג"כ האין ויש. דמה⁴⁸ בהנשמה שהיא מיצי' ובריאה, ויש נשמות דאצי' הגם שהם מרוחקים מן הקו⁴⁹ מ"מ הם נשמות דאצי', יש בהם היש והאין, מכ"ש בעשי' הרוחניות שיש האין והיש. וכמו"כ ביצי' ובריאה יש ג"כ האין ויש, דהנה בריאה הוא בריאה יש מאין, שהוא היש, ויש האין המהווה אותו, וג"ע הוא בבריאה⁵⁰, שהו"ע צדיקים יושבין ועטרותיהם בראשיהם ומתענגים⁵¹ עונג העליון. ומאחר שיש תענוג ה"ז דבר מורגש, שיש מי שמתענג וממה שמתענג. הגם שהוא עונג של תורה, מ"מ הוא מורגש, וצ"ל האין המהווה אותו. רק שאינו דומה האין דבריאה להאין דיצי' כו'. וה"ז כמו ראש גוף ורגל, שעיקר החיות הוא בראש, לכן החושים הדקים הם בראש, כמו רא' שמיעה טעם וריח הבנה ושלל, וגוף⁵² אינו חושים דקים, וברגל הם יותר בגסות. מ"מ יש מעלה ברגל שנושא את הראש, וכמו"כ יש מעלה בעשי' דאף עשיתיו⁵³, שע"י עשיתיו באים לבחי' היותר גבוה. אבל מ"מ בכל דבר יש אין יש ואין⁵⁴.

ראה גם סה"מ תרמ"ב ע' תעג הערה 32.
 (47) ויש: אוצ"ל: דאין ויש.
 (48) דמה: כ"ה בגוכתי"ק.
 (49) נשמות . . מרוחקים מן הקו: ראה אגה"ק סי"כ קל, סע"א.
 (50) וג"ע הוא בבריאה: ראה גם לעיל ח"א ע' שלט. וש"נ.
 (51) צדיקים יושבין ועטרותיהם . . ומתענגים: ראה ברכות יז, א.
 (52) וגוף: אוצ"ל: ובגוף.
 (53) דאף עשיתיו: ישע"י מג, ז.
 (54) אין יש ואין: כ"ה בגוכתי"ק.

(42) אני הוי' חוקר לב ובוחן כליות: ירמ' יז, ט. ויש: בחן – ראה הנחומא נשא ה. אוה"ת תרומה ע' א'תקכג. בהר כרך ד ע' א'קסב. עקב ע' תרה. סידור ע' קסו. סה"מ תר"ל ע' רצו. תרמ"ב ע' רכת. וש"נ.
 (43) לעולם ה' דבר נצב בשמים: ע"פ תהלים קיט, פט.
 (44) בסש"ב בשם הבעש"ט ז"ל: שער היחוד והאמונה פ"א. ראה גם לעיל בהמשך פמ"י. וש"נ.
 (45) במדרש שוח"ט: עה"פ תהלים שם.
 (46) מובן ממדרש רבה: בסה"מ תר"ם ח"א ע' רלה מציין: „במד"ר תצוה פל"ח בתחלתו.

וכשם שנת"ל שבעולמות ב"ע יש, יש ואין, כמו"כ אפ"ל גם באצ"י העליון ששם יש ג"כ יש ואין. דהנה אצ"י הוא גילוי ההעלם מאלקות⁵⁵, דבריא הוא בריאה יש ואין⁵⁶, אבל אצ"י הוא גילוי ההעלם מאלקות. דאצ"י הוא מל' ויאצל מן הרוח⁵⁷ שהוא הפרשת הארת משה על ע' זקנים, כמו"כ אצ"י הוא הפרשת הארה, נמצא שאצ"י הוא גילוי העלם אלקות. וזהו דאי' בעה"ק דע"ס דאצ"י הוא אינון ואינון הוא⁵⁸ שהם אלקות. וזהו דאי' בס"י ע"ס בלי מה כשלהבת הקשורה בגחלת⁵⁹, שאינו שייך להפריד בין השלהבת ובין הגחלת, שבכל חלקי הגחלת קשור ודבוק השלהבת, כמו"כ ע"ס דאצ"י שהם אלקות, מ"מ ה"ה מציאות. דהם דוקא עשר ולא תשע ולא אחד עשר⁶⁰ שהוא מספר, ומספר הוא נברא, ומאחר שאומרים ענין מספר על אצ"י ה"ה מציאות. או כמו חסד וגבורה, שחסד הוא מציאות בפ"ע וגבורה הוא מציאות בפ"ע. כמו עד"מ מי שהוא חסדן ה"ה משפיע אפי' למי שאינו ראוי, ומי שהוא בעל גבורות הן שמים לא יזכו בעיניו⁶¹, אפי' מי שהולך בדרך הישר אומר שהוא רק להתראות. נמצא שחסד וגבורה הם ב' ענינים נפרדים, ה"ז יש, אלא שהוא יש נאצל ולא יש נברא. שהוא הפרש גדול, דיש נברא ה"ה נברא ממש, שבריא הוא יש מאין, אבל יש נאצל הוא אצ"י שהוא אלקות, ומ"מ ה"ז מציאות יש, ומאחר שהוא מציאות יש צ"ל האין המהווה היש. והנה אי' בעה"ק דא"ס הוא שלימותא דכולא⁶², דכשם שיש לו כח בבע"ג כמו"כ יש לו כח בגבול, שא"ת שיש לו כח בבע"ג ואין לו כח בגבול הרי אתה מחסר שלימותא, וכח הגבול הנמצא ממנו תחילה הם כלים דע"ס דאצ"י, לא שהם גבול ממש אלא שהם מקור לגבול, ומאחר שהוא מקור לגבול צ"ל האין המהווה אותו. והנה עצם אור האצ"י הוא אור פשוט, רק שמשתנה לפ"ע הכלים. והנה שרש הכלים הם מהרשימה⁶³, דכדי שיהי' עולמות הי' צ"ל תחילה צמצום ואח"כ נשאר רשימה, והנה הצמצום גרם שיהי' מספר, ורשימה הוא האור שלא הגיע בו הצמצום⁶⁴, שאם הגיע בו הצמצום לא הי' נשאר רשימה. נמצא שהרשימה לא נגע בו הצמצום, והוא האין המהווה היש. נמצא שגם באצ"י יש היש והאין, וזהו במדות. וכמו"כ בחכ' בינה יש ג"כ היש והאין, דבינה הוא יש כמ"ש להנחיל אוהביי יש⁶⁵,

טו. ראה גם לקמן ע' תתצ. סה"מ תרל"ח ר"ע תסט. תרל"ט ח"א ע' קעח.

(62) בעה"ק דאי'ס הוא שלימותא דכולא : ראה עבודת הקודש ח"א רפ"ח. מובא בשמו בכ"מ – ראה סה"מ תר"ם ח"א ס"ע קכט. וש"נ. ח"ב ע' תשמט. וש"נ. תרמ"ב ע' רמב. לעיל בההמשך פמ"ז.

(63) שרש הכלים הם מהרשימה: ראה גם לעיל בההמשך פמ"ז. וש"נ.

(64) ורשימה הוא האור שלא הגיע בו הצמצום: ראה סה"מ תר"ם ח"א ע' קכח ואילך ובהנסמן שם.

(65) להנחיל אוהביי יש: משלי ח, כא.

(55) אצ"י הוא גילוי ההעלם מאלקות: ראה גם לעיל בההמשך פ"ה. וש"נ.

(56) ואין: כ"ה בגוכתי"ק.

(57) ויאצל מן הרוח: בהעלותך יא, כה. ראה גם לעיל בההמשך פ"ח.

(58) בעה"ק דע"ס דאצ"י הוא אינון ואינון הוא: ח"א פ"ד. ראה גם לעיל בההמשך פמ"ב. וש"נ.

(59) בס"י ע"ס. . כשלהבת הקשורה בגחלת: ראה שם פ"א, מ"ז.

(60) עשר ולא תשע ולא אחד עשר: ספר יצירה (מנטובא שכ"ב) פ"א, מ"ג. ובנו"א מ"ד.

(61) הן שמים לא יזכו בעיניו: ע"פ איוב טו,

שבינה שהוא השגה ה"ה יש. והנה ביו"ד נברא עוה"ב⁶⁶ דיו"ד הוא חכ"67, והיו"ד דחכ" צ"ל תמיד אצל היש דבינה, שאם יופסק כרגע לא יהי' השגה, רק שמסתתר ממנו, שאם לא יהי' מסתתר ממנו הי' ביטול השגה, וזהו היש ואין שבחו"ב.

וזהו ומעין מבית הוי' יוצא⁶⁸, בית הוי' הוא המקיף ויומשך המעין מבית הוי', וזהו אומרו ומעין דוקא, שאם הי' כתי' רק שיומשך מבית הוי' לא הי' שייך זה לבניה, שלא הי' נרגש בנפעל, לכן אומר ומעין דוקא. ועוד דאם לא הי' כתי' ומעין לא הי' אפשר שכלי הבניה יקבל אור זה, אבל ע"י המעין אפשר שגם בינה יקבל אור זה. והנה כשם שנת' והיש⁶⁹ והאין בפרטיות, כמו"כ יובן בכלליות, דא"ק הוא אדם דבריא⁷⁰, ויש אצי' דכלליות והוא מה דאי' בכהאריז"ל כדוגמת עתיק לעילא מגולגלתא דא"ק⁷¹, שיש שם בינה דכלליות דאצי' דכלליות, ויש חכ' והוא היש והאין. וזהו ומעין מבית הוי' יוצא, בית הוי' הוא העיגול הגדול שלפני הקו שמקיף אצי' ועשי' בשוה⁷², ויומשך המעין כמו שהוא מבית הוי', ולא שיומשך לבניה, כ"א לכל עולם האצי'. דהנה נת"ל דההפרש בין אצי' לבריא⁷³, שבבריא מאיר בינה, ובאצי' מאיר חכ"74, ומאחר שבחי' חכ' יתעלה ויאיר בו מעיגול הגדול שלפני הקו, ממילא יתעלה גם עולם אצי'. וזהו ומעין מבית הוי' יוצא, דבלא המעין לא הי' נמשך דוקא בעולם האצי', דהעיגול מקיף עשי' כמו אצי', אבל מצד המעין נמשך דוקא לאצי'. ואז והשקה את נחל השיטים, זהו"ע שטות דלעו"ז⁷⁵. ויש בזה פרטים, דהנה ארז"ל אין אדם עובר עבירה אא"כ נכנס בו רוח שטות⁷⁶, והוא מל' כי תשטה אשתו⁷⁷. ויש שטות מל' שטו העם⁷⁸ שהו"ע פזור הנפש, רבות מחשבות בלב איש⁷⁹, שהו"ע ריבוי המח' הטורדות ומבלבלות, שתמיד הוא באלו הרעיונות שצריך לילך למקום פלוני ולמקום פלוני, ובאמת ה"ה יודע דעצת הוי' היא תקום⁸⁰. וכת"י וברכך הוי' בכל אשר תעשה⁸¹ שצריכים לעשות כלי, אבל לא

66) ביו"ד נברא עוה"ב: ראה מנחות כט, ב. ב"ר פ"ב, י.

67) דיו"ד הוא חכ': ראה זהר בראשית לא, א. מאמרי אדה"ז על פרשיות התורה ח"ב ע' תשד ובהנסמן במ"מ לשם.

68) והיש: כ"ה בגוכתי"ק.

69) דא"ק הוא אדם דבריא: ראה ע"ח שער סדר אצי' ש"ג, רפ"א. הנסמן בסה"מ תרל"ב ח"א ע' ד.

70) בכהאריז"ל כדוגמת עתיק לעילא מגולגלתא דא"ק: לעיל בההמשך פמ"ז: בזהר"ק. וש"נ.

71) העיגול הגדול . . ועשי' בשוה: ראה גם לקו"ת ויקרא בהוספות נב, ג. ואתחנן יג, א. חוקת סד, א.

72) נת"ל . . שבבריא . . בינה ובאצי' . . חכ': ראה גם לעיל ע' תשמח ע' תתא.

73) אין אדם עובר עבירה אא"כ נכנס בו רוח שטות: סוטה ג, א. ע' תתטז. וש"נ.

74) כי תשטה אשתו: נשא ה, יב.

75) שטו העם: בהעלותך יא, ח. ראה גם לעיל בההמשך ספמ"ו. וש"נ.

76) רבות מחשבות בלב איש: משלי יט, כא.

77) דעצת הוי' היא תקום: ע"פ המשך הכתוב שם.

78) וברכך הוי' בכל אשר תעשה: פ' ראה טו, יח. ושם: ה"א. ראה לעיל ע' תתלו. לקמן ע' תתסח. מאמרי אדה"ז תקס"ה ח"ב ע' תרמח ואילך.

ישכח שהו' אלקיך שהוא הנותן לך כח לעשות חיל⁷⁹. וכתוב השלך על ה' יהבך והוא יכלכלך⁸⁰, שהוא כלי בתוך כלי. וכמ"ש מכלכל חיים בחסד, שהוא כלי בתוך כלי⁸¹ עד שיומשך למטה. והעיקר שלא לעשות הסיבה לעיקר, שיש מי שמסבב הסיבה. וזהו וברכך ה' בכל אשר תעשה שאפי' בכל אשר תעשה שהוא הסיבה הוא ג"כ מה' אלקיך, אלא שהרוח שטות מכסה על האמת. אבל ע"י המעין יתהפך לשטות דקדושה, שהוא מ"ש מדוע בא המשוגע הזה אליך⁸², וכת' פתי יאמין לכל דבר⁸³, שע"י באין לבחי' אמונה שהוא למעלה מן הדעת, וזהו דא' במדרש פתי יאמין לכל דבר זה משה⁸⁴, וע"י המעין יתהפך שטות דלעו"ז לשטות דקדושה.

וזהו והחכ' מאין תמצא⁸⁵, שהוא כמו מציאה⁸⁶ שראובן מוצא מה ששמעון אבד. וזהו ואלו חייב להכריז⁸⁷, שיתברר שבודאי שהוא של שמעון, וזהו הנק' מציאה. כמ"כ והחכ' מאין תמצא שאינו שייך שינוי רשות למעלה, דלית בר מינך⁸⁸, אלא שהוא כמו מציאה שהוא הארה מיש אמיתי ממש. ואח"כ אומר והחכ' מאין תבא⁸⁹, דיקשה מהו מעלות ומדריגות החכ', זהו אומרו והחכ' מאין תבא, שיתבונן מאין בא בחי' החכ' שהוא מהיש אמיתי, וממילא נבין מעלת מדריגת החכ'. אבל ביניה אומר ואיזה מקום בינה, דמקום הוא מקור ומחצב הבינה שהוא האין. לכן אינו משנה הל', דמצד האין אינו משנה הל' דכבר שינה בהאין דחכ', ומצד הבינה אינו שייך שישינה הל', דבינה נשתנה שנעשה יש. ומ"מ שינוי גמור אינו שייך לומר עליו, שכך הי' הרצה"ע שיהי' יש, אבל מ"מ הוא שינוי, לכן אינו שייך שישינה עליו הל'.

וזהו זכרתי לך חסד נעורריך, דהנה בנשמות יש כמה מדריגות⁹⁰, ויש מדריגה שהוא שהנשמות נק' בת⁹¹, הוא כמו אהבת הבן אל האב, דתבונה הוא בן ובת⁹². והו"ע האהבה מוסתרת שיש בכא"א מישראל רק שהוא מוסתר ובוה יש מדריגות, יש שהוא מוסתר שאינו נתפעל מפני שהוא תמידית, וה"ז ג"כ הסתר. ויש שהוא מוסתר מתאוות היתר, ויש מתאוות איסור שהוא העלם והסתר גמור. וע"ז נא' שמעי בת וראי⁹³, שמעי הוא מקור הבת שהו"ע התבוננות, שמעי בת וראי

(85) והחכ' מאין תמצא . . מציאה: ראה גם לעיל בהמשך פמ"ב. סה"מ תרמ"א ע' ריח.

וש"נ.

(86) ואלו חייב להכריז: ב"מ כא, א: כד, סע"ב במשנה.

(87) דלית בר מינך: תרגום אונקלוס בשלח טו, יא. ראה גם לעיל ע' תתכג. וש"נ.

(88) בנשמות יש כמה מדריגות: ראה גם לעיל בהמשך פמ"ח.

(89) שהנשמות נק' בת: ראה גם תר"א מקץ לו, א. ועוד.

(90) דתבונה הוא בן ובת: ראה תניא פט"ז. סה"מ תרמ"א ע' ז. וש"נ.

(91) שמעי בת וראי: תהלים מה, יא.

(79) שהוא הנותן לך כח לעשות חיל: עקב ח, יח.

(80) השלך על ה' יהבך והוא יכלכלך: תהלים נה, כג. ראה גם פלה הרמון בחוקותי ס"ע תפחתפט. וש"נ. ראה בסוף הספר במילואים.

(81) מכלכל חיים בחסד שהוא כלי בתוך כלי: נוסח שמו"ע. ראה תר"א מקץ לו, ב. מג"א כקג, א. סידור שער החנוכה רעח, ד. מאמרי אדה"ז תקס"ה ח"א ע' קכה. ח"ב ע' תתקיא.

(82) מדוע בא המשוגע הזה אליך: מל"ב ט, יא.

(83) פתי יאמין לכל דבר: משלי יד, טו.

(84) במדרש פתי יאמין לכל דבר זה משה: ראה שמו"ר רפ"ג. לעיל בהמשך פמ"ב. וש"נ.

שיתבונן בשאו מרום עיניכם וראו מי ברא אלה⁹², ועי"ז שכחי עמך ובית אביך⁹³.
 דהנה רגילות האדם הוא בבית אביך וכמו"כ בעמך, והוא מה שמדמה לו שדבר זה
 צריך לו וזה מוכרח לו, ובאמת הוא שקר גמור שחבירו מסתפק אף שאין לו דבר
 זה וג"כ אדם כמו הוא, והוא ג"כ כשאין לו דבר זה ה"ה מסתפק בלא זה, וזהו
 שכחי עמך ובית אביך שישכח על הדברים שמורגל בהם. וזהו חסד נעורייך
 דבמצרים הי' משוקעים במ"ט דהיפך⁹⁴, ואח"כ כשיצאו ממצרים נק' בשם נער.
 אהבת כלולותיך, כלולותיך הוא ל' כלה⁹⁵ שהו"ע כלתה נפשי⁹⁶, כלה שארי ולבבי⁹⁷
 וכמ"ש ואל אישך תשוקתך⁹⁸ שהוא ביטול לאלקות. הגם שבזה יש ג"כ מדריגות,
 שמחר בא לביטול יותר, מ"מ מאחר שגם ההתחלה הוא א"ס. לכתך אחרי במדבר
 הוא כמ"ש אחרי ה' אלקיכם תלכו⁹⁹, דבעת שהי' במצרים הי' משוקעים במ"ט
 דהיפך. וכמ"ש בשבתינו על סיר הבשר¹⁰⁰, את הקשואים כו' זכרנו את הדגה אשר
 אכלנו במצרים חנם¹⁰¹ בלא מצות¹⁰², היינו בלא ביטול. ואח"כ כשיצאו ממצרים
 כתיב וגם צדה לא עשו להם¹⁰³ שהו"ע מס"נ ביטול עצמותו. וזהו לכתך אחרי
 שהי' ביטול, ולא יבקש טעמים על דבר. ועי"ז בארץ לא זרועה, באים לבחי' ארץ
 לא זרועה ששם זרועה לא, היינו מל"ת ששרשם הוא י"ה, דמ"ע הם בוי"ה ומל"ת
 הם ביי"ה¹⁰⁴. וזהו זכרתי חסד כו' ע"י סדר הזה, שתחילה יהי' חסד נעורירך, ואח"כ
 אהבת כלולותיך, ואח"כ לכתך אחרי, עי"ז באים לבחי' ארץ לא זרועה שהוא חכ'.
 וזה קדש ישראל היינו קדש מילה בגרמי¹⁰⁵. ועי"ל ארץ לא זרועה ששם זרועה
 לא, שלא ירצה תאוות זרות ורצונות זרות. וההפך בין פי' א' לב', דלפי' הא'
 ששם זרועה לא היינו מל"ת, דצריכים לצוות אותו עליהם, משמע שמצד עצמו הי'
 עושה דבר זה והו"ע אתכפיי'. אבל לפי' הב' ששם זרועה לא, שלא ירצה תאוות
 זרות, היינו שמצד עצמו אינו רוצה דבר זה שהו"ע אתהפכא. וזהו זכרתי לך חסד
 נעורייך אהבת כלולותיך לכתך אחרי עי"ז באים לבחי' ארץ לא זרועה.



100) בשבתינו על סיר הבשר: בשלח טז, ג.
 101) את הקשואים . . זכרנו . . אכלנו . .
 חנם: בהעלותך יא, ה. ושם: זכרנו את הדגה
 אשר נאכל במצרים חנם את הקשואים.
 102) במצרים חנם בלא מצות: ראה סה"מ
 תר"ם ח"ב ר"ע תרגם שפרש"י והוא מהספרי
 בהעלותך שם. לקו"ש כרך ג ע' 807 הערה 12.
 103) וגם צדה לא עשו להם: בא יב, לט.
 104) דמ"ע הם בוי"ה ומל"ת הם ביי"ה: ראה
 ת"ז בהקדמה ד, סע"ב. ה, א. לקו"ת פקודי ג, ב
 ואילך. שה"ש ז, א. מה, ג. מו, א ואילך. תר"א
 שמות נב, סע"ג ואילך. מג"א צה, ד ואילך.
 לעיל ח"א המשך ואלה תולדות יצחק פ"ו. וש"נ.
 105) קדש מילה בגרמי: זהר אמור צד, ב.

92) בשאו מרום עיניכם וראו מי ברא אלה:
 ישעי' מ, כו.
 93) שכחי עמך ובית אביך: המשך הכתוב
 שמעי בת וראי. ראה גם לעיל בההמשך פמ"ח.
 וש"נ.
 94) דבמצרים הי' משוקעים במ"ט דהיפך:
 נסמן לעיל ע' תשלח הערה 34.
 95) כלולותיך הוא ל' כלה: מצודת ציון
 לירמי' הנסמן לעיל הערה 2.
 96) כלה שהו"ע כלתה נפשי: תהלים פד, ג.
 ראה גם לקו"ת צו ט, ב. במדבר ח, ב. ט, ב.
 97) כלה שארי ולבבי: תהלים עג, כו.
 98) ואל אישך תשוקתך: בראשית ג, טז.
 99) אחרי ה' אלקיכם תלכו: פי' ראה יג, ה.

ש"פ מו"מ ל"ז

ואהבת את ה' אלקיך בכל לבבך ובכל נפשך ובכל מאדך², ואי' במשנה בכל לבבך בשני יציריך³ ביצ"ט וביצה"ר שאפי' יצה"ר יהי' לו אהבה לאלקות. וצ"ל איך שייך שיצה"ר יהי' לו אהבה לאלקות, הרי הוא מסית ומדיח לסור מדרך ה'. הגם שכוונתו הוא שלא ישמעו לו⁴, אבל מ"מ מוצא תחבולות איך להסיתו ולהדיחו עד שנראה שחפץ בהרע, ועיקר ברייתו הוא להסית ולהדיח, ואיך שייך שיהי' לו אהבה לאלקות היפך מעל מה שנברא. ועוד צ"ל דואהבת הוא ל' ציוי שיהי' לו אהבה ואיך שייך ציוי על מדה שבלב⁵, כמו עד"מ אדם שאוהב חבירו ה"ה אוהב אותו, אבל אינו שייך שיצוה שיאהב את חבירו דעל מדה שבלב אינו שייך ציוי, ומנושא הפסוק ואהבת משמע שמצוה שיהי' לו אהבה.

והנה להבין זה צ"ל תחילה מ"ש ומעין מבית ה' יוצא והשקה את נחל השיטים⁶, וצ"ל אומרו נחל השיטים, והול"ל והשקה את השיטים. והענין הוא דהנה שיטים הוא ל' שטות⁷ כמארז"ל אין אדם עובר עבירה אא"כ נכנס בו רוח שטות⁸, שמכסה על האמת. דכאשר יתבונן האדם שכל חיותו הוא מלמעלה, כמ"ש ומכלכל חיים בחסד⁹, וכתוב פותח את ידיך¹⁰, נותן לחם לכל בשר¹¹. ואפי' בעת שעובר עבירה¹² משפיעים חיות מלמעלה, דאם ה' נפסק רגע ה' נעשה אין ואפס, ואיך הוא כפוי טובה. אלא שרוח שטות מכסה על האמת שנדמה לו שאינו נעשה נפרד גם אם יעשה דבר זה, ואף אם יעשה נפרד אינו צר לו מזה, וכ"ז הוא מצד הרוח שטות שמכסה על האמת. ונחל השיטים הוא התפשטות השטות, דהנה עצם כח המתאוה שיש באדם אינו רע¹³, שאינו שייך לומר עליו שהוא כח המתאוה תענוגי גשמי, ומכ"ש דבר איסור ח"ו. והציור והלכשה שמציירים ומלבישים אותו

א. ספרי ר"פ בלק. במדבר"ר פ"כ, כב. תנחומא בלק טז.

(8) אין אדם עובר עבירה אא"כ נכנס בו רוח שטות: סוטה ג, א. ראה גם לעיל ע' תתטז. וש"נ.

(9) כמ"ש ומכלכל [אוצ"ל: וכמ"ש מכלכל] חיים בחסד: בשמו"ע – ברכת אתה גבור.

(10) פותח את ידיך: תהלים קמה, טז.

(11) נותן לחם לכל בשר: תהלים קלו, כה.

(12) ואפי' בעת שעובר עבירה: ראה אגה"ק סכ"ה קלח, ב.

(13) עצם כח המתאוה . . אינו רע: ראה לקו"ת חוקת נו, סע"ג ואילך. ר"ה סא, סע"ג ואילך. ראה גם לעיל ח"א ע' רלא. וש"נ.

(14) שהתאוה: תיבה זו איננה ברורה כ"כ.

(1) ואהבת את ה' אלקיך: הנחת כ"ק אדמו"ר מהורש"ב (ולא נגמרה בכתיבתה) מהמשך וככה מאמר הי"ט הכולל פרקים מ"ט-נ"א, שנדפס לעיל בחלק המאמרים.

(2) ואהבת . . ובכל מאדך: ואתחנן ו, ה.

(3) במשנה בכל לבבך בשני יציריך: ברכות נד, א. ראה לעיל ע' תשמא. וש"נ.

(4) שיצה"ר . . שכוונתו . . שלא ישמעו לו: ראה זהר תרומה קסג, א. לעיל ח"א ע' שדמ. וש"נ.

(5) ואיך שייך ציוי על מדה שבלב: ראה גם תו"א תולדות יו, רע"ב. לעיל ח"א המשך ואלה תולדות יצחק רפ"ב. וש"נ.

(6) ומעין מבית ה' יוצא והשקה את נחל השיטים: יואל ד, יח.

(7) שיטים הוא ל' שטות: ראה סנהדרין קו,

זהו רע, כמו כשאחד מתאוה דבר רע אינו שייך לומר שהתאוה¹⁴ היא רע, רק הדבר שרוצה הוא רע, אבל עצם כח המתאוה אינו רע, שהוא רק שם דבר תיאוב. והנה עצם הכח המתאוה אפשר להפך אותו, ובאמת אינו שייך לומר ע"ז ל' להפך, דאיתהפכא שייך על דבר שהוא רע ומהפכים אותו לטוב, אבל עצם הכח המתאוה אינו רע כלל. וזהו ואהבת כו' בכל לבבך שגם יצה"ר יהי' לו אהבה לאלקות, והוא ע"י ההתבוננות דלאהבה את ה' אלקיך כל ימי חייך¹⁵, כמו שאדם אוהב חיי נפשו, כמו"כ כשיתבונן שא"ס הוא חיי החיים¹⁶ יהי' אהבה ותשוקה לאלקות, וע"י התבוננות זו יהי' לו אהבה לאלקות. דעצם כח המתאוה אינו רע, והציור הוא רע שהוא מעשה האדם, דלא יגורך רע¹⁷, אין רע יורד מלמעלה¹⁸, רק שהאדם מצייר בו ציור רע, וצריכים לבער ולשרוף ולכלה אותו. וזהו"ע שריפת הפרה¹⁹ שהיו שורפים פרה ואח"כ הי' נוטלים מהאפר ומזי' על הטמא ונטהר, וצ"ל מה"ע השריפה ושע"ז יטהר הטמא, והענין הוא דהנה פרה הוא ציור אברים חיצונים ופנימים וחיות, ושורפי' הציור ולא נשאר רק האפר שהוא יסוד העפר, והוא כשנוטלים ממנו הג' יסודות ולא נשאר רק יסוד העפר (ר"ל בהתגברות, דאל"כ סותר למה שנת"ל, וצ"ע) וצריכים מים חיים שהו"ע המעיין מבית ה', וע"י שמזין ממנו על הטמא נטהר, שע"ז יכולים להפוך את הכח המתאוה שיהי' לו אהבה לאלקות.

וזהו ומעיין מבית ה' יוצא והשקה את נחל השיטים הוא ל' שטות. והנה יש שטות דקדושה כמ"ש פתי יאמין לכל דבר²⁰, פתי הוא למטה מן הדעת ע"ז יאמין שהוא למעלה מן הדעת. וזהו דא' במדרש פתי יאמין לכל דבר זה משה²¹, שהוא הי' בחי' מה דחכ"י²². וארוז"ל מוטב שיהי' שוטה²³ שהו"ע שטות דקדושה וכמ"ש מדוע בא המשוגע הזה אליך²⁴, שמשוגע הוא למטה מן הדעת ונבואות²⁵ הוא למעלה מן הדעת, והמשילו למעלה מן הדעת ללמטה מן הדעת. אך כשמציירים ציור רע בהשטות הלזה וכמארוז"ל אין אדם עובר עבירה אא"כ נכנס בו רוח שטות שמכסה על האמת. ואפי' מי שלא הגיע לעוברי עבירה בפר"מ, רק הרהורי עבירה שקשים מעבירה²⁶, שמח' הוא מקיף את השכל שבנפש, לכן אי'

-
- | | |
|---|--|
| (15) דלאהבה את ה' אלקיך כל ימי חייך : | (22) משה . . מה דחכ"י: ראה גם תו"ח שמות מג, א. וש"נ. |
| ע"פ נצבים ל, ו. | |
| (16) חיי החיים: יומא עא, א. ראה גם תניא פמ"ד סג, א. | (23) מוטב שיהי' שוטה: ראה לעיל בההמשך פמ"א. וש"נ. |
| (17) דלא יגורך רע: תהלים ה, ה. | (24) מדוע בא המשוגע הזה אליך: מל"ב ט, יא. |
| (18) אין רע יורד מלמעלה: ראה גם לעיל ע' תתכב. וש"נ. | (25) ונבואות: כ"ה בגוכתי"ק. ראה גם לעיל ע' תתלד ואילך. |
| (19) שריפת הפרה: חוקת יט, ה. ט. יב. | (26) הרהורי עבירה שקשים מעבירה: לעיל פתי יאמין לכל דבר: משלי יד, טו. |
| (20) פתי יאמין לכל דבר: משלי יד, טו. | (21) פתי יאמין לכל דבר זה משה: ראה שמור רפי"ג. לעיל בההמשך פמ"ב. וש"נ. |

בספרים ציווים על מח²⁷ שישמור אותה יותר מפני שהוא לבוש היותר פנימי. ואפי' מח²⁸ או מ"ש²⁸ שהוא דמיונות שנדמה לו איזה ענין שהוא כך וכך, ובאמת הוא שקר גמור שאינו כך, ובהמשך הזמן גם הוא מבין שאינו כן רק שנדמה לו שהוא כן. ועי' נעשה אסקופה הנדרסת²⁹ לכל מיני רע, שאפי' אם לומד ומתפלל מעט, ה"ה כאילו אינו כלל מאחר שמוחו טרוד בדברים אחרים, וגרוע יותר ממי³⁰ שמוחו פנוי שאין מוחו שומע מה שפיו מדבר, או שמדבר בלא לב ולב³¹ ה"ז בלא חיות. אבל אם בשעה שמדבר חושב בענינים אחרים, ה"ז כאלו אינו כלל. וכמו"כ אפ"ל פסוק תחת אשר לא עבדת את ה' אלקיך בשמחה ובטוב לבב³², שאם הוא במ"ש אינו שייך שמחה, דשמחה אינו שייך רק כשמתבונן במה שהוא מדבר, אבל כשהוא במ"ש אינו שיעבוד³³ את ה' ית' בשמחה. לכן כל איש אשר נגע יראת ה' בלבבו, יראה קודם התפלה והתורה להסיר ממנו כל ההרהורים והמח"ז והמ"ש, ושיהי' לו אהבה לאלקות.

וזהו ומעין מבית ה' יוצא והשקה את נחל השיטים, וצ"ל אומרו ומעין דמה צריכים לזה גם מעיין, דהנה נת"ל שיש שטות דקדושה והוא מה דא' במדרש פתי יאמין לכל דבר זה משה, וענין נחל השיטים הו"ע התפשטות השטות. דהנה נהר הוא באורך ורוחב והויתו הוא מהמעייין, הגם שהמעייין נוטף רק טיפין טיפין, מ"מ מאחר שהם תכופים נעשה ממנו נהר באורך ורוחב. והנה אחר שנעשה הנהר באורך ורוחב ה"ה בתוקף יותר מהמעייין, שהרי אנו רואין שנהר נושא משא מה שהיו צריכים לזה כמה בנ"א, ועושה מלאכה הרבה ע"י גלגל הסובב, מה שלא יש בכח המעיין, מ"מ נהרי מכיפ' מברך³⁴ פי' משרשו ומקורו. והענין הוא דהנה הולדת המדות הוא מהמוח, שמתבונן בשכלו שטוב לו הדבר רוצה בה, דאינו שייך שירצה האדם מה שלא ראה ולא התבונן בשכלו אם טוב לו הדבר ההוא. ובזה מתורץ הקוש' מה שייך ציוי על אהבה, דהציוי אינו על אהבה רק על ההתבוננות³⁵ וממילא יהי' לו אהבה. דהיינו כשיתבונן בפסוק ראשון דק"ש ה' אחד שז' רקיעים וארץ וד' רוחות העולם³⁶ בטלים אליו, דח' מורה על ז' רקיעים וארץ, וד' מורה על ד' רוחות העולם, אפי' אחר שנעשו בטלים אליו ית'. וה' אלקינו הו"ע

נ"ך ע' כז ואילך ובהנמסן שם.

(33) אינו שיעבוד: אוצ"ל: אינו שייך שיעבוד.

(34) נהרי מכיפ' מברך: שבת סה, ב. וש"נ.

ראה גם לעיל ח"א בחלק המאמרים המשך אלה תולדות נח ספ"ג. ובהנחה שם ע' רפט. לקר'ת שה"ש כאן לט, א ואילך. אמ"ב שער התפילין קכא, סע"ג ואילך.

(35) דהציוי . . על ההתבוננות: ראה גם

תו"א תשא פז, ג"ד.

(36) ה' אחד שז' . . וד' רוחות העולם:

ואתחנן ו, ד. ראה שו"ע אדה"ז הל' ק"ש סס"א, ס"ו. סה"מ תר"ם ח"א ע' קט הערה 50.

(27) בספרים ציווים על מח: ראה גם ראשית חכמה שער האהבה פ"א. שער הקדושה פ"א. פ"ד. פ"ה.

(28) מ"ש: = מרה שחורה.

(29) אסקופה הנדרסת: ערובין צח, א. ראה גם בענין אסקופה הנדרסת מאמרי אדה"א נ"ך ע' לא. וש"נ.

(30) ממי: תיבה זו איננה ברורה כ"כ.

(31) בלא לב ולב: לשון הכתוב דהיי"א יב, לג.

(32) תחת אשר לא עבדת . . ובטוב לבב: תבוא כח, מז. ראה תניא פכ"ו. מאמרי אדה"א

היחודי, דה' אלקינו וה' אחד הם יחו"ע³⁷ ויחו"ת³⁸. ובכלל פסוק ראשון שהוא שמע הוא יחו"ע וברוך שם הוא יחו"ת³⁹. ועי"ז יבוא לאהבה ותשוקה לאלקות, שהולדת המדות הוא מהמות, מ"מ אנו רואין שהמדות כמו שהם בלב ה"ה בתוקף יותר מכמו שהי' במוח. שאנו רואין מי שאינו מתיישר⁴⁰ אצלו במוחו מעשה חבירו אינו רק קפידה במוח וחולף ועובר, אבל כשבא להיות מדה שבלב, ואינו מתיישב⁴⁰ אצלו מעשה חבירו אזי יבוא לידי כעס ורעש. הרי אנו רואין שהמדות שבלב הם בתוקף יותר מכמו שהם במוח, מ"מ תולדת המדות הוא מהמות, ואפי' כשבא לידי כעס מ"מ הוא לפ"ע שאינו מתיישר⁴⁰ אצלו במוחו, שאם אינו מתיישר⁴⁰ יותר יכעוס יותר. כמו"כ הגם שהנהר הוא בתוקף יותר מהמעין, מ"מ נהרא מכיפי' מיברך.

וזהו ומעין מבית ה' יוצא עי"ז והשקה את נחל השיטים, דהנה נת"ל שיש שטות בקדושה כמ"ש פתי יאמין לכל דבר, לכן דרשו זה על משה שהוא הי' בחי' מה דחכ', שהוא בחי' למעלה מן הדעת יבוא לבחי' אמונה. ועי"ז יהי' תפלתו זכה ובהירה, ושרש ההתפשטות הוא מבחי' חכ'. וזהו שמברכים קודם כל מצוה אשר קדשנו במצותיו וציונו, שקדשנו בקדש העליון שהוא בחי' חכ"י⁴¹, ומל"ת תלויים ב"ה⁴². אבל כשמציירים בו ציור רע, כמארז"ל אין אדם עובר עבירה אא"כ נכנס בו רוח שטות, ואפי' ההורי עבירה שקשים מעבירה, ומח"ז או מ"ש שאטמים ומטנפים הלב והמוח, צריך להעביר הרע לגמרי. והניצוצי הקדושה שיש בו, שבכל דבר יש ניצוצי הקדושה לחיות אותו⁴³, ע"י המעין יתעלה הניצוצים, וממילא מתבטל הרע כהמס דוגם מפני אש⁴⁴. וזהו ומעין מבית ה' יוצא אז והשקה את נחל השיטים, נמצא לפ"ז אין פי' נחל השיטים כמו שנת"ל שבעצם המעין אין כח להשקות⁴⁵ כ"א ע"י שמעין מבית ה' יוצא, אבל כאן נת' שהמעין בעצמו מתפשט ומשקה דנהרא מכיפי' מיברך, וכדי שיהי' ההתפשטות זהו דוקא ע"י שיוצא מבית ה', אזי והשקה את נחל השיטים⁴⁶



אותו: ראה גם פע"ח שער התפלה ש"א, פ"ז.
לקו"ת שה"ש ו, ד. ט, ג. סהמ"צ להצ"צ ע' קצ
וע' קצא. קיצורים והערות לתניא פ"ו ע' ג.
תניא (ליקוט פירושים) ספ"א ע' מח-מט.
44) כהמס דוגם מפני אש: תהלים סח, ג.
45) שנת"ל שבעצם המעין אין כח להשקות:
ראה לעיל בהמשך ספ"ג. וש"נ. לעיל ע'
תתכז ואילך, ע' תתל ואילך, ע' תתלג ואילך,
ע' תתמג ואילך, ובע' תתמח.
46) השיטים: ע"כ נמצא בגוכתי"ק.

37) דה' אלקינו וה' אחד הם יחו"ע ויחו"ת:
ראה גם המשך תער"ב ח"ג ע' א'תעז.
38) יחו"ע ויחו"ת: זהר בהקדמה יב, א.
39) שמע הוא יחו"ע וברוך שם הוא יחו"ת:
ואתחנן ו, ד. פסחים נו, א. זהר בראשית יח, ב.
40) מתיישר . . מתיישב: כ"ה בגוכתי"ק.
41) בקדש העליון שהוא בחי' חכ"י: ראה
זהר אמור צד, ב. לקו"ת מסעי צג, א.
42) ומל"ת תלויים ב"ה: ראה לעיל סוף
הנחה שלפנ"ז. וש"נ.
43) שבכל דבר יש ניצוצי הקדושה לחיות

בס"ד פ' דברים ל"ז

כה אמר ה' קול ברמה נשמע¹ נהי בכי תמרורים רחל מבכה על בניה מאנה להנחם על בניה כי אינני². כה אמר ה' מנעי קולך מבכי ועיניך מדמעה כי יש שכר לפעולתך נאום ה'³. ויש תקוה לאחריתך נאום ה' ושבו בנים לגבולם⁴. ופירש"י⁵ (בשם מדרש אגדות בשעה שמנשה העמיד צלם בהיכל נכנס האבות) מדרש אגדה אמר שהלכו אבות ואמהות לפייס את הקב"ה על שהעמיד מנשה דמות בהיכל ולא נתפייס. נכנסה רחל אמרה לפניו רבש"ע, רחמי מי מרובים רחמיך או רחמי ב"ו, הוי אומר רחמיך מרובים, והלא אני הכנסתי צרתי בתוך ביתי כו', לא די ששתקתי אלא שמסרתי לה סמנים⁶, אף אתה אם הכניסו בניך צרתך בביתך שתוק להם. אמר לה יפה למדת⁸. זש"ה מנעי קולך מבכי כו' כי יש שכר לפעולתך, וזהו קול ברמה נשמע הו"ע התעוררות רחמים דרחל מבכה על בניה. וצ"ל באיזה כח רחל מעוררת רחמי על בניה.

והענין הוא דהנה יעקב כאשר הלך ללבן, הלך בשביל כמה וכמה ברורים⁹, ובתוכם ה' לישא אשה, וזה ה' עיקר נקודתו. דיחקק ורבהקא אמרו לו קום לך פדנה ארם וקח לך אשה מבית לבן אחי אמך¹⁰, והעיקר ה' לישא את רחל, דרחל היא מקור כנס"י¹¹ ויעקב הוא בעל עולם אצ"י¹² ורצה לברור את כנס"י. לכן כשראה רועי חרן אמר להם הידעתם את לבן¹³ בן נחור¹⁴ וא"י במדרש ובילקוט הידעתם מי שמלבן¹⁵ עוונותיהם של ישראל¹³ בזכות רחל בתו באה¹⁶. לא ששאל על לבן הגשמי, כ"א על מי שמלבן עוונותיהם של ישראל, שהוא ע"י

(9) יעקב . . הלך ללבן בשביל . . ברורים: ראה גם לעיל ח"א ד"ה ויהי לי שור וחמור פ"ג.

(10) קום לך פדנה ארם וקח לך אשה מבית לבן אחי אמך: ע"פ תולדות כח, ב.

(11) דרחל היא מקור כנס"י: ראה זהר וארא כט, ב. ב"ר פ"ע"א, ב. תניא פמ"ה. תו"א מג"א צד, ד.

(12) ויעקב הוא בעל עולם אצ"י: ראה ע"ח שער העקודים ש"י, פ"א.

(13) לבן . . מי שמלבן עוונותיהם של ישראל: ראה ילקוט שמעוני ויצא כט, ה – רמז קכג. ב"ר פ"ע, י. לעיל ח"א ד"ה ויהי לי שור וחמור פ"ג.

(14) הידעתם את לבן בן נחור: ויצא כט, ה. (15) במדרש ובילקוט הידעתם מי שמלבן: ראה ב"ר פ"ע, י. ילקוט שמעוני ויצא שם רמז קכג.

(16) והנה רחל בתו באה: ויצא כט, ו.

(1) כה אמר ה' קול ברמה נשמע: הנחת כ"ק אדמו"ר מהורש"ב מהמשך וככה מאמר העשרים הכולל פרקים נ"ב-נ"ד, שנדפס לעיל בחלק המאמרים.

(2) כה אמר ה' קול ברמה נשמע . . כי איננו: ירמ' לא, יד.

(3) כה אמר ה' מנעי קולך . . נאום ה': שם פסוק טו.

(4) ויש תקוה . . ושבו בנים לגבולם: שם פסוק טז.

(5) ופירש"י . . מדרש אגדה: ירמ' שם טו. ראה פתיחתא דאיכ"ר סו"ס כד. וראה גם רד"ק ירמ' שם. מובא גם ברש"י אבות פ"ג, מ"ב בשינויים.

(6) (בשם . . האבות): כוונת המוסגר אולי שדברים אלו מיותרים הם, או שכך נאמר לראשונה.

(7) סמנים: ברש"י: סמני.

(8) למדת: ע"כ לשון רש"י.

התעוררות רחמים^א. כמו שביוהכ"פ ע"י יגמה"ר ממשיכים שיהי' נושא עון עובר על פשע¹⁷, כמו"כ ע"י התעוררות רחמים מלבנין עוונותיהם של ישראל. ואח"כ כשבא אל לבן אמר אעבדך שבע שנים ברחל בתך הקטנה¹⁸, שהוא כדי לברור¹⁹ אותה. וצ"ל הלא בענין ששאל יעקב את רעי²⁰ חרן הידעתם כו', כתי' ויהי כאשר ראה יעקב את רחל²¹, וישא יעקב את קולו ויבך²² ואי' בסש"ב²³ שיעקב נשא את הקול לבחי' רחמים פשוטים שלמעלה מסדר השתל'. דהנה יש אב הרחמן ואב הרחמים²⁴, אב הרחמן הוא בסדר השתל' שיש חסד דין ורחמים שיש דין ג"כ, ואב הרחמים שאומרים במוסף הוא²⁵ רחמים פשוטים שלמעלה מסדר השתל', וזהו וישא יעקב את קולו לבחי' רחמים פשוטים דכתרי²⁶. ולפי מה שנת' כאן שרחל הוא בחי' רחמים, מה צריכים לרחמים דיעקב.

וצ"ל תחילה ענין ויבך. דהנה ענין הבכי מצינו גם בתחילת הבריאה, דכתיב יהי רקיע ויהי מבדיל בין מים למים²⁶, ואי' בגמ' ובמדרש שמים עליונים ומים תחתונים לא נתפרדו כ"א בבכי²⁷, ואחר שנפרדו ארז"ל מים תחתונים בוכים אנו בעינן למהוי קדם מלכא²⁸ כמו שהי' קודם הפירוד. דעד שלא נברא העולם הי' מים במים²⁹ שהי' מעורבים המים עליונים עם המים תחתונים, מה שעכשיו נק' מים תחתונים, שהם רחוקים זה מזה, שמצד פעולתם ניכר ג"כ שהם רחוקים זה מזה. דמים עליונים הם מקור תענוגים רוחנים, דנהר יוצא מעדן להשקות הגן³⁰, מה

(א) (דרחל כצ"ל). נמצא בפנים המאמר כאן, ובצד הימני של העמוד כתב ע"ז: **אצ"ל**.

(ב) (דלית שמאלא בהאי עתיקא). נמצא בפנים המאמר כאן, ובצד הימני של העמוד כתב ע"ז: **אצ"ל**. — ראה זהר אד"ר נשא קכט, א. ע"ח שער עתיק שיי"ב, פ"ב. שער הארת המוחין של"ב, פ"ז. הנסמן במאמרי אדה"א דברים ח"ג ע' תתעא.

- | | |
|--|--|
| <p>(25) הוא: תיבה זו נכפלה בגוכתי"ק.
(26) יהי רקיע ויהי מבדיל בין מים למים: בראשית א, ו – בדילוג.
(27) בגמ' ובמדרש שמים עליונים . . כ"א בבכי: ראה ב"ר פ"ה, ד.
(28) מים . . בוכים אנו בעינן למהוי קדם מלכא: ראה ת"ז ת"ה יט, ב. הנסמן במאמרי אדה"א בראשית ע' קג: סה"מ תר"ם ח"א ע' עו.
(29) דעד שלא נברא העולם הי' מים במים: ראה ב"ר פ"ה, ב. לעיל ח"א המשך אלה תולדות נח ספ"א. וש"נ.
(30) דנהר יוצא מעדן להשקות הגן: בראשית ב, י.</p> | <p>(17) נושא עון עובר על פשע: מיכה ז, יח – ושם: ועובר.
(18) אעבדך שבע שנים ברחל בתך הקטנה: ויצא כט, יח.
(19) לברור: כ"ה בגוכתי"ק.
(20) רעי: לעיל: רועי.
(21) ויהי כאשר ראה יעקב את רחל: ויצא כט, י.
(22) וישא יעקב את קולו ויבך: ויצא כט, יא – בהוספת תיבת: יעקב. וכ"ה בסמוך פסקא וזהו במסתרים – ג"פ.
(23) ואי' בסש"ב: פמ"ה.
(24) אב הרחמן ואב הרחמים: ראה גם לעיל בהמשך פנ"ב. וש"נ.</p> |
|--|--|

שמו דההוא נהר יובל שמו³¹ חיים שמו³² שהו"ע תענוג הנשמות בג"ע. ומים תחתונים הם מקור תענוגים גשמיים, שאינם בערך לגבי תענוגים רוחניים. כמו מתיקות התפוח שאינו בערך לגבי תענוג הרוחני, שהם מגשמים את האדם אם לא יהי' נזהר בהם, והוא ע"י הרקיע המבדיל בניהם³³. אבל עד שנבה"ע ה' מים במים שמים עליונים לא ה' בתכלית העילוי ומים תחתונים לא ה' בתכלית הירידה, וע"י שנתפרדו נתעלו המים עליונים. כמו עד"מ יין כשהוא מעורב עם השמרים אינו בעילוי, אבל כשהשמרים יורדין למטה היין בעילוי יותר, וכל מה שעומד יותר על השמרים פועל חזק בהיין. כמו"כ ע"י שנתפרדו המים התחתונים וירדו למטה נתעלו המים עליונים, ולא עוד אלא שהמים תחתונים פועלים עילוי בהמים עליונים והוא ע"י ברורים, אבל קודם שנתפרדו מים עליונים לא ה' בתכלית העילוי כו'.

וענין העירוב, הענין הוא דהנה שרש הב' בחי' מים ארו"ל כשתגיעו לאבני שיש טהור א"ת מים מים³³, ואי' בזה דענין מים מים הם הב' יודי"ן שיש באל"ף³⁴ יו"ד בראש ויו"ד בסוף והקו מחברם³⁵, והר"ע יו"ד דש' הוי' ויו"ד דש' אד³³, והר"ע ח"ע וח"ת דכתי' בראשית ב' ראשית³⁶ שהו"ע ב' בחי' חכ' ח"ע וח"ת³⁷. והנה ב' יודי"ן שבאל"ף זה אינו נק' מעורב דזה מהות בפ"ע וזה מהות בפ"ע רק שהקו מחברם. והענין הוא כמו ח"ת שכלול בח"ע. דהנה דוד ה' בר נפלא³⁸ שלא ה' לו שנין, ונתן לו אדם עי"ן שנין, שע' שנין דדוד ה' כלולים באל"ף דאדה"ר³⁹ שהשלימו למנין אלף. והנה אדה"ר הוא אדם קדמא⁴⁰ הוא בחי' ח"ע⁴¹, וזהו

(ג) ע' מזה באריכות בד"ה מים רבים הגדול סעי') = סעיף נא. נמצא בפנים המאמר כאן, ובבד הימני של העמוד כתב ע"ז: **אצל**.

התוועדויות תשמ"ב ח"א ע' 489, שהלשון „בר נפלי“ בנוגע לדוד המלך – אינו מובא בזהר, אלא במפרשי הזהר כו'. ולעומת זאת – מובא הלשון „בר נפלי“ בגמרא (סנהדרין צז, סע"ב) – בנוגע למשיח צדקינו. ראה מאמרי אדה"ז תקס"ה ח"א ע' נו. מאמרי אדה"ז על סידור ע' תפכ. מאמרי אדה"א דברים ח"ד ע' ארפא. סהמ"צ להצ"צ קח, סע"ב. קט, א. ועוד.
(39) שע' שנין דדוד ה' כלולים באל"ף דאדה"ר: ראה ילקוט שמעוני בראשית ה, א רמז מא (ירושלים תשל"ג) ע' 142. וש"נ. מאמרי אדה"א דברים ח"א ע' ריד. וש"נ.
(40) אדה"ר הוא אדם קדמא: ראה זהר בראשית לא, ב. לד, סע"א.
(41) אדה"ר. . . בחי' ח"ע: ראה פרדס שער אם הא"ס הוא כתר ש"ג, פח. תו"א בראשית ו, ג.

(31) מה שמו דההוא נהר יובל שמו: ראה זהר יתרו פג, א. אחרי נח, א. וראה גם בכורות נה, ב. ויק"ר ספכ"ב.
(32) מה שמו דההוא נהר. . . חיים שמו: ראה זהר אחרי שם. אוה"ת נ"ך כרך א ע' שמה. סה"מ תרל"ח ע' תכג. וש"נ.
(33) כשתגיעו. . . מים מים: ראה חגיגה יד, ב. מאור"א מערכת מים סט"ז וביאיר נתיב שם.
(34) בזהר. . . הב' יודי"ן שיש באל"ף: ראה לעיל בההמשך פנ"ב שמציין „בוח"א דכ"ו ע"ב".
(35) באל"ף יו"ד בראש ויו"ד בסוף והקו מחברם: ראה גם לעיל ע' תתו ובהנסמן שם.
(36) בראשית ב' ראשית: זהר בראשית כט, רע"ב. ל, א. בהערה הבאה. ועוד.
(37) בראשית. . . ח"ע וח"ת: ראה זהר בראשית לא, ב. אור החמה שם.
(38) דוד ה' בר נפלא: ראה תו"מ –

דכתי' גבי⁴² ויפח באפיו נשמת חיים⁴³ וחיים הוא בחי' חכ' כמ"ש והחכ' תחי⁴⁴. ודוד הי' מרכבה לבחי' מל'⁴⁵ שהוא ח"ת⁴⁶ והי' כלול באדם שהוא ח"ע. או כמו עד"מ כשאומרים יו"ד אומרים גם ו' ד', שעיקר הוא רק לומר י' אלא שבכלי מבטא א"א לומר יו"ד, אם לא שיאמר גם ו' ד' שהם ג"כ מספר⁴⁷ והם כלולים בהיו"ד.

והנה כמו שהי' מעורבים לא הי' אפשר שיתהווה עולמות שהם יש ודבר נפרד, הגם שבאמת אינם נפרדים, אבל לעיני בשר נראה שהם יש ודבר נפרד, ועל שהוא אינו יש כו' צריכים כמה התבוננות לזה. נמצא שהעולם הוא עולם גס וחשוך, דהכל יודעין שהעיקר הוא הדבר המעמיד, והנה דבר המעמיד הוא אלקות, וע"ז צריכים כמה התבוננות ופניות המוח מטרדת העסקים כדי שנבין אפס קצוהו שאינו נפרד, הי' עולם חשוך שאינו שייך יותר חשוך. וכדי שיתהווה העולם זהו יהי' רקיע ויהי' מבדיל בין מים למים, אז אפשר שיתהווה עולמות שהם יש כו'. והנה איתא במדרש ע"פ כל אשר חפץ ה' עשה⁴⁸ משל למלך שגזר שבני רומי לא יעלו לסורי' ובני סורי' לא ירדו לרומי⁴⁹, עמד וביטל הגזרה. כך השמים שמים לה' ששם יש מלאכים שרפים חיות ואופנים והארץ נתן לבנ"א⁵¹, עמד וביטל הגזירה, ואני המתחיל וירד ה' על הר סיני⁵² ואח"כ ומשה עלה אל האלהים⁵³. שבחי' מים עליונים נתגלו למטה, שלצורך בריאות העולמות⁵⁴ הי' צ"ל ההבדלה ונמשך עד מ"ת, אבל במ"ת ניטל ההבדלה ונתגלו מים עליונים. דעל תורה כתי' ויהי קול מעל לרקיע⁵⁵, שהו"ע מים עליונים שמעל לרקיע, ולכן משה⁵⁶ שקיבל תורה מסיני⁵⁷ כתי' גבי' כי מן המים משיתיהו⁵⁸ שהוא ג"כ בחי' חכ"כ כמו עד"מ שאינו שייך שהרגל יקבל שכל מה שהראש צריך לקבל, אלא שעיקר ענין קבלת השכל שייך לראש דוקא. כמ"כ כדי שיקבל תורה שהו"ע חכ' צ"ל דוקא ע"י משה שהי' בחי' חכ', דמשה הי' ממוצע⁵⁹

(41) גבי: "אוצ'ל: גבי".

(42) גבי: "אוצ'ל: גבי".

(43) ויפח באפיו נשמת חיים: בראשית ב, ז.

(44) והחכ' תחי: קהלת ז, יב. ושם: החכמה

(45) וירד ה' על הר סיני: יתרו יט, כ.

(46) וראה גם הנסמן לעיל ע' תשפד.

(47) ומשה עלה אל האלהים: יתרו יט, ג.

(48) ודוד הי' מרכבה לבחי' מל': ראה פרדס

(49) במדרש שם: ואל משה אמר עלה אל ה' – משפטים כד, א.

(50) שעה"כ שכ"ג, פ"ד מערכת דוד. הנסמן

(51) בריאות העולמות: כ"ה בכ"מ. ראה גם

(52) במאמרי אדה"א דברים ח"ג ע' תתקט.

(53) לעיל ח"א ד"ה וישב יעקב פ"א. ושי"נ.

(54) מל' שהוא ח"ת: ראה לקוטי הש"ס

(55) ויהי קול מעל לרקיע: יחזקאל א, כה.

(56) להאריז"ל חולין כ, ב ד"ה לכי.

(57) ראה גם לעיל ע' תשנז. ושי"נ.

(58) מספר: אוצ'ל: מספר יו"ד.

(59) משה . . חכ': ראה לקו"ש כרך ו ע' 244

(59) במדרש ע"פ כל אשר חפץ ה' עשה: תהלים קלה, ו.

(60) ואלך.

(60) שמו"ר פ"יב, ג בשינוי. לעיל בההמשך פג"ו

(61) משה שקיבל תורה מסיני: אבות רפ"א.

(61) ובהנסמן שם.

(62) כי מן המים משיתיהו: שמות ב, י.

(62) כל אשר חפץ ה' עשה: תהלים קלה, ו.

(63) דמשה הי' ממוצע: ראה גם בהנחה

(63) משל למלך . . לא ירדו לרומי: ראה

(64) שלאח"ז. תו"ח תצוה שכג, ג. ושי"נ.

(64) לעיל בההמשך פג"ו. ושי"נ.

אנכי עומד בין ה' וביניכם⁶⁰. והנה נמשך כן גם בזמן ב"ר וב"ש רק שבבית ראשון ה' גילוי ה' עילאה ובבית שני האיר בחי' ה' תתאה⁶¹ שהו"ע שכניתא עילאה ושכניתא תתאה⁶², דכתיב ושכנתי בתוכם⁶³ ויש ב' בחי' שכניה.

ועתה צ"ל ענין החורבן, דהנה כתי' והנהר יחרב ויבש⁶⁴ יחרב בב"ר ויבש בב"ש⁶⁵, דיחרב הוא כשיש קצת לחלוחית וגם מים, ויבש הוא שלא יש אפי' קצת לחלוחית. וכמו גבי מבויל תחילה כתיב חרבה⁶⁶ שהי' עדיין לחלוחית, ואח"כ כתיב יבשה הארץ⁶⁷ שלא הי' לחלוחית כלל, וזהו שגבי בריאות⁶⁸ הארץ כתי' ג"כ ויקרא אלקים ליבשה ארץ⁶⁸ שעיקר שם ארץ הוא דוקא על דבר שיבש לגמרי שכל שמעורב קצת לחלוחית אינו נק' ארץ. כמו"כ בב"ר כתיב יחרב שהי' עדיין גילוי אלקות דאח"כ הי' ב"ש, אבל ב"ש כתיב יבש שנתייבש לגמרי שלא הי' אח"כ גילוי אלקות דאותותינו לא ראינו⁶⁹. הגם שגם עתה יש גילוי אלקות כמארז"ל אין בעל הנס מכיר בניסו⁷⁰, אבל אותותינו לא ראינו. ומחמת חומר הגס מלבישים גם טבע בלבוש גס, דבאמת גם טבע הוא אלקות⁷¹, רק שע"י שכלנו הגס מלבישים גם טבע בלבוש גס, החשך יכסה ארץ⁷² ובפרט באריכות ההמשכה⁷³ שנתמעט הלבבות החשך יכסה ארץ. עז"נ במסתרים תבכה נפשי מפני גוה⁷⁴ וארז"ל שניטלה מהם וניתנה לאוה"ע⁷⁵, ואפ"ל עז"נ כמה פי'. הא' דהנה מצות הם מדריגה גבוה מאד דאשר קדשנו במצותיו וצונו, קדשנו הוא כמ"ש אנשי קדש תהיון לי⁷⁶, ומצותיו, מצותיו ממש מה שהקב"ה מניח תפילין⁷⁷

60) אנכי עומד בין ה' וביניכם: ואתחנן ה, ה.

61) שבבית ראשון . . ה' עילאה ובבית שני . . ה' תתאה: ראה לקו"ת ר"ה נז, ג. וש"נ. לעיל ח"א ע' רעט.

62) שכניתא עילאה ושכניתא תתאה: ראה זהר בראשית כה, א. כו, א. כז, א"ב. ועוד. הנסמן במ"מ ללקו"ת פקודי ד, ד. שה"ש א, ב. 63) ושכנתי בתוכם: תרומה כה, ח.

64) והנהר יחרב ויבש: ישע"י יט, ה. איוב יד, יא – וישם: ונהר. בשה"י תרנ"א ע' נב. המשך תער"ב ח"ג ע' א'שעב כפפנים.

65) יחרב בב"ר ויבש בב"ש: ראה זהר בהקדמה ו, ב. סה"מ תר"ם ח"א ע' רנו. וש"נ.

66) חרבה: נח ח, יג – וישם חרבו.

67) יבשה הארץ: נח ח, יד.

68) ויקרא אלקים ליבשה ארץ: בראשית א, י.

69) דאותותינו לא ראינו: תהלים עד, ט.

70) אין בעל הנס מכיר בניסו: ראה לקח

טוב חוקת כא, טו. נדה לא, א. סה"מ תר"ם ח"א ע' תלו. וש"נ.

71) טבע הוא אלקות: ראה רמב"ן ס"פ בא. כוזרי מאמר א' סע"ז ובפי' אוצר נחמד שם ד"ה כשמרחיק מהם החכמה. פרדס שער הנייבנות שער י"ב, פ"ב. שיעור קומה סי"ג מערכת תורה פכ"ד. שו"ת חכם צבי סי"ח. סה"מ תרל"ט ח"ב ע' שע ואילך. תרמ"א ע' תקנא. תרמ"ב ע' קכד ובהנסמן שם ובריש המאמר שם. תשי"ח ע' 167.

72) החשך יכסה ארץ: ישע"י ס, ב.

73) ההמשכה: כ"ה לעיל בההמשך פג"ן.

74) במסתרים תבכה נפשי מפני גוה: ירמ' יג, יז.

75) שניטלה מהם וניתנה לאוה"ע: חגיגה ה, ב.

76) אנשי קדש תהיון לי: משפטים כב, ל.

77) שהקב"ה מניח תפילין: ברכות ו, א.

ראה גם לעיל ח"א ע' רפא ובהערה 104 שם.

הקב"ה מתעטף בציצית⁷⁸, וזה נמשך למטה כמארז"ל מה שהוא עושה אומר לישראל לעשות⁷⁹, וישראל שהם מקיימים המצות הם מקיימים הרצה"ע שהוא מדריגה גבוה וזהו גוה. וע"י החורבן ניטלה מהם כו', כמו מצות קרבנות ומצות התלויים במקדש ומצות התלויים בארץ שעכשיו לא יש רק פ"ז מצות⁸⁰ מהרמ"ח⁸¹ שחסר קרוב לב' שלישי' וזהו שניטלה כו'. ועו"ל דהנה משה ביקש ונפלינו אני ועמך⁸², שיומשך מבחי' פלא, וזהו"ע הארת פנים, וע"י תורה ממשיכים הארת פנים זה, כמ"ש על תורה כי באור פניך נתת לנו תורת חיים⁸³ שע"י תורה ממשיכים הארת פנים. וזהו שארז"ל ע"פ דרשו ה' ועוזו⁸⁴ המבקש לראות פני השכינה ילמוד תורה בארץ⁸⁵, דהנה למה נק' שמו ארץ שרצתה לעשות רצון קונו⁸⁶. והנה כתי' ואהבת את ה' אלקיך בכל לבבך⁸⁷ כו' ובכל מאדך, שיהי' רצון ותשוקה לאלקות, ואח"כ כתיב והיו הדברים האלה בד"ת הכתוב מדבר⁸⁸, ואז ממשיכים זה ע"י תורה, אבל לא כשאין לו רצון, כמו עד"מ מי שהוא צמא למים ואח"כ מוצא מים אז נשמח מאד, אבל כשאין צמא כ"כ ומוצא מים אינו נשמח כ"כ. כמו"כ מי שיש לו רצון ותשוקה לאלקות אז מוצא זה בתורה, אבל כשאין לו רצון אינו מוצא זה בתורה⁸⁹. וזהו הרוצה לראות פני שכינה ילמוד תורה בארץ, שלמה נק' שמו ארץ שרצתה לעשות רצון קונו, שיש לו רצון אז מוצא זה בתורה, שבתורה יש הארת פנים. ומה גם כי אורייתא וקוב"ה כולא חד⁹⁰ וכמ"ש בסש"ב שהוא מקיף ומוקף⁹⁰ שהוא יחוד נפלא שאין כמוהו, וזהו"ע גוה.

ד) (ואין המשל דומה לנמשל דזה כלל גדול בתורה). נמצא בפנים המאמר כאן, ובצד הימני של העמוד כתב עז: אצ"ל. — ראה גם פתיחה למו"נ. להעיר מלקו"ש ח"א ע' 118. חט"ז ע' 529.

- 78) הקב"ה מתעטף בציצית: ראה ר"ה יו, ב. מאמרי אדה"א ויקרא ח"ב ע' תסז. וש"נ.
- 79) מה שהוא עושה אומר לישראל לעשות: ראה גם לעיל בההמשך פי"ד. וש"נ.
- 80) שעכשיו . . פ"ז מצות מהרמ"ח: ראה גם לעיל בההמשך פי"ח. וש"נ.
- 81) מצות מהרמ"ח: מכות כג, סע"ב.
- 82) ונפלינו אני ועמך: תשא לג, טז. ראה גם סה"מ תר"ם ח"ב ע' תרנ שמציין: בלקו"ת בד"ה מצה זו — יב, סע"ג.
- 83) כי באור פניך נתת לנו תורת חיים: ברכת שים שלום — סיום תפלת שמו"ע.
- 84) דרשו ה' ועוזו: תהלים קה, ד (דבה"א טז, יא).
- 85) המבקש לראות פני השכינה ילמוד תורה בארץ: ילקוט שמעוני תהלים שם רמז תתסב (ובזית רענן שם). מדרש תהלים (ובמהר"י כהן שם) וילקוט המכירי תהלים שם עה"פ הודו לה'.
- 86) למה נק' שמו ארץ שרצתה . . קונו: ראה ב"ר פ"ה, ח. ראה גם תו"א בראשית א, ג ואילך. שער האמונה נד, א ובהערה 5. סה"מ תרכ"ט ע' רפא.
- 87) ואהבת את ה' אלקיך בכל לבבך: ואתחנן ו, ה.
- 88) והיו הדברים האלה בד"ת הכתוב מדבר: ואתחנן ו, ו. כ"ה בכ"מ — ראה תנחומא נח ג. משנת רבי אליעזר פי"ג בהוספה — במהדורת תשס"ה ליתא. זהר ואתחנן רסח, א. סה"מ תרמ"א ע' ט. וש"נ. תרמ"ב ע' שצו. וש"נ.
- 89) אורייתא וקוב"ה כולא חד: מובא בתניא (פ"ד ופכ"ג) בשם זוהר. ראה זהר בראשית כד, א. בשלח ס, סע"א. מאמרי אדה"א ויקרא ח"א ע' רפה. וש"נ. קיצורים והערות לס' התניא ע' קד ואילך. אוה"ת חוקת ע' תשס (במהדורת תשנ"ח ע' תשנ"ט).
- 90) בסש"ב שהוא מקיף ומוקף: פ"ה.

ועויל דהנה אי' בספרים דגאווה הוא י"ה שע"י פוגמים ב"ה, דגאווה הוא בגימ' י"ה⁹¹, דעיקר הגאווה הוא במוח ולב, דחכ' מוחא ובינה ליבא⁹², לכן ע"י גאווה פוגמים בחו"ב, שאינו מאיר. וזהו רחל מבכה על בניה כו' כי איננו ואי' בזהר כי אינו מבעי⁹³, ותירץ ו' סליק לעילא ולעילא, דו' בראשו יו"ד⁹⁴, והנה יו"ד הוא חכ'⁹⁵ אינו מאיר בה"א וה"א אינו מאיר למטה, ואפי' ו' שבראשו יו"ד ג"כ סליק לעילא ולעילא. ועז"נ בכה תבכה בלילה⁹⁶ דהתיקון ע"ז הוא בכי' וזהו"ע תיקון חצות, ולא שיקונן במח' אלא שיוירד דמעות בפו"מ⁹⁷, שהדמעות הם מכיוון המוחין, וגם הם יורדין מהעינים שהם חכ'⁹⁸ דראי' הוא חכ'⁹⁹, ועי"ז ממשיכים בחי' י"ה⁹⁸ וזהו רחל מבכה על בניה דרחל לפני גווי' נאלמה¹⁰⁰ כמ"ש נאלמתי דומי' החשיתית¹⁰¹ שאינו מאיר הדיבור, אדרבה שמאיר להיפך כו' ועז"נ רחל מבכה כו', וזהו היתה לי דמעותי לחם יומם ולילה באמור אלי כל היום איה אלקיך¹⁰², דאיה הוא כח"ב¹⁰³ אלף הוא כתר¹⁰⁴ ויו"ד חכ' וה' בינה¹⁰⁵. וזהו"ע אנכי הוי' אלקיך¹⁰⁶, שמאנכי מי שאנכי שהו"ע כתר¹⁰⁷, יומשך שהוי' יהי' בבחי' אלקיך, דש' הוי' הוא בחכ' כמ"ש הוי' בחכ'¹⁰⁸ וממילא בינה ג"כ דחו"ב הם תרין רד"מ¹⁰⁹ יהי' בבחי'

הנחות תקע"ז ע' כז. וש"נ. תו"ח שמות כז, ג. וש"נ.

100 דרחל לפני גווי' נאלמה: ישע"י נג, ז. ושם: וכרחל. ראה לקו"ת מסעי פת, ג. מאמרי אדה"א דברים ח"ב ע' תרצה ואילך.

101 נאלמתי דומי' החשיתית: תהלים לט, ג. 102 היתה לי דמעותי. . . איה אלקיך: תהלים מב, ד.

103 דאיה הוא כח"ב: ראה מאו"א מערכת איה סכ"ב. סה"מ תרמ"א ע' שנג. וש"נ.

104 אלף הוא כתר: ראה תז"ו תמ"ט. מאמרי אדה"א ויקרא ח"ב ע' תרסא. וש"נ.

105 ויו"ד חכ' וה' בינה: ראה זהר אד"ז האזינו רצ, ב. אגה"ת פ"ד. מאמרי אדה"א דברים ח"ב ע' שסו וע' תרנו.

106 אנכי הוי' אלקיך: יתרו כ, ב.

107 שמאנכי מי שאנכי שהו"ע כתר: ראה תניא מהדור"ק ספמ"ט. לקו"ת להאריז"ל תולדות כז, יט בשם הזהר. אבן עזרא תולדות שם. מאמרי אדה"ז תקס"ב ח"א ע' יד. פרשיות התורה ח"א ע' רט ובהנסמן במ"מ לשם.

108 הוי' בחכ': משלי ג, יט.

109 דחו"ב הם תרין רד"מ = ריעין דלא מתפרשין. ראה זהר בשלח נו, א. ויקרא ד, א.

91 דגאווה. . . פוגמים ב"ה. . . בגימ' י"ה: ראה גם לעיל בההמשך פג"ן שמציין: „במא"א אות ג' סע"י ג"ג. סה"מ תרל"ה ח"ב ע' שח. וש"נ.

92 דחכ' מוחא ובינה ליבא: ראה תז"ו בהקדמה יז, א.

93 ואי' בזהר כי אינו מבעי: לעיל בההמשך פנ"ד: „כי אינם מבע"ל. וכ"ה בזהר — ראה זהר ויגש רי, א. שמות כט, ב. ויקרא כ, ב.

94 דו' בראשו יו"ד: ראה תו"א בראשית ג, ג. מאמרי אדה"א דברים ח"ב ע' תרעח. וש"נ. תו"ח בשלח קנ, ג. וש"נ.

95 יו"ד הוא חכ': ראה סה"מ"צ להצ"צ ע' ב.

96 בכה תבכה בלילה: איכה א, ב.

97 תיקון חצות. . . דמעות בפו"מ: ראה גם דרך חיים פ"י יג, ד. שער היחוד קיג, ב ואילך ובהנסמן במ"מ לשם. תו"ח תצוה שכה, א.

98 מהעינים שהם חכ'. . . בחי' י"ה: לעיל בההמשך: „מהעינים שב' בחי' אלו רומזו' למוחין עליוני', וכנודע שהרא"י הוא בחכ' שמהחכ' נמשך הראי' והשמיעה מבינה". ואולי עד"ז צ"ל כאן.

99 דראי' הוא חכ': ראה פרדס שע"כ שכ"ג, פ"כ מערכת ראי'. מאמרי אדה"א

אלקיד אלוקה שלך. וזהו שאמר איה אלקיד שאינו מאיר בחי' חו"ב ע"ז היתה לי דמעתי לחם יומם ולילה, דענין הבכי' הוא על העדר אור הרשימה¹¹⁰, וזהו בכי' בגימ' ל"ז שהוא המילוי דש"י¹¹¹ ס"ג¹¹², ורחל מבכה, דב"פ דמעה בגימ' רחל¹¹³ לכן רחל מבכה על כו'.

וזהו במסתרים תבכה נפשי מפני גוה וארז"ל אמר ר"ש בן אוני' מקום אית לי' הקב"ה ומסתרים שמו¹¹⁴, ופריך והאמר ר"פ אין עצבות לפני הקב"ה כמ"ש עוז וחדוה במקומים¹¹⁵, ומשני ל"ק כאן בבתי גואי כאן בבתי בראי. וצ"ל והלא כתי' ויתעצב אל לבו¹¹⁶, אך אפ"ל שהוא ענין אבילות כמ"ש נעצב על בנו¹¹⁷. והנה להבין זה צ"ל תחילה ענין וישא יעקב את קולו ויבך¹¹⁸, שראה איך שרחל לפני גוויז' נאלמה מל' נאלמתי דומי' החשיתי, שהו"ע הפרדת השערות והו"ע פירוד, שכאור' משוקע בדברים גשמים בעניני עוה"ז. הגם שמו"מ הוא דבר היתר, אך אפ"ל בלא לב ולב¹¹⁸, ומה צריכים השיקעון והתשוקה כ"כ, ואינו מחויב למכור¹¹⁹ א"ע מכל וכל, עז"נ רחל מבכה על בניה. אך אין החבוש מתיר א"ע¹²⁰, לזה וישא יעקב את קולו, שנשא את הקול דרחל לבחי' רחמים פשוטים דכתר. הגם דכתי' קול ברמה כו', הענין הוא דיעקב נושא את קולו של רחל, אבל עיקר הקול הוא של רחל, רק שיעקב נושא את הקול לבחי' רחמים פשוטים דכתר. ועו"ל דמה דכתי' וישא יעקב את קולו ויבך, היינו כשרחל ה' בגשמיות נשמה בגוף, ואז היתה צריכה לסיוע דיעקב. אבל כשיצא נשמות¹²¹ רחל מן הגוף הגשמי ועלתה למעלה מעלה לשרשה ומקורה. וזהו יונתי בחגוי הסלע בסתר המדריגה¹²², קומי רעייתי לכי לך¹²³ פי' לשרש ומקור. והנה רחל הוא בחי' מל'¹²⁴ שהוא נק' ארץ¹²⁵ ואי' בספרי' דשרש ארץ הוא ברדל"א¹²⁶, וכשתעלה לשרש ומקור אז יכולה

מאמרי אדה"א דברים ח"ב ע' שסו. וש"נ. תו"ח בראשית כא, ב ובהערה 8.

(110) הרשימה: כ"ה בגוכתי"ק.

(111) בכי' בגימ' ל"ז שהוא המילוי דש"י ס"ג: מאור' מערכת בכיה סכ"ב. הובא לעיל בהמשך פני"ד.

(112) דש"ס"ג: ראה זהר רע"מ פינחס רמו, ב. (113) דב"פ דמעה בגימ' רחל: מאור' הובא לעיל שם.

(114) אמר ר"ש בן אוני' . . ומסתרים שמו: ראה חגיגה ה, ב. לעיל שם.

(115) עוז וחדוה במקומי: דבה"א טז, כז. (116) ויתעצב אל לבו: בראשית ו, ו. ראה גם לעיל בהמשך פני"ד ובהנחמין שם.

(117) נעצב על בנו: שמו"ב יט, ג. (118) בלא לב ולב: לשון הכתוב דה"א יב,

לג.

(119) למכור: אולי כתוב: למסור.

(120) אין החבוש מתיר א"ע: ברכות ה, ב כגי' הע"י.

(121) נשמות: כ"ה בגוכתי"ק.

(122) יונתי בחגוי הסלע בסתר המדריגה: שה"ש ב, יד.

(123) קומי רעייתי לכי לך: שה"ש ב, יג. ושם: קומי לך רעייתי יפתי ולכי לך. ראה לקו"ת שה"ש יז, א.

(124) רחל הוא בחי' מל': ראה זהר פינחס רמד, א. פרדס שער ערכי הכנויים שכ"ג, פ"ב מערכת רחל. מאור' מערכת רחל אות טז וראה ביאיר נתיב שם בסופו.

(125) מל' שהוא נק' ארץ: ראה זהר תוספתא בראשית לא, ב.

(126) ואי' בספרי' דשרש ארץ הוא ברדל"א: ראה גם לעיל בהמשך פני"ד. וש"נ.

מעצמה לעורר ר"ר. וזהו קול ברמה שהוא כתר כמ"ש תרום ידך על צריך וכל אויבך יכרתו¹²⁷ שהוא היפוך מכתר, מפני כי תרום ידיה, דענין רוממות המלוכה הו"ע כתר מל', וזהו קול ברמה היינו כתר עליון דאיהו כתר מל'¹²⁸. וזהו קול ברמה נשמע נהי בכי תמרורים רחל מבכה על בניה כי איננו, שאינו מאיר בחי' י"ה. ואח"כ כתיב כה אמר ה' מנעי קולך מבכי ועיניך מדמעה, כי יש שכר לפעולתך ויש תקוה לאחריתך, ושבו בנים לגבולם שיאיר בחי' י"ה, וזהו ושבו בנים לגבולם.



ש"פ ואתחנן ל"ז

פנים בפנים דיבר ה' עמכם¹ בהר מתוך האש². וצ"ל מאחר שלכל ישראל דיבר פנים בפנים, מה מעלה דמשה דכתיב עליו (בפ' יתרו)³ ודיבר ה' אל משה פנים אל פנים כאשר דיבר את רעהו⁴, ובסוף התורה כתיב ג"כ אשר ידעו אלקים פנים אל פנים⁵, מאחר שלכל ישראל דיבר ג"כ פנים בפנים. ואם נא' שלא הי' רק בשעת מ"ת, והלא אז הי' ג"כ משה ממוצע⁶ ביניהם כמ"ש אנכי עומד בין ה' ובניכם⁷ להשמיעכם את דבר ה'⁸, והטעם הוא כי יראתם מפני האש⁹, מ"מ הי' ממוצע. רק שאנכי ולא יהי' לך מפני הגבורה שמענו¹⁰ וגם בזה יש פי', נמצא

(ה) (פי' כשיאיר מבחי' כתר אז ידך על צריך וכל אויבך יכרתו היפך מכתר היינו שלא יומשך להם יניקה מכתר וכמו בקשת משה ונפלינו כנ"ל). נמצא בפנים המאמר כאן. ובצד הימני של העמוד כתב ע"ז: אצ"ל.

-
- מחיקה. (127) תרום ידך על צריך וכל אויבך יכרתו: מיכה ה, ח. (4) ודיבר ה' . . כאשר דיבר את רעהו: ע"פ תשא לג, יא. (128) כתר עליון דאיהו כתר מל': ת"ז בהקדמה יז, א. ראה גם מאמרי אדה"ז על פרשיות התורה ח"ב ע' תתיט. תו"ח בא קא, ב.
-
- (1) פנים בפנים דיבר ה' עמכם: הנחת כ"ק אדמו"ר מהורש"ב (שלא נגמרה בכתיבתה) ממאמר הכ"א מהמשך וככה פרקים נ"ה-נ"ו, שנדפס לעיל בחלק המאמרים. (2) פנים בפנים . . בהר מתוך האש: ואתחנן ה, ד. (3) (בפ' יתרו): אולי כוונת הסוגריים לסי' שמענו: מכות כד, רע"א.

שמשו הי' ממוצע ביניהם (ומאחר שהי' ממוצע צ"ל הקב"ה¹¹ למעלה יותר מישראל, ומאחר שגם להם הי' גילוי פנים בפנים מה מעלה דמשה). קשה ממ"נ אם נא' שתמיד הי' לישראל גילוי אור פנים בפנים קשה מה מעלה דמשה, ואפי' אם נא' שלא הי' רק בעת מ"ת קשה והלא גם אז הי' ממוצע.

והנה כדי להבין זה צ"ל תחילה ענין אכילת מצה בפסח, (דהנה אי' בכהאריז"ל דענין מצה הוא קטנות אבא¹²) דמצה אין בו טעם¹² ואי' בזהר שהוא מיכלא דמהימנותא¹³ שמחזק בישראל¹⁴. והנה בכהאריז"ל אי' שמצה הו"ע קטנות אבא. והנה לאחר שנת"ל דענין מוחין דאימא הוא מה ששייך בגדר השגה והבנה והרגשה, וכל מה שנק' בש' השגה ה"ה מוחין דאי'. אבל מוחין דאבא¹⁵ הוא למעלה מהשגה, ממילא בקטנות אבא יש כל הגדלות אפי' מה שהוא למעלה מהשגה, ובאמת בקטנות דאבא יש ממה שלמעלה מהשגה לגמרי. וביאור הענין דהנה ארז"ל אין התינוק יודע¹⁶ לקרות אבא עד שיטעום טעם דגן¹⁷, דהנה אנו רואין שע"י טעימות הדגן אינו פועל כלום שיהי' לו שכל רק שיקרא אבא. והנה מה שהתינוק קורא אבא ה"ז בלא השגה רק שקורא אותו, אבל גדול שאומר אבא ה"ה יודע למה קורא אותו אבא מפני שהוליד אותו, אבל קטן אינו יודע כלום. מ"מ קורא אותו אבא נכלל הכל, דאפי' גדול שיודע למה קורא אותו אבא ג"כ אינו קורא אותו רק אבא, ממילא מוכרח לומר שבתבנת אבא נכלל הכל אשר לכל רק שאינו מורגש אצל הקטן. זהו"ע קטנות אבא שיש בו כל מה שיש בהגדלות, אדרבה התינוק יש לו געגועים לאביו, דהנה אנו אומרים בתפלת שמע קולנו¹⁸ אב הרחמן¹⁹



¹¹ הקב"ה: אוצ"ל: משה.

¹² בכהאריז"ל דענין מצה הוא קטנות אבא: ראה גם לעיל בהמשך רפנ"ה. וש"נ.

¹³ דמצה אין בו טעם: ראה לקו"ת צו יב, ב. ת"ח בא קיא, א.

¹⁴ ואי' בזהר שהוא מיכלא דמהימנותא: ראה גם לעיל ע' תשדמ. וש"נ.

¹⁵ שמחזק בישראל: אוצ"ל: שמחזק האמונה בישראל.

¹⁶ שנת"ל. . . מוחין דאימא. . . מוחין דאבא:

ראה גם לעיל בהמשך פ"ה. פכ"ג. פכ"ה. פל"ז. פל"ח. ובהנחות כ"ק אדמו"ר מהורש"ב של פרקים אלו.

¹⁶ אין התינוק יודע: ראה גם סה"מ תרכ"ז ע' רלז.

¹⁷ אין התינוק. . . שיטעום טעם דגן: ראה ברכות מ, סע"א. לעיל ח"א ע' קעח. וש"נ.

¹⁸ בתפלת שמע קולנו: בשמ"ע.

¹⁹ הרחמן: ע"כ נמצא בגוכתי"ק.

ש"פ עקב ל"ז

עקבי' בן מהללאל אומר¹ הסתכל בג' דברי² ואי³ אתה בא לידי עבירה, דע מאין באת ולאן אתה הולך, ולפני מי אתה עתיד ליתן דין וחשבון. וצ"ל מה מוסיף על מה שאמר רבי⁴ בפרק הקודם⁵ הסתכל בג' דברי⁶ ואי⁷ אתה בא לידי עבירה, דע מה למעלה ממך, עין רואה ואזן שומעת, וכל מעשיך בספר נכתבי'. ועקבי' אינו מסתפק בזה ומוסיף עוד דע מאין כו', דדברי רבי הם דברי קבלה, שכל דבריהם הי' דברי קבלה, וצ"ל מה מוסיף עליו. ועוד צ"ל אומרו ואי אתה בא לידי עבירה, והלא זה רק סור מרע הגם שהוא עיקר היסוד, כמו א' שבונה בנין צריך תחילה לעשות יסוד, כמו"כ כאן תחילה צריך להיו' סו"מ, מ"מ צריך גם ועשה טוב ואינו מה⁸ שהוא סו"מ, ומה קאמר ואי אתה בא לידי עבירה. וא"ל דלכן אומר רק ואי כו' עבירה, דארז"ל ישב ולא עבר עבירה⁹ נותן לו שכר כעושה מצוה, ה"ז רק כעושה מצוה (בכ"ף הדמיון)¹⁰ ולא עושה מצוה. והנה להבין זה צ"ל תחילה ענין אכילת מצה בפסח, דמצה הוא קטנות אבא¹¹, שיש בו כל מה שיש בגדלות אפי' מה שלמעלה מהשתל' רק שהוא בקטנות, והנה נת"ל ע"ז ההפרש בין ידיעת המציאות להשגות המהות¹², דנביאים לא ראו רק בנו"ה¹³, אבל בזהר מצינו דרושי' שמפרשי' אותם בכהאריז"ל גבוה מאד, וזהו הפרש בין ידיעת המציאות להשגות¹⁴, ונת' זה בכמה אופנים.

ואפ"ל עוד ההפרש ביניהם ע"ד שארז"ל אינו דומה שמיעה לראי¹⁵, הגם שחבירו מספר לו והוא מבין בטוב בכל הפרטים, דמי שאינו מבין כלל אינו שייך גבי' ההפרש בין ראי' לשמיעה, אפי' מי שמבין מ"מ אינו דומה שמיעה

(א) (בכ"ף הדמיון). נמצא בפנים המאמר כאן, ובצד הימני של העמוד כתב ע"ז: אצ"ל. ראה לעיל ע' תקכב הערה 1 שענין זה נמצא בפתחת המאמר שלא הופיעה בהוצאה הקודמת.

- (6) ואינו מה: אוצ"ל: ואינו מספיק מה.
- (7) ישב ולא עבר עבירה: ראה קדושין לט, סע"ב. ולהעיר מאזה"ת ענינים ע' שכן. סה"מ תרמ"ח ע' קסו. תרס"ה ס"ע כה ואילך.
- (8) דמצה הוא קטנות אבא: ראה גם לעיל בההמשך רפנ"ה. וש"נ.
- (9) ההפרש בין ידיעת המציאות להשגות המהות: לעיל שם פנ"י.
- (10) דנביאים לא ראו רק בנו"ה: נסמן לעיל שם.
- (11) להשגות: אוצ"ל: להשגות המהות.
- (12) אינו דומה שמיעה לראי': ראה גם לעיל בההמשך פל"ג. וש"נ.

- (1) עקבי' בן מהללאל אומר: הנחת כ"ק אדמו"ר מהורש"ב ממאמר הכ"ב מהמשך וככה פרקים נ"ז-נ"ט, שנדפס לעיל בחלק המאמרים.
- (2) עקבי' בן מהללאל אומר הסתכל בג' דברי': אבות רפ"ג.
- (3) ואי: כ"ה במשנה שבמשניות. בסידור אדה"ז: ואין. ראה שנוי נוסחאות באבות שם.
- (4) מה מוסיף על מה שאמר רבי: ראה גם מדרש שמואל. ובתויו"ט כ' שעקביא בן מהללאל הי' בזמן הבית. וראה סדר הדורות מערכת תנאים ואמוראים בערכו.
- (5) שאמר רבי בפרק הקודם: רפ"ב.

לראי'. הגם שסומכין על שמיעה לענין הגדות עדים שדנים את האדם ע"פ השמיעה, ואפי' עכשיו שבטלו דיני נפשות¹³, מ"מ סומכין עליהם בחייבי לאוין וחיובי כריתות סמכין ע"פ השמיעה, מ"מ אינו דומה לראי'. דענין השמיעה הוא עד"מ ראובן שומע משמעון, צריכין לידע תחילה מאין יודע שמעון דבר, אפשר ששמע מא' ולא הבין בטוב, וממילא אינו שייך שראובן המקבל יבין ממנו. ואפי' אם שמעון ששמע מהא' הבין בטוב, מ"מ אפשר שאינו יכול להסביר לזולתו שזהו כח בפ"ע, שאפשר שמי שהוא חכם גדול מ"מ אינו יכול להסביר לזולתו שחסר לו חוש זה, שזהו כח בפ"ע. וראי' דבהשפעה יש עילוי שמתלמידי יותר מכולם¹⁴, נמצא שענין ההשפעה פועל בעצמו, ומאחר שפועל בעצמו מוכרח לומר שזהו כח בפ"ע. ואפשר ששמעון המספר א"י להסביר, ומאחר שאינו יכול להסביר ממילא ראובן המקבל אינו מבין ממנו בטוב. ואפי' אם שמעון המספר ראה בעצמו מה שהוא מספר, מ"מ אפשר שלא הבין בטוב, ואפשר שאינו יכול להסביר לזולתו כמו לעיל גבי שמיעה. כמו"כ יש כל הפרטי' גבי ראי', ואפשר שראובן המקבל אינו מבין מהשמיעה, אבל בראי' מה שהוא רואה מבין בטוב, זכ"כ¹⁵ שאפשר להשיג ה"ה משיג בטוב בכל הפרטים, וזהו אינו דומה שמיעה לראי'.

וענין שאינו דומה שמיעה לראי', שאפי' אם שומע ומבין בטוב מ"מ אינו דומה שמיעה כו', שהנחה בנפש משמיעה וההנחה מראי' אינו דומה כלל, והענין הוא דהנה זהו ההפרש בין ידיעת המציאות להשגות המהות, ידיעת המציאות הוא שאינו יודע רק מציאות הדבר שיש דבר זה, אבל מהות הדבר אינו יודע כלל, אבל השגות המהות הוא שרואה מהות הדבר שזה עדיף יותר משמיעה. דהנה ענין הראי' הוא בכלי העיני¹⁶ דהעין הוא כגלדי בצלים זה ע"ג זה, והנקודה המרכז הגם שהוא נראה שהוא עגול, באמת תוכו הוא בעל דפנות, והם דפנות בהירי' ויש בו ד' צדדי' ומעלה ומטה¹⁷, והג' צדדי' ומעלה ומטה הם מאירים והדופן הד' שמאחוריו הוא חשוך. והוא כמו מראה שהוא זכוכית ומצופה עם כסף ואינו מניח לעבור, לכן ה"ה בדרך א"ח. כמו"כ כאן מפני שהוא חשוך לכן הוא רואה, ואינו דומה למראה שאחר רואה בה, אבל כאן עצמו רואה. וכמו"כ בהעין אם א' יראה בעין חבירו יראה דמותו, וגבי אותו אדם אינו שייך לומר רואה אלא נראה. והנה מה שרואה הוא כשרואה איזה דבר גשמי נצטייר הדבר גשמי בהעין¹⁸, לכן ההנחה בנפש משמיעה וההנחה מנפש אינו¹⁹ דומה כלל, דשמיעה

ע' תתו. וש"נ.

(17) והנקודה .. עגול .. דפנות .. ומעלה ומטה: ראה גם לעיל בהמשך פע"ג. סה"מ

תרל"ח ע' רעח.

(18) נצטייר הדבר גשמי בהעין: ראה גם לעיל בהמשך פנ"ו. וש"נ.

(19) מנפש אינו: אוצ"ל: מנפש מראי' אינו.

(13) עכשיו שבטלו דיני נפשות: שבת טו, סע"א. ע"ז ח, ב. רמב"ם הל' סנהדרין פ"ד, הי"ג.

(14) שמתלמידי יותר מכולם: תענית ז, א. מכות י, א. ראה גם לעיל בהמשך פע"ט. סה"מ תר"ם ח"א ע' קנב. וש"נ.

(15) דכ"כ: אוצ"ל: דכ"מ = דכל מה.

(16) הראי' הוא בכלי העין: ראה גם לעיל

מצייר רק ציור רוחני בשכל, אבל ראי' נצטייר מהות הגשמי בהעין, לכן הגם שחבירו מספר לו איזה דבר ומבין אותו בטוב, מ"מ אח"כ כשרואה אותו דבר מתפעל שההנחה בנפש שע"י ראי' הוא באופן אחר. ועו"ל ההפרש בין ראי' לשמיעה, דשמיעה הוא ע"י ממוצע, ועי"ז נחלש כח הדבר ההוא, וכמו שפירש"י ע"פ קרב אתה ושמע ואת תדבר אלינו²⁰ ופירש"י התשתם את כחי כנקבה, וכי לא יפה לכם לשמוע מפי הגבורה מלשמוע²¹ ממני, שע"י נחלש כח הדבר, הגם שראי' הוא ג"כ ע"י העין, זה אינו ממוצע דמהות הדבר נצטייר בהעין ונשאר גם לאחר זמן, וזהו ההפרש בין ידיעת המציאות להשגת המהות.

והנה כ"ז ההפרש בין ידיעת המציאות להשגת המהות בהשפעת השכל לזולתו, כמו"כ י"ל ההפרש בין ידיעת המציאות כו' גם כשמקבל איזה השכלה לעצמו. וצ"ל תחילה מ"ש עקבי' בן מהללאל הסתכל בג' דברי' ואי אתה בא לידי עבירה, דע מאין באת ולאן אתה הולך, ולפני מי אתה עתיד ליתן דין וחשבון. ופי' רבינו ז"ל בלקו"ת²² מאין הוא ג"ע העליון כמ"ש והחכ' מאין תמצא²³ והוא מה שישראל עלה במחשבה²⁴. ולאן הוא געה"ת שהוא במקום הגשמי, דאן הוא מל' אנה פניך מעדות²⁵ (בל"א²⁶ וין איז דיין פנים אן גיב'ר'ט), וכמ"ש ויטע ה' אלקי' גן בעדן מקדם²⁷ דאין מקרא יוצא מידי פשוט²⁸ שיש ג"ע במקום גשמי, וגם ארז"ל העולם א' מס' בגן²⁹ שהוא גבול א' מס' ולא מס"א. והנה היתרון דאין לאן, דבאין יש גם יו"ד לבד הא' והנ', וידוע דיו"ד הוא חכ'³⁰ וביו"ד נברא העוה"ב³¹ שהוא בינה³² ואימא עילאה מקננא בכורסייא³³ שהוא בריאה³⁴ כו', נמצא

(28) דאין מקרא יוצא מידי פשוט: שבת סג, א. ורש"י.

(29) העולם א' מס' בגן: פסחים צד, א.

(30) דיו"ד הוא חכ': ראה זהר בראשית לא, א. מאמרי אדה"ז על פרשיות התורה ח"ב ע' תשד ובהנסמן במ"מ לשם.

(31) וביו"ד נברא העוה"ב: ראה מנחות כט, ב. ב"ר פיי"ב, י. סה"מ תרמ"א ע' קלד.
(32) העוה"ב שהוא בינה: ראה אגה"ק ס"ה קז, רע"א: סכ"ט קמט, ב: בווה"ק. לקו"ת במדבר ט, ד. ורש"י. סה"מ תרמ"ב ע' שלו. ורש"י.

(33) ואימא עילאה מקננא בכורסייא: ראה ת"ז ת"ז כג, א. ע"ח שער סדר אבי"ע שמ"ז, פ"ב. פ"ג. תניא פל"ט. מאמרי אדה"ז הקצרים ע' תקנב.

(34) בכורסייא שהוא בריאה: ראה גם בהערה שלפנ"ז.

(20) קרב אתה ושמע ואת תדבר אלינו : ואתחנן ה, כד – בדילוג.

(21) ופירש"י התשתם . . יפה . . לשמוע . . מלשמוע: שם – בדילוג . . הי' יפה . . ללמוד . . מללמוד.

(22) בלקו"ת: במדבר ב, א.

(23) והחכ' מאין תמצא: איוב כח, יב.

(24) שישראל עלה במחשבה: ראה ב"ר פ"א, ד. לקו"ת שה"ש יז, ד, יט. ב. תר"ח שמות לב, ב ובהערה 248. סה"מ תרמ"ב ע' צה. ורש"י.

(25) אנה פניך מעדות: יחזקאל כא, כא.

(26) בל"א: ראה שיחת ליל הושע"ר תשנ"ב אות ג (נעתק בתר"מ – התועודיות תשנ"ב ח"א ע' 108). סה"ש תשנ"ב ח"א ע' 38 בשולי הגליון להערה 20. לקו"ש כרך כא ע' 448 הערה 15.

(27) ויטע ה' אלקי' גן בעדן מקדם: בראשית ב, ח.

שגעה"ע הוא בבריאה³⁵. וצ"ל מהו ענין ירידת הנשמה בגוף, שכל ענין הירידה הוא צורך עלי³⁶, והלא הנשמה שרשה מגה"ע וכמו שהי' למעלה כתי' אני ה' אשר עמדתי לפני³⁷, שעמדה באהוי"ר וביטול לאלקות, והעמידה הי' בבחי' יו"ד, ועמדה באהוי"ר כמו שרפי' עומדי³⁸, ומלאכי' הם מחיצוניות הכלים ונשמה היא מפנימיות הכלים³⁹. ואח"כ נתלבשה בגוף ונה"ב שמכסה ומעלים ומסתיר ומבלבל ומבטל, וגם היצה"ר שעיקר נתינתו הוא לבלבל ולבטל, ולכאור' למה נתן אותו והלא גם משכא דחויא⁴⁰ מבלבל ומבטל עד מאד. מ"מ הלא נתן יצה"ר שיבלבל ויבטל וא"א לבוא לאהוי"ר, ואפי' לאחר שכמה⁴¹ יגיעות שבא לאהוי"ר שאינו בערך לגבי האהוי"ר שהי' לה כמו שהי' למעלה קודם התלבשותה בגוף, והלואי יהי' שבה למעליותא כמו קודם. דכל הדרכי' בחזקת סכנה⁴² נמצא שהירידה הוא ירידה עצומה, וכתי' טוב ה' לכל⁴³ ומהו הטוב. לכן ארז"ל נוח לו לאדם שלא נברא⁴⁴ יותר משנברא והוא מנוי' וגמורה בסוד חכמי התורה⁴⁵. ובאמת הוא רק נוח ולא יפה, דיפה שעה א'⁴⁶ בתשו' ומע"ט בעוה"ז מכל חיי עוה"ב, רק שנוח שלא נברא כו' שלא הי' עבודה אבל באמת יפה שעה א' כו'.

דהנה כתי' ויניחיהו בג"ע לעבדה ולשמרה⁴⁷, כמו עבודת הגן שע"י שמנכש ומזמר ע"י משתבחי' הפירות, מלבד שנצמח בריבוי יותר גם עצם הפרי משתבח יותר. כמו"כ יש עצם הג"ע ומה שניתוסף ע"י עבודה⁴⁸, ותוספתו של הקב"ה מרובה על העיקר⁴⁹ כמשית"ל. והענין הוא דהנה כתי' כי לא יראני האדם וחי⁵⁰, ואמר זה למשה שבקש לראות פני השכינה והראה לו חיצוניות החכ', אבל על פנימיות החכ' כתי' ופני לא יראוי⁵¹, ועז"נ כי לא יראני האדם וחי. ולכן הוצרך

-
- 35 שגעה"ע הוא בבריאה: ראה גם לעיל
 ח"א ע' שלט. וש"נ.
 36 הירידה הוא צורך עלי': ראה הנסמן
 באוה"ת עקב ע' תפא.
 37 אני ה' אשר עמדתי לפניו: מלא"א יז, א;
 יח, טו בדילוג. מלא"ב ה, טז. ועד"ז שם ג, יד.
 ושם: חי ה'. ראה תו"א בשלח סב, סע"ד.
 לקו"ת שלח לח, ד.
 38 שרפי' עומדי: ישע"י ו, ב.
 39 ומלאכי' . . מחיצוניות . . ונשמה . .
 מפנימיות הכלים: ראה ע"ח שער העיבורים
 שב"ח, פ"א. שער פ"ח ש"מ, דרוש י. לעיל
 בההמשך פק"ב. וש"נ.
 40 משכא דחויא: ראה תניא פלא"א מ, ב.
 לעיל ח"א ע' ריד. וש"נ.
 41 שכמה: כ"ה בגוכתי"ק.
 42 דכל הדרכי' בחזקת סכנה: ראה
 ירושלמי ברכות פ"ד, ה"ד. קה"ר פ"ג, ב (ב).
-
- וראה גם לקו"ת אחרי כה, ג.
 43 טוב ה' לכל: תהלים קמה, ט.
 44 נוח לו לאדם שלא נברא: ערובין יג, ב.
 45 מנוי' וגמורה בסוד חכמי התורה: ראה
 חרוז במוסף ליו"כ אחרי אל תירא יעקב –
 שאחר על חטא.
 46 דיפה שעה א': אבות פ"ד, מ"ז.
 47 ויניחיהו בג"ע לעבדה ולשמרה:
 בראשית ב, טו.
 48 הג"ע . . שניתוסף ע"י עבודה: ראה גם
 לעיל בההמשך פנ"ח. וש"נ.
 49 ותוספתו של הקב"ה מרובה על העיקר:
 ראה ב"ר פס"א, ד. לקו"ש כרך ה ע' 422
 הערה 3. ע' 423 הערה 10. סה"מ תרל"ח ע'
 מט. וש"נ.
 50 כי לא יראני האדם וחי: תשא לג, ב.
 51 ופני לא יראו: תשא לג, כג.

משה לאכול מצה שהוא לא ראה פנימיות החכ' ובמצה שהוא קטנות אבא⁸ יש גם פנימיות החכ'. והנה במדרש אי' ע"פ זה שאפי' החיות הנושאות את הכסא אינם רואים את הכבוד⁵², וצ"ל והלא שרפי' אומרים קדוש⁵³ שמשגי' איך שהוא קדוש ומובדל⁵⁴ ורוצים ההעלאה ואופנים אומרים ברוך⁵⁵ שרוצים בההמשכה, ולכאור' המדרש סותר למה שנת' בכ"מ בחסידות שמשגיגים איך שהוא קדוש ומובדל⁵⁴. ובאמת אינו סותר כלל, דהנה כתי' ואתה מחי' את כלם⁵⁶ שנמשך לחיות לכל הנבראים, והנה במדרש⁵⁷ שוח"ט ובגמ' מה הנשמה ממלא את הגוף⁵⁸ אף הקב"ה ממלא את העולם. והנה הנשמה שמחי' את הגוף הרי הגוף נתפעל מהנשמה והו"ע התנועה, דתנועה הוא התפעלות וזה פועל חומס, דכל תנועה פועל חום. כמו"כ בציור אדם דעלמן⁵⁹, דהנה גוף האדם נחלק לג' חלקי' כלליים, ראש וגוף ורגל⁶⁰, דראש הוא יותר גבוה וגוף למטה ממנו ורגל הוא היותר תחתון. הגם שיש מעלה ברגל שנושא את הראש, ופעמים נת' בעומק יותר דנעיצת התחילה הוא בסוף יותר מבראש המתפשט⁶¹, זה מעלות בפ"ע שיש ברגל, מ"מ אחר כל השבח הזה הגוף למעלה יותר מהרגל. דע"פ פשוט דלב וכמו"כ כל האיברים הפנימיים נקובתן במשהו⁶², משא"כ ברגל. ואפי' בהידים יש ג"כ מעלה על הרגלים, דכח המעשה הוא בידים שכותב בהם איזה השכלה הרי יש בהם השכלה, וכמו"כ בציור יש ג"כ השכלה דמהמעשה יודעין האומן. כמו"כ על למעלה כתי' השמים מספרים כבוד אל⁶³ משל לגיבור שנכנס למדינה מאכנים כו' יודעין גבורתו⁶⁴ כו'. מה שא"כ ברגלים. הגם שבמ"א נת' שמעשה הוא בחי' היותר תחתונה⁶⁵, ששם אינו מדבר מבחי' היותר תחתון ממעשה. וגם משם מובן שרגל הוא יותר תחתון ממעשה שבידים, דקאמר שם שמעשה שברגלים הוא חזונית המעשה, דשם אינו מדבר מבחי' היותר תחתון ממעשה, דקאמר שם לענין על כל שבח מעשה ידיך.

(59) דעלמן: תיבה זו איננה ברורה.
(60) גוף האדם. . ראש וגוף ורגל: לקו"ת אמור לא, א"ב.
(61) דנעיצת התחילה. . מבראש המתפשט: סה"מ תר"ל ע' שכ ואילך.
(62) דלב. . האיברים הפנימיים נקובתן במשהו: ראה חולין מב, א.
(63) השמים מספרים כבוד אל: תהלים יט, ב.
(64) משל לגיבור שנכנס. . יודעין גבורתו: ראה מדרש תהלים שם. ראה גם לעיל ח"א מאמר ד"ה בראשית ברא פ"ג ובהנמסר שם.
(65) שמעשה הוא בחי' היותר תחתונה: ראה גם לעיל בההמשך פנ"ח. וש"נ.

(52) החיות הנושאות את הכסא. . הכבוד: במד"ר פ"ד, כב. ראה גם לעיל ח"א המשך אלה תולדות נח פ"ה.
(53) שרפי' אומרים קדוש: ראה גם לעיל ח"א המשך ואלה תולדות יצחק פ"ז. וש"נ.
(54) שרפי' . . שמשגי' . . קדוש ומובדל: ראה לקו"ת אמור לב, ב.
(55) ואופנים אומרים ברוך: ראה גם לעיל ח"א המשך ואלה תולדות יצחק פ"ז. וש"נ.
(56) ואתה מחי' את כלם: נחמ"י ט, ו.
(57) והנה במדרש: אוצ"ל: והנה איתא במדרש.
(58) במדרש שוח"ט ובגמ' מה הנשמה. . הגוף: קג, א. ברכות י, א. ראה גם לעיל ח"א המשך אלה תולדות נח פ"ה. וש"נ.

וראש הוא גבוה יותר גם מהגוף, דהנה ההפרש בין אדם לבע"ח הוא מה שהוא מדבר⁶⁶, והדבור הוא בפה והפה הוא בראש. הגם שרק קבעם בפה⁶⁷ אבל שרשו למעלה יותר, מ"מ עיקר הדבור הוא בפה. ולהדיעה שעיקר ההפרש בין אדם לבעלי חיים הוא בשכל⁶⁸, הגם שמכחישים אותה, שגם לבהמה יש שכל⁶⁹, והם ב' דיעות, מ"מ גם לדיעה זו הרי שכל הוא בראש, נמצא שיש מעלה בראש על הגוף. הגם שנקובת הקרום של מוח הוא במשהו⁷⁰ וניקב הלב לבית חללו וניקבו הדקים ג"כ במשהו, מ"מ יש מעלה בראש, דכל החוש רא' ושמיעה שאינו דומה שמיעה לראי⁷¹, הרי חלק הראי' הוא בראש, אך זה יש גם בבהמה. אבל הדיבור הוא ג"כ בראש, ועולה על כולנה הוא השכל שהוא בראש, נמצא שהראש הוא יותר מעולה מהגוף. ואפי' רעותא דליבא⁷² שהוא בלב⁷³ דוקא, מ"מ כדי שיהי' רעותא דליבא זהו ע"י התבוננות שהוא בראש דוקא. ואפי' בע"ת שצריכי' להתחיל ממדריגה זו, מ"מ כדי שישבו בתשו' זהו ע"י התבוננות שלא טוב הדרך אשר הוא הולך בה. ואפי' מס"נ למס"נ באחד⁷⁴, זהו ע"י התבוננות שיהי' מוח שליט על הלב⁷⁵. נמצא מ"מ אפי' הראש אינו משיג מה החיות המח' אותו, רק שידוע שיש חיות המח' אותו, שלאחר הפרד הנשמה מהגוף ה"ה כאבן דומם, אבל מה החיות זה אינו מושג אפי' בראש שהוא המעולה מכל האיברי'.

ובאמת גם לאחר הפרד הנשמה מהגוף נשאר מעט חיות, לכן אי' בספרי מוסר שכל זמן שלא נסתם הגולל הוא שומע⁷⁶. וזהו"ע המחילה שמבקשים לאחר מיתה⁷⁷, ואם נא' שלא יש בו הרגשה כלל ממי מבקשי' מעין או אבן, מוכרח לומר שגם אח"כ יש בו חיות. ובאמת אי' בשם רבינו ז"ל שאפי' לאחר קבורה יש בו מעט חיות⁷⁸. ואפ"ל רא' לזה ממארו"ל דשינה הוא א' מס' ממיתה⁷⁹ ובשינה נשאר קיסטא דחיותא⁸⁰, ממילא לאחר מיתה נשאר ג"כ קיסטא דחיותא⁸¹.

74) מוח שליט על הלב: ראה תניא פ"ב. הנסמן לעיל בהמשך פק"ח.

75) בספרי מוסר . . הוא שומע: ראה גם לעיל בהמשך פנ"ח. וש"נ.

76) המחילה שמבקשים לאחר מיתה: ראה גם בסמוך בפנים.

77) בשם רבינו . . לאחר קבורה . . מעט חיות: ראה גם לעיל בהמשך פנ"ח: „מדרשי רבינו ז"ל בתחילת לאדי ערך תקס"ב".

78) דשינה הוא א' מס' ממיתה: ברכות נז, ב.

79) ובשינה נשאר קיסטא דחיותא: ראה זהר לך פג, א. אור החמה: רא"ג: מקדש מלך לזהר שם. סה"מ תר"ם ח"ב ע' תקג. וש"נ.

80) לאחר מיתה נשאר ג"כ קיסטא דחיותא: ראה גם לעיל בהמשך פנ"ח. וש"נ.

66) ההפרש בין אדם לבע"ח . . מדבר: ראה גם לעיל בהמשך פכ"ב. וש"נ.

67) הגם שרק קבעם בפה: ראה ס"י פ"ב, מ"ג.

68) ההפרש בין אדם לבעלי חיים הוא בשכל: ראה גם לעיל ע' תשפא והערה 23 שם.

69) שגם לבהמה יש שכל: ראה גם לעיל שם. וש"נ.

70) שנקובת הקרום של מוח הוא במשהו: חולין מב, א במשנה.

71) רעותא דליבא: זהר וירא ק, א.

72) רעותא דליבא שהוא בלב: ראה גם סה"מ תרכ"ט ע' שפ.

73) למס"נ באחד: ראה זהר רע"מ משפטים קט, א. צו לג, א. לעיל ח"א המשך ואלה תולדות יצחק פ"ג.

א' מס' משינה, דבמשהו אין שיעור, דמשהו א' אפשר להחלק על אלף משהוין דכן הוא בדין ג"כ. ועוד ראי' מענין המחילה שהולכי' על הקבר לבקש מחילה כדאי' בש"ע⁸¹, מוכרח לומר שיש בו הרגשה. ועוד ראי' ממה דאי' בש"ע שלא יהי' ציציותיו נגררי' על הקבר⁸² שלא יהי' כלועג לרש, ואם נא' שלא יש להם הרגשה מה שייך לועג לרש. אלא מוכרח לומר שגם לאחר מיתה יש מעט חיות רק שאינו כמו בחיים כדאי' בתשו' שו"י⁸³ גם קנאתם גם שנאתם גם עברתם עברה⁸⁴, ואיך הוא הפסק הלכה⁸⁵ אינו נוגע, מ"מ ה"ה אומר דגם שנאתם כו' עברה, נמצא שאינו כמו בחיים. מ"מ גם בחיים אינו יודע מה חיות, לכן אי' בספר' דגילוי הנשמה הוא למעלה מגילוי אליהו ורוה"ק⁸⁶, והאריז"ל זכה ע"י שמחה, לא ע"י המצוה לבד כ"א ע"י שמחה של מצוה⁸⁷ כמשה' תחת אשר לא עבדת את ה' אלקיך בשמחה ובטוב לבב⁸⁸, דעיקר העבודה הוא בשמחה, נמצא שאפי' הראש המעולה מכל האיברי' אינו משיג מהות הנשמה רק מציאותה.

כמו"כ על למעלה כתי' ולכבודי בראתיו יצרתיו אף עשיתיו⁸⁹, בריאה הוא היותר גבוה, דבריאה הוא העלם ויצ' הוא גילוי ההעלם, והעלם הגבה למעלה יותר מגילוי ההעלם, וזהו יוצר אור ובורא חושך⁹⁰ דיצי' הוא אור שהוא גילוי ובריאה הוא חושך היינו לרוב העלמו. ועוד יש מעלה בבריאה שהוא קרוב לאצי"ו⁹¹ היינו שקרוב להאין המהווה אותו שהוא הנברא הראשון, וממילא יש בו האין יותר, לא שהוא מאיר בו בגילוי כמשנת"ל אלא שיש בו יותר מהאין. ועשי' הוא בחי' היותר תחתון, וזהו אף עשיתיו אף הפסיק הענין⁹². והנה אפי' בריאה שהוא בחי' היותר גבוה, מ"מ אינו משיג האין המהווה אותו דהוא בדרך העלם והסתר הבורא מהנברא, שאם לא הי' מסתתר לא הי' יש כלל כ"א אין, נמצא שגם בריאה אינו משיג מהות כ"א מציאותו. דמלאכי' דבריאה ג"כ אינם משיגי'

וש"נ.

(87) והאריז"ל זכה ע"י . . שמחה של מצוה: ראה ההמשך המצויין בערה שלפנ"ז.

(88) תחת אשר לא עבדת . . בשמחה ובטוב לבב: תבוא כח, מז. ראה תניא פכ"ו. מאמרי אדה"א נ"ך ע' כז ואילך ובהנסמן שם.

(89) ולכבודי בראתיו יצרתיו אף עשיתיו: ישעי' מג, ז.

(90) יוצר אור ובורא חושך: ישעי' מה, ז. ראה גם לעיל בההמשך פע"ב ואילך. וש"נ.

(91) בבריאה שהוא קרוב לאצי"ו: ראה גם לעיל בההמשך פנ"ח. וש"נ.

(92) אף עשיתיו אף [אולי בכת"י תיבת אף נמחקת] הפסיק הענין: ראה לקרית בלק סז, סע"א. ת"ח בשלח קמד, ג. וש"נ.

(81) שהולכי' על הקבר לבקש מחילה . . בש"ע: ראה יומא פז, א. שו"ע אדה"ז הל' יוהכ"פ סתר"ו, ס"ה-ס"ז.

(82) בש"ע שלא יהי' ציציותיו נגררי' על הקבר: ראה שו"ע ודאדה"ז הל' ציצית סכ"ג, ס"א. שו"ע יו"ד שסס"ו, ס"ד.

(83) בתשו' ש"י: שבות יעקב לר' יעקב ברי' יוסף רישר ח"ב סצ"ו.

(84) גם קנאתם גם שנאתם גם עברתם עברה: ראה גם לעיל בההמשך פנ"ח.

(85) הפסק הלכה: ראה שו"ע יו"ד שסס"ב, ס"ו.

(86) דגילוי הנשמה הוא למעלה מגילוי אליהו ורוה"ק: ראה שו"ע להרח"ו ח"ג, ש"ה וש"י. לעיל ח"א המשך אלה תולדות נח פ"ה.

מהות האין דהם נבראים, ואם הי' משיגי' מהות האין לא הי' נבראים. וזהו כי לא יראני האדם וחי' 50 אפי' חיות הנושאות הכסא⁵² אינם רואים שאינם משיגים רק מציאות האין ולא מהותו. ואפי' נשמות ג"כ אינם משיגי' מהות האין שהם רק קרובי' אל האור, ואור אינו מהות רק מציאות דמהות הוא עצם מהות הדבר ואור אינו רק מציאות, נמצא שאפי' נשמות דבריא אינם משיגים מהות האין רק מציאותו.

וזהו ההפרש בין נביאים שכל נבואה הוא בנו"ה¹⁰ אפי' משה רבן של כל הנביאים⁹³, ונבואתו הי' מאצי' אינו רק מנו"ה דאצי'⁹⁴, וחכ' דאצי' לא הי' רק חיצוניות החכ' אבל פנימיות החכ' כתי' ופני לא יראה⁵¹. ובספרי זוהר מצינו כמה דרושי' שמפרשים אותם בכהאריז"ל הגבה למעלה יותר. וההפרש הוא דגבי נביאים הי' השגת המהות לכן לא הי' רק בנו"ה, אבל משארז"ל חכם עדיף מנביא⁹⁵ להיו' כי אמת הוא כנ"ל, מ"מ לא הי' רק ידיעות המציאות. הגם שגבי נביאים כתי' ג"כ ביד הנביאים אדמה⁹⁶, מ"מ תיבות⁹⁷ אדמה מורה שקאי על כח המדבר ומצוה שזה הגבה למעלה יותר מחכמי', להיות שדברי למעלה יותר⁹⁸ מנביאים⁹⁹ מ"מ אינו רק ידיעות המציאות. ומעתה יובן ענין ירידות הנשמה בגוף שהוא צורך עלי', דע"י עבודה משיגים הארת מהות אלקות, דהנה אי' בספר ש"ב דג"ע הוא זיו תורתו ועבודתו¹⁰⁰ שע"י מצות משיגים מהות אלקות. דהנה ארז"ל יפה שעה א'⁴⁶ בתשו' ומע"ט בעוה"ז מכל חיי עוה"ב, וארז"ל נח"ר לפני שאמרתי ונעשה שהנח"ר הוא לפני שאמרתי ונעשה רצוני¹⁰¹ שע"י המצות נעשה הרצה"ע, ובאיזה כח, מפני שיש בה כח המצוה והמספר והמדבר, והוא שלישי המדבר¹⁰². לכן כדי¹⁰³ ירידת הנשמה בגוף, הגם שהי' תחילה בגע"ע, מ"מ כדאי שירד בגוף דע"י תורה ועבודה משיגים מהות אלקות, הגם שהוא ג"ע התחתון, מ"מ מאיר בו מהות אלקו'. דתחתון ועליון אינו שייד רק לגבי אור, אבל לגבי מהות אינו שייד תחתון ועליון. הגם דעצם תי' תחתון מורה על היותו תחתון במעלה, לגבי מהות אינו שייד תחתון ועליון כמ"ש את השמים ואת הארץ אני מלא¹⁰⁴ דשמים הוא ג"ע

(100) בספר ש"ב [= של בינונים] דג"ע הוא זיו תורתו ועבודתו: פל"ט נב, ב. ראה גם לעיל ח"א ע' רצב.

(101) נח"ר לפני שאמרתי . . ונעשה רצוני: ספרי שלח טו, ז. י. ראה לקו"ש כרך לב ע' 1. וש"נ. ראה גם לעיל ע' תשסה וע' תשסח.

(102) והוא שלישי המדבר: ראה גם לעיל שם. וש"נ.

(103) כדי: אוצ"ל: כדאי.

(104) את השמים ואת הארץ אני מלא: ירמ' כג, כד.

(93) משה רבן של כל הנביאים: שמור" פכ"א, ד. דב"ר פ"ב, א. רמב"ם הל' יסודי התורה פ"ז, ה"ז.

(94) משה . . ונבואתו הי' מאצי' . . מנו"ה דאצי': ראה גם לעיל בההמשך פנ"ו. וש"נ.

(95) חכם עדיף מנביא: ראה הערה שלפנ"ז.

(96) ביד הנביאים אדמה: הושע יב, יא. ראה גם לעיל בההמשך פנ"ו.

(97) תיבות: כ"ה בגוכתי"ק.

(98) להיות שדברי למעלה יותר: ראה גם לעיל בההמשך ספנ"ו.

(99) יותר מנביאים: כ"ה בגוכתי"ק.

העליון וארץ הוא געה"ת¹⁰⁵ אני מלא בשוה¹⁰⁶, וזהו מאין באת הוא געה"ע שהי' שם הנשמה קודם התלבשותה בגוף, ולאן אתה הולך הוא געה"ת ששם מאיר הארת מהות אלקו'.

וְזָהוּ הַסֵּתֶכֶל בִּג' דְּבָרִי² וְאִי אֶתָּה בֹא לִידֵי עֲבִירָה, אֵין פִּי עֲבִירָה בְּפו"מ אֵלָּא רַק אֵיזָה חֲסָרוֹן פֶּעֶלָן בִּל"א²⁶ בְּהַמְצוּה, כְּמוֹ דְּאִמְרֵי אִינְשֵׁי ה"ז עֲבִירָה, מֵאַחֵר שְׁאֵתָה עוֹשֶׂה לְמָה אֵין אֶתָּה עוֹשֶׂה כְּדַבְעִי, כְּמוֹ נִתְּנָת צְדָקָה שְׁאִינוּ נוֹתֵן כְּדַבְעִי, אֲבָל כְּשִׁיסְתֶּכֶל בִּג' דְּבָרִי אִי אֶתָּה בֹא הֵינּוּ שִׁיעֶשֶׂה אֶת הַמְצוֹת כְּדַבְעִי. וְמָה הֵם הִג' דְּבָרִי, דַּע מֵאֵין בֹּאת כו' וּמוֹסִיף עַל דְּבָרֵי רַבִּי, דְּרַבִּי⁵⁵ לֹא קֹאמֵר רַק דַּע מָה מִלְּמַעְלָה מִמֶּךָ, עֵין רוֹאָה וְאוֹזֵן שׁוֹמַעַת, וְכָל מַעֲשִׂיךְ בִּסְפָר נִכְתָּבִי, ה"ז תּוֹכַחַת מוֹסֵר שִׁיעֲבוֹד מִירָאָה. וְזֶהוּ עֲבוּדַת עֲבָד קִבְּלַת עוֹמ"ש וְהוּא כְּמוֹ עֲצָם הַמְצוּה, אֲבָל לַעֲצָמוֹ אֵינוּ נוֹגֵעַ. אֲבָל עֲקִבִּי בֶן מַהֲלָאֵל אֹמֵר דַּע מֵאֵין בֹּאת, שְׁהוּא גֵּעַה"ע שְׁהוּא בְּכִרְיָאָה³⁵ שְׁשֵׁם אֵינוּ מוֹשֵׁג רַק מְצִיאוֹת אֱלֹקִי וְלֹא מֵהוּתוֹ, וְלֹאן אֶתָּה הוֹלֵךְ, וְע"י תוֹמ"צ מְשִׁיגִים מֵהוּת אֱלֹקִי, וְע"י יַעֲשֶׂה הַמְצוּה כְּדַבְעִי, הַגֵּם שֶׁהִיצָה"ר מַעֲלִים וּמַסְתִּיר וּמַבְלִבֵּל וּמַבְטֵל וְא"א לְהַתְּבוֹנֵן. ע"י אֹמֵר וּלְפָנַי מִי אֶתָּה עֵתִיד לִיתֵן וְחֲשׁוֹנוֹ¹⁰⁷ לְפָנַי מֶלֶךְ מַלְכֵי הַמַּלְכִּים, הַקִּבְּלָה שְׁהוּא יוֹדַע תַּעֲלוּמוֹת לִבִּי¹⁰⁸, וְצוּפָה וּמַבִּיט עַד סוֹף כָּל הַדּוֹרוֹת¹⁰⁹, וְכָל מַעֲשִׂיךְ בִּסְפָר נִכְתָּבִי, כְּמ"ש וַיִּכְתֹּב סֵפֶר זְכוֹרֹן לִירָאִי ה' וְלַחֲשׁוֹבֵי שְׁמוֹ¹¹⁰, שֶׁהֵכֵל נִכְתָּב בִּסְפָר. וְלֹא יֵהִי תָמִיד מוֹטָרָד בְּעִנְיֵי עוֹה"ז דְּכַתִּי וּבִרְכָךְ ה' אֱלֹקִי בְּכָל אֲשֶׁר תַּעֲשֶׂה¹¹¹, שְׁלֹא יִשְׁכַּח שֶׁה' אֱלֹקִי וְגַם הַכֹּלִי וְהַסִּיבָה ג"כ ה' אֱלֹקִי מַסְבֵּב אוֹתָהּ וְע"י הַתְּבוֹנוֹת זֶה, וְאַח"כּ כְּשִׁיתְּבוֹנוֹן מֵאֵין בֹּאת מִיִּדְעוֹת הַמְצִיאוֹת וְלֹאן אֶתָּה הוֹלֵךְ שְׁשֵׁם הַשְּׁגָת הַמֵּהוּת, אִזִּי אִי אֶתָּה בֹא כו'.



109) וְצוּפָה וּמַבִּיט עַד סוֹף כָּל הַדּוֹרוֹת : מוֹסָף לִרְ"ה בִּרְכַת זְכוֹרוֹנוֹת.

110) וַיִּכְתֹּב סֵפֶר זְכוֹרֹן לִירָאִי ה' וְלַחֲשׁוֹבֵי שְׁמוֹ: מֵלֹאכִי ג, טז – בְּדִילוֹג.

111) וּבִרְכָךְ ה' אֱלֹקִי בְּכָל אֲשֶׁר תַּעֲשֶׂה: פ' רֹאה טו, יח. רֹאה גַם לַעֲלֵי ע' תַּתְּלוֹ. ע' תַּתְּמַג. מֵאַמְרֵי אֲדָה"ז תַּקְסָה ח"ב ע' תַּרְמַח וְאֵלֶיךָ.

105) דְּשִׁמִּים הוּא ג"ע הַעֲלִיּוֹן וְאַרְץ הוּא גֵּעַה"ת: רֹאה גַם לְקוֹת' פ' רֹאה כה, א. סה"מ תַּרְל"ח ע' מו. וּש"נ.

106) אִנִּי מֵלֹא בְּשׁוּה: רֹאה לְקוֹת' וְאַתְּחַנֵּן ט, א וְאֵלֶיךָ. פ' רֹאה לג, א וְאֵלֶיךָ.

107) לִיתֵן וְחֲשׁוֹנוֹ: אוֹצ"ל: לִיתֵן דִּין וְחֲשׁוֹנוֹ.

108) יוֹדַע תַּעֲלוּמוֹת לִבִּי: תַּהֲלִים מִד, כב.

ש"פ ראה ל"ז

ברח דודי¹ ודמה לך לצבי ולעפר האילים על הרי בשמים², וצ"ל מהו האריכות הל' ברח דודי ודמה כו' לצבי כו', מה צריכי' זה להרי בשמים ומהו הרי בשמים. והענין הוא דהנה ארז"ל יפה שעה א' בתשובה ומע"ט בעוה"ז מכל חיי עוה"ב³, והנה נת"ל מכל חיי עוה"ב כולל עוה"ב ותחת"מ וכל הגילויים⁴ שיהי', והוא השכר שיהי' לע"ל. אלא שהעבודה⁵ אצ"ל להיות⁶ ע"מ לקבל שכר⁷, אלא שסוף הכבוד לבוא⁸. וענין שכר הוא דבר יקר יותר, ומאחר שיפה שעה א' כו' מהו השכר. והענין הוא דהנה נת"ל דבג"ע יש ב' בחי' עצם הג"ע שהוא בריאה שהוא רק ידיעות המציאות, הגם דכתי' על ג"ע ויטע ה' אלקים גן בעדן מקדם דכתי' בי' ש' מלא⁹, מ"מ אינו רק ידיעות המציאות, דגבי אדם כתי' ג"כ וייצר ה' אלקי' את האדם¹⁰ כו', מ"מ אינו משיג מהות הנפש מה הוא¹¹, כמו"כ ג"ע הוא רק ידיעות המציאות ולא הרגש המהות. ועבודת הגן הוא כמו עד"מ כשעובדים את הגן נשתבח הפרי, דהנה עיקר מהות הפרי הוא הטעם וע"י העבודה נשתבח הטעם, נמצא מתחלף מהות הפרי. וכמו שאנו רואים ההפרש בין¹¹ תפוחי יער¹² לתפוחי גינה שיש דיעות דאינם מצטרפי' לכלאים, והפסק הלכה הוא שמצטרפי' לכלאים¹¹, אבל יש דיעות דאינם מצטרפי' מפני שנשתנה מהותם. כמו"כ ע"י עבודה ע"ז מאיר בג"ע מהות אלקות, דג"ע הוא זיו תורתו ועבודתו¹³ שהוא מהות, ומאחר שהזיו הוא מהות מכ"ש עצם המצוה דיש הפרש¹⁴

(*) בצד שמאל של העמוד:

(חסר קצת וא"א לעמוד עליהם).



בהנחה שלפנ"ז.

- (9) ויטע ה' אלקים . . ש' מלא: בראשית ב, ח.
- ב"ר פט"ו, א. זהר אד"ר נשא קלח, ב. ראה גם אוה"ת בראשית כרך ג ע' 1058. לעיל בהמשך פנ"ט. לעיל ח"א המשך אלה תולדות נח פ"ד.
- (10) וייצר ה' אלקי' את האדם: בראשית ב, ז. ראה גם לעיל בהמשך פנ"ט.
- (11) ההפרש בין . . שמצטרפי' לכלאים: ראה שו"ת הצ"צ חיו"ד סרכ"א.
- (12) תפוחי יער: ראה גם לעיל בהמשך פמ"ד ובהנסמן שם.
- (13) דג"ע הוא זיו תורתו ועבודתו: תניא פל"ט.
- (14) דיש הפרש: ע"כ נמצא.

- (1) ברח דודי: הנחת כ"ק אדמו"ר מהורש"ב ממאמר הכ"ג מהמשך וככה פרקים ס"סב, שנדפס לעיל בחלק המאמרים. בהנחה נרשמה רק איזה שורות.
- (2) ברח דודי . . הרי בשמים: שה"ש ח, יד.
- (3) יפה שעה א' . . חיי עוה"ב: אבות פ"ד, מ"ז.
- (4) נת"ל . . כולל עוה"ב ותחת"מ וכל הגילויים: ראה לעיל ע' תשנט ואילך.
- (5) שהעבודה אצ"ל להיות ע"מ לקבל שכר: אבות פ"א, מ"ג. ראה לעיל ע' תשסו ואילך.
- (6) אצ"ל להיות: כ"ה בגוכתי"ק.
- (7) שסוף הכבוד לבוא: נדרים סב, א.
- (8) נת"ל דבג"ע יש ב' בחי': ראה לעיל

ש"פ שופטים ל"ז

סמכוני באשיות¹ רפדוני בתפוחי' כי חולת אהבה אני². וצ"ל מהו סמכוני³ באשיות כו', ומהו כי חולת אהבה אני. והענין הוא דהנה אליה' בתוכחתו שהוכיח את העם קרא אותם פוסחי' וחיגרי'⁴ כמ"ש עד מתי אתם פוסחי' על שני הסעיפי' אם ה' אלקי' לכו אחרי⁵ כו', שהי' להם ספיקות באמונה לכן נק' חיגרי'. כמו חיגר שאינו הולך ביושר כמו שאר כל אדם שהולכי' ביושר, אבל חיגר עולה ויורד, היינו שיש לו ספק באמונה. לא שאינו מאמין כלל שמהם אינם מדברים כלום, רק ששני הדרכי' שוי' אצלו, כמ"ש אם ה' אלקי⁶ לכו אחרי כו', שהי' להם סברה שה' הוא אלקי', רק שהי' להם סברה להיפך ג"כ, ולכן קראן חיגרי'. והנה אח"כ כתי' וירפא את מזבח ה' ההרוס⁷. וצ"ל מה שייך זה למזבח ה', והנה בילקוט אי' וירפא שהיפך אותם מדרך רעה לדרך טובה ע"י הנסי' שעשה להם⁸, נמצא שמפרש וירפא על ישראל, לפ"ז קשה יותר מה שייך זה למזבח ה'.

והנה צ"ל תחילה ענין כי חולת אהבה מהו החולה, ואח"כ נבין מהו הרפואה, וממילא יובן מה שייך זה למזבח ה'. והענין הוא דהנה ארז"ל ישראל מוגין ללבנה⁹, דסיהרא לית לה מגרמי' כלום¹⁰, דהלבנה היא עצם חשוך¹¹ רק שמקבלת אור השמש¹² ומשנה את האור¹³ שהוא צורך הולדה¹⁴. דיתוד שימשא וסיהרא הוא דוגמת שלמעלה, ואם הי' בדרך מעבר הי' האור כמו אור השמש, ומאחר שהוא בדרך התלבשות ממילא נשתנה האור¹⁵. וזהו שדהמע"ה אמר כי עני ואביון אני¹⁶,

(א) עי' בסידור בשער הלולב¹⁷ כנ"ל, וממילא הוא בדרך התלבשות, וממילא נשתנה האור מכמו שקיבלו כנ"ל). נמצא בפנים, ועה"ג בצד הימין כתב: אצ"ל.
(ב) (כנ"ל כנ"ל¹⁸). נמצא בפנים, ועה"ג בצד הימין כתב: אצ"ל.

(א) ראה גם הערה שלפנ"ז.

(ב) כ"ה בגוכתי"ק.

מל"א יח, ל. רמז ריד בשינויים קלים.
(8) ישראל מוגין ללבנה: סוכה כט, א.
(9) דסיהרא לית לה מגרמי' כלום: ראה זהר בראשית לג, ב. תולדות קלה, סע"ב. ויחי רלו, ב. רמט, ב. ויקהל רטו, א. בחוקותי קיג, ב. מאמרי אדה"ז הקצרים ע' שפג.
(10) דהלבנה היא עצם חשוך: ראה גם לעיל ע' תשנז. וש"נ.
(11) שמקבלת אור השמש: ראה גם סידור שחרית לשבת קפב, ד ואילך. לעיל שם. וש"נ.
(12) דהלבנה . . ומשנה את האור: ראה גם לעיל בההמשך פמ"ד. וש"נ.
(13) כי עני ואביון אני: תהלים פו, א.

(1) סמכוני באשיות: הנחת כ"ק אדמו"ר מהורש"ב ממאמר הכ"ד מהמשך וככה פרקים סג-סה, שנדפס לעיל בחלק המאמרים. בהנחה נרשם רק חלק קטן מהמאמר.
(2) סמכוני באשיות . . חולת אהבה אני: שה"ש ב, ה.
(3) סמכוני: כ"ה בגוכתי"ק.
(4) אליה' . . קרא אותם פוסחי' וחיגרי': ראה רד"ק ומצודות להנסמן בהערה הבאה.
(5) עד מתי אתם פוסחי' על שני . . אלקי' לכו אחרי: מל"א יח, כא. ושם: שתי . . האלקים.
(6) וירפא את מזבח ה' ההרוס: מל"א יח, ל.
(7) בילקוט אי' וירפא . . הנסי' שעשה להם:

הגם שהי' מלך ואיך קרא עצמו עני. אלא שדוד הי' מרכבה לבחי' ¹⁴מל' שהוא ענין סיהרא דלית לה כו', הגם שהוא הכין כל הכסף והזהב שהוצרך לבהמק"ד¹⁵, מ"מ קרא עצמו עני שלא סר מלהיות מרכבה לבחי' מל'. דבמל' יש מכל הע"ס וכשמאיר בחי' תפארת מאיר גם במל' בתוס'¹⁶, מ"מ עצם המל' הוא כמו שהי' קודם¹⁷, לכן אמר ע"ע כי עני ואביון אני. וזהו מה שישיראל מונין ללבנה שלית לה כו'. והנה צ"ל תשוקה לאו"ס שלמעלה מסוכ"ע¹⁶ וממכ"ע¹⁷, והוא ע"י התבוננות שיתבונן איך שאני ה' לא שנית¹⁷ שלא יש שום שינוי בין קודם הבריאה לאחר הבריאה, אתה הוא קודם שנברה"ע אתה הוא אחר שנברה"ע¹⁸ שלא יש שום שינוי כלל, שכל העולמות כמו אצ"י ועולמות א"ס אף שהם אלקות¹⁹ מ"מ אין שינוי. והוא מפני שהם אלקות והוא וחכמתו א"ס²⁰ שאינם דבר נוסף על עצמותו, וכת"י כי נשגב שמו לבדו²¹ אפי' בחי' נשגב שהוא דבר מופלא, אינו רק שמו, שהם רק שם

(ג) (י"ל שהוא הכל א' עם שהי' בחי' מל' כמו האבות). כ"ז נמצא בפנים, ועה"ג בצד הימין כתב: אצ"ל.

(ד) (ר"ל דתמיד מאיר במל' מתפארת, רק כשמאיר בחי' תפארת מאיר גם במל' ביותר כנ"ל, ע"י בשערי אורה שער החנוכה ד"ה בכ"ה בכסליו¹ כנ"ל). נמצא בפנים, ועה"ג בצד הימין כתב: אצ"ל.

(ה) (ר"ל דעצם המל' הוא נקודה תחת היסוד¹ כמבואר במאמר מים רבי' הגדולה² כמדומה לי שהוא בסעי' ל"ח, והוא סוד שרש שיש במל' והע"ס דמל' הם בסוד תוס' מט"ס שלמעלה ממנה, נמצא שעצם המל' לית לה כו'). נמצא בפנים, ועה"ג בצד הימין כתב: אצ"ל.
(ו) (אפ"ל מפני שישיראל מונין ללבנה שלית לה כו' שהו"ע הביטל וצ"ל התשוקה לאו"ס שלמעלה מסוכ"ע וממכ"ע היינו שיהי' לו ביטול לאו"ס שלמעלה מסוכ"ע וממכ"ע). נמצא בפנים, ועה"ג בצד הימין כתב: אצ"ל.

(ו) כ"ה בגוכתי"ק.

(ז) ראה ע"ח שער המלכים שיי"א, פ"ה. שער מיעוט הירח שלי"ו, פ"א. פ"ב. לקו"ת צו יא, ב. סה"מ תרמ"ב ע' קד. וש"נ.

(ג) כ"ה בגוכתי"ק.

(ד) ראה זהר בלק קצא, א ובהגהת מהר"ח שם. ביאורו¹ להצ"צ כרך א ע' תצו ואילך.
(ה) תרל"ו.

(18) אתה הוא קודם . . . אחר שנברה"ע: ראה נוסח תפלת השחר. שליה תולדות אדם ג, ב. מאמרי אדה"ז על מארז"ל ע' שלו.
(19) אצ"י . . . שהם אלקות: ראה גם לקמן ע' תתצ ואילך. וש"נ.
(20) והוא וחכמתו א"י: ראה ספר היוכח להרמב"ן בסופו (כתבי הרמב"ן ח"א ע' שכ). פרדס שער מהות והנהגה ש"ח, פט"ו. תניא פ"ב.
(21) כי נשגב שמו לבדו: תהלים קמח, יג. ראה גם לעיל ח"א המשך ואלה תולדות יצחק ספ"ג. סה"מ תרמ"ב ע' קסה.

(14) שדוד הי' מרכבה לבחי' מל': ראה פרדס שעה"כ שכ"ג, פ"ד מערכת דוד. הנסמן במאמרי אדה"א דברים ח"ג ע' תתקט.
(15) שהוא הכין כל הכסף והזהב . . . לבהמק"ד: ראה דה"א כב, יד. כח, ב ואילך. כט, א ואילך.
(16) מסוכ"ע וממכ"ע: זהר רע"מ פינחס רכה, א.
(17) שאני ה' לא שנית: מלאכי ג, ו. ראה גם לקו"ת אמור לא, א ואילך. סה"מ תר"ם ח"א ע' שסט ואילך. וש"נ.

והארה בעלמא שאינו נוגע לעצמותו, כמו שם האדם שאינו נוגע לעצמותו. דאפ"ל שקבלת החיות הוא ע"י השם²², אבל אינו נוגע לעצמותו רק כשקוראין אותו בשם נפנה עצמותו. אבל מ"מ אינו מרגיש כאב, כמו כשמושכי' לו בשערות מרגיש כאב²³, משא"כ בשם³³



ש"פ תצא ל"ז

גדולה תורה שנותנת חיים לעושי²² שנא' כי חיים היא למוצאי' ולכל בשרה מרפה³, פ' נותנת חיים אם הוא אינו חולה נותנת חיים טובי', ואם הוא חולה הוא מרפה. דהנה נת"ל שיש ג' מיני חולאים⁴, חולה שאין בו סכנה היינו שנלכד בתאוות היתר. וחולה שייב"ס היינו שנלכד בתאוות איסור. ויש חולה בדקות, דחולה בגימ' מ"ט⁵ וחסר שער הנו"ן ג"ז נק' חולה, שאינו מחבר האין עם היש, ותורה הוא מרפה לכל הג' מיני חולאים. ולכאז' צ"ל הלא מוכרח לומר שיש בחי' מחולקי' בתורה, וצ"ל מה שייך בחי' מחולקי', דמצות תורה⁶ הוא והגית בו יומם ולילה⁷ ומה שייך יותר מזה. וגם בעלי עוסקים ששיעורם פרק א' שחרית ופרק א' ערבית⁸ ה"ז הגבלה ומה שייך עוד. ומוכרח להיות מדריגות מחולקי', ובאמת נת' כך למעלה שיש אש שחורה ואש לבנה⁹ והו"ע ז"א ומל¹⁰, וצ"ל מהו

(ז) (שהם מקבלי' חיות מועט יותר מכל הדברי'). נמצא בפנים, ועה"ג בצד הימין כתב: אצ"ל.

המאמר.
(4) נת"ל . . . ג' . . . חולאים: ע' תקמד ואילך.
(5) דחולה בגימ' מ"ט: ראה טעמי המצות להאריז"ל ר"פ וירא. לקו"ת להאריז"ל ויחי מח, ב. מא"א מערכת חולה סל"ה.
(6) תורה: אוצ"ל: תלמוד תורה.
(7) והגית בו יומם ולילה: יהושע א, ח. ראה שו"ע אדה"ז חא"ח רסקנ"ו. הל' ת"ת לאדה"ז פ"ג, ה"א בקו"א א. ה"ד-ה. ה"ז. פ"ד, ה"ו.
(8) פרק א' שחרית ופרק א' ערבית: ראה מנחות צט, א. הל' ת"ת לאדה"ז פ"ג, ה"ד.
ראה גם לעיל ע' תת"ש ואילך.
(9) נת' כך למעלה שיש אש שחורה ואש לבנה: לעיל בההמשך רפס"ד. וש"נ.
(10) אש שחורה ואש לבנה . . . ז"א ומל': לעיל שם: ז"א . . . א"א.

(22) שקבלת החיות הוא ע"י השם: ראה לקו"ת בהר מא, ג. נשא כו, ב. כז, א. סה"מ תרל"ח ע' סב. וש"נ. תרח"ץ ע' קז. וש"נ.
(23) משא"כ בשם: ע"כ נמצא בגוכי"ק.



(1) גדולה תורה שנותנת חיים לעושי': הנחת כ"ק אדמור"ר מהורש"ב ממאמר הכ"ה מהמשך וככה פרקים סו-סח, שנדפס לעיל בחלק המאמרים.
(2) גדולה תורה שנותנת חיים לעושי': אבות פ"ו, ז. ושם: שהיא נותנת.
להעיר שבקביעות דשנה זו (תרל"ז) בש"פ שופטים אמרו פ"ו. ובש"פ תצא – פרקים א"ב.
(3) כי חיים היא למוצאי' ולכל בשרה מרפה: משלי ד, כב. ושם: כי חיים הם למוצאיהם ולכל בשרו מרפא – ראה גם לקמן בסיום

הב' מדריגות. והענין הוא דהנה ארז"ל ג' שעות הראשונות הקב"ה יושב ועוסק בתורה¹¹, וצ"ל הלא ארז"ל כל הקורא בתורה הקב"ה קורא ושונה כנגדו¹², והלא בכל העולם לא יש זמן בכל המעל"ע שיהי¹³ פנוי בלא תורה. שעיקר לימוד התורה הוא ביום כמארז"ל אנו פועלי דיממא אנן¹⁴, וארז"ל¹⁵ לא נברא לילה אלא לגירסא¹⁶, וגם בעלי עסקי שאין להם פנאי ללמוד ביום ולומדי מעט בלילה, זה לומד בשעה זו וזה לומד בשעה זו, ובין כך וכך הרי לומדי כל המעל"ע. ומה שייך ג' שעות הראשונות כו', משמע אילו יצויר שיהי ג' שעות פנוי בלא תורה מ"מ הי' הקב"ה יושב ועוסק בתורה, ומהו ענין לימוד התורה הלזו. ומהו"ע הישיבה, מ"נ¹⁷ אם הישיבה אם לא, ומהו"ע הישיבה למעלה, ומהו דוקא ג' שעות הראשונות.

והענין הוא דהנה יש כמה מדריגות בתורה. דהנה כתי' תורה צוה לנו משה מורשה¹⁸ שהוא ל' ירושה¹⁹, וארז"ל התקן עצמך ללמוד תורה שאינו ירושה לך²⁰, נמצא שאינו ירושה, מורשה הוא ל' ירושה, ובאמת הוא ירושה כמשית"ל אי"ה. וכתי' ממדבר מתנה²¹ שהתורה נק' מתנה, וכתי' ויתן אל משה²² שמשא קבל תורה מסיני²³ בשביל כלליות נשי, לכן מברכי' על התורה נותן התורה²⁴ שהתורה הוא מתנה. וכתי' תורה צוה לנו משה מורשה ודרז"ל א"ת מורשה אלא מאורשה²⁵ שהתורה נק' כלה, דכלליות נשי הם קומה שלימה ונק' איש, ותורה נק' כלה. נמצא שיש ד' מדריגות בתורה²⁶, הא' שנק' ירושה, הב' שאינו ירושה לך, הג' שנק' מתנה, הד' שנק' כלה, והם ענינים שונים. דענין ירושה הוא דבר הבא בהכרח שאינו תלוי ברצון המוריש, שאינו יכול לעשות שלא יורש היורש²⁷,

(20) התקן עצמך ללמוד תורה שאינו ירושה לך: אבות פ"ב, מ"ב – ושם: שאינה.

(21) ממדבר מתנה: חוקת כא, יח.

(22) ויתן אל משה: תשא לא, יח.

(23) שמשא קבל תורה מסיני: אבות רפ"א.

(24) מברכי' על התורה נותן התורה:

בברכות השחר: בברכת התורה.

(25) מורשה ודרז"ל א"ת מורשה אלא מאורשה: ברכות נו, א. וש"נ. ראה גם שער האמונה סט, א הערה 12. סה"מ תרל"ח ע' קנה.

(26) ד' מדריגות בתורה: „ברוב הדרושים מובא שיש בתורה ג' מדריגות, אבל בהמשך זה (דתרל"ז) מחלק ומבאר ד' מדריגות" – סה"מ מלוקט ח"א ע' רכו [בהוצאה החדשה – ח"ב ע' שצא] הערה כב. לקו"ש כרך יג ע' 115 ובהערה 19.

(27) ירושה. . בהכרח. . שלא יורש היורש: ב"ב קכו, ב במשנה.

(11) ג' שעות הראשונות הקב"ה יושב ועוסק בתורה: ע"ז ג, ב.

(12) כל הקורא בתורה הקב"ה. . כנגדו: ראה תדא"ר רפ"ח. לקמן ע' תתעו. הנסמן לעיל ח"א המשך ואלה תולדת יצחק פ"ז.

(13) שיהי: תיבה זו מטושטשת.

(14) אנו פועלי דיממא אנן: ערובין סה, א.

(15) וארז"ל: לעיל בההמשך פס"ו: „ומ"מ אמרו ג"כ".

(16) לא נברא לילה אלא לגירסי: ראה ערובין שם: סיהרא. חידושי אגדות מהרש"א שם. במקדש מלך לזהר בראשית ד, א ד"ה חשוכא כבפנים, ללא ציון לערובין. דקדוקי סופרים לערובין שם.

(17) מ"נ: לעיל בההמשך פס"ו: „ומאי נ"מ".

(18) תורה צוה לנו משה מורשה: ברכה לג, ד.

(19) מורשה שהוא ל' ירושה: וארא ו, ח. ראה סנהדרין נט, א. צא, סע"ב.

דהמתנה על מה שכתוב בתורה תנאו בטל²⁸, כ"א ע"י אמצעות, וגם בהכרח היורש²⁹. ומתנה תלוי בדעת הנותן, שאם יתן הנותן יהי' להמקבל ואם לא יתן הנותן לא יהי' למקבל. והתקן עצמך ללמוד תורה שאינו ירושה לך ה"ז תלוי בדעת המקבל, ומה שנק' כלה הו"ע³⁰ שהאשה משועבדת לבעלה, ה"ז אינו תלוי לא ברצון זה ולא ברצון זה כ"א ע"י לקוחי, ממילא נעשה משועבדת לבעלה.

להבין זה צ"ל תחילה מ"ש יערף כמטר לקחי תזל כטל אמרתי³¹, שיש ב' מדריגות בתורה³², וצ"ל מהו הב' מדריגות. והענין הוא דהנה ההפרש בין טל למטר, דטל לא מעצר³³ ומטר מעצר, וזהו דכשביקש אליהו אם יהי' טל ומטר כ"א על פי דברי³⁴, ופעל על מטר ולא על טל, דטל לא מעצר. וצ"ל למה אינו מעצר, דזהו אנו יודעין בבירור דלא מעצר, אך מפני מה לא מעצר. והענין הוא דהנה ענין הגשמים הוא מלמטה שהעננים הם האדים שעולי' מלחלוחית הארץ³⁵, וכשמתקבצים נעשים עננים, ואח"כ ע"י³⁶ יורדי' גשמים, נמצא שהוא מן הארץ. הגם שהגשם יורד מן השמים כמ"ש כאשר יורד הגשם והשלג מן השמים³⁷, מ"מ הגשמים יורדי' ע"י העננים והם מהארץ, נמצא שהתחלתו הוא מן הארץ. לכן כשהעננים הם מעט אזי יורד מעט גשמים, ואם הוא הרבה אזי יורדי' הרבה גשמים. נמצא שענין הגשמים הם מלמטה, משא"כ טל שהוא מלמעלה. ומה שנראה שהוא עולה מהארץ³⁸ זהו רק לעיננו, ויש ע"ז ב' טעמים. הא' שאינו³⁹ לו עוד מקום להתפשט יותר, שאם לא הי' כאן הארץ הי' יורד עוד, רק מפני שכאן הוא הארץ ואין לו מקום להתפשט יותר נראה בדרך אור חזור, אבל באמת יורד מן השמים. הב' מפני שאויר התחתון הוא קר לכן נראה כאן, דבעת שהשמש זורח אזי האויר העליון והתחתון חם ואויר אמצעי קר, אבל כשהשמש שוקע אזי אויר התחתון קר לכן נראה כאן. לכן במקום שיש מים נראים קודם, שמים בטבעם קר ולח³⁹ לכן כל מקום שיש לחלוחית נראה בקודם, לכן נראה כאן סמוך לארץ מפני

34) אם יהי' טל ומטר כ"א על פי דברי: מל"א יז, א בדילוגים. ושם: כ"א לפי דברי — ראה גם לעיל בההמשך שם פס"ו. וש"נ.
35) (שהעננים הם האדים . . הארץ: ראה גם לעיל בההמשך שם. וש"נ.
36) ע"י: = על ידם.

37) כאשר יורד הגשם והשלג מן השמים: ישע"י נה, י.
38) טל . . שנראה שהוא עולה מהארץ: ראה גם לעיל בההמשך שם פס"ו. וש"נ.
39*) שאינו: אצ"ל: שאין.
39) שמים בטבעם קר ולח: זהו וארא כד, א. לקו"ת נשא כה, ב.

28) דהמתנה על מה שכתוב בתורה תנאו בטל: כתובות פג, א — במשנה.
29) בהכרח היורש: ראה בית שמואל שר"ע אבה"ע הל' כתובות סצ"ב, ס"ח. אנציק' תלמודית חכ"ה מערכת ירושה ס"ט ע' רגז-רנד.
30) הו"ע: תיבה זו מטושטשת.
31) יערף כמטר לקחי תזל כטל אמרתי: האוינו לב, ב.
32) כמטר . . כטל . . ב' מדריגות בתורה: ראה בהנחה הבאה. סה"מ מלוטס ח"ד ע' שפז [בהוצאה החדשה — ח"ג ע' קפג] ובהערה שם.
33) דטל לא מעצר: תענית ג, סע"א ואילך — ושם: מיעצר.

שכאן קר. אבל באמת יורד מן השמים כמ"ש וברדת הטל⁴⁰, וכת' מטל השמים מעל⁴¹, וכת' ברכת שמים מעל ות"א מטלא דשמיא מלעילא⁴², נמצא שענין הטל הוא מלמעלה. זהו דגשם הוא מעצר שהוא לפ"ע אתעדל"ת⁴³ כמ"ש אם בחוקתי תלכו⁴⁴ ונתתי גשמיכם בעתם⁴⁵, ובפ' שני דק"ש כתי' ג"כ והי' אם שמוע תשמעו⁴⁶ ונתתי מטר ארצכם⁴⁷, השמר לכם פן יפתה⁴⁸, ועצר השמים ולא יהי' מטר⁴⁹, וכת' והוא מסיבות מתהפך בתחבולותיו ולפעלים⁵⁰, ואי' בזהר לפום עובדיהון דבני נשא⁵¹. ורש"י⁵² פי' ג"כ (והוא גמ' בתענית⁵³) הטיבו מעשיהם⁵² ונפסק גשמים הרבה ואח"כ נתהפך יורדי' שלא בעונתם, ואם בתחילה לא הי' אפשר דרא⁵⁴ ונפסק מעט גשמים ואח"כ הטיבו מעשיהם יורדי' בעונתם. נמצא דענין הגשמים תלויים באתעדל"ת, אבל טל לא מעצר דאינו תלוי באתעדל"ת. לכן אליהו פעל על מטר שתלוי באתעדל"ת ומאחר שאז לא הי' אתעדל"ת ממילא לא ירדו גשמים, רק שיש מדריגה מה שגשם נדבות תניף⁵⁵ וע"ז ביקש שלא ירדו, אבל על טל לא פעל שטל אינו תלוי באתעדל"ת, וזהו הב' בחי' שיש מטר וטל, וצ"ל מה הם הב' מדריגות בתורה.

והענין הוא דהנה מצינו כמה פסוקי' מזהירים על למוד התורה, דבפ"ר דק"ש כתי' והיו הדברים האלה⁵⁶ ודרז"ל בד"ת הכתוב מדבר⁵⁷, וכת' ושננתם לבניך⁵⁸ שה"ע שינון דתורה, ובפ"ש דק"ש כתי' ג"כ ולמדתם את בניכם⁵⁹. ובגמ' ומשניות ומדרשות מצינו כמה דרושי' על למוד התורה כמארז"ל ות"ת כנגד כולם⁶⁰, נמצא שהוא כלל. ועוד ארז"ל וותר הקב"ה על ע"ז וגע' וש"ד ולא וותר על ביטול תורה⁶¹, שהיא מצות עשה והם ג' עבירות חמורות וותר עליהם, ועל ביטול תורה לא וותר. ועוד דרז"ל הלואי אותי עזבו ותורתי שמרו⁶² המאור

-
- | | |
|---|--|
| 40) וברדת הטל: בהעלותך יא, ט. | קט, רע"ב. |
| 41) מטל השמים מעל: תולדות כז, כח. | 52) ורש"י . . הטיבו מעשיהם: ראה איוב |
| 42) ברכת שמים מעל ות"א מטלא דשמיא מלעילא: בתרגום אונקלוס ויחי מט, כה. | שם יב"ג. |
| 43) דגשם . . לפ"ע אתעדל"ת: ראה גם לעיל בההמשך פס"ו, וש"נ. | 53) גמ' בתענית: ראה שם ח, ב. |
| 44) אם בחוקתי תלכו: בחוקתי כו, ג. | 54) אפשר דרא: ע"פ יבמות לט, ב. חולין צג, ב. |
| 45) ונתתי גשמיכם בעתם: שם פסוק ד. | 55) שגשם נדבות תניף: תהלים סח, י. |
| 46) והי' אם שמוע תשמעו: עקב יא, יג. | 56) והיו הדברים האלה: ואתחנן ו, ו. |
| 47) ונתתי מטר ארצכם: שם יא, יד. | 57) והיו הדברים . . בד"ת הכתוב מדבר: ראה גם לעיל בההמשך רפס"ז, וש"נ. |
| 48) השמר לכם פן יפתה: ע"פ שם פסוק טז. | 58) ושננתם לבניך: ואתחנן ו, ז. |
| 49) ועצר השמים ולא יהי' מטר: ע"פ שם פסוק יז. | 59) ולמדתם את בניכם: ע"פ עקב יא, יט. |
| 50) והוא מסיבות מתהפך בתחבולותיו ולפעלים: ע"פ איוב לו, יב. | 60) ות"ת כנגד כולם: פאה פ"א, מ"א. ראה גם סה"מ תרמ"א ע' י, וש"נ. |
| 51) בזהר לפום עובדיהון דבני נשא: וירא | 61) וותר הקב"ה . . ביטול תורה: ראה בהערה שלאח"ז. |
| | 62) הלואי אותי עזבו ותורתי שמרו: ראה |

מחזירו למוטב⁶³. והנה ענין לימוד התורה הוא דוקא בעמל ויגיעה כמ"ש אם בחוקתי תלכו⁶⁴ ופי' רש"י אם תהיו עמלים בתורה⁶⁴ דעל מצות כתי' אח"ז ושמרתם מצות⁶⁵, לכן פי' דקאי על תורה, וצ"ל עמלים בתורה. וכת' אדם לעמל יולד⁶⁶ ודרז"ל שקאי על עמל תורה⁶⁷. ועוד אמרו⁶⁸ אין התורה מתקיימת אלא מי שממית עצמו עליה⁶⁸, וכת' יגעת מצאת תאמין לא יגעת ומצאת אל תאמין⁶⁹, שהעיקר הוא היגיעה. שאפי' מי שיש לו חושי טובי' מ"מ כשאינו מתייגע א"י⁷⁰, ואפי' תופס מהר מ"מ שוכח אח"כ שאין לו זכרון. וכשמייגע אפי' מי שחושיו אינם טובי' מ"מ ע"י שמייגע הוא יכול, שהעיקר הוא היגיעה בתורה, וע"י היגיעה ממשיך אוא"ס בתורה. ולכא"ו מה צריכי' לההמשכות אוא"ס בתורה דהוא וחכמתו א"י⁷¹.

אך הענין הוא דהנה תורה ומצות נתלבשו בדברים גשמיים, ציצית בצמר⁷² גשמי, תפילין בקלף⁷³ גשמי, וד' מיני' שבולבול⁷⁴, ושופר ומצה בקמח גשמי. ועוד זאת נתלבש תורה אפי' בטענות שקרים כמו זה אומר כולו שלי וזה אומר כולו שלי⁷⁵, שא' אומר שקר בודאי ואפשר ששניהם אומרים שקר. וכמו"כ שאר דיני דיינות שהם טענות שקרי', וגם בזה נתלבשה תורה, לכן צריכי' להמשיך המשכות אוא"ס בתורה. וזהו הקב"ה קורא ושונה כנגד⁷⁶, קדוש הוא סוכ"ע וברוך⁷⁶ ממכ"ע⁷⁷ ותורה נתלבשה בפנימיות צריכי' להמשיך מבחי' סוכ"ע, וכנגדו היינו לפ"ע העמל והיגיעה שמעמל ומייגע בתורה, לפ"ע זה ההמשכה מאוא"ס בתורה. וזה"ע אש שחורה שיש בתורה שהו"ע ז"א⁷⁸, וז"א בעתיקא אחיד ותליא⁷⁸,

(71) דהוא וחכמתו א"י ראה ספר הויכוח להרמב"ן בסופו (כתבי הרמב"ן ח"א ע' שכ). פרדס שער מהות והנהגה ש"ח, פט"ו. תניא פ"ב.

(72) ציצית בצמר: ראה שו"ע אדה"ז הל' ציצית ס"ט, ס"א ואילך.

(73) תפילין בקלף: ראה שו"ע אדה"ז הל' תפילין סל"ב, ס"ט.

(74) וד' מיני' שבולבול: סוכה לא, א. מנחות כז, א.

(75) זה אומר כולו שלי וזה אומר כולו שלי: משנה ב"מ ב, א.

(76) קדוש הוא סוכ"ע וברוך ממכ"ע: ראה גם לעיל בההמשך פס"ז. וש"נ.

(77) סוכ"ע. . ממכ"ע: זהר רע"מ פינחס רכה, א.

(78) וז"א בעתיקא אחיד ותליא: ראה זהר אד"ז האזינו רצב, א. סה"מ תר"ם ח"א ע' קנב. וש"נ.

פתיחתא דאיכ"ר ב. ירושלמי חגיגה פ"א, ה"ז. הל' ת"ת לאדה"ז פ"ד, ה"ז.

(63) המאור מחזירו למוטב: ראה איכ"ר וירושלמי שם. ראה גם תר"ח שמות טז, ג. וש"נ. סה"מ תרמ"א ע' לג. וש"נ.

(64) ופי' רש"י אם תהיו עמלים בתורה: ראה גם בהנחה שלאח"ז. סה"מ תרמ"ב ע' רנה. וש"נ.

(65) ושמרתם מצותי: ראה גם בהנחה שלאח"ז. בכתוב וברש"י שם: ואת מצותי תשמרו.

(66) אדם לעמל יולד: איוב ה, ז. (67) שקאי על עמל תורה: סנהדרין צט, ב.

(68) אין התורה מתקיימת. . עצמו עליה: ראה שבת פג, סע"ב. וש"נ. תר"ח שמות ד, א. וש"נ.

(69) יגעת מצאת תאמין. . אל תאמין: ראה מגילה ו, ב.

(70) א"י: = אינו יכול.

דהנה כתי' והי' אור הלבנה כאור החמה⁷⁹ ואור החמה יהי' שבעתיים כאור שבעת הימים, ופירש"י (בפסחים⁸⁰) שבעתיים הם ארבעים ותשע כאור שבעת הימים, ארבעים ותשע כאור שבעת הימים של עכשיו, נמצא עודף על אור של עכשיו שלשה מאות ומ"ג כמנין גש"ם. שבעת הימים הם ז"ת דעתיק⁸¹, ושבעתים כאור שבעת הימים הוא בחי' חסד דעתיק שנק' אור קדמא⁸², והוא כולל כל הבחי' לכן נק' יומם דאזיל עם כולא יומי⁸³, ונק' גשם מפני שהוא מקור לשבעת הימים תלוי באתעדל"ת לכן נק' גש"ם. וזהו כל אורה באליהוא גשמים הכתוב מדבר⁸⁴, ומפירשי המדרש פירשו למה נק' גשם שכל אור שיורד בהגשמה נק' גשם, ולפי הנ"ל מובן מפני שתלוי באתעדל"ת לכן נק' גשם. וזהו"ע התקן עצמך ללמוד תורה שאינו ירושה לך, שצריכי' לעמל ולייגע ולפ"ע העמל כן הוא ההמשכה, ועי"ז שממשיך המשכת אוא"ס בתורה ממשיך אוא"ס על נפשו. וזהו"ע מה שהתורה נק' כלה דאשה משועבדת לבעלה שעי' שמשפיע בתורה ממשיך המשכת אוא"ס על נפשו, דתורה הוא מקיף ומוקף⁸⁵ שהוא יחוד נפלא שאין כמוהו.

והנה כ"ז אש שחורה דתורה שהו"ע גליא דתורה, אך יש בחי' סתים דתורה שע"ז נא' לא ידע אנוש ערכו⁸⁶ אלקי' הבין דרכו⁸⁷ בידיעת עצמותו יודע בתורה⁸⁸, וביאור הענין דהנה דהמע"ה אמר זמירות היו לי חקיק בבית מגורי⁸⁹ ונענש עי"ז⁹⁰, דאמר לו הקב"ה דוד זמירות קארית להוי', הריני מכשילך בדבר שתינוקות של בית רבן יודעין אותו דכתי' ולבני קהת לא נתן כי עבודת קודש עליהם בכתף ישאור⁹², והוא נשא את הארון בעגלה חדשה⁹³. וצ"ל מפני נענש⁹⁴ בשכחה, ודוקא

-
- (79) והי' אור הלבנה כאור החמה: ישעי' ל, ושם: ערכה. וכ"ה בפסקא שלאח"ז.
- (80) ופירש"י (בפסחים: ראה גם לעיל בההמשך פס"ז. וש"נ.
- (81) שבעת הימים הם ז"ת דעתיק: ראה סידור שער חהמ"צ רצא, ד.
- (82) חסד דעתיק שנק' אור קדמא: ראה גם בהנחה שלאח"ז. לעיל בההמשך פס"ז.
- (83) יומם דאזיל עם כולא יומי: ראה זהר אמור קג, ב. רמ"ז לזהר יתרו סז, א – הובא באוה"ת ויקהל ע' ב'קצג. תר"א מקץ לו, ד. לקר"ת בהעלותך ל, א. הנסמן במאמרי אדה"א דברים ח"ג ע' אלה.
- (84) כל אורה באליהוא גשמים הכתוב מדבר: ראה ב"ר ספכ"ז. לעיל בההמשך ספס"ז. וש"נ.
- (85) דתורה הוא מקיף ומוקף: תניא פ"ה.
- (86) לא ידע אנוש ערכו: איוב כח, יג –
-
- ושם: ערכה. וכ"ה בפסקא שלאח"ז.
- (87) אלקי' הבין דרכו: איוב כח, כג – ושם: דרכה. וכ"ה בפסקא שלאח"ז.
- (88) בידיעת עצמותו יודע בתורה: ראה קר"א לתניא קסא, א. לעיל ח"א המשך אלה תולדות נח פ"ט. וש"נ.
- (89) זמירות היו לי חקיק בבית מגורי: תהלים קיט, נד. ראה קר"א לתניא קס, א ואילך. לעיל ח"א שם ובהנסמן שם.
- (90) ונענש עי"ז: ראה סוטה לה, סע"א.
- (91) דוד זמירות קארית להו: ראה גם הנסמן לעיל ח"א שם פ"ט שם.
- (92) ולבני קהת. . . בכתף ישאו: נשא ז, ט.
- ראה גם לעיל שם פ"ט הערה 318.
- (93) והוא נשא את הארון בעגלה חדשה: שמ"ב ו, ג. סוטה שם.
- (94) מפני נענש: ארצ"ל: מפני מה נענש.

במה ששכח לשאת הארון בכתף⁹⁵. והענין הוא דהנה בעת צרתו שהי' לו ריבוי צרות, שברח מפני שאלו⁹⁶ ומפני אבשלום⁹⁷ בנו ושאר הצרות שהי' לו⁹⁸, הי' מתענג א"ע מאחר שהוא לומד תורה. וכל חיות וקיום העולמות תלוי בדקדוק א' מתורה, כמו קרבן שהוא העלאות העולמות⁹⁹, שתיבות קרבן פירושו ל' קירוב¹⁰⁰ הכחות והשמות, וזהו דא' בזהר רזא דקורבנא עולה עד רזא דאין סוף¹⁰¹. והנה בקרבן יש הרבה דינים שלא יהי' מחשבת חוץ¹⁰², ושלא בכלי שרת פוסל¹⁰³. והנה אם הכהן יחשוב מחשבת חוץ, או א' משאר דינים הפוסלים בקרבן, הרי בטל כל ההמשכה. כמו"כ בהמשכה כמו תפילין הוא המשכת ד' מוחין¹⁰⁴ בהעולם, דהעולם הוא בז"א¹⁰⁵, ובאמת הוא במל¹⁰⁶ אלא שיש לו שרש בז"א כמו"ש זכור רחמך וחסדיך כי מעולם המה¹⁰⁷, דרחמי וחסדי שייכי לעולמו, וכת' כי אמרתי עולם חסד יבנה¹⁰⁸. והמוחי' הם למעלה שלא בערך מהמדות וצרכי' להמשיך ממוחי' לעולמות, אימתי כשהתפילין הם כשרי' ע"פ הדין, אבל יש בהם נגיעה¹⁰⁹ או נפסק¹¹⁰ בטל כל ההמשכה, הרי שתלוי כל חיות וקיום העולמות בתורה, ומה תופס הוא שהוא פרט א' לגבי תורה וזוהר התענג א"ע. ולכאור' מפני מה נענש וה"ז שבח גדול.

אך הענין הוא דהנה כתי' יומם יצוה ה' חסדו¹¹¹ וארז"ל כל העוסק בתורה בלילה¹¹², נמצא שהתורה נק' בשם שיר, וההפרש בין זמרה לשיר,

-
- 95) ששכח לשאת הארון בכתף: סוטה שם.
 רמב"ם הל' כלי המקדש פ"ב, הי"ב.
 96) שברח מפני שאלו: שמ"א יט, יב ואילך. ראה ספרי קרח יח, כ.
 97) שברח. . ומפני אבשלום: שמו"ב טו, יד ואילך.
 98) ושאר הצרות שהי' לו: ראה רש"י סוטה לה, א ד"ה זמירות.
 99) קרבן שהוא העלאות העולמות: ראה ק"א לתניא שם. לעיל ח"א המשך אלה תולדות נח פ"ט.
 100) קרבן פירושו ל' קירוב: ראה זהר ויקרא ה, א. סה"מ מלוקט ח"ב ע' קכב [בהוצאה החדשה - ח"א ע' קסד]. וש"נ. סה"מ תר"ם ח"ב ע' תקעו הערה 70.
 101) רזא דקורבנא עולה עד רזא דאין סוף: ראה זהר פקודי רלט, א. צו כו, ב. סה"מ תרל"ח ע' לו. וש"נ.
 102) בקרבן. . שלא יהי' מחשבת חוץ: ראה רמב"ם הל' פסולי המוקדשין רפ"ג. סה"מ תר"ם ח"א ע' רצד. וש"נ.
 103) ושלא בכלי שרת פוסל: ראה זבחים מז, א במשנה. רמב"ם הל' מעשה הקרבנות
 רפ"ה. סה"מ תרמ"ב ע' שנב. וש"נ.
 104) תפילין הוא המשכת ד' מוחין: ראה גם תו"א מקץ לה, ב ואילך. סה"מ תרמ"ב ע' שנב. וש"נ.
 105) דהעולם הוא בז"א: ראה פרדס שער ערכי הכנויים שכ"ג, פט"ז מערכת עולם. ע"ח שער לאה ורחל של"ח, פ"ט. שער מאמרי רז"ל סנהדרין בסופו ל, ב. מאור"א מערכת עולם ס"ב וביאיר נתיב שם.
 106) דהעולם. . במל': ראה פרדס שם. ע"ח שער הזווגים שט"ו, פ"ה. מאור"א שם.
 107) זכור רחמיך. . מעולם המה: תהלים כה, ו - בדילוג השם. ראה גם לעיל ע' תשצו.
 108) כי אמרתי עולם חסד יבנה: תהלים פט, ג.
 109) כשהתפילין. . יש בהם נגיעה: ראה שו"ע אדה"ז הל' תפילין סל"ב, ס"ה.
 110) כשהתפילין. . נפסק: ראה שו"ע אדה"ז שם סט"ז ואילך.
 111) יומם יצוה ה' חסדו: תהלים מב, ט.
 112) העוסק בתורה בלילה: ראה חגיגה יב, ב. לעיל ח"א ע' שב.

זמרה במנא¹¹³ ושיר בפה¹¹⁴, וה"ז הפרש גדול. והענין הוא דהנה ארז"ל אסתכל באורייתא וברא עלמא¹¹⁵, נמצא שהתורה הוא ממוצע בין עולמות לאוא"ס¹¹⁶, וידוע דממוצע הוא כלול מהב' בחי¹¹⁷. והנה מה שבתורה תלוי כל חיות וקיום העולמות זהו מה ששייך לנאצלי' ונבראים. והנה מחצית העליון צ"ל כלול מהמאציל, והו"ע סתים תורה דעלי' נא' לא ידע אנוש ערכה אלקי' הבין דרכה, בידיעות עצמותו יודע את התורה, שעשועי המלך בעצמותו¹¹⁸, שאינו נוסף עליו ואינו מורכב משום דבר אחר, אלא עצם עונג הפשוט. לכן נענש דהמע"ה על ששבח את התורה במה שחיות וקיום העולמות תלוי בה שהו"ע חיצונית תורה, ולא שבח במה שתורה הוא שעשועי המלך בעצמותו. לכן נענש בשכחה שהוא ג"כ בחיצוניות, ונענש במה ששבח לשאת את הארון בכתף, דהנה על הלוחות כתי', כתובי' משני עבריהם מזה ומזה הם כתובים¹¹⁹, ואי' בירושלמי שהי' כתובי' מכל הששה צדדים¹²⁰ ולא הי' בהם בחי' אחר. והי' צריכי' לשאת אותו בכתף שהוא אחוריים והי' בטל וממילא לא הי' שכחה¹²¹, והוא הי' צ"ל נענש בשכחה לכן שכח לשאת את הארון בכתף ונשא אותו בעגלה וממילא הי' שכחה וממילא נענש בשכחה. העולה מזה שיש בחי' סתים שבתורה, וע"ז אמרז"ל כל המשתמש באור תורה אור תורה מחייהו¹²², כן הוא בגמרא שלנו ובילקוט אי' כל המשתמש בטל תורה טל תורה מחייהו¹²³, שהוא בחי' טל תורה והו"ע סתים שיש בתורה. וע"ז תורה צוה לנו משה מורשה¹⁸ שהוא לי' ירושה¹⁹, דהנה כתי' האח עשו ליעקב¹²⁴, והנה התומ"צ נתלבשו בדברי' גשמי¹²⁵,

כתובים: תשא לב, טו.

(120) בירושלמי שהי' כתובי' מכל הששה צדדים: ראה ירושלמי שקלים פ"ו, סה"א. לעיל ח"א ע' שג. ראה גם סהמ"צ להצ"צ ע' 80 ואילך.

(121) אחוריים. . . שכחה: ראה מא"א מערכת שכחה סל"ז וביאיר נתיב שם. רמ"ז לזהר בחוקותי קיב, א ד"ה אר"י אל – ע' צו בדפי הספר.

(122) כל המשתמש באור תורה אור תורה מחייהו: כתובות קיא, ב.

(123) ובילקוט. . . טל תורה מחייהו: ישעי' כו, יט רמז תלא. ראה גם דקדוקי סופרים השלם לכתובות שם. ילקוט שמעוני ואתחנן ד, ד רמז תתכד. לקו"ש כרך יא ע' 193. סה"מ מלוקט ח"ד ע' שפח [בהוצאה החדשה – ח"ג ע' קפד].

(124) האח עשו ליעקב: מלאכי א, ב. ושם: הלוא-אח.

(125) התומ"צ נתלבשו בדברי' גשמי: ראה

(113) דומרה במנא: ראה אוה"ת וישב כרך ה ע' תתקו.

(114) דומרה במנא ושיר בפה: ראה לקו"ת ברכה צה, ג. סידור שער התנוכה רעז, סע"ג ואילך. סה"מ תרכ"ז ע' מד. וש"נ.

(115) אסתכל באורייתא וברא עלמא: ראה זהר תולדות קלד, א. תרומה קסא, א. קרח קעח, א. וראה זהר ויקהל ר, א. מאמרי אדה"א דברים ח"א ע' רעט ואילך.

(116) שהתורה. . . ממוצע בין עולמות לאוא"ס: ראה גם אוה"ת ואתחנן כרך ו ע' ב"רסה.

(117) דממוצע הוא כלול מהב' בחי': ראה ע"ח שער דרושי אבי"ע שמ"ב, פ"א. תוי"א יתרו קט, ב. סידור שער הל"ג בעומר שו, ב. אוה"ת בשלח ע' תקע ואילך.

(118) שעשועי המלך בעצמותו: ראה עמה"מ שער זה. מאמרי אדה"א שמות ח"ב ע' תנג. וש"נ.

(119) כתובי' משני עבריהם מזה ומזה הם

ציצית בצמר גשמי, תפילין בקלף גשמי, והוא שנתלבש בהם מציצית דתהו וע"י שממברים¹²⁶ אותם יורשי' אורות דתהו. והגם שנת"ל שירושא הוא שלא בעמל ויגיעה, מ"מ מאחר שהם שלא בערך לגבי אורות דתהו שירשי' ע"ז לכן נק' ירושה¹²⁷. ומתנה הוא האור שלמעלה מתהו ותיקון, רק שמתנה אין נותנים רק למי שהרויח¹²⁸ שנותני' לו כמאמרז"ל אי לאו דעביד נייחא לא הוה יהיב ליי¹²⁹, כמו"כ כאן תחילה צ"ל התקן עצמך ללמוד תורה שאינו ירושה לך, ואח"כ זוכה לבחי' ירושה, אז נותנים לו במתנה האור שלמעלה מתהו ותיקון. וזהו ג' שעות הראשונות הקב"ה יושב ועוסק בתורה, היינו ג"ר דעתיק¹³⁰, דמה שהקב"ה קורא ושונה כנגדו היינו ז"ת דע"י, וזה לפ"ע העמל והיגיעה. ומה שג' שעות הראשונות כו' הם ג"ר דעתיק שאינו תלוי בעמל ויגיעה, וכשבתחילה הי' מעמל ומייגע בתורה כו' אזי נותנין לו במתנה מאור שלמעלה מתהו ותיקון.

וזהו גדולה תורה שנותנת חיים לעושי² דוקא, שצריכי' לעמל ולייגע בתורה. וזהו"ע מה שהתורה נק' רפואה לחולה שאב"ס הוא מה שהתקן עצמך כו', ולחולה שיב"ס הו"ע ירושה ומתנה דתורה, ואפי' למי שחסר שער הנז"ן שאינו מחבר האין עם היש, ג"כ הרפואה הוא תורה. שבתורה יש בחי' הד' שהו"ע מתנה שיש בתורה, שהוא למעלה מתהו ותיקון, שהוא יש אמיתי שאינו שייך שם אין ויש. דהנה נת"ל שיש יש ואין, ואין ויש¹³¹, וביש אמיתי אינו שייך אין ויש, ומאחר שבא לבחי' זו, וממילא נתחבר האין עם היש. וזהו גדולה תורה שנותנת² חיים לעושי' שנא' כי חיים הוא לכל מוצאה ולכל בשרו מרפא³ לכל הג' מיני חולאים הנ"ל תורה מרפא אותם.



(129) אי לאו דעביד נייחא לא הוה יהיב ליי: ראה לעיל בהמשך פס"ח. וש"נ.

(130) ג' שעות הראשונות . . ג"ר דעתיק: ראה גם לעיל בהמשך סוף פס"ח. ושם: כח"ב.

(131) נת"ל שיש יש ואין ואין ויש: ראה גם לעיל בהמשך ספמ"ג-פמ"ד ואילך ובהנחה ע' תתכט ואילך.

טעמי המצות ושער המצות פ' בהר. פע"ח שער התפלה ש"א, פ"ז. לעיל בהמשך פט"ז. וש"נ.

(126) שממברים: כ"ה בגוכתי"ק.

(127) מאחר . . שלא בערך . . נק' ירושה:

ראה לעיל בהמשך פס"ח קרוב לסופו.

(128) רק שמתנה אין נותנים רק למי שהרויח: ראה בהערה שלפנ"ז.

ש"פ תבוא ל"ז

אני לדודי ודודי לי¹ הרועה בשושנים², אני לדודי ודודי לי ר"ת אלול³ וס"ת ד' יודין⁴ הם מ' יום מר"ח אלול עד יוה"כ"פ, דעל אותן הימים נא' אנכי עמדתי בהר כימים הראשונים⁵, מה הראשונים ברצון אף האחרונים ברצון⁶, לכן נק' ימים האלו ימי רצון. וצ"ל מה היפעיל בישראל אותן הימים, הגם שאותן הימים היו ימי רצון לישראל, מ"מ צ"ל מה מרגיש כ"א מישראל באותן הימים.

והנה על הרועה בשושנים אמרו⁷ א"ת שושנים אלא שושנים⁸, ששונים בהלכות, דהנה נת"ל דתורה הוא רפואה לג' מיני חולאים⁹, חולה שאין בו סכנה הוא מי שנלכד בתאוות היתר ח"ו, וחולה שיש בו סכנה הוא מי שנלכד בתאוות איסור ח"ו, ויש חולה בדקות שהוא מה שחסר שער הנו"ן, דחולה בגימ' מ"ט¹⁰ וכשחסר שער הנו"ן דפי' חולה הוא חסרון. והנה תורה הוא רפואה לג' מיני חולאים אלו, דהנה תורה נק' עוז כמארז"ל אין עוז אלא¹¹ תורה¹² שנא' ה' עוז לעמו יתן¹³. וזהו שנא' עוז ותושי¹⁴, עוז שנותנת כח ועוז להנה"א, ותושי' שמתשת כח נה"ב, וצ"ל למה צריכי' להתיש כח דנה"ב. והענין הוא דהנה עצם כח המתאוה אינו רע¹⁵, כמ"ש ואהבת את ה' אלקיך בכל לבבך בשני יצריך¹⁶, ואיך שייך שהיצה"ר יהי' לו אהבה לאלקו', אלא שעצם כח המתאוה אינו רע אלא

א'קפת. וש"נ. ראה בסוף הספר במילואים.
(8) נת"ל דתורה הוא רפואה . . חולאים :
לעיל בהמשך פס"ג.

(9) דחולה בגימ' מ"ט: ראה טעמי המצות
להאריז"ל ר"פ וירא. לקו"ת להאריז"ל ויחי
מח. ב. מאוי"א מערכת חולה סל"ה.
(10) אין עוז אלא תורה: ראה מכילתא
בשלח טו, ב. ספרי ברכה לג, ב. מכילתא
דרשב"י פ"ט, טז. סה"מ מלוקט ח"א ע' תלו
[בהוצאה החדשה – ח"א ע' סו]. וש"נ. מאמרי
אדה"א ויקרא ח"א ע' שלח. וש"נ. לעיל
בהמשך פס"א.

(11) תורה . . עוז ותושי': ראה גם לעיל
בהמשך פס"ט. וש"נ.

(12) ה' עוז לעמו יתן: תהלים כט, יא.
(13) עצם כח המתאוה אינו רע: ראה לקו"ת
חוקת נו, סע"ג ואילך. ר"ה סא, סע"ג ואילך.
ראה גם לעיל ח"א ע' רלא. וש"נ.

(14) ואהבת את ה' אלקיך בכל לבבך בשני
יצריך: ואתחנן ו, ה. ברכות נד, א. ראה לעיל
ע' תכא. וש"נ.

(1) אני לדודי ודודי לי: הנחת כ"ק אדמו"ר
מהורש"ב ממאמר הכ"ץ מהמשך וככה פרקים
סט-עא, שנדפס לעיל בחלק המאמרים.
(2) אני לדודי . . הרועה בשושנים: שה"ש ו,
ג.

(3) אני לדודי . . ר"ת אלול: ראה אבודרהם
סדר תפלת ר"ה ופירושה בשם הדרשנים.
דרשות ר"י אבן שועיב ס"פ שופטים בשם
המדרש. סדר היום סדר ר"ח אלול. ב"ח
לטאו"ח סתקפ"א ד"ה והעבירו בשם
האחרונים. מאמרי אדה"א דברים ח"א ע' שלב.
וש"נ.

(4) אני לדודי . . וס"ת ד' יודין: אבודרהם;
דרשות ר"י אבן שועיב: ב"ח שם. אילת אהבים
לר"ש אלקבץ שה"ש ו, ג. ר"ח שער התשובה
פ"ד ד"ה עוד יש.

(5) אנכי עמדתי בהר כימים הראשונים :
עקב י, י.

(6) מה הראשונים . . ברצון: ראה רש"י עקב
ט, יח. י. לקו"ש כרך יג ע' 266 בהערה.

(7) א"ת שושנים אלא ששונים: ראה זח"ב
תוספות עדר, א. מאמרי אדה"א דברים ח"ד ע'

שמציירי' בו ציור רע. וזש"ה וייצר בתרין יצרי"ן¹⁵ שהוא שמציירי' בו ציור רע, אבל עצם כח המתאוה אינו רע. מ"מ מאחר שבו מציירי' הציור רשע¹⁶, מוכרח לומר שעצם כח המתאוה ג"כ קרוב לרע. דעל קדושה אינו שייך לצייר ציור רע, כמו מי שהוא רחוק מדבר רע אינו שייך שיסית אותו לדבר רע, אבל מי שהוא קרוב לדבר רע היינו שאינו זהיר כ"כ, שייך להסית אותו לרע. כמ"כ אם נאמר שעצם כח המתאוה אינו רע כלל אינו שייך לצייר ציור רע, אלא מוכרח לומר שהוא קרוב לרע, לכן צריכי' להתיש אותו שלא יומשך לו.

ואפי' מי שנפל בתאוות היתר מ"מ תורה מרפא אותו, כמארז"ל אם פגע בך מנוול זה¹⁷ משכהו לבהמ"ד אפי' אם אבן הוא נימוח, אפי' שכבר נעשה מנוול, מ"מ משכהו לבהמ"ד אם אבן הוא אפי' לבו אטום כלב¹⁸ האבן¹⁹ מ"מ נמוח. ואפי' מי שנלכד ח"ו בתאוות איסור מ"מ תורה מרפא אותו, דאפי' על מה דאי' בספרי' דתשובה אינו מועיל²⁰ היינו תשובה תתאה אבל תשובה עילאה²¹ מועיל כמארז"ל אין לך דבר שעומד בפני התשובה²², היינו תשובה עילאה מועיל על הכל אפי' על תאוות איסור, דאפי' כריתות ומיתות ב"ד מ"מ תשובה קדמה להם²³, רק שצריכי' יסורים למרק אות²⁴, ותשובה עילאה הוא תורה כמ"ש בסש"ב²⁵ דתשובה עילאה הוא מלמעלה למטה, ותורה הוא ג"כ מלמעלה למטה כמ"ש וירד ה' על הר סיני²⁶ וכת' אנכי הוי' אלקיך²⁷ שמאנכי מי שאנכי²⁸ יומשך שהוי' יהי' בחי' אלוקיך. ומה דשייך תורה לתשובה עילאה לתורה²⁹, דתשובה עילאה הוא תשוב ה' עילאה לגבי יו"ד³⁰, ותשובה תתאה הוא תשוב ה' תתאה לגבי ואי"ן³¹,

(23) תשובה קדמה להם: ראה גם שערי תשובה ג, א ובהנסמן במ"מ לשם. באמרי בינה שער הק"ש עת, א – דתשובה קדמה למעשה המצות.

(24) כריתות ומיתות. . יסורים למרק אותו: יומא פו, א. אגה"ת פ"א.

(25) כמ"ש בסש"ב: אגרת התשובה ספ"ח. פ"ט. רפ"י.

(26) וירד ה' על הר סיני: יתרו יט, כ.

(27) אנכי הוי' אלקיך: יתרו כ, ב.

(28) שמאנכי מי שאנכי: ראה תניא מהדו"ק ספמ"ט. לקו"ת להאריז"ל תולדות כו, יט בשם זהר. אבן עזרא תולדות שם. מאמרי אדה"ו תקס"ב ח"א ע' יד. פרשיות התורה ח"א ע' רט ובהנסמן במ"מ לשם.

(29) לתורה: אולי תיבה זו מיותרת.

(30) דתשובה עילאה. . תשוב ה'. . יו"ד:

ראה הערה שלאח"ז. לקו"ת מצורע כה, ב.

(31) ותשובה. . תשוב ה'. . ואי"ן: ראה זהר

(15) וייצר בתרין יצרי"ן: בראשית ב, ז. לעיל בההמשך ספפ"ד: בזהר – ראה זהר תזריע מו, ב. תרגום יוב"ע שם. ברכות סא, א. אוה"ת בראשית כרך ג ע' 1044 ואל"ך.

(16) רשע: אוצ"ל: רע.

(17) אם פגע בך מנוול זה: ראה סוכה נב, ב. קדושין ל, ב.

(18) לבו אטום כלב האבן: ראה לקו"ת האזינו עה, ד.

(19) כלב האבן: יחזקאל יא, יט. לו, כו.

(20) דאי' בספרי' דתשובה אינו מועיל: ראה זהר ויחי ריט, ב. אגה"ת פ"ד ובלקוטי הגהות שם ע' נח-נט.

(21) תשובה תתאה. . עילאה: זהר רע"מ נשא כקג, א.

(22) אין לך דבר שעומד בפני התשובה: ראה תניא פכ"ה. אגה"ת רפ"ד וברשימות כ"ק

אדמו"ר ז"ע לשם. פיה"מ להרמב"ם אבות פ"ג, מ"א. לקו"ש כרך ו ע' 66 הערה 54.

ותורה ניתנה ביום החמשים³² שהוא שער הנו"ן דבינה³³, ואורייתא מחכ' נפקת³⁴ הו"ע מה שחכ' בינה הם תרין ריעין דל"מ³⁵, וזהו"ע חמשה חומשי תורה שהוא ה³⁶ שהו"ע בינה. וזהו"ע מה שהתורה נק' ספר תורה דספר הוא בינה³⁷, כמו עסקת בספר וסופר³⁸ וסיפור³⁹, וכן ג' ספרים נפתחים⁴⁰ ספר וסופר וסיפור, ספר בוא"ו הוא חכ' שהו"ע סופר הכותב את הספר וספר בלא וא"ו הוא בינה, וסיפור הוא מל"ו⁴¹ של"ת⁴² שאם אינו יודע עומק השירי' והתשבחות דתלים אינו כלום, אלא שגם זה הוא ענין⁴³. הרי התורה שנק' ספר שהוא בינה, לכן הוא תשובה עילאה, לכן מרפא אפי' לחולה שיב"ס.

ואפי' לחולה בדקות היינו שחסר שער הנו"ן גם תורה מרפא אותו, דתורה ניתנה ביום החמשים⁴⁴, ועוד דעצם תורה הוא בינה, ה"ן בינה בשלמוד⁴⁵ גם שער הנו"ן, וממילא מרפא גם למי שחסר שער הנו"ן דבינה. וזהו"ע י"ג מדות שהתורה נדרשת בהן⁴⁶ שהם נגד י"ג מדה"ר⁴⁷ שהם מקור המחילה והסליחה, דע"י ה"ג מדות התורה ממשיכ' ה"ג מדה"ר, כמו משה שאמר אל נא רפא נא לה⁴⁸ אל" ק"ו⁴⁹ ואבי' ירוק ירק⁵⁰ כו'. ולכא' מפני ש⁵¹ אל, אלא מפני שהוא

(39) בספר וסופר וסיפור: ס"י פ"א, מ"א בסופה.

(40) ג' ספרים נפתחים: ראה ר"ה טז, ב. ספר המאמרים תרמ"א ע' שמח. וש"נ.

(41) ספר .. חכ' .. וסופר .. בינה. .. מל': ראה לקו"ת סוכות פ, ב.

(42) של"ת: = שלא תאמר.

(43) שאם אינו יודע. .. דתלים. .. הוא ענין: ראה גם סה"מ תרל"ב ודרושי חתונה שם.

(44) דתורה ניתנה ביום החמשים: ראה שו"ע אדה"ז חאו"ח סדר תפלת חה"ש סתצ"ד, ס"א. סה"מ תר"ם ח"א ע' רו. וש"נ.

(45) בשלמוד: אולי צ"ל: בשלומד.

(46) י"ג מדות שהתורה נדרשת בהן: תו"כ ר"פ ויקרא.

(47) י"ג מדות שהתורה. .. י"ג מדה"ר: ראה לקו"ת בהעלותך ל, ב. עקב טו, רע"ג. פ' ראה לג, ד. בכ"מ הובא בשם הרה"מ – ראה גם סה"מ תרכ"ו ע' דש. תרכ"ז ע' תמו. וש"נ. תרכ"ט ע' רל.

(48) אל נא רפא נא לה: בהעלותך יב, יג.

(49) אל" ק"ו: ראה רש"י וספרי בהעלותך יב, יד. ב"ק כה, א.

(50) ואבי' ירוק ירק: בהעלותך יב, יד.

(51) מפני ש': אוצ"ל: מפני מה אמר ש'.

רע"מ נשא קכב, א. ראשית חכמה שער התשובה פ"ב (קו, ג). מאורי אור מערכת תשובה אות ס. אוה"ת בא ע' שלו.

(32) ותורה ניתנה ביום החמשים: ראה שו"ע אדה"ז חאו"ח סדר תפלת חה"ש סתצ"ד, ס"א. סה"מ תר"ם ח"א ע' רו. וש"נ.

(33) ביום החמשים. .. שער הנו"ן דבינה: ראה גם לקו"ת במדבר י, ד.

(34) ואורייתא מחכ' נפקת: זהר בשלח סב, א. יתרו פה, א. רע"מ משפטים קכא, א. קדושים פא, א. חוקת קכב, א. ואתחנן רסא, א. (35) שחכ' בינה הם תרין ריעין דל"מ: ראה זהר בשלח נו, א. ויקרא ד, א. מאמרי אדה"א דברים ח"ב ע' שסו. וש"נ. תו"ת בראשית כא, ב ובהערה 8.

(36) חמשה חומשי תורה שהוא ה': לעיל בהמשך פס"ט: ה' עילאה. ראה גם לעיל ח"א המשך ואלה תולדות יצחק ספ"ז. וש"נ.

(37) דספר הוא בינה: נסמן בסמוך הערה 41.

(38) עסקת בספר וסופר וסיפור: ראה גם סה"מ תרל"ב ח"ב ע' תקמה – נדפס גם בתורת שמואל דרושי חתונה ע' קפו. תרל"ה ח"ב ע' תקכו: עסקת בתורה [ראה שבת לא, א] בספר וסופר וסיפור.

המדה הא' מ"ג מדה ר"52, וא"ל ק"ו. ומפני מה לא א"ל ק"ו עם כל מצותיה של תורה, אלא כדי שיתלבש ענין דק"ו בגשמי צריכי' אתעדל"ת, וע"י שאמר המדה הא' המשיך הק"ו. וכמו"כ ע"י שלומדי' ק"ו ממשיכי' שם אל על נפשו, וע"י מדה אחרת ממשיכי' ש' אחר על נפשו. וזהו"ע שהתורה נק' רפואה שמרפא לכל הג' מיני חולאים, וצ"ל מה הם המדריגות שיש בתורה שמרפא לכל הג' מיני חולאים.

והענין הוא דהנה כתי' יערוף כמטר לקחי תזל כטל אמרתי⁵³, שיש ב' מדריגות מטר וטל, מטר הוא תלוי באתעדל"ת⁵⁴ כמו"ש ואד יעלה מן הארץ⁵⁵ ואח"כ יורדי' גשמים, וזהו גמר ההעלאה. ובתורה הוא משארז"ל התקן עצמך ללמוד תורה שאינו ירושה לך⁵⁶, וצריכי' לעמל ולייגע בתורה, ועי"ז ממשיכי' שיהי' הקב"ה קורא ושונה כנגדו⁵⁷ ונת"ל פי'. דהנה כתי' כל אורה האמור באלהוא בירידת גשמים⁵⁸ הכתוב מדבר, ולמדו זה מפסוק יפץ ענני אורו⁵⁹. והענין הוא דהנה כתי' והי' אור הלבנה כאור החמה⁶⁰ ואור החמה הי' שבעתים כאור שבעת הימים, והו"ע אור חסד דעתיק שהוא אור קדמאה⁶¹ שכולל כל ה' בחי'. דכמו באצ"י חסד נק' יומא דאזיל עם כולא יומי⁶², כמו"כ בעתיק כולל כל הבחי' ⁶³, ונק' גשם שהוא תלוי באתעדל"ת. והוא ע"י עסק בתורה בעמל ויגיעה, וזהו אם בחוקתי תלכו⁶⁴ ונתתי גשמיכם בעתם⁶⁵, ופירש"י אם תהיו עמלים בתורה⁶⁶, דמצות כתי' אח"כ ושמרתם מצותי⁶⁶, אלא קאי על תורה וצריכי' להיות עמלים בתורה. וגשמיית ג"כ תלוי בתורה וכמו"ש ונתנה הארץ יבולה ועץ השדה יתן פריו⁶⁷, וכדאי' בזהר זימנא חדא איצריך עלמא למיטרא⁶⁸

גם בהנחה שלפנ"ו. לעיל בההמשך פט"ו.
(62) יומא דאזיל עם כולא יומין: ראה זהר אמור קג, ב. פ"ע"ח ש' יוה"כ שכו', פ"ג. הנסמן במאמרי אדה"א דברים ח"ג ע' אלה. בהנחה שלפנ"ו.

(63) דכמו באצ"י חסד . . כמו"כ בעתיק . . הבחי': ראה גם לעיל בההמשך רפ"ד.
(64) אם בחוקתי תלכו . . ופירש"י אם תהיו עמלים בתורה: בחוקתי כו, ג. ראה גם בהנחה שלפנ"ו. סה"מ תרמ"ב ע' רנה. וש"נ.
(65) ונתתי גשמיכם בעתם: בחוקתי שם, ד.
(66) ושמרתם מצותי: ראה גם בהנחה שלפנ"ו. בחומש וברש"י שם: ואת מצותי תשמרו.

(67) ונתנה הארץ יבולה ועץ השדה יתן פרי: המשך הכתוב ונתתי גשמיכם.
(68) זימנא חדא איצריך עלמא למיטרא: זהר אחרי נט, רע"ב. ראה גם סה"מ תרכ"ז ע' רצא ואילך. וש"נ.

(52) ש' אל . . המדה הא' מ"ג מדה ר": ראה לקו"ש כרך ד ע' 1348 ואילך. ובאג"ק כ"ק אדמו"ר זי"ע ח"ב ע' שסט ואילך.
(53) יערוף כמטר לקחי תזל כטל אמרתי: האינו לב, ב.

(54) מטר הוא תלוי באתעדל"ת: ראה גם בהנחה שלפנ"ו ובהנסמן שם.
(55) ואד יעלה מן הארץ: בראשית ב, ו.
(56) התקן עצמך ללמוד תורה שאינו ירושה לך: אבות פ"ב, מ"ב – ושם: שאינה.
(57) הקב"ה קורא ושונה כנגדו: ראה גם בהנחה שלפנ"ו. וש"נ.
(58) כל אורה האמור באלהוא בירידת גשמים: ראה ב"ר ספכ"ו. לעיל בההמשך פסס"ו. וש"נ.

(59) יפץ ענני אורו: ע"פ איוב לו, יא.
(60) והי' אור הלבנה כאור החמה: ישעי' לו, כו.

(61) חסד דעתיק שהוא אור קדמאה: ראה

אמר רשב"י דרוש א' מענין גשמים⁶⁹ וירד גשמים, דהכל תלוי בתורה, וזהו גשם תורה. וטל הוא בתורה מה שנק' ירושה ומתנה, ירושה הוא כח"ב דתהו⁷⁰ ומתנה הוא אור שלמעלה מתהו ותיקון, וזהו אינו תלוי באתעדל"ת כמשנת"ל. וצ"ל איך באים לבחי' זו, דהרי הנשמה נתלבשה בגוף ונה"ב המעלים ומסתירים על אור ה' וקדושתו, כ"א ע"י תשובת⁷¹ ראב"ד ותשובה זו ה' העלאה בלא המשכה וכמשיית"ל אי"ה⁷².

והנה ענין תשובה הוא העלאה כלליות בין בצדיקי' ובין בבע"ת. והענין הוא דהנה ארוז"ל אורייתא בלא דו"ר לא פרחית לעילא⁷³, דאפי' מי שהוא צדיק גמור מ"מ הרי הנשמה ירדה ממעלה שהי' קודם לכן, שהנשמה כמו שהיתה למעלה כתי' עלי' חי הוי' אשר עמדתי לפניו באהוי"ר⁷⁴, ונתלבשה בגוף, שאם לא יעורר האהבה לא יהי' כו'. ואפי' אם מעורר האהבה ע"י התבוננות מ"מ ה"ז שלא בערך לגבי האהבה שהי' להנשמה קודם שנתלבשה בגוף, וזהו"ע הדו"ר שצריכי' שיהי' בעת למוד. דהנה התורה ג"כ נתלבשה בדברי' גשמיים כמו ציצית בצמור⁷⁵ גשמי' ותפילי' בקלף⁷⁶ גשמי', המחליף פרה בחמור⁷⁷ שהוא דבר גשמי. ונתלבש גם בטענת שקרים, כמו זה אומר כולא שלי⁷⁸ וזה אומר כולא שלי, שא' אומר בודאי שקר. דזה אינו שייך שיהי' כולא של שניהם, שאינו שייך רק שיהי' כולא של א' או שותפי'. ותורה נתלבשה גם בזה לברור למי יהי', הרי התורה נתלבש בדברי' גשמי', לכן צריכי' אהוי"ר שהם תרין גדפינן⁷⁹ שמעלה⁸⁰ למעלה. דאהבה הוא שיש לו אהבה ותשוקה לאלקות, ויראה הוא שיראה מגשת, וזה מורה שהוא קרוב, וזהו שהם גדפינן שע"י התורה עולה למעלה. וזהו דבפ"ש⁸¹ דק"ש נזכר ב"פ ענין למוד התורה, תחילה כתי' והיו הדברי' האלה⁸² וארוז"ל בד"ת הכתוב מדבר⁸³, ואח"כ כתי' ג"כ ושננתם לבניך⁸⁴ שהו"ע שנון דתורה לבניך, כתי' תחילה ואהבת את⁸⁵

75) ציצית בצמור: ראה שו"ע אדה"ז הל' ציצית ס"ט, ס"א ואילך.

76) ותפילי' בקלף: ראה שו"ע אדה"ז הל' תפילין סל"ב, ס"ט.

77) המחליף פרה בחמור: משנה ב"מ ק, רע"א.

78) זה אומר כולא שלי: משנה ב"מ ב, א.

79) אהוי"ר שהם תרין גדפינן: ראה תניא פ"מ. פמ"א וברשימות כ"ק אדמו"ר זי"ע לשם. מאמרי אדה"א בראשית ע' עה. וש"נ.

80) שמעלה: אולי כתוב: שיעלה.

81) דבפ"ש: דבפרשת שמע.

82) והיו הדברי' האלה: ואתחנן ו, ו.

83) והיו הדברי' . . . בד"ת הכתוב מדבר: ראה גם לעיל בההמשך רפס"ז. וש"נ.

84) ושננתם לבניך: ואתחנן ו, ז.

69) רשב"י דרוש א' מענין גשמים: ראה גם סה"מ מלוקט ח"ד ע' רנד וס"ע רנה ואילך [בהוצאה החדשה – ח"ג ע' רעג-עדר].

70) ירושה הוא כח"ב דתהו: ראה גם לעיל בההמשך פס"ח. וש"נ.

71) תשובת ראב"ד: ע"ז יז, א. ראה גם בהערה שלאח"ז.

72) ראב"ד . . . בלא המשכה וכמשיית"ל אי"ה: לפנינו ליתא. ראה גם לעיל בההמשך פע"א.

73) אורייתא בלא דו"ר לא פרחית לעילא: בתניא פל"ט: „בתיקונים – ת"ז ת"י כה, ב.

74) חי הוי' אשר עמדתי לפניו באהוי"ר: מל"א יז, א; יח, טו בדילוג. מל"ב ה, טז. ועד"ז שם ג, יד. ראה תר"א בשלח סב, סע"ד. לקו"ת שלח לח, ד.

כו', מה שייך זה ללמוד התורה. ומכל הנ"ל מובן דללמוד התורה צריכי' אהבה, וזהו ואהבת, ואת כולל יראה⁸⁵ דצריכי' שניהם דע"י אהבה לחוד א"א להעלות כמו ע"י כנף א'⁸⁶, וזהו ואהבת את שכולל אהוי"ר אפשר לעלות. וממילא גם האדם עולה למעלה, דמי הוא שיש לו האהבה והיראה הוא האדם, וממילא עולה ע"יז, וזהו"ע התשובה של צדיקי' גמורים,

אך אין צדיק בארץ אשר יעשה טובה ולא יחטא⁸⁷, ובפרט השער הנז' שגם על משה כתי' ותחסרהו מעט מאלקי⁸⁸, רק שקודם הסתלקותו ארז"ל משה זכה לבינה⁸⁹. ויש אשר נלכדו בתאוות היתר, ויש שנלכדו בתאוות איסור. ולזה יש ג"כ רפואה והוא צעקה פנימיות מעומקא דליבא היינו מתוך פנימיות נקודת הלב. והנה הגם כי תשובה הוא בלא זמן כמ"ש שובה ישראל עד ה' אלקיך⁹⁰, השיבנו אליך ונשובה⁹¹, שובו אלי ואשובה אליך⁹². מ"מ עיקר זמן התשובה הוא בעשיית כמארז"ל⁹³ כתי' קרוב ה' לכל קוראיו⁹⁴ וכתי' דרשו ה' בהמצאו⁹⁵, ל"ק כאן ביחיד וכאן בצבור, ויחיד אימתי בעשיית⁹⁶, הרי עיקר התשובה בעשיית. והו"ע צעקה פשוטה מפנימיות נקודת הלב, וזהו"ע תקיעת שופר בקרן של בהמה, ומה ענינו שזהו נח"ר לפניו שאמרתי ונעשה רצוני⁹⁷. אך הוא ענין קול פשוט שהו"ע צעקה פשוטה מתוך תוך פנימיות נקודת הלב, ובקרו של בהמה הוא כמ"ש אדם ובהמה תושיע ה'⁹⁸, בהמה יש לה כח יותר⁹⁹, ובהמה הוא בהם מ"ה¹⁰⁰ שיהי' ביטל¹⁰⁰ לאלקות.

בר"ה שם: כה' אלקינו בכל קראינו אליו —
ואתחנן ד, ז.

95 דרשו ה' בהמצאו: ישע"י נה, ו.

96 נח"ר לפניו שאמרתי ונעשה רצוני: ע"פ
ספרי שלח טו, ז. י. ראה לקו"ש כרך לב ע' 1.
וש"נ.

97 אדם ובהמה תושיע ה': תהלים לו, ז.

98 בהמה יש לה כח יותר: ראה גם לקו"ת
פ' ראה כה, ב. שה"ש לה, סע"א ואילך.

99 ובהמה הוא בהם מ"ה: ראה גם מאמרי
אדה"א דברים ח"ג ע' תצצה (וש"נ): בהמה
נוטריקין ביה מ"ה. ועד"ז בתר"ח ח"ש קל, ב.
סה"מ עת"ר ע' רה ואילך ושם: בהמה
נוטריקין בה מ"ה ואדם בגימט' מ"ה. ולהעיר
שבמפתח ענינים למאמרי כ"ק אדמו"ר
מהורש"ב מאת כ"ק אדמו"ר ז"ע (נדפס בספר
המפתחות קה"ת תשכ"ו) במערכת „אדם", על
מאמר זה דעת"ר נרשם בין השאר: א. ובהמה
.. [אדם] בגימט' מ"ה [בהמה] בהם מ"ה.

100 ובהמה .. ביטל: ראה גם תו"ח וישלח
קפא, רע"ג.

85 ואת כולל יראה: ראה לקו"ת ואתחנן ז,
ד. ראה גם הנסמן לעיל ח"א המשך אלה
תולדות נח פ"ח.

86 אהבה לחוד .. כנף א': ראה גם תניא
פמ"א נז, רע"ב.

87 אין צדיק .. טובה ולא יחטא: קהלת ז,
כ — ושם: טוב. וראה גם סה"מ תר"ם ח"ב ע'
תתה.

88 ותחסרהו מעט מאלקי: תהלים ת, ו.
ראה מאמרי אדה"א במדבר ח"ב ע' תלד.

89 שקודם הסתלקותו .. משה זכה לבינה:
ראה ר"ה כא, ב. ראה גם לעיל ע' תשע. וש"נ.
לעיל ח"א ע' קסד ואילך. וש"נ.

90 שובה ישראל עד ה' אלקיך: הושע יד, ב.
91 השיבנו אליך ונשובה: איכה ה, כא —
בדילוג השם.

92 שובו אלי ואשובה אליך: ע"פ מלאכי ג,
ז.

93 כמארז"ל .. ויחיד אימתי בעשיית: ראה
ר"ה יח, א.

94 קרוב ה' לכל קוראיו: תהלים קמה, יח.

והנה להבין ענין תקיעת שופר אי' ע"ז משל הבעש"ט ז"ל¹⁰¹ למלך שהי' לו בן יחיד מלומד היטב שהי' אצלו כבבת עינו ממש, ועלה בדעת האב ובנו שיסע הבן למדינות אחרי¹⁰² ללמוד חכמת ולידע הנהגת בנ"א, אז נתן לו אביו המלך שרים ומשרתים והון רב שילך ויתור במדינות ואיי הים למען יגיע הבן למעלה יתירה יותר מכמו היותו אצל אביו בביתו. ויהי ברבות הימים וכל אשר נתן לו אביו הלך על הוצאת הדרך והצטרכות תפנוקיו שהי' מורגל, והעיקר במה תאוה על תאוותו בענינים רבים שעלה לו זה להוצאה מרובה עד שמכר כל אשר לו, ובין כך הלך למדינה רחוקה עד שגם שם אביו לא נודע שם כלל, ובאמרו שהוא בן מלך פלוני מלבד שאינו מאמינים לו, לא נודע כלל שם אביו. וכאשר ראה שכלתה כל תרופות תעלות להחיות את נפשו בצר לו, ועלה בלבו לחזור למדינות אביו. אבל מחמת אריכות הזמן שכח גם לשון מדינתו, ובבואו למדינתו מה יוכל עשות אחר שגם הלשון שכח, והתחיל לרמוז להם שהוא בן מלכם, והי' אצלם לשחוק היתכן שכן מלך אדיר כזה ילך קרוע ובלוי כ"כ, והכו אותו על קדקדו, ונעשה מלא פצעים וחבורות ומכה טרי¹⁰³, עד שהגיע לחצר המלך. והתחיל לרמוז להם שהוא בן המלך ולא השגיתו עליו כלום, עד שהתחיל לצעוק בקול גדול בכדי שיכיר המלך קולו, וכשהכיר המלך קולו אמר הלא זהו קול בני צועק מתוך דוחקו, ונתעורר אצלו אהבת בנו וחבקו ונשקו כו'.



בס"ד פ' נצב"י ל"ז

זה היום תחילת מעשיך¹ זכרון ליום ראשון, וארז"ל האידנא כמאן מצלינן ומסיק שם כר"א³ דאמר בכ"ה באלול נברא⁴ העולם⁵, ור"ה הוא ביום ו' ואז אומרי' זה היום תחילת מעשיך, וצ"ל הלא קדמו מה שנברא ביום א' ב' כו' ולמה אומרי' ביום ו' שהוא תחילת מעשיך, ועוד צ"ל אומרו זכרון ליום ראשון אמה קאי, אם

זכרונות מוסף לר"ה – ר"ה כז, א.
(3) האידנא כמאן מצלינן ומסיק שם כר"א:

ר"ה שם.

(4) כר"א דאמר בכ"ה באלול נברא העולם:
וכ"ה לעיל בהמשך פע"ה. בר"ה שם: כר"א
דאמר בתשרי נברא העולם.

(5) בכ"ה באלול נברא העולם: ראה פרקי
דר"א רפ"ח ובהגהות הרד"ל שם. פסיקתא
דר"כ פ' בחודש השביעי פיסקא כג. ויק"ר
רפכ"ט. יל"ש פינחס כט, א רמז תשפב. תוד"ה
לתקופות ר"ה ת, א. וראה גם ר"ן ר"ה טז, א –
הובא גם בחזק"א מהרש"א.

101) משל הבעש"ט ז"ל: ראה גם לעיל
בהמשך פ"ע ובהנסמן שם.

102) אחרי: אולי כתוב: אחרי. ראה גם
בהמשך ובהערה שם.

103) פצעים וחבורות ומכה טרי: ע"פ
ישעי' א, ו.



(1) זה היום תחילת מעשיך: הנחת כ"ק
אדמו"ר מהורש"ב ממאמר הכ"ז מהמשך וככה
פרקים עב-עה שנדפס לעיל בחלק המאמרים.
בהכותרת כאן: פ' נצב"י. בשנת תרל"ז היו
פרשיות נצבים-וילך מחוברות.

(2) זה היום . . זכרון ליום ראשון: ברכת

על יום ו' צ"ל במה מחולק יום זה משאר הימים דגם חסד פעל פעולתה דכל יומא ויומא עביד עבידתא⁶ ובמה מחולק יום זה. ואם נא' דקאי על יום ראשון דמע"ב ומה שאו' תחילה זה היום כו' קאי על יום ו' וצ"ל זה.

והענין הוא דהנה נת"ל דתורה הוא רפואה לכל חולי הנפש⁷. והנה עוד מעלה יתירה יש בתורה שיש בה ענין דר"ה ג"כ, דר"ה הוא בנין המל⁸. וצ"ל למה צריכי' לבנות מדת המל' יותר משאר ט' הספירות, והענין הוא דהנה אצי' המל' הוא רק נקודא חדא⁹, ובנין המל' להיות פרצוף שלם הוא מהט"ס שלמעלה ממנה¹⁰. ור"ה אז זמן בנין המל', לכן אומרי' בר"ה פסוקי מלכיות וזכרונות ושופרות¹¹, דעיקר הבקשה הוא מ"ש גלה כבוד מל' עלינו¹², ובכן תן פחדך¹³, והופע עלינו בהדר גאון עוזך¹⁴, וידע כל פעול כי אתה פעלת, ויבין כל יצור כי אתה יצרתו ויאמר כל אשר נשמה כו'. ובמוסף הוא מה שמוסיפי' על הקרבנות, אומרי' י' פסוקי מלכיות כו' מתנ"ך¹⁵, והוא כמו עד"מ ראובן ושמעון שטוענים כ"א טוען לפי מה שטוב לו, ואחר הטעמים פעמים מוסיף עוד טענה א' ופעמים אינו מוסיף רק לאמת ולחזק את דבריו. כמו"כ כאן תחילה אומרי' הבקשה ואח"כ מביאים מפסוקי' שצ"ל גילוי המל' ככתוב בתורתך כו', והוא לחזק דבריו שיהי' בנין המל'. והנה בגמ' א' ע"ז אמר הקב"ה אמרו לפני מל' כדי שתמלכוני עליכם¹⁶, וזכרונות כדי שתעלה וזכרונותיכם לטובה ובמה בשופר, משמע מ"ש במה בשופר קאי על תקיעת שופר דלא קאמר באמרו שופרות. וצ"ל הלא העיקר הוא התקיעת שופר כדאי' בזהר אברהם אתקן לכורסייא¹⁷, אברהם¹⁸ הוא תקיעה¹⁹ ויצחק שבריי²⁰

-
- 6) דכל יומא ויומא עביד עבידתא: ראה זהר ויגש רה, סע"א. אמור צד, רע"ב. השמטות לזח"א רסד, ב.
- 7) נת"ל דתורה הוא רפואה לכל חולי הנפש: לעיל בהמשך פס"ג. לעיל בהנחה שלפניו ע' תתפד.
- 8) דר"ה הוא בנין המל': ראה גם לעיל בהמשך רפע"ב. וש"נ.
- 9) אצי' המל' הוא רק נקודא חדא: ראה ע"ח שער המלכים שי"א, פ"ה. שער מיעוט הירח שלי"ו, פ"א. פ"ב. לקו"ת צו יא, ב. סה"מ תרמ"ב ע' קד. וש"נ.
- 10) ובנין המל' . . מהט"ס שלמעלה ממנה: ראה ע"ח שער מיעוט הירח שלי"ו, פ"א. פ"ב. תר"א מג"א צב, א. סידור שחרית נט, ג. לקו"ת צו יא, ב. מסעי פט, סע"ד ואילך. ראה בסוף הספר במילואים.
- 11) אומרי' בר"ה פסוקי' . . ושופרות: במוסף. ראה ר"ה לב, א. שו"ע אדה"ז הל' ר"ה
-
- סטקצ"א, ס"ז ואילך.
- 12) גלה כבוד מל' עלינו: מוסף לר"ה ויוכ"פ ויו"ט – ומפני חטאינו.
- 13) ובכן תן פחדך: כל תפלות העמידה לר"ה ויוכ"פ.
- 14) והופע עלינו בהדר גאון עוזך: ברכת מלכיות בהוספת תיבת: עלינו.
- 15) אומרי' י' פסוקי מלכיות כו' מתנ"ך: ראה לעיל הערה 11.
- 16) אמר הקב"ה אמרו לפני מל' . . עליכם: ראה ר"ה לד, ב. טז, א.
- 17) אברהם אתקן לכורסייא: זהר אמור צט, ב ובמקדש מלך שם.
- 18) אברהם . . תקיעה ויצחק שברי' ויעקב . . רחמים: ראה גם בהנחה שלאח"ז. וש"נ.
- 19) אברהם הוא תקיעה: זהר שם. בהערה הבאה.
- 20) ויצחק שברי': רע"מ פינחס רל, סע"ב. תוספת שח, ב.

ויעקב הו"ע אתעוררות רחמים²¹, ומה צריכי' לומר פסוקי מלכיו' וזכרונות. ועוד מה צריכי' לומר פסוקי שופרות.

ו'צ"ל תחילה ענין המל', דהנה כתי' מלכותך מלכות כל עולמים וממשלתך בכל דור ודור²², כל בגימ' נו"ן²³ שהם נו"ן אלפי' יובלות²⁴, הם הכל מבחי' מל' רק שהוא מלכותך, ומל' הוא כל עולמים, מה דשייך לעולמות וממלכות עד מלכותך נכלל הנו"ן אלפי' יובלות. והנה כדי שיהי' בחי' מל' זהו אומרו תחילה כבוד מל' יאמרו וגבורתך ידברו²⁵, להודיע לבני אדם גבורתיו וכבוד הדר מלכותו²⁶. דהנה בנין המל' מהגבורות²⁷, דכדי שיהי' מלך על עם זהו דוקא ע"י גבורות דז"א. וזהו כבוד מלכותך יאמרו, דהנה ענין הדיבור במל' נק' אמירה²⁸ וההפרש בין אמירה לדיבור, דדיבור הוא בקול, ואמירה הוא בחשאי²⁹, וזהו ע' ויאמר אלקי' דמע"ב³⁰, והו"ע עשרה מאמרות³¹ שהם נק' אמירה. והנה כדי שיהי' אמירה ידוע שהוא ע"י ה' מוצאות הפה³² שהם מחלקי' את הקול, והם מה' גבורות³³ מנצפ"י³⁴, ושרשם מה' גבורות דז"א³⁵. וזהו כבוד מלכותך יאמרו הוא בחי' מל' דבנינו מהגבורות (ובנינו מה' גבורות דז"א כנ"ל, שזהו ידברו, וזהו וגבורתך ידברו כנ"ל), ואח"כ אומר להודיע לבנ"א³⁶ גבורותיו וכבוד הדר מלכותו, וצ"ל אומרו גבורותיו³⁶ ולא גבורתך לנוכח כמ"ש לעיל וגבורתך ידברו. ועוד אומרו וכבוד הד"ר מלכותו, והול"ל וכבוד מלכותך כמ"ש לקמן מלכותך

שחרית נג, רע"א.

(29) דדיבור הוא בקול ואמירה הוא בחשאי: ראה זהר אד"ר נשא קלג, א צויין בלקוית שלח לט, ב. (שה"ש יב, רע"א). סידור שם. אוה"ת יתרו כרך ז ע' ב'תרפח.

(30) ויאמר אלקי' דמע"ב: בראשית א, ג ואילך. ראה סידור שם נב, סע"ד.

(31) עשרה מאמרות: אבות רפ"ה. (32) ה' מוצאות הפה: ראה ס"י (מהדורת מנטובא שכ"ב) פ"ב, מ"א. ובדפוא שם, מ"ג (ובמפרשים שם). תיז' ת"ע קלב, סע"א.

(33) הקול . . מה' גבורות: ראה גם שער היחוד והאמונה ספ"ד. סידור תפלת ר"ה רלו, ד. מאמרי אדה"א דברים ח"ג ע' איח.

(34) מה' גבורות מנצפ"ד: ראה שער היחוד והאמונה ספ"ד. מאמרי אדה"א ויקרא ח"א ע' רלו. וש"נ.

(35) ושרשם מה' גבורות דז"א: ראה סידור שם נב, סע"ג ואילך.

(36) גבורותיו: כ"ה גם לעיל בהמשך פע"ב.

(21) ויעקב הו"ע אתעוררות רחמים: ראה סה"מ תרל"ד שם: תרועה יעקב [זהר רע"מ פינחס שם] בחי' רחמי'.

(22) מלכותך מלכות כל . . בכל דור ודור: תהלים קמה, יג.

(23) כל בגימ' נו"ן: ראה לקו"ת להרח"ו מטות עה"פ ממחציתם תקחו לא, כט. זהר הרקיע תרומה ספרא דצניעותא פרקא תניינא קלו, ב. לקו"ת מטות פה, ב. שה"ש יב, א. סה"מ תרל"ב ח"א ע' שכא.

(24) נו"ן אלפי' יובלות: ראה ש"ך ר"פ בהר. מאמרי אדה"א תקס"ב ח"א ע' יז. ושם: נ' אלף יובלו' ויותר. סה"מ תרמ"ב ע' רכו. וש"נ. לעיל ח"א מאמר ד"ה וישב יעקב פ"ד.

(25) כבוד מל' . . ידברו: תהלים קמה, יא. (26) להודיע לבני אדם . . הדר מלכותו: ע"פ תהלים קמה, יב.

(27) בנין המל' מהגבורות: ראה ע"ח שער תיקון הנוקבא של"ד, פ"ה, לעיל ח"א ע' שח. וש"נ.

(28) הדיבור במל' נק' אמירה: ראה סידור

כו'. ועוד צ"ל אומרו להודיע לבנ"א²⁶ גבורותיו, דמשמע דגבורות אלו אינם שייכי' למל' רק להודיע לבנ"א שיש גבורות, דבנ"א הם נשמות הנולדי' מזווג זו"נ, וצריכי' להודיעם שיש גבורות. וביאור הענין דהנה צ"ל למה לא ברא את העולם במדת החסד, ותיריך ע"ז בזה דחטאין סגיאין³⁷ דהי' עוברין על פקודי' דאורייתא, ומצד החסד הי' מתחסד ומעביר עוונות עמו, לכן ברא במה"ד, דאינו שייך שיתנו מותרות, רק שמצד מדה"ד הן שמים לא יזכו בעיניו³⁸, אבל לכה"פ מותרות בודאי לא יתן לו. וזהו להודיע לבנ"א שיש גבורות, ובזה מובן הל' גבורותיו מאחר שאין אומר על למעלה רק לבנ"א. אך צ"ל לפי' מה מפסיק בין כבוד מלכותך כו' שהוא שייך לפסוק מלכותך כו' ובין מלכותך, והול"ל זה אחר פסוק מלכותך, מוכרח לומר דקאי ג"כ על למעלה, וצ"ל מהו גבורתיו וכבוד הד"ר מלכותו.

והנה צ"ל תחילה מ"ש זה היום תחילת מעשיך זכרון ליום ראשון, והענין הוא דהנה כתי' כל הנק' בשמי ולכבודי בראתיו יצרתיו אף עשיתיו³⁹, כל הנק' בשמי הוא עולם אצ"י⁴⁰ שנכלל בשמי, הגם שנק' עולם מ"מ ה"ה אלקות⁴¹, לכן נכלל בשמי שהוא אלקות. הגם דשם אינו רק הארה, מ"מ השם הוא שקורי' העצם בשם זה, ובאמת יש שם שנק' שם העצם. ואח"כ אומר בראתיו יצרתיו אף עשיתיו שהם ג' עולמות ביי"ע⁴², והנה אף הפסיק הענין⁴³, וצ"ל אומרו אף, הול"ל בראתיו יצרתיו עשיתיו ומהו אף עשיתיו. וצ"ל תחילה ההפרש בין בריאה ליצי', דהנה בריאה ויצי' הם עלמא⁴⁴ דאתכסייא⁴⁵ ועלמא דאתגלייא⁴⁶. ועל ל' ההסבר כדי שנוכל לדעת ההפרש ביניהם הענין הוא, דהנה בריאה ויצי' הם כמו עד"מ מח' ודיבור. דהנה מח' הוא העלם לזולתו שחבירו אינו יודע מה הוא מחשב, רק שהוא גילוי ההעלם העצמי לגבי עצמו. דהנה כשמשכיל איזה השכלה שהוא עצמיות,

ע' קלח: תר"ם ח"א ע' רמא: ח"ב ע' תשמא ובהנסמן בהנ"ל.

(42) בראתיו יצרתיו אף עשיתיו . . ביי"ע: ראה גם לעיל בההמשך פע"ב. ושי"נ.

(43) אף הפסיק הענין: ראה לקו"ת בלק סז, סע"א. תו"ח בשלח קמד, ג. ושי"נ.

(44) בריאה ויצי' הם עלמא דאתכסייא ועלמא דאתגלייא: ראה גם לעיל בההמשך פע"ב. ושי"נ.

(45) עלמא דאתכסייא: ראה גם סה"מ תרל"ח ס"ע קלח ואילך.

(46) עלמא דאתכסייא ועלמא דאתגלייא: ראה זהו בראשית ית, א. ויצא סתרי תורה קנב, א. קנח, רע"ב. וארא כט, ב. ת"ז בהקדמה א, סע"א ואילך. תניא פכ"ו.

(37) בזה דחטאין סגיאין: וכ"ה בהמשך תער"ב ח"ב ר"ע תתר. סה"מ תש"ד ע' 223 ובהערה לשם: ראה זח"ג קעח, ב. באוה"ת נח ע' 1334: במד"ר פ' בראשית ס"פ י"ב, סימן טו. ראה סה"מ תרנ"ט ע' ב.

(38) הן שמים לא יזכו בעיניו: ע"פ איוב טו, טו. ראה גם לעיל ע' תתמב. סה"מ תרל"ח ר"ע תסט. תרל"ט ח"א ע' קעח.

(39) כל הנק' בשמי . . אף עשיתיו: ישעי' מג, ז.

(40) כל הנק' בשמי הוא עולם אצ"י: ראה תו"א בראשית ג, א. מאמרי אדה"ז תקס"ז ע' לב. אוה"ת בראשית כרך ו ע' תתרמו.

(41) אצ"י . . ה"ה אלקות: ראה עבודת הקדש חלק היחוד פ"ב. רפ"ד. לעיל בההמשך פע"ח. תו"א משפטים עו, ב. סה"מ תרל"א ח"א

וכדי שיודע הברק המבריק⁴⁷ הוא ע"י אותיות המח', וזהו גילוי העלם העצמי לגבי עצמו. אבל לא לזולתו, דאפי' אם יחשוב אדם כל היום כולו מ"מ חבירו לא ידע מזה כלום ואין זה נק' גילוי, כמו עד"מ א' שאומר לחבירו איזה דבר וחבירו אינו מבין, ה"ז פועל אצל חבירו שברון לב, שיודע שיש השכלה ואינו יודע מה. דאם לא ה' יודע כלל אינו שייך שיהי' לו שברון לב מזה, ואינו שייך שיתאוה האדם מה שלא יש בעולם (דמאחר שאינו יודע שיש שכל כזה ה"ז כמו שלא יש כלל). אבל כשיודע שיש השכלה ואינו יודע מה, ה"ז פועל שברון לב, וממילא אין זה נק' גילוי. וכמו"כ במח' מאחר שאינו יודע מה הוא מחשב ה"ז אינו גילוי לכן נק' העלם, אבל דיבור הוא גילוי דכאשר צריך לגלות לזולתו איזה דבר מגלה לו בדיבור. כמו"כ בריאה הוא העלם לזולתו כמו מח', ויצ' הוא גילוי כמו דיבור.

וזהו דאי' בכהאריז"ל⁴⁸ כשאומרי' יוצר אור ימשמש בתפילין ש"י וכשאומרי' ובורא חשך ימשמש בתפילין ש"ר⁴⁹, וצ"ל הלא תפילין הם⁵⁰ הגבה למעלה יותר מתפילין ש"י שהם ד' בתיים⁵¹ ימשמש בו כשאומרי' בריאות החשך, ותפילין ש"י כשאומרי' יצירות האור. ועוד מפני מה נק' בריאה חשך ויצ' אור. והענין דהנה בריאה הוא כמו מח' שהוא העלם לזולתו מפני שהוא לבוש הקרוב המקיף את השכל, רק שהוא גילוי העלם העצמי לגבי עצמו, דאדם קרוב לעצמו⁵² לכן אינו נאמן להעיד על עצמו. וכן אין אדם משים עצמו רשע⁵³ ועי"ז נכנסי' לדיחוקי' כמארז"ל פלגינן דיבורא⁵⁴, דמה שאומר על זולתו נאמן ומה שאומר ע"ע אינו נאמן, מפני הכלל דאין אדם משים עצמו רשע. ואין לה קרובה כמו שאדם קרב לעצמו, דאפי' ראשון בראשון שהם שני אחים או אב ובנו הרי אם יחשב האב איזה ענין לא ידע הבן כלל. או אם יחשב אח א' לא ידע אח הב', כמו עד"מ ראובן ושמעון אחים אם יחשוב ראובן לא ידע שמעון, או יעקב אב וראובן בנו אם יחשוב יעקב לא ידע ראובן. והוא מפני שאינם דבר א', דראובן הוא דבר נוסף על יעקב, דיעקב הוליד את ראובן ה"ז דבר נוסף, אבל מה שאדם קרוב לעצמו אינו דבר נוסף, לכן מח' הוא גילוי לגבי עצמו אבל לא לגבי זולתו מפני שהוא לבוש הקרוב לכן נק' חשך העלם. משא"כ דיבור הוא גילוי, כמו עד"מ כשאחד לומד גמ' או תוס' ואינו הפשט⁵⁵ ה"ז נק' חשך העלם, ואח"כ כשאחד אומר לו הפשט

(50) תפילין הם: אוצ"ל: תפילין של ראש הם.

(51) תפילין . . . הגבה . . . ש"י שהם ד' בתיים: ראה שר"ע אדה"ז הל' תפילין סכ"ה, סי"ד.

(52) דאדם קרוב לעצמו: סנהדרין ט, סע"ב. וש"נ.

(53) אין אדם משים עצמו רשע: ראה הערה שלפנ"ז.

(54) פלגינן דיבורא: ראה סנהדרין שם. י, א.

(55) ואינו הפשט: אוצ"ל: ואינו יודע הפשט.

(47) הברק המבריק: ראה גם בפיסקא שלאח"ז. לעיל ח"א המשך אלה תולדות נח רפ"ב ובהנסמן שם רפ"ב.

(48) דאי' בכהאריז"ל: ראה גם בהבא להלן סה"מ תרמ"ד ע' קעו ואילך.

(49) בכהאריז"ל . . . יוצר . . . ש"י . . . חשך . . . ש"ר: ראה באר היטב להל' ק"ש סני"ט, סק"א. משנת חסידים מסכת תפילת הבריאה פ"א, מ"ח. סה"מ תרמ"ד שם. תר"ם ח"א ע' רלז. וש"נ. תרמ"ב ע' ג.

ה"ה מאיר לעיניו, דכל תיבה ותיבה מאיר בעיניו, וזהו מה שהדיבור נק' אור גילוי. וזהו מה שבריאיה נק' חשך הוא מצד רוב בהירתו שהוא יש הראשון מהאין לכן נק' חשך. הגם שנת"ל שכל שהוא דבר נוסף נק' זולת והוא העלם לגבי, הענין הוא דהנה בריאה הוא דבר א' עם האין, כמו מח' הוא דבר א' עם הברק המבריק, מפני שהברק המבריק מוכרח להמח' דבלתי מח' לא יגיע לידי השגה. כמו"כ למעלה מאחר שהאין מוכרח להיות תמיד אצל היש ואם יופסק ממנו יעשה ממנו אין ואפס, ומאחר שמוכרח להיות תמיד מלוכב בו ה"ה דבר א' עמו (והאין הוא מוכרח להיש דנתאווה הקב"ה להיות לו דירה בתחתונים)⁵⁶ דוקא ואם לאו התחתונים לא הי' האין ג"כ. וזהו שהבריאיה נק' חשך מצד העלמו לזולתו, וזה משל א' להבין מה שהבריאיה נק' חשך.

ועי"ל משל אחר⁵⁷ מה שהבריאיה נק' חשך, דהנה השמש הוא אור גדול כמ"ש המאיר לארץ ולדרי' עלי' ברחמים⁵⁸, ופועל שינוי בהאדם, שביום שאין השמש מאיר על הארץ אין החיות בהאדם כ"כ, משא"כ בעת שהשמש זורח. ובעשבי' פועל צמיחה כמ"ש ממגד תבואות שמש⁵⁹, ומרפא את החולי כמארז"ל אדלי יומא אדלי קצירא⁶⁰, ובתי' שמש צדקה ומרפא⁶¹. והנה על עצם אור השמש א"א להביט כלל כ"א ע"י אמצעית ע"י כלי האצטרלובין⁶², אבל בל"ז א"א להביט עלי', ופועל חשכת בעינים שלא לראות אפי' דבר שהי' אפשר להביט אם לא הי' מביט עלי'. רק מצד עצם ריבוי האור א"א להביט עלי' כ"א ע"י כלי או חפירה בקרקע, ובאמת א"א לידע האמת וראי' דמוסיפי' עוד, וגם זה הוא שקר דשמא צריכי' לחפור עוד בקרקע או פחות מעט, דשם לא הי' שום איש ואיך אפשר לידע האמת, אבל להביט על השמש בלא האמצעות הנ"ל א"א. וכ"ז הוא מצד עוצם האור השמש, משא"כ על הלבנה מי שיש לו ראי' חזקה אפשר להביט, דהלבנה הוא בעצם חשוך⁶³ והיא מקבלת אור השמש⁶⁴ ומשנה אותה⁶⁵, לכן אפשר להביט, אבל על השמש א"א להביט מצד עוצם בהירותו, נמצא כל שהאור גדול ביותר א"א להביט עליו.



(62) כלי האצטרלובין: ראה גם לעיל בהמשך רפע"ג. וש"נ.

(63) דהלבנה הוא בעצם חשוך: ראה גם לעיל ע' תשנז. וש"נ.

(64) דהלבנה . . מקבלת אור השמש: ראה גם סידור שחרית לשבת קפב, ד ואילך. לעיל שם. וש"נ.

(65) דהלבנה . . ומשנה אותה: ראה גם לעיל בהמשך פמ"ד. וש"נ.

(56) דנתאווה הקב"ה להיות לו דירה בתחתונים: ראה תנחומא נשא טז. הנסמן לעיל בח"א המשך ואלה תולדות יצחק פ"ג.

(57) ועי"ל משל אחר: ראה גם סה"מ תרמ"ד ע' קעח: המשך תער"ב ח"א ע' עדר. (58) כמ"ש המאיר לארץ . . ברחמים: בברכת יוצר.

(59) ממגד תבואות שמש: ברכה לג, יד.

(60) אדלי יומא אדלי קצירא: ב"ב טז, ב.

(61) שמש צדקה ומרפא: מלאכי ג, כ.

ר"ה ל"ח

ובכן יתקדש¹ שמך, בנוסחאות הישנות לא ה' ובכן זה² ואח"כ הוסיפו זה³, וצ"ל מה ההוספה מאחר שלא ה' בנוסחאות ישנות. והנה איתא בזהר אשכחנא⁴ בתקיעותא דרב מבבל⁵ הני תלת ובכן לקבל הני תלת⁶ פסוקי דויסע ויבא ויט', וצ"ל מהו שייכי' הג' ובכן לג' פסוקי' הנ"ל. והענין דהנה ג' פסוקי' הנ"ל יש בכל פסוק ע"ב אותיות⁷ והם היו הכנה לקרי"ס, דיצ"מ וקרי"ס היו הכנה למ"ת, דכדי שתהי' קבלת התורה ה' צ"ל תחילה ובנ"י הלכו ביבשה בתוך הים⁸, ולמה ה' צריכי' לזה יש כמה טעמים. וכדי שיהי' קרי"ס ה' צ"ל תחילה ג' פסוקי' אלו, וע"י הטי' ידו על הים נקרע הים והלכו ביבשה בתוך הים. והם ש' הוי' במילוי יודינ⁹, והם ישר הפך ישר¹⁰, ושייך לג' ובכן דבכ"ן עולה ע"ב, וצ"ל מאחר שהחשבון עולה כן צ"ל שייכי' זה לזה, וצריכי' להבין זה.

והענין הוא דהנה ג' פסוקי' הנ"ל הם ענין א' עם תקיעות שופר, דעיקר התקיעות הם תר"ת¹¹. דמה שאנו תוקעי' תשר"ת ואח"כ תש"ת ואח"כ

בחלקו בקונטרס הסידור בסדור תו"א (קה"ת תשמ"ז) ע' שפ. תו"מ – התוועדיות חכ"ג ע' 284 ואילך.

(6) אשכחנא בתקיעותא דרב מבבל: ראה הגהות מהר"ח עה"ג שם – מקדש מלך לזהר שם. רמ"ק ורא"ג באור החמה לזהר שם.

(7) דויסע ויבא ויט: בשלח יד, יט. כ. כא.

(8) ג' פסוקי' . . בכל פסוק ע"ב אותיות: ראה גם רש"י סוכה מה, א במשנה ד"ה אני והו.

(9) דיצ"מ וקרי"ס היו הכנה למ"ת: ראה תו"א שמות מט, א. לעיל ח"א ע' קצב. וש"נ.

(10) ובנ"י הלכו ביבשה בתוך הים: בשלח יד, כט.

(11) והם ש' הוי' במילוי יודין: ראה גם ב"י לטור ארי"ח הל' ר"ה סתקפ"ב ד"ה ומ"ש ובכן [בכ"ן] עולה ע"ב.

(12) והם ישר הפך ישר: ראה זהר בשלח נא, ב. נב, א – רסט, ב ואילך. תולעת יעקב שם. פרדס שער פרטי השמות שכ"א, פ"ה. פע"ח שם רפ"ז. אוה"ת בשלח ע' טיט. סה"מ תרל"ב ח"ב ע' תרכח. לקוטי לוי"צ אגרות ע' קצט.

(13) דעיקר התקיעות הם תר"ת: ראה שו"ע אדה"ז הל' ר"ה סתקפ"צ, ס"א ואילך.

(1) ובכן יתקדש שמך: הנחת כ"ק אדמו"ר מהרש"ב ממאמר הכ"ח מהמשך וככה פרקים עו-עז, שנדפס לעיל בחלק המאמרים.

(2) ובכן יתקדש שמך: תפלת העמידה לימים נוראים.

(3) בנוסחאות הישנות לא ה' ובכן זה: ראה סידור רב עמרם במקומו: רמב"ם הל' תפלה פ"ב, ה"ט ובסדר תפלות כל השנה (בסוף ספר אהבה) – נוסח כל הברכות האמצעות: רוקח הל' תפלת ר"ה סר"ד בתחלתו: בנוסח אשכנז ליתא. תולעת יעקב סדר תפלת ר"ה. סדור תפלה למשה לרמ"ק במקומו ע' שמב. כש"ט גאגין ח"ו סע"ג ע' 77-76. ולהעיר מרא"ג הובא באוה"ח לזהר שבפנים.

(4) ואח"כ הוסיפו זה: ראה גם אבודרהם במקומו ע' רסב. רמ"ק בהקדמת בנו לס' אור נערב – במהדורת ירושלים תשכ"ו הושמט. רח"ו ורא"ג באוה"ח לזהר שבפנים. כהתאריז"ל (פע"ח שער תפלות ר"ה שכ"ה, ספ"ו. פ"ז. שער הכוונות ענין ר"ה דרוש ו קרוב לסופו. סידורי האר"י). אוה"ת ר"ה ע' אשמח.

(5) בזהר אשכחנא . . הני תלת: בשלח נב, א בשינוי קל. ראה גם מאמרי אדה"ז תקס"ה ח"ב ע' תתצג. אוה"ת ר"ה ס"ע איתמד ואילך. סה"מ תרל"ד ע' שיג וע' שטו – הועתק

תר"ת, זהו מפני הספק על תרועה¹⁴ דתורה אי הוא שברי' או תרועה, לכן אנו תוקעין תר"ת ותש"ת שמא הוא שברי', ותשר"ת שמא הוא שניהם, אבל אם היינו יודעי' בודאי שהוא תרועה לא היינו תוקעי' רק תר"ת. והנה ג' פסוקי' הנ"ל ישר הוא חסדי' דאבא הפך גבורות דאימא, ושרשם מחו"ג דאריך, וישר הוא דעת המחבר חו"ב¹⁵. ותר"ת הם ג"ר¹⁶, ענין זה דתקיעה הוא אברהם¹⁷, דאברהם אתקין לכורסיא¹⁸ שהוא מדת החסד¹⁹. ותרועה הוא יצחק²⁰, דיצחק הוא גבורה²¹ שהוא ענין פירור הגבורות כמ"ש מי ימלל גבורות הוי"ו²², ותרועה הוא ג"כ קולות קצרים²³. ויעקב תקיעה²⁴ כמ"ש ויעקב תקע את אהלו בהר²⁵. הגם שבמ"א נת' דיעקב הוא תרועה²⁶, זהו כשיש שברי' ג"כ, אז יצחק הוא שברי' ויעקב תרועה שהו"ע התעוררות רחמי'. אבל כשלא יש רק תרועה אז יצחק הוא תרועה ויעקב תקיעה, נמצא שהוא ענין א' עם ג' פסוקי' הנ"ל. אך צ"ל מה שייך זה לג' ובכן, ומהו הבכן יתקדש שהוסיפו מה שלא הי' בנוסחאות הישנות.

והענין הוא דהנה יו"ט של ר"ה שייך אפי' בצדיקי' גמורים בסו"מ וע"ט, דענין דר"ה הוא המשכת החיות²⁸ על כלליות השנה, דבלייל א' של ר"ה נסתלק החיות²⁹ משנה שעברה ונמשך חיות חדש. והנה בריאת העולמות הי' מצד שעלה

-
- (14) תרועה: אמור כג, כד. בהר כה, ט. לשם.
- (22) מי ימלל גבורות הוי": תהלים קו, ב. פנחס כט, א.
- (15) ישר . . דאבא . . דאימא . . וישר . . חו"ב: ראה הגהות מהרח"ו עה"ג – מקדש מלך לזהר שם נא, ב. אלא שבמקדש מלך שם: דעת המכריע בין החו"ג. סה"מ תרל"ד ע' שטו.
- (16) תר"ת הם ג"ר: ראה פע"ח שער השופר שכו", פ"ג. פ"ד.
- (17) דתקיעה הוא אברהם: זהר שבהערה הבאה. רע"מ פנחס רל, סע"ב. רלב, א. תוספת שח, ב.
- (18) דאברהם אתקין לכורסיא: זהר אמור צט, ב ובמקדש מלך שם.
- (19) דאברהם . . מדת החסד: ראה זהר בראשית מז, ב. מאמרי אדה"ו על פרשיות התורה ח"ב ע' תקפ ובהנסמן במ"מ לשם. מאמרי אדה"א קונטרסים ע' ד. וש"נ.
- (20) ותרועה הוא יצחק: ראה זהר אמור שם.
- (21) דיצחק הוא גבורה: ראה פרדס שער הכינויים שכ"ב, פ"ד. מאמרי אדה"ו על פרשיות התורה ח"ב ע' תקפ ובהנסמן במ"מ
-
- (22) מי ימלל גבורות הוי": תהלים קו, ב. פנחס כט, א.
- (23) ותרועה . . קולות קצרים: ראה שו"ע אדה"ז הל' ר"ה סתק"צ, ס"ב.
- (24) ויעקב תקיעה: ראה זהר אמור שם.
- (25) ויעקב תקע את אהלו בהר: ויצא לא, כה.
- (26) דיעקב הוא תרועה: ראה זהר רע"מ פנחס ודרושים שבהערה שלאח"ז.
- (27) יצחק הוא שברי': ראה זהר רע"מ פנחס רל, סע"ב. רלב, א. תוספת שח, ב. סה"מ תרל"ג ח"ב ע' תקיז. תרל"ד ע' שיג. לעיל הנחה שלפנ"ז. לעיל בהמשך פפ"ג.
- (28) דר"ה הוא המשכת החיות: ראה לקו"ת נצבים מז, ב ורע"ד. מז, סע"א ואילך. ר"ה נח, ב. מאמרי אדה"ז תקס"ו ע' רסג. ע' שצ. עט"ר בתחלתו. מאמרי אדה"א נצבים ע' תתד ואילך.
- (29) דבלייל א' של ר"ה נסתלק החיות: ראה אגה"ק סי"ד ככא, ריש ע"א. סה"מ תר"ם ח"ב ע' תרעה. תש"ג ס"ע 5. לעיל בהמשך רפפ"א. וש"נ.

ברצונו אנא אמלוד³⁰ ואין מלך בלא עס³¹, לכן נתהווה העולמות. לכן עיקר בקשתינו על המשכת המל' כמו מלוד על העולם כולו בכבודך³², גלה כבוד מלכותך עלינו³³, ובכן תן פחדך³⁴, וכמארז"ל אמרו לפני מלכיות³⁵ כדי שתמלכוני עליכם, זכרונות כדי שתעלה זכרונותיכם לטובה, ובמה בשופר דע"י השופר נמשך בחי' מל'. ובמ"ת הי' ג"כ קול שופר כמ"ש ויהי קול השופר הולך וחזק מאד³⁶. ותחילה הי' הג' פסוקי' הנ"ל. אך אין אדם צדיק בארץ כו' לא יחטא³⁷, ויחטא אין פי' חטא ועון דוקא אלא חסרון³⁸ (בל"א³⁹ פֶּעֶלְעֵר). וזה שייך אפי' במי שהוא למעלה מעלה בעבודה, מ"מ יש חסרון בדקות, ויש שהחסרון הוא בגסות יותר, והעצה לזה הוא התשובה שאינה דוקא על חטא ועון⁴⁰, אלא החזרת פב"ב, דע"י חטא היינו חסרון כל דהוא .⁴¹ אב"א, והתשובה הו"ע החזרת פב"ב. וזהו"ע ובכן יתקדש שהוא מ"ש ובכן אבוא אל המלך אשר לא כדת⁴², אף שלא כדת מ"מ אבוא אל המלך, רק שהוא בובכן היינו ובכן יתקדש. דכמו ששם הי' הדת שלא ליכנס בחצר הפנימיות, והיא באה לחצר הפנימיות שלא כדת. כמ"כ כאן דהדת הוא לקיים כל מצותי' של תורה בסו"מ וע"ט, ואפי' מי שמלוכלך בעוונות ופשעים לא יאמר נואש, דאין לך דבר שעומד מפני התשובה⁴³ כי לא ידח ממנו נדח⁴⁴, וזהו אף שלא כדת מ"מ אבוא אל המלך בובכן יתקדש.

דברים ח"ג ע' תתקיד. נ"ך ע' נא. סה"מ מלוט ח"א ע' רצב. שם ח"ב ע' קכח [בהוצאה החדשה – ח"א ע' שט. ע' קע] ובהנסמן בהנ"ל.

(39) ב"א: ראה שיחת ליל הושע"ר תשנ"ב אות ג (נעתק בתר"מ – התוועדיות תשנ"ב ח"א ע' 108). סה"ש תשנ"ב ח"א ע' 38 בשולי הגליון להערה 20. לקו"ש כרך כא ע' 448 הערה 15.

(40) התשובה שאינה דוקא על חטא ועון: ראה חובת הלבבות שער עבודת אלקים פ"ג ד"ה והחמישי כי מצות. תו"א ויחי מה, א. סה"מ תר"ם ח"ב ע' תקכט. וש"נ. תרמ"ב ע' שפז. וש"נ.

(41) .: כאן נרשמה חיבה שאינה ברורה. (42) ובכן אבוא אל המלך אשר לא כדת: אסתר ד, טז.

(43) דאין לך דבר שעומד מפני התשובה: ראה תניא פכ"ה. אגה"ת רפ"ד וברשימות כ"ק אדמו"ר זי"ע לשם. פיה"מ להרמב"ם אבות פ"ג, מ"א. לקו"ש כרך ו' ע' 66 הערה 54.

(44) כי לא ידח ממנו נדח: ע"פ שמו"ב יד, יד. ראה גם לקו"ת בהר מ, א. ועוד. מאמרי

(30) אנא אמלוד: לשון הת"י למל"א, א. ה. ראה מאמרי אדה"ז תקס"ח ח"א ע' ז: וכמ"ש בזהר בפי' וימלוד אנא אמלוד. הנסמן במאמרי אדה"א דברים ח"ג ע' תתצד.

(31) ואין מלך בלא עס: בחי' וישב לח, ל. ראה גם סה"מ תרכ"ח ע' קכב ואילך. הנסמן במאמרי אדה"ז על פרשיות התורה ח"ב לע' תרלא.

(32) מלוד על העולם כולו בכבודך: תפלת העמידה לר"ה.

(33) גלה כבוד מלכותך עלינו: מוסף לימים נוראים וי"ט.

(34) ובכן תן פחדך: תפלת העמידה לימים נוראים.

(35) אמרו לפני מלכיות: ראה ר"ה לד, ב. טז, א.

(36) ויהי קול השופר הולך וחזק מאד: יתרו יט, יט.

(37) אין אדם צדיק בארץ כו' לא יחטא: ע"פ קהלת ז, כ. וראה גם סה"מ תר"ם ח"ב ע' תקמ. ע' תתה. סה"מ תרצ"ב ע' קפב.

(38) ויחטא . . אלא חסרון: ראה לקו"ת מטות פב, א. נציבים נא, א. מאמרי אדה"א

והנה על מה סמכו⁴⁵ לתקן ובכן הזה, הענין הוא דהנה ע"י תשובה ממשיכי' נושא עון ועובר על פשע⁴⁶, ותחילה כתי' ויעבור⁴⁷ ע"ב רי"ן⁴⁸, רי"ן גימ' ג"פ ע"ב⁴⁹ והם ג' פסוקי' הנ"ל, וע"ב הם הצרופי' תיבות מג' פסוקי' הנ"ל⁵⁰ ושרש התשובה הוא בע"ב, וצ"ל מה שייך תשובה לע"ב, והנה אנא בשם שאומרי' ביוהכ"פ⁵¹ הוא ע"ב דע"ב⁵², וצ"ל מה שייך זה לע"ב דע"ב. וסדרו ובכן יתקדש קודם הג' ובכן מפני שיש בו ג' ענינים, וכל ענין כולל ב' ענינים וית"ל אי"ה.

והנה להבין מה שייך הג' פסוקי' הנ"ל לג', ובכן, צ"ל תחילה דמה שנת"ל דבר"ה נמשך כלליות החיות על כל השנה אינו דוקא בעולם שלנו אלא אפי' ברכו⁵³. והענין הוא דהנה כתי' כל הנק' בשמי' ולכבודי בראתיו יצרתיו אף עשיתיו⁵⁴, והנה נת"ל דבריאה יצי' עשי' הם מחדו"מ⁵⁵, ואצי' נכלל בשמי⁵⁶, דאצי' איהו וחיוהי חד איהו וגרמוהי חד⁵⁷ והוא אינון ואינון הוא⁵⁸. וצ"ל מאחר שאיהו וחיוהי חד כו' מפני מה נק' עולם שהוא ל' העלם⁵⁹. ועוד מאחר שאוא"ס איהו וחיוהי חד משמע שחיוהי אינו איהו, וזה רבואת מה שאיהו מתיחד בחיוהי. ועוד אומר וצ"ל שחיוהי חד ואיהו וגרמוהי חד, משמע שהם שני דברי' בפ"ע, ואיהו המתייחד עמהם אינו מדריגה אחת כ"א כל אחד לפי מדריגתו. וגז' רבואת מה שמתייחד עמהם כ"א לפי מדריגתו, א"כ משמע שאצי' הוא מוגבל ואיך אומרי' שאצי' הוא אלקות. ובאגה"ק אי' דאיהו מתייחד בגרמוהי ובהם וע"י מהווה מאין ליש⁶⁰, וכאן

אר"ח. תוי"ט שם. שו"ע אדה"ז הל' יוה"כ סתרכ"ב, ס"א. סידור אדה"ז במקומו.

(52) אנא בשם . . ע"ב דע"ב: ראה גם סה"מ

תרל"ה ח"א ע' קטו. תרמ"ג ע' קה.

(53) ברכו"ד: אולי: בריש כל דרגין.

(54) כל הנק' בשמי . . אף עשיתיו: ישע"י

מג, ז.

(55) נת"ל דבריאה יצי' עשי' הם מחדו"מ: ראה לעיל הנחה שלפנ"ז. לעיל ח"א המשך אלה תולדות נח ספ"ז. וש"נ.

(56) ואצי' נכלל בשמי: ראה תו"א בראשית

ג, א. מאמרי אדה"ז תקס"ז ע' לב. אוה"ת

בראשית כרך ו' ע' תתרמו.

(57) דאצי' איהו . . וגרמוהי חד: ראה ת"ז

בהקדמה ג, ב.

(58) והוא אינון ואינון הוא: ראה לעיל

בהמשך פמ"ב. וש"נ.

(59) עולם שהוא ל' העלם: ראה גם לעיל

בהמשך פע"י. וש"נ.

(60) ובאגה"ק אי' דאיהו . . מאין ליש: ס"ב.

אדה"ז על פרשיות התורה ח"א ע' רלט ובהנסמן במ"מ לשם.

(45) סמכו: חיבה זו איננה ברורה כ"כ.

(46) נושא עון ועובר על פשע: מיכה ז, יח.

ואולי הכוונה לתשא לד, ז. ראה הערה הבאה.

(47) ותחילה כתי' ויעבור: תשא לד, ו. ראה

הערה שלפנ"ז.

(48) ויעבור ע"ב רי"ן: ראה ת"ז תכ"ב סז,

ב. תס"ט צט, ב. תז"ח צח, ג. קיג, ב. זהר לך

עט, א ובדרך אמת שם. תולעת יעקב סדר

תפלת ר"ה. פע"ח שער הסליחות ש"ב, רפ"א

ואילך. לעיל בההמשך רפפ"ד.

(49) רי"ן גימ' ג"פ ע"ב: ראה תולעת יעקב

שם. פע"ח שער הסליחות ש"ב, פ"ג.

(50) וע"ב הם הצרופי' תיבות מג' פסוקי'

הנ"ל: ראה תולעת יעקב שם. פע"ח שער

תפלות ר"ה שכ"ה, פ"ז. ראה גם רש"י סוכה

מה, א במשנה ד"ה אני והו'.

(51) אנא בשם שאומרי' ביוהכ"פ: בסדר

עבודה וכך ה' אומר. יומא פ"ו, מ"ב (סו, א

במשנה כג"י הב"ח). ירושלמי יומא פ"ג, ה"ז

משמע שהוא רבואת מה שאיהו מתייחד עמהם. והענין הוא דהנה מבשרי אחזה אלקה⁶¹, והגם דאחזה הוא ל' התרגום⁶² שהוא רק אחוריים⁶³ שא"א לידע רק אחוריים וחצוניות. והנה באצ"י יש מוחין ומדות, וצ"ל דמוחין אינם מדות ומדות אינם מוחין ה"ז הגבלה ואיך נק' אצ"י אלקות, והענין הוא דהנה בנפש יש שכל ומדות, והנה שכל אינו עצם הנפש⁶⁴, שהנפש נק' נפש השכליות⁶⁵ או נפש המשכלת⁶⁶, שהוא ע"ש הפעולה שהוא רק הארת אור הנפש ולא עצם הנפש. כמו אור השמש המאיר לארץ ולדרי' עלי⁶⁷, שהוא רק אורו וזיו משמש, ולא עצם השמש מתפשט בחלל העולם רק אורו וזיוו, והאור והזיו הזה כמו בעצם השמש הוא בטל בתכלית⁶⁸ רק שעל הארץ הוא מאיר ולא עצם כדור השמש⁶⁹. וכמו אור הנר שנתמלא הבית אורו הוא רק הארת אור הנר, ולא עצם הנר, דכל עצם בלתי מתפשט⁷⁰. כמו"כ שכל הוא רק הארת אור הנפש ולא עצם הנפש.

בס"ד ש"פ לך ל"ח

ויאמר ה' אל אברם לך לך מארצך וממולדתך מבית אביך אל הארץ אשר אראך², וצ"ל אריכת הל' מארצך כו' אל הארץ אשר כו'. ומהו ענין ההליכה. והנה להבין זה צ"ל תחילה ענין שמחת בית השאיבה, דהנה בין עצם

תרנ"ב ע' צג. תרנ"ג ע' רלד. תרע"ח ע' שס.
(67) המאיר לארץ ולדרי' עלי: ע"פ ברכת יוצר.
(68) והאור והזיו . . . בטל בתכלית: ראה שער היחודה"א פ"ג.
(69) כדור השמש: ראה תניא פל"ג. שער היחוד והאמונה פ"ג. פ"ו. פ"י.
(70) דכל עצם בלתי מתפשט: מובא בכ"מ ומהם: סה"מ תרמ"ג ע' סא-סג. ראה בסוף הספר במילואים.

(61) מבשרי אחזה אלקה: איוב יט, כו.
(62) דאחזה הוא ל' התרגום: ראה ת"א משפטים עח, ג. לקו"ת ואתחנן ז, רע"א. שער האמונה מה, א. מאמרי אדה"ז על פרשיות התורה ח"ב ע' תשנ וע' תשפג. וראה זח"א סתרי תורה פח, סע"ב.
(63) התרגום שהוא רק אחוריים: ראה טעמי המצות פ' ואתחנן ענין שמות. שער המצות שם. וראה גם ת"א מקץ מב, ד. אוה"ת נ"ך כרך ב ע' תתקד. וראה גם לקו"ש כרך טז ע' 209 בהערה.

(1) ויאמר ה' אל אברם לך לך: הנחת כ"ק אדמו"ר מהורש"ב ממאמר הל"ה מהמשך וככה הכולל שני פרקים צז-צח, שנדפס לעיל בחלק המאמרים.
בהנחה נרשמה רק עמוד א'.
(2) ויאמר ה' . . . אשר אראך: לך יב, א – ושם ומבית. ראה גם לעיל בהמשך ספצ"ח.

(64) שכל אינו עצם הנפש: ראה לקו"ת ויקרא ד, ב. סה"מ תרכ"ז ע' תנז. וש"נ.
(65) נפש השכליות: ראה תניא חינוך קטן עה, ג. אגה"ק פ"ו. פט"ו. ראה גם דרושים שבהערה הבאה.
(66) נפש המשכלת: ראה תניא פ"ג. פ"ה. פל"ג. פמ"ג. פ"נ. שער היחודה"א פ"ז. פ"ח. ראה גם לקו"ת במדבר טו, סע"ד ואילך. סה"מ

יו"ט דסוכות ובין שמע"צ שהוא רגל בפ"ע³ בינתיים הי' ב' ענינים, ד' מינים שבלולב⁴ ושמחת בית השאיבה. וענין שמחת כו' הוא כמ"ש ושאתם מים בששון⁵, וזה הי' ביום השני⁶. דהנה עצם ענין שמחת בית השאיבה הוא מתושבע"פ⁷ רק מרומז בתושב"כ, דביום השני נא' ונסכיהם מ"ם יתירה, וביום השישי נא' ונסכיה יו"ד יתירה, וביום הו' נא' כמשפטם⁸ מ"ם יתירה, נמצא מיום השני והלאה נמצאו אותיות מים יתירים. דעיקר הדיעה הוא דניסוך המים הי' בשישי, דיום א' ושמע"צ אינו נחשב. וצ"ל מהו"ע השמחה, ומה שיך שמחה במים, דשמחה שיך בין שהוא בינה¹⁰ ואם הבנים¹¹ שמחה¹², אבל מים שהוא חכ"י¹³ מה שיך שמחה. וראי' דשבת שהוא מוחין דאבא¹⁴ אינו שמחה¹⁵ רק שביתה¹⁶ ומנוחה. הגם דכתי' וקראת לשבת עונג¹⁷, א' רק שקוראין וממשיכי' בו עונג. ועוד דעונג אינו שמחה, ומה שיך כאן שמחה על מים. ועוד מל' הפסוק ושאתם מים בששון משמע שהשאיבה צ"ל בשמחה, דשמחה הוא גילוי, משמע שצ"ל הגילוי גם בהמקור¹⁸. ועוד צ"ל אמרו ממעיני הישועה ל' רבי' והלא לא הי'¹⁹

בשוה"ג:

מהו"ע השמחה, ומה גם במים, ומל' ושאתם כו' משמע בהמקור כו', ואמרו מעייני ל' רבי' כו'.



- | | |
|---|--|
| <p>ע' תשמו. לעיל בהמשך פצ"ז. וש"נ.
 (12) ואם הבנים שמחה: תהלים קיג, ט.
 (13) מים שהוא חכ"י: ראה גם תניא פ"ג. מאמרי אדה"ז תקס"ה ח"א ע' מה. תו"ח בשלח קמג, ב. וש"נ.
 (14) דשבת שהוא מוחין דאבא: ראה גם לעיל ע' תתיד. וש"נ.
 (15) דשבת . . אינו שמחה: ראה סידור שחרית מה, רע"ד. סדר הגדה רצו, ד. סה"מ תר"ם ח"ב ע' תתקנ. וש"נ.
 (16) דשבת . . רק שביתה: ראה גם לעיל בהמשך פ"ד. וש"נ.
 (17) וקראת לשבת עונג: ישעי' נח, יג. ראה מאמרי אדה"ז תקס"ה ח"א ע' קסו.
 (18) שצ"ל הגילוי גם בהמקור: ראה גם לעיל בהמשך כאן רפצ"ה.
 (19) והלא לא הי': ע"כ נמצא בגוכתי"ק.</p> | <p>(3) שמע"צ שהוא רגל בפ"ע: ראה סוכה מח, רע"א. וש"נ.
 (4) ד' מינים שבלולב: סוכה לא, א. מנחות כז, א.
 (5) ושאתם מים בששון: ישעי' יב, ג.
 (6) וזה הי' ביום השני: ראה לעיל בהמשך רפצ"ז. וש"נ.
 (7) שמחת בית השאיבה הוא מתושבע"פ: ראה סוכה לד, א. וש"נ.
 (8) ונסכיהם . . ונסכיה . . כמשפטם: פינחס כט, יט. לא. לג.
 (9) דעיקר הדיעה הוא דניסוך המים הי' בשישי: ראה הלשון לעיל בהמשך רפצ"ז: „ולכן הי' נוהג ניסוך המי' כל ששה ימים, לפי שהרמז נחלק בימי' אלו דוקא".
 (10) בין שהוא בינה: ראה זוהר נשא קכז, א. לעיל ח"א ע' קעט. וש"נ.
 (11) בינה ואם הבנים שמחה: ראה גם לעיל</p> |
|---|--|

בס"ד פ' ויגש ל"ח

לעולם ירגיז אדם יצ"ט על יצה"ר², וענין ההרגזה הו"ע דברים קשי' שדומי' להכאה³, דאם התבוננות אינו פועל כלום אזי צריך להרגיז יצ"ט על יצה"ר. והנה להבין ענין ההרגזה צ"ל תחילה מה שנת"ל שענין מטה משה הוא המקל דיעקב דכתי' כי במקלי עברתי את הירדן⁵, דהנה מקל הוא ל' ממשלה ושליטה⁶, דאי' במדרש מה הכלב הזה רודין אותו במקל? כך הרשעים שנק' כלבי' צריכי' לרדות אותם במקל, דמטה משה הי' לרדות בו. וכן מטה דלע"ל דכתי' ומטה עוזר⁸, כתי' ורדה בקרב אויבך⁹ שהוא ג"כ ממשלה ושליטה. דהנה משה נק' איש אלקי¹⁰, איש הוא ל' ממשלה¹¹ כמ"ש ואל אישך תשוקתך והוא ימשל בך¹², וכתי' להיות כל איש שורר בביתו¹³, הגם שצריכי' ציווי על זה אך הוא רק לחזק הענין, וכידוע במדרש דהמיעץ הי' צריך לאותו דבר¹⁴. ופי' איש אלקי' שמושל ושולט על שם אלקי¹⁵, דאלקי' בגימ' הטבע¹⁶ דעולם כמנהגו נהג¹⁷, ים ים, ויבשה יבשה, איש אלקי' שמושל על ש' אלקי' שיהי' הפך ים ליבשה¹⁸. דהנה כל דבר הוא מש' אלקי¹⁹ כמ"ש ויאמר אלקי' יקו המים אשר מתחת השמים אל מקום אחד ותראה היבשה²⁰, נמצא ארץ ומה שלמקוה המים קרא ימים²¹ הכל מש' אלקי', וזהו אלקי' אלה י"ם²², נמצא מרומז בו י"ם. והנה

(11) איש הוא ל' ממשלה: ראה גם לעיל בהמשך ספקי"ט. וש"נ.
(12) ואל אישך תשוקתך והוא ימשל בך: בראשית ג, טז.
(13) להיות כל איש שורר בביתו: אסתר א, כב.
(14) במדרש דהמיעץ. . לאותו דבר: ראה תוד"ה ממוכן מגילה יב, ב.
(15) איש אלקי' שמושל ושולט על שם אלקי': ראה גם לעיל בהמשך ספקי"ט. וש"נ.
(16) דאלקי' בגימ' הטבע: נסמן לעיל בהמשך פצ"ו.
(17) דעולם כמנהגו נוהג: ע"ז נד, ב.
(18) הפך ים ליבשה: תהלים סו, ו.
(19) דהנה כל דבר הוא מש' אלקי': ראה גם לעיל בהמשך ספקי"ז. פקט"ז.
(20) ויאמר. . המים אשר מתחת. . היבשה: בראשית א, ט – בהוספת תיבת: אשר.
(21) שלמקוה המים קרא ימים: בראשית א, י.
(22) אלקי' אלה י"ם: ראה גם לעיל ח"א ע' רסו.

(1) לעולם ירגיז אדם: הנחת כ"ק אדמו"ר מהורש"ב ממאמר המ"ד מהמשך וכנה הכולל שני פרקים קכז-קכח. נדפס לעיל בחלק המאמרים.
(2) לעולם ירגיז אדם יצ"ט על יצה"ר: ברכות ה, א. ראה גם לעיל בהמשך פקט"ט. וש"נ.
(3) דברים קשי' שדומי' להכאה: ראה בהמשך שם.
(4) שנת"ל. . מטה משה הוא המקל דיעקב: פקט"ז ואילך.
(5) כי במקלי עברתי את הירדן: וישלח לב, יא.
(6) מקל הוא ל' ממשלה ושליטה: ראה אוה"ת וישלח רלב, סע"ב ואילך. לעיל רפקט"ז.
(7) מה הכלב הזה רודין אותו במקל: ראה שמור"ר פ"ט, ב.
(8) ומטה עוזר: ע"פ תהלים קי, ב.
(9) ורדה בקרב אויבך: ע"פ שם.
(10) משה נק' איש אלקי': ע"פ ברכה לג, א.
תהלים ז, א.

ים הוא שכונס אורות האצ" בתוכו ומעלים עליהם ואינו מגלה, וארץ הוא עלמא דאתגלייא, וכ"ז מצד ש' אלקי, אבל איש אלקי' שמושל ושולט על שם אלקי' שהים יהפך ליבשה.

והוא הוא המקל דיעקב, דכת' ויקח לו מקל לבנה לח ולזו וערמוני²³, לבנה הוא חסד²⁴, ולח התפשטות החסדים²⁵, ולזו וערמוני שניהם מראה אדם²⁶ שמורה על גבורה²⁷, ויקח לו שלקח לו מדה זו והוא מדת הת"ת²⁸, ות"ת עולה עד הכתר²⁹, נמצא שהוא מושל על כל עולם אצ"י. ועוד מאחר שהוא מחבר חו"ג³⁰ הוא מושל עליהם כמ"ש המשל ופחד עמו עושה שלום במרומיו³¹, מיכאל שר של מים וגבריא³² שר של אש³³ ואינם מכבין זה את זה. הגם שאש ומים הם ב' הפכים, מ"מ מפני שמאיר עליהם מדריגה היותר גבוה משניהם, עי"ז מתבטלים ואינם מכבין כו'. וכמו עד"מ ב' שרים ששונאים זה לזה, וכשבאין לפני המלך עברה שנאתם ועושים מלאכתם כאילו הם אוהבי, והוא מפני אימת המלך, כמו"כ כאן מפני שהמשל ופחד עמו עושה שלום במרומיו. והנה הי"ז³⁴ בריח התיכון³⁵ המבריא מן הקצה אל הקצה³⁶, ומאריך בזה בזה הקדוש דקצה וקצה הוא קצה העליון וקצה התחתון³⁷ וגם מחבר ב' קצות הצדדים חו"ג, ולכן תפארת עולה הכתר³⁸ וגם מפני שתפארת עולה עד הכתר לכן מחברם, נמצא שהו"ע א' עם משה, וזהו לא יסור שבט מיהודה³⁸ ופירש"י אלו ראשי גליות שבבבל³⁹, והוא להדיעה

(23) ויקח לו מקל לבנה לח ולזו וערמוני : ויצא לו, לזו. ראה גם לעיל בהמשך ספקי"ח. וש"נ.

(24) לבנה הוא חסד: ראה זהר ויצא קסא, ב.

(25) ולח התפשטות החסדים: ראה גם ר' אברהם גלאנטי באור החמה לזהר שם.

(26) ולזו וערמוני שניהם מראה אדם: אולי צ"ל: אדם. ראה אוה"ת בראשית ע' 26: כ"כ בזהרי חמה פ' ויצא – ראה רא"ג באוה"ח לזהר שם. ראה זהר שם.

(27) ולזו וערמוני . . שמורה על גבורה: ראה זהר ויצא שם.

(28) ויקח לו שלקח לו מדה זו והוא מדת הת"ת: ראה גם לעיל בהמשך ספקי"ח. וש"נ.

(29) ות"ת עולה עד הכתר: ראה לקו"ת שה"ש מז, ד שמציין לזהר תרומה קעה, ב. שערי אורה לר"י גיקטלייא שער ה סג, ב. מאמרי אדה"ז הקצרים ע' תקעט.

(30) ות"ת . . מחבר חו"ג: ראה זהר תרומה

קעה, ב. לעיל ח"א ד"ה בראשית ברא פ"ו בסוף ובהנמק שם.

(31) המשל ופחד עמו עושה שלום במרומיו: איוב כה, ב.

(32) שלום . . מיכאל . . וגבריא: ראה במד"ר פ"ב, ח. וש"נ. לעיל ח"א ע' קצד. וש"נ.

(33) מיכאל . . מים וגבריא שר של אש: ראה סה"מ תר"ם ח"א ע' רלא הערה 1511.

(34) והנה הי': אוצ"ל: והנה יעקב הי'.

(35) והנה יעקב הי' בריח התיכון: ראה זהר בשלח נא, ב. תרומה קעה, ב. לעיל ח"א המשך וישב יעקב פ"ז. וש"נ.

(36) בריח התיכון המבריא מן הקצה אל הקצה: ע"פ תרומה כו, כח.

(37) בזהר . . קצה העליון וקצה התחתון: ראה לעיל ח"א המשך וישב יעקב שם.

(38*) הכתר: אוצ"ל: עד הכתר.

(38) לא יסור שבט מיהודה: יוחי מט, י.

(39) ופירש"י אלו ראשי גליות שבבבל: שם. ושם: שרודים את העם בשבט.

שבילקוט דאצל כל מלך ומלך ה' המקל דיעקב⁴⁰, רק כאן נק' שבט ובהתלבשות נק' שרביט, אך עכ"פ הוא המקל דיעקב.

ועפ"ז יובן מה דאי' בשל"ה כי במקלי הם שמות הקדושי' כ"י ב"ם מכב"י⁴¹ ר"ת מי כמוכה באלים הוי"ו⁴², וקל"י⁴¹ ר"ת לישועתך קויתי הוי"ו⁴³, וצ"ל מה שייך זה לקרי"ס. והענין דהנה באלים קאי על מלאכים⁴⁴, והוא ל' כח⁴⁵ ויכולת וכמ"ש את אילי הארץ לקח⁴⁶, וכת' הודו לאלקי אלקי⁴⁷, וכת' כי הוי' אלקיך הוא אלקי האלקים ואדוני האדונים⁴⁸. אלקי' קאי על מלאכים, הגם שהם רק שלוחי השפע וכגרון ביד החוצב⁴⁹, ונק' ש"ר של מים וש"ר של אש, מ"מ ה"ה המשפיעים לכן נק' אלקי'. והנה עתה ידעתי כי גדול הוי' מכל אלקי⁵⁰, דאלקי' יש ק"ך צירופי⁵¹, לכן אלקי' ל' רבים⁵². והנה מצד ש' אלקי' עולם כמנהגו נוהג, אבל מצד ש' הוי' הפך ים ליבשה, וזהו השייך שם מכבי לקרי"ס. ועוד שר"ת מכב"י ברוך כבוד הוי' ממקומו, דהנה הוי' הוא ל' מהוה⁵³, והנה ההתהוות הוא ע"י ש' אלקי', וממילא עולם כמנהגו נוהג, ים ים ויבשה יבשה. אבל ברוך⁵⁴ כבוד הוי' ממקומו פ' ממקורה ושרשו, כמארז"ל עד שלא נברא העולם ה' הוא ושמנו בלבד⁵⁵, ובקרי"ס כתי' ג"כ ויולך ה' את הים ברוח קדים⁵⁶ קדמונו של עולם⁵⁷. וקלי ר"ת לישועתך קויתי הוי', דהנה ישועה שייך לש' הוי' כמ"ש עם נושע בהוי'⁵⁸, דענין ישועה הוא כשב' בני אדם נלחמים זה בזה. וא' בא ומסייע לאחד מהם, נופל השני, כמ"כ במצרים ה' צריכי' . . שישועה את ישראל אבדו המצרים, והוא דוקא ע"י ש' הוי'. ועוד י"ל פ' מי כמוכה באלים כמארז"ל מי כמוכה באילמים⁵⁹

-
- 40) שבילקוט דאצל כל מלך . . המקל
דיעקב: ראה המצויין לעיל בהמשך ספקט"ז.
41) בשל"ה כי במקלי . . כ"י ב"ם מכב"י . .
וקל"י: ראה לעיל בהמשך פקכ"ז. וש"נ.
42) מי כמוכה באלים הוי': בשלח טו, יא.
43) לישועתך קויתי הוי': ויחי מט, יח.
44) באלים קאי על מלאכים: ראה רמב"ן
ואבן עזרא בשלח שם. לקו"ת פינחס עט, ג.
45) באלים . . ל' כח: ראה רש"י בשלח שם.
לקו"ת פינחס שם.
46) את אילי הארץ לקח: יחזקאל יז, יג.
47) הודו לאלקי אלקי': תהלים קלו, ב.
ושם: האלקים. ראה גם אוה"ת יתרו ע' תשלט.
48) כי הוי' אלקיך אלקי האלקים ואדוני
האדונים: ע"פ עקב י, יז.
49) וכגרון ביד החוצב בו: מו"נ ח"ג פכ"ט.
זהר בראשית לו, א. ישעי' י, טו.
50) עתה ידעתי כי גדול הוי' מכל אלקי':
ע"פ יתרו יח, יא. ראה לעיל בהמשך פקכ"ז.
-
- וש"נ.
51) דאלקי' יש ק"ך צירופי: ראה ע"ח שער
הזיווגים שט"ו, פ"ו. לעיל ח"א ע' קנה. וש"נ.
52) אלקי' ל' רבים: רש"י וירא כ, יג.
וישלח לה, ז.
53) הוי' הוא ל' מהוה: נסמן לעיל ע'
תשנה.
54) אבל ברוך . . והוא שותק: קטע זה
בגוכתי"ק אינו ברוך כ"כ.
55) עד שלא נברא העולם ה' הוא ושמנו
בלבד: נסמן לעיל ח"א המשך וישב יעקב
פ"ד.
56) ויולך ה' את הים ברוח קדים: בשלח יד,
כא.
57) קדמונו של עולם: ראה גם לעיל
בהמשך ספקט"ח. וש"נ.
58) עם נושע בהוי': ברכה לג, כט.
59) מי כמוכה באילמים: ראה לעיל
בהמשך פקכ"ז. וש"נ.

מרקדי' בהיכלו והוא⁶⁰ שותק⁵⁴ וזה ע"י הקווי להישועה דש' הוי' כמ"ש משם אורידך נאום הוי'⁶¹.

והנה כ"ז הוא ר"ת דכי מקלי, אבל עצם ענין המקל הוא כמארז"ל מה דרכה של כלב לרדות במקל⁷, כך הם הרשעים שנמשלו לכלבי' צריכי' לרדות אותם במקל. דהנה ידוע במדרש ההפרש בין צדיקי' לרשעים⁶², רשעים הם ברשות לבם כמ"ש ויאמר המן בלביו⁶³, וכתי' אמר נבל בלביו⁶⁴, וצדיקי' לבם ברשותם כמ"ש ויאמר דוד אל לבו⁶⁵, דומי' לבוראם⁶⁶ כמ"ש ויאמר ה' אל לבו⁶⁷. דהנה כלב הוא כולו לב⁶⁸, לב קאי על ל"ב ש' אלקי' דמע"ב⁶⁹. והנה כלב זה יש עצבון כמ"ש ויתעצב הוי' אל לבו⁷⁰, אך ע"י וירח הוי' ריח ניחוח⁷¹ עי"ז ויאמר הוי' כו'. והנה צדיקים לבם ברשותם, שהו"ע מוח שליט על הלב⁷², אבל ברשעים הם ברשות לבם, שאין המוח שליט על הלב. הגם שמבין בשכלו שלא טוב הדבר, מ"מ הלב חומד, וזהו כלבי' כולו לב, וצריכי' לרדות אותם במקל.

וענין המקל למעלה הוא מ"ש נהר דנור יוצא על ראש רשעים יחל וארז"ל יחל בגיהנום⁷³, והוא מצד האימה והפחד של החיות, כמ"ש מזיעתן של החיות נהר דינור יוצא על ראש רשעים יחל בגיהנום, כמו על ד"מ כשאחד מתפחד מאיזה דבר נופל זיעה על כל בשרו. כמו"כ מצד האימה דזעות מחיל כסא⁷⁴, ומוראך עליהם⁷⁵, ומזה נעשה הזיעה. והנה זיעה הוא הפסולת, כמו קדירה רותחת שהריתוח שנרתח עליו הוא הפסולת וקשיות הבשר, ועי"ז נתרכך הבשר. כמו"כ כאן הוא הפסולת מזיעתן של החיות וזהו הנהר. ועוד מצד ההתלהבות ברשפי אש התשוקה לאלקות. והנה אנו רואים כשאחד בהתלהבות, אינו יכול לסבול ההיפך, כמו רשב"י אחר שיצא מהמערה⁷⁶ לא הי' יכול לסבול שום דבר

בהוספת תיבת: הוי' – ראה גם מאמרי אדה"ז על פרשיות התורה ח"ב ע' תשז. המשך תרס"ז ע' תקכא. תער"ב ח"ג ע' א' שלט. סה"מ פר"ת ע' רמו.

71) וירח הוי' ריח ניחוח: ע"פ נח ח, כא.
72) מוח שליט על הלב: ראה הנסמך לעיל בההמשך פקכ"ח.
73) נהר דנור יוצא . . יחל בגיהנום: ראה דניאל ז, י. חגיגה יג, סע"ב.
74) דזעות מחיל כסא: ראה פיוט בהקדושה דמוסף לר"ה נוסח אשכנז.

75) ומוראך עליהם: פיוט אשר אימתך – מוסף לוי"כ. ראה גם מאמרי אדה"ז על פרשיות התורה ח"ב ע' תתצ.

76) רשב"י אחר שיצא מהמערה: ראה שבת לג, ב.

60) מרקדי' בהיכלו והוא שותק: ראה הערה שלפנ"ז.

61) משם אורידך נאום הוי': עובדי' א, ד.
62) במדרש ההפרש בין צדיקי' לרשעים:

ראה ב"ר פל"ד, י. וש"נ.

63) ויאמר המן בלביו: אסתר ו, ו.

64) אמר נבל בלביו: תהלים יד, א, נג, ב.

65) ויאמר דוד אל לבו: שמו"א כז, א.

66) דומי' לבוראם: ראה ב"ר פס"ז, ח. ועוד.

67) ויאמר ה' אל לבו: נח ח, כא.

68) כלב הוא כולו לב: ראה לעיל בההמשך פקכ"ח. וש"נ.

69) לב . . ל"ב ש' אלקי' דמע"ב: ראה הערה שלפנ"ז.

70) ויתעצב הוי' אל לבו: בראשית ו, ו.

אפי' מה שנברא, עד שא"ל הקב"ה להחריב עולמי יצאת. כמו"כ כאן מצד ההתלהבות נעשה נהר דינור על ראש רשעים יחל בגיהנום, וזהו"ע וחרה אף שאומרי' בק"ש, דלכאו' מה שייך וחרה אף לק"ש ואהבת כו', ואפי' לפ' והי' א"ש אומרי' ג"כ אם שמוע תשמעו כו', ולעבדו בכל לבבכם⁷⁸ כו', ומה שייך לכאן וחרה אף. אך הנה קודם התפילה דרך איש ישר בעיניו⁷⁹, מאחר שלא עשה עבירה בפו"מ וגם עשה מצוה, ונדמה לו שהוא קרוב לאלקו'. אבל כשאומר הודו ואח"כ פסוד"ז שהוא לומר עריצים⁸⁰, ופרק שירה דמלאכי⁸¹ כו', ואח"כ ברכות ק"ש איך ששרפי' אומרי' קדוש איך שהוא קדוש ומובדל ואופנים אומרי' ברוך⁸² עד שאח"כ בק"ש מתמלא כעס על ההיפך, וזהו וחרה אף שאומרי' בק"ש, וזהו"ע הנהר שעל ראש כו'.

אך צ"ל מפני מה נק' נהר דינור⁸³, וע"פ פשוט אפ"ל מפני שהוא מצד ההתלהבות ברשפי אש, לכן נק' נהר דינור. ועיור"ל מפני ששרשו מהמלאך ששמו נוריאלי⁸⁴ שהוא ל' נור⁸⁵. וזהו שארז"ל כיצד צולין את הפסח מביאין שפוד של רמון⁸⁶, וצ"ל מה שייך לפסח שפוד של רמון, אך הנה רמון בגימ' נוריאלי⁸⁷. והנה ענין הצלי הוא שיתרכך הבשר לכן צולין אותו באש, ולכן צולין אותו בשפוד של רמון שהוא בגימ' נוריאלי שרש האש. ועיור"ל דהנה מצרים עובדי' לשה כמ"ש כי תועבת מצרים כל רועה צאן⁸⁸. והנה קודם שנאבדו המצרים טבל את שר של מצרים בנהר דינור וממילא נאבדו. לכן בקרבן פסח שצ"ל להיות⁸⁹ שה תמים⁹⁰ אוי"ש שה עיזים, כל שיהי' עליו שם שה, צריכי' לצלות אותו באש, זכר למה שטבל לשר של מצרים בנהר דינור, וזהו"ע המקל למעלה.

(85) נוריאלי . . ל' נור: ראה זהר שם: נור דליק. פרדס שער ההיכלות שכ"ד, פ"ו. של"ה תושב"כ בקדושת הארץ רעח, א. כס"מ לתקו"ז תנ"ה קכו, א אות ע. אוה"ת יתרו ס"ע תתכב.

(86) כיצד צולין . . שפוד של רמון: פסחים עד, א במשנה.

(87) רמון בגימ' נוריאלי: [עם הכולל] ע"ח שער כסא הכבוד שמ"י, רפ"ז. לעיל ח"א ע' רכב. וש"נ.

(88) כי תועבת מצרים כל רועה צאן: ויגש מו, לד.

(89) שצ"ל להיות: כ"ה בגוכתי"ק.

(90) שה תמים: בא יב, ה.

(91) שה תמים או: אוצ"ל: שה תמים מן הכבשים או.

(77) וחרה אף: עקב יא, יז. ראה גם לקו"ת שלח מא, א. סה"מ תרל"א ח"א ס"ע ערה ואילך.

(78) ואהבת . . והי' א"ש . . ולעבדו בכל לבבכם: ואתחנן ו, ה. עקב יא, יג.

(79) דרך איש ישר בעיניו: משלי כא, ב.

(80) פסוד"ז שהוא לומר עריצים: ראה לקו"ת פקודי ח, א. לעיל ח"א ע' שמג. וש"נ.

(81) פסוד"ז . . ופרק שירה דמלאכי: כ"ה בגוכתי"ק.

(82) ששרפי' . . קדוש . . ואופנים . . ברוך: ראה גם לעיל ח"א המשך ואלה תולדות יצחק פ"ז. וש"נ.

(83) נהר דינור: דניאל ז, י.

(84) דינור . . נוריאלי: ראה זהר בראשית כג, ב.

והנה בעבודה מהו"ע המקל, הענין הוא דהנה כתיב ואהבת את הוי' אלקיך בכל לבבך⁹² וארז"ל בשני יצריך⁹³, וצ"ל איך שייך שהיזה"ר יהי' לו אהבה לאלקות, דהנה הוא מסית ומדיח לעבור מדרך ה', ומסיתו בכל מה דאפשר. אם אפשר להסיתו באיסור יסיתנו באיסור, ואם א"א להסיתו באיסור, מסיתו שלא יעשה מצות עשה, או שיעשה לשום איזה פני' או לגרמי', או שיעשה בקרירות, דרך מצות אנשים מלומדה⁹⁴. והגם שכוונתו לש"ש, כמאמר שטיא ופנינא לש"ש נתכוונו⁹⁵, וכמשל הזונה עם בן המלך⁹⁶ כו'. אך הוא מסית ומדיח ואינו⁹⁷



-
- 92 ואהבת את הוי' אלקיך בכל לבבך : 95 שטיא ופנינא לש"ש נתכוונו: ב"ב טז, ואתחנו ו, ה. א. ראה לעיל ע' תשעו. וש"נ.
- 93 בשני יצריך: ברכות נד, א, במשנה. 96 וכמשל הזונה עם בן המלך: ראה הנחה שבהערה שלפנ"ז.
- 94 מצות אנשים מלומדה: ישעי' כט, יג. 97 ואינו: ע"כ נמצא בגוכתי"ק. ראה לעיל ראה גם לעיל ח"א ד"ה וישב יעקב פ"ד הערה כב. וש"נ.
-

הוספות

מפתח

ובתורתך כתוב לאמר שמע ישראל – הנחה ר"ה תרל"ח תתקנז
מילואים להמראי מקומות תתקיס

ביאורי כ"ק אדמו"ר זי"ע בד"ה הני כ"י כי לעולם חסדו תרל"ז

מאמר ד"ה פזר נתן לאביונים, ש"פ וישב, כ"א כסלו, ה'תשח"י תתקנז
שיחת ש"פ וישב, כ"א כסלו, ה'תשח"י תתקלד

סקירה קצרה אודות המשך וככה הגדול תרל"ז תתקלח
רשימה קצרה אודות הכת"י של המשך וככה תתקמג
רשימת המאמרים תתקמד

ליקוט מתוך כתבי כ"ק אדמו"ר מהור"י צאודות שנת תרל"ז

ש"פ תולדות תתקסב

ליל י"ט כסלו תתקסב

י"ט כסלו תתקסה

יום שני דחנוכה תתקסח

טבת תתקסט

פורים תתקעא

מוצאי שבת חוה"מ פסח תתקעג

שביעי של פסח תתקעג

שלח-קרח תתקעו

שבת סליחות תתקעז

שנת תרל"ז תתקפט

ערב ר"ה תרל"ח תתקצ

שמחת בית השואבה תרל"ח תתקצא

הנחות כ"ק אדמו"ר מהורש"ב תתקצד

אגרת רש"ד מבאריסאוו – פסק דין מכ"ק אדמו"ר מהר"ש תתקצה

תשובה מכ"ק אדמו"ר מהר"ש תתקצז

פאקסימיליות תתקצט

מפתחות א"ה

רשימה מא' מהשומעים בר"ה תרל"ח בלויבאוויץ, מוצאי ר"ה

ובתורתך כתוב לאמר שמע ישראל¹ כו' ה"א², הנה פסוק זה תקנוהו להשלים בו יו"ד פ' מלכיות בר"ה, ובגמ' איתא תנא שמע ישראל³ כו' ה"ז מלכיות ד' ר"י, ר' יהודא אומר אין זה מלכיות, ופסק הלכה כר' יוסי כמנהגינן⁴. ולהבין ע' מחלקותם במאי קמפילגי, ולמה נפסק הלכה כר"י.

הנה כתי' כל הנק' בשמי ולכבודי בראתיו יצרתיו אף עשיתיו⁵, והנה ע' כל הנק' בשמי ביארנו בדרוש הקודם⁶ שהו"ע עולם אצ"י⁷, וכמבואר בזהר בענין עולם אצ"י איהו וחיהייה חד איהו וגרמוהי חד⁸, ובעה"ק איתא בל' זה הוא אינון ואינון הוא⁹. והענין שעולם אצ"י הוא בחי' אלקות¹⁰, ואעפ"כ ונק' ג"כ בשם עולם¹¹ שהוא ל' העלם¹², להיותו רק התפשטות הארה מאלקות ולא עצמות אלקות ממש. ואעפ"כ נק' אלקות שהוא בחי' גילוי ההעלם מעצמות א"ס, ואעפ"כ אינו עצמות ממש, ועש"ז נק' אלקות. ולא כמו שקורין הבורא אלוך, אלא אלקות (בל"א¹³ געטליך), שמורה על בחי' התפשטות כוחות אלקיים. וגם מל' דהוא אינון משמע כן שהם שני ענינים רק שמתאחדים, כי הם בטילים ממש עד שהם מציאות בלי מה. ופי' בראתיו יצרתיו אף עשיתיו קאי על ג' עולמות ביי"ע¹⁴, ומה שנא' אף עשיתיו יש בזה ב' פי', הא' שבל' אף מרבה בחי' רביעית שהוא בחי' עולם אצ"י¹⁵, וי"ל עוד שגם שמה שנק' בשמי היינו מה שנמשך בעולם אצ"י מלמע' יותר, את כל בחי' אלו מרבה אצל עשיתיו דוקא, כי כל בחי' אלו נמשכים דוקא בעש"י¹⁶

- (1) ובתורתך כתוב לאמר שמע ישראל :
- הנחה ממאמר הכ"ט מהמשך וככה, הכולל פרקים ע"פ.
- (2) שמע ישראל כו' ה"א: ואתחנו ו, ד.
- (3) ובגמ' איתא תנא שמע ישראל: ראה ר"ה לב, ב. ראה גם לעיל בההמשך סיום פ"פ. ויש"נ.
- (4) ופסק הלכה כר' יוסי כמנהגינן: שו"ע אדה"ז הל' ר"ה סתקצ"א, סי"א.
- (5) כל הנק' . . אף עשיתיו: ישעי' מג, ז.
- (6) ע' [= ענין] כל הנק' בשמי . . בדרוש הקודם: ראה לעיל בהנחת כ"ק אדמור" מהורש"ב ע' תתצו. לעיל בההמשך פ"ב.
- (7) כל הנק' בשמי . . עולם אצ"י: ראה תו"א בראשית ג, א. מאמרי אדה"ז תקס"ז ע' לב. אוה"ת בראשית כרך ו ע' תתרמו.
- (8) איהו וחיהייה חד איהו וגרמוהי חד: ראה ת"ז בהקדמה ג, ב.

- (9) ובעה"ק . . הוא אינון ואינון הוא: ח"א פ"ד. ראה גם לעיל בההמשך פמ"ב. ויש"נ.
- (10) שעולם אצ"י הוא בחי' אלקות: ראה גם לעיל בההמשך פל"ג. ויש"נ.
- (11) אצ"י . . ונק' [אוצ"ל: נק'] ג"כ בשם עולם: ראה גם לעיל בההמשך פ"ז ואילך.
- (12) עולם שהוא ל' העלם: נסמן לעיל שם.
- (13) בל"א: ראה שיחת ליל הושע"ר תשנ"ב אות ג (נעתק בתו"מ – התוועדויות תשנ"ב ח"א ע' 108). סה"ש תשנ"ב ח"א ע' 38 בשולי הגליון להערה 20. לקו"ש כרך כא ע' 448 הערה 15.
- (14) בראתיו יצרתיו אף עשיתיו . . ביי"ע: ראה גם לעיל בההמשך פ"ב. ויש"נ.
- (15) אף מרבה בחי' רביעית שהוא בחי' עולם אצ"י: ראה לקו"ת בלק סז, ב. סז, ד.
- (16) כל בחי' אלו נמשכים דוקא בעש"י: ראה לקו"ת בלק סז, ד.

מחמת שנתב"ס¹⁷ כמבואר במ"א. ועוד יש לפרש ע"פ פשוט תיבת אף שנא' אצל עשיתיו, שזהו בדרך רבותא, שאפי' בחי' עשי' הוא לכבודי ולא נפרד מאתו ית'.

ולהבין ע' הרבותא בזה, היינו שלכאורה נוכל לומר על עשי' שהיא בחי' נפרד, להיות ידוע שהתהוות העשי' הוא מבחי' דיבור¹⁸ כמ"ש בדבר ה' שמים נעשו¹⁹, ולא שמים בלבד אלא כל מיני נבראים דעשי' כולם נתהוו מבחי' הדיבור, ועל בחי' דיבור אפשר לאמר שהוא נפרד. כמו שאנו"ר למטה באדם, שאינו כמו המח' שהוא לבוש המתאחד²⁰ ונק' לבוש הקרוב²¹, היינו מה שאדם קרוב אצל עצמו²², והיינו שהיא מגלה העלם עצמו לגבי עצמו. והיינו שמסקירת ובריקת השכל יתגלה בהשגה והבנה שנק' בזהר נקודה בהיכלא²³, נקודה הוא בחי' ברק המבריק²⁴ שבשכל, ובחי' היכלא הוא בחי' הבנה והשגה לאור שבשכל, והם רחוקים זמ"ז בתכלית, ובכדי שיתאחדו ויתחברו הוא ע"י אותיות המח'. כי ע' אותיות אלו ידוע ששרשם בבחי' מדבר שלמע' מבחי' דיבור, ע"כ ביכולתם לחבר בחי' הנקודא בהיכלא, וע"כ נק' לבוש המתאחד. והגם שגם אדם אחר זולתו יבין ויבחין שהוא מחשב, אינו רק שמבין שהוא טרוד במחשבה, אבל אינו ניכר מהו מחשב. וכ"ז הוא בחי' מח', אבל בחי' הדיבור בהשקפה ראשונה נראה לנפרד לגמרי, כי אינו שייך רק להשפעה לזולתו ונפרד מהמשפיע למקבל. אבל האמת אינו כן, כי כשמתבונן היטיב במהות הדיבור ההכרח לומר שגם הוא אינו נפרד מהעצם, כי אם נאמר שהוא נפרד מהעצם ומוליך השכל עד"מ מהמשפיע להמקבל, א"כ הי' צ"ל שיפריד גם את השכל מן המשפיע, עד שלא ישאר עוד אצל המשפיע, ע"ד שהי' אצלו מקודם רק אצל המקבל. ואנו"ר בחוש שאינו כן, שלא זו בלבד שגם הרב יודע השכל כמקודם ממש, ואדרבא שנתוסף עוד שכל אצל הרב כמארז"ל הרבה למדתי מרבתי ומתלמידי יותר מכולם²⁵ והיינו ע"י הדיבור. והגם שהמפרשי' פי' הטעם שע"י קושיות ופירוקים²⁶ יוצאת הלכה ברורה, עכ"ז הרי פי' הפשוט הוא שע"י הדיבור נשפע תוספות בשכלו. ועוד מצינו

(17) שנתב"ס: ראה ס"י פ"א, מ"ז.

(18) שהתהוות העשי' הוא מבחי' דיבור: ראה גם לעיל ח"א ע' רטו ובהנסמן שם.

(19) בדבר ה' שמים נעשו: תהלים לג, ו.

(20) המח' שהוא לבוש המתאחד: ראה גם סה"מ תר"ם ח"א ע' תמו. „ונק' לבוש מחובר בלשון כ"ק אדמו"ר שליט"א [= אדמו"ר הצ"צ] — פלח הרמון בחוקותי ע' תמ. לקמן בהוספות ע' תתקפב.

(21) לבוש הקרוב: ראה גם לעיל בהמשך פע"ב. סה"מ תרמ"ד ע' קעז. תו"מ — התועדויות חכ"ח ע' 179.

(22) שאדם קרוב אצל עצמו: סנהדרין ט,

סע"ב. וש"נ.

(23) נקודה בהיכלא: ראה זהר בהקדמה ו, רע"א. תצוה קפ, א. תקו"ז ריש תיקון ה יט, א. תיקון כח עב, ב. הנסמן במאמרי אדה"א בראשית ע' א. תו"ח בא קכח, סע"ב ואילך.

(24) ברק המבריק: ראה גם לעיל ח"א המשך אלה תולדות נח רפ"ב. וש"נ.

(25) הרבה. . ומתלמידי יותר מכולם: ראה תענית ז, א. מכות י, א. לעיל בהמשך פע"ט. וש"נ.

(26) שהמפרשי' פי' הטעם שע"י קושיות ופירוקים: ראה מהרש"א תענית שם ד"ה קטנים.

שפעולת הדיבור הוא לגרום קירוב ודיבוק מהמקבל להמשפיע עד שיוכל לעשות לו ענינים שלמע' מהשכל, וישתדל לעשות לו ממש כמו בענין שנוגע לעצמו, ואדברה עוד יותר שהרי נאמר אין חבוש מתיר א"ע²⁷ כו'. וכ"כ מתקרב אליו עד שארז"ל אבידת אביו ואבידת רבו אבידת רבו קודמת²⁸, והגם שנת' שם הטעם מפני שמביאו לחיי העוה"ב, הרי ג"ז הוא ע"י דיבורו שהשפיע לו. ועוד ארז"ל כל המלמד את בן חבירו תו' כו' כאלו ילדו²⁹, והרי אין לך קירוב גדול יותר בשני נפרדים חוץ מאדם קרוב אצל עצמו יותר מבן אצל אביו, שהרי נמשך ממוח האב³⁰ וכמאמר הזהר דרחים לון יתיר מגרמי' ונפשי' ומסר נפשו למיתה עליהם³¹, ואעפ"כ מעלים עליו כאלו ילדו ממש באופן הנ"ל שבבן אל האב. אשר מכ"ז אנו"ר בחוש שפעולת הדיבור לגרום קירוב ודיבוק מהמשפיע להמקבל, ואיך אפ"ל שבעצמו הוא בחי' כח נפרד ופעולתו הוא התקרבות. ועפ"י פשוט אנו"ר ג"כ שחכם גדול כשמדבר עם איש פשוט נק' שעשה לו התקרבות יתירה בזה. אשר מכ"ז מובן היטיב שכל מה שנאמר שבחי' דיבור הוא בחי' נפרד הוא רק שנראה כן לעינינו קודם ההתבוננות, אבל כשנתבונן היטיב נראה בחוש שגם למטה בדיבור האדם א"א כלל לאמר שהוא נפרד באמת, ומכ"ש למעלה שאין לך דבר חוץ ממנו³² ואינה נפרד. ועוד זאת שגם מה שאנו קוראים למע' דיבור, הרי הוא אינו כמו הדיבור למטה, רק שדברה תו' כלשון בנ"א³³ לשכך את האוזן³⁴, וממילא גם עולם העשי' א"א כלל לומר שהוא נפרד.

והנה להסביר מעט ולקרב אל השכל בענין שאין לך דבר שחוץ ממנו הוא כך, שזאת ידוע שכל נברא מהנבראים דעשי' כל מציאותו ומהותו הוא מהד"י³⁵ ארמ"ע³⁶. והגם שהתוכנים חקרו ומצאו ס"ד יסודות, אעפ"כ עיקרם אינו כ"א הד"י הנ"ל, רק שבפרטן הוא ד"פ ד' הוא ט"ז, וד"פ ט"ז הוא ס"ד. והראי' שלא חלקו לס"ג ולא לס"ה רק דוקא לס"ד, מחמת שעיקרם אינו רק ד'. ובאמת בת"י

(32) שאין לך דבר חוץ ממנו: ראה תניא פכ"א.

(33) שדברה תו' כלשון בנ"א: ברכות לא, ב. וש"נ.

(34) לשכך את האוזן: ראה מכילתא יתרו יט, טז. יח. נתחומא יתרו יג. שער היחוד והאמונה רפ"י וברשימות כ"ק אדמו"ר זי"ע לשם. אגה"ק ס"י קי, א. סכ"ט קמט, ב. וראה גם ע"ח שער ד שער אח"פ רפ"ב.

(35) נברא... כל מציאותו... מהד"י: ראה רמב"ם רפ"ד מהל' יסודי התורה.

(36) מהד"י ארמ"ע: ראה שה"א סו, א ובהערה 17. סה"מ תרכ"ט ע' קעט. וש"נ. תרל"ח ע' תצא. תרמ"א ע' רפג.

(27) אין חבוש מתיר א"ע: ברכות ה, ב כגי' הע"י.

(28) אבידת אביו ואבידת רבו אבידת רבו קודמת: ראה ב"מ לג, א במשנה. לקו"ת ויקרא ו, רע"א. סה"מ תר"ם ח"ב ע' תרה. וש"נ. תרמ"א ע' ג.

(29) כל המלמד... כאלו ילדו: סנהדרין יט, ב.

(30) מבן... נמשך ממוח האב: ראה תניא פ"ב. תו"ח בא קטז, סע"ב. וש"נ. לקו"ש כרך יא ע' 5 הערה 48.

(31) הזהר דרחים לון יתיר מגרמי' ונפשי' ומסר נפשו למיתה עליהם: ראה רע"מ תצא רפא, א. תניא ספ"י.

אמר ע"פ וארבע פנים לאחת שיש רנ"ו יסודות³⁷, והוא ג"כ מטעם הנ"ל כי ד"פ ס"ד הוא רנ"ו. והתוכנים שבעיתים הללו לא מצאו עדיין כ"כ חלקים. ועכ"פ אנו"ר שכל הנמצאי אשר איתנו בעולם העשי' אינם אפי' חלק א' מכל חלקים הנ"ל, אף שכל מהותם ומציאותם הוא הד"י הנ"ל וכנ"ל, ואעפ"כ אינו כלל ממהותם, לא אש ולא רוח ולא מים ולא עפר, ולא האיד הוא. ועכצ"ל שעיקר מהותו וקיומו הוא רק כח אלקי המרכיב את הד"י³⁸ וחלקיהן, והיינו מאמר תדשא הארץ ועץ עושה³⁹ פרי⁴⁰, וזהו עיקר מהותו וקיומו של כל נברא.

ועוד אנו"ר שכל נברא שלמטה יש לו שרש למעלה⁴¹ ברוחניות, כמו עד"מ האר"י שלמטה שרשו מבחי' פ"א שבמרכבה⁴². עוד מעלה יותר שרשו בשם ע"ב, כי אר"י⁴³ גימט' רי"ו⁴⁴ שהוא ג"פ ע"ב⁴⁵, והו"ע ג"פ ובכ"ן שבתפלת ר"ה⁴⁶, רק שלמטה נפל בשבה"כ עד שנעשה חי' טמאה⁴⁷. וגם השור שלמטה ידוע ששרשו למעלה בפ"ש שבמרכבה⁴⁸, ונפל ג"כ למטה בשבירה⁴⁹, רק שלא נפל כ"כ כמו האר"י, שהאר"י הוא חי' טמאה ושור הוא טהור וכשר לקרבן שהוא ל' התקרבות⁴⁹. וזה ודאי שאם ה' נגלה עליהם שרשם כמו שהם למעלה ה' בטילים ממציאותם לגמרי וה' כלא ה', שאפי' במלאכים שעומדים תמיד בביטול כמ"ש וצבא השמים לך משתחוים⁵⁰, נא' הושיט הקב"ה אצבעו הקטנה ביניהם ושרפן⁵¹,

עבודת הקודש חלק סתרי תורה פ"ו. פרדס שעה"כ שכ"ג, פ"א מערכת אר"י. מאורי אור מערכת אריה אות קא.

(45) רי"ו שהוא ג"פ ע"ב: ראה תולעת יעקב סדר תפלת ר"ה. פנ"ח שער הסליחות ש"ב, פ"ג.

(46) רי"ו . . ג"פ ע"ב . . ובכ"ן שבתפלת ר"ה: ראה לעיל בהנחת כ"ק אדמו"ר מהורש"ב ע' תתצו ובהנסמן שם.

(47) השור . . בפ"ש שבמרכבה: ראה לעיל הערה 42.

(48) השור . . ונפל ג"כ למטה בשבירה: ראה לעיל הערה 43. לעיל בהמשך פ"ו.

(49) לקרבן שהוא ל' התקרבות: ראה ספר הבהיר סמ"ו (סק"ט). זהר ויקרא ה, א. צו לא, א. סה"מ מלוקט ח"ב ע' קכב [בהוצאה החדשה – ח"א ע' קסד]. וש"נ. תר"ם ח"ב ס"ע תקעו. וש"נ.

(50) וצבא השמים לך משתחוים: נחמ"י ט, ו.

(51) הושיט הקב"ה אצבעו . . ושרפן: ראה סנהדרין לת, ב. לקר"ת אמור לו, א. תצא לת,

(37) בת"י . . וארבע פנים . . רנ"ו יסודות: ע"פ יחזקאל א, ו.

(38) כח אלקי המרכיב את הד"י: ראה גם לעיל בהמשך פנ"ד. וש"נ.

(39) מאמר תדשא הארץ ועץ עושה פרי: בראשית א, יא – אצ"ל: עץ פרי. ראה גם מאמרי אדה"ז תקס"ז ע' שמח. מאמרי אדה"א דברים ח"ג ע' תתקה. תו"ח מקץ רכד, א. משפטים רצה, ב.

(40) מאמר . . ועץ עושה פרי: בראשית א, יב. ראה גם ביאור"ז עקב קכ, ד. ושם: עץ.

(41) שכל נברא . . שרש למעלה: ראה גם לעיל ח"א ד"ה בראשית ברא פ"א. וש"נ.

(42) האר"י . . פ"א שבמרכבה: יחזקאל א, י. ראה גם טעמי המצות ויקרא מצות הקרבנות. אוה"ח אחרי יו, יד.

(43) אר"י . . נפל בשבה"כ . . חי' טמאה: ראה תו"א וישלח כה, ג. מאמרי אדה"ז תקס"ה ח"א ע' סא ואילך. ביאור"ז תרומה נ, ד. אוה"ת ווארא ע' קסד. לעיל בהמשך פק"י.

(44) האר"י . . בשם ע"ב . . גימט' רי"ו: ראה

ופי' אצבעו הקטנה היינו בחי' מל⁵² כידוע. ואף שזהו שרשם, אעפ"כ אם הי' נגלה עליהם יותר מחוקם הקצוב נתבטלו ממציותם לגמרי. ומכ"ש בנבראים שלמטה שהמה נפרדים, אם הי' נגלה עליהם שרשם הרי היו כאין ואפס, אלא שהוא רק כח המסתיר מאלקות שמסתיר שלא יהי' נגלה עליהם מקורים שרשם⁵³. וכח המסתיר הוא ג"כ אלקות⁵⁴, ואדרבה כח המסתיר הוא כח עליון יותר מבחי' כח הנגלה⁵⁵, כי דברים עליונים ונראים בגילוי לבחי' עליונים הרי הוא כמו שהוא ואין זה רבותא, אבל הדברים שלמטה שבאמת הם גבוהים וכחות עליונים, ואין נראה ונגלה עליהם עיקר מהותם כמו שהם למעלה, רק שנראים לשפלים ופחותי ערך, הוא רבותא יותר וכח עליון יותר שיוכל לחברם, שהוא כמו שני ענינים רחוקים מאד.

אך למה היתה כזאת מאתו ית' להעלים ולהסתיר כל דבר, הוא מפני שאם לא כח ההסתר, לא הי' האדם בעל עבודה ולא הי' שייך כלל עבודה, שהרי הי' הכל כמו עדאתכ"ס. ועיקר הכוונה והרצון מאתו ית' הי' דוקא לעבודת האדם שלמטה, כמ"ש אנכי עשיתי ארץ ואדם עליה בראתי⁵⁶, ובראתי גימט' תרי"ג⁵⁷. והגם שלמעלה כתי' ג"כ ועל דמות הכסא דמות כמראה אדם⁵⁸, היינו שהוא רק דמות אדם ולא אדם ממש, כי אדם בעל עבודה הוא דוקא למטה. וזהו כל עיקר הכוונה שהי'⁵⁹ אדם בעל בחירה, שהגם שיהי' נראה לעיני בשר שהכל מתנהג ע"פ הטבע, השמש זורח במזרח ושוקעת במערב ועולם כמנהגו נוהג⁶⁰, יראה ויבין שהכל אלקי'. וגם הטבע הוא ג"כ אלקות שטבע גימט' אלקי'⁶¹, רק שהם נסים תכופים⁶², רק שנצרך להתבונן תמיד. וההתבוננות אינו דוקא בענינים גבוהים ורמים, כיא דוקא בענינים שלמטה כמו העץ והאבן, יתבונן איך שאין לך דבר שחוז' ממנו ית'

ד. מאמרי אדה"א ויקרא ח"א ע' קסא. וש"נ. תו"ח שמות ל', ב ובהערה 127. סה"מ תרל"ח ע' שיא וע' תק.

52) אצבעו הקטנה היינו בחי' מל': ראה

סידור הערה לתיקון חצות קנב, א. לקו"ת ר"ה

ס, ב. סה"מ תרל"ח ע' שיא. וש"נ.

53) מקורים שרשם: אוצ'ל: מקורם

ושרשם.

54) כח המסתיר. . . הוא ג"כ אלקות: ראה

גם לעיל בהמשך פק"י. וש"נ.

55) כח המסתיר. . . מבחי' כח הנגלה: ראה

גם סה"מ תרל"ב ח"א ס"ע רעו ואילך. וש"נ.

תרל"ג ח"ב ע' תקצב. תר"ם ח"א ע' תח. לעיל

בהנחות כ"ק אדמו"ר מהורש"ב ע' תתכג

ואילך, ובח"א ע' ש.

56) אנכי עשיתי ארץ ואדם עליה בראתי:

ישעי' מה, יב.

57) ובראתי גימט' תרי"ג: ראה רמ"ז לזהר

ויגש רה, ב (קז, ב בדפי הספר). לעיל בהמשך פ"ד. וש"נ.

58) ועל דמות הכסא דמות כמראה אדם:

יחזקאל א, כו.

59) שחי': אוצ'ל: שיהי'.

60) ועולם כמנהגו נוהג: ע"ז נד, ב.

61) הטבע. . . גימט' אלקי': ראה שבילי

אמונה (לר' מאיר אבן אלדב) הנתיב הראשון

ט, ב. פרדס שער הנתיבות שער י"ב, פ"ב.

הנסמן במאמרי אדה"א דברים ח"ג ע' תתקעג.

תו"ח שמות לח, א הערה 20.

62) שטבע. . . שהם נסים תכופים: "כ"כ

חכמי המחקר ג"כ בכוזרי מאמר א' סי' עז

ובפירוש האו"נ [=האוצר נחמד ד"ה כשמרחיק

מהם החכמה] שם" – אוה"ת (יהל אור) תהלים

ע' קנד. לעיל בהנחת כ"ק אדמו"ר מהורש"ב

ע' תתלו ובהערה 92 שם.

ואין עוד. וע"ז אנו מבקשי' חננו מאתך חבו"ד⁶³, חכ' היינו ברק המבריק⁶⁴ שבשכל, ובינה הוא ההבנה וההשגה לעומק, ודעת הוא ההתקשרות⁶⁵ והוא העיקר. ולזאת אנו מסיימים סוף הברכה חונן הדעת, וכמא' דעת חסרת מה קנית, דעת קנית מה חסרת⁶⁶. ובעבודה ג"כ נא' דע את אלקי אביך ועבדיהו⁶⁷. ובכ"ז מובן ענין תיבת אף שנא' אצל עשיתיו בדרך רבותא, לומר שגם בחי' עשי' שנתהווה ע"י הדיבור, שהדיבור נראה לכאורה לנפרד, אעפ"כ זהו רק קודם ההתבוננות, אבל באמת לאחר שיתבונן היטיב, יראה ויבין איך שגם הדיבור אינו נפרד, וזהו הרבותא אף עשיתיו שגם בחי' עשי' הוא לכבודי בבחי' ביטול לאחדותו ית'.

והנה ע"פ הקבלה נק' בחי' הדיבור שהוא המקור לעולם העשי' בשם מל⁶⁸ ית' כמא' מל' פה⁶⁹, והו"ע בחי' הדיבור דע"מ, ובאמת הע"מ הם רק כללים ומהם יצא ע' החילופים ותמורות ותמורות שבתמורות⁷⁰, וזהו ע' רל"א שערים⁷¹ המתגלגלים פנים ואחור. והיינו שיש כ"א א"ב ובכל א"ב יש כ"ב אותיו, וזהו חשבון הרל"א שערים פ"א, ומהם נתהוו כל פרטי הנבראים דעשי'. ועז"נ לעולם ה' דברך נצב בשמים⁷² היינו שהמא' יהי רקיע⁷³ עומד וניצב תמיד בשמים להחיותו ולהוותו, ואלמלא נסתלקו כרגע ה' חוזר לאין ואפס⁷⁴, וכמארוז"ל בירושלמי ע"פ בהבראם חזקים כיום הבראם⁷⁵, מאחר שהמאמר שממנו נתהווה תחילה הוא ניצב תמיד להוותו ולקיימו, הרי הם חזקים כיום הבראם ולא שייך בזה כליון והפסד ח"ו. וזהו ע"מ מל' פה שבחי' הדיבור הנ"ל הוא בחי' מל', וע"ז כתי' כבוד מל' יאמרו וגבורתך ידברו⁷⁶, פי' כבוד מל' היינו כמו עד"מ למטה בענין כבוד מל' ב"ד הוא מה שרוב עם יוצאים לקראתו והולכים אחריו זהו כבודו, כמו"כ למעלה הו"ע

(71) לעולם ה' דברך נצב בשמים: תהלים קיט, פט. ראה גם לעיל בהנחת כ"ק אדמו"ר מהורש"ב ע' תתמא ובהנסמן שם.
(72) יהי רקיע: בראשית א, ו.

(73) ואלמלא נסתלקו . . . לאין ואפס: ראה גם מאמר ד"ה שמור את יום השבת לר"ה מפאריטש (קה"ת תשס"ח).

(74) בירושלמי ע"פ בהבראם חזקים כיום הבראם: בראשית ב, ד. ראה שם ברכות פ"א, ה"א. ראה גם דרך אמונה לר"מ בן גבאי (קה"ת) ספ"ד. ס' החקירה להצ"צ ע' קג ואילך. המשך מים רבים תרל"ו פל"ג ובהערה שם. סה"מ תרמ"ב ע' תעד. לקו"ש כרך ה' הערות 19: 21 בע' 97-98. כרך ז' ע' 182.

(75) כבוד מל' יאמרו וגבורתך ידברו: תהלים קמה, יא.

(76) שכבוד הוא גימט' ל"ב: זהר רע"מ צו לג, א.

(63) אנו מבקשי' חננו מאתך חבו"ד: בתפלת שמו"ע.

(64) ודעת הוא ההתקשרות: ראה גם לעיל בהמשך פפ"ה. וש"נ.

(65) דעת חסרת מה קנית דעת קנית מה חסרת: ראה קה"ר פ"ז, כג (א). תנחומא חוקת ו. לעיל בהמשך פפ"ה. וש"נ.

(66) דע את אלקי אביך ועבדיהו: דה"א כה, ט. ראה גם לעיל ח"א ד"ה ויהי לי שור וחמור פ"ב.

(67) הדיבור . . . בשם מל': נסמן לעיל בהמשך פפ"ט.

(68) מל' פה: ת"ז בהקדמה יז, א.

(69) החילופים ותמורות ותמורות שבתמורות: ראה שער היחוד והאמונה פ"א ופ"ב.

(70) רל"א שערים: ראה גם לעיל בהמשך פפ"ט. וש"נ.

ריבוי הנבראים שיש ריבוי בדומם ובצומח וכן בחי וכן במדבר, שכ"ז נתהווה מבחי' מל' זהו כבוד מלכותך. ועוד יש לפרש בענין כבוד מל' היינו שכבוד הוא גימט' ל"ב⁶⁶, ויש כבוד נברא וכבוד נאצל⁷⁷, פי' כבוד נאצל הוא כמ"ש בס"י בשלשים ושתים נתיבות פליאות חכ', חקק י"ה ה' צבאות וברא את עולמו⁷⁸. חקק הוא בחי' עולם אצ' שהוא בחי' חקיקה, וברא הו"ע עולם הבריאה, וה' צבאות הוא השם שבעולם הבריאה. ופי' כבוד נפלא⁷⁹ הוא בחי' ל"ב פעמים אלקי' שנו' במע"ב⁸⁰. וזהו כבוד מל' יאמרו הוא ע"י שגבורתך ידברו, פי' כמו שלמטה ה' מוצאות הפה⁸¹ המה מחלקי' להבל הלב שנתחלק לדיבור, כמו"כ למעלה שה"ג מנצפ"ך⁸² מחלקי' להבל דז"א, שיומשך ויתגלה בחי' דיבור שהוא בחי' מל'. וזהו שנא' וגבורתך לנוכח כמו שחסד דז"א נק' אתה⁸³ לנוכח כן הוא בחי' גבורות דז"א נק' גבורתך לנוכח. ומה שאצל כבוד מל' נא' יאמרו ואצל גבורתך דבחי' ז"א נא' ידברו, היינו כידוע שמגילוי שבעליון נעשה העלם אצל התחתון⁸⁴, וידוע שאמירה הוא בחשאי בבחי' העלם ודיבור הוא בגילוי בקול, וזהו כבוד מל' יאמרו בבחי' יאמרו בהעלם מה שבבחי' וגבורתך דז"א הוא בבחי' ידברו בגילוי.

והנה עפ"י מה שנת"ל ענין בחי' המל' שהו"ע בחי' הדיבור המקור לכל הנבראים דעשי', יובן ענין ר"ה שכל בקשתינו אז בתפילתנו גלה כבוד מל' עלינו⁸⁵ והופע בהדר גאון עוזיך ובכן תן פחדך⁸⁶ שהו"ע התגלות המלוכה עלינו, ולהבין זה צ"ל להבין⁸⁷ ענין קריאת שם ר"ה⁸⁸ דוקא, כי בכתוב נאמר ובחודש השביעי בא' לחודש⁸⁹, ולמה נק' בשם ראש דוקא. אך הענין שכמו עד"מ באדם למטה ע' הראש הוא, מלבד מה שבראש נמצא כוחות המעולים ראי' שמיעה ריח טעם ודעת, כיא עוד זאת שנמצא בו הרצון, שהוא השולט ומושל על כל אברי הגוף⁹⁰, כמו שאנו"ר שתיכף כשיעלה ברצונו להניע הרגל תומ"י

קצג, ב ובמק"מ שם. רע"מ עקב רעא, א
וברמ"ז שם. סידור שחרית לט, ג. אוה"ת יהל
אור תהלים ס"ע תכו ואילך.

(84) שמגילוי שבעליון נעשה העלם אצל
התחתון: ראה גם ד"ה ואתה הרם את מטך
תקס"ג – נדפס בתו"ח שמות קלט, א. לקר"ת
שלח לט, ב. ואתחנן ז, ג.

(85) גלה כבוד מל' עלינו: מוסף לר"ה.

(86) והופע בהדר . . ובכן תן פחדך: תפלות
העמידה לר"ה.

(87) צ"ל להבין: כן הוא בהכתי".

(88) ענין קריאת שם ר"ה: ראה גם לעיל

בההמשך פ"פ. וש"נ.

(89) ובחודש השביעי בא' לחודש: פינחס

כט, א.

(90) הרצון . . השולט . . אברי הגוף: ראה

(77) כבוד נברא וכבוד נאצל: ראה גם לעיל
ח"א ע' קצה. וש"נ.

(78) בס"י בשלשים ושתים . . את עולמו:
ראה שם בתחלתו.

(79) נפלא: אוצ"ל: נברא.

(80) ל"ב פעמים אלקי' שנו' במע"ב: נמנו
בפרטיות בתקו"ח קיב, ג. ראה מאמרי אדה"א
ויקרא ח"ב ע' תרכה. וש"נ. שער היחוד קלב,
א ובהערה 3.

(81) ה' מוצאות הפה: ראה ס"י (מהדורת
מנטויבא שכ"ב) פ"ב, מ"א. ובדפ"א שם, מ"ג –
ובמפרשים שם. ת"ז ת"ע קלב, סע"א.

(82) שה"ג מנצפ"ך: ראה שער היחוד
והאמונה ספ"ד. מאמרי אדה"א ויקרא ח"א ע'
רלו. וש"נ.

(83) שחסד דז"א נק' אתה: ראה זהר בלק

ינענע. ועוד זאת שנמצא בו ענין הסכם הרצון, היינו כשיעלה ברצונו להכניס רגלו במים חמים עד שיהי' נכווה שם וירגיש כאב, עכ"ז יעשה כפי הרצון ולא יעבור. וכ"ז הוא מפני שהראש עם בחי' הרצון שנמצא בו הו"ע כללי, שנכללי' ובטלים בו כל רמ"ח אברי גופו, והחיות רוחני שבהם נכלל בראש. והוא כמו ענין שאנו קורים ר"ח ליום חידוש הלבנה שמקבלת השפעתה מהשמש הוא ג"כ מטעם הנ"ל, שהלבנה ביום ר"ח כשנעשית אז כמו נקודא חדא מקבלת אז השפעה מהשמש, ובנקודה זו נכלל בה כל מה שמתגדלת בכל הט"ו ימים. ולא שמתגדלת מחמת שבכל יום היא מקבלת השפעה יתירה, רק שבעת חידושה בהיותה בבחי' נקודה חדא הי' נכלל בה כל מה שמתגדלת יותר. והוא כמו כל דברים קטנים שצומחים ומתגדלים מקטנות לגדלות, ולא דוקא בכל יום מתגדלת רק בכל רגע ורגע ממש אך שאינו ניכר אצלינו כ"א מה שמתגדלת בכל המעל"ע. ומחמת זה הוא שנק' יום חידושה בשם ראש דוקא, ע"ש שבו נכלל כל אורה וחיותה מכל הל' יום.

ומכ"ז יובן ענין קריאת שם ר"ה הוא ג"כ מטעם זה, שע' מועד זה הוא, לא זה לבד שיש בו מצות נעלים כמו תקיעות שופר וכדומה, רק שהוא בחי' התגלות אור כללי שנכלל בו כל הגילויים וכל החיות מכל השנה. והנה יש עוד בחי' כללים והו"ע הג' מועדים המה ג"כ כללי, פסח הוא כנגד אברהם⁹¹ שנא' בו לוישי ועשי עוגות⁹², שבועות מ"ת⁹³ כנגד יצחק⁹⁴ ויהי קול השופר אילו של יצחק⁹⁵, סוכות נגד בחי' יעקב⁹⁶ כמ"ש ויעקב נסע סוכותה⁹⁷, וי"ב ר"ח כנגד י"ב שבטי י"ה⁹⁸, וחנוכה ופורים הם תרין ירכי קשוט⁹⁹, עכ"ז הוא רק בחי' גוף. אבל מועד זה דר"ה הוא בחי' ראש כנ"ל, והוא דוקא ביום ברוא אדה"ר. ולכן אנו עושים ר"ה בשישי למע"ב אף שבכ"ה באלול נבה"ע¹⁰⁰, והיינו

96) סוכות נגד בחי' יעקב: ראה הערה שלפנ"ז.

97) ויעקב נסע סוכותה: וישלח לג, יז.

98) וי"ב ר"ח כנגד י"ב שבטי י"ה: ראה טור או"ח סת"ז הובא גם בט"ז או"ח שם. שלטי הגבורים פסחים פ"ד, ס"ב. לקו"ש כרך לב ע' 73 הערה 15. אה"ת בראשית כרך ז ע' 2526. סה"מ תרכ"ז ע' מה. תרכ"ח ע' קעז. תרל"ג ח"ב ע' תקיב.

בלקו"ת ר"ה נח, א וכן לעיל בהמשך, לא נמצא פרט זה.

99) וחנוכה ופורים הם תרין ירכי קשוט: ראה גם לעיל בהמשך פ"פ. וש"נ.

100) שבכ"ה באלול נבה"ע: ראה לעיל בהנחת כ"ק אדמו"ר מהורש"ב ע' תתפ"ג. וש"נ.

לקו"ת נשא כד, א. מאמרי אדה"ז תקס"ג ח"ב ע' תקל ואילך – תקלא ואילך, נוסח א"ב. מאמרי אדה"א במדבר ח"א ע' קפה ואילך.

91) פסח הוא כנגד אברהם: ראה גם לעיל ח"א המשך וישב יעקב פ"א. וש"נ.

92) לוישי ועשי עוגות: וירא יח, ו. ראה גם בהנסמן בהערה שלפנ"ז.

93) שבועות מ"ת: ראה פסחים סח, ב. ירושלמי ר"ה פ"ד, סה"ח. שו"ע אדה"ז חאו"ח סתצ"ד, ס"א. לקו"ש כרך ח ע' 21.

94) שבועות . . יצחק: ראה הערה שלאח"ז.

95) ויהי קול השופר אילו של יצחק: יתרו יט, יט. ראה גם לעיל ח"א המשך וישב יעקב פ"א. וש"נ.

שאדה"ר הוא בחי' נשמה כללי' שנכללי' בו כל הס"ר נשמות¹⁰¹ כמ"ש בזהר¹⁰² יש שהם תלויים באודנו¹⁰³ בחוטמו ובשערו, ולכן נברא ג"כ ביום ר"ה שהוא ג"כ בחי' כללי' בזמן שנכלל בו כל החיות מהשס"ה יום. והו"ע ר"ה שבו אנו צריכים להמשיך מחדש חיות כללי' על כל השנה מבחי' המל', כי מתחילה הי' מחמת כי חפץ חסד¹⁰⁴ הוא¹⁰⁵ ועכשיו באתעדל"ת תלי' מילתא¹⁰⁶, ע"י בחי' הביטול בעבודתינו. וזהו"ע אמרו לפני מל' כדי שתמליכוני עליכם¹⁰⁷, ופי' לפני הוא כמו לפני ה' שיש לפרשו כמו ע' קודם ולמטה מבחי' ה'¹⁰⁸, ועוד יש לפרש לפני ה' למעלה מבחי' ה'¹⁰⁹. וזהו"ע אמרו לפני היינו שצריך להמשיך מבחי' שלמע' מבחי' ה' ע"י הביטול, וע"כ צ"ל כל תפילת דר"ה כפוף¹¹⁰, להראות הביטול גם בחיצוניות, אך עיקר הביטול הוא בפנימיות, ולא לבד ע"ד ביטול היש לבחי' האין המהווה, כ"א ע"ד ביטול ודיבוק האין שדבוק לבחי' היש אמיתי¹¹¹ את זה צריך להרגיש בנפשו. אך צ"ל איך יכול להיות שע"י הביטול שלנו יהי' נמשך בחי' מל' ית' למטה כמא' גלה כבוד מל' עלינו, וכי לאיזה ענין ומעלה יחשב בערך ענין הביטול שלנו שע"ז נעורר למעלה להמשיך כן למטה.

אך התירוץ ע"ז ידוע, שכמו למטה לב מלכים אין חקר¹¹², וכשצריכים שיפנה לבקשת ההדיוט הוא ע"י שמביאים לו דבר חדש כמו ציפור המדברת¹¹³. ולכאורה יפלא הלא האדם מדבר בבנינה יתירה בסדר נכון ומשובח יותר, והציפור המדברת הוא בלא שכל כלל, כי כח השכל בלתי אפשר כלל להשפיע לזולתו אפי' לאדם כמרגלא בפומי דאינשי (איין קאפ קען מען ניט ארוף שטעלין¹¹⁴).

-
- עליכם: ראה ר"ה לד, ב. טז, א.
 (108) לפני . . קודם ולמטה מבחי' ה': ראה זהר תרומה קע, ב ובאור החמה; מק"מ והגהות מהרח"ו שם. לקו"ת אחרי כה, ב.
 (109) לפני ה' למעלה מבחי' ה': ראה זהר אחרי סז, א ובאור החמה; מק"מ והגהות מהרח"ו שם. לקו"ת שם.
 (110) צ"ל כל תפילת דר"ה כפוף; ראה שו"ע אדה"ז הל' תפלה סק"ג, ס"ב. הל' ר"ה סתקפ"ב, ס"ה.
 (111) האין שדבוק לבחי' היש אמיתי: ראה גם לקמן בפנים.
 (112) לב מלכים אין חקר: משלי כה, ג.
 (113) ציפור המדברת: ראה גם לעיל בההמשך פ"פ וש"נ.
 (114) איין קאפ קען מען ניט ארוף שטעלין: ראה גם לעיל בהנחת כ"ק אדמו"ר מהורש"ב ע' תשמט. וש"נ.
-
- 101) שאדה"ר . . כל הס"ר נשמות: ראה גם לעיל בההמשך פ"פ. וש"נ.
 102) שאדה"ר . . ס"ר נשמות כמ"ש בזהר: ראה הערה שלפניו.
 103) באודנו: אוצ"ל: באונו.
 104) מתחילה הי' מחמת כי חפץ חסד הוא: ראה ע"ח שער דרושי נקודות ש"ח, ספ"ו. לקו"ת אחרי כה, סע"ג. נצבים מז, ב. ר"ה נח, ב. שה"ש יא, סע"ד. עט"ר י, ב. שער היחוד פ"א. שערי אורה ל, א הערה 15. סה"מ תרל"ח ס"ע מז ואילך ובהנסמן שם.
 105) כי חפץ חסד הוא: מיכה ז, יח.
 106) ועכשיו באתעדל"ת תלי' מילתא: ראה ע"ח שער דרושי נקודות ש"ח, ספ"ו. לקו"ת אחרי כה, סע"ג. נצבים מז, ב. ר"ה נח, ב. שה"ש יא, ד ואילך. עטרת ראש י, ב. שער היחוד פ"א. שערי אורה ל, א הערה 15.
 107) אמרו לפני מל' כדי שתמליכוני

ולמה זה נתפעל המל' דוקא מציפור המדברת. וידוע שזהו רק מהיותו דבר חדש, כי האדם כאשר הוא מדבר אין זה חידוש כלל, וכי מי ידבר אם לא האדם, אבל הציפור שאינה בחי' מדבר כלל, ושיהי' היא מדברת הוא חידוש נפלא, ויכול לפעול שיפנה המלך לבקשת ההדיוט. כמו"כ יובן למעלה דהנה כתי' אין ערוך אליך¹¹⁵, ולגדולתו אין חקר¹¹⁶, ופי' אין ערוך היינו שאינו אפי' כערך טפה מן הים¹¹⁷. כי ר"י התפאר בעצמו לומר יכולני לשער¹¹⁸ כמה טיפין יש בים, ואם שאינו מדידה ממש, עכ"ז היינו כמו מדידה דקה מן הדקה. וזהו"ע יכולני לשער כי ע' שיעור נא' על דבר שאינו יודע איך ומה רק איזה השערה יש לו במוחו לזה, ועל ע' זה דטיפה מן הים לא הי' לשון אחר כ"א יכולני לשער, מחמת שהם מהות א' היינו מים, אבל אצל מהו"ע ית' נא' אין ערוך לך לא בערך ולא במהות. וכאשר אנו צריכים שיומשך ממנו ית' איזה המשכה לעולמות שלמטה הוא ג"כ ע"י דבר חדש דוקא, והו"ע הביטול דאדם הגשמי שלמטה. כי הגם שהמלאכים שלמע' עומדים ג"כ תמיד בביטול, כמו שאנו אומרים בנוסח ונתנה תוקף¹¹⁹ ומלאכים יחפזו, וחיל ורעדה יאחזו, ויאמרו הנה יום הדין. עכ"ז הלא אין זה דבר חדש כלל, כי מי יהי' בטל א"ל מלאך, כי הוא נברא רק משני יסודות הדקים¹²⁰ והמעולים שבד"י כמ"ש עושה מלאכיו רוחות משרתיו אש ליהט¹²¹, ואין להם מסית ומדיח כמארז"ל כלום יצה"ר יש ביניכם¹²², ועומד במקום רוחני שעליו נא' לא יגורך רע¹²³. ואף שגם שם נא' רובו רע וחציו ומיעוטו¹²⁴, עכ"ז הרי עיקרו טוב. אבל האדם שלמטה שנתהווה מד¹²⁵ שניתוספו הב' יסודות הגשמיים והגרועים מים ועפר. וגם נמצא בו מסית ומדיח, שמסית אותו תמיד באמרו איך שזה טוב לי, וזה נצרך לי לפי הנהגת הזמן, וזה מוכרח לי לצרכי הגוף, ונזון ע"י או"ש הגשמיים, ומוכרח לשינה, ובלא שינה ישתנו כל חושיו, וכשהוא רעב נק' עינוי ועומד במקום מסוכן. כידוע שגם המלאכים כשנפלו למטה נתגשמו לפעול רע¹²⁶, ואף שזה הי' בדרך עונש, עכ"ז דוקא למטה נענשו בכך מהיותו מקום מסוכן כידוע. וכאשר יראה האדם שאחר כל הטענות הנ"ל יפעול בנפשו בחי' ביטול לאלקות ע"ד הנ"ל, זהו דבר נפלא וחדש ויקר מאד למעלה עד שיפנה

נח פ"ב.

(115) אין ערוך אליך: תהלים מ, ו.

(116) ולגדולתו אין חקר: תהלים קמה, ג.

(117) טפה מן הים: ראה הערה הבאה.

(118) ר"י . . יכולני לשער: ראה גם לעיל

בהמשך פ"פ. וש"נ.

(119) שאנו אומרים בנוסח ונתנה תוקף :

מוסף לימים נוראים.

(120) מלאך . . משני יסודות הדקים: ראה

גם לעיל ח"א ע' רמ. וש"נ.

(121) עושה מלאכיו . . אש ליהט: תהלים

קד, ד.

(122) כלום יצה"ר יש ביניכם: ראה שבת

פט, א. הנסמן לעיל ח"א המשך אלה תולדות

(123) לא יגורך רע: תהלים ה, ה.

(124) שם נא' רובו רע וחציו ומיעוטו: ראה

ע"ח שער הקליפות שמ"ח, פ"ג. הקדמה

לשער ציור עולמות אבי"ע. שער סדר אבי"ע

שמ"ז, פ"ד. לעיל ח"א ע' קס ואילך ובהנסמן

שם.

(125) האדם שלמטה שנתהווה מד": רמב"ם

הל' יסוה"ת רפ"ד.

(126) המלאכים כשנפלו . . לפעול רע: ראה

בראשית ו, ד. יל"ש בראשית רמז מד. מאמרי

אדה"ז על פרשיות התורה ח"ב ע' תשס

ובהנסמן במ"מ לשם.

לבקשתינו. וזהו מ"ש יקר בעיני ה' המותה לחסידיו¹²⁷, היינו ע' הביטול והכליון שבעבודת האדם למטה הוא דבר יקר מאד למעלה. ולזה אנו אומרים הי"פ מלכיות, היינו שמביאים רא' מנביאים וכתובים¹²⁸ שמבואר שם ע' הביטול שלנו, וא"כ ע"כ הוא נחשב למע' ג"כ לחשיבות ומעלה ודבר יקר כנ"ל. ואח"כ אומרים ובתורתך כתוב לומר שמע ישראל כו', שגם בתו' נמצא ע' הביטול שלנו באמרינו שמע ישראל יי"ה¹²⁹ א', ופי' ה' א' הו"ע יחו"ע¹³⁰ המבואר לעיל¹³¹ שהוא כמו שהאין דבוק להיש אמיתי,

ובזה יובן ע' הפלוגתא דר' יוסי ור"י הנ"ל¹³² כי יהודה הוא מל' הפעם אודה את ה' ¹³³, שהי' נרגש בנפשו ע' הביטול שמצד בחי' ה' א' בחי' יחו"ע, שהוא למע' מע' הביטול בבחי' קעומ"ש לבחי' מל' ית', ע"כ סובר שאינו מלכיות. ור"י סובר שהוא מלכיות, כידוע ששם יוסי הוא גימט' אלקי¹³⁴ שהוא בחי' מל' ¹³⁵, והענין כי הנה כתי' כי אל דיעות ה' ¹³⁶ והפי' שיש בנבואים שני דיעות בה' ד"ע וד"ת, ד"ע הוא הדעת כמו שהוא קמ' ית' שהוא היש האמיתי וכולא קמ' כל"ח¹³⁷, וד"ת הוא שלמטה היש ולמע' הוא אין, פי' שאינו מושג¹³⁸ רק שהיש בטל לאין, ופי' אל דיעות היינו שבחי' אל מהו"ע ית' כולל ב' הדיעות, ולמעלה מהם. ובעבודה יובן ג"כ ע' זה, דהתחברות של ב' הדיעות הו"ע הנ"ל, שירגיש הביטול לא לבד לבחי' האין, רק כמו שהאין דבוק להיש אמיתי. ומחמת זה סובר ר' יוסי שה' א' הוא בחי' מלכיות, כי מביטול של בחי' מל' שהוא הד"ת יש ובטל, יכולים להגיע להד"ע ג"כ, שהוא הביטול כמו שהאין דבוק להיש אמיתי, ויבא לביטול דיוחו"ע דה' א'. ע"כ גם לפסק הלכה משלימין אנו בו פסוקי מל'. ופי' ע' ההשלמה שאנו משלימין דוקא בפ' זה יובן ע"פ הידוע שיש בבחי' מל' שני בחי' היינו בחי' ים ובחי' ארץ¹³⁹, בחי' הים הו"ע פנימית המל' כלת משה¹⁴⁰, היינו כמו שהיא דבוקה

סנהדרין נו, רע"א במשנה ד"ה בכל יום. זהר רע"מ פינחס רכג, א. שיחת ש"פ צו תשל"ו.

(135) אלקי' שהוא בחי' מל': ראה זהר בראשית כב, א. אחרי סה, א. תו"ח וארא עה, ב הערה 202.

(136) כי אל דיעות ה': שמו"א ב, ג. ראה גם לעיל ח"א המשך ואלה תולדות יצחק פ"ו. וש"נ.

(137) וכולא קמ' כל"ח: ראה זהר בהקדמה יא, ב. הנסמן לעיל שם.

(138) אין פי' שאינו מושג: ראה גם הנסמן לעיל שם.

(139) מל' . . . בחי' ים ובחי' ארץ: ראה לקו"ת צו יד, ב. סה"מ תרע"ח ע' תפ. לעיל בההמשך רפפ"ב. סה"מ תרל"ח ע' יב. וש"נ.

(140) פנימית המל' כלת משה: ראה זהר

(127) יקר בעיני ה' המותה לחסידיו: תהלים קטז, טו.

(128) שמביאים רא' מנביאים וכתובים: לכאורה הסדר תורה כתובים ונביאים. וראה בסמוך בפנים.

(129) י"ה: אוצ"ל: ה'.

(130) שמע ישראל . . . הו"ע יחו"ע: זהר בהקדמה יב, א. בראשית יח, ב.

(131) יחו"ע המבואר לעיל: ראה סוף פיסקא שלפנ"ז.

(132) הפלוגתא דר' יוסי ור"י הנ"ל: בריש המאמר.

(133) יהודה הוא מל' הפעם אודה את ה': ויצא כט, לה. ראה גם לקו"ת במדבר ו, ג. תו"א ויצא כג, א. ויחי מה, א.

(134) ששם יוסי הוא גימט' אלקי': רש"י

באצי' ומשלמת הע"ס שבאצי'. ובחי' ארץ שבבחי' מל' היינו כמו שמתפשטת למטה ויורד' למטה בבי"ע, בבחי' רגלי' יורדות¹⁴¹, שמצד ירידתה למטה בבי"ע הו"ע הביטול דיחו"ת יש ובטל. אכן מצד היותו באצי' כא' מן הע"ס דאצי' שמיוחדת במאצילה ב"ה הו"ע הביטול דיחו"ע. ע"כ מצד בחי' המל' בשני בחינות' שיש בה, היא המיוחדת ומחברת השני דיעות הנ"ל. ומהיותה משלמת הע"ס, ע"כ גם פסוק שמע ישראל, ששייך לפ' מלכיות מצד היחוד וחיבור משני הדיעות כנ"ל באריכות, הוא שייך דוקא לבחי' השלמה, לרמז על בחי' המל' כמו שהיא באצי' שמשלמת ג"כ ע"ס דאצי', ומחברת ג"כ ב' הדיעות דד"ע ודד"ת כנ"ל וד"ל.



141) מל' . . רגלי' יורדות: משלי ה, ה. ראה גם לעיל בהמשך פק"ג. אוה"ת משלי כרך א ע' תקסד ואילך.

הרקיע ר"פ בראשית. שער מאמרי רשב"י ר"פ בראשית. ס' הדרת מלך סקנ"ו פו, ב. לקו"ת שה"ש לט, סע"ג ואילך.

מילואים להמראי מקומות

עמוד שצה

הערה (41) ומפי ספרים ומפי סופרים: הלשון — ראה ס' מאירת עינים לר' יצחק דמן עכו בהקדמתו. שו"ת ר' אליהו מזרחי סמ"ז. לחם רב לר' אברהם ב"ר משה די בוטון, אזמיר ת"כ, ס"א. שו"ת רמ"ג אלנטי סק"כ. רדב"ז הל' מלכים ספ"א. של"ה תולדות אדם ב, א ד"ה וגם. ועוד. לקו"ש כרך לו ע' 222 ואילך (ולהעיר מס' תורת חב"ד ביבליוגרפיות — לקוטי אמרים (מונדשיין) ע' 31 הערה 1 ובשו"ג שם). קובץ אור ישראל גליון כז ע' רכא ואילך.

הערה (48) ובשבת אינו בח"י שמחה: ראה שו"ע אדה"ז הל' שבת סרסר"ב. הל' פסח סתצ"ג, ס"ח. סידור שחרית מה, רע"ד. שם סדר הגדה רצו, ד. מאמרי אדה"ז תקס"ה ח"ב ע' תשנח. מאמרי אדה"ז על פרשיות התורה ח"ב ע' תקכ. שם ס"ע תקכד ואילך. אוה"ת ברכה כרך ו ע' ב'תקפא ואילך. סה"מ תר"ם ח"ב ע' תתקנ. סה"מ תש"ט ע' 130 ובהערות לשם. לקו"ש כרך ד ע' 1090 הערה 31. כרך יג ע' 25 הערה 13. כרך לג ע' 62 ואילך ובהנסמן שם. הל' ת"ת (לר"מ אשכנזי) פ"א, ס"י — ח"א ע' 493 ואילך. ח"ב ע' 629.

עמוד שצו

הערה (77) ראה מאמרי אדה"א ויקרא ח"א ע' מז. וש"נ. במדבר ח"ב ע' תמא. תו"ח בראשית לד, ב ובהערה 8. שם ויקהל תט, ב. וש"נ. סה"מ באתי לגני ח"ב ע' ק טו [בהוצאה החדשה — ח"א ע' רט]. לקו"ש כרך לד ע' 24 ואילך. כרך לט ע' 189. מכתב י"א ניסן תשל"א. אגרות קודש כ"ק אדמו"ר זי"ע חכ"ז ס"ע קל ואילך.

עמוד תא

הערה (32) וכו"ה בבמדבר פ"ט, ג. תנחומא שמיני ו. חוקת ו. בב"ר בדפוסים הנפוצים: אדני. ראה גם לקמן פכ"ו. אוה"ת (יהל אור) תהלים ע' תרעה. סה"מ תרל"א ח"א ע' ער וע' שכב ואילך. תרל"ח ע' קסב. וש"נ. תר"ם ח"א ע' צו. וש"נ. תרס"ח ע' קצא. סה"מ מלוקט ח"ב ס"ע שו ואילך. ח"ד ע' כה"כ [בהוצאה החדשה — ח"ב ע' רפא. ח"א ע' קמח].

עמוד תב

הערה (41) ראה גם סה"מ תרכ"ז ע' צו. תרכ"ח ע' קמו. תרכ"ט ע' קנו. תרל"א ח"א ע' קעד. תרל"ח ע' יג. וש"נ.

עמוד תז

הערה (33) בענין מי כתב ההקדמה לספר יצירה — בפרדס שם מייחסו: „ר' יוסף הארוך בפי" ס"י שחבר". ראה גם מאמרי אדה"א דברים ח"ב ע' תקפט בהערה. שם הגדולים מערכת ספרים — קבלה קו"א.

עמוד תיב

הערה (31) ראה גם ברכות כ, א. ב"מ פד, א. גיטין נח, א. תנחומא נשא ז. באבער שם יג. ב"ר פע"ג, י בדפוסים הנפוצים. במד"ר פ"ט, לד. ילקוט שמעוני נשא ה, יג — רמז תשו. תוספתא עתיקתא (פראנקפורט ע"מ תר"נ) ס"ט ע' 56-55. אגרת הקודש להרמב"ן פ"ה — בכתבי הרמב"ן (שעוועל) ח"ב ע' שלא"ב. האמונה והבטחון פט"ו — בכתבי הרמב"ן שם ע' שצח. שבילי אמונה

נתיב ג' שביל ב שער ד (ווארשא תרל"ד) ע' 48 ואילך. מנורת המאור לר"י אלנקאווה ח"ד פרק נשואי אשה השער הד' ס"ע 101 ואילך. מנורת המאור לר"י אבוהב נר שלישי כלל ישישי ח"ו פ"ד סקפ"ד ע' 386-7. ס' המוסר לר"י כלץ קרוב לספ"ר – (ירושלים תשל"ג) ע' קע ואילך. ראשית חכמה שער הקדושה פט"ז ד"ה השער הרביעי.

עמוד תטו

הערה 19) לקמן ספנ"ד וספק"ד בשם המק"מ. בהנחת כ"ק אדמו"ר מהורש"ב ע' תשסט: „במק"מ בשם ספרים" (דארץ שרשו מרדל"א). בע' תתנז: „ואי' בספרי' דשרש ארץ הוא ברדל"א". ס' החקירה להצ"צ עט, א, בשם המק"מ ר"פ צו דכ"ו. המשך מים רבים תרל"ו פקכ"ב: בס' הקבלה (שרש המל' הנק' ארץ הוא מרדל"א). סה"מ תר"ם ח"א ע' רנב בשם המק"מ. וש"נ. תרל"ט ח"א ע' מ בשם המק"מ. ח"ב ע' תצח. וש"נ. סה"מ צ להצ"צ קפג, ב בשם האוצ"ח.

עמוד תעז

הערה 64) ראה גם לקמן ספנ"ו. בהנחת כ"ק אדמו"ר מהורש"ב ע' תתכב. אוה"ת סוכות ס"ע א'תשטו. סה"מ תרל"ג ח"א ע' קנא. תרמ"ד ע' רלד. תרנ"ד ע' קמה. תרנ"ז ע' ח. תרס"ג ע' קנא. תרפ"ג ע' קעו. תרצ"ט ע' 127. תש"י ע' 118.

עמוד תפא

הערה 12) וראה גם אוה"ת מארז"ל ע' סד-סה. ראה גם בשם עבוה"ק לקמן פע"ו. בהנחות כ"ק אדמו"ר מהורש"ב ע' תתמב. ובהנחות ע' תתקז. סה"מ תרכ"ח ע' צח. תרל"ט ח"א ע' כז וכו' קצג. תר"ם ח"א ע' מג. וש"נ. תרמ"ד ע' רג. תרנ"ד ע' סו. תש"ב ע' 78.

עמוד תפב

הערה 22) במד"ד שמות פ"ג פתי יאמין לכל דבר זה משה: ראה שם בתחלתו. ראה גם לקמן פ"נ. בהנחות כ"ק אדמו"ר מהורש"ב ע' תתלה. ע' תתמד. ע' תתמו. קיצורים והערות לתניא ע' קא ואילך. סה"מ תרל"ג ח"א ס"ע קנא ואילך. סה"מ תר"ם ח"ב ע' תתקיב. ס"ע תתקכו ואילך. סה"מ מלוקט ח"ג ע' קלה (בהוצאה החדשה – ח"ג ע' רמ).

עמוד תפט

הערה 35) ראה מאמרי אדה"ז תקס"ו ח"ב ע' תקפה וע' תקפז. שערי תשובה כט, ד. קכט, ד. תוי"ח בשלח רב, א"ד. מאמרי אדה"א קונטרסים ס"ע י. סה"מ תר"ם ח"ב ע' תתקב. המשך תער"ב ח"ב ע' תתלא. פלח הרמון אמור ס"ע רצו. לקמן פקכ"ה. סה"מ תרנ"א ע' מ.

עמוד תצא

הערה 57) ראה גם מאמרי אדה"א דרושי חתונה ח"ב ע' תקיג. שער הלכות מהדורת תר"ח. הסכמת הרבנים ללק"ת זיטאמיר תרי"א. מפתח שמות אנשים באגרות קודש כ"ק אדמו"ר הצ"צ ח"ב; כ"ק אדמו"ר מהר"ש; כ"ק אדמו"ר מהורי"צ ח"ב-ח"ג; תורת שלום; סה"ש תרצ"ו-חורף הש"ת [המפתח נדפס באהלי ליובאוויטש אדר ב' תשנ"ה]; תשי"ה-ש"ת; תורת מנחם רשימת היומן; ספר המפתחות לספרי כ"ק אדמו"ר הרי"צ; התמים; רשימות הרב"ש. תו"מ – התועדויות ח"ב ע' 6. ח"ד ע' 159. ובאג"ק כ"ק אדמו"ר ז"ע ח"ז ע' שנה. כפר חב"ד גליון 1085. המשפיע ע' שיו. היכל הבעש"ט תשרי תשס"ו גליון טז ע' קנא ואילך.

עמוד תצה

הערה 30) יש לציין שפמ"ו בפעם הראשונה נרשם: ובכ"ז יובן עד התיבות „ולכן אמר כנ"ל". ואח"כ מתחיל פיסקא חדשה [ואמנם עדיין צ"ל], לפנינו ע' תצג אחר הערה מס' 4: וצ"ל מהו שאמר ומעין מבית ה' יוצא, עד סיום הפרק. ולאח"ז בא הקיצור. וכנראה שרק אח"כ ניתוסף על צדדי הגליון וכו', כל מה שלפנינו, וכן ניתוסף הפתיחה כה אמר ה' זכרתי לך. וכ"ז לא נכלל בהקיצור, כיון שכבר כתבו לפניו, כנ"ל.

עמוד תקא

הערה 24) מאמרי אדה"א דברים ח"א ע' קיד. וש"נ. נ"ך ע' פח. וש"נ. שערי תשובה ד, ד ובהערה 29. אוה"ת שופטים ע' תתלא ואילך. סה"מ תרכ"ט ע' שכג ואילך. תר"ם ח"א ע' סז. וש"נ.

עמוד תקטז

הערה 15) ראה גם סידור שער חג המצות רפד, ג. מאמרי אדה"א ויקרא ח"א ס"ע שצז ואילך מהדורת תשס"ב – נדפס גם במאמרי אדה"ז תקס"ד ע' צ ואילך. אוה"ת פ' ראה ע' תשכט ואילך. מאמרי אדה"ז תקס"ג ח"ב ע' תשמט. סה"מ צ' להצ"צ מד, ב ואילך.

הערה 16) ראה רמב"ם הל' יסודי התורה ספ"ד. לקו"ת ויקרא נא, א. סה"מ תרכ"ט ע' רלו ואילך. וש"נ. כתר שם טוב סקע"ד. אוה"ת ח"ש ע' 268. ויקרא ע' שג. שלח ע' תקפ. ואתחנן ע' עה. ש"ש ע' א'תקמט. אוה"ת יהל אור תהלים ע' 398. סה"מ תרכ"ז ע' רלו ואילך. ע' תעו.

עמוד תקלב

הערה 144) ראה גם אוה"ת וארא ע' רמא. חוקת ע' תתו. כרך ה ע' א'תלרג ובמהדורת תשנ"ח חוקת הוספות ע' 35. משלי כרך א ע' תרלב. שה"ש ח"ב ע' תשעז. מג"א ע' רצז. סה"מ תרמ"א ס"ע שמח.

עמוד תקנ

הערה 130) בנידון השנה שבה נאמר המאמר ד"ה עם לבן גרתי. בקיצורים והערות לתניא ע' מט: תקס"ה. שם ע' קנא : תקס"ב. בלוח התיקון שם ע' קס לע' מט: נו"א: תקס"ד. סה"מ תרס"ה ע' צה: תקס"ד. תר"פ ע' רצ: תקס"ה. במפתח לבוך 963 (שם נמצא המאמר עם הגהות הצ"צ): תקס"ה.

עמוד תקנג

הערה 26) ראה תו"א תשא קיב, ב. לקו"ת נצבים מד, א. שה"ש ב, ב. תו"ח שמות מו, ג ואילך. שערי תשובה קיח, סע"ד ואילך. מאמרי אדה"א ויקרא ח"ב ע' תערה. וש"נ. נ"ך ע' צו. וש"נ. מאמרי אדה"א קונטרסים ע' תז וע' תיד ואילך. סה"מ מלוקט ו ע' פב ואילך [בהוצאה החדשה – ח"ב ע' ריב].

עמוד תקנד

הערה 35) ראה גם סה"מ תרל"ב ח"ב ע' תקטז. תרל"ג ח"ב ע' תקנג. תרל"ד ע' מא – נדפס גם בתורת שמואל דרושי חתונה ע' כח. תרנ"ד ע' כז. תרס"ג ח"ב ע' קמ. המשך תער"ב ח"ב ע' א"ע.

הערה 43) וכ"ה לקמן פס"ט. פפ"ד. ראה גם בפרק שלאח"ז. אוה"ת שמות ע' פז וע' פח. כרך ח ע' ג'מג. שלח ע' תקלה וע' תקלו. דרושים לר"ה ע' א'שפט. האזינו ע' א'תרמא.

עמוד תקנח

הערה 99) ראה גם לעיל פנ"ח קרוב לסופו. לעיל בח"א המשך אלה תולדות נח פ"ה. פ"ט. פ"י. שם בהנחת כ"ק אדמ"ר מהורש"ב ע' דש.

עמוד תקסה

הערה 67) בסה"מ עטר"ת ע' לה: וכמ"ש בדרוש וככה הגדול, רל"ז המשל מס' מא"ע [= מאור עינים להרמ"נ מטשערנאבל] מכן מלך שה' בשב"י ונתרחק ואח"כ כששב וצועק אבא שמגיע בעצם מהותו של האב כו'.

בסה"מ תרצ"ו ע' 2: דהנה מורינו הבעש"ט נ"ע אומר דענין תקיעת שופר הוא צעקת אבא אבא, ומבאר זה במשל כבן שתעה ביער בין חיותו ארץ וצועק אבא אבא הצילני.

באגרות קודש כ"ק אדמ"ר מהורש"ב ח"ג ע' תצ – נדפס גם במבוא לפוקח עורים סט"ו (ובמאמרי אדה"א קונטרסים ע' תנט) – נעתק לקמן ע' תתקפו: דער בעש"ט זאגט א משל אויף תקיעת שופר. א מלך האט געשיקט זיינע קינדער אין א גרויסן וואלד פיינגען חיות, די קינדער האבן פארבאלאנדזט, האבן זיי אנגעהויבן ריידן צום פאטער און ניט באקומען קיין ענטפער. האבן זיי געטראכט אפשר האבן זיי פארגעסן זייער אייגענע שפראך, האבן זיי גענומען שרייען פון טיפן הארצן צום פאטער, אי אן און ווערטער נאָר די שטימע אַליין, האט זיי דער פאטער געענטפערט.

וראה תו"מ התועדויות ח"ב ע' 227: וכידוע המשל בזה מכן מלך שה' זמן רב בשב"י, עד ששכח גם את לשון המלך, והתחיל לצעוק בקול פשוט, וצעקה זו מגעת עד המלך (»עס דערנעמט דעם מלך») – שזוהו משל על צעקה פשוטה של יהודי, שצעקה זו מגעת (»דערנעמט») כביכול למעלה.

ראה גם כרם חב"ד תשמ"ז גליון 1 ע' 7-6.

עמוד תקסז

הערה 97) מובא גם בכ"מ ומהם: כותרת לאגרת הקדש סכ"ח: למחותנו הרב הגאון המפורסם איש אלקים קדוש ה' נ"י ע"ה פ"ה מו"ה לוי יצחק נ"ע אב"ד דק"ק ברדיטשוב – »וצ"ע מי כתבם», כמ"ש בסה"מ מלוקט א' ע' תקב [בהוצאה החדשה – ח"ב ע' תסג] הערה 2.

לקו"ת שה"ש יח, ג: הגאון החסיד ר' לוי יצחק ז"ל מבארדיטשוב. מאמרי אדה"א תקע"ב ע' קלה: קדושת לוי.

אוה"ת וישב ע' 520: וראיתי בספר עבודת ישראל . . . וקבלנו מהרב הגאון החסיד מו"ה לוי יצחק ז"ל. לך כרך ד' ע' תשלב: וראיתי בס' א' כמדומה בשם הרה"ג מברדיטשוב. וישב כרך ו' ע' 2192: שהשיב רבינו ז"ל למח' הגאון דברדיצוב. שבועות ע' צט: הגאון החסיד ר' לוי יצחק מבארדיצוב. בלק ע' אינב: קדושת לוי. דברים ע' טו: ובספר קדושת לוי. נ"ך כרך ב' ר"ע תשסה: ובשם הה"ק רל"י מברדיצוב. לעיל פס"ב: הרה"ג ר"ל מבארד' ז"ל.

סה"מ מלוקט ח"א ע' תכו: מהרה"ג החסיד מהרל"צ ז"ל מבארדיטשוב (אוהב ישראל הידוע ומפורסם). ע' תלד: מהרה"ג החסיד מהרל"צ ז"ל מבארדיטשוב. ע' תלו: מהרה"ג החסיד מהרל"צ ז"ל מבארדיטשוב, ידוע ומפורסם בכל העולמות דהרלו"צ ה' אוהב ישראל ומליץ יושר על כאו"א מישראל ומכריע את כאו"א מישראל לכף זכות ובאופן דמלכתחילה אריבער . . . כידוע פירושו של הרלו"צ ז"ל בהפסוקים שבתחלת ספר ישעי' . . . ומפרש הרה"צ מבארדיטשוב דתוארים אלו מורים על שבחם של ישראל. ע' תקב: להגאון החסיד ר' ל"צ ז"ל מבארדיטשוב. [בהוצאה החדשה – ח"א ע' נו. ע' סד. ע' סו. ח"ב ע' תסג]. תו"מ – התועדויות חמ"ה ע' 348: הרה"צ מברדיטשוב שא"א שיה' בג"ע לבדו ח"ו ללא שאר בני". ד"ה את ה' האמרת ח"י אלו

תשל"א: הרה"ק רלו"צ. . ומשל זה הוא מהרה"ג החסיד מוהלוי"צ ז"ל מברדיטשוב. פלח הרמון שמות ע' שנה: הרב מברדיטשוב.
וראה לקמן ברשימת המאמרים שבסוף הספר לפרק ע.

עמוד תקפה

הערה 39) ב"ר פנ"י, זו אגה"ק סכ"ז בסופה ובהערות ותיקונים לשם. תו"א יתרו סח, ג. לקו"ת ויקרא ב, א. פיה"מ עג, ב. מאמרי אדה"א שמות ח"ב ע' של. ע' שצט. ויקרא ח"א ע' ריא. הנחות תקע"ז ע' רעא. סה"מ תרל"ב ח"א ע' שכב. תרס"ו ר"ע שיט. סה"מ מלוקט ח"ו ע' קלג-קלד [בהוצאה החדשה – ח"ג ע' לת]. לקו"ש כרך ד ע' 1051 ובהנסמן שם. כרך ו ע' 176 הערה 41. ע' 177. שם ע' 266 ובהנסמן שם. כרך יא ע' 173. שיחת ש"פ האזינו תשל"ג.

עמוד תרי

הערה 32) כש"ט ס"ג ע' ח. אוה"ת על ענינים ע' שב ושם: הרמב"ם. סה"מ תרמ"ז ע' תלה. תרנ"ב ע' א. עת"ר ע' קכח ואילך. עזר"ת ע' צג ואילך. תרע"ט ר"ע רמט. סה"מ מלוקט ח"א ע' שנו [בהוצאה החדשה – ח"א ע' קנט]. לקו"ש כרך כז ע' 254. ע' 263. אג"ק כ"ק אדמו"ר זי"ע ח"י ע' ש. תו"מ – התוועדיות חמ"ח ע' 360.

עמוד תרלא

הערה 43) אודות ר' שלמה פריידעס [תקמ"ב – תקפ"ו-תקצ"ן] ראה בית רבי פכ"ו ע' עא-עב. ח"ב פ"ד ע' 198 הערה ב. ח"ג פ"ח ע' קכא. ע' קכד – שנכדו שנולד בשנת תק"ץ נק' על שמו. פ"י ס"ע 252.

אגרות קודש כ"ק אדמו"ר האמצעי ח"א ע' רלו קיץ תקע"ג-תקע"ד, ובהערות לשם בסוף הספר. הנסמן במפתח אנשים בערכו.

במאמרי אדה"ו תק"ע ע' מד ישנו מאמר שהונח על ידו, כמ"ש בכרם חב"ד ח"ד כרך ב ע' 404 הערה 23: תורת אדמו"ר שליט"א נאמר בברדיטשוב תק"ע לפ"ק לשון ר' שלמה פריידעס. סה"ש תורת שלום ע' 256. אוה"ת שה"ש כרך ג ע' תתקטו: ע"כ כתב החסיד רש"פ ז"ל.

מאסר וגאולת אדמו"ר האמצעי ע' יג – תקע"ד חלוקת הכספים. ע' כו – תקע"ו. ע' לו – מעמד. הנסמן שם במפתח אנשים בערכו ערך פריידעס. אגרות קודש כ"ק אדמו"ר מהור"צ ח"ב ע' שעה: הרה"צ החסיד ר' שלמה פריידיש. ח"ג ע' שלט. סה"ש תש"א ע' 51. רשימת הרב"ש במפתח אנשים.

תורת מנחם רשימת היומן ע' שפג-שפד.

עמוד תרנב

הערה 126) יש לציין: א) דרוש זה נרשם בבוקר זה וכן בבוקר 1825 קודם המשך וככה – ראה לעיל הערה ראשונה למאמר זה.

ב) לעיל בין פס"ב-פס"ג נמצא ד"ה וידעת, אבל ענין זה לא הוזכר שם.

1) הרמב"ם: ראה שם ע' רצג בהערה אודות המאמר. ובפרדס חב"ד ד' ע' 79 „כ"ק הרי"ג שליט"א" בן כ"ק אדמו"ר הצ"צ.

2) תקמ"ב: לפי מאסר וגאולת אדמו"ר האמצעי ע' לו.

3) תקפ"ו-תקצ"ן: לפי בית רבי דלהלן.

ג) אולי אחד מהדרושים דלעיל פפ"ד ואילך הנה בעת אמירת הדרוש היתה הפתיחה בד"ה וידעת.

ד) אמירת הדרוש היתה ביום ב' דסוכות לכן נרשם: בד"ה וידעת, (במאמר וככה), היינו שזה יתבאר לקמן במאמר בהמשך וככה, ואולי כבר כתב הדרוש וידעת – ראה לעיל הערה ראשונה למאמר זה.

ה) הדרוש נסדר לאחרי מאמר ד"ה וידעת, לכן בתחלה תיקן: במאמר = המשך זה לעיל. ואח"כ החליט שלא לציין.

עמוד תרסח

הערה 74) ראה גם פרדס שער הנתיבות שי"ב, רפ"א שגורס ספרים. ביאורו"ז פינחס קיג, ג. אוה"ת ח"ש קו, רע"ב – ביאורו"ז להצ"צ שם ע' עא. אוה"ת חנוכה ע' שלב, שלו, ב. תשא כרך ו ע' איתכג. קרח ע' תרסב. ואתחנן ע' שמח. ועוד. ראה גם לעיל ח"א ד"ה בראשית ברא ספ"ב. וש"נ.

עמוד תרפב

הערה 113) ראה גם זהר הרקיע לזהר שם ד"ה בר שמא יחידאה סז, ב. קול ברמה לאד"ר שבהערה הבאה יא, ב ואילך. שער מאמרי רשב"י לאד"ר שם. מבוא שערים שי"ח, ח"ב ספ"ב. אור התורה בשלח ע' שסח. תצוה ע' א'תרצד. ע' א'תשמא. ישע"י ע' ריג. שה"ש ח"א ע' רצד. ספר המאמרים עת"ר ע' קט ואילך. המשך תער"ב ח"ג ס"ע א'רצז ואילך.

עמוד תרפד

הערה 135) שם ע' ג: שפיגול. לעיל פנ"ז השפייגיל – בהמשך הנדפס: השפיגל. בתו"א מקץ לג, א כבפנים. וכ"ה בסה"מ תר"ל ע' רכז. תרל"ח ע' רעח. תרל"ט ח"א ע' נב. ח"ב ע' תיח. ע' תיט. ע' תמח. ע' תעח. תר"ם ח"א ע' צ. ע' שמג. תרמ"א ע' צג. וש"נ.

עמוד תשי

הערה 35) ראה גם מאמרי אדה"ז הנחות הר"פ ע' יח. הקצרים ע' מו. מאמרי אדה"א שמות ח"ב ע' תפח. הנחות תקע"ז ע' רכד. אוה"ת שמות ע' יא וע' כט. יתרו ע' תשסד. משפטים ע' א'רלז. הושע כרך א ע' תנוז. המשך תער"ב ח"ב ע' תתנב.

הנחות כ"ק אדמו"ר מהורש"ב

ד"ה בנהר יעברו ברגל

עמוד תשמח

הערה 60) אוה"ת תבוא כרך ו ס"ע ב'שפ. ענינים ע' שא. ס' החקירה להצ"צ ע' ב ור"ע לג. סה"מ תרל"א ח"א ס"ע עט. תרמ"ז ע' קל. תרנ"ז ע' רח. תרפ"ט ע' 214. תש"א ע' 27. תש"ה ע' 165. סה"ש תרצ"א ר"ע 189. קונט' לימוד החסידות ע' 26. וראה יבמות ט, א. מנחות פ, סע"ב. ירושלמי יבמות פ"א, ה"א [שאין לן]. סה"מ תרס"ו ס"ע תקנד.

עמוד תשמט

הערה 70) סהמ"צ להצ"צ ג, א: כדאמרי אינשי איך קען דיר קיין קאפ. אוה"ת אחרי כרך ב ס"ע תקנט ואילך: כמו שאומרים. ביאורו"ז להצ"צ בראשית כרך ב ע' תריג: וכמו שרגליו לומר.

סה"מ תרל"ד ע' שיד; תרל"ה ח"ב ע' תקלו – נדפס גם בתורת שמואל דרושי חתונה ע' קעד; תרל"ז ח"ב ר"ע רצד: (ו)בל"א. דרושי חתונה הנ"ל ע' קלה: כדאמרי אינשי בל"א. תר"ם ח"ב ר"ע תרג: וכלשון המורגל. תר"ם ח"ב ע' תשפה: וכמו שמורגל בל' העולם. תרמ"ג ע' קסט: תרמ"ד ע' קע: תרנ"ג ע' ריט: תרנ"ד ע' רנה: תרצ"ב ע' רכח: (ו)כמאמר. תרנ"ה ע' ריז: תרנ"ז ע' סב: הגהות לד"ה פתח אלי' תרנ"ח ע' ל: תרנ"ט ע' ג: תרס"ו ע' קעג: עת"ר ע' קפה: המשך תער"ב ח"א ע' צז: תרע"ח ע' סד: תרפ"ח ע' מח: תש"ד ע' 19: (ו)כמאמר העולם. תרנ"ז ע' רסז: וכמאמר המורגל. לקו"ש כרך טו ע' 182: כידוע מאמר העולם. לקו"ש כרך לד ע' 163: וע"ד הפתגם. ובאגרות קודש כ"ק אדמו"ר זי"ע ח"א ע' שסג: וידוע הפתגם המובא בדא"ח. ח"ג ע' שמ: כבר ידוע פתגם המובא בדא"ח.

ד"ה אריב"ל עתיד הקב"ה להנחיל

עמוד תשנז

הערה 83) מאמרי אדה"ז נביאים ע' יא: „וקודם שתאיר ותמשך מחדש נעשה בחי' עצם חשוך". סה"מ תרכ"ח ע' קכג. המשך והחרים בסה"מ תרל"א ח"א ע' שז. תרל"ג ח"א ע' חצר: „ואח"כ מתמעטת מעט מעט עד שנעשית עצם חשוך". ח"ב ע' תעג. תרל"ד ע' קעה. ע' שנו: „לכי ומעטי א"ע ונעשית עצם חשוך". המשך מים רבים תרל"ז פכ"ז. ח"ב ע' תצז. סה"מ תרל"ט ח"ב ע' תרה. ע' תרכ. ע' תרצא. תרמ"ד ע' רכו (ע' שכח). תרנ"א ע' קנה. תרס"ג ח"ב ע' מה. המשך תער"ב ח"ג ע' אישצט. וראה פיה"מ כט, רע"ג: „לא עצם חשוך אלא עצם ספירי". שערי תשובה קא, א. ס' הערכים חב"ד ח"ג ע' תרא הערה 7.

ד"ה אמר כו' עתיד הקב"ה לעשות מחול לצדיקים

עמוד תשפ

הערה 4) לקו"ת ואתחנן ז, סע"ב. וראה שם שמ"ע פו, ג. מאמרי אדה"ז תקס"ב ח"ב ע' תקנז (אף שכתב ע"ד הלקו"ת הוסיף): מחול ע"ש מחילות העגולים. ובהנחת הר"מ שם ליתא. ובלקו"ת שם מציין: ועיין ברבות בשה"ש ע"פ במחולת המחנים. ראה גם סידור שחרית סה, ב. מאמרי אדה"ז תקס"ה ח"א ע' ריד.

ד"ה כה אמר ה' זכרתי לך

עמוד תתמד

הערה 80) סה"מ עזר"ת ע' קז. סה"מ קונטרסים ח"ב שלח, סע"ב. תרצ"ט ס"ע 20-21. אגרות קודש כ"ק אדמו"ר מהוריי"צ ח"ב ע' שכח. ח"ד ע' תנג. אגרות קודש כ"ק אדמו"ר זי"ע ח"ד ע' קסא. תרי"מ – התועדויות – ספר המפתחות איכו עה"פ ע' 407.

ד"ה אני לדודי

עמוד תתפא

הערה 7) סה"מ להצ"צ ס"ע קפח. אוה"ת מטות ע' אירפו. דברים ע' לח. ואתחנן כרך ו ע' ב"ג. פ' ראה ע' תשו. ר"ה כרך ו' ר"ע ב"תלג. יוכ"פ ע' איתקפה. סה"מ תרל"ח ע' רפה. וש"נ. תר"ם ח"ב ע' תקיט. וש"נ.

ד"ה זה היום תחילת מעשיך

עמוד תתפח

הערה 10) ביאורו"ז קמב, ג ואילך. ולהצ"צ כרך א ע' תמא ואילך. מאמרי אדה"א ויקרא ח"ב ע'

תשצה. וש"נ. שער היחוד קמא, ב ובהערה 41. תו"ח יתרו רסח, ג. סה"מ תרל"ח ע' ח ובהערה 71. לעיל ע' תרעט.

ד"ה ובכן יתקדש שמך

עמוד תתצז

הערה 70) סה"מ ליקוט ח"ב ע' ב – ולאח"ז בסה"מ תרמ"ה ע' רפ"י. תרמ"ז ע' קג. תרמ"ח ע' רז. תרנ"ד ע' רכא. תרנ"ז ע' קל. הגהות לפתח אליהו תרנ"ח ע' נא. תרנ"ח ס"ע קסד. תרס"ג ח"ב ע' ב. תרס"ה ע' רעז וע' שטו. תרס"ו ע' לו. ע' קסז וע' קעז. תער"ב ח"ב ע' תרנד וע' תשכג. פר"ת ע' קא.



תתקכו

בס"ד. ש"פ וישב, כ"א כסלו, ה'תשנ"י

(הנחה בלתי מוגה)

פזר נתן לאביונים צדקתו עומדת לעד. ומבאר בזה אדמו"ר הזקן וז"ל²: הענין הוא מעלת נתינת הצדקה וגמ"ח אשר עומדת לעד יותר מכל אהוי"ר ודביקות, וכמה שכתוב³ גופין תקינת לון ואתקריאת בתיקונא דא חסד כו', הענין הוא, כי נגד א"ס גם אצילות בכלל צריך להיות מקודם צמצום ומקום פנוי ואחר כך ע"י דילוג נתגלה הארת קו"ח, כי עצמותו סוכ"ע אף לאצ"י לא ה' יכול לבוא שום התגלות אורו על ידי השתלשלות עו"ע, אשר עצמותו ואורו הוא א"ס ממש ולא שייך שום עשר ספירות, ולבעבור זה נק' כל האצ"י רק בשם אפיקת עשר תיקונין גם בחי' גופין תקינת לון, אשר הם כלים להשראת אוא"ס ב"ה על ידי דילוג אחר ההסתר וצמצום עצמותו, אז ע"י דילוג נתגלה הארת קו"ח בע"ס דאצ"י, וע"י אהבה ודביקות מישראל ניתוספו אורות באצ"י, אבל מ"מ השראת אוא"ס הוא בעשר ספירות דאצ"י אשר הם בחי' כלים וגוף נגד אוא"ס ב"ה השורה בתוכם. ולא זהו כוונת וראשי' עלה ברצונו הטוב להטיב לברואיו, שיהי' התגלות אורו וזיוו למטה ממש, שיהי' חסד דרועא ימינא למטה בעולם העשי' ממש, והי' הגוף ודרועא ימינא יהי' כלי למטה ג"כ בעולם עשי' להשראת אורו א"ס. ודבר זה לא יבוא אף ע"י התפשטות הגשמיות, וכל הדביקות שיהי' לא יבוא לידי התגלות כזה ע"י אתעדל"ת ואהוי"ר, והנשמה קודם בואה לגוף הי' ג"כ דבוק, והאופנים וחיות מתנשאים וכו', ומה שבאה התגלות והוספות אורות באצ"י לבד, אין נגמר כוונת המחשבה וטובו שעלה ברצונו להטיב לברואיו דווקא, ובאצ"י בלא זה איהו וגרמוהי חד. אכן ע"י חסד וצדקה בארץ, פזר נתן לאביונים, ע"י שמשפיע ומחי' למאן דלית לי' מגרמי, עי"ז גורם שיומשך וישרה אוא"ס למטה ממש, ויהי' חסד דרועא ימינא בעולם עשי' ממש. כי להיות תחה"מ שיקום הגוף מהקבר ויחי, צ"ל התגלות למטה ממש, לכן נאמר על זה צדקתו עומדת לעד, כי הצדקה שעושים ישראל עומדת בפ"ע עד לעתיד, ואז יבוא בהתגלות, ע"י הפיזור שנתן לאביונים, יהי' ג"כ למטה חסד דרועא ימינא בגוף גשמי, החסד אלקו' יהי' דרועא ימינא גם למטה, ולא כמו שהוא עד התחי' שיש התגלות אלקות בע"ס דאלק' דעשי', וזהו אף בלי מעשה התחתונים, אכן שיהי' חסד דרועא ימינא בהתגלות ממש בעולם עשי', זהו א"א להיות בלעדינו, על ידי צדקה וגמ"ח שעושים להחיות למאן דלית לי' מגרמי, ממשיכים למטה בעולם עשי' התגלות אלקות ממש כו'. וזהו עומדת לעד, כהיום עומדת עד לעתיד שיבא בהתגלות הצדקה וחסד. וזהו סוף מעשה במחשבה תחלה עלה ברצונו הטוב להטיב לברואיו ממש למטה ממש. וזהו זרעו

שלו ח"א ע' תסג). וראה גם ד"ה ולהבין כו'

פזר נתן תרמ"ב פ"ו ואילך. פי"ד-ט"ו.

(3) תקר"ז בהקדמה (יז, א).

(4) ברכת ייצר.

(1) תהלים קיב, ט.

(2) בד"ה פזר נתן במאמרי אדה"ז הנחות

הר"פ ז"ל [שיצא לאור ביו"ד כסלו ה'תשנ"א] ע'

נז"נח (ד"ה זה עם הגהות הצ"צ נדפס באוה"ת במדבר כרך ד ע' איתפו ואילך. ביאורי הזהר

לכם לצדקה⁵, בעת שעושים הצדקה הוא רק כמו זריעה בארץ, שאין בה ההתגלות עד לעתיד, אז יהי' קצרו לכם לפי חסד, כמו בשעת קצירה בא הטוב בהתגלות, כן יהי' לעתיד יבא החסד בהתגלות ממש בעולם העשי' ישכון, ויהי' הגוף כלי לאוא"ס, והתהלכתי בתוכם כו", וד"ל. וע' בזהר בהעלותך⁷ ושם נתבאר ענין קרנו תרום כו', ועי' לעיל במאמר דקרן⁸ (עכ"ל).

והנה בלקו"ת ד"ה לבאר הדברים ע"פ ונקדשתי מבאר מ"ש פזר נתן לאביונים גו' קרנו תרום בכבוד, פי' שהמל' דאצילות נקראת קרן ע"ש שהיא התחברות אצ"י עם הבריאה, וזהו עד"מ כמו קרן זוית שהוא התחברות ב' הכתלים [ייש לומר, שהכוונה היא לא רק להתחברות אצילות ובי"ע הפרטים אלא גם לאצילות ובי"ע הכללים, עד למעלה מהצמצום]. ופי' קרנו תרום בכבוד היינו רוממות המלכות כו' בכבוד שהוא הכתר. וזהו הנמשך ע"י פזר נתן לאביונים שהוא הצדקה. והענין בזה, שבכדי שיומשך האור למטה צ"ל המשכת הכתר דוקא שלמעלה מהשתלשלות, כי, מצד בחי' ההשתלשלות אי אפשר שיומשך עד למטה, כי אם מצד הכתר דוקא שלמעלה מהשתלשלות, כי, כל הגבוה ביותר יורד למטה יותר. וזהו פזר נתן לאביונים גו' קרנו תרום בכבוד, שע"י מעשה הצדקה נמשך הכתר למלכות, היינו, המשכת האור שלמעלה מהשתלשלות עד למטה מטה.

(ב) **ויובן** זה בהקדים¹⁰ מאמר רז"ל¹¹ הני כ"ו הודו כנגד מי, כנגד כ"ו דורות שברא הקב"ה בעולמו ולא נתן להם תורה וזן אותם בחסדו, והיינו, דאף שדורות אלו היו מכעיסין ובאין, מ"מ, כמה ארך אפים לפניו¹², שהי' זן אותם בחסדו. וצריך להבין, מהו ענין אמירת כ"ו הודו ע"י דוד שהי' כו"כ דורות אחרי מ"ת. גם צריך להבין, הלא בין הכ"ו הודו גו' כי לעולם חסדו חשיב גם ענינים שהיו לאחר מ"ת, לא רק למכה מצרים בבכוריהם וגו', אשר יצי"מ היתה הכנה למ"ת, אלא גם לסיחון מלך האמורי ולעוג מלך הבשן, שהיו זמן רב אחרי מ"ת, ואין אפשר לומר שהני כ"ו הודו הם כנגד כ"ו דורות שהיו קודם מ"ת. גם צריך להבין דיוק הלשון זן אותם בחסדו, חסדו דוקא.

(ג) **ויובן** זה בהקדים ההפרש בין מקובלים הראשונים שהיו קוראים החסד שלמעלה בשם גדולה, ובין קבלת האריז"ל¹³, שנקרא בשם חסד. וביאור הענין בקצרה הוא, דבחי' חסד דאריך, שהוא חסד שלמעלה מהשתלשלות, נקרא

(5) הושע י, ב.

(6) בחוקותי כו, יב.

(7) קנ"ד, רע"א.

(8) מאמרי אדה"ז שם ע' נב ואילך.

(9) אמור לד, ד.

(10) ראה בהשיחה שלאחרי המאמר (נעתק

לקמן ע' תתקלד), שזהו מאמר של אדמו"ר (תו"מ חט"ז ס"ע 271 ואילך).

מהר"ש משנת תרל"ז, ד"ה הני כ"ו כו".*

(11) פסחים קיח, א.

(12) אבות פ"ה מ"ב.

(13) ראה לקו"ת עקב יז, ד. מאמרי אדה"ז

הנחות הר"פ ז"ל ע' קלד. אוה"ת וירא צ, א

ואילך. ד"ה אם בחוקותי תשט"ז פ"ד ואילך

(תו"מ חט"ז ס"ע 271 ואילך).

בשם גדולה, לפי שענין הגדולה הוא למעלה מהשתלשלות דוקא, והיינו, שבסדר השתלשלות לא שייך אמיטית ענין הגדולה, שהרי בכל ענין וענין שייך שיהי' יותר גדול ממנו, וא"כ אין זה ענין הגדלות לאמיטתו, כי אם ענין של קטנות, וענין הגדולה הוא למעלה מהשתלשלות, דהיינו בחי' חסד דאריך. וחסד זה הוא הנקרא בשם חסדו. ומ"מ כתיב¹⁴ לך הוי' הגדולה, היינו, שגם בחי' גדולה (בחי' החסד שלמעלה מהשתלשלות) טפלה ובטלה לך, דכיון שזהו אור וגילוי בלבד, הרי זה טפל ובטל לגבי א"ס, ועל זה אמרו רז"ל¹⁵ במקום שאתה מוצא גדולתו (בחי' גדולה שלמעלה מהשתלשלות) אתה מוצא ענותנות, שוהי' ענוה והשפלה לגבי' ית' שמשפיל את עצמו בבחי' גדולה. אך כאשר החסד נמשך באצילות, אזי נקרא בשם חסד ולא בשם גדולה. וכמבואר במ"א בפרטיות יותר שהחסד דאצילות נקרא חסד דמ"ה, להיות שהחסד הוא מצד הביטול, וע"ד שאנו רואים באדם למטה שדוקא מצד הביטול נמשך השפעת החסד. והנה, מצד הביטול שבבחי' חסד דמ"ה, נעשה החסד כלי להמשכה הגדולה (חסד דאריך) שלמעלה מהשתלשלות, היינו, שבחי' חסד דאריך נמשכת בחסד דאצילות, מצד הביטול שבה. וזהו שאמר דוד הני כ"ז כי לעולם חסדו, כי דוד המלך ה' בתכלית הביטול, כמ"ש ואנכי תולעת ולא איש¹⁶, כי עני ואביון אני¹⁷, ועד שאמר על עצמו אם לא שויתי ודוממתי¹⁸, שהוא תכלית הביטול, וע"י הביטול שבו נעשה כלי להמשכת בחי' חסדו שלמעלה מהשתלשלות שיומשך בהשתלשלות.

ד) וביאור הענין ע"פ המבואר בלקו"ת¹⁹ על הפסוק²⁰ שימני כחותם על לבך כחותם על זרועיך, שיש ב' בחי' חותם, חותם שוקע וחותם בולט. וכמו עד"מ בחותם למטה, שכאשר מניחים חותם בולט על השעוה נעשה בה שיקוע, וכאשר מניחים חותם שוקע אזי נעשה שם בליטה. ועד"ז יובן בעבודה הרוחנית, שכאשר העבודה היא בבחי' חותם בולט, שהו"ע האהבה כרשפי אש בבחי' רצוא ויציאה מגדר הכלים, שהו"ע הבליטה, הנה עי"ז נמשך מלמעלה בחי' חותם שוקע, שהם האורות השקועים ומלוכשים בכלים, והוא בחי' האור דסדר השתלשלות. אבל כאשר העבודה היא בבחי' חותם שוקע, שהו"ע אהבה כמים ובחי' השוב שבא מצד הביטול, שהו"ע השיקוע, הנה ע"י הביטול נעשה כלי להמשכת בחי' חותם בולט, שהם האורות שבולטים ולמעלה מהכלים, והוא בחי' האור שלמעלה מהשתלשלות. וזהו שמצינו באברהם אבינו, שהי' אוהב הראשון, כמ"ש²¹ אברהם אוהבי, שעבודתו באהבה היתה בבחי' השוב דוקא, כמאמר²² זכור אב נמשך אחריו כמים, שאהבה זו היא מצד הביטול, וגם האהבה שלו היתה

(19) שה"ש מה, א ואילך.

(20) שה"ש ח, ו.

(21) ישעי' מא, ח. וראה רמב"ם הל' תשובה

פ"ה ה"ב.

(22) נוסח תפלת גשם.

(14) דברי הימים א כט, יא.

(15) ע"פ מגילה לא, א. יל"ש תהלים רמז

תשצד. וראה סה"מ היש"ת ע' 40. וש"נ.

(16) תהלים כב, ז.

(17) שם פו, א.

(18) שם קלא, ב.

באופן שהי' כלול בה גם מדת היראה שהו"ע הביטול, ולכן המשיך עי"ז את האור שלמעלה מהשתלשלות. וכמו"כ יעקב אבינו, בחיר שבאבות²³, הי' עבודתו בתכלית הביטול, כמ"ש²⁴ קטנתי מכל החסדים ומכל האמת, שזוהו כמו הביטול דאברהם אבינו. ולהעיר, שבפעם הא' נאמר²⁵ שהביטול דיעקב הוא כמו הביטול דאברהם אבינו. ובפעם הב' נאמר שהביטול דיעקב הוא למעלה יותר מהביטול דאברהם. והיינו, שיעקב הוא בחי' הת"ת, שהוא תכלית הביטול, וזהו קטנתי מכל החסדים ומכל האמת, בחי' חסד דקשוט, שהוא תכלית הביטול. ולכן גם ההמשכה שע"י יעקב קו האמצעי הוא אור עליון יותר, כידוע שקו האמצעי עולה עד הכתר²⁶, היינו בחי' פנימיות הכתר, דשאר הקוין מגיעים רק בחיצוניות הכתר, וקו האמצעי מגיע בפנימיות הכתר.

וזהו ג"כ מה שאמרו רז"ל²⁷ לעולם יהא אדם רך כקנה ואל יהא קשה כארז, דהנה, אדם הוא ע"ש אדמה לעליון²⁸, שמורה על בחי' הקדושה גופא, ובוה גופא יש ב' אופנים, רך כקנה, וקשה כארז. קשה כארז הם המדות דתהו, דתהו הוא ג"כ קדושה, אבל המדות דתהו הם מדות תקיפות, שכל מדה היא בתקפה ואינה נותנת מקום לזולתה, ולכן בתהו הי' וימלך וימת וימלך²⁹. ותכלית העבודה הוא שיהא רך כקנה, שהם המדות דתיקון שיש בהם הביטול, ולכן כל אחד סובל את זולתו. ובפרטיות יותר הוא בחי' ת"ת דתיקון, דבחי' ת"ת הוא עיקר התיקון, ות"ת הו"ע ההתכללות שכולל ב' הפכיים מצד תכלית הביטול, שע"י נמשך אור נעלה ביותר. וזהו ג"כ מ"ש³⁰ נושא עון ועובר על פשע לשארית נחלתו, למי שמשים עצמו כשיריים³¹, דנושא עון ועובר על פשע הם י"ג מדות הרחמים שלמעלה מהשתלשלות, והכלי להמשכת בחי' יגמה"ר שלמעלה מהשתלשלות הו"ע משים עצמו כשיריים, וכנ"ל שהביטול הוא כלי להמשכת האור שלמעלה מהשתלשלות. ואף שהאור שלמעלה מהשתלשלות אין בו מדידה והגבלה כלל, הנה זהו מצד האור עצמו, היינו, שיגמה"ר כמו שהם מצד עצמם אין בהם הגבלות כלל, ויכולים להיות נמשך בכל מקום, אבל מצד המקבל, הרי צריך להיות כלי לזה, שזוהו שנקראים בשם י"ג מכילין דרחמי, מכילין מלשון כלים, והכלי לזה הוא הביטול שמשים עצמו כשיריים. וזהו ג"כ ענין התשובה, שעל ידה נמשך האור שלמעלה מהשתלשלות לתקן כל מה שנפגם בסדר השתלשלות. דהנה, רמ"ח מ"ע הם רמ"ח אברים דמלכא³², וכאשר האדם עובר עבירה, הנה עז"נ³³ הפושעים בי, בגופא דמלכא, ומ"מ, הנה ע"י התשובה מתתקנים כל הפגמים, והיינו, לפי שע"י

(23) ב"ר פע"ז, א. זח"א קיט, ב. קמז, ב.

(24) וישלח לב, יא.

(25) במאמר ד"ה הני כ"ו תרל"ז (שבהערה

10).

(26) ראה לקו"ת מסעי צו, ב. תו"ח נח סה,

ב. המשך תער"ב ח"א פרק קיד. ועוד.

(27) תענית כ, ב. וראה ד"ה לעולם יהא אדם

תש"ג (ס"ה"מ תש"ג ע' 72 ואילך). ד"ה והי'

שארית יעקב דש"פ בלק שנה זו.

(28) לשון הכתוב – ישעי' יד, יד. ספר

עשרה מאמרות מאמר אם כל חי ח"כ פל"ג.

של"ה ג, א. כ, ב. ועוד.

(29) ראה ל"ת להארי"ל ס"פ וישלח. ובכ"מ.

(30) מיכה ז, יח.

(31) ר"ה יז, ב. סנהדרין קיא, ב. וראה

אוה"ת שבהערה 13.

התשובה נמשך האור שלמעלה מהשתלשלות, והרי ענין התשובה הוא ביטול ושבירה (צוברא-כנקייט), שדוקא ע"ז ממשיכים את האור שלמעלה מהשתלשלות, עד שבמקום שבעלי תשובה עומדים אין צדיקים גמורים יכולים לעמוד³⁴, לפי שהצדיקים אין להם כלים לקבל האור שנמשך להבע"ת ע"י הביטול שבהם, שהוא הכלי להמשכת האור.

ה) **אמנם** אף שנת"ל שהכלי להמשכת האור שלמעלה מהשתלשלות הוא ענין התשובה, והרי עיקר התשובה היא בלב³⁵, חרטה על העבר וקבלה על ההבא, מ"מ, לא מספיק הביטול שבלב בלבד, אלא צריך שהביטול יהי' במעשה דוקא, דכיון שתכלית הכוונה היא שימשך האור למטה כנ"ל, לכן הנה גם הכלי להמשכת האור הוא הביטול, צריך להיות במעשה דוקא, והו"ע הביטול שבעשיית הצדקה. וזהו מ"ש³⁶ וילבש צדקה כשריון וכובע ישועה בראשו, דהנה, כובע ישועה הוא בחי' תושבע"פ, וכמשנת³⁷ בענין אני חומה זו תורה³⁸, שתושבע"פ היא בחי' בית מקיף הרחוק ששומרת לא רק את ריח בוגדיו, שהו"ע עבודת הבע"ת, אלא גם את ריח בגדיו, שהו"ע עבודת הצדיקים, דהשמירה לכל הענינים היא ע"י תושבע"פ, ובתושבע"פ גופא הרי זה ע"י סדר נזיקין, דרב יודא כולחו תנויי בנזקין הוה³⁹, וזהו כובע ישועה שהוא סדר נזיקין, כדרשת חז"ל⁴⁰ עה"פ⁴¹ והי' אמונת עתך חוסן ישועות, ישועות זה סדר נזיקין, דלימוד סדר נזיקין הוא בבחי' להושיע משופטי נפשו⁴². אבל אעפ"כ, לא מספיק לימוד תושבע"פ בלבד, אלא צריך להיות מעשה הצדקה, שזהו מש"נ וילבש צדקה כשריון, דאמיתית השמירה לכל הענינים שלא יהי' שום יניקה כו', הרי זה ע"י מעשה הצדקה דוקא, וזהו וילבש צדקה כשריון, שהצדקה נעשית שריון להגן מהחיצונים. ובפרטיות יותר, דהנה⁴³, שריון בגשמיות עשוי קשקשים על נקבים. וכמו"כ יובן בענין מעשה הצדקה, שע"ז נעשים נקבים בלבוש העליון, ועד להמשכת האור כמו שאינו מלובש בלבושים כלל, דכאשר האור מלובש בלבושים הרי הוא בהגבלה, ואז יכול להיות נמשך רק בעולמות הרוחניים ולא בעוה"ז הגשמי, ובכדי שימשך האור למטה הרי זה ע"י מעשה הצדקה דוקא. ולכן לא מספיק האור שלמעלה מהשתלשלות שנמשך ע"י תושבע"פ והביטול דתשובה, כי, להיותו אור המלובש בלבושים, אינו יכול להיות נמשך למטה, ודוקא ע"י מעשה הצדקה נמשך האור ע"י הנקבים, היינו בלא לבושים, שאין בו שום הגבלות כלל, ונמשך עד למטה

(32) תניא רפכ"ג בשם התיקונים. – ראה תקו"ז ת"ל (עד, סע"א).

(33) ישע"י סו, כד. זח"ב פה, ב.

(34) ברכות לד, ב.

(35) תניא פכ"ט (לו, ב). אגה"ק ס"י (קטו, ב).

(36) ישע"י נט, יז.

(37) ד"ה פדה בשלום ד"ט כסלו פ"ד ואילך

(ת"מ התועדויות חכ"א ע' 200 ואילך).

(38) פסחים פז, א.

(39) ברכות כ, א.

(40) שבת לא, סע"א.

(41) ישע"י לג, ו.

(42) תהלים קט, לא.

(43) ראה אגה"ק ס"ג ד"ה וילבש צדקה

כשריון. וראה גם המשך יונתני הנ"ל ס"ע סב ואילך.

מטה. אמנם כאשר המשכת האור היא בלי לבושים, אפשר שתהי' מזה יניקה לחיצונים. ועל זה הו"ע הקשקשים, דהיינו שחוזר ומאיר אור המקיף וסותם את הנקבים, שיומשך האור במקום הראוי, בקדושה דוקא. וזהו וילבש צדקה כשריון, שע"י מעשה הצדקה מתחדשים ב' ענינים, המשכת האור למטה בעוה"ז, ושההמשכה תהי' למקום הראוי דוקא.

(ו) וזהו ג"כ תוכן בקשת משה זכור לאברהם גו' ולישראל עבדיך⁴⁴, דכיון שמשנה פעל המשכת יגמה"ר שלמעלה מהשתלשלות, הרי מצד המשכת האור שלמעלה מהשתלשלות אפשר שיומשך האור גם למקום שאינו ראוי, ועל זה היתה בקשתו, זכור לאברהם ולישראל עבדיך, וכנ"ל שאברהם ה' בתכלית הביטול, וכמ"ש⁴⁵ ואנכי עפר ואפר, שאפר הוא יסוד העפר (דומם) שנשאר אחרי שריפת העץ⁴⁶, וגם יעקב ה' בתכלית הביטול, כמ"ש⁴⁷ קטנתי מכל החסדים ומכל האמת, וזהו זכור לאברהם גו' ולישראל עבדיך, שמצד הביטול דאברהם וישראל עבדיך, ועד"ז משה שה' בתכלית הביטול, כמ"ש⁴⁷ ונחנו מה, הנה ע"ז פועלים שתהי' המשכת האור למקום הראוי, בקדושה דוקא. וזהו ג"כ מ"ש⁴⁸ ונפלינו אני ועמך מכל העם אשר על פני האדמה, דלכאורה אינו מובן תוכן בקשה זו, הרי דבר הפשוט שישראל הם בהבדלה מכל העמים, ובפרט אחרי מ"ת. אך הענין הוא, שתוכן בקשתו הוא שגם בבחי' פלא שלמעלה מהשתלשלות, ששם נאמר⁴⁹ כחשיכה כאורה, שאור הוא כמו חושך וחושך הוא כמו אור, הנה גם בבחי' זו יהי' ונפלינו גו'.

וזהו ג"כ מה שאמרו רז"ל הני כ"ו הודו כנגד מ', כנגד כ"ו דורות שברא הקב"ה בעולמו ולא נתן להם תורה וזו אותם בחסדו, וחשיב שם ג"כ הענינים שהיו אחרי מתן תורה, והיינו, שגם בחי' חסדו, חסד דאריך שלמעלה מהשתלשלות, יומשך למקום הראוי דוקא, דאע"פ שמצד בחי' חסדו, חסד שלמעלה מהשתלשלות, אפשר להיות ההמשכה גם למקום שאינו ראוי, וכמו כ"ו דורות שהיו ניזונין בחסדו של הקב"ה שהיו מהם גם עובדי עבודה זרה, מ"מ, פעל דוד, ע"י הביטול שבו, שגם ההמשכה דבחי' חסדו תומשך למקום הראוי, בקדושה דוקא.

(ז) וזהו ג"כ מ"ש פור נתן לאביונים צדקתו עומדת לעד, שע"י העבודה דמעשה הצדקה ממשיכים אור הבלי גבול שלמעלה מהשתלשלות שיומשך למטה, והוא ע"י עשיית הצדקה בלי גבול. והיינו שנתנינת הצדקה היא לא רק מעשר או חומש ויותר מחומש, אלא כמ"ש⁵⁰ משפט וצדקה, ששופט את עצמו מה שמוכרח לו והשאר נותן לצדקה⁵¹, ולא אמרו חייך קודמים אלא כשביד אחד קיתון של מים כו'⁵², אבל כאשר חבירו רעב ללחם כו', אי אפשר שהוא יתענג במעדנים וזבח משפחה כו'⁵³. ובאמת הנה גם ענין המשפט בצדקה אינו מספיק, אלא צריך להיות מעשה הצדקה בלי גבול ממש, שעל זה אמרו רז"ל⁵⁴ בכל מאדך בכל ממונך. וע"י

(48) תשא לג, טז.

(49) תהלים קלט, יב.

(50) שם צט, ד. ועוד.

(44) תשא לב, יג.

(45) וירא יח, כז. וראה תניא אגה"ק סט"ו.

(46) חסר קצת (המו"ק).

(47) בשלח טז, זח.

עשיית הצדקה בלי גבול הרי נמשך אור הבל"ג שלמעלה מהשתלשלות, והמשכת האור היא למטה בגשמיות. וזהו שאמרו רז"ל⁵⁵ גדול העושה צדקה יותר מכל הקרבנות, דהגם שמעלת הקרבנות גדולה מאוד, וכמ"ש באגה"ק⁵⁶ שכל סדר ההשתלשלות תלוי בדקדוק אחד בענין הקרבנות, ורזא דקורבנא עולה עד רזא דא"ס⁵⁷, וקרבנות מקריבים את הכחות וחושבים לאלקות דעש"ז נקראים בשם קרבן⁵⁸, אבל אעפ"כ, הרי ענין הקרבנות הוא שלוקחים בהמה ומביאים אותה לביהמ"ק ומעלים אותה על גבי המזבח, שהעילוי שבזה הוא ברוחניות, משא"כ נתינת צדקה, הרי ענינה הוא נתינה בגשמיות לעני דלית ל' מגרמי' כלום, שע"ז ממשיכים את האור למטה בגשמיות, והאור שנמשך הוא אור הבלי גבול כנ"ל. וזהו גם החילוק בין מצות צדקה לכל שאר המצוות, דהנה⁵⁹ כל המצוות הם בהגבלה, דהגם ששרשם באור הבל"ג, הנה כפי שניתנו למטה הרי הם בהגבלה דוקא, וכמו ציצית ד' חוטין וה' קשרים, ותפילין אצבעים על אצבעים (אך אין זה מעכב) ומרובעים דוקא, והדס ג' טפחים ולולב ד' טפחים וגם באתרוג יש שיעור, וסוכה ז' טפחים, משא"כ בצדקה, הנה גם כפי שהמצוה ניתנה למטה צריך להיות אופן קיומה בלי הגבלות כלל, וע"ז ממשיכים את אור הבל"ג למטה ממש. אמנם מצד המשכת אור הבל"ג הרי אפשר שיהי' מזה יניקה כו', ועל זה הוא ענין המשפט בצדקה, ששופט את עצמו כו', שהו"ע הביטול, שע"ז נעשה כלי שתהי' ההמשכה למקום הראוי דוקא, וכמשנת"ל בענין הקשקשים שעל הנקבים.

וזהו פזר נתן לאביונים צדקתו עומדת לעד קרנו תרום בכבוד, דכאשר הצדקה היא בדרך פיזור, היינו בלי גבול, אזי ממשיכים את אור הבל"ג למטה, אלא שעכשיו הוא בהעלם, ויתגלה לעתיד, וזהו עומדת לעד, שעכשיו היא עומדת ואינה נמשכת להתגלות, עד לעת"ל, בעולם התחי', לנשמות בגופים בעוה"ז, שאז יתגלה האור. ומסיים קרנו תרום בכבוד, קרנו קאי על כנסת ישראל ועל כאו"א מישראל בפרט, אשר רק הקרן דישראל ירום, היינו שלא תהי' יניקה לחיצונים, אלא ההמשכה תהי' במקום הראוי, לישראל דוקא.



(56) קו"א קס, סע"א.

(57) ראה זהר ח"ב רלט, א. ח"ג כו, ב.

(58) ראה המשך באתי לגני ה'שית" פ"ב

(סו"מ ה'שית" ע' 113). וש"נ.

(59) ראה תניא אגה"ק סימן יו"ד.

(51) ראה תו"א וישלח סג, ב. סה"מ תרפ"ט

ע' 90. וש"נ.

(52) ב"מ סב, א.

(53) תניא אגה"ק סט"ז.

(54) ואתחנן ו, ה ובפרש"י.

(55) סוכה מט, ב.

חלק משיחת ש"פ וישב, כ"א כסלו, ה'תשח"י

(הנחה בלתי מוגה)

וענין זה מתבטא גם בפועל – בענין דמעות של שמחה⁵, ובענין הריקודים בשמחת חתונת בנו יחידו (ועד"ז בחתונה סתם), ועד שהרגש זה יכול לפעול כלות הנפש, להיותו למעלה מהכלים שלו.

משא"כ בענין הצדקה, שנותן דבר גשמי – הרי כל סכום שיתן, גם אם יתן את כל אשר לו, הרי זה עדיין בהגבלה – לא רק לגבי הזולת אלא גם לגבי עצמו, שהרי גם הוא (האדם הנותן) עצמו יכול למנות את הממון או להעריך את שווי החפץ שנתן. וא"כ, איך שייך שנתנית הצדקה תהי' בלי-גבול?

ואין לומר שהכוונה היא לההרגש המביא לנתינת הצדקה, שהרגש זה הוא בלי-גבול, כי מלשון המאמר משמע שהצדקה עצמה היא בלי-גבול.

ח. ויש לומר בביאור הענין:

בצדקה ישנם ב' ענינים – הנתינה עצמה והפיוס, כמארז"ל⁶, "כל הנותן פרוטה לעני מתברך בשש ברכות, והמפייסו בדברים מתברך בי"א ברכות". ועל הפיוס, שזהו ענין של הרגש, שייך לומר שהוא בלי-גבול.

ואין זה דומה לההרגש המביא לנתינת הצדקה (שנתבאר לעיל שאין לפרש בהמאמר שהבלי-גבול היינו בהרגש זה), כי ההרגש המביא לנתינת הצדקה אינו בכלל הצדקה עצמה, משא"כ הפיוס הוא בכלל הצדקה עצמה, שהרי העני מקבל (לא רק את המעות, אלא) גם את הפיוס. ולכן, כאשר הפיוס

ו. כ"ק אדמו"ר שליט"א צוה לנגן ואמר מאמר ד"ה פזר נתן לאביונים*.

ז. המאמר הנ"ל הוא מאמר של אדמו"ר מהר"ש משנת תרל"ז, שהתחלתו „הני כ"ו כי לעולם חסדו”¹.

במאמר זה נאמר שנתנית הצדקה צריכה להיות באופן של „בכל מאדך”² בלי גבול ממש. – זוהי הפעם הראשונה שמצאתי לשון כזה בנוגע לנתינת הצדקה.

כשלמדתי המאמר, הוקשה לי: איך שייך שנתנית הצדקה תהי' בלי-גבול? הרי צדקה ענינה נתינת ממון, או דבר גשמי השווה ממון, ואיך שייך בדבר גשמי „בלי-גבול”?

בשלמא כאשר מדובר³ אודות „בכל מאדך” בנוגע לענין האהבה, אהבה רבה בלי-גבול – מובן הדבר, שהרי אהבה היא הרגש רוחני, ובנוגע להרגש שייך לומר שהוא „בלי-גבול”, דהיינו שהרגש האהבה הוא למעלה מהכלים שלו, ולכן לגביו נקרא הרגש זה בשם „בלי-גבול”, כיון שהכלים שלו אינם יכולים להכילו.

ואף שהרגש זה הוא בהגבלה לגבי הזולת, דכיון שיש לו כלים רחבים יותר, הרי ההתבוננות וכמו"כ גם ההרגש המסובב מההתבוננות הם בהגבלה, מ"מ, לגביו נקרא הרגש זה „בלי-גבול” – „בכל מאדך”, מאד שלך⁴, להיותו למעלה מהכלים שלו.

(*) נדפס גם לעיל ע' תתקכז (המו"ז).

(1) פסחים קיח, א.

(2) ואתחנן ו, ה.

(3) ראה תו"א נח ט, א. מקץ לה, ד. ובכ"מ.

(4) ראה תו"א מקץ לט, ד. ובכ"מ.

(5) ראה תו"א וישלח כו, א.

(6) ב"ב ט, ב.

משיחת ש"פ וישב, כ"א כסלו, ה'תשח"י תתקלה

המעלות הפרטיות בג' אופני הנתינה הנ"ל: "עשר בשביל שתתעשר"¹², ועד"ז בנתינת חומש¹³, וכן כשנותן יותר מחומש בשביל מירוק החטאים – שכל ענינים אלו נכללים במארז¹⁴ "יותר ממה שבעה"ב עושה עם העני העני עושה עם בעה"ב". וא"כ, אין זה אמיתית ענין הפיוס כלל.

והנה, ישנו אופן נוסף בנתינת הצדקה – שהו"ע המשפט בצדקה¹⁵, ששופט את עצמו כמה מוכרח לו, וכל השאר נותן לצדקה, וכמ"ש באגה"ק¹⁶ "ולא אמרו¹⁷ חייך קודמין אלא כשביד אחד קיתון של מים . . אבל אם העני צריך לחם לפי הטף . . כל דברים אלו קודמין לכל מלבושי כבוד כו".

ובאופן זה – הרי נתינת הצדקה אינה במדה ושיעור דמעשר וחומש, או אפילו יותר מחומש, אלא באופן שנותן כל אשר¹⁷.

אבל לאמיתו של דבר, גם נתינה זו היא בהגבלה: לא זו בלבד שהמעות שנותן הם בהגבלה, שהרי גם אם יתן את כל אשר לו אפשר למנות כמה נתן, אלא עוד זאת, שגם הפיוס (הרגש צער העני) הוא בהגבלה, שהרי הרגש זה מתבטא בנתינת כל אשר לו (שהוא שיעור מוגבל, כנ"ל), וא"כ, גם ההרגש עצמו הוא בהגבלה.

י. אמנם, ישנו אופן נוסף בנתינת

הוא בלי-גבול – נחשב הדבר שהצדקה עצמה היא בלי-גבול.

ט. וביאור הענין בפרטיות יותר, ובהקדמה – שבנתינת הצדקה בכלל ישנם כמה אופנים:

ישנה נתינת הצדקה במדה ושיעור דמעשר, שהיא "מדה בינונית"¹⁸; ישנה נתינת הצדקה במדה ושיעור דחומש, שהיא עין יפה¹⁹; וישנה נתינת הצדקה יותר מחומש, כמבואר בתניא⁸ בענין "וחטאך בצדקה פרוק"⁹, ש"אין לחוש משום אל יבזבו יותר מחומש¹⁰, דלא מקרי בזבוז בכה"ג מאחר שעושה לפדות נפשו".

וכל אופנים אלו הם בהגבלה, דאף שנאמר בזה לשון בזבוז ("המבזבוז אל יבזבו יותר מחומש"), סו"ס הנתינה היא עדיין בהגבלה.

וכשם שנתינת המעות היא בהגבלה – כך גם הפיוס הוא בהגבלה, שהרי ענין הפיוס הוא הרגש צער העני והשתתפות בצערו, ובנתינת הצדקה בכל האופנים האמורים הרגש זה הוא בהגבלה, שהרי מדת ההרגש היא רק עד כדי נתינת סכום זה ותו לא.

ויתרה מזו, שלאמיתו של דבר אין זה אמיתית ענין הפיוס כלל – כיון שבנתינת הצדקה באופן זה לא מתבטא כלל הרגש צער העני, אלא הנתינה היא מצד הרגש עצמו – כיון שיודע מעלת הצדקה, ש"נק' בשם מצוה סתם"¹¹, וכן

(12) שבת קיט, א. וש"נ.

(13) חסר קצת (המו"ז).

(14) ויק'ר פל"ד, ח. רות רבה פ"ה, ט.

(15) ראה סה"מ תרפ"ט ע' 90, ובהנסמן שם

בהערה 41.

(16) סט"ז (קכד, ב).

(17) ב"מ סב, א.

(7) רמב"ם הל' מתנות עניים פ"ז ה"ה.

טושו"ע יו"ד סרמ"ט ס"א.

(8) אגה"ת פ"ג (צג, א ואילך).

(9) דניאל ד, כד.

(10) כתובות נ, רע"א. וש"נ.

(11) תניא פל"ז (מח, ב).

בדברים", ו"המפייסו בדברים" הוא למעלה מ"הנותן פרוטה לעני", שהרי "הנותן פרוטה לעני מתברך בשש ברכות והמפייסו בדברים מתברך ב"א ברכות" – א"כ, לשם מה עליו ליתן להעני את הפרוטה? – לא איכפת לו שלא יזכה לברכות הבאים ע"י הנתינה: הוא ייצא ידי חובתו בפיוס בלבד, שהוא ענין נעלה יותר מנתינת הפרוטה, ועי"ז ירוויח שני ענינים: הוא יקיים מצות צדקה (ע"י הפיוס, שהוא למעלה מנתינת ממון), וגם הממון יישאר בכיסו!...

ואפילו להדעה¹⁸ שכוונת דברי הגמרא, "והמפייסו בדברים מתברך ב"א" היא דוקא כשהפיוס הוא בהוספה מנתינת הפרוטה – הרי יכול הוא לצאת ידי חובתו גם לפי דעה זו עי"ז שיתן פרוטה אחת, או ח"י פרוטות (כפי שאומרים ב"אמריקא": "ח"י צום לעבן"), ונוסף לזה יפייס את העני בדברים, ונמצא שקיים "והמפייסו" לכל הדעות, וזוכה לברכות ש"המפייסו בדברים" מתברך בהן, ואילו הממון – נשאר ברשותו!...

אבל מובן שזהו חשבון מרומה (א) גענאָרטער חשבון, שהרי זה גופא שחסר בהנתינה מוכיח שחסר גם בהפיוס.

ובפרט ע"פ מה שנתבאר לעיל שהפיוס צ"ל בלי-גבול – הרי ודאי שענין זה צריך להתבטא מנתינה בלי שום חשבונות, לא מיבעי שאינו עושה חשבונות של מעשר, חומש ויותר מחומש, אלא אפילו אינו עושה חשבון אם סכום זה הוא "כל אשר לו" או יותר מזה, בידעו דבר אחד בלבד – שעליו ליתן לעני כל הדרוש לו.

הצדקה – שאינו חושב כלל אודות עצמו, אלא מיד כשרואה עני, ההנחה הראשונה אצלו היא שעליו למלאות מחסור העני ככל הנדרש, ואינו חושב כלל אם יש בידו סכום זה או לא.

והיינו, שההרגש שמרגיש את מחסור העני ומשתתף בצעריו הוא אצלו בלי-גבול לגמרי, ולכן אין בזה חשבונות כלל. הוא יודע דבר אחד בלבד – עליו להשיג את הסכום הדרוש לעני! אלא מאי, סכום זה אינו ברשות? – אזי יתייגע כדי להשיגו, וכשיחליט החלטה זו באמת – הרי "יגעת ומצאת תאמין"¹⁸, ובודאי יסייע לו הקב"ה לקיים את מצות הצדקה.

ואופן זה הוא המעלה היותר גדולה במצות הצדקה, שעלי' אמרו חז"ל¹⁹ "בכל מאדך – בכל ממוןך", כיון שצדקה זו היא ענין שבבחי' בלי-גבול.

והיינו, שאע"פ שגם באופן זה נותן סכום מוגבל של מעות (דאף שאין בזה ההגבלה ד"כל אשר לו", שהרי נותן כפי הדרוש להעני, מ"מ, הרי הנתינה עצמה היא בהגבלה, כנ"ל שבדבר גשמי לא שייך שיהי' בלי-גבול), אעפ"כ, הפיוס והרגש צער העני (שהוא חלק מהנתינה שנותן להעני) הוא בלי-גבול, דהיינו שאינו ענין וכח מוגבל בנפשו, שהרי הוא יוצא לגמרי מכל החשבונות, וא"כ הרי זה "בכל מאדך".

יא. ישנם החושבים:

כיון שבצדקה ישנם שני ענינים, "הנותן פרוטה לעני" ו"המפייסו

(18) מגילה ו, רע"ב.

(19) ברכות נד, א (במשנה), ספרי ופרש"י

ע"ה"פ.

(20) הובא בתוד"ה והמפייסו – ב"ב שם.

תתקלז משיחת ש"פ וישב, כ"א כסלו, ה'תשח"י

מלאכתי", היא אומרת זאת מחוץ עלבון ("מיט א שטאך"), כיון שאין ערוך מעלת החסד דאצילות לגבי מעלת החסד הנעשה ע"י נשמה בגוף כאן למטה.

ועיקר המעלה היא – בשעה שנתנת הצדקה היא באופן של בלי-גבול הנ"ל (ס"י), שע"י מעורר בחי' החסד שלמעלה מהשתלשלות.

ועל ענין זה נאמר, "כי לעולם חסדו":

גם כללות הענין שבאתערותא דלתתא אתערותא דלעילא²⁶ – אינו אלא חסד מהקב"ה, שהרי אין ערוך נברא לגבי הבורא, ואין זה אלא חסד חנם מהקב"ה שיהי' באתעדל'ת אתעדל'ע. אבל חסד זה נקרא בשם "חסד" סתם (ולא "חסדו"), כיון שסו"ס יש כאן איזו התדמות בין העבודה להמשכה.

אמנם, התעוררות בחי' מאד שלמעלה ע"י העבודה ד", בכל מאדך", "מאד שלך" – הרי זה "חסדו" שלמעלה מחסד סתם (כמבואר לעיל בהמאמר²⁷), להיותו ענין שבא"י ערוך לגמרי, שהרי "בכל מאדך" של הנברא הוא באמת בהגבלה (שהרי אין זה אלא "מאד שלך"), ואילו בחי' מאד שלמעלה הוא בלי-גבול באמת.

וזהו "כי לעולם חסדו", שהתעוררות בחי' מאד שלמעלה ע"י העבודה ד", בכל מאדך" היא מצד בחי' "חסדו" שלמעלה מחסד סתם.

יב. ידוע במעלת מצות הצדקה, ש"היד המחלקת צדקה" נעשית "מרכבה ממש לרצון העליון"²¹, דהיינו שנעשית מרכבה לספירת החסד דאצילות.

וכדאיאת בספר הבהיר²²: "אמרה מדת החסד לפני הקב"ה, מימי היות אברם בארץ לא הוצרכתי לעשות מלאכתי, שהרי אברם עומד ומשמש במקומי", וענין זה הוא לא רק אצל אברהם אבינו, אלא כן הוא בכא"א מישראל, שכאשר נותן צדקה ה"ה עומד ומשמש במקום חסד דאצילות.

וכשם שבעולם האצילות "לא יגורך רע"²³ (שהרי אפילו ק"נ דאצילות שהיא קליפה דקה ביותר, אינה שייכת בעולם האצילות עצמו, אלא מעמדה הוא בעולם הבריאה)²⁴ – כן הוא גם כשאדם מישראל נעשה מרכבה לאצילות, דאף שבכללות יש לו שייכות לרע, מ"מ, בשעת מעשה הצדקה, הרי למשך זמן זה אין לו שייכות לרע כלל.

ולאמיתו של דבר, הנה בשעה שאדם מישראל נותן צדקה – הרי זה למעלה גם מחסד דאצילות. וכפי שאמר כ"ק מו"ח אדמו"ר²⁵, שבשעה שמדת החסד דאצילות אומרת "לא הוצרכתי לעשות

(21) תניא פכ"ג (כת, ב).

(22) סקצ"א "זח"א בהשמשות רסד, ריש ע"ב) – הובא ונת' בפרדס שכ"ב פ"ב.

(23) תהלים ה, ה. וראה לקו"ת במדבר ג, סע"ג. וש"נ.

(24) ראה לקו"ת שם.

(25) שיחת י"ט כסלו תרח"ץ ס"ו (סה"ש תרח"ץ ריש ע' 252). וש"נ.

(26) ראה זח"א עז, ב. פח, א.

(27) פ"ג (לעיל ע' תתקכח ואילך).



סקירה קצרה

אודות ההמשך הגדול וככה – תרל"ז

בפתח דבר להוצאה הראשונה של המשך וככה תרל"ז (בשנת ה'תש"ה) כתב כ"ק אדמו"ר זי"ע:

המשך „וככה – תרל"ז" הנדפס בזה, עשה בשעתו רושם גדול בעולם החסידים ונתפרסם בכמה העתקות¹. בכת"י דרושי דא"ח מובא בשם „וככה הגדול"².

המשך זה יש בו מ"ו מאמרים הכוללים קל"ה פרקים מתחיל בד"ה וככה תאכלו אותו, חג הפסח תרל"ז, ומסתיים בד"ה והנה כו' והי' אור הלבנה, ש"פ שמות תרל"ח.

כ"ק אדמו"ר מהורש"ב כתב באור ליום ה' פ' ויצא ל"ח (אגרות קודש ח"א ע' א): „המאמר וככה עדיין לא נגמר ומחזיק עתה ק"ז סעי' וכפי הנראה עדיין אינו קרוב להסוף". ושם לפנ"ו כתב: „ומוס"פ מאמר חסידים ואנשי מעשה מאמר נפלא אשר אמר כ"ק אדמו"ר שליט"א³ בחג הסוכות העבר ויקבלו עונג ממאמר זה כי נפלא הוא".

בחודש טבת שנת תרל"ח, כתב כ"ק אדמו"ר מהורש"ב (אגרות קודש ח"ג ע' א): „בפסח העבר התחיל כ"ק אדמו"ר שליט"א מאמר וככה תאכלו אותו כו' ולא נגמר עד עתה. והוא מחזיק ככ"ט סעי' ולא אתנו יודע עד מה. ואפשר שימשך עוד זמן רב וגם הוא מאמר עמוק מאד בקבלה מראשו עד גמירא, עמוק עמוק מי ימצאנה, וגם הלשון בקיצור נמרץ".

„בשנת תרל"ח כשסיים אדמו"ר מהר"ש נ"ע המשך „וככה", קראני⁴, צוה להמשרת להביא יין טאָקאָער, ציוני לסגור הדלת, ואמר לי בא ונשמח אני ואתה⁵."

ההמשך נזכר גם במכתב כ"ק אדמו"ר מהורש"ב לש"ב מו"ה שניאור זלמן סלונים משנת תרמ"ו (אג"ק ח"ג ע' ח), בזה"ל: „הכ"ק אשר הבטחתי לו כתבתי עבורו הדרוש מים רבים והדרוש וככה רק שצריכי' להגיי". ובשנת תרמ"ז שוב כתב לו אודות שילוח „הדרושי' דמים רבים, וככה", ליפו באה"ק (אג"ק ח"א ע' ח).

(4) בהמשך, סעיפים ככו-קכח נאמרו בש"פ ויגש, וסעיפים קכט-קלא נאמרו בש"פ ויחי. וא"כ נכתבה האגרת בפ' ויחי תרל"ח.
(5) כ"ק אדמו"ר מהורש"ב.
(6) תורת מנחם – רשימת היומן ע' שנה. וראה לקמן בסוף הסקירה.

(1) ראה לקו"ש כרך יד ע' 404: „איז דאך מפורסם דער המשך וככה (תרל"ז)"

(2) ראה לקמן בסמוך. וראה סה"מ תרמ"ג ע' קכה – ב"פ. תרמ"ז ע' נו. ע' צו. ע' קט. ע' קמג. ועוד. לקמן ב"רשימה קצרה אודות הכת"י בוך א-ב.

(3) כ"ק אדמו"ר מהר"ש.

(יג). ובשנת תרס"א הורה להרב מאיר שלמה ינובסקי, זקנו של כ"ק אדמו"ר זי"ע, שילמוד המשך וככה (שם ע' רנב): „בימים הראשונים דחה"פ הבע"ל יתחיל ללמוד את הדרוש וככה הגדול וילמוד אותו בכ"י איזה שעות, ולא יניחו באמצע כ"א יגמור אותו בעז"ה. ואם ילמוד עם חתנו ש"ב הר' שי"ר מה טוב".

במכתב כ"ג טבת תש"ה כתב כ"ק אדמו"ר זי"ע (אג"ק ח"ב ע' יג): „נמצא עתה בדפוס . . המשך וככה . . לאדמו"ר מהר"ש נ"ע . . אלא שמפני תנאי הזמן איני יודע מתי יוגמר, תקותי במשך ב"ג חדשים".

ובשיחת אחש"פ תשל" (הנחה בלתי מוגה):

„ . . המשך הנקרא בשם „וככה הגדול" (שלא מצינו דוגמתו בשאר המשכים, כמו המשך מים רבים⁸ וכיו"ב), ששם זה, שנקרא ע"י נשיא בישראל, מורה על הפלאת הגדלות כו', ואעפ"כ, אין זה מגיע לגודל ההפלאה של המשך תרס"ו (נוסף על הריבוי בכמות, שיש בו מאמרים על כל שבתות השנה, וכמה שנים), ועד שיש לומר, שהמשך וככה לגבי המשך תרס"ו הוא בדוגמת נגלה לגבי חסידות, ועכ"פ (אם קשה לומר כנ"ל) — כמו תושב"כ לגבי תושבע"פ . . המשך וככה הוא בסגנון של נגלה קבלה וחסידות, ובקיצור, ורק בהמשך תרס"ו בא ה„מעייך" בהרחבה.

ובשיחת אדר"ח אייר תשמ"א (הנחה בלתי מוגה):

מסופר בשיחות וברשימות דכ"ק מו"ח אדמו"ר; שבשעה שספרו להצ"צ איזה עילוי אודות בנו המהר"ש, אמר: מהו הפלא כשמדובר אודות „תפארת שבתפארת!"

וכללות הנהגת אדמו"ר מהר"ש היא — „לכתחילה אריבער", כהפתגם הידוע שלו (כפי שסופר ע"י כ"ק מו"ח אדמו"ר), „העולם אומר שכשאי אפשר לעבור מלמטה עוברים מלמעלה, ואני אומר שצריכים לילך לכתחילה אריבער".

[ואף שאנשים כערכנו אינם מסוגלים לברר ולדעת מהו ענינו המיוחד של נשיא זה כו', אעפ"כ, מאחר שכ"ק מו"ח אדמו"ר פרסם פתגם זה (בדיבור, באופן שישמע בעולם, ואח"כ צריכים חסידים להביא ענין זה בפועל), מובן שזהו ענינו המיוחד של אדמו"ר מהר"ש].

סמכוני באשיות, הערה 20. וכ"ה בסה"מ תרמ"ז ס"ע קלב, המשך תרס"ו ע' קעא [רכט], ואגרות קודש כ"ק אדמו"ר מהורש"ב ח"ג ע' רלא. ואולי הכוונה שלא מצינו שנקרא כן אצל אדמו"ר הרי"צ נ"ע.

7) הרה"ח ר' לוי יצחק שניאורסאהן, אבי כ"ק אדמו"ר זי"ע.

8) יש להעיר שבכתבי כ"ק אדמו"ר מהורש"ב מצינו שנקרא המשך מים רבים בשם „הגדול" — ראה לעיל בהנחות של ד"ה כה אמר ה' קול ברמה נשמע, הערה ג, וד"ה

וההדגשה בזה היא „העולם אומר כו" (לא רק שצ"ל „לכתחילה אריבער") — היינו, שישנה מציאות העולם שאומרת באופן אחר, ומהפכים זאת מן הקצה אל הקצה, ואז הרי"ז באופן ד, „יתרון האור מן החושך".

והענין ד, „לכתחילה אריבער" יהי בשלימות בכל העולם כולו — בגאולה האמיתית והשלימה, שאז יתעלה כל העולם, ויהי במעמד ומצב ד, „אריבער".

בתחילת ברה"ע „עולם על מילואו נברא", ואח"כ הי' ענין החטא כו', וגלות אחר גלות וכו', ולעת"ל יהי הענין ד, „אלה תולדות פרץ", תולדות מלא כתיב, באופן נעלה יותר מ, „אלה תולדות השמים והארץ בהבראם" (ד, „עולם על מילואו נברא"), היינו, שכל סדר ההשתלשלות יהי במעמד ומצב נעלה יותר מכפי שהי' בעת הבריאה — וזהו"ע ד, „מלכתחילה אריבער".

הענין ד, „מלכתחילה אריבער" מתבטא גם בהדרושים וההמשכים דאדמו"ר מהר"ש:

לכאז"ל מהנשיאים היו ההמשכים שלו כו', והתחלתם היתה בזמנים שונים. ובנוגע לאדמו"ר מהר"ש, הנה ההמשכים העיקריים שלו, המשך „וככה הגדול" והמשך „והחרים" [שהמשכים אלו נתפרסו בריבוי העתקות וכו', ומובאים הרבה בדרושי חסידות שלאח"ז], התחילו בחגה"פ, „זמן חרותנו" — מתאים לכללות ענינו „לכתחילה אריבער".

ובשיחת י"ג תשרי תשמ"ז (תו"מ התוועדויות תשמ"ז ח"א ע' 163):

והנה . . . מצינו חידוש מיוחד גם בנוגע לתורתו של אדמו"ר מהר"ש . . . החידוש המיוחד בתורתו של אדמו"ר מהר"ש הוא — אמירת חסידות באופן של „**המשכים**", כלומר סדרת מאמרים בודדים שבאים בהמשך זה לזה (ולפעמים נכתב כל הענין בהמשך אחד, ואח"כ נחלק למאמרים בודדים (בתוספות התחלה וסיום) הבאים בהמשך אחד).

בתורת החסידות של אדמו"ר הזקן, „תורה אור", „לקוטי תורה", וכיו"ב — כל מאמר ומאמר הוא ענין בפ"ע. מצינו מאמרים המבארים בתוספת ביאור את תוכן הענין שנתבאר במאמר שלפניו, מאמרים שהתחלתם „להבין בתוסי' ביאור", „להבין שרשי הדברים", וכיו"ב, אבל אעפ"כ לא מצינו המשך שלם של כו"כ מאמרים. — לאחר העיון והעמקה כו', יכולים למצוא קשר ושייכות בין כמה מאמרים (ועד שיתכן לומר שזהו „המשך"), אבל אעפ"כ, כפי שנראה בגלוי ובפשטות — הרי הם מאמרים בודדים ולא „המשך".

ועד"ז בתורת החסידות של אדמו"ר האמצעי — המאמרים ב, „תורת חיים", שכל מאמר ומאמר הוא ענין בפ"ע.

ואף שישנם גם ביאורים ארוכים על ענין אחד, ולדוגמא: „שערי אורה", ביאור ארוך בענין חנוכה ופורים, וכיו"ב — הרי כפי שנתפרסמו **בכתב** (משא"כ

בדיבור⁹) אין זו סדרה של כמה מאמרים בודדים שבאים בהמשך אחד, כי אם **ספר אחד** על ענין מסויים.

ועד"ז בתורת החסידות של אדמו"ר הצ"צ — לא מצינו המשך של כו"כ מאמרים, כי אם באופן שכל מאמר הוא ענין בפ"ע.

ובענין זה מודגש החידוש בתורת החסידות של אדמו"ר מהר"ש — שאצלו התחיל המושג ד"המשכים" בתורת החסידות, ואח"כ נמשך הדבר גם אצל אדמו"ר (מהורש"ב) נ"ע, וכן אצל כ"ק מו"ח אדמו"ר נשיא דורנו, שגם אצלו מצינו כו"כ "המשכים" בתורת החסידות (נוסף על מאמרים בודדים).

ויש להוסיף, שאצל אדמו"ר מהר"ש עצמו התחיל ענין ה"המשכים" (לא בהתחלת נשיאותו¹⁰, כי אם) **באמצע** שנות נשיאותו — שבוה גופא מודגש שזהו "חידוש" שלו:

במאמרים שנאמרו ע"י רבותינו נשיאינו בהתחלת נשיאותם — מצינו כו"כ מאמרים שהם "העתקה" ממאמרים של הנשיאים שלפניהם (העתקה ממש, ולפעמים, בהוספה קטנה בכמות) ובהמשך הזמן — מתגלית דרכו המיוחדת של כל נשיא במאמרי החסידות שלו (אם כי גם בשנים שלאח"ז מצינו לפעמים מאמר שהוא "העתקה" מנשיא שלפניו).

וטעם הדבר — מכיון שבהתחלת הנשיאות ניכרת עדיין ההשפעה של הנשיא שלפניו, ובמשך הזמן, ככל שנכנסים יותר ויותר בענין ה"נשיאות", אזי מתגלית יותר ההוספה והחידוש המיוחד של נשיא זה, באופן ד"המלין בקודש" — ברכות כח, א. וש"נ.

ומזה מובן גם בנוגע לחידוש בענין ה"המשכים" — שמכיון שזהו חידוש של אדמו"ר מהר"ש, לכן, נתגלה הדבר (לא בהתחלת נשיאותו, כי אם) באמצע שנות נשיאותו, בד בבד עם גילוי דרכו המיוחדת כו'.

ובשיחת י"ג תשרי תש"נ (תו"מ התוועדויות תש"נ ח"א ע' 113):

ולהעיר גם מסיסמתו הידוע של אדמו"ר מהר"ש¹¹ "די וועלט זאגט אז ווען מ'קען ניט ארונטער גייט מען אריבער, און איך זאג אז מ'דארף לכתחילה אריבער" — דרך הנהגה שלמעלה ("אריבער") מסדרי עולם. . ויש להוסיף שהנהגה שלמעלה מסדר מתבטאת גם בהחידוש של אדמו"ר מהר"ש באמירת תורתו — באופן של "המשך" ענין אחד ארוך שנאמר במשך ריבוי שבועות.

ישנם ריבוי מאמרים מאדמו"ר הזקן, מאדמו"ר האמצעי ומהצ"צ (לפני

9) ראה לקו"ד ח"א קצב, א. "קרב לודאי, אשר מאמרים ארוכים כזה

10) להעיר מהערת כ"ק אדמו"ר זי"ע וכי"ב נאמרו ב"המשכים" ולא בפעם אחת.

בספר התולדות — אדמו"ר מהר"ש ע' 22, 11) אג"ק אדמו"ר מהור"צ ח"א ע' תריז. ברשימת מאמרי דא"ח משנת תרכ"ז הערה 3:

אדמו"ר מהר"ש), אבל, כל מאמר הו"ע בפ"ע (אלא שיש מאמרים שלאחרי אמירתם צירפום וחיברום ביחד לספר שלם).

ולדוגמא: אצל רבינו הזקן — ספר התניא, כידוע¹² שג' פרקים ראשונים נאמרו בתור דרוש בפ"ע, ואח"כ נקבעו בהתחלת ספר התניא. ועד"ז בנוגע לכללות הספר — כמודגש בשמו „לקוטי אמרים" וכמ"ש בהקדמה ש„כולם הם תשובות על שאלות רבות אשר שואלין בעצה כו" ו אח"כ נתחברו יחד לספר שלם — חלק ראשון דספר התניא. ועד"ז בנוגע לחלק שני — שער היחוד והאמונה, וחלק שלישי — אגרת התשובה, ועאכו"כ בנוגע לחלק דאגרת הקודש שהוא ליקוט של כו"כ אגרות בענינים שונים, כל ענין בפני עצמו (אלא שצירפום בספר אחד).

ועד"ז אצל אדמו"ר האמצעי — שכתב כמה ספרי חסידות, אבל, בנוגע לאמירת הדרושים, נאמרו לפעמים שני מאמרים (וכיו"ב) בהמשך זל"ז (כנראה מהמשך המאמרים), ואח"כ נתחברו המאמרים לספר שלם, או ספר המיוסד על מאמרי רבינו הזקן, כמ"ש בהקדמה לספריו.

ואילו אצל אדמו"ר מהר"ש מצינו לראשונה אמירת מאמרים באופן של „המשך" — אופן חדש באמירת חסידות שאינו קשור עם סדר, שכן, סדר מסודר בתכלית באמירת חסידות, הוא, שכל מאמר חסידות קשור עם פרשת השבוע או פרשת היו"ט שבזמן אמירת המאמר, ובמילא, כל מאמר הו"ע בפ"ע¹³, ואילו אצל אדמו"ר מהר"ש מצינו המשך אחד של כו"כ מאמרים שנאמרו בהמשך ריבוי שבועות ועד להמשך גדול, כידוע שישנו המשך שנקרא „הגדול" — „וככה הגדול"¹⁴.

ולהעיר גם מסיפור כ"ק מו"ח אדמו"ר נשיא דורנו¹⁵ שכאשר אדמו"ר מהר"ש סיים אמירת המשך וככה (שנקרא אח"כ בשם „וככה הגדול"), קרא לחדרו את בנו ממלא מקומו, כ"ק אדנ"ע, וסגר (או נעל) הדלת, והוציא בקבוק משקה (כפי שנקרא אז „אריק", וכיו"ב), ואמר, שלכבוד סיום ההמשך יעשו יחד „סיום", עם אמירת „לחיים" וכו', וכפי הנראה, היתה ביניהם גם התועדות.



תרל"ז (נעתק לעיל בתחילת הסקירה).

(15) ראה תורת מנחם — רשימת היומן ע' שנה. נדפס גם בהוספות להמשך תרס"ו ע' תרי [בהוצאה החדשה — ע' תשמז] (נעתק לעיל בתחילת הסקירה).

(12) ראה היום יום ו אדר שני. ובכ"מ.

(13) ולכל היותר — המשך של מאמרים אחדים ביו"ט שיש בו כמה ימים, או אם נאמר יותר ממאמר אחד באותו יום.

(14) ראה ב„פתח דבר" להמשך וככה

רשימה קצרה אודות הכת"י של המשך וככה

ההמשך נמצא בבוך א (= 2438 גוכתי"ק וכת"י מעתיק), בכותרת: בס"ד. ובמפתח שבריש הספר: וככה תאכלו אותו הגדול.

בוך ב = 1825 כת"י מעתיק פא, א, ללא כותרת. ובמפתח שבריש הספר: וככה תאכלו אותו (הגדול). בכת"י ר"ש הסופר שנדפס בהוצאה הקודמת הכותרת היא: בס"ד חגה"פ ל"ז.

ונמצא גם בביכלאך:

184 ע' קנד פרקים טל-מד בכותרת: פ' שלח לך תרל"ז.

201 ע' (רלג) א בכותרת: בס"ד חגה"פ.

202 ע' א מתחיל מפ"ג. פ"ד וחסר. ע' ב פט"ו. ע' ג ספי"א. פ"ב. ע' ה פט"ז.

373 ע' צג.

433 ע' א בכותרת: בס"ד חג הפסח תרל"ז.

486 ע' רנב בכותרת: בס"ד.

489 ע' רסה בכותרת: בס"ד חגה"פ, ל"ז.

519 ללא עמודים בכותרת: בס"ד חגה"פ, תרל"ז.

540 ללא עמודים.

545 ע' א בכותרת: בס"ד תו' אדמו"ר שליט"א פסח תרל"ז. הכותרות שבבוך

זה שונים במקומות אחדים משאר הביכלאך, כמצויין להלן במקומם, ויש לעיין בכ"ז.

547 ע' פז בכותרת: בס"ד חגה"פ.

573 ע' 67 בכותרת: בס"ד חגה"פ תרל"ז – העתיק מא פרקים.

601 (על דף המגן נרשם בכת"ק של כ"ק אדמו"ר ז"ע: מחתני הררח"ש

(=הר"ר חיים שמרי"י) שי' גו"א¹⁴ המשך מים רבים וככה) ללא עמודים בכותרת: בס"ד חגה"פ תרל"ז.

680 ע' רנו פרקים קך-קרו.

699 ע' א בכותרת: בס"ד חגה"פ תרל"ז.

806 ע' קב בכותרת: בס"ד חגה"פ תרל"ז.

1221 ע' ערה בכותרת: בס"ד חה"פ, ל"ז.

1775 ע' א בכותרת: בס"ד חה"פ ל"ז.

2202 ללא עמודים בכותרת: בס"ד חגה"פ.

רשימת המאמרים¹

ד"ה	זמן אמירתו	ע'
וככה תאכלו אותו ² – (פרק א-ג ³)	חה"פ	שפז
[בנהר יעברו ברגל] והנה כו' מתניכם		
חגורים ⁴ – (ד"ה ⁵)	[שבת חוה"פ]	שצב

- 1) נעתקו מקונטרס „רשימת מאמרי דא"ח של כ"ק אדמו"ר מהר"ש" (שנדפסה בסוף ספר התולדות אדמו"ר מהר"ש, בעריכת כ"ק אדמו"ר זי"ע (קה"ת, תש"ז, תשנ"ז), ובקונטרס בפ"ע עם הוספות (בשנת תשמ"א). הערות כ"ק אדמו"ר זי"ע באו כאן באותיות בולטות.
- 2) מכאן ועד סד"ה והנה כמו כו' אור הלבנה (שמות תרל"ח) הוא ההמשך הנודע בשם „וככה – תרל"ז" ונדפס בשם: לקו"ת תורת שמואל שער ד'. אחר כל פרק שבהמשך זה בא קיצור⁶.
- פ"א ואילך נזכר בסה"מ מלוקט ח"ג ע' קמו [בהוצאה החדשה – ח"ג ע' רסז] הערה 45. לקו"ש ח"ב ע' 625 הערה 18. ח"ב ע' 157. חט"ז ע' 125 הערה 31. ח"י"ז ע' 128. חכ"ב ע' 35 הערה 58. חכ"ז ע' 45 הערה 23. חל"ב ע' 210 בהערה – נדפס גם בסה"ש תשמ"ח ח"ב ע' 690. חל"ד ע' 282. הגדה של פסח עם לקוטי טעמים מנהגים וביאורים ח"ב ע' תשעז בהערות. שם ע' תשעה הערה ד"ה מען אונטערשטרייכט. אג"ק כ"ק אדמו"ר זי"ע ח"ב ס"ע כח ואילך. חט"ז ר"ע כב. ח"י"ז ע' רט. תל"מ התוועדויות ח"ט ע' 315. חכ"ג ע' 135. חכ"ז ע' 265. תשמ"ח ח"ב ע' 507. ח"ג ע' 71.
- פ"ב נזכר בסה"מ מלוקט ח"ג ע' קמו [בהוצאה החדשה – ח"ג ע' רסז] הערה 44. לקו"ש ח"י"ח ע' 78 הערה 17. רשימות כ"ק אדמו"ר זי"ע חוברת ז' 55. וראה הנסמן לעיל בפ"א לסה"מ מלוקט.
- פ"ג נזכר במאמר ד"ה וככה, י"א ניסן תשל"ז. וראה הנסמן לעיל בפ"א לסה"מ מלוקט.
- 3) בשנת תש"ה, כשנדפס המשך וככה בפעם הראשונה, לא הופיעה כאן האות „ג" ובהערה כתב כ"ק אדמו"ר זי"ע: לע"ע לא יכולתי לברר בן כמה פרקים הי' מאמר זה, גם מתי נאמרו שאר הפרקים עד פכ"ג. אבל ראה בסמוך הערה 5.
- 4) נמצא בבוקר א, ונכתב בהמשך אחד עם המאמר שלפנ"ז, ללא כותרת. וכן בבוקר ב ע' פב. ונמצא גם בהביכלאך שנסמנו לעיל בריש ההמשך.
- פ"ד נזכר בסה"ש תשמ"ח ח"ב ע' 635 הערה 13. הגדה של פסח עם לקוטי טעמים מנהגים וביאורים ח"ב ע' תשעז וע' תשפג בהערה. מאמר ד"ה וככה, י"א ניסן תשל"ז. ד"ה כימי צאתך, אחש"פ תשל"ז.
- פ"ה ואילך נזכר בסה"מ מלוקט א ע' נו [בהוצאה החדשה – ח"א ע' שכד ושכה] הערה ד"ה שרש ההפרש. שם, הערה ד"ה כמ"ש במ"א. לקו"ש ח"י"ד ע' 453 הערה ד"ה שבת. ח"י"ז ע' 458 הערה 1. ח"י"ט ע' 591. שם ע' 600 הערה ד"ה שבת איז קדושה. שם, ע' 613 הערה ד"ה שבת. חכ"ז ע' 622 הערה ד"ה מצות עונג שבת. חל"ט ע' 417 – נדפס גם בסה"ש תש"נ ח"ב ע' 710 הערה ד"ה שבת. הגדה של פסח עם לקוטי טעמים מנהגים וביאורים ח"ב ע' תרצג הערה ד"ה און טאן דאס. שם, ע' תתלד הערה 1. מאמר ד"ה והי' מדי חדש בחדשו תשמ"ג.
- 5) לאחר הדפסת המשך זה [בשנת תש"ה], ברתתי התחלת המאמרים שנאמרו אחר ד"ה וככה, והם כמו שנסמנו כאן [בספר התולדות אדמו"ר מהר"ש ברשימת מאמריו]. אבל עדיין לא יכולתי לברר מתי נאמרו.

הפתיחות והתאריכים שנסמנו כאן בפנים בחצאי ריבוע הם ע"פ מ"ש בהנחות כ"ק אדמו"ר מהורש"ב.

(*) פרט לפרקים מו, צט"ק, קיב"קטו (אף שבכתי"י הניח כמה שורות פנויות עבורם), קיט. ולפכ"ד יש קיצור רק במהדו"ק, כמצויין לעיל ע' תשא. המו"ל.

רשימת המאמרים

תקמה

שצט	[שש"פ]	[אריב"ל עתיד הקב"ה] ולהבין כו' הלימוד
	שש"פ	שבג"ע – (וא"ח) ⁶
תה	[אסח"פ]	חגרה בעזו מתני"
		[יהי כבוד] ומעתה כו' יפה שעה אחת – (ט"ו"ד) ⁸
תט	[שמיני]	[יפה שעה אחת] והנה כו' חמשים שערי
		בינה – (יא"ג) ⁹

(6) נמצא בבזך א, ונכתב בהמשך אחד עם המאמר שלפניו, ללא כותרת. בבזך ב ע' פה, ללא כותרת. ונמצא גם בהביכלאך שנשמנו לעיל בריש ההמשך, ועם כותרת. בבזך 545 בכותרת: בס"ד.

פ"ו נזכר בסה"מ תר"ם ח"ב ע' תשפו. לקו"ש ח"י ע' 206.

פ"ז נזכר בסה"מ תרס"ב ע' רפז, ושם: „בד"ה וככה רל"ז, פרק ".

פ"ח נזכר לקמן פנ"ט (ב"פ).

(7) נזכר בסה"ש תרצ"ט ע' 327 [ובהוצאה החדשה – ע' 371]. וראה בהערות המו"ל שם. נעתק לקמן ע' תתקעג.

(8) נמצא בבזך א, ונכתב בהמשך אחד עם המאמר שלפניו, ללא כותרת. וכן בבזך ב ע' פו. אמנם עה"ג ישנו קו קצר קודם פ"ט. ונמצא גם בהביכלאך שנשמנו לעיל בריש ההמשך.

פ"ט נזכר בלקו"ש ח"ט ע' 252 הערה ד"ה שמח. ח"כ ע' 556. חכ"ד ע' 608 הערה ד"ה שמחה. שם, ע' 616 הערה ד"ה תורה. ובאג"ק כ"ק אדמו"ר ז"ע ח"ח ס"ע ח. ובסה"מ באתי לגני ח"א ע' צט וע' קט [בהוצאה החדשה – ח"א ע' עדר]. תר"מ התוועדויות חכ"ח ע' 220.

פ"י כנראה שנזכר בסה"מ תרמ"ג ע' ככה בשולי הגליון. סה"ש תשמ"ט ח"ב עקב ע' 643 הערה 16. ובאג"ק כ"ק אדמו"ר ז"ע ח"ב ע' ריא.

(9) נמצא בבזך א, ונכתב בהמשך אחד עם המאמר שלפניו, ללא כותרת. וכן בבזך ב פו, ב. אמנם עה"ג ישנו קו קצר קודם פ"א. ונמצא גם בהביכלאך שנשמנו לעיל בריש ההמשך, ועם כותרות בהביכלאך: בוך 433 בכותרת: פ' שמיני. 545 פ"ג בכותרת: בס"ד.

פ"א נזכר בסה"מ תרמ"ד ע' קצג. תרמ"ז ע' תכט. תרנ"ד ע' יג. סה"מ תש"ט ע' 130 בשולי הגליון. מאמר ד"ה לה"ע שמח"ת תשל"ג.

פ"ב ואילך נזכר בסה"מ תרנ"א ע' קנב ושם מציין: וככה פ"א. ולכאורה צ"ל פ"ב. סה"מ מלוקט ח"א ע' ככה הערות 60-61. סה"מ מלוקט ח"ב ע' קעח הערה 209. שם, ע' רד הערות 75-76. [בהוצאה החדשה – ח"ד ע' קסו. ח"ב ע' לז. שם ע' קנח]

לקו"ש ח"ג ע' 777 הערה 29. ח"ד ע' 1331 הערה 3. ח"ה ע' 244 ואילך. ח"ט ע' 371. ח"א ע' 6 הערה 55. ח"ב ע' 58 הערה 44. חכ"ב ע' 51 הערה 45. חכ"ד ע' 576 הערה 45. חכ"ה ע' 41. חכ"ט ע' 304 הערה 40. חל"ב ע' 27. סה"ש תשמ"ז ח"א ע' 240 הערה 117. שם, ע' 379 הערה 80. סה"ש תשמ"ח ח"ב ע' 461 הערה 51. סה"ש תשמ"ט ח"ב ע' 561 הערה 81. סה"ש תשנ"ב ח"א ע' 36 הערה 71.

מאמר ד"ה בעשר לחדש הזה תשל"ב. ד"ה ביום עשתי עשר יום תשל"ב. ד"ה זה היום תחלת מעשיך תשל"ג. ד"ה אם בחוקותי תשליז. ד"ה וידבר אליקים וגו' לאמר שבועות תשליז. ד"ה ויקרא אל משה תש"מ. ד"ה שובה ישראל תשמ"ג בסופו. ד"ה להבין ענין רשב"י תשמ"ה (בהנחה בלתי מוגה).

תר"מ התוועדויות חכ"ח ע' 244. שיחות שמבה"ח שבט תשל"ה. שבת שובה תשל"ז. ש"פ שמיני מבה"ח אייר תשל"ז. מוצש"ק נשא תשל"ט, ס"ז, בענין תענוג נברא ותענוג בורא. ר"ח אלול

תיד	[תו"מ]	[אנטיגוס איש סוכו כו'] והנה כו' נח"ר לפני שאמרתי ונ"ר – (יד-טז) ¹⁰
תכ	[אח"ק]	יפה שעה א' ועדיין כו' ושם נעשה לפניך כמצות רצונך – (יז-יט) ¹¹

תש"מ. ש"פ וישב תשמ"א. ש"פ ויקרא תשמ"א. תו"מ התוועדויות תשמ"ב ח"א ע' 15. שם, ע' 267. ח"ב ע' 854. תשד"מ ח"ג ע' 2018. ח"ד ע' 2450. תשמ"ז ח"א ע' 335. ח"ג ע' 349. ע' 549. ח"ד ע' 223.

10) נמצא בכוך א, ונכתב בהמשך אחד עם המאמר שלפנ"ז, ללא כותרת. בכוך ב פח, א, נכתב בע' חדש בהמשך אחד עם המאמר שלפנ"ז, ללא כותרת. ונמצא גם בהביכלאך שננסמנו לעיל בריש ההמשך.

91"ד נזכר בסה"מ מלוקט א ע' תלב [בהוצאה החדשה – ח"א ע' סב] הערה 31. 99"ט נזכר ב, "רשימת דברים" לאדמ"ר מהורש"ב נ"ע (ראה לעיל ח"א עמוד שסח הערה 3) ע' ד, פסקא ענין המצות (עה"ג שם: דף ו ע"ב – ראה לעיל ח"א שם); „ועוד דהמצות יש בהם כח המצוה כמו כח המספר שבתורה שהוא שלישי המדבר, ע' בד"ה וככה תאכלו ל"ז". וכן נזכר בסה"מ תרמ"ז ע' תל.

נזכר גם בסה"מ מלוקט ח"א ע' קכה הערה 60. ע' רמו הערה 15**. סה"מ מלוקט ח"ב ע' רד הערה 76. [בהוצאה החדשה – ח"ד ע' קסו. ח"א ע' קלה הערה 18. ח"ב ע' קנח]. לקו"ש ח"ה ע' 225 הערה 23. שם, ע' 245 הערה 35. ח"ט ע' 78 הערה 52. ח"א ע' 6 הערה 55. חכ"ה ע' 41. סה"ש תשמ"ז ח"א ע' 379 הערה 80. סה"ש תשנ"ב ח"א ע' 258 הערה 7. מאמר ד"ה החדש הזה לכם תשל"ב. ד"ה זה היום תחלת מעשיך תשל"ג. ד"ה להבין ענין רשב"י תשמ"ה (רק בהנחה בלתי מוגה). תו"מ התוועדויות חמ"ד ע' 202. חמ"ו ע' 333. שמבה"ח שבט תשל"ה. שמבה"ח אייר תשל"ז. תו"מ התוועדויות תשמ"ב ח"א ע' 15. שם, ע' 267. ח"ב ע' 854.

99"ט-100 נזכר בלקו"ש ח"ה ע' 428 הערה 13: המשך וככה תרל"ז סעיף ט"ו-ט"ז. 99"ט נזכר בלקו"ש ח"ט ע' 252 הערה ד"ה שמח ח"ב ע' 556. שם, ע' 608 הערה ד"ה שמחה. שם, ע' 616 הערה ד"ה תורה. מאמר ד"ה זה היום תחלת מעשיך תשל"ג. שיחת שמבה"ח אייר תשל"ז.

11) נמצא בכוך א, ונכתב בהמשך אחד עם המאמר שלפנ"ז, ללא כותרת. וכן בכוך ב ע' פט, א. אמנם עה"ג ישנו קו קצר קודם פ"ז. ונמצא גם בהביכלאך שננסמנו לעיל בריש ההמשך, ועם כותרות בהביכלאך: 433 בכותרת: בס"ד אחו"ק. 545 בכותרת: בס"ד. 99"ז ואילך נזכר בסה"מ תרנ"ג ע' קעג; והיינו דלע"ל יזדכך העולם מגשמיטיו (ועמ"ש בדרוש וככה הגדול מן פרק י"ז עד פכ"ג). עת"ר ע' רטז. עטר"ת ס"ע תיד-טטו. סה"מ תשי"א (מלוקט) ע' 207 בשולי הגליון.

סה"מ מלוקט ח"א ע' קכא הערה 27. שם, ע' קעא הערה 39. שם, ע' שע הערה 100. סה"מ מלוקט ח"ב ע' יג הערה 112. שם, ע' לג הערה 112. סה"מ מלוקט ח"ד ע' קכח הערה 30. שם, ע' קפה הערה 28. שם, ע' רי הערה 68. שם, ע' רמא הערה 45. סה"מ מלוקט ח"ה ע' ע הערה 49. [בהוצאה החדשה – ח"ד ע' קסב הערה 29. ח"א ע' פח הערה 57. שם ע' רכב. ח"ב ע' קנא. שם ע' קעז שם ע' רכו. ח"ג ע' עה. שם ע' קכא. שם ע' רמח. ח"א ע' רצט].

לקו"ש ח"א ע' 272 הערה 40. ח"ד ע' 1071 הערה 7. ח"ה ע' 244 הערה 33. ח"ט ע' 174 הערה 79. שם, ע' 470 הערה ד"ה כמצות רצונך. ח"א ע' 126 הערה 67. ח"י ע' 77 הערה 45. שם, ע' 417 הערה 3. שם, ע' 430. שם, ע' 480 הערה ד"ה והשלימה. חט"ז ע' 532 הערה ד"ה משנ"י. שם,

רשימת המאמרים

תתקומ

[אמר כו' עתיד הקב"ה] ולהבין כו' שלימות

המעשה יהי לימוהמ"ש – (כ-כב)¹²

[אמור]

תכו

ע' 593 הערה ד"ה באהבה. ח"ט ע' 40 הערה 30. שם, ע' 557 הערה 10. ח"כ ע' 536 הערה 103. חכ"א ע' 264 הערה 34. שם, ע' 281 הערה 63. חכ"ב ע' 78 הערה 77. חכ"ג ע' 273 הערה 51. חכ"ד ע' 272. שם, ע' 288 הערה 63. שם, ע' 313 הערה 4. שם, ע' 339 הערה והתומ"צ בשלימות. שם, ע' 646 הערה ד"ה הכתרה. חכ"ה ע' 376 הערה 41. חכ"ו ע' 7 הערה 64. חכ"ז ע' 240 הערה 79. חכ"ח ע' 279 הערה 91. שם, ע' 281 הערה 15. שם, ע' 494 הערה 6. ח"ל ע' 43 הערה 76. חל"ד ע' 233 הערה ד"ה והתומ"צ בשלימות. שם, ע' 336 הערה ד"ה כמצות רצונך – נדפס גם בסה"ש תשמ"ט ח"ב ע' 765. חל"ה ע' 69 הערה 57. חל"ט ע' 335 הערה 19. שם, ע' 367 הערה 70. סה"ש תשמ"ז ח"א ע' 226 הערה 104. תשמ"ח ח"ב ע' 389 הערה 56. שם, ע' 630 הערה 61. תשמ"ט ח"א ע' 210 הערה 83. שם, ע' 397 הערה 140. שם, ח"ב עקב ע' 645 הערות 35-36. שם, תצא ע' 681 הערה 49. סה"ש תשנ"ז ע' 2 הערה 19. שם, ע' 34 הערה 70. שם, ע' 377 הערה 118. סה"ש תנשא ח"א ע' 305 הערה 41. שם, ע' 349 הערה 108. סה"ש תשנ"ב ח"א ע' 274 הערה 68. שם, ע' 302 הערה 52. שם, ע' 320 הערה 148.

הגדה של פסח עם לקוטי טעמים מנהגים וביאורים ח"ב ע' תרגם הערה ד"ה טבע. שם, ע' תרפג הערה ד"ה מצוות. ובאג"ק כ"ק אדמו"ר ז"ע ח"ב ע' סט ובהערה 8 שם.

מאמר ד"ה שובה ישראל תשל"ב. ד"ה והתהלכתי בתוכם תשל"ג. ד"ה היושבת בגנים תשל"ה, בסופו. ד"ה השמים כסאי תשמ"ו. ד"ה הבאים ישרש יעקב תשמ"ג בסופו.

תר"מ התוועדויות ח"י ע' 249. ח"יח ע' 43. חל"ח ע' 137. חמ"ז ע' 115. ש"פ בלק י"ד תמוז תשל"ג. י"ב תמוז תשל"ד. ש"פ קדושים ב' דר"ח אייר תשל"ז. ש"פ מטר"מ מבה"ח מנ"א תשל"ז.

יא ניסן תשל"ז. י"ט כסלו תשל"ט. יום ב' דר"ה תשמ"ו. תו"מ התוועדויות תשמ"ב ח"א ע' 323. תשד"מ ח"ד ע' 2437. תשמ"ז ח"ג ע' 340.

פ"ט נזכר בלקו"ש כרך ז ע' 91 הערה 62.

12) נמצא בבוך א, ונכתב בהמשך אחד עם המאמר שלפנ"ז, ללא כותרת. בבוך ב ע' צא, נכתב בע' חדש ללא כותרת. ונמצא גם בהביכלאך שנשמנו לעיל בריש ההמשך, ועם כותרות בהביכלאך: 433: 545: 806 כותרת: בס"ד פ' אמור. 573 כותרת: (בס"ד פ' אמור). 601 כותרת: בס"ד פ' אמור תרל"ז.

מאמר זה נזכר בסה"מ תרנ"ג ע' קעג: והיינו דלע"ל יזדכך העולם מגשמייתו (ועמ"ש בדרוש וככה הגדול מן פרק י"ז עד פכ"ג).

פ"כ ואילך נזכר בסה"מ עת"ר ע' רטז וע' ריז. סה"מ מלוקט ח"א ע' קכא הערה 24. שם, ע' קכד הערות 58-59. שם ע' קכב. שם, ע' רמו הערה 15**. שם, ע' שע הערה 100. סה"מ מלוקט ד ע' קכח הערה 34. [בהוצאה החדשה – ח"ד ע' קסב הערה 26. ע' קסה הערות 70-71. ח"א ע' קלג. ע' קלה הערה 18. שם ע' רכב. ח"ב ע' רכז]. לקו"ש ח"ז ע' 201 הערה 18. חט"ז ע' 473 הערה 76. ח"יז ע' 383 הערות 26-27. חכ"ז ע' 364 הערה ד"ה נעלים יותר. תו"מ התוועדויות חל"ג ע' 320. שיחות ליל ב' דפסח תשכ"ט. ש"פ וירא תשל"ז.

פכ"א נזכר בסה"מ מלוקט ח"א ע' קכא הערה 24. שם, ע' רמו הערה 15** [בהוצאה החדשה – ח"ד ע' קסב הערה 26. ח"א ע' קלה הערה 18]. סה"ש תשמ"ט ח"ב עקב ע' 645 הערה 36. מאמר ד"ה החדש הזה לכם תשל"ב. תו"מ התוועדויות חמ"ד ע' 202. שיחת שמבה"ח אייר תשל"ז.

פכ"ב נזכר באוה"ת שמות ע' פה בשולי הגליון. לקו"ש ח"ז ע' 116 הערה 60. חט"ז ע' 292 הערות 29 ו-31.

[את שבתותי תשמרון ומעתה . . כתי' והחכמה

מאין תמצא — (כג-כה) ¹³	בהו"ב	תלב
וידבר כו' אנכי — (כו-כז) ¹⁴	א' דחה"ש	תלח
[להבין ההפרש בין חכ' ובינה] וביאור ענין יחוד		
קוב"ה ושכינתו' — (כח-כט) ¹⁵	ב' דחה"ש	תמח

(13) נמצא בבוך א, ונכתב בהמשך אחד עם המאמר שלפניו, ללא כותרת. בבוך ב ע' צג, נכתב בע' חדש, ללא כותרת. ונמצא גם בהביכלאך שנסמנו לעיל בריש ההמשך, ועם כותרות בהביכלאך: 433 בכותרת: בס"ד פ' בבחוק. 519; 806 בכותרת: פ' בהוב"ח. 540 בכותרת: בס"ד. 545 בכותרת: בס"ד פ' בהר בחוקות. 573 בכותרת: (פ' בה"ב). 601 בכותרת: בס"ד פ' בהוב"ח תרל"ז.

פכ"ג הובא בסה"מ תרל"ח. תר"ן ס"ע שט"ש. תרע"ח ע' קצו. 397"ג הובא לקמן פמ"ז. סה"מ תרמ"ז ע' טז. תרמ"ז ע' צא. שם, ע' תלב. הגהות לד"ה פתח אלי' תרנ"ח ס"ע נג — במהדורת תשס"ח ע' עה. סה"מ תרס"ד ע' רמה (במהדורת תשנ"ד ע' צה). המשך תער"ב ח"א ע' שכו. שם, ע' תקסז-תקסח. ח"ב ר"ע תשלח. ח"ג ע' א'רנג. פכ"ד נזכר בסה"מ תרמ"ז ע' תל. תרמ"ד ע' רלו בשולי הגליון.

פכ"ה נזכר בסה"מ תרמ"ד ע' רלב בשולי הגליון. שם, ע' רלו. תרנ"ב ע' עה. תרנ"ז ע' קצט. תרס"ס ע' ק: ועמ"ש מענין ידיעת השלילה בד"ה וככה הגדול . . אלא דבד"ה וככה . . אך בספכ"ה. תרס"ג ח"א ע' עג. שם, ע' קז בשולי הגליון. המשך תער"ב ח"א ע' עה. שם, ע' רכח. ח"ג ע' א'רנג. תרע"ח ע' קצו. לקו"ש ח"ט ע' 600 הערה ד"ה שבת. שם, ע' 613 הערה ד"ה שבת. חל"ט ע' 417 הערה ד"ה שבת — נדפס גם בסה"ש תש"נ ח"ב ע' 710.

(14) נמצא בבוך א, ונכתב בהמשך אחד עם המאמר שלפניו, ללא כותרת. בבוך ב ע' צה נכתב בע' חדש, ללא כותרת. ונמצא גם בהביכלאך שנסמנו לעיל בריש ההמשך, ועם כותרות בהביכלאך: 433 בכותרת: בס"ד חה"ש. 489 בכותרת: בס"ד חגה"ש. 519; 547; 699; 806 בכותרת: יום ראשון דשבועות. 545 בכותרת: בס"ד יום ראשון דשבועות תרל"ז, אלא שהוא רשם בתחלתו: פרק כ"ו, וכן רשמו עוה"פ במקומו, אלא שבמקום כ"ו רשם: ט"ו. 573 בכותרת: (בס"ד חגה"ש). 601 בכותרת: בס"ד שבועות יום ראשון תרל"ז. 1221 בכותרת: בס"ד חה"ש ל"ז. 1775 בכותרת: בס"ד חג השבועות.

פכ"ז ואילך נזכר במאמר ד"ה כי תשא תשמ"ב. שיחות ליל שמח"ת קודם הקפות תשל"ה. ש"פ ראה מבה"ח אלול תשל"ז.

פכ"ז נזכר באגרות קודש כ"ק אדמו"ר מהורש"ב ח"א ע' קמ — נדפס גם בסה"מ תר"ן ע' תקכ. תש"ט ע' 22]. סה"מ תרנ"א ע' יב. תרנ"ד ע' עב. המשך תרס"ו ע' תקטז. פרת' ע' רסה. סה"מ מלוקט ח"א ע' ג [בהוצאה החדשה — ח"ב ע' רסג] בהערות ב: ד. סה"מ מלוקט ח"ד ע' פא [בהוצאה החדשה — ח"ב ע' סח] הערה 34 — ושם: פכ"ז (ע' לג). ובנצ"ל: ע' לד ואילך. מאמר ד"ה כי תשא תשל"ז.

(15) נמצא בבוך א, ונכתב בהמשך אחד עם המאמר שלפניו, ללא כותרת. בבוך ב ע' צה. ונמצא גם בהביכלאך שנסמנו לעיל בריש ההמשך, ועם כותרות בהביכלאך: 519; 547; 699; 806 בכותרת: יום ב' דשבועות. 545 בכותרת: בס"ד יום ב' דשבועות. 601 בכותרת: בס"ד ב' דשבועות תרל"ז.

פכ"ט ואילך נזכר בסה"מ תרמ"ד ע' רלב. המשך תרס"ו ע' כא.

רשימת המאמרים

תתקמט

[ואהבת את ה'א] ולהבין כו' שבחכ' מאיר בקירוב	
עש"ק נשא, קודם מנחה	מקום כו' מקום למעלה – (ל-לב) ¹⁶
נשא קודם מנחה	[לעולם ישנה אדם] ויובן כו' ההפרש שבין בחי' חכ' לבינה – (לג-לה) ¹⁷
תנט	[וה' בחכמה יסד ארץ] ועפ"ז יובן שרש ענין השבת – (לו-לח) ¹⁸
תסו	[ומעין מבית ה'] ויובן כו' כתי' ומעין מבית ה' – (לט-מא) ¹⁹
תעב	[ומעין מבית ה'] ולהבין כו' והשקה גם את נחל השטים – (מב-מג) ²⁰
תפ	קרח

16 נמצא בבור א. בבור ב ע' ק. ונמצא גם בהביכלאך שנשמנו לעיל בריש ההמשך, ועם כותרות בהביכלאך: 433 בכותרת: בס"ד פ' נשא. 519: 806 בכותרת: שב"ק פ' נשא קודם מנחה. 545 בכותרת: בס"ד פ' נשא קודם מנחה. 601 בכותרת: ש"ק פ' נשא קודם מנחה. כנראה הכוונה בכל הביכלאך לעש"ק, ראה גם בהערה הבאה.

כן נק' המאמר ב"רשימת מאמרי דא"ח של כ"ק אדמו"ר מהר"ש". אמנם במפתח ההמשך בהוצאת תש"ה, המאמר נק' בשם "ולהבין כו' שבחכ' מאיר בקירוב".
פ"ג נזכר בסה"מ תרמ"ז ע' קטז.

פ"ג נזכר בסה"מ תרמ"ז ע' קטו. תר"ס ע' נג. פרת"ע פד.
17 נמצא בבור א. בבור ב ע' קא. ונמצא גם בהביכלאך שנשמנו לעיל בריש ההמשך, ועם כותרות בהביכלאך: 519: 601: 699: 806 בכותרת: פ' נשא ביום קודם מנחה. 545 בכותרת: בס"ד פ' נשא.

פ"ג נזכר בסה"מ תר"ס ח"א ע' כד. תרמ"ז ע' קכא, ושם: פל"ה. ואוצ"ל: פל"ג. תרנ"ט ע' עה בהערה. תש"ט ע' 60 בשולי הגליון. לקו"ש ח"ב ע' 357 הערה 5. חכ"ה ע' 424 הערה 1. חכ"ו ע' 388 הערה 31. סה"ש תשמ"ח ח"א ע' 309 הערה 30.
פ"ג נזכר בסה"מ תר"ס ע' קא: אך בד"ה הנ"ל בפל"ד. . ועמ"ש בהקיצור שם.
פ"ג – ראה לעיל פל"ג, הציון לסה"מ תרמ"ז.

18 נמצא בבור א. בבור ב קב, ב. ונמצא גם בהביכלאך שנשמנו לעיל בריש ההמשך, ועם כותרות בהביכלאך: 433: 545 בכותרת: בס"ד פרשה בהעלותך. 519: 601: 699: 806 בכותרת: פ' בהעלותך.

פ"ג נזכר בסה"מ תרמ"ז ע' תכת. תר"ס ע' קא. בסה"מ תר"ס ח"א ע' תסג מציין: סי' לו לו.
פ"ג – ראה לעיל פל"ג, הציון לסה"מ תר"ס.

19 נמצא בבור א. בבור ב ע' קד. ונמצא גם בהביכלאך שנשמנו לעיל בריש ההמשך, ועם כותרות בהביכלאך: 184 בכותרת: פ' שלח לך תרל"ז. 433 בכותרת: בס"ד פ' שלח. 519: 547: 601: 699: 806 בכותרת: פ' שלח. 545 בכותרת: בס"ד פ' שלח לך.

פ"ג ואילך נזכר בסה"מ תרס"ה ע' ריב בשולי הגליון: פל"ט ואילך. השי"ת ע' 114 בשולי הגליון: פט"ל ואילך. אגרות קודש כ"ק אדמו"ר מהור"י צ"ח ע' שב ואילך. אגרות קודש כ"ק אדמו"ר זי"ע ח"א ע' סז.

פמ"א ואילך נזכר בהמשך תער"ב ח"ג ע' א'רפ.
20 נמצא בבור א. בבור ב ע' קו. ונמצא גם בהביכלאך שנשמנו לעיל בריש ההמשך, ועם

תפו	חור"ב	והי' שארית יעקב — (מד-מו) ²¹
תצג	פנחס	כה אמר ה' זכרתי לך — (מז-מח) ²²
תק	מטו"מ	[ואהבת את ה"א] ובכ"ז יובן ענין מ"ש והשקה את נחל (מט-נא) ²³
תקו	דברים	[כה אמר ה' קול ברמה נשמע] ועפ"ז כו' קול ברמה נשמע (נב-נד) ²⁴
תקטו	ואתחנן	[פכ"פ דיבר ה' עמכם] והנה כו' ענין אכילת מצה בפסח (נה-נו) ²⁵

כותרות בהביכלאך: 433; 545 בכותרת: בס"ד פ' קרח. 489; 519; 547; 601; 699; 806 בכותרת: פ' קרח.

פמ"ב נזכר בסה"מ תרל"ח ע' רכו. תרמ"א ע' ריח. תרמ"ד ע' רלא. שם, ע' רלו — ג"פ. תרמ"ז ע' צו. שם, ס"ע קטו. תרין ע' שסב. תרנ"ב ע' עח. תרנ"ה ס"ע נג ואילך. הגהות לד"ה פתח אלי' תרנ"ח ע' ט. סה"מ תרס"ד ע' רמד-רמה (במהדורת תשנ"ד ע' צד-צה). עת"ר ע' עב. תרע"ח ע' רכג. תש"ח ע' 219 הערה מד.

פמ"ג נזכר בסה"מ תרל"ט ח"ב ע' תקצ. תרמ"ד ע' רלו. תרמ"ז ע' נו. תרס"ה ע' רסד.
(21) נמצא בבוקר א. בבוקר ב ע' קח. ונמצא גם בהביכלאך שנסמנו לעיל בריש ההמשך, ועם כותרות בהביכלאך: 433 בכותרת: בס"ד פ' חובל"ק. 489; 519; 547; 601; 699; 806 בכותרת: פ' חור"ב. 545 בכותרת: בס"ד פ' חקור"ב.

פמ"ד נזכר בלקו"ש ח"ג ע' 972 הערה 35. חט"ר ע' 477.
פמ"ה ואילך נזכר בסה"מ תרמ"ג ע' קכה. תרנ"א ע' מ. תרנ"ד ע' נח. תרנ"ה ר"ע נד. תרנ"ז ע' רג. המשך תער"ב ח"ג ע' א'רפ. תר"מ התוועדויות תשמ"ג ח"א ע' 189.
פמ"ו נזכר בלקו"ש חט"ו ע' 309 הערה 13. שם, ע' 326 הערה 48. שם, ע' 391 הערה 57. שם, ע' 394 הערה 22. חכ"ח ע' 258 הערה 42. תר"מ התוועדויות ח"ה ע' 89. שיחת ש"פ האזינו תשל"ג. תר"מ התוועדויות תשמ"ג ח"א ע' 189. ח"ד ע' 2002. תשד"מ ח"א ע' 532. ח"ב ע' 883. תשמ"ה ח"א ע' 743-744. שם, ע' 980. שם, ע' 1227. ח"ד ע' 2290. תשמ"ו ח"א ע' 82. תשמ"ז ח"ב ע' 116. ח"ג ע' 334. שם, ע' 500. שם, ע' 549. ח"ד ע' 36. תשמ"ח ח"א ע' 66.
לפרק מו לא נכתב קיצור. ראה גם ריש הקיצור שבמאמר הבא, ד"ה כה אמר ה' זכרתי לך, בסיום פיסקא ראשונה. וראה לעיל הערה 2 בשוה"ג.

(22) נמצא בבוקר א. בבוקר ב ע' קט, ב. ונמצא גם בהביכלאך שנסמנו לעיל בריש ההמשך, ועם כותרות בהביכלאך: 433; 545 בכותרת: בס"ד פ' פנחס. 519; 547; 601; 699; 806 בכותרת: פ' פנחס.
פמ"ז נזכר בסה"מ תרל"ח ע' רכו. תרין ע' רצא [ושם: פמ"ח].

(23) נמצא בבוקר א. בבוקר ב ע' קיב. ונמצא גם בהביכלאך שנסמנו לעיל בריש ההמשך, ועם כותרות בהביכלאך: 489; 519; 547; 601; 699; 806 בכותרת: פ' מו"מ. 545 בכותרת: בס"ד פ' מטות ומסעי.

פ"נ נזכר בסה"מ אעת"ר ע' קסה.

פנ"א נזכר בסה"מ מלוקט ח"א ע' לד [בהוצאה החדשה — ח"ב ע' רצא] הערה יד.

(24) נמצא בבוקר א. בבוקר ב = ע' קיד. ונמצא גם בהביכלאך שנסמנו לעיל בריש ההמשך, ועם כותרות בהביכלאך: 433 בכותרת: בס"ד פ' דברים. 489; 519; 547; 601; 699; 806 בכותרת: פ' דברים שבת חזון. 545 פנ"ב בכותרת: בס"ד פ' דברים שבת חזון.

(25) נמצא בבוקר א. בבוקר ב ע' קטז. ונמצא גם בהביכלאך שנסמנו לעיל בריש ההמשך, ועם

רשימת המאמרים

תקנא

		[עקבי' בן מהלאל אומר] ויובן כו' אינו דומה
תקב	עקב	שמיצה לראי' (נז-נט) ²⁶
תקלג	ראה	[ברח דודי] והנה מעלת זוי תורתן ועבודתן (ס-סב) ²⁷
תקמב		[וידעת] ²⁸
		[סמכוני באשיות] והנה אלי' כו' וירפא את
תקמג	שופטים	מזבח ה' (סג-סה) ²⁹

כותרות בהיכלאל: 433 בכותרת: בס"ד פ' ואתחנן. 519; 547; 601; 699; 806 בכותרת: פ' ואתחנן. 545 בכותרת: בס"ד ואתחנן נחמו.

בפנ"ה מציין לד"ה מים רבים תרל"ו.

פנ"ה נזכר בסה"מ תר"ם ח"א ע' קב. ע' שמ. סה"מ מלוט ח"ג ע' קלד [בהוצאה החדשה – ח"ג ע' רלט] הערה 19.

פנ"ה נזכר בסה"מ תרל"ט ח"ב ע' תיש; בפרקים הנ"ל והסמוך להם. תרמ"ז ע' קמט – ב"פ. שם, ע' קנ – ב"פ. תש"ח ע' 224 הערה נב.

(26) נמצא בבוך א. בבוך ב ע' קח. ונמצא גם בהיכלאל שנשמנו לעיל בריש ההמשך, ועם כותרות בהיכלאל: 433; 545 בכותרת: בס"ד פ' עקב. 489; 519; 547; 699; 806 בכותרת: פ' עקב.

פנ"ז נזכר בסה"מ תרל"ט ח"ב ע' תיח. תר"ם ח"א ע' כד. ח"ב ע' תקסו: „בד' אלול וי"ג [= בדרושי אלול וימים נוראים]. תרמ"ז ע' קט. תרנ"ט ע' עה בהערה. תש"ט ע' 60 בשולי הגליון. לקו"ש חכ"ה ע' 424 הערה 1. חכ"ז ע' 388 הערה 31. סה"ש תשמ"ח ח"א ע' 309 הערה 30.

בפנ"ה מציין לד"ה מים רבים תרל"ו.

פנ"ח נזכר בסה"מ תרמ"ז ע' קכו. תו"מ סה"מ באתי לגני ח"א ע' רפה.

פנ"ח-פנ"ט נזכר בשיחת אור ליו"ד כסלו תשמ"א.

פנ"ט נזכר בסה"מ תרמ"ד ע' רמא.

(27) נמצא בבוך א. בבוך ב ע' קכ. ונמצא גם בהיכלאל שנשמנו לעיל בריש ההמשך, ועם כותרות בהיכלאל: 433; 545 בכותרת: בס"ד פ' ראה. 489; 519; 547; 699; 806 בכותרת: פ' ראה.

פ"ס נזכר בסה"מ תרמ"ז ע' קלב בשולי הגליון.

סה"מ תשי"א (מלוט) ע' 218 הערה 5 – נדפס גם בלקו"ש ח"ב ע' 155. ח"ז ע' 247 בהערה. שם, ע' 254. חכ"א ע' 81 הערה 46. ובאג"ק כ"ק אדמו"ר זי"ע ח"ד ס"ע רמג. ח"ב ע' קצו. תר"מ התועדויות ח"ג ע' 40. ח"ה ע' 156. ח"ט ע' 327. ח"ו ע' 278. אחש"פ תשל"ב. אחש"פ תשל"ז. אחש"פ תשל"ח. אחש"פ תשמ"מ. תר"מ התועדויות תשמ"ג ח"ג ע' 1233.

פס"א נזכר במאמר ד"ה וככה י"א ניסן תשל"ז. תו"מ התועדויות ח"ד ע' 34. ח"ט ע' 317. תשמ"ז ח"ב ע' 247. תשמ"ח ח"ג ע' 71.

(28) וידעת נמצא בבוך א. נכתב שם בהיפוך העמוד שבו מסתיים פס"ב. בבוך ב קכא, ב נכתב זה בעמוד בפ"ע. בהמשך הנדפס בשנת תש"ה ליתא.

כנראה שנזכר בסה"מ תרנ"א ס"ע מב: וכמ"ש במ"א (בד"ה וככה הגדול רל"ז בד"ה וידעת, דע) דבכל מקום שייד משפיע ומקבל. סה"מ עת"ר ע' קלב: וכמ"ש בדרוש וככה, רל"ז, בענין וידעת דע דהשגת המהות דלעתיד יהי' בבחי' הרגשת המהות.

(29) נמצא בבוך א (– פס"ג חסר ע' בצילום הגוכתי"ק ונסדר מהמשך הנדפס). בבוך ב ע' קכב. ונמצא גם בהיכלאל שנשמנו לעיל בריש ההמשך, ועם כותרות בהיכלאל: 433 נרשמה כותרת

תקנב	תצא	[גדולה תורה כו'] ולהבין . . ג' שעות ראשונות
		הקב"ה יושב (סו"סח) ³⁰
תקסא	תבוא	[אני לדודי ודודי לי] ועפ"ז כו' שע"י התו' נמשך
		רפואה (סט"עא) ³¹

אלא שנדבקה במדבק וא"א לקרותה. 489 בכותרת: 9' שופטים תר"ם(!). 519; 547; 699; 806 בכותרת: 9' שופטים. 545 בכותרת: בס"ד 9' שופטים.

909 נזכר בסה"מ תרמ"ד ע' רסא. עת"ר ע' רלב. בסה"מ מלוט ח"ו ע' קלה [בהוצאה החדשה – ח"ג ע' מ] הערה 50 מציין: פ' ס"ג (ע' צט). לקו"ש ח"ב ע' 156 הערה 4. חט"ו ע' 538.

(30) נמצא בבז"א. בבז"ב ע' קכד. ונמצא גם בהביכלאך שנסמנו לעיל בריש ההמשך, ועם כותרות בהביכלאך: 433; 545 בכותרת: בס"ד 9' תצא. 699 בכותרת: 9' תצא.

909 ואילך נזכר בסה"מ מלוט ח"א ע' רכו, ובהערה כב. סה"מ מלוט ח"ד ע' רנה הערה 39. סה"מ מלוט ח"ה ע' לו הערה 8. שם, ע' לט הערה 26. [בהוצאה החדשה – ח"ב ע' שצא. ח"ג ע' עדר. ח"א ע' קצה. שם, ע' קצו]. לקו"ש ח"ג ע' 115 הערה 19. ח"ח ע' 31 הערה 41.

909 נזכר בסה"מ תרל"ט ח"א ע' סח. סה"מ מלוט ח"א ע' רכח הערה 95. סה"מ מלוט ח"ד ע' שפז הערה 36. [בהוצאה החדשה – ח"ב ע' שצא הערה 111. ח"ג ע' קפג]. לקו"ש ח"ד ע' 1345 הערה 22.

909 נזכר בסה"מ מלוט ח"א ע' רכח הערה 98 וע' רכט הערה 111. שם, ע' רסח הערה 13. [בהוצאה החדשה – ח"ב ע' שצב הערה 114 וע' שצג הערה 127. ח"א ע' רלח]. לקו"ש ח"ג ע' 115 הערה 19 והערה 25. שם, ע' 117 הערות 41-42. חט"ו ע' 108 הערה 63. ח"ח ע' 31 הערה 41. שם, ע' 252 הערה 98. שם, ע' 468 הערה ד"ה אחיך ישראל. ח"ט ע' 29 הערה 38. ח"כ ע' 64 הערה 19. סה"ש תנשא ח"ב ע' 803 הערה 65.

(31) נמצא בבז"א. בבז"ב ע' קכח. ונמצא גם בהביכלאך שנסמנו לעיל בריש ההמשך, ועם כותרות בהביכלאך: 433 בכותרת: בס"ד 9' תבא. 545 פ"ע בכותרת: בס"ד 9' תבא. 699 בכותרת: 9' תבא.

909 נזכר בסה"מ מלוט ח"ד ע' שט הערה 29 [בהוצאה החדשה – ח"ד ע' עה]. לקו"ש ח"ד ע' 1345 הערה 19. חכ"ד ע' 238 הערה 89.

909 נזכר בסה"מ עטר"ת ע' לה ושם: מס' מא"ע = מאור עינים. ראה לעיל ב"מילואים להמראי מקומות" לע' תקסא הערה 67.

המשלים דתק"ש נזכרים בלקו"ש ח"ב ע' 405 הערה 2. חט"ו ע' 317 הערה ד"ה למלך. שם, ע' 459 הערה ד"ה דער רמב"ם. ח"יד ע' 325 הערה 1. חכ"ד ע' 622 הערה ד"ה תקיעת שופר. שם, ע' 616 הערה ד"ה איינער. חכ"ט ע' 102 הערות 61-62. שם, ע' 302 הערה 18. שם, ע' 517 הערה ד"ה איינע. חל"ד ע' 96 הערה 9. חל"ט ע' 451 הערה ד"ה ראש-השנה. תו"מ סה"מ תשכ"ו ע' ו. ד"ה את ה' האמרת ח"י אלול תשל"א. תו"מ התוועדיות חל"ב ע' 13 ואילך. יום ב' דר"ה תשכ"ו בעת הסעודות. חמ"ח ע' 17. ש"פ דברים תשל"ו. שבת תשובה תשל"א. ש"פ וארא מבה"ח שבט תשל"ד. ש"פ דברים תשל"ט. תו"מ התוועדיות תשמ"ג ח"א ע' 113.

909 נזכר בסה"מ תרמ"ד ע' קצג. לקו"ש ח"ג ע' 115 הערה 23. ח"ח ע' 31 הערה 40. תו"מ התוועדיות תשמ"ח ח"ג ע' 71. תשמ"ט ח"ב ע' 434.

רשימת המאמרים

תתקני

תקעא	נצבים ³³	זוה היום תחלת מעשיך] ועפ"ז כו' מל' זכרונות שופרות (עב-עה) ³²
	ש"ק סליחות	ארשב"נ נאום הגבר הוקם עול שהקים עולה של תשובה ³⁴
		תרל"ח
תקפא	ר"ה ³⁶	[ובכן יתקדש שמך] ואמנם עדיין צ"ל ענין עולם האצי' (עו-עח) ³⁵
תקפז	ב' דר"ה ³⁶	[ובתורתך כו' שמע ישראל] והנה בחי' התהוות הבריאה כו' הוא מבחי' הדיבור (עט-פ) ³⁷

(32) נמצא בכוך א. בכוך ב ע' קלב. ונמצא גם בהביכלאך שנשמנו לעיל בריש ההמשך, ועם כותרות בהביכלאך: 433 בכותרת: בס"ד 9 נצבים. 545 פע"ב בכותרת: בס"ד ר"ה תרל"ח. פע"ב נזכר בהמשך תרס"ו ע' תפד. בסה"מ תרל"ט ח"ב ע' תרכג: „ע' בד"ה וככה (לז) ערך פע"ב שאצי' הוא אלוקה לכן נק' העלם" – וראה הערת המו"ל שם. תרמ"ד ע' קעו בשולי הגליון. תרנ"א ע' קסב. הגהות לד"ה פתח אלי' תרנ"ח ריש ע' לח – במהדורת תשס"ח ע' עה. לקו"ש ח"י ע' 148 – ב"פ.

פע"ג נזכר בהמשך תרס"ו ע' תפד. סה"מ תרל"ט ח"ב ע' תיח. עטר"ת ע' פ.

(33) ראה בוך 545 שבהערה שלפנ"ז.

(34) נזכר במבוא לפוקח עורים ס"א.

המבוא לפוקח עורים נדפס גם באגרות קודש כ"ק אדמו"ר מהוריי"צ ח"ג ע' תפא. ונעתק לקמן ע' תתקעח. ושם: בש"ק ההיא אמר כ"ק אדמו"ר את המאמר קודם קבלת שבת, ה"ה המאמר אמר ר' שמואל בר נחמני נאום הגבר הוקם על שהקים עולה של תשובה. ועפ"ז היו אז ב' מאמרים: (א) ד"ה אמר ר' שמואל בר נחמני שנאמר קודם קבלת שבת כנ"ל, ולע"ע לא מצאנו שנוכר במק"א. (ב) ד"ה זה היום, והנחה ממנו מכ"ק אדמו"ר הרשב"ב. ולהעיר שבמבוא לפוקח עורים הנ"ל (סט"ז – יז) לא הוזכר כלל אודות מאמר השני.

(35) נמצא בכוך א. בכוך ב ע' קלח. ונמצא גם בהביכלאך שנשמנו לעיל בריש ההמשך, ועם כותרות בהביכלאך: 433 בכותרת: בס"ד ר"ה תרל"ח. 545 בכותרת: בס"ד יוס' ב' דר"ה תרל"ח. אלא שהמעתיק טעה ורשם פרק: עח במקום לרשום פרק עו. 699 בכותרת: ליל שני של ר"ה. פע"ז נזכר בהמשך תער"ב ח"א ע' קכג.

פע"ז ע"ז נזכר בסה"מ תר"ן ע' רפה. סה"מ תרל"ח ע' ה וע' קעו. סה"מ תרמ"ד ע' רמ: „דאצי' הוא אלקות. . . בדי"ה וככה הנ"ל מפע"ז עד פע"ט".

פע"ז נזכר בסה"מ תרמ"ז ע' קמג. תרע"ח ע' רצז. אעת"ר ע' קמה. לקו"ש ח"ד ע' 1118 הערה 25.

פע"ח נזכר בבסה"מ תרל"ט ח"ב ע' תרכג, וראה הערת המו"ל שם. וראה לעיל פע"ב.

(36) ראה בוך 545: 699 שבהערה שלפנ"ז.

(37) נמצא בכוך א. בכוך ב קמ, ב. ונמצא גם בהביכלאך שנשמנו לעיל בריש ההמשך, ועם כותרת: 433 בכותרת: בס"ד ב' דר"ה.

פע"ט נזכר בסה"מ תר"ם ח"א ע' שטו: „בדי"ה וככה ע' פרק פ" – וראה הערת המו"ל שם. תרמ"א ע' רצה.

פ"פ נזכר בלקו"ש ח"ד ע' 1106 הערה 18 – ב"פ. ח"ה ע' 211 הערה 43, ב"פ. ח"ז ע' 36 שולי הגליון להערה 13. ח"ז ע' 202 הערה 26. ח"ט ע' 433 בהערה. ח"י"ד ע' 52 הערה 48. ח"ט"ז ע' 28 הערה

והנה ע"י בחי' הביטול היש (פא-פג) ³⁸	ש"ש	תקצו
39?	ליל יוה"כ	
ועדיין כו' חסידים ואנשי מעשה ⁴⁰	ב' דסוכות	
מה יפו פעמך בנעלים ⁴¹	חוהמ"ס ⁴²	
והנה ע"י בחי' הצעקה פנימיות (פד) ⁴³	שמע"צ ⁴⁴	תרד

65. ח"י"ח ע' 74 הערה 85. שם, ע' 174 הערה 28. ח"כ ע' 567: „המשך וככה הגדול ע' קכח". חכ"א ע' 247 הערה 43. חל"ז ע' 175 – ב"פ „(ע' קכח)". חל"ט ע' 458 הערה ד"ה דערפאר ווערט: „ע' קכח". וראה לעיל פ"ט. סה"ש תש"נ ח"א ע' 61 הערה 116: „ע' קל". סה"ש תנש"א ח"ב ע' 893: „ע' קכח". שם, ע' 894 הערה ד"ה דער „קאפ": „ע' קכח". סה"ש תשנ"ב ח"ב ע' 517 הערה ד"ה דערפאר: „ע' קכח". מאמר ד"ה תקעו תשכ"א. שיחות מטר"מ שמבה"ח מנ"א תשל"ו. ג' תמוז תשל"ח. (38) נמצא בבוך א. בבוך ב ע' קמה. ונמצא גם בהביכלאך שנסמנו לעיל בריש ההמשך, ועם כותרות בהביכלאך: 433 בכותרת: פ(!!) ש"ש. 545 פפ"ב בכותרת: ב"ס"ד. 999א"פ נזכר בלקו"ש ח"ט ע' 465 הערה ד"ה מלך ישראל. 999ב"פ נזכר בלקו"ש חל"ד ע' 182 הערה 23. שם, ע' 185 הערה 43. 999ב"פ נזכר בסה"מ מלוקט ח"ד ע' לג הערה 7. סה"מ מלוקט ח"ה ע' ג הערה 10. [בהוצאה החדשה – ח"א ע' רג. שם, ע' א]

999ג. נזכר בלקו"ש חל"ד ע' 182 הערה 23. שם, ע' 185 הערה 43. (39) ראה „רשימת דברים" לאדמו"ר מהורש"ב נ"ע (ראה לעיל ח"א עמוד ששח הערה 3) ע' א, פיסקא בונה ירושלים (ע"ה"ג שם: דף ב' ע"ב – ראה לעיל שם): „והנה ירושלים היא חיצוני המל' רק בה נכלל ציון ג"כ שהיא פנימי המל' (כמדומה לי שכך אמר אדמו"ר שליט"א בליל יוה"כ ל"ח)". אבל לכאורה אין מזה ראי' שהי' דרוש.

(40) ראה בסמוך הערה 44.

(41) ציון מאמר זה נוסף בהוצאת תשמ"א של רשימת מאמרי אדמו"ר מהר"ש, אך לע"ע לא נתברר אם הוא מאדמו"ר מהר"ש, ולכן לא נדפס כאן.

(42) ראה בוך 545 המצויין לקמן בהערה 45.

(43) נמצא בבוך א. בבוך ב ע' קמו. ונמצא גם בהביכלאך שנסמנו לעיל בריש ההמשך, ועם כותרת: 433 בכותרת: שמע"צ.

999ד (ואילך) נזכר בסה"מ תרל"ח ע' רמד. ע' דש. ע' תנה. תר"ם ח"ב ע' תקא. תרנ"ז ע' קסב בהערה. תש"ט ע' סט בשולי הגליון.

סה"מ מלוקט ח"א ע' קעז הערה 27. שם, ע' קעח הערה 37. שם, ע' רמו הערה 12. שם, ע' רמח הערה 31. שם, ע' רנג ובהערה 67. שם, ע' שנה הערה 4 והערה 16. שם, ע' שנו ובהערה 28. שם, ע' שסג הערה 12. שם, ע' שסד הערה 27. שם, ע' תמה הערה 57. סה"מ מלוקט ח"ב ע' קכא הערה 5. שם, הערה 59. מלוקט ח"ד ע' כח הערה 62. [בהוצאה החדשה – ח"א ע' קכח-קכט. שם, ע' קלה הערה 13. שם, ע' קלח הערה 39. שם, ע' קמב. שם, ע' קנח-קס. שם, ע' רטז-ריז. שם, ע' קעז. שם, ע' קסג. שם, ע' קסז – ב"פ. שם, ע' קנא].

לקו"ש ח"ב ע' 443 הערה 3. ח"י"ט ע' 355 הערה 44. חכ"ב ע' 130 הערה 58. חכ"ד ע' 249 הערות 27: 33. חל"ה ע' 244 הערה 38. חל"ט ע' 388 הערה 123. סה"ש תש"נ ח"א ע' 44 הערה 18. סה"ש תנש"א ע' 50 הערה 123. מאמר ד"ה בסוכות תשבו תשל"ג. ד"ה ולקחתם לכם תשל"ד. (44) דרוש דחח"ס נסדר, ע"י אדמו"ר מהרשנ"ע, לקמן פ"ט. [הערת כ"ק אדמו"ר זי"ע במפתח ההמשך דהוצאת תש"ה].

רשימת המאמרים

תתקנה

תרח	שמח"ת ⁴²	ואמנם כו' בחי' הדעת (פה-פו) ⁴⁵
תריב	בראשית	[יידעת?] ⁴⁶ ועפ"ז כו' ד"מ שבלולב (פז-צג) ⁴⁷

45) נמצא בכוך א. בכוך ב ס"ע קמח. ונמצא גם בהיכלאך שנשמנו לעיל בריש ההמשך, ועם כותרות בהיכלאך: 433 בכותרת: בס"ד שמח"ת. 545 פפ"ה בכותרת: בס"ד יום א' דסוכות תרל"ח.

46) נזכר בסה"מ תרל"ח ע' רמז. שיחת אור ל"ג תשרי תשמ"מ.

47) ראה לקמן בפנים ספק"ג שאולי פתיחת דרוש זה היא וידעת.

48) נמצא בכוך א. בכוך ב ע' קנ. ונמצא גם בהיכלאך שנשמנו לעיל בריש ההמשך, ועם כותרות בהיכלאך: 433 בכותרת: 9' בראשית. 545 פפ"ח בכותרת: בס"ד. פצ"ג בכותרת: בס"ד.

49) דפ"צ"ב הוא העתק מלעיל ח"א המשך אלה תולדות נח פט"ו מהתיבות: "ויובן בהקדם מה"ע עוה"ב" עד ספ"ט.

50) (ואיל"ך) נזכר בסה"מ תרנ"ט ע' סג בהערה [בהוצאה החדשה – ע' רלה]. סה"מ תרצ"ב ע' — נדפס גם בסה"מ השי"ת ע' 67 בהערה. סה"מ מלוקט א ע' קעח הערה 37. שם, ע' רנג ובהערה 68. שם, ע' שיט הערה 32. שם, ע' שזו הערה 38. [בהוצאה החדשה – ח"א ע' קסט הערה 39. שם, ע' קמג הערה 78. ח"ג ע' מו. ח"א ע' קסא].

לקו"ש ח"ד ע' 1142 הערה 13. שם, ע' 1163 הערה 28. ח"ט ע' 391. ח"ד ע' 471 הערה ד"ה פאראייניגט. ח"ט ע' 355 הערה 42. שם, ע' 358 הערה 29. שם, ע' 566. שם, ע' 570 הערה 6. חכ"ד ע' 585. שם, ע' 586 הערה 4. שם, 587 הערה 8. חכ"ט ע' 224 הערה 33. שם, ע' 369 הערה 101. שם, ע' 494 הערה 5. חל"ד ע' 272 הערה ד"ה כל השנה. שם, ע' 275 הערה ד"ה כל השנה. חל"ה ע' 244 הערה 38. חל"ט ע' 284 הערה ד"ה כל השנה. שם, ע' 288 הערה ד"ה כל השנה. ובאג"ק כ"ק אדמו"ר ז"ע ח"ד ע' יז.

מאמר ד"ה ולקחתם לכם שבת חוה"ס תשל"ב. ד"ה חג הסוכות שבעת ימים תשל"ד. ד"ה ולקחתם לכם תשל"ד. באתי לגני תשל"ה. ד"ה בסוכות תשבו תשמ"ב. ד"ה ולקחתם לכם תשמ"מ. ד"ה בסוכות תשבו תשמ"ה. ד"ה יהי ה"א עמנו תשמ"ו. שיחות מוצש"ק ח"ש מבה"ח כסלו תשל"ט סל"ה. אור ל"ג תשרי תשמ"א. תר"מ התועדויות תשמ"ז ח"א ע' 174.

51) נזכר בסה"מ תשי"א (מלוקט) ע' 205 בשולי הגליון. לקו"ש חט"ו ע' 384 הערה 18. ח"ב ע' 44 הערה 49. חל"ט ע' 362 הערה 36. סה"ש תש"נ ח"א ע' 30 הערה 37. סה"ש תנשא ח"א ע' 189 הערה 111. סה"ש תשנ"ב ח"א ע' 118 הערה 37. שם, ע' 237 הערה 116. שם, ע' 274 הערה 61. שם, ע' 289 הערה 77.

52) נזכר בסה"מ מלוקט ח"ד ע' נ הערה 59. שם, ע' שמג הערה 72 [בהוצאה החדשה – ח"א ע' רסת. ח"ד ע' קכ]. לקו"ש ח"ה ע' 349 הערה 86. חל"ט ע' 441 הערה ד"ה ומעלה זו (הב'). 53) א"צ"ב נזכר בסה"מ תר"ם ח"ב ע' תשנא. סה"מ מלוקט ח"ד ע' רלא הערה 42. סה"מ מלוקט ח"ה ע' קסה הערות 127: 128. שם, ע' רנ הערה 60. [בהוצאה החדשה – ח"ג ע' קסח. ח"ב ע' ססה. ח"ג ע' רלד]. לקו"ש ח"ח ע' 74 הערה 84. חכ"א ע' 88 הערה 35. סה"ש תשמ"ז ח"א ע' 359 הערה 97. סה"ש תנשא ח"ב ע' 510 הערה 54. (בתור"מ התועדויות תשנ"ב ח"ב ע' 143 הערה 77 צ"ל: 99"ח ואיל"ך).

54) נזכר בסה"מ מלוקט ח"א ע' תמו הערה 70 [בהוצאה החדשה – ח"א ע' קעז]. מאמר ד"ה ולקחתם לכם תשל"ד.

55) ואיל"ך נזכר בסה"מ מלוקט ח"א ע' קעז הערה 24. שם, ע' רמז הערה 24. שם, ע' שנח הערה 45. שם, ע' שנט הערה 51. [בהוצאה החדשה – ח"א ע' קכו. שם, ע' קלו. שם, ע' קסא-קסב]. לקו"ש ח"י ע' 471 הערה ד"ה פאראייניגט. ח"ט ע' 355 הערה 44. שם, ע' 358 הערה 29. חכ"ט ע' 224 הערה 33. שם, ע' 348 הערה 218. תר"מ התועדויות תשמ"ג ח"א ע' 295.

ולהבין כו' בענין האתרוג (צד-צו) ⁴⁸	נח	תרנז
[ויאמר כו' לך] ומעתה יובן ענין שמחת בית		
השואבה (צו-צח) ⁴⁹	לך	תרלה

48) נמצא בכוך א. בכוך ב ע' קנב. ונמצא גם בהביכלאך שנסמנו לעיל בריש ההמשך, ועם כותרות בהביכלאך: 433 בכותרת: פ' נח. 545 פצ"ז בכותרת: בס"ד. פק"ד בכותרת: בס"ד. פצ"ג צ"ד נזכר בסה"מ תרנ"ד ע' קמט בהערה.

פצ"ד נזכר בסה"מ מלוקט ח"א ע' קעח הערה 38. שם ע' שיט הערה 34. שם, ע' שנח הערה 43: 46. סה"מ מלוקט ב ע' מה הערה 6. [בהוצאה החדשה — ח"א ע' קכט. ח"ג ע' מו. ח"א ע' קסא. ח"ג ע' קפח]. לקו"ש ח"ט ע' 389 בהערה. חכ"ד ע' 394 הערה ד"ה כל השנה. חכ"ט ע' 424 הערה כל השנה. שם, ע' 426 הערה ד"ה כל השנה. שם, ע' 429 הערה ד"ה כל השנה. סה"ש תשמ"ח ח"ב ע' 392 הערה 76. הגדה של פסח עם לקוטי טעמים מנהגים וביאורים ח"ב ע' תרצג הערה ד"ה אויפהויבן די וועלט. מאמר ד"ה ולקחתם לכם תשל"ד. ד"ה אלה תולדות נח תשל"ז. ד"ה בסוכות תשבו תשמ"ב. ד"ה בסוכות תשבו תשמ"ה. תר"מ התוועדויות ח"ל ע' 248. שיחות ש"פ אחרי מבה"ח אייר תשל"ג. י"ג ניסן תשל"ח קרוב לסופה. ש"פ נח תשמ"א.

פצ"ה נזכר בסה"מ מלוקט ח"א ע' קעז הערה 31. שם, ע' קעח הערה 34. שם, ע' רנד הערה 73. [בהוצאה החדשה — ח"א ע' קכח-קכט. שם, ע' קמג]. לקו"ש חט"ו ע' 39 ואילך. ח"ט ע' 577. ח"כ ס"ע 291-292. חכ"ה ע' 29. הערה 14. סה"ש תשמ"ח ח"א ע' 26 הערה 32. סה"ש תש"נ ע' 92 הערה 55. סה"ש תנש"א ח"א ע' 74 הערה 114. מאמר ד"ה בסוכות תשבו תשמ"ה.

פצ"ה צ"ז נזכר בסה"מ מלוקט ח"א ע' ע' תמג הערה 34. [בהוצאה החדשה — ח"א ע' קעד]. לקו"ש חכ"ה ע' 27 הערה 42. שם, ע' 29 הערה 12. חכ"ט ע' 219 הערה 66. חל"ה ע' 18 הערה 43. סה"ש תנש"א ח"א ע' 80 הערה 55. תר"מ התוועדויות תשמ"ה ח"א ע' 437.

פצ"ו נזכר בסה"מ מלוקט ח"א ע' קעה הערה 2. שם, ע' רסג הערה 31. [בהוצאה החדשה — ח"א ע' קכו. שם, ע' ריג]. לקו"ש ח"ט ע' VIII הערה 3. חט"ו ע' 263-264 הערות 34-35. ח"כ ע' 293 הערה 111. שם, ע' 367 הערה 6. שם, ע' 556 הערה ד"ה ויעקב. חכ"ד ע' 517 הערה 6. חכ"ה ע' 29 הערה 17 „[קנד]“. שם, ע' 503. חל"ה ע' 242 הערה 15. סה"ש תשמ"ט ח"א ע' 296 בשולי הגליון. מאמר ד"ה אלה תולדות נח תשמ"ב. ד"ה להבין ענין תשרי תשל"ז. תר"מ התוועדויות ח"ב ע' 47. שיחות י"ג תשרי תשל"ה בסופו. שמבה"ח מ"ח תשל"ז. יום שמחת תש"מ. ב' דר"ח מ"ח תש"מ בתחלתו. יום שמחת תשמ"א. תר"מ התוועדויות תשמ"ג ח"א ע' 373-374. תשד"מ ח"א ע' 356. שם, ע' 431. תשמ"ה ח"א ע' 415. שם, ע' 557. תשמ"ו ח"א ע' 446. שם, ע' 472.

49) נמצא בכוך א. בכוך ב קנד, ב. ונמצא גם בהביכלאך שנסמנו לעיל בריש ההמשך, ועם כותרת: 433 בכותרת: בס"ד לך לך.

פצ"ז נזכר בסה"מ מלוקט ח"ב ע' קלו הערה 48. שם, ע' קלח הערה 60. סה"מ מלוקט ח"ג ע' רמב הערה 15. [בהוצאה החדשה — ח"א ע' רלא-רלב. ח"ד ע' קסח]. לקו"ש ח"ט ע' 591. ח"כ ע' 360 הערה 10. חכ"ד ע' 247 הערה 18. שם, ע' 250 הערה 38. שם, ע' 589 הערה 2. חל"ט ע' 400 הערה 4. שם, ע' 403 הערה 7. סה"ש תש"ג ח"א ע' 44 הערה 18. שם, ע' 46 הערה 48. שם, ע' 71 הערה 1. סה"ש תנש"א ח"א ע' 58 הערה 4. שם, ע' 60 הערה 7. הגדה של פסח עם לקוטי טעמים מנהגים וביאורים ח"ב ע' תרצג הערה ד"ה און טאן דאס. מאמר ד"ה חג הסיכות שבעת ימים תשל"ד. תר"מ התוועדויות חמ"ח ע' 113. תשמ"ג ח"א ע' 225.

פצ"ח נזכר בסה"מ מלוקט ח"א ע' רנד הערה 76. ח"ב ע' קכה ובהערה 60. [בהוצאה החדשה — ח"א ע' קמד. שם, ע' קסז]. מאמר ד"ה ושאתם מים בששון תשי"ט. שיחות ליל ב' דסוכות תשמ"א. תר"מ התוועדויות תשמ"ג ח"א ע' 225. תשמ"ו ח"א ע' 235.

רשימת המאמרים

תתקנז

	וירא	באתי לגני ⁵⁰
תרמג	ב' דסוכות	ועדיין כו' חסידים ואנשי מעשה (צט"ק) ⁵¹
		ושננתם לבניך ⁵²
תרנג		והנה כו' וענין חותם זה (קד"ק) ⁵³
	תולדות	יפה שעה א' בתשובה ומעש"ט ⁵⁴ (ד' פרקים)
תרס	ויצא	ועפ"ז יובן ענין מ"ש ונעליכם ברגליכם (קח"ק) ⁵⁵

50) כדי שלא להפסיק באמצע ההמשך, נדפס מאמר זה לאחר סיום ההמשך. וראה לקמן הערה 65.

51) נמצא בבוך א. בבוך ב' ע' קנו. ונמצא גם בהביכלאך שנשמנו לעיל בריש ההמשך. בבוך 433 רשם כותרת: בס"ד יום ב' דסוכות. ומחקו.

באגרות קודש כ"ק אדמו"ר מהורש"ב ח"א ע' א כתוב: ומוס"פ מאמר חסידים ואנשי מעשה מאמר נפלא אשר אמר כ"ק אדמו"ר שליט"א בחג הסוכות העבר ויקבלו עונג ממאמר זה כי נפלא הוא.

פצ"ט נזכר בסה"מ תר"ם ח"ב ע' תשלב.

פ"ק נזכר בסה"מ תר"ם ח"ב ע' תשלב. לקו"ש ח"ז ע' 156 הערה 22.

למאמר זה לא נכתבו קיצורים. וראה לעיל הערה 2 בשוה"ג.

29"ג נזכר במאמר ד"ה חסידים ואנשי מעשה שבת חוהמ"ס תשכ"א. תר"מ התוועדויות ח"י ע' 47.

47. שם, ע' 76. חכ"ט ע' 46.

52) לעיל בהמשך וככה פק"ה כותב: ובד"ה ושננתם לבניך (זל) בענין ביאור פסוק זה דוכל בניך ג"כ באורך. בהמשך הנדפס: (ל"ו). דרוש בהתחלה זו נדפס בסה"מ תרל"ז ח"ב ע' רפד. הנחת כ"ק אדמו"ר מהורש"ב מדרוש זה נדפסה שם, ע' תקלב בכותרת: ש"פ ראה. ושם לא נזכר פסוק זה. ויש לעיין לאיזה מאמר כוונתו.

53) נמצא בבוך א. בבוך ב' ע' קנו. ונמצא גם בהביכלאך שנשמנו לעיל בריש ההמשך. בבוך 545 בפרק קז בתחלתו, על הצ"ע (בענין) איהו וחיהי חד, נכתב הגהה בין השיטין: (אמר חיים אלעזר [ביחאווסקין] אבל בהקדמת תיקוני זהר איהו וגרמוהי חד איהו וחיהי חד).

29"ד נזכר בלקו"ש ח"ב ע' 443 הערה 3.

29"ז נזכר באגרות קודש כ"ק אדמו"ר מהורש"ב ח"א ע' א כותב: המאמר וככה עדיין לא נגמר ומחזיק עתה קז סעי' וכפי הנראה עדיין אינו קרוב להסוף. לקו"ש ח"ב ע' 25 הערה 55.

54) נמצא בבוך 619 ע' רס בכותרת: בס"ד 9' תולדות תרל"ח ליובאוויטש. והוא מאמר ד"ה זה שנמצא לעיל ח"א אחרי המשך אלה תולדות נח, וראה בהנסמן שם.

ואולי א) נאמר עוה"פ בשנת תרל"ח. ב) זהו תאריך העתקת המאמר ע"י המעתיק. ג) טעה המעתיק בתאריך השנה וצ"ל: תרל"ז. אבל עפ"ז צ"ל שהיו שני דרושים בפ' תולדות.

55) נמצא בבוך א. בבוך ב' ע' קנח. ונמצא גם בהביכלאך שנשמנו לעיל בריש ההמשך, ועם כותרות בהביכלאך: 433 בכותרת: בס"ד 9' ויצא. 545 פק"ח בכותרת: בס"ד. 2202 מסיום פרק קי עד פקט"ז חסר.

29"ח ואילך נזכר בסה"מ מלוקט ח"ד ע' רלג [בהוצאה החדשה – ח"ג ע' קסט] הערה 54. הגדה של פסח עם לקוטי טעמים מנהגים וביאורים ח"ב ע' תשפד בהערה. תר"מ התוועדויות תשמ"ט ח"ב ע' 434. ד"ה וככה תאכלו אותו י"א ניסן תשל"ז. ד"ה כימי צאתך תשל"ז. תר"מ התוועדויות תשמ"ה ח"ג ע' 1820.

29"ט נזכר ד"ה וככה תאכלו אותו י"א ניסן תשל"ז. ד"ה כימי צאתך תשל"ז.

תרסז		[היום גלותי?] ולהבין כו' היום גלותי (קיא-קטו) ⁵⁶
תרעו	וישלח	ומעתה יובן ענין ומקלכם בידכם (קטז-קח) ⁵⁷
תרפח	יט כסלו	אך כו' בכאו"א מישאל יש ב' נפשות (קיט) ⁵⁸

56) נמצא בבוך א. בבוך ב ע' קסב. ונמצא גם בהביכלאך: 545 בכותרת: בס"ד. פקט"ז בסופו: ועכ"ז (חסר). ובביכלאך: 201 פקט"ז בסופו: ועכ"ז (חסר בכ"י). 202: 489: 1221: 1775 פקט"ז בסופו: ועכ"ז ועה"ג רשם: חסר בכ"י. 433: 519: 540: 547: 699 פקט"ז בסופו קטע והנה בחי' בירור ליתא. 601 פקט"ז בסופו: ועכ"ז. 806 פרקים קיב-קטו ליתא. 2202 מסיום פרק קי עד פקט"ז חסר. שורות אחדות מהמאמר נכתבו בגוכתי"ק, וההמשך נכתב בכת"י מעתיק והוא מאמר ד"ה מה יפו משנת תר"ל.

בסה"מ תרל"ח ע' שעה ואילך מופיעים שלשה הנחות מכ"ק אדמו"ר מהורש"ב מדרושי אביו כ"ק אדמו"ר מהר"ש מדרושי מילה, כפי שנכתבו בבוך 1012. והם הנחה ד"ה 1) היום גלותי חרפת מצרים. 2) ומלתם את ערלת לבבכם. 3) מי יעלה לנו השמימה. ושם על הנחה ד"ה היום גלותי חרפת מצרים נכתב בהערה, שאולי הוא הנחה ממאמר זה שלפנינו. ולפ"ז א) פתיחת המאמר כאן היתה היום גלותי חרפת מצרים. ב) מלבד הפתיחה והסיום שם שלא נמצא כאן, הנה בהנחה הנ"ל נכתב רק חלק ממאמר זה, ואז לכאורה צ"ל שלא נאמר יותר. וההמשך ניתוסף אח"כ, בעת העתקת המאמר, ובפרט שהמאמר הוא העתקת המעתיק מסה"מ תר"ל כנ"ל. אבל דוחק לאמר שכ"ק אדמו"ר מהורש"ב לא רשם יותר, כיון שנכתב שם גם הסיום. לאידך י"ל שהנחה הנ"ל היום גלותי חרפת מצרים אינה הנחה ממאמר זה שלפנינו, רק שבה נתבארו כמה ענינים שנזכרו במאמר זה. לאחרונה נתקבל צילום בוך 1075 ושם ע' 455 נמצא דף — לכאורה חסר התחלה וחסר סיום — שנכתב בגוכתי"ק מאת כ"ק אדמו"ר מהר"ש מדרושי מילה, ושם נכתב 10 שורות וקרוב לסיימם נכתב: וזהו היום גלותי חרפת מצרים, ומבאר זה. ולאח"ז באותו עמוד (בהפסק ב' שורות) והמשכו בע' הבא — בא מאמר ד"ה ומלתם את ערלת לבבכם. ואולי י"ל שזהו המאמרים לדעיל שעליהם באו ההנחות.

לפרקים קיב-קטו לא נכתבו קיצורים. וראה לעיל הערה 2 בשוה"ג.

9ק"ב נזכר בתו"מ התוועדיות ח"ח ע' 234.

9ק"ג נזכר בהגדה של פסח עם לקוטי טעמים מנהגים וביאורים ח"ב ע' תשפד בהערה. מאמר ד"ה וככה תאכלו אותו י"א ניסן תשל"ז. שיחת אחש"פ תשל"ז.

9ק"ד נזכר במאמר ד"ה ד"ה כימי צאתך תשל"ז.

57) נמצא בבוך א. בבוך ב ע' קטו. ונמצא גם בהביכלאך שנסמנו לעיל בריש ההמשך, ועם כותרות בהביכלאך: 433: 489: 519: 547: 699: 806: 1221: 1775 בכותרת: פ' וישלח. 545 בכותרת: בס"ד פ' וישלח.

פקט"ז ואילך נזכר בסה"מ תרנ"ב ע' סח. פר"ט ס"ע סח. לקו"ש ח"ד ע' 1326. הגדה של פסח עם לקוטי טעמים מנהגים וביאורים ח"ב ע' תשפד בהערה. ובאג"ק כ"ק אדמו"ר זי"ע חט"ו ע' קלו. מאמר ד"ה וככה תאכלו אותו י"א ניסן תשל"ז. ד"ה כימי צאתך תשל"ז. תו"מ התוועדיות ח"ב ע' 159. חכ"ו ע' 217. שיחת אחש"פ תשל"ז.

58) נמצא בבוך א. בבוך ב קסט. ב. ונמצא גם בהביכלאך שנסמנו לעיל בריש ההמשך, ועם כותרות בהביכלאך: 433 בכותרת: בס"ד י"ט כסלו. 489: 519: 547: 699: 806: 1221: 1775 בכותרת: י"ט כסלו. 545 בכותרת: בס"ד י"ט כסלו פ' וישב.

9ק"ט נזכר באגרות קודש כ"ק אדמו"ר חט"ו ע' קלו. מאמר ד"ה וככה תאכלו אותו י"א ניסן תשל"ז. ד"ה כימי צאתך תשל"ז. שיחת אחש"פ תשל"ז.

לפרק קיט לא נכתב קיצור. וראה לעיל הערה 2 בשוה"ג.

רשימת המאמרים

תקנת

[כי אתה נריי]	59] ואמנם עדיין צ"ל מ"ש מטה
עוזר (קכ-קכד) ⁶⁰	וישב, חנוכה
תרצא	
תשג	מקץ, חנוכה
תשח	ויגש
תשטו	ויחי
תשכא	שמות
	[לעולם ירגיז אדם] והנה כו' המטה משה, דלע"ל,
	דיעקב (קכז-קכח) ⁶²
	ובכ"ז יובן מ"ש ואכלתם אותו בחפזון (קכט-קלא) ⁶³
	והנה כו' והי' אור הלבנה (קלב-קלה) ⁶⁴

59) נכתב במפתח המאמרים שבבוכ ב בתחלתו. אבל לא נתברר לע"ע אם פתיחה זו נאמרה, או שהיא אחת מהשליבים במאמר זה. ראה גם לעיל בפנים הספר בהערות להמאמר.

60) נמצא בבוכ א. בבוכ ב ע' קע. ונמצא גם בהביכלאך שנשמנו לעיל בריש ההמשך, ועם כותרות בהביכלאך: 433; 545 בכותרת: בס"ד פ' וישב חנוכה. 489; 519; 547; 699; 806; 1221; 1775 בכותרת: פ' וישב חנוכה. 680 בכותרת בכת"י אחר: מד"ה וככה הגדול.

פקב"א ואילך – ראה סה"מ תרמ"ד ע' רב בהכותרת: ממ' וככה תרל"ז.

פקב"א נזכר בסה"מ תרנ"ב ע' יב. תרנ"ד ע' מב.

פקב"א-פקב"ב נזכר בסה"מ תרנ"ה ע' שכח.

פקב"ג נזכר בסה"מ תרנ"ב ע' יב – ב"פ. תרנ"ד ע' מב – ב"פ.

לפרק קכד נכתב קיצור רק במהדו"ק. וראה לעיל הערה 2 בשוה"ג.

61) נמצא בבוכ א. בבוכ ב ע' קעד. ונמצא גם בהביכלאך שנשמנו לעיל בריש ההמשך, ועם כותרות בהביכלאך: 433; 489; 519; 547; 699; 806; 1221; 1775 בכותרת: פ' מקץ חנוכה. 545 בכותרת: בס"ד מקץ תרל"ח חנוכה. 680 בכותרת בכת"י אחר: מד"ה וככה הנ"ל, פ' מקץ חנוכה.

פקב"ה נזכר בסה"מ תרנ"א ע' מ. שם, ע' סט. הגהות לד"ה פתח אלי' תרנ"ח ע' יב – במהדורת תשס"ח ע' יט. תרס"ח ע' רסד.

62) נמצא בבוכ א. בבוכ ב ע' קעו. ונמצא גם בהביכלאך שנשמנו לעיל בריש ההמשך, ועם כותרות בהביכלאך: 433; 489; 519; 547; 699; 806; 1221; 1775 בכותרת: פ' ויגש. 545 בכותרת: בס"ד פ' ויגש.

פקב"ז נזכר בסה"מ תרנ"ב ע' סח.

פקב"ח נזכר במאמר ד"ה וככה תאכלו אותו י"א ניסן תשל"ז. ד"ה כימי צאתך תשל"ז. תו"מ התוועדיות תשמ"ט ח"ב ע' 434.

63) נמצא בבוכ א. בבוכ ב ע' קעח. ונמצא גם בהביכלאך שנשמנו לעיל בריש ההמשך, ועם כותרות בהביכלאך: 433; 489; 519; 547; 699; 806; 1221; 1775 בכותרת: פ' ויחי. 545 בכותרת: בס"ד פ' ויחי.

פקב"ט ואילך נזכר בסה"מ מלוקט ח"ג ע' קמו [בהוצאה החדשה – ח"ג ע' רסז] הערה 45.

לקו"ש חט"ז ע' 125 הערה 31. חכ"ב ע' 35 הערה 58. חכ"ו ע' 45 הערה 23. חל"ד ע' 282. הגדה של פסח עם לקוטי טעמים מנהגים וביאורים ח"ב ע' תשעז. ע' תשעח. מאמר ד"ה עבדים היינו תשמ"ח. תו"מ התוועדיות חכ"ג ע' 135. חמ"ז ע' 265. תשמ"ח ח"ג ע' 75.

פק"ל נזכר בתו"מ התוועדיות תשמ"ח ח"ב ע' 518.

64) נמצא בבוכ א. בבוכ ב ע' קעט. ונמצא גם בהביכלאך: 433; 545 בכותרת: בס"ד פ' שמות. 489; 519; 806; 1221; 1775 בכותרת: פ' שמות. 540 ובסיומו רשם: סליק בעזר השי"ת ויתעלה לעד ולנצנצ" = ולנצח נצחים. 547 בכותרת: פ' שמות. בסיומו רשם המעתיק: סליק ומוגה היטב

תשכח

וירא

באתי לגני⁶⁵הנחות כ"ק אדמו"ר מהורש"ב¹

תשלז	פה"פ	וככה תאכלו אותו
תשדמ	שבת חוהמ"פ	בנהר יעברו ברגל
תשנב	שש"פ	אריב"ל עתיד הקב"ה להנחיל
תשנט	אסח"פ	יהי כבוד הוי' לעולם
תשסג	שמיני	יפה שעה א'
תשסז	תו"מ	אנטיגנוס איש סוכו
תשעד	אח"ק	יפה שעה א' הב'
תשפ	אמור	אמר כו' עתיד הקב"ה לעשות מחול לצדיקים
תשפה	ב"ב	את שבתותי תשמרו
תשצ	חג השבועות	וידבר אלקים כו' אנכי
תשצז	ח"ש	להבין ההפרש בין חכ' ובינה
תתא	עש"ק נשא	ואהבת את ה' אלקיך ²
תתו	נשא	לעולם ישנה אדם לתלמידיו
תתי	בהעלותך	וה' בחכמה יסד ארץ
תתטו	שלח	ומעין מבית ה' יוצא

בעינא פקחא למען ירוץ הקורא בו. 699 בכותרת: פ' שמות. ובסימוי רשם המעתיק סליק סליק ומוגה היטב עד סעיף ע"ב. הר' י"ק.

99ק2 ד 99קל"ה (סוף הדרוש) נזכר בסה"מ מלוקט ח"ה ע' סא [בהוצאה החדשה – ח"א ע' רצז] הערות 63-64.

לקו"ש ח"ג ע' 873 הערה 12. ח"ד ע' 1181 הערה 27. ח"א ע' 301 הערה ד"ה בשובה ונחת. ע' 312 הערה ד"ה בשובה ונחת. ח"י ע' 247 הערה ד"ה דבשובה ונחת. שם, ע' 395. שם, ע' 396 הערה 7. חכ"ד ע' 640 הערה ד"ה בשובה ונחת. חכ"ח ע' 39 הערה 63. שם, ע' 237 הערה 47. חל"ב ע' 190 הערה 40. שם, ע' 202 הערה ד"ה יחיש; ד"ה בשובה ונחת. שם, ע' 214 הערה ד"ה מחיש עוד יותר. חל"ד ע' 282. סה"ש תשמ"ז ח"א ע' 139 הערה 33. ח"ב ע' 607 הערה ד"ה צואיילן והערה ד"ה בשובה ונחת. סה"ש תשמ"ח ח"ב ע' 696 הערה ד"ה איילט נאכמער. הגדה עם לקוטי טעמים מנהגים וביאורים ח"ב ע' תרכא הערה ד"ה בשובה ונחת. שם, ע' תרמ הערה ד"ה חושה. שם, ע' תשפב בהערה. ובאג"ק כ"ק אדמו"ר זי"ע חטיו ר"ע כב. ח"י ע' רט. חכ"ז ע' שעב. מאמר ד"ה וככה י"א ניסן תשל"ז. תו"מ התועדויות ח"ט ע' 315.

(65) נמצא בבוך 1062 (גוכתי"ק וכת"י מעתיק). 619 ע' רצט ללא כותרת. סה"מ תרכ"ח ס"ע כא ואילך והמשכו בע' יט ואילך.

לע"ע לא נתברר אם מאמר זה נאמר בש"פ וירא באמצע ההמשך, או שרק נכתב מאמר לש"פ וירא. בבוך לא נמצא מאמר זה. וכן לא בבוך ב.

1) נעתקו מגוכתי"ק כ"ק אדמו"ר מהורש"ב בוך מס. 1012. ראה גם לעיל ח"א ע' שפב הערה

2) נזכר בהנחה ד"ה ומעין מבית ה' יוצא הב' בתחלתו.

רשימת המאמרים

תתקסא

תתכא	קרח	ומעין מבית ה' יוצא הב' ³
תתכט	חז"ב	והי' שארית יעקב ⁴
תתלח	פנחס	כה אמר ה' זכרתי לך ⁵
תתמו	מו"מ	ואהבת את ה' אלקיך הב' ⁶
תתנ	דברים	כה אמר ה' קול ברמה נשמע ⁷
תתנח	ואתחנן	פנים בפנים דיבר ה' עמכם ⁸
תתס	עקב	עקבי' בן מהללאל אומר ⁹
תתסט	ראה	ברח דודי ¹⁰
תתע	שופטים	סמכוני באשיות ¹¹
תתעב	תצא	גדולה תורה שנותנת חיים לעושי ¹²
תתפא	תבוא	אני לדודי ודודי לי
תתפז	נצבים	זה היום תחילת מעשיך

תרל"ח

תתצג	ר"ה	ובכן יתקדש שמך
תתצז	לך	ויאמר ה' אל אברם לך לך ¹³
תתצט	ויגש	לעולם ירגיו אדם

הוכפה

תתקז	ר"ה תרל"ח	ובתורתך כתוב לאמר שמע ישראל – הנחה
------	-----------	------------------------------------

- (3) בהנחה זו כתב כ"ק אדמו"ר מהורש"ב: אצ"ל (= אין צריך להעתיק) – ראה בהערות בפנים המאמר. וכן נזכר בו ההנחה ד"ה ואהבת את ה' אלקיך דלעיל.
- (4) בהנחה זו כתב כ"ק אדמו"ר מהורש"ב: אצ"ל (= אין צריך להעתיק) – ראה בהערות בפנים המאמר.
- (5) המאמר נכתב בעט, והוספות ותיקונים נכתבו בעפרון.
- (6) נכתב רק חלק.
- (7) בהנחה זו כתב כ"ק אדמו"ר מהורש"ב: אצ"ל (= אין צריך להעתיק). וכן כתב: ע' מזה באריכות בד"ה מים רבים הגדול סעי'. – ראה בהערות בפנים המאמר.
- (8) נכתב רק חלק קטן.
- (9) בהנחה זו כתב כ"ק אדמו"ר מהורש"ב: אצ"ל (= אין צריך להעתיק) – ראה בהערות בפנים המאמר.
- (10) נכתבו רק איזה שורות.
- (11) נכתב רק חלק קטן מהמאמר. בהנחה זו כתב כ"ק אדמו"ר מהורש"ב: אצ"ל (= אין צריך להעתיק). וכן מזכיר: סידור בשער הלולב. בשערי אורה שער החנוכה ד"ה בכ"ה בכסליו. כמבואר במאמר מים רבי' הגדול כמדומה לי שהוא בסעי' ל"ח. – ראה בהערות בפנים המאמר.
- (12) חלק מהמאמר נכתב בעפרון.
- (13) נכתב רק עמוד אחד.



ליקוט מתוך כתבי כ"ק אדמו"ר מהוריי"צ אודות שנת תרל"ז

ש"פ תולדות

איך האָב געהערט ווינטער תרנ"ב ווי החסיד המשכיל ר' שניאור זלמן נ"ע זלאטאפאלסקי האָט זיך מפלפל געווען מיט החסיד המשכיל והמקובל ר' יהודה לייב נ"ע האפמאן אין דעם זיידענס אַ מאמר וואָס זיי האָבן געהערט פרשת תולדות תרל"ז – מיט לערך פופצען יאָר פריער – זיי האָבן ביידע גערעט מיט אַזאָ קאָך, ר' זלמן זאָגט, אַז דאָס האָט דער רבי געמיינט און ר' לייב זאָגט אַז דאָס האָט דער רבי געמיינט, ביידע בריינגען ראיות לדבריהם און באַ ביידען איז דער מאמר פריש און לעבט אַזוי, ווי זיי וואָלטען ערשט היינט געהערט דעם מאמר.⁴

ליל י"ט כסלו

החסיד ר' יעקב קאָפּלי אומר בדמעות על עיניו: הננו רואים במוחש אמיתת הדברים אשר הואיל כ"ק אדמו"ר נ"ע² לומר ב"ט כסלו תרל"ז אלי ודודי³ ר' אהרן חזיר, וזה הדבר:

י"ט כסלו תרל"ז חל להיות ביום השלישי, בשבת פרשת וישלח שלפני החג אמר כ"ק אדמו"ר את המאמר קטנתי⁵ מכל החסידים בביאור ההפרש בין חסד

היומן ע' קצז. ע' שנו. ע' תז. כנראה גם נזכר בקונ' עה"ת ע' 52 בתור משגיח בשיבת תו"ת. ובהערות כ"ק אדמו"ר ז"ע: ר' יק"ז בן הרב ר' אברהם – הנק' דער מ"ץ – שהי' רב בליובאוויטש בימי הצ"צ.

(2) כ"ק אדמו"ר מהר"ש.

(3) להלן מסופר שנכנסו לכ"ק אדמו"ר מהר"ש, אביו – הרב, ודודו – ששמע פסק הצ"צ, והרד"ץ – ששמע מאביו פסק אדה"ז, וכ"ק אדמו"ר מהר"ש דיבר אל אביו ודודו. ועפ"י אולי צ"ל כאן: אל אבי ודודי.

(4) הרה"ח ר' אהרן ז"ל זעליגסאהן. ראה אודותו – סה"ש תרפ"ז ע' 17. תר"ץ ע' 96. תש"ה ע' 19 ואילך. אג"ק כ"ק אדמו"ר מהוריי"צ ח"ג ע' שצג. תיב. ח"ד ע' קפא. ח"ו ע' רסט.

(5) לעיל בח"א ע' קא נמצא הדרוש ויהי לי שור וחמור עם הערות מכ"ק אדמו"ר מהורש"ב. ועפ"י צ"ל שהיו שני דרושים בשבת זה.

(1) הרה"ח ר' שלמה שניאור זלמן זלאטאפאלסקי מקרמנטשוג, ראה אודותו – שיחת י"ג תמוז תרצ"ב. סה"ש קיץ ה'ש"ת ע' 162. תש"ג ע' 157. תש"ז ע' 69. ע' 107. אג"ק כ"ק אדמו"ר מהוריי"צ ח"ב ע' רס. תו"מ רשימת היומן ע' רנא. ע' תנב. ועוד.

(2) מחסידי כ"ק אדמו"ר מהר"ש ומהורש"ב. ראה אודותו – לקו"ד ח"א ע' לה סע"ב ואילך. קכו, א. קעט. א. סה"ש תרצ"ז ע' 135 ואילך. תרצ"ט ע' 302. תש"ג סע"ב 169. תו"מ רשימת היומן ע' רס.

(3) כ"ק אדמו"ר מהר"ש.

(4) לקוטי דיבורים ח"ג ע' 898 ואילך. סה"ש תש"ג ע' 104.

(1) הרה"ח ר' יעקב קאפלי ז"ל זעליגסאהן. הי' החזיר בשנת תרנ"ב-תרנ"ג. ראה אודותו – סה"ש תרפ"א ע' 17. תרצ"א ע' 229. תש"ז ע' 101. ה'שי"ת ע' 399. ע' 419. תו"מ רשימת

ליקוט מתוך כתבי כ"ק אדמו"ר מהור"י צ

תקסג

דאברהם וחסד דישמעאל⁶, ומאמר זה חזרנו כמה פעמים, וכ"ק אדמו"ר דעכשו' חזר אותו במשך השלשה ימים שבין שבת עד החג שמונה עשר פעמים. כששאלתי מדוע הוא מתמיד לחזור מאמר זה יותר על הרגיל – שלשה פעמים במשך השבת – ובחורף גם במוצש"ק ופעם אחת בכל יום במשך השבוע, לא השיב לי על זה.

בליל⁸ התקדש חג י"ט כסלו יצא כ"ק אדמו"ר² אל הנאספים רק לשעה קלה, ותכן שיחתו היתה במעלת ימי החדש ומעלת ימי השבוע. ימי החודש הם ימי עולם וימי השבוע הם ימי תורה, וועלט־טעג און תורה־טעג. ויאמר אשר בשנה זו תרל"ז יום החג חל להיות באותו יום הפרשה שהיתה בשנת הגאולה – תקנ"ט. אחר כך נגן כ"ק אדמו"ר את ניגונו של כ"ק אדמו"ר הזקן המפורסם וירמוז לבניו הרז"א³ והאדמו"ר דעכשו' לנגן עמו, כשמוע בנו הצעיר¹⁰ את אחיו מנגנים דחק ונכנס ונגן עמהם בקול אדיר צוהל. כ"ק אדמו"ר² ישב על כסא קדשו עיניו עצומות ודמעות יורדות על לחייו הלכנות כשיד¹¹ וככלותו לנגן ברך את הנאספים ויאמר להם שיהנו מהמשקה והמזונות הערוכים לפניהם.

כשחזרנו השיחה דימי עולם וימי תורה אמר החסיד ר' יעקב מרדכי¹² שהי'

ע' ריד) הועלתה גופו – בשנת תשט"ז – לארה"ק, ומ"כ בצפת עיה"ק. ראה אודותו – ספר התולדות – אדמו"ר מהר"ש ע' 22 (קה"ת תש"ז. תשנ"ז). סה"ש תר"ץ ע' 96. תו"מ רשימת היומן ע' רעז. ע' רעט. ע' שלד. ע' שעא. לקו"ש ח"ג ע' 180. ועוד. וראה גם אג"ק כ"ק אדמו"ר מהור"י צ ח"ג ע' טז ובהערות המו"ל שם. (11) אוצ"ל: כסיד.

(12) בעזפאלאון, רב בפאלטאווע. מחסידי אדמו"ר מהר"ש ואח"כ אדמו"ר מהורש"ב נ"ע. נפטר ל' תשרי תרע"ו. – ראה אודותו שיחת שמח"ת תר"ץ אות כא ואילך. שיחת כ' כסלו תרצ"ג. ספר השיחות קיץ ה'ש"ת ע' 26. ועוד. – הערה בלקו"ד שם. ראה גם ספר השיחות תורת שלום ע' 189. ספר השיחות תר"ץ ע' 92. וש"נ. שם ע' 102. ע' 104. תש"ז ע' 11, ושם: י"ב אייר תרט"ו – ל' תשרי תרע"ו. וש"נ. לקו"ד ח"ג ע' תמט. סה"ש תש"ג ע' 104. שיחת ליל ז' של פסח תרצ"ו (קה"ת תשע"א) ע' 3. תו"מ התועדויות ח"ד ע' 25. שיחת שבת בראשית תש"ג – בניצוי אור – ויינגארטען ע' 19. זיכרון לבני ישראל ע' רו.

(6) ראה גם ד"ה קטנתי בסה"מ תרע"ט ע' כג ואילך.

(7) כ"ק אדמו"ר מהורש"ב.

(8) יומן תרנ"ה – הערה בלקו"ד שם.

(9) הרה"ח ר' שניאור זלמן אהרן ז"ל. ראה אודותו ספר התולדות – אדמו"ר מהר"ש ע' 22 (קה"ת תש"ז. תשנ"ז). לקו"ד ח"א טו, ב ואילך. סה"ש תרפ"ג ע' 41. תרצ"א ע' 226-227. תרצ"ו ע' 55 ואילך. ע' 127-128. ע' 139. תרצ"ז ע' 190. ע' 235. ע' 239. ע' 243. תרח"ץ ע' 273-274. ע' 300. ע' 324. תש"ז ע' 5. ע' 14. תש"ז ע' 82-83. ס"ע 107 ואילך. תש"ח ע' 168. ע' 193. ע' 218. ע' 254. תש"ט ע' 272. תו"מ רשימת היומן ע' קעד. ע' ר. ע' רעז. רעט. ע' דש. ע' שלה. ע' שנג. קונטרס בר מצוה תרנ"ג ע' טו. ע' יז.

(10) הר"ר מנחם מענדל ז"ל. ראה אודותו בספר התולדות – אדמו"ר מהר"ש ע' 22. – הערה בלקו"ד שם.

נולד וא"ו אדר תרכ"ז. היתה שנה מעוכרת, ולע"ע לא נתברר באיזה אדר. נפטר בשנת תש"ב (לערך) באי קורסיקא השייך לצרפת. בהשתדלות כ"ק אדמו"ר זי"ע (ראה אג"ק ח"י

אז עוד צעיר לימים, כי ימי עולם הם היומין זעירין דמדות וימי תורה הם הימים דמוחין, והאדמו"ר דעכשו' אמר כי יום הוא גילוי, ימי עולם הם העבודה דתפלה וימי תורה הם העבודה בפ"מ. החסיד ר' דוד הירש¹³ שהי' באותו מעמד תמה על זה וטען שימי תורה הם למעלה במדרגה מימי עולם והעבודה בפועל היא למטה במדרגה מהעבודה דתפלה שהיא עבודה שבלב, א"כ ראוי הדבר אשר ימי תורה הם העבודה שבלב וימי עולם העבודה בפועל. האדמו"ר דעכשו' אמר שמצד ההשכלה וההכנה הנה הצדק עם הרד"ק¹³ שימי תורה הם עבודה שבלב וימי עולם הם העבודה בפועל, אמנם ע"פ ההתבוננות וההרגש בהמאמרים המיוסדים דכל הגבוה ביותר יורד למטה יותר¹⁴ וכמאמר דנעוץ תחלתו בסופו¹⁵ וסוף מעשה עלה במחשבה תחלה¹⁶ ביתרון הגשמי שהי' לעתיד¹⁷, הנה ימי עולם הוא העבודה בלב איך לברר ולזכך את העולם וימי תורה הוא העבודה בפועל אשר יתגלה במעלת היש בהגלות נגלות טעמי תורה ע"י משיח צדקנו¹⁸ בב"א.

המסובים התווכחו ביניהם על אודות זה ויתחלקו לשתי דעות. בינתים באו הקצבים ר' חיים מאיר ואחיו ר' אברהם¹⁹ בשאל'. אביז²⁰ ושאר הרבנים שהיו באותו מעמד עיינו בהשאלה ובעת ההיא היתה פקודה מכ"ק אדמו"ר² אשר כל שאלה חמורה בבדיקה יבוא אבי אליו להתיישב, ולהיות כי כעין שאלה כזו אירע בימי כ"ק אדמו"ר צמח צדק ודודי ר' אהרן חוזר²¹ הי' באותו מעמד שכ"ק אדמו"ר פסק הלכה למעשה בשם זקנו כ"ק אדמו"ר הזקן, נכנס גם הוא עם אבי לכ"ק אדמו"ר להרציא דבר השאלה, ובעמדם בהיכל כ"ק אדמו"ר סיפר דודי הרא"ח שגם

-
- (13) הרה"ח ר' חיים דוד צבי בן הרה"ח ר' פרץ חן. ראה אודותיו ספר השיחות קיץ היש"ת ע' 49. ספר התולדות – אדמו"ר מהר"ש ע' 81. ועוד. – הערה בלקו"ד שם.
- רב בטשערניגוב. מחסידי אדמו"ר מהר"ש ואח"כ אדמו"ר מהורש"ב נ"ע. תר"ו – כ"ד כסלו תרפ"ו בירושלים ת"י. ראה עוד אודותיו – סה"מ תרל"ט ח"א ע' שנ. קונטרס בר מצוה תרנ"ג ע' כ"כב. סה"ש תורת שלום (קה"ת תשנ"ג) ע' 263. קובץ כ"ף מנ"א ששים שנה קה"ת תשס"ד ע' 28. לקו"ד ח"א ע' 38. ע' לב. ע' לה-ע' 70. ע' קה. קונטרס ומעין ע' 15. סה"ש תרצ"א ע' 223. ע' 238. סה"ש תרצ"ט ע' 298. קיץ היש"ת ע' 49. תש"ב ע' 92. תש"ג ע' 143. „התמים" ח"ג ע' כא (ככו, א). ת"מ רשימת היומן ע' רו. ע' ש. ע' שלה. ת"מ התוועדויות ח"ד ע' 24. חל"ד ע' 170 בהערה. רשימת כ"ק אדמו"ר ז"ע בשיחת ש"פ ויצא, י"א כסלו תשמ"ג – ת"מ התוועדויות תשמ"ג
-
- ח"א ע' 543. ועוד.
- (14) ראה לעיל המשך וככה ספצ"א בהקיצור. וש"נ.
- (15) ראה ספר יצירה פ"א, מ"ז.
- (16) פיוט לכה דודי. ראה גם סה"מ מלוקט ח"ה ס"ע ריא [בהוצאה החדשה – ח"ג ע' שנא] ואילך.
- (17) ראה גם לעיל המשך וככה פצ"א ואילך. ח"א המשך אלה תולדות נח פ"ח ואילך ובהנסמן שם (וברשימת המאמרים לשם).
- (18) ראה פרשיי שה"ש א, ב. לעיל ח"א המשך אלה תולדות נח פ"י. וש"נ.
- (19) ראה רשימת המאסר בספר השיחות תרפ"ז ע' 244 ובהנסמן שם.
- (20) הרב ר' אברהם זעליקסאן, המ"ץ דליובאוויטש – ראה אודותיו ת"מ רשימת היומן ע' רפח. ע' שנו. ע' שסה. מבית הגנוזים (קה"ת תש"ע) ע' קל-קלא. וראה גם לעיל הערה 1.

ליקוט מתוך כתבי כ"ק אדמו"ר מהוריי"צ תתקסא

הרד"ק¹³ שמע מאביו החסיד ר' פרץ²¹ דבר הוראת כ"ק אדמו"ר הזקן בשאלה זו, וציוה כ"ק אדמו"ר לקרוא את הרד"ק לספר מה ששמע מאביו בנדון זה.

כשגמר כ"ק אדמו"ר לדבר בנדון השאלה שאל את אבי ואת דודי²² במה עסקו שתי שעות אלו ובמה היתה שיחתם.

ויאמר דודי הרא"ח שחזרו דברי השיחה והתוכחו בפי' ימי עולם וימי תורה, הא' פי' ימי עולם הם הגילוי דמדות וימי תורה הגילוי דג"ר חב"ד, השני פי' ימי עולם עבודה שבלב וימי תורה עבודה בפועל, והשלישי פי' ימי עולם עבודה בפועל וימי תורה עבודה שבלב.

ויסתכל כ"ק אדמו"ר בפני דודי הרא"ח ויאמר: דער צווייטער פירוש איז א בעל חוש און האָט אַ געפיהל אין עבודה, ויפסיק רגעים אחדים ויאמר: דאָס האָט מסתמא געזאָגט מיין מיטעלער, ער איז אַ בעל חוש מיט אַ טיפן געפיהל אין הבנה בכלל און אין עבודה בפרט, אז ער זאָגט אַ ניגון איז אין יעדער תנועה דערהערט ער און גיט אַרויס דעם מהלך הנפש פון דעם וואָס האָט געמאַכט דעם ניגון און די נשמה פון דעם ניגון²³.

י"ט כסלו

וזה אשר סיפר לי הוד כ"ק אאמו"ר הרה"ק:

יום ג' וישב — חג י"ט כסלו — אמר כ"ק אאמו"ר הרה"ק [הוד כ"ק אאזמו"ר מוהר"ש] דרוש ע"פ פדה בשלום נפשי, ואח"כ סיפר שני ספורים.

הדרוש פדה בשלום הוא ידוע והוא מעט הכמות, אבל רב, רב מאד, האיות.

לחג י"ט כסלו הוא באו הרבה אורחים, וביניהם החסידים הידועים ר' שמואל דוב מבאריסאוו³, ר' גרשון דוב מפאהאר⁴, הרד"צ מטשרניגוב⁵, הר"ז

(1) כ"ק אדמו"ר מהורש"ב.
(2) לעיל בח"א נדפסו שתי הנחות מדרוש זה: (א) הנחת כ"ק אדמו"ר מהורש"ב. (ב) הנחה ממניח אחר.
(3) ר' שמואל דובער ליפקין מבאריסאוו, הנק' הרשד"ם. ראה אודותו סה"מ תרמ"ב ס"ע תק ואילך. סה"מ תרכ"ח הוצאה החדשה בהוספות (נמצא בדפוס). וש"נ. ראה גם לקמן עמוד תתקצא שהי' בליובאוויטש שנה זו חדשי מנ"א — אלול.
(4) ראה אודותו סה"מ תרל"ח ע' תכט ואילך. וש"נ. תר"מ רשימת יומן ע' קפג. ע' רלו.
(5) ראה לעיל ליל י"ט כסלו ובהערה 13.

(21) הרה"ג והרה"ח ר' פרץ חן, רב בבעשענאקאוויטש, נעוועל, טשערניגאוו, מחסידי אדמו"ר האמצעי ואח"כ אדמו"ר הצ"צ. ראה אודותו — סה"ש תורת שלום ע' 83. אדמו"ר ה"צמח צדק" ותנועת ה"השכלה" ע' 4. "התמים" ח"ג ע' כא ואילך [קכו, א ואילך]. ספר השיחות תרצ"א ע' 221. וש"נ. שם ע' 245. לקו"ד ח"א ע' לה. סה"ש תש"א ע' 54. תש"ג ע' 2. נזכר סה"מ תרל"ט ח"א ע' שנ. ספר התולדות — אדמו"ר מהר"ש ע' 8.
(22) ראה גם לעיל הערה 3.
(23) לקוטי דיבורים ח"ג ע' 1058 ואילך. סה"ש תש"י הוספות ע' 424 ואילך.

זלאטאפאלסקי מקרמנטשוג⁶, ופלא הדבר מלבד החסיד רש"ד מבאריסאוו לא הרגישו כל כך את העומק הפנימי אשר בשני הספורים שספר הוד כ"ק אאמו"ר הרה"ק.

הרד"צ והרז"ז התפלפלו בהדרוש פדה בשלום גם הסבירו הסברים נעימים, אבל בהספורים לא התעמקו כל כך, והרש"ד התעמק בהספורים.

ביום ה' בערב הייתי אצל הרש"ד וישבתי אצלו יותר על שתי שעות, וכל הזמן הזה דבר בהסבר שני הספורים.

בשבת קדש וישב קודם קבלת שבת אמר כ"ק אאמו"ר את הדרוש וישב יעקב⁷ בארץ מגורי אביו.

בדרוש זה נתבאר בארוכה למה נקראת ארץ ישראל ארץ כנען⁸ בכל התורה, ונתבאר ענין כנען בקדושה ע"פ המשל הידוע מסוחר גדול⁹ המפזר כסף וזהב על ספק בשביל שירויח בתוספת מרובה, והסביר הענין בעבודה, וחזרתי את הדרוש הזה פעמים ושלש.

אבל הדרוש פדה בשלום עם שני הספורים הנ"ל נחקקו במוחי ונקבעו בלבי, וכל הימים לרבות הלילות הגיתי בהם, וכבד הי לי להנתק מהם ולהתעסק בדרוש וישב יעקב.

בעת ההיא הייתי רגיל להיות ער בליל חמישי בשבת וליל מוש"ק, ולפי סדר הרגיל הנה בליל חמישי היתה ההתעסקות בהבנן של הדרוש דש"ק העבר, וואס מען האט געהערט און דערהערט שבת און וואס מען האט די וואך געטאן און אויפגעטאן און וואס מען בעדארף נאך טאן, ובליל מוצש"ק ההתעסקות לכתוב הנחה על הדרוש דש"ק.

אבל במוצש"ק ההוא לא יכולתי להפרד מהדרוש פדה בשלום ושני הספורים והייתי בצער גדול מזה.

* * *

צערי הי' אז בזכרי את אשר אמר לי הוד כ"ק אאמו"ר הרה"ק [כ"ק אאמו"ר מוהר"ש] בהיותי אצלו פעם ביחידות כשתי שנים מלפנים ושאלתיו אז איזה ענינים, ובין שאר הדברים אמר לי אז:

היצה"ר¹⁰ נקרא נפש הבהמית¹¹ לא מפני שהוא בהמה דוקא, כי לפעמים הוא

(6) ראה לעיל ש"פ תולדות ובהערה 1 שם. וישב קצח, ג.

(7) נדפס לעיל ח"א ע' קיב ואילך עם הערות כ"ק אדמו"ר מהורש"ב. נעתק ב"היום יום" כ"ג סיון, מענה אאמו"ר לאאמו"ר ביחידות חורף תרל"ה.

(8) נח יא, לא. לך יב, ה. שם יז, ח. ועוד. ראה גם לעיל המשך וככה פפ"ד.

(9) ראה גם תו"א ר"פ וישב כו, ג. תו"ח ר"פ ובהנמק שם.

ליקוט מתוך כתבי כ"ק אדמו"ר מהור"י צ תתקסז

שוועל פיקח שבחיות¹² וצריכים חכמה מרובה להבין תחבולותיו, ולפעמים הוא מתלבש גם בלבוש צדיק תמים עניו ובעל מדות טובות.

בכל אחד ואחד הנה"ב שלו הוא לפי מהותו הפרטי, ויש אשר מתעורר חשק גדול ללמוד חסידות או להתבונן היטב באיזה השכלה, ובאמת הנה זה רק עצת היצר ומתחבולות הנה"ב למנוע מעבודת התפלה וכדומה.

ונקוט האי כללא בידך¹³ – סיים בשם כ"ק אאזמו"ר הרה"ק – וזכור אותו תמיד, כי כל דבר המועיל או מביא לעבודה בפועל, הנה כל מניעה שתהי' לדבר זה – אפילו אם המניעה היא מדבר היותר נעלה – הוא רק מתחבולותי של הנה"ב.

ובצאתי אז מאת פני כ"ק אאזמו"ר [כ"ק אאזמו"ר מוהר"ש] התחלתי להסתכל בעצמי ולהשגיח על ענייני בעבודה באופן אחר לגמרי, כי עד הנה – חורף תרל"ה – הייתי תופס את הענין כפשוטו, שהיצה"ר והנה"ב הם שייכים רק להסית לדברים לא טובים, ולכן הזהירות עיקרה היא רק בענינים כאלה, אבער אז עס זאל זיין א פרומער נה"ב ווער רעט נאך א חסידישער נה"ב, דאס האב איך ניט געוואוסט¹⁴.

ידעתי שצריכים להזהר מטעותם בכלל ומטעותם בעבודה הבאים מצד אהבת עצמו בפרט. ידעתי גם כן שצריכים להזהר מן הבליטה וחיצוני' ולעבוד עם עצמו שיהי' הכל באמת ובפנימי', הארעווען מיט זיך אז אלץ וואס מען טוט זאל זיין מיט א אמת און פנימי'.

און ווען השי"ת האט געהאלפן און מען האט עפעס אויפגעטאן מיט זיך אין עבודה, הן אין א ענין פון אתכפאי, ווער רעט אין א ענין פון אתהפכא אז דער נפש השכלי הטבעי האט געוואלט דערהערן און האט דערהערט א טוב טעם אין די געטליכקייט פון ענינים הגשמי', איז מען געווען זייער צופרידען.

אבל אחר יחידות זו, שנודעתי שיש נה"ב כזו שהיא בעצמה נותנת טעם לשבח בענין השגה והבנה ענין אלקי בתורה ועבודה שבלב, ועיקר כוונתה לבלבל ולמנוע מעבודה בפועל, התחלתי לבקר את עצמי וענייני בבקורת חדה.

וככה התנהגתי כל העת ההיא, ועתה כאשר ראיתי אשר הדרוש פדה בשלום ושני הספורים מבלבלים אותי מלהתעסק בדרוש וישב יעקב, נזכרתי בדברים הנ"ל והי' לי צער רב מזה בחשבי שזהו מתחבולותי של היצר.

בעת אשר דבר הוד כ"ק אאזמו"ר הרה"ק דבריו אלה הנה כרגע נהפכו פניו המאירות לירקון, וניכר הי' אשר נזכר ברגע זו על יסוריו ומכאובי נפשו אז¹⁵.

(12) ראה גם לעיל המשך וככה פכ"ב. (14) אגרות קודש כ"ק אדמו"ר מהור"י צ ובהנסמן שם. ח"ד ס"ע סה-סח.

(13) לשון הגמרא – שבת קמז, א.

יומיים הייתי אז בצער גדול וביום השלישי בהשכמה¹⁵ נכנסתי ליחידות לכ"ק אאמו"ר הרה"ק וירוח לי¹⁶.

יום שני דחנוכה

הוד כ"ק אאמו"ר¹ הרה"ק סיפר לי, אשר בהיותו פעם ביחידות אצל הוד כ"ק אביו² בהשכמה³ דיום שני דחנוכה שנת תרל"ז, אמר לו הוד כ"ק אביו מה ששמע מהוד כ"ק אביו ה"ה כ"ק אאמו"ר הרה"ק בעל צמח-צדק בשם הוד כ"ק רבינו הזקן⁴.

* * *

ביחידות זו⁵ סיפר לי כ"ק אאמו"ר⁶ מה ששמע מכ"ק אביו הרה"ק בעל צמח-צדק בשם כ"ק זקנו רבינו הגדול:

בחדש אייר תקל"ל – כך התחיל רבינו הגדול לנכדו⁷ הרה"ק בעל צמח צדק – הלכתי למעזריטש ונתעכבתי שם אצל מורי הרב המגיד נ"ע עד אחר חג הסוכות תקל"א.

מלבד התורות שהי' מורי אומר לפני כל התלמידים החבריא קדישא הי' אומר לפני תורה ביחידות.

בין התורות שאמר לפני ביחידות⁸, היתה תורה על הפסוק אש תמיד תוקד על המזבח לא תכבה⁹, דהגם שהאש יורד מלמעלה, באתערותא דלעילא, מ"מ מצוה להביא מן ההדיוט¹⁰, כי באתערותא דלתתא אתערותא דלעילא¹¹, כי רוח אייתי רוח ואמשיך רוח¹², רוח מלמטה אייתי רוח מלעילא, ואמשיך רוח מלעילא ולעילא, ומצות עשה להבעיר אש על המזבח¹³, מזבח הוא אדם כי יקריב מכס¹⁴, וההקרבה עצמה אינה מספקת רק צריכים להבעיר אש על הקרבן אשר מכס, ואש זה לא תכבה שהיא מכבה את הלא.

את התורה הזאת אמר מורי לפני עשרה פעמים ויאמר לי, אתה תלמידי הנך

(8) נעתק ב"היום יום" כ' וכ"א אדר שני. וראה גם לקו"ש ח"א ע' 217 ואילך.

(9) צו ו, 1.

(10) ראה תו"כ ויקרא א, ז. ערובין סג, א. מאמרי אדה"א דברים ח"ד ע' א'תפה. וש"נ.

(11) ראה זהר לך פת, א. לעיל ח"א ע' קפג. וש"נ.

(12) ראה זהר תרומה קסב, רע"ב. מאמרי אדה"א תקס"ה ח"ב ע' תשג. מאמרי אדה"א בראשית ע' רל. וש"נ.

(13) סהמ"צ להרמב"ם מ"ע כט. רמב"ם הל'

תמידיו ומוספין רפ"ב.

(14) ויקרא א, ב.

(15) ראה שם ע' סג"סה. אודות יחידות זו בהשכמה – ראה בסמוך, יום שני דחנוכה, בהתחלה.

(16) אגרות קודש שם ע' ע. ראה ההמשך בסמוך – יום שני דחנוכה, פיסקא "ביחידות זו".

(1) כ"ק אדמו"ר מהרש"ב.

(2) כ"ק אדמו"ר מהר"ש.

(3) ראה לעיל י"ט כסלו הערה 15.

(4) אגרות קודש כ"ק אדמו"ר מהר"י צ"ח

ע' סג.

(5) ראה לעיל י"ט כסלו בסופה.

(6) כ"ק אדמו"ר מהר"ש.

(7) אוצ"ל: הגדול לספר לנכדו.

נצרך להאש תמיד, לפי שעליך הוטל לכבות לא גדול, ואתה תכבה את הלא והשי"ת יהפוך את הלא להן.

מורי נ"ע אמר לפני תורה זו עשרה פעמים כדי לחוקקה בעשר כחות נפשי, בשביל לכבות את הלא של המגדים ולעשות מהלא הן.

וכשסיים רבינו אדמו"ר בעל צמח צדק את הספור לבנו כ"ק אאמו"ר מוהר"ש הוסיף לאמר: זקני רבינו הזקן הוא משה רבינו בתורת החסידות שלנו, כלומר חב"ד, ובמשה רבינו ארז"ל התורה ניתנה למשה רבינו ע"ה אלא שנהג בה טוב עיני¹⁵.

את האש תמיד האלקי הנוגע לתורת חסידות חב"ד נתן הרב המגיד ממעזריטש נ"ע להוד כ"ק זקני רבינו הגדול, וכ"ק זקני נהג בה טוב עין ויתנה לכל העוסקים בתורת החסידות.

ברור לי אשר כל הלומד עם חברו ומעורר בו את האש תמיד האלקי, הנה שכרו אתו אשר זכותו זה לא תכבה לעד ולנצח נצחים¹⁶.

כל הנ"ל הם דברי קדשו של הוד כ"ק אאמו"ר הרה"ק בעל צמח צדק אשר סיפר לי כ"ק אאמו"ר הרה"ק, כפי אשר שמע הדברים מהוד כ"ק אביו הרה"ק אאמו"ר מוהר"ש בהשכמה דיום שני דחנוכה תרל"ז¹⁷.

טבת

זומער תרנ"ה, זייענדיק מיט הוד כ"ק אאמו"ר הרה"ק זצוקלה"ה נבג"מ זי"ע אף א זומער-וואוינונג לעבן ליובאוויטש האט מיר הוד כ"ק אאמו"ר הרה"ק איינמאל בעת א שפאציר דערציילט פאלגענדעס:

דינסטיק כו טבת¹ תרל"ז גאנץ פרי איז ער געווען בא זיין פאטער הוד כ"ק אאמו"ר² הרה"ק מוהר"ר שמואל זצוקלה"ה נבג"מ זי"ע און האט געפרעגט פארשידענע שאלות אין דעם מאמר חסידות וואס דער זיידע האט געזאגט דעם פאריקן שבת⁴.

דאן איז געקומען צוריייד וועגן דעם אונטערשייד פון חושים און כשרונות האט דער זיידע געזאגט: אז כשרונות גייען איבער בירושה פון עלטערן צו קינדער און קענען אנהאלטן צוויי אדער דריי דורות, אבער חושים ווערן אפטמאל איבערגעגעבן צו שפעטערדיקע דורות דוקא.

(1) כ"ק אדמו"ר מהורש"ב.

(2) אוצ"ל: כ"ד טבת.

(3) אוצ"ל: אאמו"ר.

(4) פ' שמות, ד"ה אשר לקחתי מיד האמורי.

נדפס לעיל ח"א ע' קנד ואילך.

(15) ראה נדרים לה, א.

(16) לשון נוסח ברכת המזון.

(17) אגרות קודש כ"ק אדמו"ר מהוריי"צ

ח"ד ע' ע-עא.

און דערביי האט ער דערציילט א מעשה.

אין חדש⁵ שבט תרט"ז האט הוד כ"ק אאזמו"ר הרה"ק צמח צדק געשיקט את כ"ק בנו אאזמו"ר הרה"ק מוהר"ר שמואל ואת חתנו הרה"ג החסיד המפורסם ר' לוי יצחק⁶ זצוקלה"ה – גיסו של הוד כ"ק אאזמו"ר מוהרר"ש – קיין פעטערבורג וועגן כלל ענינים וואו זיי האבן פארבראכט מער ווי צוויי חדשים⁷.

מיר זיינען געווען – סיפר הוד כ"ק אאזמו"ר מוהרר"ש – אכסניא אין א האטעל אף דער וואזעסענסקא גאס. לעבן אונזערע צימערן האט פארנומען א צימער אן איטאליענישער פידל-שפילער.

מיין שוואגער ר' לוי יצחק – סיפר כ"ק אאזמו"ר מוהרר"ש – האט געהאט א שטארקן חוש אין נגינה, דער פאטער זיינער – דער פעטער ר' יקותיאל⁸ דעם מיטעלן רבינס אן איידעם און דער זיידע זיינער ר' יוסף בונם⁹ ר' לויק בארדיטשעווערס אן איידעם האבן ביידע ניט געקענט זינגען, נאר דער שוואגער ר' לוי-יצחק א פערטער דור פון בארדיטשעווער רב, האט געהאט א גרויסן חוש אין נגינה, דאס איז געווען א ירושה פון זיין עלטער זיידן ר' לוי יצחק¹⁰ דער בארדיטשעווער רב, וועלכער איז געווען א גוואלדיקער מנגן.

י"ט סיון.

(8) הרה"ח ר' יקותיאל זלמן (תקנ"ד? – תרכ"ד). חתונתו עם הרבנית ביילא – חורף תקס"ח. ראה גם אגרות קודש כ"ק אדמו"ר האמצעי (קה"ת תשע"ג) ע' כח. סה"ש תרפ"ז ע' 112. וש"נ. בית רבי הנ"ל ח"ב פ"ז ע' קג. תולדות חב"ד ברוסיא הצארית ע' כג-כה. הובא לעיל ששם זוגתו היתה הרבנית ביילא. אבל בכ"מ שם זוגתו הוא: הרבנית רבקה – ראה תולדות חב"ד שם ע' כד. (9) הרה"ח ר' יוסף שמחה בונם. ראה אגרות קודש כ"ק אדה"ז (קה"ת תשע"ב) ע' שצג. ע' תיח. בית רבי הנ"ל ח"א פכ"ה ע' 120. ח"ב פ"ז ע' קג. תולדות חב"ד ברוסיא הצארית ע' כד-כו. נזכר בסה"מ תרל"ה ח"ב ע' תקנו. בכ"מ שמו הוא: ר' יוסף בונם וואליס [שם ושארית (גרסומא) ע' יט].

(10) הרה"ק ר' לוי יצחק מבארדיטשוב (ת"ק – כ"ה תשרי תק"ע). ראה אודותו – במפתח אנשים בערכו בספרים אלו: אגרות קודש כ"ק אדה"ז, כ"ק אדמו"ר מהורשי"ב ח"ה, כ"ק אדמו"ר מהורי"צ ח"ב, ח"ד, כ"ק אדמו"ר זי"ע ח"כ-ח"ב חכ"ד חכ"ז, סה"ש תורת

(5) המאורע מסופר במכ' לא"ש לנדא באיזה שינויים. [הערת כ"ק אדמו"ר זי"ע, והכוונה לאגרת הנזכרת באג"ק כ"ק אדמו"ר מהורי"צ ח"ג בהערה לאגרת תתח].

(6) הרב לוי יצחק זלמנסון בן הרה"ח ר' יקותיאל זלמן. נשא את הרבנית דבורה לאה ביום י"ג אלול תקפ"ו [המאמר שנאמר ע"י זקנה אדמו"ר האמצעי הוא [חלק מ]ד"ה שמח תשמח שבמאמרי אדמו"ר האמצעי דרושי חתונה ח"ב ע' שפז ואילך]. ראה אודותו – בית רבי (בלה"ק) ח"ג פ"ז ע' קכ ואילך. סה"ש תרפ"ז ע' 255. תו"מ רשימת היוםנ ע' שעט. ע' תו. ע' תס. רשימות הרב"ש ע' קיט. תולדות חב"ד ברוסיא הצארית ע' כג. ע' קסז. נזכר בספר השיחות תורת שלום ע' 81. "היום יום" שלשלת היחס אות ג. תולדות הצ"צ שבסוף סהמ"צ שלו ע' ריב. ס' הצאצאים ע' 133 מס' 38 (שניאורסאהן). ע' 161 מס' 49 (זלמנסון).

(7) ראה אגרות קודש כ"ק אדמו"ר מהורי"צ ח"ד ע' תקד. בנוגע למש"כ ששהו בפטרבורג יותר משני חדשים – אולי לזה הכוונה במש"כ שם שהשיעור נמשך ארבעה חדשים חסר שני חדשים. אודות השיעור – הועתק ב"היום יום"

ליקוט מתוך כתבי כ"ק אדמו"ר מהוריי"צ לתקעא

בא דיין פעטער ר' לוי יצחק – זאגט דער זיידע צום טאטן – איז דער חוש הנגינה אין פידל-שפילן געווען פיל מאל מער ווי אין זינגען.

אינמאל¹¹ אין אווענט בין איך אריין צו דיין פעטער אין צימער האב איך אים געטראפן זיצנדיק אויף א שטול, די געזיכט פארענדערט, די אויגן גרויס און פארגלאנצט, דער מויל אפן, די הענט צוזאמענגעשלאסן און אינגאנצן האט ער געפיבערט.

אין ערשטן מאמענט האב איך זיך שטארק דערשראקן, ניט וויסנדיק וואס דא קומט פאר, נאר באלד האב איך דערהערט דעם שפילן פון דעם שכנ'ס צימער האב איך באלד פארשטאנען אז דער שוואגער איז איבעראשט געווארן פון דעם שפילן און די טיפע געשמאקע געזאנג האט אף זיין גוואלדיק גרויסן חוש הנגינה געווינקט אזוי אז ער איז געווען איז א תנועה פון כלות הנפש¹².

פורים

פורים תרל"ז האָט הוד כ"ק אאזמו"ר הרה"ק מוהר"ש גערעדט ביים פאַרברענגען קורצע ווערטער¹, נאָכער איז ער אַריינגעגאַנגען צו זיך אין חדר און האָט געזאָגט צו זיינע קינדער, אַז ער האָט געהערט² פון פעטער ר' חיים-אברהם³

11) להבא להלן השווה סה"ש תש"א ע' 114.

12) אגרות קודש כ"ק אדמו"ר מהוריי"צ ח"ד ע' שפא-שפב.

1) ברשימת מאמרי דא"ח של שנה זו העיר כ"ק אדמו"ר זי"ע על ד"ה יביאו לבוש מלכות: ראיתי רק ראשי פרקים הנחת כ"ק אדמו"ר מהורש"ב נ"ע.

2) כ"ק אדמו"ר מהר"ש נולד ב' אייר תקצ"ד – „היום יום" שלשלת היחס אות ד, ור' חיים אברהם נסתלק ר"ח תמוז תר"ח – ראה בהנסמן בהערה הבאה.

3) דעם אלטען רבי'נס זון – הערת כ"ק אדמו"ר זי"ע בסה"מ תשי"י.

נולד באלול תקל"ז או תקל"ח (סה"מ תשי"ט ע' 90). נפטר בשנת תרי"ח ומ"ב בליובאוויטש (סה"ש קיץ הי"ש ע' 52 בהערה). ראה אודותו – סה"ש תורת שלום ע' 84. „התמים" ח"ח ע' ח [שפ, ב]. ספר התולדות – אדמו"ר מהר"ש ע' 6. סה"ש תרפ"ט ע' 33 ואילך. וש"נ. ע' 68. ע' 231. סה"ש תרצ"ו ע' 92. ע' 113. תרח"ץ ע' 4.

שלום, לקוטי דיבורים ח"ד, סה"ש תר"פ-תרפ"ז, תרפ"ח-תרצ"א, תרצ"ו-ה'ש"ת (מפתח אנשים, נדפס ב„אהלי שם" אדר ב תשנ"ה), תש"ו-תשי", תולדות חב"ד ברוסיא הצארית, כתבי הרח"א ביחובסקי, המשפיע, כרם חב"ד 4.

ראה גם תניא אגה"ק ריש סכ"ח. שאלות ותשובות אדה"ז סי"ב. סכ"ח. שו"ת צ"צ אבה"ע ספ"ז. יו"ד סק"ד, סק"ח. לקו"ת שה"ש יח, ג. אוה"ת נ"ך כרך ב ע' א'צז. לעיל המשך וככה פ"ע ובהנסמן לשם. ת"ש ע' 115. תשי"א ע' 48. ע' 114. תשי"ג ע' 6. לקו"ש ח"ב ע' 357. ח"ה ע' 397-399. ח"ב ע' 384 [ועל מש"כ שם ראה לקו"ש ח"ב ע' 406 (ותו"מ התוועדויות ח"י ע' 87)], חכ"ט ע' 18-19. ע' 23 ע' 302 ע' 308. שיחת ליל שמח"ת תשכ"ח. פורים תשכ"ג. פורים תשכ"ט. ב' דסוכות, ש"פ מטו"מ, דברים תשל"ל. ליל שמח"ת תשל"א. ש"פ דברים תשל"ג. י"ג תשרי, ש"פ דברים תשל"ד. ש"פ נשא תשל"ה. ש"פ דברים תשמ"ב. בית רבי הנ"ל ח"א פכ"ה ע' סג ואילך.

וואָס ער האָט געהערט פון ר' משה וואָס ר' משה האָט דאָס געהערט פון הוד כ"ק רבנו הזקן, ווען ער – ר' משה – איז נאָך געווען אַ קינד.

הוד כ"ק רבנו הזקן האָט געזאָגט:

איך האָב געהערט פון רבי'ן – הרב המגיד ממעזריטש⁵: יעדער זאך דאָרף האָבען אַ הקדמה, די הקדמה צו תורה שבכתב איז דער לובן פון די ד' שיטין, אַ אורי' פון העלם העצמי וואָס קען ניט נתגלה ווערען אין אותיות. די הקדמה צו תורה שבעל פה איז מאימתי קורין את שמע⁶. מאימתי איז מלשון אימה ופחד⁷ דורך דעם קען זיין קורין את שמע, די אימה ופחד רופט אַרויס דעם שמע ישראל. בערביין, ערב איז לילה און ערב איז מתיקות⁸ דאָס הייסט אַז עס דאָרף זיין אתהפכא מרירו למיתקא⁹, אָבער ווי אַזוי מאַכט מען אַז עס זאָל זיין ממרירו למיתקא, אויף דעם זאָגט ער – משעה, מלשון וישע¹⁰, פון דעם קער, שההנהים נכנסין לאכול בתרומתן. כהנים זיינען משרתי קודש, אכילה איז פנימית. בתרומתן – דאָס איז וואָס עס איז מרום ומובדל פון זיי, זאָלען זיי עס אַריינטראָגען אין אַ פנימית. די הקדמה צו גמרא איז¹¹

דער רבי ר' זושע¹² האָט איבערגע/חזר'ט די תורה אומעטום וואו ער איז

(7) זע שיחת יט כסלו ה'תשי" – הערת כ"ק אדמו"ר זי"ע בשה"מ תשי".

נדפס בלקו"ד ח"ד ע' תקעח ואילך. סה"ש תשי" ע' 383.

(8) מסכת ברכות פ"א מ"א.

(9) ראה גם רשימות חוב' יג ע' 26 (ע' 401). ובכ"מ בשם ר' אברהם המלאך ולדוגמא: לקו"ש ח"ז ע' 319. תו"מ התועדויות ח"ז ע' 217. ח"י ע' 242. שיחת י"ט כסלו תשל"ו. תשמ"ו ח"ג ע' 55.

(10) ב"היום יום" שם: בערביין – לשון ערב ולילה ולשון ערב ומתיקות.

(11) ראה זהר בהקדמה ד, א.

(12) ב"היום יום" שם: וישע אל הבל [בראשית ד, ד – בדילוג].

(13) דער סוף פעלט אין דער רשימת השיחה – הערת כ"ק אדמו"ר זי"ע בשה"מ תשי".

ברשימה אחרת ניתוסף: מנא הני מילי, מנא לו – בברכות ב, א; תנא היכא קאי.

(14) הרה"ק ר' משולם זוסיל מאניפאלי. ראה אודותו – אגרות קודש כ"ק אדמו"ר הזקן (קה"ת תשע"ב) ע' צו. ע' תעג (ובהערה

263. תו"מ התועדויות ח"א ע' 60. ע' 212. תו"מ רשימת היום ע' קצט. ע' רצה. ע' שפד. רשימות הרב"ש ע' כא. ע' לא. בית רבי ח"א פכ"ד ע' 112 ואילך.

(4) דעם אלטען רבינס זון – הערת כ"ק אדמו"ר זי"ע בשה"מ תשי".

נולד בליאזנא תקמ"ד – ונפטר בראדאמיסל תרל"ח (אג"ק כ"ק אדמו"ר מהור"צ ח"ז ע' טז). ראה אודותו – אג"ק אדמו"ר מהור"צ הנה"ל. ח"ד ע' קסד ואילך. רשימת כ"ק אדמו"ר מהור"צ חוב' ח "דברי ימי חיי אדמו"ר הזקן" ע' נ הערה כו. חוב' ה "ויכוח מינסק" ע' כב ובהערה 86. סה"ש תרפ"ח-תרצ"א (קה"ת תשי"ע) ע' 280-281. תרצ"ו ע' 54. ע' 81 ואילך. ע' 113. ע' 126. תרח"ץ ע' 250. תש"ט ע' 315. תו"מ רשימת היום ע' ריב. ע' ריג. בית רבי ח"א פכ"ד ע' נז.

(5) הועתק גם ב"היום יום" חלק שני (תו"מ רשימת היום ע' תעה).

(6) ב"היום יום" שם העיר כ"ק אדמו"ר זי"ע: צ"ע שזהו רק בין ספר לספר משא"כ בתחלת הס"ת, ואולי צ"ל הגליונות שלמע' ושלמטה?

געגאנגען און דורך דעם האָט ער מגלה געווען ביי צענדליגע אידען די אהבה מסותרת¹⁵.

מוצאי שבת חול המועד פסח

כשהייתי במוצאי שבת חוה"מ פסח תרל"ז – ממשיך הוד כ"ק אאזמו"רי הרה"ק סיפורו – ביחידות אצל כ"ק אאמו"ר², כשאמר אז השני מאמרים הראשונים דמאמר וככה הגדול, הנה בהמשך הדברים אמר לי כ"ק אאמו"ר:

כ"ק אאמו"ר³ התחיל לכתוב נגלה ודא"ח מהיותו בן שנים עשרה שנה, ואיפוא כתב בערך ששים שנה וחמשה שנים וששה חדשים, והנה מר"ה תקס"א עד י"ג ניסן תרכ"ו, שהם עשרים ושלשה אלפים תשע מאות וארבעים ימים, – היינו כל השבתות והמועדים בכלל – וכתב בערך ששים אלפים בויגן, מר"ה תקס"א עד י"ג ניסן תרכ"ו, היו בהם ארבעה אלפים ותשעים יום, שבתות ומועדים שהכתיבה בהם אסורה, ואיפוא נשארו רק תשעה עשר אלף שמונה מאות וחמשים ימי כתיבה, וא"כ כתב יותר מכמו שלש בויגן ליום⁵.

שביעי של פסח

ליל ז' ש"פ הוא מהזמנים שבהם ניעורים כל הלילה, ובשנת רל"ז אמר אז כ"ק מהר"ש המאמר וככה² כו', שש"פ אמר את המאמר ד"ה חגרה בעוז³

היחס אות ג. „אלה תולדות" הצ"צ שבסוף סהמ"צ שלו ע' ריא-ריב. רשימת כ"ק אדמו"ר מהוריי"צ חוב' ח „דברי ימי חיי אדמו"ר הזקן" ע' מט ובהערה 211.
(4) ב„אלה תולדות" שם כ' „משנת תקס"א".
ב„היום יום" שם כ' „תקס"ב – מתחיל לכתוב . . . וראה סה"ש תש"א ע' 151.
(5) „התמים" ח"ג ע' כה [קנט].

– אודות שנת הסתלקותו). אוה"ת מארז"ל ע' נג ואילך. סה"ש תורת שלום ע' 4. ע' 84.
תרפ"תרפ"ז ע' 121. ע' 127. תשי"תשי" ע' 173. ע' 258. ע' 404. ע' 422. לקו"ד ח"א ע' ק ואילך. סה"מ אידיש ע' 128. סה"מ תשי"א ע' 309 ואילך. תו"מ רשימת היום ע' רפז. ע' שנח. ע' שנט. „היום יום" ג' אייר. ג' תשרי. לקו"ש ח"ב ע' 299. ח"ד ע' 1081. חכ"א ע' 247. חכ"ג ע' 158. הנסמן ב„התמים" במפתח שמות ע' 872.

(15) סה"מ תשי" ע' 139-138. סה"ש תש"ד ע' 67-66.

(1) „היום יום" כא ניסן. אוצר מנהגי חב"ד חודש ניסן ע' ריד-רטו.
(2) בחג הפסח, וההמשך מאמר ד"ה בנהר יעברו ברגל, בשבת חוה"פ.
(3) לפנינו הנחת כ"ק אדמו"ר מהורש"ב: ד"ה א"ר יהושע בן לוי עתיד הקב"ה להנחיל לכל צדיק וצדיק ש"י עולמות.
הפסוק חגרה בעוז מתני' מובא גם בהמשך

(1) כנראה צ"ל: אאמו"ר – כ"ק אדמו"ר מהורש"ב.
(2) כ"ק אדמו"ר מהר"ש.
(3) כ"ק אדמו"ר הצמח צדק – כ"ט אלול תקמ"ט – י"ג ניסן תרכ"ו. „היום יום" שלשלת

מתנ"י, ואמר אז, אַז מצה איז מיכלא דמהימנותא^א און מיכלא דאסוותא^א, און דאָס פועל'ט אַ רפואה כללית, און אַ רפואה פרטית אין דער אמונה, און עס פועל'ט אַ חיוזק בחיות האמונה, כשם שהלחם שבכח שרשו פועל חיוזק בחיות של הגוף, דהגוף יש לו חיות בפ"ע, לבד החיות של הנפש, ומכש"כ מצה בכח שרשה, פועל'ט אַ חיוזק אין חיות האמונה, (וואָס אַלע אידן האָבן אַ חיות אין אמונה, און מצה פועל'ט אַ חיוזק אין חיות האמונה?).

כ"ק אאמו"ר^ה ה' אז ניעור כל הלילה, און האָט גע'חזר'ט דעם מאמר, און האָט עס געטראַכט, והמתין עד שיאיר היום, בכדי שיוכל לילך אל כ"ק אדמו"ר מהר"ש, וכשהאיר היום האָט ער זיך אָנגעהויבן אַרום דרייען אַרום טיר, וכ"ק אדמו"ר מהר"ש הבין שהוא רוצה ליכנס, ופתח את הדלת וקרא אותו, ושאל אותו כ"ק אאמו"ר^ה נ"ע, הלא בדא"ח מבואר החיוזק שהלחם פועל הוא בחיות הנפש שלא תהי' הפרדה.

— ואמר אדמו"ר^י שלא היתה עיקר כוונתו בהשאלה אודות השכלת הענין, כ"א להבין זאת בהנמשל, איך הוא פועל החיוזק בהאמונה —

וכ"ק אדמו"ר מהר"ש התעמק במח' הקד', ואמר, אַז מבאר זיין בדיבור קען מען דאָס ניט, דאָס גיט זיך נאָר איבער ע"י התדבקות רוחא ברוחא^א (האָרעווען), און טראַכט אַ פאַר מאָל וועסטו אים דערהערן, און דער אויבערשטער זאָל דיר העלפן אַז דו זאָלסט עס דערהערן אין אַ פנימיות.

ואמר כ"ק אדמו"ר^י: האָט ער אין דעם געהאָרעוועט 6 יאָר, ואח"כ אמר מאמר, וביאר שם באריכות^א את הענין הנ"ל, דמצה היא מיכלא דמהימנותא ומיכלא דאסוותא וכו'^א.

* * *

שש"פ תרל"ז האט דער זיידע דער רבי מהר"ש דערציילט אַ סיפור פון צוויי חסידים וואָס האָבען נאָך געקענט דעם מעזריטשער, נאָכהער זיינען זיי געוועזען דעם אַלטען רבי'נס חסידים, פנימיות'דיקע חסידים, זיי האָבען געהאַט אַ הכרה אין אַלטען רבי'ן, ניט השגה נאָר הכרה.

זיי זיינען געווען דורכגעטאָנענע בעלי עבודה, זיי זיינען געווען ישוב'ניקעס,

וככה פ"ד, בהמאמר שנאמר בשבת חוה"פ.

להמבואר כאן בפנים השיחה ראה המשך וככה פס"א ואילך — ושם גם ביאור הפסוק חגרה בעוז מתנ"י.

(4) משלי לא, יז.

(5) ראה זהר רע"מ בא מא, א. הנסמן לעיל המשך וככה פ"ד שם.

(6) זהר תצוה קפג, ב. ראה גם לעיל המשך וככה ספני"י (ע' תקכב) בשוה"ג.

(7) ראה סידור עם דא"ח ערב שבת קסה, ד ואילך. אוה"ת וירא כרך ד ע' תשמב. סה"מ עזר"ע ע' קסה.

(8) כ"ק אדמו"ר מהורש"ב.

(9) כ"ק אדמו"ר מהוריי"צ.

(10) ע"פ זהר משפטים קכד, ב.

(11) לעיל כתב שהי' בשנת [ת]רל"ז, ולפ"ז הכוונה כאן לדרוש שנאמר בשנת תרמ"ג.

(12) ספר השיחות תרצ"ט ע' 327-328.

ליקוט מתוך כתבי כ"ק אדמו"ר מהור"י צ

תתקעה

בעלי פרנסה בריוח, און זיי האָבען געגעבען דעם רבי'ן גרויסע סכומים פאַר עניני אה"ק און פאַר זיינע עניני הכלל.

די צוויי חסידים זיינען געווען חלוק אין זייער עבודה, ביי איינעם איז געווען פון אונטען אַרויף, און ביי איינעם פון אויבען אַראָפּ. איינער האָט אָנגעפאַנגען פון פועל, יעדער זאך האָט ער געטאָן בפועל ממש מיט אַ מסירת נפש, נאָכהער איז געווען השגה, דער אַנדערער — איז פריהער געווען הבנה והשגה און נאָכהער דער פועל.

אַמאָהל האָט דער רבי געשיקט צו ביידען אַ שליח ער זאָל בעטען געלד ביי זיי, דער שליח איז געקומען צו דעם „פון אונטען אַרויף“ און ער האָט אים געזאָגט דער רבי דאַרף האָבען געלד, האָט ער געפרעגט וויפיל, האָט דער שליח געזאָגט דער רבי האָט נישט געזאָגט. איז דער ישובניק אַריינגעגאַנגען און אַרויסגענומען וויפיל ער האָט געהאַט און אַוועקגעגעבן.

דער שליח איז געגאַנגען צו דעם צווייטען און האָט איהם געזאָגט דער רבי האָט געשיקט נאָך געלד. האָט ער געפרעגט וויפיל, האָט דער שליח ווייטער געזאָגט דער רבי האָט נישט געזאָגט וויפיל, האָט ער איהם געזאָגט: איך וועל צופאַרען אין ליאזנא פּרעגן דעם רבי'ן וויפיל ער דאַרף, וועל איך געבען.

דער שליח איז געקומען צוריק צום רבין און אַוועקגעלייגט די פּעקלעך, האָט איהם דער רבי געפרעגט וואו איז די געלט פון צווייטען, האָט ער געזאָגט וואָס דער צווייטער האָט געענטפערט.

האָט זיך דער רבי פאַרחבד"ט און האט געזאָגט: קודם המעשה אָדער לאחר המעשה?

צומאַרגענס מיט'ן טאָג איז דער ערשטער געקומען אין ליאזנא, ער איז אַריין צום רבין, האט איהם דער רבי געזאָגט מ'דאַרף אַרויספאַרען.

האָט ער גלייך איינגעשפאַנט און איז אַוועקגעפאַרען — עס איז נאָך געווען פאַר'ן דאוונען — און האָט גענומען פאַרקויפּען אַלעס וואָס ער האָט געקענט, און איז מיט די בני בית געגאַנגען פאַרען. כאַטש ער האָט נישט געוואוסט וואו צו פאַרען האָט ער געזאָגט אַז דער רבי הייסט פאַרען דאַרף מען פאַרען. פּלוצלינג איז געוואָרען זעהר פינסטער, עס איז געווען אַ זומער רעגען האָט געגעבען אַ גאָס אַ 15 מינוט און עס האָט באַלד אױפּגעהערט. ער איז אָנגעקומען אין ליאזנא, אַוועקגעשטעלט די ב"ב און איז געגאַנגען אין ביהמ"ד דאוונען.

דער אַנדערער איז אױפּגעשטאַנען אין דער פריה, האָט ער געטראַכט וואָס וועט ער פאַרען פאַר'ן דאוונען, ער וועט אָפּדאוונען און זייגער צוועלף-איינס וועט ער פאַרען צום רבין.

דערווייל איז געוואָרן אַ גרויסער שטורם, און עס האָט געגעבען אַ בליץ און פאַרברענט די גאַנצע גאַס, און ער האָט קוים אַרויסגעראַטעוועט די נפשות.

האָט דער זיידע געזאָגט: דאָס איז דער חילוק פון פּאָלגען ביז פּאָלגען, ביידע

האָבען געפאלגט. ביי דעם איז געווען אומר ועושה ער האָט גלייך געטאָן בפועל. און ביי דעם איז פריער געווען אַ יישוב הדעת און נאכהער טאָן.

(וסיים כ"ק אדמו"ר שליט"א:) די מעשה דארף מען הערען, עס איז נוגע אַזוי ווי עס איז נוגע אַ חסידות, אַזוי איז נוגע די מעשה, אַזוי ווי מען האָרעוועט אויף פאַרשטיין אַ חסידות, אַזוי דארף מען האָרעווען אויף פאַלגען.

שלח-קרח

באחת הסעודות דחתונת מחותני דודתי ודודי הרר"מ הכהן שליט"א, — אלול תרנ"ב — הואיל כ"ק אדמו"ר: לאמר:

אין דעם יאָהר וואָס דער טאָטע האָט גיזאָגט דעם וככה, איז אין די שבתים וואָס דער טאָטע האָט גירעט דעם ענין פון ומעין יוצא מבית ה' והשקה את נחל השמים האב איך גיזעהען דריי טיפוסים חסידים.

איינער אַ משכיל אַ בעל מוחין ווי ער רעדט חסידות און ווי ער דאווענט, איינער אַ משכיל אַ בעל לב ווי ער חזר'ת חסידות און ווי ער דאווענט, איינער אַ משכיל אַ בעל מוחין און אַ בעל לב ווי ער הייצט אַ גרובע אויף באַקין בולבע צו אַ חסידות'ן פאַרבריינגען.

אַז דעם טאָטענס מאמר ומעין יוצא מבית ה' והשקה את נחל השמים האָט משעבד געווען דעם מוח פון אַ בעל מוחין, אָדער משעבד געווען די האַרץ אין אַ ברענענדיקען דאווען און טיפע השכלה האָט מיך ניט געוואונדערט, אָבער אַז דעם טאָטענס מאמר ומעין מבית ה' והשקה את נחל השמים האָט געבראַכט אַ משכיל אַ בעל מוחין און אַ בעל לב אַז ער זאָל הייצן אַ גרובע אויף באַקין בולבע עס זאָל

(2) הרה"ח ר' משה ב"ר זלמן שאול הכהן הארענשטיין. ראה אודותיו ספר התולדות — אדמו"ר מהר"ש שם. חנוך לנער שם. סה"ש תרפ"ז שם. תש"ו שם. סה"ש תרפ"ח-תרצ"א ע' יג"ד. ע' מא. ע' 77. ע' 97-96. ע' 271. אגרות קודש כ"ק אדמו"ר מהורש"ב ח"ג ע' שכ ובהערה שם. אגרות קודש כ"ק אדמו"ר מהור"י"צ חט"ז ע' לו. תו"מ רשימת היומן ע' רלא. ע' שצז. ע' תמב. סה"מ תרס"ג ח"ב ע' שפב ואילך.

(3) כ"ק אדמו"ר מהורש"ב.

(4) כ"ק אדמו"ר מהר"ש.

(5) תרל"ז.

(6) פרשיות שלח-קרח.

(1) סה"מ תש"י ע' 193-194. סה"ש תש"ט ע' 325-326.

(1) הרבנית ח' מושקא הארענשטיין הי"ד. ראה אודותיה ספר התולדות — אדמו"ר מהר"ש ע' 22 ואילך. חנוך לנער ע' 12. כמה שיחות קודש בעת חתונתה עם הרה"ח ר' משה הכהן (שהיתה ביום יעש"ק י"ד אלול תרנ"ב) נדפסו בסה"מ תרנ"ב-תרנ"ג ע' שיב ואילך. ואודות חתונתה ראה שם ע' שלט-שמ. סה"ש תרפ"ז ע' 113. ע' 227. הוספות לסה"ש תרפ"ח-תרצ"א ע' 271. תש"ו ע' 9. ע' 12. השי"ת ע' 397. תו"מ רשימת היומן ע' קעד. ע' קצא. ביום י"ד אלול תש"ב נלקחה לכבשונות טרעבלינקא (סה"מ תשי"א ע' 106).

זיין פאָרבייסיגן אויף אַ חסידות'ן פאָרבריינגען, פון אַזאַ טיפן אונבעגרעניצטן געפיל אין דעם טוב טעם און תועלת פון אַ חסידות'ן פאָרבריינגען בין איך גיווען טיף גערירט, און עס האָט מיר געבראַכט אַ גרויסע תועלת אין עבודה'.

שבת סליחות תרל"ז

א

על ש"ק סליחותי שנת תרל"ז באו הרבה אורחים, וכדרכנו אז חזרנו – דודך אחי הרז"א ודודך גיסי הרמ"ל ואני – את המאמרים, כל אחד בזמן הקבוע לו ויותר נכון כל אחד בסדרו הקבוע, כי אצלך זקנך, כ"ק אדמו"ר⁵ צוקללה"ה היו זמנים שונים לאמירת דא"ח.

בחדשי תשרי-אייר, ה' אומר דא"ח ע"פ רוב קודם קבלת שבת. בחדשי סיון-אלול – בש"ק קודם התפלה בשעה השביעית-שמינית בקר, ולפעמים אחר התפלה בשעה הראשונה אחר חצות היום לערך, ובמועדים היו זמנים אחרים, כפי שכבר ספרתי לך.

ולפי שינוי זמן אמירת המאמרים נשתנו גם זמני חזרת המאמרים, בסדר קבוע. דודך, גיסי הרמ"ל, ה' הראשון, דודך אחי הרז"א השני, ואני השלישי.

בין האורחים שבאו על ש"ק ההיא ה' גם החסיד ר' אבא זעליג החנוני מביעשענקאָוויטש⁶ שהכרתיו מאז התחלתי לחזור את המאמרים ברכים, מתחלת שנת תרל"ה, אבל לא שמת לי לבי אליו ביחוד לבכרו על שאר אנ"ש.

(א) הרב ר' זלמן אהרן, בן כ"ק אדמו"ר מוהר"ש.

(ב) הרב ר' משה ליב, חתן כ"ק אדמו"ר מוהר"ש.

תנג. ושי"נ. אגרות קודש כ"ק אדמו"ר מהר"ש ע' יא. סה"מ תרל"ט ח"ב ע' תריט. ובתורת שמואל דרושי חתונה ע' ריט-רכב. אגרות קודש כ"ק אדמו"ר מהור"י זצ"ל ע' קט. חט"ז ע' ו. ע' רכו. סה"ש תרפ"ז ע' 240. ע' 242. ע' 245. תרצ"ו ע' 57. תש"ו ע' 10. תר"מ רשימת היום ע' קצ. ע' רכו. ע' ערה. רשימות חוב' קסא ע' 6 (ע' 63).

(4) כ"ק אדמו"ר מהורש"ב.

(5) כ"ק אדמו"ר מהר"ש.

(6) ראה אודותו לקמן בהמשך הרשימה פט"ז ואילך. סה"ש קיץ הי"ש ע' 110.

(7) אגרות קודש כ"ק אדמו"ר מהור"י זצ"ל ח"ד ס"ע שא-שב.

(1) רשימה זו נכתבה ע"י כ"ק אדמו"ר מהור"י זצ"ל ביום ו' כ"ד סיון תרנ"ו, ובהקדמה כותב שביים זה קם בהשכמה, ומוכן לכתוב מה שהואיל כ"ק אביו אדמו"ר מהורש"ב לספר לו בשעות הטויל במשך כארבעה ימים. והסיפור מתחיל כבפנים.

(2) ראה לעיל שיחת ליל י"ט כסלו הערה 9.

(3) הרה"ח ר' משה ארי' ליב גינצבורג. ראה אודותו מאמרי אדמו"ר האמצעי קונטרסים ע'

בש"ק ההיא אמר כ"ק אאמו"ר⁵ את המאמר קודם קבלת שבת, ה"ה המאמר אמר ר' שמואל בר נחמני נאום הגבר הוקם על שהקים עולה של תשובה⁷.

דעם מאמר האבן מיר גוט גענומען און ער איז גוט נקלט געוואָרן.

א תשובה מאמר בכלל און שבת סליחות בפרט איז אַרײַן אין קאַפּ און אין האַרץ און עס האָט קײַן רוה נײַט געגעבן.

דער מאמר האָט ווי איבער געקליבן די מחשבות און דבורים ווי זאָלץ קלייבט איבער און ציט אַרױס דעם דם פון דעם בשר הנמלח.

יענער קבלת שבת און תפלת ערבית האָט מיך גוט צונומען, און האָט אַרױס גערופן גאָר געשמאַקע תשובה־הסכּם⁸.

ב

בסעודת ליל ש"ק ההיא סיפר כ"ק אאמו"ר⁵ אשר אצל כ"ק אבותינו רבותינו היו זמנים שהיו אומרים זמירות בסעודות שבת⁹.

ויאמר בלשון הזה:

דער עלטער זיידע'ל האָט געהאַלטן אַז זמירות שבת דאַרפן זיך זאָגן, און דאָס וואָס דאַרף זיך זאָגן איז אַז עס זאָגט זיך איז דאָס געזאָגט, אָבער אַז דאָס איז מער נײַט ווי געזאָגט איז דאָס נײַט געזאָגט⁷.

וכשסיים את דבריו אלה התחיל לנגן את הזמירות והמסובים ענו אחריו.

נשבר ונדכה הייתי מהמאמר, ומעונה מעבודת השעות שעברו בין אחר שמיעת המאמר עד הסעודה, והזמירות פעלו עלי התרגשות גדולה מאד, ובכל מאמצי כחי התאפקתי לבלי להתפרץ בבכי בקול.

ג

עודני מתעמק בדברי כ"ק אאמו"ר בשם רבינו הזקן ובאזני צולל נועם שיר הזמירות והנה כ"ק אאמו"ר התחיל מדבר אדות עיניי חשבון הנפש, ויאמר:

אויף חשבון הנפש איז דאָ אַ זמן קבוע.

(ג) הוד כ"ק אדמו"ר הזקן.

(ד) כמובן הנה הדרך הזה הוא רק לצדיקים בעלי מדיגה, אבל אנחנו צריכים לעשות הכל בעתו ובזמנו בדרך קבלת עול.

(ז) לע"ע לא מצאנו שזכר מאמר זה למעיל ברשימת המאמרים ש"פ נצבים וש"ק סליחות, ובהנסמן שם.

(ח) ראה הגהות כ"ק אדמו"ר מהורש"ב לסדור תורה אור. ספר המנהגים חב"ד ע' 29.

ליקוט מתוך כתבי כ"ק אדמו"ר מהוריי"צ תתקעט

דער זמן קבוע אויף דעם איז אין זמנים שונים. אין זמן פון מעת-לעת איז דאָס דער זמן פון קריאת שמע שעל המטה. אין זמן פון דער וואָך איז דאָס דאָנערשטאָג אין קריאת שמע שעל המטה. אין זמן פון דעם חדש איז דאָס ערב ראש חדש און אין זמן פון דעם יאָר איז דאָס דער חדש אלול.

און די וועלכע פאַרשפּעטיגן די אַלע זמנים פון חשבון הנפש האָבן דעם לעצטן זמן אויף דעם די סליחות טעג.

וכשסיים דבריו אלה התחיל לנגן אחד הניגונים הישנים ויהי בדבקות גדולה.

ד

וכשסיים לנגן הוסיף לאמר: באמת זיינען די ימי הסליחות ניט דער זמן פון חשבון הנפש, נאָר אַ זמן פון עבודה און תשובה, עס איז מער ניט אַז די וואָס האָבן זיך פאַרשפּעטיגט מיטן חשבון הנפש קענען דאָס דאָן ממלא זיין, אָבער דער עיקר פון ימי הסליחות איז די עבודה פון תשובה.

אין תשובה זיינען פאַראַן זמנים שונים און אופנים שונים. דאָס הייסט, אַז לבד די געווענהליכע ימי החול תשובה זיינען פאַראַן זמנים שונים אין תשובה וואָס דאָס זיינען אופנים אין תשובה.

די זמנים און אופנים שונים פון תשובה זיינען: חדש אלול, סליחות, ראש השנה, עשרת ימי תשובה, יום הכפורים און די ד' ימים שבין יום הכפורים לסכות.

ה

כ"ק אדמו"ר⁵ שתק איזה זמן ואח"כ הוסיף לאמר:

איטליכער זמן פון די זמנים הקבועים אויף תשובה איז אַ זמן מסוגל אויף אַן אַנדער מין תשובה. עס איז ניט גלייך די תשובה פון חדש אלול צו דער תשובה פון ימי הסליחות. עס איז ניט גלייך די תשובה פון ימי הסליחות צו דער תשובה פון ראש השנה. די תשובה פון ראש השנה איז ניט גלייך צו דער תשובה פון די זיבן טעג וואָס צווישן ראש השנה און יום כפור און די תשובה פון די דאָזיקע זיבן טעג איז ניט גלייך צו דער תשובה פון יום כפור.

די דאָזיקע פינף זמני תשובה זיינען אַלץ אין אדם. דאָס זיינען מדרגות חלוקות, גאַנץ בעזונדערע דרגות אָבער אַלץ אין אדם. אָבער די תשובה פון די ד' ימים שבין יום כפור לסכות, די תשובה איז אין די ד' אותיות שם הוי" וואָס אין אדם^ה.

(ה) ד' אותיות דשם הוי" הם בנשמה. יוד הוא בחי' חכ' שבנשמה והוא הכח דמסירת נפש שיש בכל אחד מישראל. ה' הוא בינה שבנשמה והוא השגה אלקית, ו' הוא בחי' מדות שבנשמה וה' אחרונה היא בחי' מחשבה דבור ומעשה שבנשמה, וענינים מבואר בכמה מקומות במאמרי חסידות.

קודם ברהמ"ז צוה לנגן אחד הניגונים הישנים, וינגן אותו שלשה פעמים זה אחר זה.

ו

כשבאתי למעוני כבר הי' כחצות הלילה ואתבונן בשיחתו של כ"ק אאמו"ר ואחזור עליהם פעמים ושלש כדי לזכור אותם כנתינתם.

ואתבונן, התבוננות ארוכה בחמשת זמני התשובה דחדש אלול סליחות ר"ה ימי התשובה ויוהכ"פ שהם חמשת אופני התשובה.

ולאחר ההתבוננות באתי לידי מסקנא שחמשת אופני תשובה אלו הם בחמש דרגות דלבושי וכחות הנפש, לבושי הנפש מחשבה דבור ומעשה, וכחות הנפש מדות ושכל הם פנימים, רצון ותענוג הם מקיפים.

התחלת התשובה היא בלבושי הנפש דמחשבה דבור ומעשה, להיותם הם כלי הפועל המשרתים את המדות והשכל, לכן הנה המה הצריכים לבא ראשונה במערכות התשובה.

ובשלשה אלה – מחשבה דבור ומעשה – הגם שהעיקר היא המחשבה, כי המחשבה היא הנותנת חיים ועוז בדבור ובמעשה, מ"מ הנה ראשית העבודה היא בתקון המעשה שהוא הבפועל ממש.

תשובה ענינה ידוע שהיא חרטה על העבר וקבלה טובה על להבא, וראשית הכל תקון וסדור ההוה, שההוה יהי' טוב וישר בכל הענינים במעשה דבור ומחשבה וכאשר ההוה הוא מסודר כראוי אז יכול לעשות את הדרוש למלאות את החסר או את הלא טוב של העבר ולעשות גדרים וסייגים בהנוגע אל העתיד.

ז

בתקון וסדור ההוה, הנה תקון המעשה והדבור הוא בנקל יותר מתקון המחשבה כי בשני הלבושים דמעשה ודבור הנה אם אין לו במה להחליפם, במעשה טוב או בדבור טוב, יכול הוא על כל פנים לעצור בעד המעשה והדבור הרעים בדרך ואופן קבלת-עול, בכח ובתוקף.

התקון האמיתי והסדור הנרצה בלבושי הדבור והמעשה הוא שישקוד במעשה הטוב ויתמיד בדבור הנאה, אבל כאשר עדיין לא הגיע למעלה זו דשקידה במעשים טובים והתמדה בדבור הנאה דתפלה ותורה, הוא יכול עכ"פ לעצור בעד המעשה והדבור הרע בכח ובזרוע, שלא לעשות מה שהוא רוצה לעשות ושלא לדבר מה שהוא רוצה לדבר.

ליקוט מתוך כתבי כ"ק אדמו"ר מהור"י צ

תתקפא

לא כן לבוש המחשבה שפעולתו היא תמידית⁹ ואי אפשר לעצור בעד המחשבה ולהשתיקה. והאחת מה שאפשר לעשות בזה הוא חילוף עניני המחשבות, כי האדם יכול להחליף נושא המחשבה ותכנה.

ולזאת, הנה בהכרח שיהי' מן המוכן איזה דבורי תורה חקוקים בכה הזכרון בכדי שבכל עת יוכל להחליף נושא ותכן המחשבות לא טובות בטובות.

ח

התשובה חדש אלול היא בלבושי הנפש דמחשבה דבור ומעשה.

ידוע אשר א' מדרכי העבודה הוא. שכשם שצריכים לדעת חסרונות עצמו ככה צריכים לדעת מעלות עצמו¹⁰, והוא להכיר את עצמו. קענען און גוט וויסן זיך אליין, הן בהכחות והחושים והן בטבעו העצמי והן במעלות וחסרונות של עצמו.

ואחרי ההכרה שהאדם מכיר ויודע את עצמו בפרטי כחותיו חושיו ומדותיו ורגילותיו, אזי הוא יכול לעשות חשבון הנפש האמיתי מה הוא טוב בכחותיו ומדותיו ורגילותיו ומה הוא רע בכחותיו ומדותיו ורגילותיו. איזה מהם צריכים להעביר לגמרי, לעקורם ולשרש אחריהם ואיזה מהם דורשים רק תקון, ואופן תקונם.

זמן חדש אלול הוא קבוע לתשובה בשלשת לבושי הנפש, מחשבה דבור ומעשה¹¹.

מחשבה דבור ומעשה הם משרתי השכל והמדות, כי פועל הבנת השכל ומילוי רצון הלב הוא על ידם, ומבלעדם אי אפשר שיהי' גילוי השכל ופעולתו או גילוי המדות ופעולתן.

שלשה אלה, עם היותם מהותים רוחניים, הם כטבעות הקבועות בשלשלת, הטבעת הראשונה היא המחשבה, שני' לה הדבור והמעשה הוא טבעת האחרונה.

ט

מחשבה דבור ומעשה עם היותם כטבעות קבועות בשלשלת בזו אחר זו, אבל עם זה הם דרגות חלוקות בעצם מהותם.

מחשבה עם היותה רק לבוש אל הנפש, היינו שלא זו בלבד שאינה עצם

(9) ראה לקמן ס"ט. לקר"ת בהר מא, סע"א. לקר"ש ח"ז ע' 84. (בחלק מהנ"ל בשם שערי אורה ז, א ובהערה 15 שם.

(10) ראה גם סה"ש תרפ"ז ע' 114. לקר"ד (11) ראה אודות שלשת לבושי הנפש — ח"א ע' 288. סה"מ תש"א ע' 95. תש"ט ע' 158. תניא רפ"ד.

הנפש, הנה אינה לא כח מן הנפש ולא חוש מן הנפש ואינה אלא לבוש לבד, אבל עם זה הנה לבוש המחשבה הוא לבוש המיוחד¹² עם הנפש.

לבוש המחשבה מתאחד עם הנפש כהתאחדות הגוף עם הנפש, והנפש מתפשטת בלבוש המחשבה כהתפשטותה בהגוף, לכן הנה המחשבה היא תמידית בלי הפסק יום ולילה ובלי הבדל ער וישן.

פעולת המחשבה היא בשתים, מה שמשרתת את השכל ואת המדות ומשפעת ללבוש הדבור, דלבד זאת מה שהמחשבה מוסרת חלק ידוע ממה שמקבלת מן השכל ומן המדות אל הדבור, הנה היא מספקת כח ועוז אל הדבור.

הדבור, עם היותו גם הוא לבוש אל הנפש אבל הוא לבוש הנפרד, ולכן הנה בלבוש זה ישנן הפסקות ולא כל העתים שוות, עת לדבר ועת לחשות מלדבר¹³.

ויש יתרון בדבור על המחשבה באחת שהיא שלש: א) שהדבור הוא גילוי, ב) והגילוי שבא על ידי הדבור (בין שהוא דבר חכמה ומדע ובין שהוא דבר מדה והנהגה) הרי הוא מחבר שני בני אדם, ג) ובמדה ידועה פועל על זולתו, הן בשכלו והן במדותיו.

המעשה הנהו גם הוא לבוש הנפש, אבל הוא לבוש הנבדל מן הנפש, ולכן הוא בא גם בדבר שאינו מערך האדם ומהותו.

יתרון הדבור על המעשה הוא בזה שהדבור מתיחס רק אל מי שהוא בערכו, היינו מין המדבר, ויתרון המעשה על הדבור הוא בפועל דבר, גם בדבר שאינו בערכו.

י"ד

החיפוש והבדיקה בלבושי הנפש ובמצבם הוא עבודה כבדה מאד וסבוכה בכמה ענינים הדורשים עבודה מרובה לפותרם ולסדרם באופן הראוי.

הזמן דחדש אלול מסוגל לעבודה זו, וכשנכנסתי ליחידות אצל כ"ק אמו"ר¹⁴, בחדש שבט תרל"ו, אמר לי:

אויף צו פֿאַרנאַנדער נעמען דעם פֿלאַנטער פֿון לבושי הנפש מחשבה דבור ומעשה, וויסן זייערע חסרונות און מעלות בעדאָרף מען לערנען דעם זיידנס „דרך החיים"¹⁵ און לערנען ניט געאַיילט.

(ז) ספר „דרך החיים"¹⁴ של כ"ק אדמו"ר האמצעי.

(12) ראה גם לעיל ע' תתקפ"ב, ובהנסמן שם. (14) דרך החיים: ויש להעיר ששם הספר

(13) ע"פ קהלת ג, ז. (בקיזור) הוא דרך חיים. דרך החיים, בהוספת

ליקוט מתוך כתבי כ"ק אדמו"ר מהור"י צ

תתקפג

חסידות בעדאָרף מען לערנען מיט דער הבנה פון גמרא און מיט דעם געפיהל פון ציור. יעדער ענין וועלכן מען לערנט בעדאָרף מען מצייר זיין אין די כחות וחוש הנפש.

וויסן וואָס די לבושי הנפש – מחשבה דבור ומעשה – זיינען, קען מען פון אַ סך ערטער אין מאמרי חסידות, אָבער וויסען ווי מחשבה דבור ומעשה בעדאָרפן זיין זייערע מעלות און חסרונות און וויסן ווי צו פאַריכטן די חסרונות אויף דעם מוז מען לערנען דעם „דרך החיים“¹⁴.

אַלע מיני מציאות'ן פון מחשבה דבור ומעשה מיט זייערע פעולות איינע אויף דעם צווייטן, הן גוטע הן שלעכטע, האָט דער זיידע'ן דאָרט אַרומגעזעט.

בהשקפה ראשונה דוכט זיך אַז דער זיידע'ן איז אַ מאריך בלשונו אָבער ווען מען לערנט בעיון הראוי זעט מען אַז יעדער וואָרט גיט אַרויס די זאך וואָס ער רעדט דייטליכער און קלערער.

אין השגה און הבנה איז קלאַרקייט אויך דער אמת פון דער הבנה און השגה און ווען די הבנה איז ניט קלאַר פעלט דער אמת, און בפרט אין עבודה איז די קלאַרקייט נוגע אין נפש ממש.

יא

אין דעם המשך פון דעם מאמר „מים רבים“ וואָס כ"ק אאמו"ר האָט געזאָגט בשנת תרל"ו האָט ער שבת פ' ויקרא געזאָגט אַ מאמר, אמר רב אשה לא תלוש¹⁵ אלא במים שלנו.

אין דעם דאָזיקן מאמר האָט כ"ק אאמו"ר מבאר געווען דעם ענין פון מים שלנו, מים שלנו הייסט אַז די מים שטייען אויף אַן אָרט, עס ווערט אָפּגעהאַלטן דער רדיפו דמיא¹⁶, די אַיילעניש פון די וואָסער. טבע המים איז צו מתפשט¹⁷ זיין זיך, אָבער מים שלנו איז אַזאָ וואָסער וואָס לויפט ניט און איז זיך ניט מתפשט.

(ח) כ"ק אדמו"ר האמצעי.

(ט) כ"ק אדמו"ר האמצעי.

(15) פסחים מב, א, ושם: רב יהודה, וכ"ה בהמשך מים רבים תרל"ו ס"ע קלח. ראה גם רשימת מאמרי דא"ח של כ"ק אדמו"ר מהר"ש ע' ל הערה 3.

(16) ראה יומא עז, ב. ועוד.

(17) ראה לקו"ת ברכה צד, ב.

„ה“ – מובא בכ"מ ומהם: בסמוך פסקא „וויסן“. אגרות קודש כ"ק אדמו"ר מהור"י צ ח"ג ע' תקמא. הנחת כ"ק אדמו"ר מהורש"ב בסה"מ תר"ם ח"ב ע' תשג. וש"נ. סה"מ תרמ"ח ס"ע רד. סה"ש תרפ"ח ע' 4. תש"ט ע' 293. „היום יום“ כח תמוז. ובאגרות כ"ק אדמו"ר זי"ע ח"י ע' לג. ע' רפו.

מים איז השגה, אין השגה איז דאָ ב' מינים. פאַראַן אַ השגה וואָס איז זיך מתפשט און דאָס איז איר גאַנצע מציאות, און פאַראַן אַ השגה וואָס ניט די התפשטות איז באַ איר דער עיקר נאָר די פעולת ההשגה איז דער עיקר.

מיס שלנו איז, אַז די השגה זאָל פועל זיין אין יראת שמים און מדות טובות און בכדי עס זאָל זיין מצה בעדאַרף מען האָבן מים שלנו, וואָס דאָס איז דער יסוד פון מצה מיכלא דמהימנותא¹⁸ און מיכלא דאסוותא¹⁹.

יב

דינסטאג — י' ניסן — בין איך געווען באַ כ"ק אאמור"ס אויף יחידות, האָט ער מיר דאָן געזאָגט:

מצה און חמץ איז דער חילוק ביניהם אין די אותיות ה' און ח'.

דער חילוק אין דער תמונה צווישן ה' און ח' בעשטייט אין דעם וואָס אַ ח' איז דריי קוין און אָפן אונטן. אין עבודה מיינט דאָס אַז דער מענטש ליגט נאָר אין ענינים גשמיים.

די תמונה פון ה' איז אויך ווי ח' נאָר דער קו השמאלי איז קירצער און אויבן אַ ביסל אָפן. אין עבודה מיינט דאָס אַז דער מענטש ליגט אין ענינים גשמי' אָבער ער טראַכט וועגן תשובה.

חמץ ומצה איז ישות ועונה. חמץ איז עולה בניפוח ווי אַ גס הרוח וואָס בלאַזט זיך און מצה איז לחם עוני, ווי אַ עניו וועלכער זעט אַלעמאָל דעם צווייטנס מעלות און איז בטל פאַר דעם צווייטן.

חמץ ומצה בעדאַרפן ביידע האָבן וואָסער. אָן וואָסער קען קיין טייג ניט זיין נאָר אויף איין טייג ווירקט דאָס וואָסער אַז זי ווערט חמץ און אויף דער צווייטער אַז זי ווערט מצה.

פאַראַן אַ אופן השגה וועלכער מאַכט דעם משיג פאַר אַ יש און גס הרוח און פאַראַן אַ אופן השגה וועלכער מאַכט דעם משיג פאַר אַ עניו ובטל.

די השגה וועלכע בריינגט צו עבודה בפועל בכלל און צו תשובה בפרט איז אַ השגה אמיתית.

יג

חדש אלול איז דער זמן הקבוע ומסוגל צו חשבון הנפש בכלל און צו דער עבודה פרטית פון תשובה אין די לבושי הנפש מחשבה דבור ומעשה.

(18) ראה זהר רע"מ בא מא, א. הנסמן לעיל
(19) זהר תצוה קפג, ב. ראה גם לעיל המשך וככה ספנו" (ע' תקכב) בשוה"ג.
המשך וככה פ"ד.

ליקוט מתוך כתבי כ"ק אדמו"ר מהור"י צ

תתקפה

סליחות איז דער זמן הקבוע ומסוגל אויף תשובה פון מדות.

מדות הגם זייער צאל איז זיבן²⁰, אבער עיקרי המדות זיינען דריי, חסד גבורה ותפארת²¹.

דער עיקר ענין אין מדות איז דער תוקף, דאָס הייסט דער אויספירן, וואָס דאָס איז אין צוויי אופנים, איינער בדרך נצחון און דער צווייטער בדרך מלוכה, בעהערשן זיך.

סליחות איז דער זמן התשובה אויף מדות און עס איז א זמן מסוגל צו תקון המדות, דערום זיינען די ימי הסליחות ניט ווייניגער פון פיר טעג²², ווייל דער עיקר המדות זיינען פיר חסד גבורה תפארת און נצח אָדער מלכות.

יד

ראש השנה איז דער זמן הקבוע ומסוגל אויף תשובה און תקון אין דעם ענין פון שכל.

די עבודה פון ראש השנה איז קבלת-עול, לקבל עול מלכותו ית'.

זונטאָג – ערב ר"ה תרל"א – ווען כ"ק אאמו"ר²³ איז געקומען פון זיידנס אהל' בין איך צו אים אַריין פרעגן וואָס איז די עבודה פון ראש השנה.

האָט מיר כ"ק אאמו"ר געענטפערט אַז די עבודה פון ר"ה איז קבלת-עול, נעמען אויף זיך דעם יאָר פון עבודה אין תורה ומצות, אָט אזוי ווי אַ זעלנער נעמט אויף זיך דעם יאָר פון דעם וואָס מען וועט אים הייסן טאָן.

די דאָזיקע עטליכע ווערטער האָבן מיר דאָן מספיק געווען און איך האָב באַ אים געבעטן אַ ברכה און בין אַוועק זאָגן תהלים.

טו

זונטאָג – ערב ר"ה תרל"ד – ווען כ"ק אאמו"ר איז געקומען פון זיידנס אהל' און איך בין אַריין בעטן באַ אים די ערב ר"ה ברכה. פרעגט ער באַ מיר צי ווייס איך וואָס איז די עבודה פון ר"ה.

האָב איך געענטפערט: פאַר דריי יאָרן ערב ר"ה האָסטו מיר געזאָגט אַז די

(י) אהל ציון כ"ק אדמו"ר בעל צמח-צדק בליובאוויטש.
(א) כנ"ל.

ובנו"כ שם. ראה לקו"ש ח"ט ע' 311. שם ע' 458.

(20) ראה תניא רפ"ג.

(21) ראה תו"א בראשית א, ב.

(22) ראה שו"ע או"ח הל' ר"ה סתקפ"א, ס"א

עבודה פון ר"ה איז קבלת-עול, נעמען אויף זיך דעם יאָך פון עבודה אין תורה ומצות אַט אַזוי ווי אַ זעלנער נעמט אויף זיך דעם יאָך פון דעם וואָס מען וועט אים הייסן טאָן.

ענטפערט מיר כ"ק אאמו"ר, דאָס איז ריכטיג אַז די עבודה פון ר"ה איז קבלת-עול, אָבער דאָס איז דאָך נאָר די עבודה אויף להבא, אויפן נייעם יאָר, מען בעדאַרף דאָך אָבער אויך מתקן זיין דעם עבר/דיקן יאָר.

דער תקון פון עבר-דיקן יאָר איז דורך תשובה, און דער זמן התשובה איז בשעת תקיעת שופר.

דער בעל שם טוב זאָגט אַ משל²³ אויף תקיעת שופר. אַ מלך האָט געשיקט זיינע קינדער אין אַ גרויסן וואַלד פיינגען חיות, די קינדער האָבן פאַרבלאָנדזעט, האָבן זיי אָנגעהויבן ריידן צום פאָטער²⁴ און ניט באַקומען קיין ענטפער. האָבן זיי געטראַכט אפשר האָבן זיי פאַרגעסן זייער אייגענע שפראַך, האָבן זיי גענומען שרייען פון טיפן האַרצן צום פאָטער, אַ אַ אָן ווערטער נאָר די שטימע אַליין, האָט זיי דער פאָטער געענטפערט.

די תשובה פון ר"ה איז אויפן חסרון פון קבלת עול און אויף דעם וואָס מען טוט ע"פ שכל והבנה. די הנהגה פון אַ אידן אין תורה ומצות בעדאַרף זיין נאָר מצד קבלת עול.

טז

דער זמן פון ימי תשובה, בין ר"ה ליוהכ"פ, איז אַ זמן קבוע ומסוגל אויף דער תשובה און תקון פון דעם כח הרצון²⁵.

און דער זמן פון יום כפור איז אַ זמן קבוע ומסוגל אויף דער תשובה און תקון פון דעם כח התענוג²⁶.

(ב) כאַן ביאר כ"ק אאמו"ר הרה"ק דבעת שמתגלה עת רצון שלמעלה גורם גילוי כח הרצון שבנשמה. ולכן הזמן ההוא מסוגל הן להעבודה דכח הרצון והן לתיקון כח הרצון. ועי' בהערה דלהלן.

(*) הערה: בשני ענינים אלו דומני התשובה ותקון הרצון והתענוג ישנם ענינים עיונים וארוכים שאין כאן מקומם ולא העתקתים כאן ותמורתם הנני להעתיק רשימות מזמנים שונים.

מוצאי ר"ה תרס"ח, שעה אחד עשר לילה.

שנה טובה ומתוקה בגשמיות וברוחניות.

בשעה שביעית באתי מן האולם הגדול — דער גרויסער זאַל — ועתה אכתוב כל

(23) ראה גם לעיל המשך וככה פ"ע 24 פארבלאנדזעט . . . ריידן צום פאָטער : ובהנמסן לשם. אולי חסרות כאן כמה תיבות.

ליקוט מתוך כתבי כ"ק אדמו"ר מהור"י צ

תתקפז

ווען איך האָב עטלעכע מאָל איבערגעטראַכט די ענינים איז שוין געוואָרן טאָג און עס איז געבליבן גאָר אַ קליינע וויילע אויף אָפצורוהען, אויך אין משך פון טאָג איז ניט אויסגעקומען קיין צייט אָפצורוהען²⁶ זיך, האָב איך זיך נאָך הבדלה צוגעלייגט אָפרוהען.

עס זיינען ניט דורכגעגאַנגען קיין צוויי שעה איז צו מיר אין חדר אַריין החסיד ר' אבא זעליג ביעשענקאוויטשער²⁷, ער האָט מיך געטראָפֿן ליגענדיג אויפֿן קאנאפֿ²⁸, צי ער האָט באַמערקט אַז איך שלאָף אָדער ניט, נאָר²⁸ ער האָט אָנגעהויבן ריידן צו מיר און בעטן איך זאָל פאַר אים חזרן דעם מאמר.

איך בין געווען זייער מיד, דאָך האָב איך זיך געשטאַרקט און האָב געחזר'ט דעם מאמר און אייניגע שטעלען האָב איך – לויט זיין בקשה – אים מבאר געווען און ער איז אַוועק שטאַרק צופרידן.

יז

נאָך סליחות איז געקומען פנחס ליב'י דער משרת און זאָגט אַז כ"ק אדמו"ר²⁹ בעט איך זאָל באַלד צו אים אַריינגיין.

הנעשה במשך שלשת הימים הללו ערב ר"ה ור"ה.

(א"צ להעתיק)

בשעה חצי העשירית הייתי אצל כ"ק אדמו"ר ואמר לי: במוצאי ר"ה תר"מ נכנסתי לכ"ק אדמו"ר ואמר לי אשר במוצאי ר"ה תקס"ב אמר כ"ק רבינו הזקן: די עבודה אין די ימי התשובה שבין ר"ה ליוהכ"פ איז שעבוד הרצון בדרך קבלת-עול ובתנועה של תשובה.

מוצאי יוה"כ תרנ"ט, שעה התשיעית לילה.

כרגיל הלך כ"ק אדמו"ר מביהכ"נ ישר למעונה של כבוד אמו הרבנית הצדקנית זקנת³⁰ שליט"א ואחר הבדלה יצק עבורה כוס חמין ויגיש לה, וגם אחדים מאנ"ש היו נוכחים. יום כפור – אמר כ"ק אדמו"ר – בעדאָרף מען האָבן תענוג פון תענית און פון עניני יום כפור. ערב יו"כ³¹ ביז נאָך על חטא וואָס נאָכן קבלת התענית איז אַלץ דער זמן פון מרירות, אָבער פון נאָך כל נדרי הייבט זיך אָן דער יום הכפורימדיגער תענוג רוחני. יום כפור דאָרף דער גוף הגשמי האָבן תענוג פון יום כפור און דורך דעם ווערט דער תקון פון כח התענוג.

(ג) מאגידסאָנ³², גבאי השני וכותב פתקאות אצל כ"ק אדמו"ר מהר"ש.

(27) = ספה.

(28) ניט, נאָר: אולי חסרות כאן כמה תיבות.

(29) ר' פנחס ליב מגידסאָן. ראה אודותו –

אגרות קודש כ"ק אדמו"ר מהרש"ב ח"א ע'

ע' קמו. ספר התולדות – אדמו"ר מהר"ש ע'

15 (ולאח"ז באג"ק כ"ק אדמו"ר מהור"י צ ח"ד

(25) הרבנית רבקה.

(26) אין משך פון טאָג . . אפצורוהען: אף

שלא נזכר כאן, אבל בשבת זו אמר אדמו"ר

מהר"ש גם המאמר ד"ה זה היום תחלת

מעשיך. ראה לעיל ברשימת המאמרים ש"פ

נצבים וש"ק סליחות, ובהנסמן שם.

ווען איך בין אריין זאגט ער צו מיר, היינט איז באַ דיר געווען אבא זעליג
ביעשענקאוויטשער און דו האָסט פאַר אים געזוזרט דעם מאמר און אויף אייניגע
שטעלן האָסטו אים געגעבן אַ הסבר.

ער איז באַ מיר געווען פאַר סליחות און האָט דאָס מיר דערציילט בשמחה
רבה, דאָס איז זייער גלייך.

איך בין אים שטאַרק מקרב צוליב זיין פאָטערס יחוס.

זיין פאָטער איז געווען אַ שטאַרקער מקורב באַ כ"ק אאמו"ר'ד און ווען כ"ק
אאמו"ר איז נאָך געווען גאָר אַ יונגער מאַן – זעכצן, זיבעצן יאָר – האָט דער
עלטער זיידעט'ס אים געזאָגט ער זאָל פאַרבריינגען אין לערנען מיט יוסף מסביר.

נאָכן זיידנסט'ס הסתלקות איז ער שוין געווען אַ רעכטער זקן אָבער ער איז
נאָך אַ משך פון צען-צוועלף יאָר געגאָנגען קיין ליובאוויטש.

אין יאָר תר"ה³⁰ איז ער נפטר געוואָרן בדעה צלולה, זאָגענדיג אַז נאָך פלגות
ליליא וועט ער זיין ביים רבין אין היכל קדש אין גן עדן און געבעטן חסידים אַז
יענע נאָכט נאָך תקון חצות זאָלן זיי נעמען משקה און גיין אַ ריקוד לכבוד זיין
שמחה.

יח

כ"ק אאמו"ר'ס אמר לי לקרא את ר' אבא זעליג ולבקשו שיספר לי את תולדות
אביו החסיד ר' יוסף בעל עגלה מביעשענקאוויטש.

כשבקשתי את ר' אבא זעליג לספר לי את תולדות אביו דרש ממני שאחזור
מקודם לפניו את המאמר ואח"כ סיפר לי את תולדות אביו.³¹

(יד) בעל צמח-דקדק.

(טו) כ"ק רבינו הזקן.

(טז) כ"ק אדמו"ר האמצעי.

רה בשוה"ג מגוכי"ק כ"ק אדמו"ר מהוריי"צ:
ר' פנחס ארי' ליב.

(30) ראה סה"ש קיץ ה'ש"ע ע' 110: תר"ח.
(31) אגרות קודש כ"ק אדמו"ר מהוריי"צ
ח"ג ע' תפא-תצב. רשימה מיומנו של כ"ק
אדמו"ר מהוריי"צ ו' כ"ד סיון תרנ"ו – נדפס
בריש קונטרס פיקח עורים (ובמאמרי אדמו"ר
האמצעי קונטרסים ע' תנב ואילך). וראה
המשך הסיפור שם.

ע' מב-מד). סה"ש תרפ"ג ע' 41. לקר"ד ח"א ע'
קו. ע' 258. סה"ש קיץ ה'ש"ע ע' 138. ע' 139.
תש"ה ע' 30. ע' 90. תו"מ רשימת היום ע'
רמה. ע' רעג. אגרות קודש כ"ק אדמו"ר
מהוריי"צ ח"ג ע' תח.
אודות שמו – ראה אגרות קודש כ"ק
אדמו"ר מהורש"ב ח"א ע' נג: ר' פנחס ארי'
ליב. ח"ג ע' קיט: רפ"ל [= ר' פנחס יהודה
ליב]. ע' קמה: ר' פנחס ליב בר' אהרן. ח"ה ע'

שנת תרל"ז

החסיד ר' זלמן זלַטְאָפּאָלסקי איז געווען דעם זיידנס – דער רבי מהר"ש – אַ חסיד. ווען ער פלעגט קומען אין ליובאוויטש פלעגט דער זיידע זאָגן חסידות פאַר אים ביחוד.

אינמאָל – אין יאָר תרל"ז – האט דער רבי מהר"ש געזאָגט פאַר אים דעם מאמר וואָס ער האָט פאַריקן שבת געזאָגט פאַרן עולם. אין יאָר תרל"ח האָט ער פאַר אים געזאָגט אַ באַזונדער מאמר.²

* * *

בשנת תר"ז הי' עת צרה לישראל ל"ע, והי' אז אסיפה מהרבה גדולי ישראל אצל כ"ק אדמו"ר הצמח צדק. ובעת האסיפה היו שותים „לחיים“, וכל אחד נתן ברכתו על הכוס עבור כלל ישראל. ואמר אדמו"ר הצמח צדק: איך ווינטש אייך לחיים ווי איך מיין, ניט ווי איר מיינט, מצד דעם קוצר רוח ועבודה קשה! מיינט איר אַלץ אין גשמיות, און איך ווינטש אייך בגשמיות וברוחניות.

בשנת תרל"ז אמר אדמו"ר מהר"ש אַז עס קלינגט נאָך היינט אין די אויערן דער „אמן“ וואָס דער עולם האָט דאָן געענטפערט.²

* * *

הוד כ"ק אאמו"רי הרה"ק האָט דאָן דערמאָנט² מורי הרשב"י³, דאָס וואָס רשב"י האָט איהם דערציילט בשנת תרל"ז, בשעת ער האָט מיט איהם געלערענט

א' טו סיון תרס"ה. ראה תולדותיו – „התמים“ ח"א ע' סז [לה, א] ואילך. חנוך לנער ע' 10. קונט' עץ החיים ע' 52. סה"ש ע' תרפ"ב ע' 29. תרפ"ג ע' 42. תרפ"ז ע' 117. ע' 172. סה"ש תר"ץ ע' 96 ואילך. תרצ"א ע' 215. ע' 217. 220 ואילך. קיץ הי'ש"ת ע' 91 ואילך. תש"ו ע' 12. ע' 29 ואילך. תש"ז ע' 136 ואילך. תש"ח ע' 161 ואילך. ע' 163. ע' 215. ע' 246. תש"ט ע' 332. הי'ש"ת ע' 350. ת"מ רשימת היום ע' קפד. ע' רנא. ע' רצ. ע' שא. ע' שפ ואילך. הנסמן בספר המפתחות לספרי כ"ק אדמו"ר מהור"י צ ע' ר וע' שכט. הביא הס' תו"א לדפוס בפעם השני (רשימת דפוסי התו"א – קלט, א). כמה מפתגמים – בסה"ש תורת שלום ע' 52. ע' 227. ע' 239. סה"ש תרפ"ט ע' 32. סה"ש תר"ץ ע' 95. זכרון לבני ישראל ע' מ.

(1) ראה אודותיו לעיל ש"פ תולדות הערה 1.
(2) ספר השיחות קיץ הי'ש"ת ע' 162.



(1) לשון הכתוב וארא ו, ט.
(2) ספר השיחות תרח"ץ ע' 284.



(1) כ"ק אדמו"ר מהור"ש ב.
(2) דאן דערמאנט: על התנאים של כ"ק אדמו"ר מהור"י צ, „אויף דער דאטשע – באלייוקע – נעבן דער באַן-סטאַנציע קראַסנאַיע אין יאר תרנ"ו“ (לשון השיחה דלקמן הערה 6). בענין התאריך – ראה גם תו"מ רשימת היום ע' רלג ובהערה 24 ובשוה"ג שם.
(3) הרה"ח ר' שמואל בצלאל בר' שלום שבתי שעפּטל. נפטר מוצש"ק נשא, אור ליום

חסידות, אז ער – רשב"ץ – איז געקומען קיין ליובאוויטש⁴ צו דעם עלטער זיידן – הוד כ"ק אדמו"ר הרה"ק צ"צ, – האָט ער דאָרט געטראָפֿן הרה"ח ר' הלל (מפאָריטש)⁵.

ר' הלל האָט איבערגע'חזר'ט דעם מאמר חסידות וואָס דער רבי האָט דאָמאָלסט געזאָגט. דאָן האָט ר' הלל געזאָגט, אז דער גאַנצער אומגליק איז וואָס מען נעמט אָן דעם חושך פאַר אור. מען געוואוינט זיך צו צום חושך – מיינט מען אז דער חשך איז אור.

ערב ראש השנה תרל"ח

הוד כ"ק אדמו"ר הרה"ק זאָגט מיר ערב ראש השנה תרנ"ה, – בעת שזכיתי להכנס להוד קדשו בסדר יחידות בשעה השלישית לילה, –

ערב ראש השנה תרל"ח בין איך געווען בהשכמה⁶ ביים טאָטן אַ פאָר שעה פאַר דעם זמן פון זאָגן סליחות – דאָס איז געווען דער זיבעטער מאָל פון דעם סדר פנימי וואָס הוד כ"ק אדמו"ר האָט מיר מחנך געווען מיט דעם סדר המיוחד וואָס הוד כ"ק זקני רבנו הזקן האט אים מחנך געווען, זאָגנדיק דערביי:

א רבי אַ מנהיג עדת חסידים ווערט ניט מעצמו, אז מען זאָל זיך לייגן שלאָפֿן אַ חסיד, אפילו מיט אַ שטאַרק גוט דורכגעדרונגענע אין האַרצן און אין קאָפּ קריאת-שמע שעל-המטה אין אַ חסידישער שלאָפֿ, – נאָך אַלעמען איז דאָס אַ סדר פון אַ חסיד, אַ געזונטער, און מען קען אויף דעם זאָגן אַ געהויבענער חסידישער סדר, אָבער ניט קיין רבי סדר.

הוד כ"ק אבותינו רבותינו הקדושים נשיאי חב"ד זיינען אַ המשכה פנימי דור

קפב. ע' רכד. ע' רלב. ע' רמא. ע' רמג. ע' רמט. ע' רפט. ע' שפב ואילך. ע' שצא. ע' תסב. לקו"ש ח"ב ע' 507. רשימות הרב"ש ע' טז. ע' נ. ע' קכג. מאמרי אדמו"ר האמצעי קונטרסים ע' קצ הערה 9.
(6) ספר השיחות תש"ב ע' 81.

(4) „ביום ו' משפטים א' דר"ח אדר ראשון שנת תר"ח" (התמים הנ"ל ע' עו [78]). „היום יום" ל' שבט.

(5) ר"פ מתולדותיו (בעריכת כ"ק אדמו"ר זי"ע) בתחילת ספרו פלח הרמון בראשית ושמות (הוצאת קה"ת). וראה גם סה"ש תורת שלום ע' 13. ע' 109. סה"ש תרפ"ד ע' 52. תרפ"ח ע' 10. תרפ"ט ע' 30. ע' 60. תרצ"א ע' 215. ע' 245. ע' 260. שיחת ליל ו' של פסח תרצ"ו (קה"ת תשע"א) ע' 9. תרצ"ז ע' 221. ע' 231 ואילך. ע' 236 ואילך. ע' 240 ואילך. תרח"ץ ע' 276. תרצ"ט ע' 351. ואילך. תש"ו ע' 29. ע' 259. ע' 410 ואילך. לקו"ד ח"ד ע' תשמה, א. אג"ק כ"ק אדמו"ר מהוריי"צ ח"ג ע' קלב. ע' שכט ואילך. תו"מ רשימת היום ע'

(1) כ"ק אדמו"ר מהורש"ב.

(2) ראה אגרות קודש כ"ק אדמו"ר מהוריי"צ ח"ד ע' סג"סד (וכן לעיל יום שני דחנוכה).

(3) כ"ק אדמו"ר מהר"ש.

(4) זקני רבינו הזקן האָט אים: כן הוא בהרשימה (אינה מוגהת) וצ"ע – הערת כ"ק אדמו"ר זי"ע בטה"ש שבעה ערה 7.

ליקוט מתוך כתבי כ"ק אדמו"ר מהור"י צ' תתקצא

אחר דור מהוד כ"ק רבנו הזקן, וואָס הוד כ"ק רבנו הזקן איז געווען אַ נשמה חדשה⁵, וואָס עתיקא קדישא האָט מכתיר געווען, אַז די עצם הנשמה ווי זי איז למעלה אין עולם היחוד דעולם אצילות זאָל אַראָפּקומען למטה אין דער התלבשות פון דעם גוף און דער גוף זאָל מיט דעם כוח פון שרש שרשו אין עצמות אין סוף הכלי גבול מגלה זיין דעם עומק פנימי פון גבול בגילוי בהמשכה לדורי דורות מיט אַ נתינת כוח ועלי ועבודה פנימית.

אויף ירידת הנשמה למטה און אַז זי זאָל זיך מתלבש זיין אין אַ גוף, איז דאָס בדרך גזירה⁶, וואָס הקב"ה און בית דין שלמעלה זיינען גוזר אויף דער נשמה אַז זי זאָל אַראָפּקומען למטה להתלבש בגוף, ווייל די נשמה מצד עצמה וויל ניט אַראָפּגיין דאָ למטה, די נשמה למעלה איז איר דאָרט זייער גוט, נאָר דאָס איז מצד גזירה.

אַז די נשמה פון כ"ק רבינו האָט געדאָרפט אַראָפּקומען האָט מען איר געזאָגט אַז לבד זאת וואָס עס וועט זיין גילוי עצם הנשמה דאָ למטה, עוד נוסף על זה, אַז ער וועט זיין דער מנהיג הראשון פון דעם סדר נשיאי חב"ד און אַז מיט דער מסירת נפש עבודה און די אהבה וקירוב ישראל עבודה וועט מען זוכה זיין צו גילוי משיח צדקנו.

דעם ענין פלעגן הוד כ"ק אבותינו רבותינו הקדושים דערמאָנען און אין דעם ריידן אין פאַרשידענע אויספירלעכע אויסשפראַכן כל אחד מהוד כ"ק נשיאי חב"ד אַלע ערב ראש השנה.

הוד כ"ק רבינו הזקן איז ירד מרום מעלה ביז מטה מטה, ניט נאָר דאָס אַז דער מטה זאָל ווערן אַ כלי צו מעלה, נאָר אַז דורך עבודה אויפהויבן דעם מעלה גופא.

הוד כ"ק אאמו"ר הרה"ק האָט דאָס מבאר געווען, אַז עס זאָל נתגלה ווערן דער פנימיות הרצון אין עצמות, וואָרום מצד עצמות איז דאָך הכל שוה, זאָל נתגלה ווערן דער פנימיות הרצון⁷.

שמחת בית השואבה תרל"ח

ליל ב' דחגה"ס תרנ"ב האָט הוד כ"ק אאמו"ר הרה"ק דערציילט אַז ער האָט געהערט מהוד כ"ק אביו אאמו"ר הרה"ק מוהר"ש בשמחת בית השואבה תרל"ח אַ חסידישן פאַרבריינגען אין דעם ענין וואָס רז"ל זאָגן אַז בימי חזקי' זיינען אידן געווען גרויסע יודעי תורה, כמארו"ל בימי חזקי' בדקו מדן ועד באר שבע ולא מצאו תנוק ותנוקת שלא היו בקיאים בדיני טומאה וטהרה⁸.

(7) סה"ש תש"א ע' 171-172.

(5) ראה סה"ש תש"ה ע' 117, ע' 120, ע' 127.

ואילך. סה"ש תש"ז ע' 22, וש"נ. תש"ח ע' 195.

(1) כ"ק אדמו"ר מהורש"ב.

ע' 223, וראה לקו"ת שה"ש נ, א.

(2) ראה סנהדרין צד, ב.

(6) ראה אבות ספ"ד.

בימי הרשב"י היו ינוקות יודעים ובקיאים בפנימיות התורה¹.

ובימי מורנו הבעש"ט זיינען אנשים הנראים לפשוטים, מאַרק אידן און דאָרף הענדלער און בעלי עגלות, געווען לומדים ובקיאים בנגלה ובקבלה ביי וועלכע עס האָט מאיר געווען אור נשמתם בגילוי כמו שהיא בשרשה באצילות העליון².

* * *

ה. הוד כ"ק אאמו"ר מוהר"ש פלעגט חול המועד סוכות אין אָן אָוונט פראָווען אַ שמחת בית השואבה פאַרבריינגען.

הוד כ"ק אאמו"ר הרה"ק האָט געזאָגט: ביים טאַטן איז אין אַלע ענינים הן בדבור והן בכתב געווען דער ענין פון מועט המחזיק את המרובה, וואָס אַזוי איז דער סדר פון אַ פנימי און בפרט אַ עצמי. אַ פנימי באַדאָרף נישט קיין הקדמות און הצעות, אַ פנימי גייט צו גלייך צום עיקר אָן הקדמות, און בפרט אַ עצמי. דער יתרון המעלה פון אַ פנימי אויף אַ עצמי איז אין דעם, וואָס אַ פנימי איז אַ מסביר בטעמי השכלה און אַ עצמי איז אַ מאיר.

דעם טאַטנס – המשיך כ"ק אאמו"ר הרה"ק – ענינים זיינען געווען אין דער דרגא פון מועט המחזיק את המרובה. מועט אין זמן און אין ווערטער און מרובה אין אור, און דער מועט אין זמן האָט מחזיק געווען דעם מרובה אין אור.

פון דעם טאַטנס אור איז באַ דעם מקבל השומע געוואָרן מאור, דעם טאַטנס אַ וואָרט האט דעם חסיד המקבל באַלויכטן און אויפגעדעקט באַ אים דעם אור הנשמה.

דער טאַטע – המשיך כ"ק אאמו"ר הרה"ק – רעט פיסקא פיסקא. יעדער פיסקא איז אַ אור פנימי און אַ אור עצמי פון אַ מאמר ארוך ומסודר אין השכלה, הסברה און עבודה. יעדע פיסקא איז געווען אַ סדר פאַר דעם שומע המקבל בפנימיות אין דרך החיים פו עבודת החסידים אויף יאָרן.

ו. איינער פון די פתגמי הקדש וואָס דער טאַטע האָט געזאָגט – המשיך כ"ק אאמו"ר הרה"ק – ביים שמחת בית השואבה פאַרבריינגען, חול המועד תרל"ח איז דער פאַלגענדער מאמר³.

האדם באשר הוא אדם, באַדאָרף זיך בכל עניניו וסדר הנהגתו רעכענען מיט דעם צי עס פאַסט צי עס פאַסט נישט, און דער עס פאַסט נישט פון רוחניות דאָרף על כל פנים זיין ווי דער עס פאַסט נישט פון גשמיות.

(1) כ"ק אדמו"ר מהרש"ב.

(2) לשון המדרש – ב"ר פה, ז. שמור" פ"א, ה.

(3) ראה גם סה"ש שבהערה 6 ע' 139 ואילך,

את אשר דיבר אדמו"ר מהר"ש בט"ו מנ"א תרל"ד.

(3) זהר לך צב, סע"ב. שלח קעא, א. וראה רא"ג באוה"ח הקדמת בראשית יא, א ד"ה ר' פנחס. בא לח, א ד"ה לא סליק. קדושת לוי פ' ח"ש (כד, יד) עה"פ ובה אדע.

(4) סה"ש תש"ב ע' 4.

ליקוט מתוך כתבי כ"ק אדמו"ר מהוריי"צ תתקצג

עס פאסט ניט אז א בעה"ב זאל ניט לערנען יעדן טאג קיין גמרא, גלייך ווי
עס פאסט ניט זיין אָנגעטאָן אין ניט שיינע קליידער.

עס פאסט ניט אז א חסיד זאל ניט לערנען יעדן טאג א פרק תניא.

עס פאסט ניט אז א חסיד זאל ניט ליגן אין תיקון המדות, לא מיבעי אז מען
טוט ניט מיט א תוקף אין דער העברה פון מדות רעות, נאָר אויך פאסט ניט פאַר
א חסיד אז מען טוט ניט אין דעם עילוי המדות.

עס פאסט ניט פאַר א חסיד ער זאל ניט זיין קיין עוסק אין עבודת התפלה.
מען מיינט ניט פאטשן מיט די הענט און קנאקן מיט די פינגער נאָר טאקע
דאווענען מיט א התקשרות, וואָס דעמאָלט שפיגלען זיך אָפּ אין דעם חב"ד ניגון די
ריכטיקע געוועזענע צו א הרגש אלקי.

עס פאסט ניט פאַר א חסיד צו זיין מסור ונתון אין עניני מסחר, ווער רעט
אויב דורך דער טרדא אין עניני מסחר פאַרגעסט ער חלילה אויף דעם אמת
הגמור אז ברכת ה' היא תעשירי.

עס פאסט ניט פאַר א חסיד אז ער איז ניט עוסק אין עבודה פון קריאת שמע
שעל המטה און ווערט אנטשלאפן מיטן גאנצן שטויב אָדער אפילו מיט דער
בלאָטע פון עבודת היום און עס חלומ'ן זיך די מילי דכדיבין מיט וואָס דער
ממונה על החלומות איז אים מכבד.

אייער פון דע אַלטן רבי'נס סדרי הנהגה פאַר חסידים איז אז חסידים זאלן מאַכן
א חסידישן פאַרבריינגען. אין דעם פאַרבריינגען באַדאַרפן אַלע חסידים כעשיר
וכעני, הן אין גשמיות און הן אין רוחניות, זיך משתתף זיין און דער כח הרבים ווי
אויך דער זכות און הבטחת ברכה פון רבינו הזקן זיינען בעזרת החסידים.

ז. דעם טאַטנס פאַרבריינגען – המשיך כ"ק אאמו"ר הרה"ק – פלעגט
מערער זיין דעם כח הנשמה באַ דעם שומע, אז יעדער לפי מהותו האָט באַ זיך זיך
געמאַכט אַ החלטה אין תיקון העבר און אין סדר הנהגה אויף להבא.

איך וויל – אמר לי הוד כ"ק אאמו"ר הרה"ק – אז דו זאָלסט האָבן אַ מושג
אין דעם אופן הפעולה ווי אַ עצמי איז פועל, אז פון דעם קורצן שמחת בית
השואבה פאַרבריינגען איז מען אַרויס מיט אַ תשובה און עבודה החלטה יעדער
לפי ערכו.

אייער פון די אורחים איז דאָן געווען אַ פאַלאַצקער רייכער קרעמער, חיים
נעמעסאוו האָט מען אים גערופן, אַ איינגעפונדעוועטער בעה"ב זאָט אין בני חיי
ומזוני, און פון דער שמחת בית השואבה רייד איז ער געווען אַ צובראָענער.

* * *

הנחות כ"ק אדמו"ר מהורש"ב

מאמרי כ"ק אדמו"ר הרה"ק זצוקללה"ה, מתחילים לערך משנת תרל"ג (שכתב בעודנו נער, ולא נרשם עליהם השנה אבל מסגנון הלשון והכתב נראה שהם משנים הללו) ומשנת תרל"ה כבר ישנם הנחות שלוי, ומשנת תרל"ו ישנם כתביו¹ שמבאר לעצמו² מאמרי מהר"ש נ"ע, וביותר מאמר מים רבים ומאמר [ו]ככה שנאמר בשנות תרל"ו תרל"ז (וידוע שבמאמרי מהר"ש יש חילוק גדול בין הכתבים לכמו שאמרם שהכתבים מקוצרים הרבה, והנחות כ"ק אדמו"ר זצוקללה"ה הם ע"פ הרוב כמו שהיו בעת הדבור, ובמקומות הרבה נכתבו בלשון המדוברת).³

* * *

הונדערט יאָר לערך זיינען אַריבער זינט דעם יאָר אין וועלכן רבנו הגדולי האָט אָנגעהויבען מגלה זיין תורת החסידות ביז דעם יאָר אין וועלכען דער טאַטע⁴ אָנגעהויבען⁵ לערנען חסידות – בשנת תרל"ג – וואָס אין משך פון די הונדערט יאָר איז תורת חסידות חב"ד נתגלה געוואָרען ע"י כ"ק אבותינו רבותינו הק' זצוקללה"ה נבג"מ זי"ע אין התגלות מסודרת.

צעהן יאָר האָט דער טאַטע⁶ געלערנט און געטאַהן בעבודת החסידות בחיי כ"ק אדמו"ר⁷ – תרל"ג–תרמ"ג – פון שנת תרל"ה אָן – וואָס ער איז יעמאַלט אַלט געווען פערצעהן יאָהר – זיינען שוין פאַראַן זיינע אייגענהענדיגע כתבים, הנחות⁸ אויף די מאמרים וועלכע ער האָט געהערט פון זיידען. און אין אַ היבש ביסעל מאמרים – פון שנת תרל"ו – זיינען פאַרשריבען זיינע אייגענע ביאורים, אויך רשימת-שאלות וועלכע ער האָט געפרעגט ביים זיידען און דעם זיידענס תשובות, אויך רשימות פון יחידות'ן.

אַ באַזונדער חיות'דיגער טוב טעם איז אין דעם טאַטענס אייגענע מאמרים⁹ פון די יונגע יאָרען – תרל"ו–תרל"ז – דאָס זיינען מאמרי עבודה, יעדער ענין איז דורכגעזאַפט מיט הרגש פון יראת שמים און אין יעדער וואָרט הערט זיך עבודה שבלב¹⁰.

(7) אגרות קודש כ"ק אדמו"ר מהור"צ ח"ב ע' שכד.



(1) עיין באריכות ע"ד כתי"ק אדמו"ר ביומון אדמו"ר [מהור"צ נ"ע] [שליט"א] מיום י"ט מ"א רפ"א הנדפס בקובץ גימ"ל של "התמים" ושיחת שמח"ת תרצ" מהד"ק ח"א – הערת כ"ק אדמו"ר זי"ע באג"ק שבעה ע"ד.

(2) כ"ק אדמו"ר מהורש"ב.
(3) נדפסו בסה"מ תרל"ה ח"ב ע' תעה-תקז.
(4) הנחותיו נדפסו בסה"מ תרל"ו ח"ב ע' שפא-תקעט.

(5) נדפס בסה"מ תרל"ו ח"ב ע' תקצט-תריא. ביאור ארוך על ס"ג לא נדפס לע"ע.

(6) הנחותיו נדפסו לעיל בכרך זה, וכן בח"א, ושם גם הערות, ושו"ת.

(1) כ"ק אדה"ז.
(2) כ"ק אדמו"ר מהורש"ב.
(3) אוצ"ל: האָט אָנגעהויבען.
(4) ראה גם לעיל.
(5) כ"ק אדמו"ר מהר"ש.
(6) ראה גם לעיל. וש"נ.
(7) באם זה ענין נוסף על דלעיל, לע"ע לא ידוע עד"ז.
(8) לקו"ד ח"א ע' 284.

אגרת רש"ד מבאריסאוו –

פסק דין מב"ק אדמו"ר מהר"ש¹

בעז"ה היום יום ה' זיין אלול טוב"ה וברכ"ה ושלום²

כ' אה' ידידי מאז, המופלג הוותיק י"א כו' מוהר"ח הענדילי נ"י ה' עליו יחיו.

בדבר הדו"ד³ שיש בינך עם ידידינו ר' אברהם חיים נ"י, נמצאתי מחוייב בדבר חובת חובה מצד הצידי בפרט ומצד המצווה בכלל, לכתוב לך מזה כמו שהוא להלכה למעשה.

והיינו כי בעת היותי בליבאוויטש זה משך שלשה שבטות כהלכתן ה' תוך משך הנ"ל גם ידידינו הנ"ל, עם אחי הרר"י נ"י, והראה לפני כ"ק שליט"א הטענות שלך כמו שהי' מסודרים בכתב ידך תחת ידו, וגם הטענות שלו שהי' מסדר אותם בכתב ידו, מסר ליד כ"ק שליט"א, ואחר כו' יצא ממנו ההלכה פסוקה, אחת משתי אופנים הללו,

היינו אם רוצה אתה בדווקא להחזיק בקרעצים שלך ולא לעזוב אותה מידך, אזי הרשות נתונה לרא"ח הנ"ל למכור בית הרחיים שלו, ולכל מי שירצה מאן דהוא, ואינו מחוייב כלל וכלל לחזור אחר קונה כזה אשר לא יסיג את גבולך

לליובאוויטש ה' אלול תר"ג (אג"ק כ"ק אדמו"ר מהוריי"צ ח"ג ע' תה) ונפטר שם י"ט טבת תר"ס (סה"ש תש"ב ע' 100). ראה אודותו – לליובאוויטש וחיילי' ע' 125-138. אג"ק כ"ק אדמו"ר מהוריי"צ שם. "התמים" ח"א ע' עט [מא, א] ואילך. סה"ש תרפ"ב ע' 29. תרפ"ה ע' 72. תרפ"ז ע' 240. ע' 247. ע' 253. תרפ"ט ע' 32. תר"ץ ע' 97. תרצ"ז ע' 16. ע' 43. תרצ"ז ס"ע 180 ואילך. ע' 184 ואילך. ע' 192. ע' 196. תש"ז ע' 17. וראה הקדמת כ"ק אדמו"ר מהוריי"צ לקונ' התפלה. תו"מ רשימת היום ע' רעז. ע' שפה. וכן הנסמן בערכו במפתח שמות לסה"ש תש"י-השי"ת, לקוטי דיבורים ח"ד, תולדות אברהם חיים (ותולדות חב"ד ברוסיה הצארית).

(4) = הדין ודברים.

(5) מפלעשצענין. ראה אודותו ס' תולדות אברהם חיים (קה"ת תשנ"ח). סה"ש קיץ ה'ש"ת ע' 120. זיכרון לבני ישראל ע' ככר-קכח. תולדות חב"ד ברוסיה הצארית ע' קעג. ע' קפא-ריא. ע' רכח. ע' רנד.

(1) הרה"ח ר' אברהם חיים ראזענבוים [ראה אודותו הערה 5] ה' אצלו ברויז מיי"ש ומשכר, אך עסק זה לא עלה לו בהצלחה.

בעסק הנ"ל של יי"ש ה', כנראה, שותף עם ידידו ומחותנו המשפיע ר' הענדל [ראה אודותו הערה 3], שגם הוא גר אז בפלעשצענין.

בשנת תרל"ז החליט הרא"ח למכור את חלקו, ונתהו מזה חילוקי דיעות ביניהם באופו החלוקה.

שניהם כתבו את טענותיהם אל כ"ק אדמו"ר מהר"ש נ"ע, שפסק איך לחלק ביניהם.

כ"ק אדמו"ר מהר"ש ביאר את הפסק לפני החסיד ר' שמואל דובער מבאריסאוו [ראה אודותו לעיל שיחת י"ט כסלו הערה 3] שהי' אז בליובאוויטש, והורה אותו לכתוב הדברים לר' הענדל.

(2) טוב"ה וברכ"ה ושלום: = תרל"ז.

(3) הרה"ח ר' חנוך הענדל קוגל מפלעשצענין. משפיע חסיד ועובד. בא

במכירת יי"ש, ובפירוש אמר אשר אף אם ירצה הקונה לקבל בשם פאטענט, אזי ג"כ אינו מחוייב רא"ח לחוש לזה מאומה, והחוב המגיע ממך לרא"ח הנ"ל, מלבד הרחיים, תסלק לו כשיעזור לך השי"ת א"ה.

אכן אם תתרצה אתה מרצונך הטוב להניח ולעזוב הקרעצים מתחת ידך מכל וכל, אזי מחוייב הוא ליתן לך שני מאות רובל כסף מזומנים תומ"י דוקא, ועוד מאה רוכ"ס במשך שנה אחר הנחתך ויציאתך מן המקום, והחוב ישאר ג"כ כנ"ל.

והברירה בב' אופנים הללו בידך דווקא ולא ביד רא"ח נ"י.

כ"ז יצא מפיו הקדוש בלי שום מגרעת אף כקוש"י ממש לפניו, כי כן מסר הדברים האלה מהחל ועד כלה מפה לאזן באזני, שאני אכתוב לך מזה בשבילו, למען תדע ותבין ותאמין כי דברים ככתבם הללו הם דברים כהווייתם ממש כמו שיצאו מפורש מהרב הקדוש קדש הקדשים.

ואגב אמר כ"ק ג"כ בדרך עצה טובה בשבילך, שאתה תציע הענין הלזה מן הברירה הנ"ל, לפני שלשה אנשים נבונים ונאמנים, וכמו שיבחרו הם לפניך הברירה ככה תעשה לעיכובא.

מאדה"ש כאוות נפשך ונפש ידיך הדושתו"ט מלונ"ח

שמואל דוב בער מבאריסאוו



תשובה מב"ק אדמו"ר מהר"ש

בס"ד

תינוק שביום ראשון שנולד נראה שכאב לו עין א' (וקרוב הדבר שזהו מפני שלא שמרו אותו מאור היום ביום ראשון שנולד) וביום הרביעי בדקו אותו ונראה אדמומית בעינו השמאלית וכמו שורייקא סומקא על לובן שבעין, ומוגלא יוצאת ונדבקו גבות עינו במוגלא לבינה, והמוהל כשבדק אותו אמר שאם יתרפא בבת א' א"צ להמתין שבוע מיום שיבריא, ואם יתרפא לאט לאט צריכין להמתין ז' ימים מיום שיבריא, וביום החמישי בדקו אותו שנית, והאדמומית עברה לגמרי, רק שגבו עליונה של העין היא עבה קצת, והמוגלא נתהפכא מלובן למראה ירוקה, ועדיין היא דבוקה עד שפתחו אותה ע"י חלב חם. ולכן שואלין אם זהו בכלל שצריכין להמתין ז' מיום שיבריא בשלימות, א"ל.

במשנה בפ"ט דשבת דקל"ז א' קטן החולה אין מוהלין אותו עד שיבריא, ובגמ' א' שמואל חלצתו חמה (נשלף ממנו החולי ויצא מגופו, רש"י) נותנין לו כל ז' להברותו וכ"ה ביבמות דע"א א', ומזה פסק בשו"ע י"ד סי' רס"ב סעי' ב' חולה אין מלין אותו עד שיבריא וממתינים לו כו', בד"א שחלצתו חמה כו' אבל אם חלה באחד מאבריו כגון שכאבו לו עיניו כאב מועט כו' ממתינים לו עד שיבריא, ולאחר שיבריא מלין אותו מיד, וזהו מאוקימתא דרב פפא ביבמות דע"ב ב' כגון שכאבו לו עיניו לינוקא ואיתפח ביני וביני (בין עש"י לאכילה ואין נותני' ז' ימים אלא למי שחלצתו חמה, רש"י) ולכן כ' בש"ע כאב מועט, ועפ"ז הגי' הרמ"א אבל אם כאבו לו עיניו כאב גדול הוי' כחולי שבכל הגוף (נ"י פ' הערלה) וכ' הש"ך ע"ז נראה דהיינו באופן שנת' באו"ח סי' שכ"ח ס"ט וכ"מ בנ"י, והוא שבאו"ח סי' שכ"ח ס"ט כ' לענין שמחללין עליו את השבת, וז"ל שם החושש בעיניו או בעינו ויש בו ציר או שהיו שותת' ממנו דמעות מחמת הכאב או שהי' שותת דם או שהי' בו רירא ותחילת אוכלא (פ"י תחלת חולי) מחללין עליו את השבת, ורבינו ז"ל בש"ע שלו סי' הנ"ל ס"ט ביאר יותר וז"ל או שיש בה ריר שמגליד תמיד והוא מדברי רש"י, וא"כ בנ"ד שהעין היא דבוקה ה"ז ודאי נגלד שיותר לחלל את השבת, א"כ צריכין להמתין לו ז' מיום שיבריא, ומה שא' המוהל הסימן אם מתרפא בב"א א"צ להמתין ואם לאט לאט צריכין להמתין ז', לפ"ד זהו רק השערה בעלמא שאם מתרפא בב"א איז מיוחש חזק כ"א ע"ד המקרה כו', אבל כשמתרפא לאט, זהו חולי היותר חזק, ואולי יש לדמותו למארז"ל ההפרש בין אישתא דחד יומא, לאישתא דתלתא יומי'. אך שם הכוונה שהחום הוא ג"י רצופים, ובנ"ד הוא מתרפא לאט, ולכן גם לדברי המוהל צריכין להמתין ז' שהם מעל"ע שלימים, ובאמת בנ"ד יש

(5) ביצה כב, א ד"ה רירא.

(6) = בנידן דידן.

(7) ראה שבת סז, א.

(1) = אם לאו.

(2) אוצ"ל: דע"א.

(3) בתחלתו ד"ה ועדיף.

(4) סק"ד.

עוד סניף גדול, מה שרשום בזכרוני שכ"ק אאמו"ר⁸ זצ"ל נ"ע כ' תשו"י בדבר מילת אחי אם ילד זה (ג' שבועות קודם לידתו) שימתינו מלמולו עד שיהי' בן ג' שבועות לא פחות, מתשו' הרשב"א בענין משפחה דרפיא דמא וא"כ גם אם הילד הזה הוא ג"כ אחות הנ"ל שבכלל משפחה הוא גם תינוק הלזה, ולכן עכ"פ להמתין ז' מיום שיבריא זה א"צ לפנינו כלל, וב"כ⁹ יהי' בן ב' שבועות עכ"פ כו"י¹⁰.



נדפסה גם בקובץ אור ישראל חוב' כא ע' יא ואילך. ושם כתוב: „שהתשובה זו נכתבה . . בין מאמריו בחסידות שנאמרו בשנת תרל"ב". וצ"ל: תרל"ז-ח, כנ"ל. ומשם נדפסה באגרות קודש של כ"ק אדמו"ר מהר"ש (מהדורת תשס"ב) ע' קח-קט.

(8) כ"ק אדמו"ר הצ"צ.

(9) ראה פסקי דינים יו"ד סרס"ג רעט, ד.

(10) = ובין כך.

(11) תשובה זו בגוהת"ק נמצאת בכרך א (מס. 2438, גוהת"ק וכת"י מעתיק) לאחר המשך וככה ולפני ד"ה זכור שנדפס לעיל בח"א, ובכרך ב (מס. 1825, כת"י מעתיק) ע' קפ.

מפתח ענינים

מפתח ענינים

— בחי' ח"ס דא"א. תרסח (נק' נדיב).
תרעה (כנ"ל: מרכבה לבחי' רב חסד
דא"א, ומשם הכח להפוך הרע לטוב).
תשל-תשלב (מרכבה לחסד דאצי,
ולכן האכיל גם מלאכים). תשסט (קיים
המצוות ע"י הכנסת אורחים במס"נ).
תשעז-תשעז (כנ"ל ע' תכג). תשעז-
תשעז (כנ"ל ע' תמח-תמט). תתצד
(חסד).
עיי"ע אבות. עקידת יצחק.

אברים

יח (אברי הנשימה שלמעלה מהקרום;
אברים שלמטה מהקרום). קסד (חצר
הכבד מפסיק בין אברי הנשימה
הרוחניים לאברי המזון). קפב (יש בהם
עצמות החיות). רפה (כנ"ל ע' יח). שי
(ממהות האדם). תקכח-תקכט (ג' בחי'
בגוף: ראש גוף ורגל). תקלו (בדומה
לאדם העליון). תרמו (ממשיכים חיות).
תרסט (ג' בחי' בכל אבר: האבר החיות
והלבוש). תתסד (כנ"ל ע' תקכח-
תקכט).
עיי"ע גרון. לב. ראש. רגל.

אדם

ט (מעלתו: דעת). עג (בחי' ממכ"ע).
קד-קה (מעלתו: מדבר; דעת). רנו
(בגימ' מ"ה). שנב (כנ"ל ע' קד-קה).
תטו (תכלית הבריאה, ולכן כלול מכל
הבחי'). תכד (ר"ת אדם דוד משיח).
תכו (בחי' גבול). תכח-תל (בגימ' מ"ה).
שלימותו בימות המשיח). תלא
(מעלתו: מדבר). תנד (כנ"ל ע' ט).
תקעט-תקפ (כנ"ל ע' תטו). תקפו (יחוד
גוף ונפש). תרסח-תרסט (כנ"ל ע'
תכד). בחי' ממכ"ע; ביי"ע; מחשבה
דיבור ומעשה). תשסט-תשע (כנ"ל ע'
תטו). תשפ (כנ"ל ע' תכד). תשפא

א

אב ואם

תרמ (האם קרובה לבנים יותר מהאב).

אבות

נג-נד (לא נצטוו, ולכן המשיכו רק
הארה). קו (הכנה למ"ת). רלב-רלו
(קיימו מצוות באופנים שונים כהכנה
להמשכה. נשמות דאצי'. כנ"ל ע' נג-
נד). שיא (כנ"ל ע' נג-נד).

אבן, אבנים

רנה (אותיות). תקמח (חוזק הנה"א).
תקנא (חוזק הנה"א וחוזק היצה"ר).
עיי"ע חקיקה.

אבן השתי

תריג (בחי' יסוד).

אברהם, אברהם אבינו

סח (ראשון שבאבות. מרכבה לחסד).
עו (מרכבה לחסד; מכניס אורחים). פב
(חסד). פו (פרסם אלקות בעולם). פז
(בחי' גמ"ח). פח-פט (בחי' מצוות, אך
הביטול בהגבלה). צא-צב (המשיך
אלקות מלמעלמ"ט במטה הבלתי
מזוכך). צב-צג (המשכת חסד — אורות
בכלים, ולכן אין למדות קיום. טעם
שפלשתים סתמו בארותיו). צו-צז
(המשכת הרוממות בבחי' מלכות ע"י
אות ה' עילאה שנוספה בשמו. אהב
את יצחק להיותו הפכו). צט (אהב את
יצחק להיותו הפכו ומפני שנמשך
ממנו). ק (איש החסד, ולכן נתן מקום
לישמעאל — חסד דקליפה). קו
(נשתנה ממהותו). קצד (גילוי). רו
(בתכלית הביטול). רלג (מרכבה
לחסד). שנג-שנד (כנ"ל ע' קו). תכג
(קיים המצוות ברוחניות ע"י שהי'
מרכבה לחסד). תמח-תמט (נדיב
ננפשו בגופו ובממונו). תרמב (אברהם

אהבה יותר מיראה). תנח-תנט (רצון.
מאהבה אפשר להגיע לדביקות). תקב
(כנ"ל ע' עז). תשעה (ציווי וגם
הבטחה). תתא-תתב (כנ"ל ע' תנד).
תתד-תתה (כנ"ל ע' תנד; ע' תנח-
תנט). תתיב (רצון לה'). תתמח (כנ"ל
ע' עז).

עיי"ע יראת ה'.

אהרן, אהרן הכהן

קסז (בחי' בינה). ר (העלאה
מלמטלמ"ע).

אורא

תקפג (מביא את הח"ס בחכמה גלוי'.
בו מאיר בחי' דעת דעתיק). תריב
(בחי' דעת דעתיק).

אוכל

עיי"ע אכילה.

אומות העולם

קו-קז (אינן להם דעת באלקות). קצו
(מונין לחמה). רלא (ו' אומות; ו' מדות
רעות. יש להם תיקון). רנב (נק' גדול.
מונין לחמה). שנד (כנ"ל ע' קו-קז).
תכג (לעתיד יתבטלו בפנימיות).
תשלח (נק' חושך).
עיי"ע ארצות. גרים. מדין ומואב.
עמלק.

אונקלוס

רסג (שרשו מבירור ק"ג, ולכן חיבר
התרגום).
עיי"ע גרים. תרגום.

אופנים

צד-צה (משיגים בחי' ממכ"ע, ולכן הם
בעלי ד' כנפים). רעח (שרשם - חיות
המרכבה). רצז (בחי' עשי' שבכריאה).
עיי"ע מלאכים.

אור, אורות

קלב (נהורא אוכמא ונהורא חיורא).
קעז (בחי' חסד). תמב (הארה; הארה
דהארה). תפכ-תפג (אור דיש האמיתי
נחלק לבי' אין דיש האמיתי ואין

מעלתו - מדות שע"פ שכל, ולכן
מנהיג בהמה). תשפג-תשפד (כנ"ל ע'
תכד; ע' תלא). תתב (כנ"ל ע' ט). תתו
(אותיות מאד). תתסה (כנ"ל ע' קד-
קה).
עיי"ע איש. בהמה. גוף ונפש. דצח"ס.
נפש.

אדם הראשון

ת-תא (ידע סוד המרכבה ולכן קרא
שמות). תכג-תכד (קיים המצוות
ברוחניות). תקצב (כל הנשמות היו
כוללים בו). תשנג-תשנו (כנ"ל ע' ת-
תא). תשע (בחי' חי'). תשעח (כנ"ל ע'
תכג-תכד). תשפ (כנ"ל). תשפג (כנ"ל
ע' תכג-תכד; ע' תשפ). תתנג-תתנג
(בחי' חכמה). תתקטו (כנ"ל ע' תקצב).
עיי"ע דוד. ראש השנה.

אד', שם אד'

צא (שילוב הוי' באד' - גילוי
מלמעלמ"ט, דעת תחתון; שילוב אד'
בהוי' - גילוי מלמטלמ"ע, דעת
עליון). צה-צז (בחי' ממכ"ע. לבוש
לשם הוי'). תא (כח הפועל בנפעל).
תשנה (כנ"ל). תתכו (כנ"ל ע' צא).
עיי"ע שמותיו של הקב"ה.

אהבה

צו (טבעה לאהוב ההיפוך). צט (כנ"ל
ע' צו). שכ (רצון). שס (רצון). תנו
(רצון). תנח (רצון). תסט (בחי' יש).
תתד-תתה (רצון). תתיב (רצון). תתיג
(בחי' יש).
עיי"ע אהבת ה'.

אהבת ה'

עז (הציווי על ההתבוננות). פח (אהבה
כמים - תמידית, ולמעלה מאהבה
כרשפי אש). קכא-קכד (אהוי"ר
ברעו"ד; בבית המקדש - מגילוי
אוא"ס; בזמן הזה - מהריחוק. רעו"ד
היא בחי' מקיף ונק' חופה). רא
(למעלה מיראה תתאה). תנד (ציווי על

אור מקיף ואור פנימי

יא (אור"מ — מצחצח את הכלי מבחוץ; אור"פ — מצחצח את הכלי מבפנים. אור"מ שוה בכל העולמות, והאור"פ מובדל מהם). רפא (כנ"ל ע' יא). שכ (מקיף הקרוב ומקיף הרחוק). שנט-שס (המקיף הוא מה שאינו יכול להיות פנימי. כנ"ל ע' שכ). תצ (פעולת האור"מ בריחוק ופעולת האור"פ בקירוב). תתלג (כנ"ל ע' תצ; ע' שכ). עיי"ע אור. בית. ממלא וסובב. סובב.

אור שבעת הימים

תקנו (בחי' ז"ת דעתיק). תתעז (כנ"ל). תתפד (חסד דעתיק הכולל הז"ת דעתיק).

אותיות

מ-מא (טעם צורת האותיות לא נתגלה). מה (כנ"ל ע' מ-מא; הטעמים שנתגלו — רק ידיעת המציאות). סה (קרי וכתוב — עלמא דאתגליא ועלמא דאתכסיא). רכו (כלים). רנה-רנו (לבוש והעלם לשכל). שא (כנ"ל ע' מ-מא). דש (כנ"ל ע' מה). תרכה (כנ"ל ע' סה). תשנד (חילופים ותמורות מצד ירידת החיות). תשנה (כנ"ל ע' סה). עיי"ע אבנים. אותיות, פרטי האותיות. חקיקה.

אותיות, פרטי האותיות

א (ב — ברכה). ח (ה — בינה ומלכות). י (יו"ד — חכמה). יא (ד רבתי — מקור עלמא דאתגליא). כה (יו"ד — נקודה; חכמה. ה — התפשטות; בינה. קוץ העליון שביו"ד הוא ה"אין" שרש החכ' משם מתחילים ה', כי הבינה שרשה בשרש החכ'). כו (קוץ התחתון דיו"ד שרשו בקוץ העליון). נה (מ — ת"ת ונה"י דחכמה. א — כתר. ש — בינה). סז (ו — בחי' בן). פא (ו — בחי' שערות). צג-צו (ו — מדות, ויש בו ב' אופנים: מלמטלמ"ע ומלמעלמ"ט. ה —

המהווה היש. אין הא' נעלה יותר; אין הב' משלים הרצון). תפוד-תקעה (האין נחלק לב'. מעין המאור). תקעד-תקעה (ריבוי אור מזיק לראי'). תקעט (בריאה כללית). תרמד-תרמו (מעין המאור). אינו משתנה; אינו גורם שינוי במאור). תתכה-תתכו (כנ"ל ע' תפכ-תפג). תתכט-תתלב (כנ"ל ע' תפוד-תפט. אינו משתנה). עיי"ע אור וכלי.

אור אין סוף

יב (למעלה מגדר חכמה. שורה רק בביטול). עז-עח (באין ערוך). קנד (שורה רק בביטול). קעז (מבטל גדרי ההשתלשלות, ומחבר ב' הפכים). שכא (עיגול הגדול שלפני הקו — בחי' מקיף הרחוק). שסא (כנ"ל ע' שכא. ממנו עיקר החיות). תמה (המשכתו ע"י צמצום). תנג (כנ"ל ע' יב). תנו (למעלה מגדר עולמות). תרמג-תרמו (שפע בבחי' א"ס. נק' אור כי אינו גורם שינוי בעצמות). תרמו-תרמז (נק' אור להיותו רק גילוי ההעלם). תתמג (עיגול הגדול מקיף אבי"ע דכללות בשוה).

אור וכלי, אורות וכלים

י-יא (פנימיות הכלי קרוב לאור הפנימי. האור מצחצח הכלי). רכה-רכו (שכל ואותיות). רפא (אור — אינו שייך לעולם; כלי — מקור העולם. כנ"ל ע' י-יא). תצו (האור שוה בכל הע"ס. הכלים שרשם ברשימה ולכן ענינם להגביל אך הם אלקות). תקלא (פנימיות הכלי קרוב לאור). תקפז (האורות נאצלו מאור"ס והכלים מהרשימה). תרמט-תרנ (ג' בחי' בכלים וד' באורות. שרש הכלים למעלה מהאורות). תרנח (אחדות הכלים באור"ס אינו כאחדות האורות). תתמב (כנ"ל ע' תצו). עיי"ע אור. אור מקיף ואור פנימי. כלי.

לקבל (משערה). תקמב (משפיע ומקבל). תקמג-תקמד (ממכ"ע וסוכ"ע). תריג (נשים דעתם קלות). תרלז (משרש אחד).

אכילה, אכילה ושת'י

כא-כב (אכילה דשבת אינה מגשמת, והיא למעלה מהבירור שע"י האכילה דחול). סא-סג (מחבר הגוף והנפש בכח שרשו בתהו). קלט (כנ"ל ע' סא-סג). קצח (מחדש הישנות בחיבור הנפש והגוף). שצג (כנ"ל ע' סא-סג). תקד-תקה (תאות האכילה ותיקונה). תרכ-תרכא (כנ"ל ע' סא-סג). תשלג (שתי' בכלל אכילה; אכילה לעילא ושת'י לתתא; אכילה אינה שייכת במלאכים משא"כ שתי' ב' מיני שתי'. גשמיותו — חיות לגוף; רוחניותו — חיות להארת הנשמה). תשמה (כנ"ל ע' סא-סג). עיי"ע גוף ונפש. לעתיד לבוא.

א-ל

פד (בחי' חסד). קפט (הארת אוא"ס; מקור י"ג מדה"ר. מחבר ד"ע וד"ת). תז-תח (ל"א קוצי דשערי. ל"א נתיבות מהחכ"). תשי (ל' כח). תשסא-תשסב (כנ"ל ע' תז-תח). עיי"ע שמותיו של הקב"ה.

אלה

רסו (בחי' גילוי. בשרשו — בחי' המדות; ופ"י בגימ' אלה).

אלקים

טז (צמצום). עח-עט (דין וצמצום גמור). פא-פב (צמצום). פד (בחי' גבורה). קנה (ממ"ח צירופים אחרונים יכולים החיצונים לקבל). קסו-קסז (צמצום פנימיות האוא"ס). רנו (בחי' דיבור. צמצום הגילוי דהוי'. פועל ביטול היש). תלה (צמצום). תלח (כנ"ל). תרלד (ממ"ח צירופים אחרונים נמשכים תוקף הדינים). תרסא (בגימ')

ה' עילאה, ה' חומשי תורה). קכב (כנ"ל ע' י). קכה (י — חכמה; קוש"י — כתר). קלח (כנ"ל ע' י). קנג (א — בחי' פלא; ח — חכמה; ד — דיבור). קפד (כנ"ל ע' י). רי (ו — בראשו יו"ד). ערה (כנ"ל ע' א). רפח (כנ"ל ע' כה). שי (י — יסוד אבא). שיב (כנ"ל ע' נה). שצח (כנ"ל ע' י). תלג (י — בחי' אין). תנא (ו — בינה, ובראשו יו"ד — יסוד אבא; חכמה). תס-תסא (כנ"ל ע' כה; ע' קכה). תסד (י — נקודה). תקח (י — מספר המילוי כמספר האות וכלול בו). תקעח (ה — מחשבה דיבור ומעשה). תקצח (ה — מלכות. כל ה' יש לו מילוי ה'). תרצב-תרצג (א: יש הנברא, יש האמיתי והאין המחברם). תשכ (ם — אין מקום ליניקה). תשמא (כנ"ל ע' י). תשפו (כנ"ל ע' תלג). תת (כנ"ל ע' תנא). תתז (כנ"ל ע' תס-תסא). תתנב (א: ב' יודי"ן — בחי' ח"ע וח"ת, וקו מחברם). תתנג (כנ"ל ע' תקח).

עיי"ע אותיות.

אחד, אחדות ה'

עיי"ע יחו"ת ויחו"ע.

אחור

קכ (ריחוק — אף שאינו רע). קנב (השפעה שאינה מפנימיות הרצון. גם לקליפות). עיי"ע פנים.

איש

קסה (בחי' מדות). תתלז (מלחמה ובירור). תתצט (ל' ממשלה). עיי"ע אדם. איש ואשה.

איש ואשה

לד-לה (אשה פטורה ממ"ע שהזמ"ג מפני שמשועבדת לבעלה, ומפני שיצאה יד"ח בעשיתו — גם לפני הנישואין). קעז (חסד וגבורה). רצה-רצו (כנ"ל ע' לד-לה). שטו (אשה שרשה בגבורה, ולכן יכולים הקליפות

באצי"). תקמו (החכ' נמשך תמיד בבינה). תקעג (אלקות. אי"ע לבי"ע). תקעח (אלקות). תקפא-תקפז (גבול ורק הארה, ולכן נק' עולם. נתהווה ע"י צמצום, אך נק' אלקות להיותו גילוי ההעלם ובבחי' אין ודביות: גם הכלים נק' אלקות). תרפג (גילוי ההעלם). תשמח (כנ"ל ע' שצה). תת (כנ"ל ע' תסג). תתט (כנ"ל). תתמב (כנ"ל ע' תצו). תתמג (כנ"ל ע' תצו-תצח). תתצ (אלקות. נק' שמי). תתצו-תתצז (כנ"ל. גבול ורק הארה, ולכן נק' עולם). תתקז (כנ"ל ע' תקפא-תקפז). עי"ע אריך אנפין. ספירות.

ארון

מג-מד (בחי' פנים. טעם נשיאתו בכתף). תמו (גילוי מל' דאצי' בין בדי הארון). תעט (אור נון' — בחי' ח"ע. הי' מעצי שטים מפני שמהפך לשטות דקדושה). תקנט (כנ"ל ע' מג-מד).

ארי'

תרעח-תרפ (שרשו: פני ארי' במרכבה דברי' חסד דאצי' חכ' דאצי' כתר). תתקי (שרשו: פני ארי' שבמרכבה; שם ע"ב). עי"ע בהמה.

אריך אנפין

רכד-רכה (בחי' רב חסד). תנב (למעלה מאבי"ע דאצי'). תעט (חכמה דא"א — חכמה סתימאה, אבל מכלל האצי'). תפה (כנ"ל). תקנו (מעלת הגלגלתא דאריך — שבו חסד דעתיק). עי"ע כתר.

ארץ

ה (בחי' ממכ"ע). לח (בשרשה למעלה משמים). קלה-קלז (כנ"ל ע' לח. בה דוקא כח החידוש, וכל הנבראים ניוונים ממנה. בחי' מלכות). קפח (על ידה נעשה רצון ורצוא לעצמות). קצא (בה עיקר הכוונה). רכג (בחי' מלכות).

הטבע). תרעג (כנ"ל ע' קנה). תרפב (שם אלקים שבכתר). תשפז (צמצום). תשצ (כנ"ל). תתצט-תתקא (בגימ' הטבע. אלה י"ם). תתקיו (מלכות). עי"ע שמותיו של הקב"ה.

אלול

תקמו (י"ג מדה"ר מאירים באלול בכדי לעורר אתעדל"ת). תקסג (כנ"ל). תקסה (ר"ח אלול הוא זמן המוכשר לתשובה). תקע (כנ"ל ע' תקמו). תתפא (ימי רצון).

אליהו, אליהו הנביא

נר-נו (הי' בעיבור י"ב חדשים וזיכך גופו, ולכן עלה בגופו השמימה. בחי' רוח שביצירה). צא (זיכך גופו, ולכן עלה בגופו השמימה). תקנ-תקנא (נשמתו מלמעלה מאצי'. המשיך רפואה לישראל). תרטז-תריז (כנ"ל ע' נר-נו). תשע (בחי' רוח).

אמונה

תקג (מקור לכל העבודה). תקטז (למעלה מהשכל. שייכת רק בבחי' סוכ"ע). תקלו-תקלח (למעלה מהשכל. נק' רגל. חיזוק האמונה ע"י תושבע"פ). תתכב (למעלה מהשכל). עי"ע בטחון. מצה.

אצילות, עולם האצילות

פד (אלקות ממש. באי"ע לאוא"ס). רעח (באצי' מאיר יו"ד דשם הוי'. גילוי ההעלם. עלמא דאתכסיא). שצה (גילוי ההעלם. אי"ע לבריאה). תנב (אבי"ע שבאצי' — חו"ב וזו"נ. בינה דאצי' מעלימה האור לגבי בריאה, אך לא באצי'). תנב (גילוי ההעלם. גילוי בחי' חכמה). תס (כנ"ל). תסג (ב' שיטות באצי' ובריאה שבאצי': כתר וחכמה או חו"ב). תפה (תחילתו בבחי' חכמה סתימאה). תצו (אלקות. מציאות מוגבל בע"ס: צריך להתחדש תמיד). תצז-תצח (אצי' דכללות. גילוי החכ'

ב

באר

פז-פח (העלאה מלמטלמ"ע).
עיי"ע מעין.

בהמה

ט (יש לה דעת רק בהנוגע לחיותה).
קד (שרשה למעלה משרש האדם). קה
(יש לה רק דעת הנקנה). רנו (בגימט'
ב"ן). שנא-שנב (שרשה בתהו; כנ"ל ע'
קד-קה). תכח (מבחי' תהו. יורדת
למטה). תלא (יש לה שכל). תעח-תעט
(בהמה שלמעלה מבחי' אדם — מל'
דא"ק). תשפא (מדות שלא ע"פ שכל).
תשפד-תשפד (כנ"ל ע' תלא). תתכ
(כנ"ל ע' תעח-תעט). תתפו (בהם מ"ה:
ביטול).
עיי"ע ארי'. דצח"ם. כלב.

בטחון

תפו (יסוד התומ"צ. תלוי באמונה).
עיי"ע אמונה.

ביטול

יג (כלי לאוא"ס). קפג-קפד (פועל
שיתצמצם הקב"ה להוות העולמות).
קצח-רא (כלי לאור חדש). רכ (ביטול)
היש מביא ביטול במציאות). תצב
(ביטול היש מעורר בחי' יחו"ע).
תקצג-תקצד (מעלת ביטול האדם —
חידוש). תתלו-תתלו (מעלת ביטול
היש על התהוות היש). תתקטו-תתקטו
(כנ"ל ע' תקצג-תקצד).

בינה

ח (שכינתא עילאה). י (עלמא עילאה;
עלמא דאתכסיא. שרשה מהוי'
דלעילא). יח (התגלות עתיק בבינה).
כג (כנ"ל). מד (כנ"ל). רלט (יש בה
הפלאה מהשגה). רמג (נק' זה). שצט
(מקור המקיפים). תה (השגת החכ' עיי'
הבינה). תי-תיא (ב' בחי' עתיק בבינה:
גילוי עתיק בשער הנז"ן ופנימיות
עתיק שבפנימיות בינה). תנא (נק')

רכח (בה כח הצמיחה). רעו (בחי' אור
פנימי). ש (כנ"ל ע' לח). תרפ-תרפא
(שרשה בבחי' מל' ובינה). תתי-תתיג
(ביטול היש; מבחי' חכמה). תתסח
(ג"ע התחתון).
עיי"ע יבשה. שמים.

ארץ ישראל

קטז (נק' בתורה ארץ כנען). תקיא
(בחי' רצון. מעלת לימוד התורה
בא"י). תרמב (בחי' מל'). תתנה (כנ"ל
ע' תקיא).
עיי"ע מט"ט.

ארצות

רנח (כל מדינה מקבלת מוככ
המיוחד לה).
עיי"ע ארץ ישראל. מט"ט. סנדל.

אש

פח (שנכבית ושאינה נכבית). רעא
(מגקה"ט. תיקון אש דלעו"ז עיי' אש
דקדושה — תשובה בצעקה פנימית).
תקמו (אש שחורה — בחי' ז"א; אש
לבנה — בחי' א"א). תתעו (כנ"ל).

אתה

צח (בחי' גילוי). תקצא (בחי' חסד
דז"א). תשא (כח הגילוי). תתקיג (בחי'
חסד דז"א).

אתכפיא ואתהפכא

שט (אתכפיא היא עיקר ענין התורה).
שצא (באתכפיא יש שינויים). תרל-
תרלא (אתכפי' גבוה מאתהפכא.
אתהפכא — מבחי' חכמה ופנימיות
בינה; אתכפיא — מחיצוניות בינה).
תרס-תרסא (אתכפיא לשנות
הרגילות). תרעג (אתכפיא לשנות
הרגילות — שמירה מיניקת החיצונים).
תשטז (כנ"ל ע' שצא). תתלו (אתכפי':
ביטול היש לשנות הרגילות; למעלה
מאתהפכא).
עיי"ע ששת ימי החול.

בית המקדש

א"ב (בב"ר לא היו ברכות נצרכים כ"כ). ח"ט (כנ"ל. ב"ר — בחי' בינה; ב"ש — בחי' מלכות, וחסרו בו ה' דברים מבחי' ה' עילאה. בב"ר נשמות דאצי' ובב"ש נשמות דבי"ע). יז"ח (גילוי שם הוי': בב"ר — ה' עילאה ובחי' עתיק; בב"ש — ה' תתאה). פז (עיקר העבודה בקרבנות). קכב (מגילוי אוא"ס בקה"ק הי' נמשך רעו"ד). קלה (משכן עיקרו מעצים וביהמ"ק עיקרו מאבנים ועפר). קמא (משכן — דירת עראי; בנינו מתאים לסדר ההשתלשלות. ביהמ"ק — דירת קבע; בנינו מתאים לגילוי דלעתיד). קמג"קמה (ביהמ"ק — דירת קבע; גילוי אוא"ס שלמעלה משינוי, ולכן הגילוי גם עכשיו). רעט"רפ (גילוי אלקות. ב"ר וב"ש: ה"א עילאה וה"א תתאה; הוי' דלעילא והוי' דלתתא. כנ"ל ע' א"ב). רפה"רפו (כנ"ל ע' יז"ח). שסב (בחי' מקיף הרחוק, ולכן הי' מאבנים ועפר, ונקרא על שם דוד). תקט (כנ"ל ע' יז"ח). תשנה (גילוי שם הוי' ככתבו). תשפב (גילוי אלקות מצד מוחין דגדלות). תתלד (בחי' שכינה). תתנד (כנ"ל ע' תקט). עיי"ע אבן השתי'. ארון. כינור. מזבח. מנורה. שיתין.

בכיה

תקי (בכייית המים בפירודם ממים עליונים). תקיא-תקיג (מהעדר הגילוי; יורדים מהעינים — בחי' חכמה; בגימ' לז — העדר גילוי הבינה; תיקון להעדר הגילוי). תתנא (כנ"ל ע' תקי). תתנו-תתנח (כנ"ל ע' תקיא-תקיג).

בעל תשובה

קכז (למעלה מצדיק). שכב (צריך שמירה). שסא (כנ"ל). תקמט (כנ"ל ע' קכז). תקע (כנ"ל). תרל (מעלה

קדוש). תנג (השגה במורגש). תנח (כנ"ל; בריחוק מהכתר). תקמ (לבוש לגבורה דא"א). תרל (מקיפים דחיצוניות בינה מעונג שבבינה, ופועלים רק אתכפאי; פנימי' בינה למטה במדרי', אך פועל אתהפכא). תשכ (כנ"ל ע' ח. מלמעלמ"ט — מקבלת מהחכ' מחסד דא"א ומזל הח'; מלמטלמ"ע — מקבלת מגבו' דא"א ומזל הי"ג). תשמו (בחי' שמחה). תשסג-תשסה (כנ"ל ע' תי-תיא). תשצז (נק' מקראי קדש).

עיי"ע הלבשה. השגה. חכמה ובינה. ספירות. תענוג. תפארת.

בירורים

קיח (בירור ניצוצי הנשמות שנפלו בשביירה). רכט (ע"י בירור הגוף נמשכים אורות דתהו בכלים דתקון). רסא (ע"י התורה). רסג (בירור ניצוצי תהו ממשיך אור בל"ג). רפג (בירור ב"ן ע"י מ"ה). תקס (ע"י בירור הניצוצות יורשים אורות כח"ב דתהו ונמשך מאוא"ס שלמעלה מתהו ותיקון בדרך מתנה). תרל (בירור ניצוצות מגקה"ט — ע"י תשובה). תשעג (ממשיכים אוא"ס שלמעלה מתהו ותיקון).

עיי"ע אכילה. מצוות.

בית

רסד (בחי' אצי'). שכ"שכא (מקיף הרחוק. מוכרח יותר מלבוש; מגין גם על לבוש). שנט-שסא (כנ"ל). תצ (מקיף. מלכות). תתלג (מה שקשור ודבוק. מקיף הרחוק). עיי"ע חצר.

בית דין

שפח (בחי' מלכות). שצא (בחי' ממכ"ע). תשלח (בחי' מלכות). תשמא (מלאכים).

תקעג (נבראים בעלי גבול). תקעח (כנ"ל). תקפו (נתהוו מאצ"י ע"י פרסא. כנ"ל ע' תקעג; ביטולם רק ביטול היש). תקצד (רע דב"ע אינו כמו רע דעוה"ז). תרסח-עתר (כנ"ל ע' לו. עולם הנשמות, המלאכים והגלגלים). תרפג (יש מאין). עי"ע בריאה. יצירה. עקודים נקודים וברודים. עש"י.

ברכת המזון

ח"ט (הדקדוק בה ממשיך מבחי' אוא"ס; לכן היא מדאורייתא ונצרכה גם בבית ראשון). ערה (מדאורייתא). רפ (כנ"ל ע' ח"ט). עי"ע ברכה.

ג

גאולה

תעג-תעה (משפילה את האדם. פוגמת בשם י"ה. שטות). תקיא (פוגמת בשם י"ה). תתיז-תתיט (כנ"ל ע' תעג-תעה). תתנו (כנ"ל ע' תקיא).

גאולה

תרל-תרלא (גאולה נעלית מפדייה. גאולה — מחיצוניות בינה; אתכפיא. פדייה — מפנימי בינה; אתהפכא). עי"ע יציאת מצרים. לעתיד לבוא. משיח.

גבורה

רסא (מקבל מבינה). רסב (גם הטוב וטהור אינו ראוי להעלאה והשפעה). תקצט-תר (גבורות דז"א — צמצום בשביל הגילוי; גבורות דע"י וא"א — תגבורת החיות). עי"ע חסד וגבורה. ספירות.

גבראל, מלאך גבראל

ג-ד (בעולם הבריאה. שרש התרנגול. מעורר בחצות את הנשמות בג"ע). י (טס את העולם בשתי טיסות). רעז

ניצוצות גם מגקה"ט). תרלז (זדונות נעשו לו כזכיות). תתסה (צריכים להתחיל מרעותא דלבא, אך צריכים גם התבוננות).

ברוך, ברכה

א"ב (עיקר הברכות נתקנו בבית שני, אבל בב"ר לא היו נצרכים כ"כ. ענינה המשכה). ז"ט (המשכת הביטול בעולם מעלמא דאתכסיא, ולכן נצרכים בעיקר בבית שני). יא (המשכה בפנימי). יג (ברוך — בחי' יסוד אבא). עג (המשכה). ריח (המשכה מהמקור). ערה (כנ"ל ע' א"ב). רעט-רפ (כנ"ל ע' ז"ט). רפב (ברוך — בחי' ממכ"ע). עי"ע ברכת המזון.

בריהא, התהוות העולמות

עי"ע התהוות.

בריהא, עולם הבריהא

ג (ז' היכלות דבריהא: ז' מקיפים). ל (מאיר בחי' בינה). רעז (כנ"ל ע' ג). שצה (באי"ע לאצ"י). תנב (יש מאין. כנ"ל ע' ל). תס (כנ"ל ע' ל; בחי' ריחוק). תקל (קרובה לאצ"י). תקמו (כנ"ל ע' ל; בחי' יש). תקעג-תקעז (עלמא דאתכסיא. נק' חושך להיותה בקירוב לאין ומצד ריבוי האור). תקעח (דבר הנבדל; בקירוב לאין). תתסו (כנ"ל ע' תקעג-תקעז). תתצ-תתצב (כנ"ל). עי"ע אצילות. ב"ע.

בי"ע, עולמות בריאה יצירה עש"י

יז (מקבלים מאצ"י ע"י מט"ט המצמצם). לו (בחי' מחשבה דיבור ומעשה). קח (תערובת טוב ורע). ער (ראש גוף ורגל). רצז (כנ"ל ע' לו). שנה (כנ"ל ע' קח). תצה-תצז (נבראים, וצריכים להתחדש תמיד מאין). תצז (בי"ע דכללות). תקל (בריהא — עולם הנשמות; יצירה — גילוי העולם הבריאה; עש"י — עולם המעשה).

תתמ (כנ"ל ע' תתלב; ע' תצד-תצה).
תתסד-תתסו (כנ"ל ע' תקכו-תקכז).
עיי"ע אברים. אדם. אכילה. דצח"ם.
לעתיד לבוא. נפש. נשמה.

גלות, זמן הגלות

פד-פה (בחי' שינה; אוא"ס אינו מאיר
במדות והחיות בהסתר). קיז-קיח
(בשביל בירור הניצוצות). רסה-רסז
(בחי' חסד משפיע לחיצונים. ההסתר
גורם להעדר אהבה וצמאון לאלקות.
א"א להשיג פנימיות התורה. נק'
חולי). רסח-ער (מפירוד בנ"י הגורם
סילוק השכינה; חולי הנשמות וחולי
השכינה). רעא (עיקר חולי הגלות –
חמימות דלעו"ז הגורם ההשפעה
לחיצונים). תקי-תקיא (העדר הגילוי
בחורבן ב"ר וב"ש. חסרון המצוות
והלימוד התורה בגלות). תקיב (י"ה אינו
מאיר בנ"ה; גם הוא"י אינו מאיר בה').
תתנד-תתנה (כנ"ל ע' תקי-תקיא).
תתנו (כנ"ל ע' תקיב).

גמילות חסדים

פו (ע"י גמ"ח ממשיכים אוא"ס במל'
ולמטה).
עיי"ע צדקה.

גן עדן

כב-כג (ג"ע ושבת הם ענין אחד). כו
(נברא מקוץ התחתון דיו"ד דשם ה';
שרשו בקוץ העליון. כל יסורי גיהנם
באי"ע לעונג שבג"ע התחתון). כז
(גילוי והשגת שם הוי"; גילוי התענוג.
כנ"ל ע' כב-כג). כח-לב (מצ"ע מאירים
בו הגי'ר, אך אין השגת מהות הגילוי;
ע"י עבודה ממשיכים השגת המהות
וגילוי ממהות העונג. ג"ע העליון
בבריאה וג"ע התחתון בעשי"). סט-עב
(שרשו בבחי' חו"ב, וקדם לעולם;
גילוי השגת עצם האלקות; הגילוי ע"י
לבושים דתורה ומצוות). קטו (געה"ע
וגעה"ת). קלז-קלח (מבחי' מל' או

(כנ"ל ע' ג-ד). תרטו (בחי' גבורה; שר
של אש). תשמא (מעורר הנשמות).
עיי"ע מלאכים.

גוף ונפש

יא (החיות מתלבשת בראש ומתפשטת
לאברים). כח-כט (הגוף מתפעל
ומרגיש הנפש אך אינו משיג מהותה).
נו-נח (הגוף מעלים על הנשמה; קבלת
התורה דמשה וההשגות בג"ע – רק
לנשמה. הגילוי בתחח"מ – דוקא
בגוף). נט-סא (הנפש שרשה במרכבה,
אור הממכ"ע; הגוף יש מאין ע"י אור
הסוכ"ע). סא-סב (חיבורם ע"י דבר ה'
שבאוכל. הנפש חי' גם ללא גוף,
ועיקר המאכל עבור הגוף שיהי חי').
סד (כנ"ל ע' נט-סא). סה (שכר
המצוות דוקא לגוף). סט (ידיעה רק
במציאות הנפש). רמז (כנ"ל ע' נט-
סא). רסד (שותפים, ונפרדים במיתה.
עושים מחיצה ביניהם בבחי' חצר).
שלד (כנ"ל ע' נט-סא). תמא (הנשמה
מתפעלת ממקרי הגוף). תצד-תצה
(צריכים תמיד להתחדש בעצם
מציאותם ובחיבורם). תקכו-תקכז
(כנ"ל ע' סט. בצאת הנפש אין הגוף
מרגיש; לפני הקבורה הנפש קרובה
לגוף ולכן ה"ה שומע; גם אח"כ נשאר
חיות ולכן יש קצת צמיחה והרגשה).
תקכט (כנ"ל ע' סט). תקפו (מאוחדים
בתכלית באדם בריא). תרטו-תרכא
(כנ"ל ע' נו-סב). תרכד (כנ"ל ע' סה).
תרמה-תרמו (הגוף צ"ל מוכשר לגילוי
הנפש, אבל חי ממילא מהנפש. כנ"ל
ע' תמא). תש-תשז (הגוף מעלים על
הנפש). תשל (רק הארת הנשמה שורה
בנפש החיונית. לפני הלידה כל
הנשמה בבחי' מקיף). תשסו (שרש
הגוף בבחי' סוכ"ע. הרגש שייך רק
בנפש). תתלב (הגוף יש לו שרש
מצ"ע, והנפש רק מחי' הגוף). תתלח-

גרים

רסג (שרשם מבחי' בירור ק"ג).
עיי"ע אונקלוס.

גשם

תקנד (השפעה שלפ"ע העבודה). תקנז (כנ"ל). שרשו בז"ת דעתיק הכלולים בחסד דעתיק; עיי' יגיעה בתורה נמשך גם הגשם הגשמי ממקורו). תרו (תחילתו בחג הסוכות, ונמשך מהענן דיום הכיפורים). תתעד-תתעה (כנ"ל ע' תקנד). תתעז (כנ"ל ע' תקנז). תתפד (כנ"ל).

ד**ד' מינים**

קכח (המשכת הדעת). תרו-תרו (כנ"ל). תריב-תרטו (בטלים ומקבלים מהאין, ולכן הם באחדות וממשיכים הדעת לנוק'). תרכה-תרכח (כנ"ל). עיקר האחדות — באתרוג). תרלב-תרלג (כנ"ל). תרלד-תרלה (כנ"ל). תרמא-תרמב (המשכת הדעת גם באוא"ס). תרנב (כנ"ל). עיי"ע סוכות.

דג, דגים

קפו-קפו (מתאחדים עם הים). רח (כנ"ל). ריז-ריח (כנ"ל). עיי"ע לויתן.

דוד, דוד המלך

מא-מה (השיג רוחניות בתורה). בצרותיו שמח בתורה. נענש בשכחה על שלא חיבר הסתים וגליא דתורה). שבד-ש (כנ"ל). שכא (במדרי' דומם; מרכבה לבחי' מל'). שכג (כנ"ל). שמג (המשיך אוא"ס בתורה). שסב (כנ"ל ע' שכא; לכן נק' ביהמ"ק על שמו). תסט (בחי' מלכות). תקח (שנותיו היו כלולים באדם הראשון). תקמג (מרכבה לבחי' מל'). תקנח-תקנט

מדות; עיי' עבודה ממשיכים בו מבחי' חכ'. רק לנשמות). רמז (בחי' ממכ"ע). רפח (כנ"ל ע' כב-כג). רצ-רצא (גילוי התענוג: מצ"ע רק ידיעת המציאות; עיי' עבודה ממשיכים המהות. כנ"ל ע' כב-כג). רצב-רצג (כנ"ל ע' כב-כג; ע' כח-לב). שלט (געה"ת בג"ר דעשי' וגעה"ע בבריאה). שצז-שצח (בחי' בינה, ומזה גודל התענוג בגעה"ת וגעה"ע). שצט-תג (אופן הלימוד בג"ע). תג-תד (התענוג אחר הירידה בגוף — מבחי' מ"ד דאצי". השגה רק במהות ההארה; בחי' ממכ"ע, ולכן הוא לפ"ע העבודה בעוה"ז). תמ (געה"ת — גילוי בינה שבמלכות; געה"ע — הארת הבינה). תקכה (געה"ת — בגדר מקום. געה"ע — בחי' בינה). תקכו (עיי' עבודה מוסיפים בג"ע). תקלא-תקלב (כנ"ל ע' כח-לב). תרטז (השגת המהות. רק לנשמה). תרפב (גילוי שם הוי" עיי' שם אלקים). תרפה (כנ"ל; השגת המהות). תשמא (העליות בג"ע עיי' העמוד בסיוע המלאכים). תשמח (בבריאה. רק הארת המהות). תשמט-תשנב (העילוי דג"ע: הארת המצוה בבחי' בינה. העליות בג"ע עיי' ביטול מדרי' הקודמת). תשנב-תשנז (כנ"ל ע' שצט-תג). תשנז-תשנח (כנ"ל ע' תשמט-תשנב; ע' תג-תד). תשצב (כנ"ל ע' תמ). תתמא (בבריאה; תענוג מורגש). תתסב-תתסג (כנ"ל ע' תקכה-תקכו). תתסז-תתסט (כנ"ל ע' כח-לב).

עיי"ע עדן. עולם הזה ועולם הבא.

גרון

קנר-קנח (מיצר הגרון. יש בו ג' בחי': קנה ושט וורידין, ועל ידם מתבטל המיצר). עיי"ע אברים. ורידין. קנה.

דעת

פב (נמשך ע"י צמצום. שרשו בגבורה דעתיק המאיר באוירא). קה-קז (התקשרות הפועל הזזה. למעלה מחו"ב ומחברם). קכח (מחבר). שטו (כנ"ל ע' פב). שנב-שנד (כנ"ל ע' קה-קז). תקמב (ב' בחי': ידיעה וידיעה עצמית). תקפג (בקו האמצעי ושרשו בבחי' אוירא, ולכן מחבר חו"ב). תרז-תרח (שלימות העבודה; מאחד נה"א ונה"ב). תרט-תריב (במקום הכתר; בקו האמצעי. תלוי בחו"ב; התקשרות שע"י הכרה גם במה שלמעלה מחו"ב). תרכו (במקום הכתר). תרכח (החו"ב תלויים בדעת. מאחד ומחבר). תרלט (חסרון בדעת הוא חסרון גם בחו"ב. כח ההולדה מהדעת). תרנד-תרנה (הכרה והרגשה). עיי"ע ספירות. קליפה.

דעת עליון ודעת תחתון

סג (ד"ת — ביטול היש לאין; ד"ע — ביטול דכלא חשיב לגבי יש האמיתי). פט-צ (כנ"ל. ד"ת — בבחי' המלכות; ד"ע — באו"ס). קפט (כנ"ל ע' סג. יחו"ע ויחיות. חיבורם ע"י שם א"ל). קצו (כנ"ל ע' סג). רט (כנ"ל ע' קפט). תתלה-תתלו (כנ"ל ע' סג. הוי' ואלקים). עיי"ע יחו"ת ויחו"ע.

ה**הוא**

צח (בחי' העלם). שכא (עלמין סתימין). שסא (בחי' סוכ"ע). תרצט (ר"ת הוא ושמו אחד).

הוד

עיי"ע נצח והוד.

הודאה

קמז (למעלה מהילול).

(שיבח הגליא דתורה, ונענש בשכחה). תשע (בחי' נפש). תתנב-תתנג (בחי' מלכות. כנ"ל ע' תקח). תתעז-תתעא (כנ"ל ע' תקמג). תתעז-תתעט (כנ"ל ע' תקנח-תקנט).

דצח"ס, דומם צומח חי מדבר

נח-נט (נפש החיות, בהמות ועופות מפני ארי', שור ונשר שבמרכבה; נפש המדבר מפני אדם שבמרכבה). ס-סג (גופם נתהווה מבחי' סוכ"ע: גוף המדבר מבחי' תיקון וגוף הדצ"ח מבחי' תהו, ולכן לקיום גופו צריך האדם את הדצ"ח). קלה-קלז (בשרשם: דומם נעלה מצומח, וצומח מחי וחי ממדבר; כולם מקבלים מהדומם. דומם מלשון שתיקה — שלמעלה מחכמת המדבר). תלא (כנגד ע"ס). תריז-תריח (כנ"ל ע' נח-נט). תשפד (כנ"ל ע' תלא).

עיי"ע אדם. בהמה. גוף ונפש.

דיבור

טז (של הקב"ה כמו מעשה). מט (רק הארה; ע"י צמצום השכל). קפה (נפרד מהאדם; דיבור שלמעלה רק נראה כנפרד). רטו (כנ"ל. גילוי לזולת). רמא-רמב (נפרד, ואינו מתחדש). רמד (הקול ממשיך השפע למטה). שו-שו (כנ"ל ע' מט). שכ (גילוי המדות בצמצום; בגילוי המדות אי אפשר לדבר). שס (כנ"ל). תקעו (גילוי לזולת). תקצו (פנימיותו וחיצוניותו). תשיד (דיבור קשה נחשב כהכאה). תתפט (דיבור ואמירה). תתצא-תתצב (גילוי לזולת). תתקיג (כנ"ל ע' תתפט). עיי"ע אדם. מחשבה דיבור ומעשה. שתיקה.

דירה בתחתונים

ייב (המשכת או"ס בישראל ואח"כ בעולם). פה (התגלות העצמות למטה. עיקר הכוונה).

הכנסת אורחים

עיי"ע אברהם. גמילות חסדים.

הלבשה

כד-כה (ירידה והלבשה היא בכח מדריגה עליונה יותר. הלבשת השכל — רק בכח שרש החכמה). ע (רק הז"ת מתלבשים, ולא הג"ר). עיי"ע בינה. העלאה והמשכה. משל.

הלל

קמז-קמט (שבח הממשיך אור נעלם). שצד-שצה (כנ"ל; הודאה על גילוי). תשמ-תשמח (כנ"ל). תשנב (כנ"ל). עיי"ע הודאה. יום טוב.

המנונא, רב המנונא סבא

ריז (נשמה מעלמא דאתכסיא).

הנהגה טבעית והנהגה ניסית

פד-פה (הנהגה טבעית — מהסתר החיות: הנהגה ניסית — כשאוא"ס מאיר במדות). קצז-קצח (כנ"ל). תתלו (הנהגה ניסית — משם הוי'; הנהגה טבעית וניסים מלובשים בטבע — משם אד' ואלקים). תתקא (מאלקים והוי'). תתקיא (גם הטבע אלקות: ניסים תכופים).

העלאה והמשכה

יט-כא (אף שאלקות בכל מקום: המשכה — מהעלם לגילוי, והוא להיותו כל יכול; העלאה — גילוי שמצד עליית ושינוי מהות העולם). לב-לג (ענינם בעבודה: תפלה ותורה). פח (עיקר זיכור התחתון — בהעלאה). צצא (המשכה — עד למטה שאינו מזוכך; העלאה — ביטול המטה בתכלית). צט"ק (בזמן הזה — העיקר המשכה: ההעלאה בכח המשכת חסד עולם; אחר ההעלאה צ"ל המשכת רב חסד לברר ההעלאה. לעתיד — העיקר העלאה). רלה-רלו (בהעלאה יש תנאים ובהמשכה אין תנאים). רפורפו (כנ"ל ע' יט-כא). תתלד (בזמן הזה

הגילוי מלמעלמ"ט ולעתיד מלמטלמ"ע).

עיי"ע הלבשה. רצוא ושוב. שלמה המלך.

הקדוש ברוך הוא

מא (ז"א דאצ"י). שב (כנ"ל). תמו-תמז (אוא"ס שלפני הצמצום). תקנז (ת"ת דז"א). תתעז (סוכ"ע וממכ"ע). עיי"ע ברוך, ברכה. קדוש.

הרגש, הרגשה

תקמב (הרגש השכל — מקבל; הרגש החסרון — הרגש עצמי). תתטו (שייך רק בהשגה).

השגה

תלו (בשכל המושג — השגת החיוב; בשכל שאינו מושג — השגת השלילה). בשכל המופלא לגמרי א"א להשיג השלילה). תנא (התאחדות עם הדבר). תנח (בחי' יש ורחוק מהעצם). תסב (נברא יכול להבין גדולת הבורא בהשגת החיוב והשגת השלילה). תקיט-תקכא (רק ידיעת המציאות). תקמב (אינו עצמי; בחי' מקבל). תשפח (כנ"ל ע' תלו).

עיי"ע בינה. מוחין.

השפעה

מט (השפעה להוליד — המשכת העצם; השפעת שכל — רק הארה ועיי צמצום). סו (עיי צמצום לפ"ע המקבל. מתחלקת לד'). שו-שו (כנ"ל ע' מט). תמט-תנ (עיי השפעה מתווסף בגילוי השכל מההעלם; עיי העדר ההשפעה מגיעים לעומק השכל). תסג-תסה (עיי צמצום בנקודה. גם בנקודה חלוק המשפיע מהמקבל, וגם אחר מ' שנה אין התלמיד מבין כמו הרב). תקמב (השפעה להוליד — השפעה עצמית; נק' ידיעה כי המקבל אינו מבין ההשפעה. ידיעת המשפיע וידיעת המקבל). תרמד (גורם שינוי במשפיע).

(מט). שי (כנ"ל ע' מט). תלה (ע"י צמצום). תסא (אינה ביכולת הנבראים). תעה-תעו (בשביל התורה). תפו (מהארת יש האמיתי שאינה מושגת ביש הנברא). תצג-תצה (היש מכריח שמתחדש תמיד ובדרך הסתר). תקפוז-תקפז (מכח הא"ס; ע"י הכלים דאצ"י). תקפוז-תקצ (מבחי' דיבור; מלכות). תקצא (מצד הטוב). תריט (כנ"ל ע' ס-סא). תרמח (תכלית התהוות עוה"ז; לקשרו עם הא"ס). תרפג (יש מאין; ע"י שם אלקים). תרצב-תרצז (כנ"ל ע' תפו). תרצז-תרחצ (משם הוי' - בדרך ממילא). תשג-תשה (כנ"ל ע' תפו). תשמט (יש מאין; ריחוק). תשסט (תכלית הבריאה). תשפז (ע"י צמצום). תשצ-תשצא (בשביל התורה; נשלם במתן תורה). תתיא (מבחי' דיבור). תתיח-תתיט (כנ"ל ע' תעה-תעו). תתכט (כנ"ל ע' תפו). תתלה-תתלו (ע"י בחי' אין כדי שיהי' ביטול היש לאין). תתלח-תתמא (כנ"ל ע' תצג-תצה). תתעא (כנ"ל ע' רסו-רסז). תתצ (במדת הדין). תתצב (הטעם שהאין צ"ל תמיד ביש). תתקח (מבחי' דיבור). תתקיב-תתקיג (כנ"ל ע' תקפוז-תקצ). עי"ע חיות הנבראים. עשרה מאמרות.

ו

ורידין

קנז-קנח (רתיחת הדמים דקדושה). ש (רתיחת הדמים בהבלי העולם). עי"ע גרון.

ז

זה

שכא (עלמין דאתגליין). שסא (בחי' ממכ"ע).

תרמה (בדרך ממילא או ע"י התעסקות המשפיע והמקבל). תרנה-תרנו (בדרך לימוד - לפ"ע הכלי; בדרך מתנה - שלא לפ"ע). תשמט (השפעת הרב בקירוב; על ידה מתקרב התלמיד לרב). תשצט (כנ"ל ע' תמט-תנ). תתט (ע"י צמצום בנקודה. בשביל ההשפעה נמשך מבחי' עליונה, ולכן אפשר שיהי' במקבל יותר במשפיע). תתל (שפע אינו מעין המשפיע; פועל שינוי במשפיע).

השתלשלות, סדר ההשתלשלות

עז (הבחי' בערך זל"ז). קנא (גבול; נק' מצרים). קעה (אור הממכ"ע). שצו (יש מיש). תרמז (בשביל עולם הזה). תרצה (עילה ועלול). תשמח (כנ"ל). עי"ע חכמה. ספירות. עולם. עילה ועלול.

התלבשות

עי"ע הלבשה.

התהוות

א-ז (ע"י ברכה. ע"י התורה. טעם התהוות הנבראים בדוגמת שרשם). ז (יש מאין. ע"י המלכות, בחי' אחר). י (מהכלים). טז (ע"י התלבשות החכמה בעשי'; שם אלקים). כח (רק מז"ת). מט (מהארה חיצונית). נא (ע"י צמצום המלכות. כוונתה - ביטול היש לאין). נג (כנ"ל ע' מט-נא). ס-סא (גשמיות מרוחניות. ע"י התלבשות הרצון בע"ס). סח (ע"י המדות). קסח (מצד הטוב). קעה (מבחי' סוכ"ע). קפא-קפד (יש מאין. מהארה מצומצמת. באתעדל"ע; בכל יום מחדש - באתעדל"ת). קצה (כנ"ל ע' מט). רסו-רסז (כנ"ל ע' מט; אינה גורמת שינוי). ערה-רעו (ע"י ברכה. ע"י התורה). רפא (מהכלים). רפג (מבחי' חכמה - בשביל בירור התהו. כנ"ל ע' ערה-רעו). רפד (כנ"ל ע' טז). שו (כנ"ל ע'

זהב

תקצג-תקצד (התפעלות מחידוש).
תתקטז-תתקטז (כנ"ל).
עיי"ע ראש חודש.

צט (בחי' יראה). קיח (כנ"ל).

זיו

ע (אור וגילוי). עב (מעצמות המאור).

ז"א, זעיר אנפין

שצא (אין בו שינויים). תקנז (שרשו בעתיק). תקצא (עלמא דאתגליא). תשטז (כנ"ל ע' שצא). תתעז (כנ"ל ע' תקנז).

עיי"ע הקדוש ברוך הוא. מדות. מוחין ומדות. ספירות.

ח

חודש, חדשים

עיי"ע אלול. כסליו. לבנה. ניסן. סיון. ראש חודש. תשרי.

חוני המעגל

תקנ-תקנא (נשמתו מלמעלה מאצי').

חופה

קצו (מקיף שלמעלה מב' בחי' כבוד).

חטא, חטאים

קב (תוס' חיות בקליפה עיי' חטא עה"ד). רנט (במ"ע - חסרון בבירור הניצוצות; במל"ת - המשכת הקדושה לקליפה). שכד (עיי' חטא עה"ד נעשו הקליפות מנגדים לקדושה). שלה (חטא עה"ד גרם למות). שנ-שנא (עיי' חטא עה"ד נתחזקה שבירת הכלים). שסג (כנ"ל ע' שכד). תכד (חטא עה"ד וחטא העגל גרמו הגשמה). תעב-תעג (מצד הרוח שטות). תקמט (נק' חולי). תשעח (עיי' חטא נעשה נפרד). תשעח-תשעט (כנ"ל ע' תכד). תתטז (מצד הרוח שטות). תתלג (כנ"ל). תתצה (גם חסרון הוא חטא, וישנו בכ"א).

חידוש, התחדשות

קצז (חידוש הישנות וחידוש ממש). תצג-תצה (התחדשות הנבראים תמיד מאין ליש אף שנק' חידוש הישנות).

חיות הנבראים

כח-כט (נחלקת לג' מדרי' כלליות: בי"ע). סט-עב (רק הארה מבחי' מדות: ההארה בהעלם, שידוע רק מציאותה). תמב (רק הארה דהארה). תרפב (משם אלקים; יש נבראים שמאיר בהם שם הוי' עיי' שם אלקים). תרפה (א"א להשיג מהות החיות). תתקי (עיקר קיום הנבראים מכח המרכיב היסודות).

עיי"ע הנהגה טבעית והנהגה ניסית. התהוות. נבראים, פרטי הנבראים.

חיות הקודש

עב-עג (בבחי' קדוש, ולכן הם ברצוא ליכלל בסוכ"ע; עיי' הרצוא מעלים המרכבה דמככ"ע לבחי' סוכ"ע). רצז (בחי' יצירה שבבריאה). עיי"ע מלאכים.

חייא, רבי חייא

תשמא (עלייתו בג"ע בלא סיוע. הי' קרוב לרבי; בחי' ביטול).

חכמה

י (ראשית הגילוי; נק' אתה). יב (הארה בלבד). כג (נק' עדן. אין בה גילוי עתיק). לט (נק' קדש). עט-פב (נחשבת כעשי' לגבי אוא"ס, ונמשכת עיי' צמצום). קלח (נק' עדן. ראשית ההשתלשלות). קמ (ביטול. כלי לאוא"ס. גם הכלי קרוב לאור). קנז (ביטול, ולכן אין מקום לחיצונים). קעה-קעז (ראשית ההשתלשלות. הארה שעיי' צמצומים; מקבלת ממזל השמיני). קפב (כנ"ל). קפג (מבטלת הרע. נק' קדש). רכט (בחי' מ"ה המברר). רמא (באיי"ע לשרשה; יש

(ביטול). תשפה-תשפו (כנ"ל ע' תלב-תלד). תשפז-תשפח (כנ"ל ע' תלה-תלו). תשצב (כנ"ל ע' תמ). תשצז (נק' קדש). תת (כנ"ל ע' תנ-תנא). תתה (כנ"ל ע' תנו-תנח). תתי (כנ"ל ע' תסד-תסה). תתיב (כנ"ל ע' תסז). תתטו (למעלה מהשגה והרגש). תתכ-תתכא (כנ"ל ע' תעז). תתכג-תתכד (למעלה מהשגה. כנ"ל ע' תעט-תפב). תתכה-תתכו (כנ"ל ע' תפב-תפג). תתכח (כנ"ל ע' תעז). תתמד (הארת יש האמיתית). תתסב (בחי' מחשבה). עיי"ע חכמה ובינה. ספירות. ערמה. תלמידי חכמים.

חכמה ובינה

יחי"ט (גילוי התענוג רק בבינה). כג-כו (חכ' — נקודה; נק' מעין; נק' אין; בחי' יו"ד דשם ה'. בינה — התפשטות; נק' נהר; נק' יש; בחי' היא דשם ה'. שרש הבינה בתענוג שלמעלה מהחכ'; רק הבינה מגלה העונג). רמא (עילה ועלול). רסא (נק' מעין ונהר; התפשטות הבינה מהחכ'). רפח-רצ (כנ"ל ע' כג-כו). שיב (בינה מתפשטת עד הוד; חכ' נמשך עד היסוד). שלט (נק' רעים). שמה (נק' רעים). שצה (בינה באי"ע לחכ' כמו בריאה לאצי"). שצח (כנ"ל ע' יחי"ט). תלג (למעלה מהשגה והשגה. אין ויש). תלט-תמ (כנ"ל ע' רסא; ע' תלג. רק הארת החכ' מאיר בבינה). תנא-תנג (רחוקים כמו אצי' ובריאה; אוא"ס מתאחד בחכמה, משא"כ בבינה. יחודם ע"י יסוד אבא: המשכה עצמית אך רק הארת החכ'). תנט-תס (חכמה — גילוי בבחי' קירוב, ונק' רא'; בינה — גילוי בבחי' ריחוק, ונק' שמיעה). תסא-תסג (באי"ע כמו אין ויש, ומ"מ יש הארת החכ' בבינה). תסח-תע (חכ' — ביטול עצמי, ולכן היא שרש המלכות ולא הי'

מאין). רמה (זכרון). שמ (עיקר האצי"). תלב-תלד (ראשית גילוי אוא"ס. בחי' ביטול). תלה-תלו (בשרשה — בחי' אין; ע"י צמצום נעשית בחי' יש. אור הכתר מאיר בה בהעלם). תלט (כנ"ל ע' לט). תמ (הפלאת החכמה ובפרט נתיב הל"ב; פנימיות החכ' מופלא לגמרי). תמח (נק' קדש). תנ-תנא (מובדלת מהשגה; נק' קדש. יסוד אבא — הארה מועטת; בחי' נקודה). תנג (בביטול עד שאינה מרגשת עצמותה). תנו-תנח (כנ"ל. אי אפשר לתארה, ורק הארתה נמשכת בבינה. מתאחדת עם הכתר. אינה מהות ולכן היא כלי לא"ס). תסד-תסה (נק' נקודה מצד הביטול והעלאה לקבל; יסוד אבא נק' נקודה מצד הצמצום להשפיע). תסז (הארת יסוד אבא — בחי' השתלשלות; עצם יס"א — למעלה מהשתלשלות; פנימיות יס"א — למעלה מהמשכה). תע (שרש המס"נ שלמעלה מטעם. אין לסט"א אחיזה בה). תעא (מעלה ומטה שוים לגבי'. ביטול ההשגה). תעב (מבררת גם רע גמור). תעז (מבררת הרוח שטות). תעט-תפב (חכ' סתימאה מכלל בחי' אדם. הארת יש האמיתית בדרך קירוב, ולכן מהפך שטות דלעו"ז לקדושה). תפב-תפג (ב' בחי': מ"ה — בדביקות והיפך הגילוי; כח — מהווה בינה. בחכ' סתימאה המ"ה בהתגברות ובחכ' הגלוי' הכח בהתגברות). תפה (חכ' סתימאה מכלל בחי' אדם). תצז (מהותה — אין; בדומה לרדל"א). תקכה (בחי' מחשבה). תקמד (ראיית הנולד). תקפג (גם ח"ס היא העלם לגבי אוא"ס). תריב (מבחי' אין; אינה משיגה את האין). תרסז (בחי' יש לגבי הכתר). תשכ (מקבלת מחסד דא"א ומזל הח'). תשכב (כנ"ל. פנימיותה — פנימיות ע"י). תשמא

בכ"ה בכסליו — יחוד זו"נ: בחי' אור חוזר).

עיי"ע יום טוב.

חנינא, רבי חנינא בן דוסא

תקנא (נשמתו למעלה מאצי'; בטל במציאות).

חסד

ק (חסד עולם ורב חסד. חסד דקדושה וחסד דקליפה). קכו (עיקר קיום העולם מהחסד). רכד-רכה (חסד שלמעלה מהשתלשלות). רנג (גדל חסד). רסא (מקבל מחכמה). רסב (גם למי שאינו ראוי). תקצא (חסד דז"א נק' אתה). תתעז (כולל כל הז"א). תתפד (כנ"ל). תתקיג (כנ"ל ע' תקצא). עיי"ע אברהם. אהבה. חסד וגבורה. ספירות.

חסד וגבורה

קעג-קעד (הפכים). תסח (שרשם בבינה).

חפזון

שפט-שצא (מבלי דעת — חסרון; מחמת יראה — טוב, אך אינו משובח). תשטו (כנ"ל). תשכד-תשכה (חפזון — רק מפני הרע. מעלת החפזון רק בדבר המפורסם). תשמא-תשמג (כנ"ל ע' שפט-שצא).

עיי"ע יציאת מצרים. לעתיד לבוא.

חצות

קעב-קעד (הרגע דחצות הוא למעלה מהזמן, ולכן מחבר ומחלק חסד וגבורה). קעו-קעז (כנ"ל). חצות לילה הוא עת רצון). רעז (חצות הלילה הוא עת רצון). עיי"ע תרנגול.

חצר

רסד (חצר החיצונה — בחי' יצירה; חצר הפנימית — בחי' בריאה). עיי"ע בית.

בה שבירה: בינה — ביטול היש, ולכן היא שרש החו"ג ובחי' אתכפיא). תפ-תפג (חכ' היא הארת יש האמיתי, ולכן מהווה היש דבינה. ב' בחי' באין דחכ' מ"ה — בדביקות לכתר; כח — מהווה בינה). תצז (היש דבינה צריך להתחדש תמיד מהאין דחכ'). תצח (פעולת כח החכ' המהווה בינה). תקג (הבינה לפ"ע החכמה). תקמה-תקמח (אין ויש. שער הנר"ן ממשיך ביטול החכ' בבינה, והוא למעלה מחו"ב; נק' כתר ונק' איתון). תרלח-תרלט (נק' מעייני הישועה). תרלט-תרמ (רחוקים כמו אצי' ובריאה. אוא"ס בקירוב בחכ' ובריחוק בבינה; החכ' בריחוק מהעולם והבינה בקירוב. אין ויש). תשכ (זיווגם תדיר). תשסג-תשסד (כנ"ל ע' יח"ט). תשפה-תשפו (כנ"ל ע' תלג). תשצא-תשצב (כנ"ל ע' תלט-תמ). תת-תתד (כנ"ל ע' תנא-תנג). תתו-תתז (כנ"ל ע' תנט-תס). תתח-תתט (כנ"ל ע' תסא-תסג). תתי (נקודה דחכ' — ביטול; נקודה דיסוד בינה — כלי ריקון). תתיג-תתיד (כנ"ל ע' תסח-תע). תתכד-תתכז (כנ"ל ע' תפ-תפג). תתמב-תתמג (כנ"ל ע' תצז). עיי"ע בינה. חכמה. ספירות.

חמץ

קעח (גבורה). תשמא (יצר הרע).

עיי"ע מצה. פסח. שבועות.

חנוכה

קיג-קיד (עיקרו על נס ההדלקה ולא על מציאת הפך. ח' ימים — בחי' שומר ההיקף). קלב-קלג (ח' נרות וימים: להמשיך גם ברשות הרבים ושלא תהי' יניקה לחיצונים. שייך לסוכות ושמע"צ). שכח-שכט (ח' ימים — בחי' שומר ההיקף). תשא-תשג (ח' נרות בדוגמת גילוי ח"פ הוי' דלעתיד. משמאל ומבחוץ כדי להאיר החושך.

חקיקה

תנח (אותיות החקוקים על אבן טוב אינם ניכרים). תקעו (כנ"ל).

חשמל

כד-כה (לבוש לזו"נ. שרשו בבחי' בינה). רפט (כנ"ל).

ט**טוב**

כב (טוב הנפרד מהרע נעלה ביותר מטוב המעורב ברע. בשבת נפרד הטוב מהרע). לג (כנ"ל). קל (מקור ההשפעה). קלב (כנ"ל). קסח-קסט (מקור ההשפעה וי"ג מדה"ר. טו בחי' טוב כנגד טו בחי' ביסוד. טוב הפנימי נמשך ע"י הודאה). קצ-קצח (בגימ' שם אהו"ה. טוב חיצוני ופנימי).

טומאת מת

רמח-רנא (רק שורה על האדם. טהרתה ע"י מי חטאת – בחי' א"א. חומר ופרטי הטומאה – להיותה ממקור שבירת הכלים. התיקון צ"ל באתעדל"ת). שלה-שלו (כנ"ל). עיי"ע פרה אדומה.

טל

רמו (למעלה מבחי' מים חיים. גבורה דעתיק שבמו"ס). רמז-רמח (בחי' סוכ"ע; אתעדל"ע. תחיית המתים ע"י בחי' טל). רנ-רנא (נחלקו במשנה אם פועל אתעדל"ת). שלג (כנ"ל ע' רמו). שלה (כנ"ל ע' רמז-רמח). שלז-שלח (כנ"ל. אתעדל"ע שלמעלה מכלים; אין שייך בו טומאה וטהרה; כנ"ל ע' רנ-רנא). תקנד-תקנה (מלמעלמ"ט; ע"י החום עולה מלמעלמ"ע). תקסא (למעלה מאתעדל"ת). תתלו (לא נתגשם). תתעד-תתעה (כנ"ל ע' תקנד-תקנה). עיי"ע גשם. פרה אדומה.

טעמים, טעמים שבתורה

מ-מא (יתגלו רק לעתיד, אף שישנם בלימוד דעכשיו). מה-מו (כנ"ל). שא-שב (כנ"ל). דש (כנ"ל).

טמטום הלב והמוח

לט (טמטום המוח – העדר התפעלות השכל; טמטום הלב – העדר התפעלות הלב, ובא מתאוות בעניני העולם). ש (כנ"ל).

,

יבשה

קפד-קפז (עלמא דאתגליא. ברואים שביבשה – נפרדים מהארץ). רח (כנ"ל). ריז (כנ"ל). תקצט (חיצוניות המלכות). תשו (כנ"ל ע' קפד-קפז). עיי"ע ארץ. ים.

יהודה

קלד (עכשיו מקבל מיוסף; לעתיד למעלה ממנו). קמא-קמב (בחי' לבנה. כנ"ל). עיי"ע שבטים.

יהודה, רב יהודה

תקנא (נשמתו למעלה מאצי"). תקצה (בביטול לבחי' הוי'; בחי' יחו"ע). תתקיז (כנ"ל).

הוי', שם הוי'

ד (נק' שמש להיותו מקור ההתהוות). ח (ב' בחי' הוי' מהווים עלמין סתימין ועלמין דאתגליון). טו (הוי' דלתתא; ת"ת דז"א). סה-סו (ב' בחי' הוי', ולעתיד יהיו אחד). פב (ב' בחי' ע"ס הגנוזות וע"ס דאצי"). פד (בחי' ת"ת). צא (שילוב הוי' באד' – גילוי מלמעלמ"ט, דעת תחתון; שילוב אד' בהוי' – גילוי מלמעלמ"ע, דעת עליון). קנד (נק' חרב). קנט (נק' חרב מפני שמכרית יניקת החיצונים). קפב (רק שם והארה; מהווה). רי-ריא (ה')

במקיה). קכט-קל (המשכה ממקום גבוה. חותם דנעילה שלא תהי' יניקה). תקסג (בחי' בינה). תקצב-תקצג (נק' ראש השנה; הפנימיות דר"ה). תרלא (מכפר רק על העונש). תרנא-תרנב (בחי' עתיק שבבינה. ה' תפילות — מלמטלמ"ע; לוחות שניות — מלמעלמ"ט). תרנג (כנ"ל ע' קכט-קל). עיי"ע עשרת ימי תשובה.

יום טוב

רנא-רנב (תלויים בקביעת בני ישראל). רנז-רנח (ממשיכים בחי' קודש, ולכן תלויים בישראל). שצג-שצט (ימי שמחה על עליית המל' וגילוי אוא"ס בבחי' בינה; אומרים הלל להמשיך גילוי ולהודות על הגילוי). תו (זמן שמחה למעלה, ונמשך למטה ע"י שמחה והלל). תיג-תיד (שמחה מבחי' תענוג בורא). תלב (כנ"ל). תלט (נק' מקרא קודש). תסב (כנ"ל ע' רנז-רנח). תע (המשכה מבחי' בינה והארת יסוד אבא). תקצב (ג' רגלים — כנגד האבות; חג"ת. חנוכה ופורים — בחי' נ"ה). תרלו (בחי' שמחה). תרמ (ימי שמחה מצד גילוי בחי' בינה). תשמה-תשנב (כנ"ל ע' שצג-שצט). תשס (כנ"ל ע' תו). תשפה (הארת השמחה דלעתיד). תשפה (בחי' מוחין דאימא). תשצא (כנ"ל ע' תלט). תתח (כנ"ל ע' רנז-רנח). תתיד (המשכת בחי' קדש). תתקיד (כנ"ל ע' תקצב). עיי"ע חנוכה. יום הכיפורים. סוכות. פסח. ראש השנה. שבועות. שמיני עצרת.

יוסי, רב יוסי

תקצה (בגימ' אלקים; מלכות). תתקז (כנ"ל).

יוסף

קי (שטנו של עולם; שור וחמור דקדושה). קטו (בחי' שמיני). קכט-קלא

ראשונה — בינה; ה' אחרונה — מלכות; ו' — בחי' הקול הממוצע ביניהם). רכורכו (הי"ד — צמצום; עיקר השם ומורה על התמידיות). רלח (אותיותיו בנפש האדם: רצון, חכ' בינה, מדות ודיבור). רעז-רעה (כנ"ל ע' ד). רעט (כנ"ל ע' ח). שצא (בחי' סוכ"ע, ולכן אינו משתנה). תא-תב (שייכותו לשם אד'. מהווה בדרך ממילא). תצ (שם העצם: בחי' יש האמיתי). תרכד-תרכה (כנ"ל ע' סה-סו). תרמז (אותיותיו: חו"ב וזו"נ; אבי"ע). תרנו (שם העצם. רק בחי' שם). תרצז-תרצט (כנ"ל. הוי' שבסדר השתלשלות — מהווה בדרך ממילא; הוי' שלמעלה מהשתלשלות — הארת העצמות). תשנד-תשנה (כנ"ל ע' תא-תב). תתכו (כנ"ל ע' צא). תתלג (כנ"ל ע' תצ). תתקא (למעלה מהטבע). עיי"ע שמותיו של הקב"ה.

יובל

שיב (בחי' בינה).

יום ולילה

נד-נה (יום — בחי' חסד; לילה — בחי' מלכות. חיבורם ע"י המשכת החכמה בחסד). קעב-קעג (חסד וגבורה. לילה הוא מלכות; קודם חצות מקבל מגבורה, ואחר חצות מחסד). רנו (ב' אופנים: לילה — עוה"ז, יום — עוה"ב; לילה — עוה"ב, יום — עוה"ז). שיא-שיב (כנ"ל ע' נד-נה). שפח (מדת לילה צריכה חפזון ושמירה מיניקת החיצונים, משא"כ מדת יום). תצד (בכל יום מתחדש האדם). תרפא (מבחי' זו"נ). תשלח-תשלט (כנ"ל ע' שפח). תתמ (כנ"ל ע' תצד). עיי"ע חצות. פסח.

יום הכיפורים

קכז-קכח (יום תשובה — בחי' חופה בין הקב"ה ובנ"י. ההמשכה רק

תרלח-תרלט (נק' ששון). תרמא (כנ"ל). תת (נקודה). תתי (נקודה). עיי"ע ספירות.

יעקב

פב (ת"ת). פז (בחי' תורה). צז (התכללות דאברהם ויצחק). קא-קד (העלה בחי' צאן אדם שבצאן לבן ע"י ערמה דקדושה). קח-קיא (י"ד שנה עבד בבית לבן להוליד י"ב שבטים דאצי, ועיקרם יוסף ויששכר; ו' שנה עבד ע"י ערמה דקדושה להעלות נשמות שנפלו בבי"ע). קכה-קכו (ממשיך בחי' א"א עד לעשי'. ממשיך בחי' חסד). קכח-קכט (ממשיך עד מל' דאצי'). קלג (כנ"ל). קצד (ת"ת; מחבר גילוי והעלם). ריב (ת"ת). ריח-ריט (ממשיך בחי' יו"ד לבחי' עקב. ת"ת). רלג (ת"ת). רנב-רג (ממשיך מהקצה לקצה; בחי' תיקון. נק' קטן). שמש-שנב (כנ"ל ע' קא-קד). שנה-שנז (כנ"ל ע' קח-קיא). תז-תח (קיים מצוות מעשר וזכה לבחי' אל-ל). תקז (רחמים דאצי'. מעורר על כנס"י רחמים שלמעלה מהשתל'). תקיד (כנ"ל). תריד (ת"ת). תערב (כנ"ל ע' ריח-ריט). תרצ-תרצא (בזכותו נמשך מהקצה העליון). תרצז (בגימ' ז' פעמים הוי'; בחי' תומ"צ; אור ישר). תש (כנ"ל). תשט (ת"ת; מברית מהקצה לקצה. מושל על שם אלקים, ובזכותו הי' קריעת ים סוף). תשסא-תשסב (כנ"ל ע' תז-תח). תתנ-תתנא (כנ"ל ע' תקי). תתנז (כנ"ל). תתקא (כנ"ל ע' תשט). עיי"ע אבות. יוסף. לאה. מטה. עשיו. רחל. תקיעת שופר.

יצחק, יצחק אבינו

עו-עז (מרכבה לגבורה, ולכן חפר בארות). פב (גבורה). פז (הי' קרבן; חפר בארות במקום קרבנות; ג' בארות כנגד ג' ביהמ"ק). פח-פט (יראה.

בחי' טוב; ממשיך בבי"ע גילוי ההמשכה דיעקב, ולכן נק' פזרן). קלא (כנ"ל ע' קטו. נק' יוסף ע"ש תוס' אורות). קלג (כנ"ל ע' קכט-קלא). קלד (עכשיו - למעלה מיהודה; לעתיד - למטה ממנו). קמא-קמב (כנ"ל. בחי' שמש). קמז (כללות השבטים). קנא-קנג (למעלה מהשבטים; יסוד דא"ק; ד"ע וביטול במציאות. שולל נתינת מקום לקליפה ע"י המשכת למעלה מהשתל' בהשתלשלות). קסא-קסב (בחי' צדיק חי עלמין; מכרית יניקת החיצונים. נמשך מיעקב). קסט (בחי' טוב. הכנה ליציאת מצרים). שכט (בחי' שמיני).

עיי"ע שבטים.

יחז"ל ויחז"ע

קפט-קצ (אחד - יחז"ע וביטול במציאות; ועד - יחז"ל וביטול היש; יחיד - חיבורם). רטו-רטז (כנ"ל). תקצה (יחז"ל מביא לבחי' יחז"ע). תתקז-תתקח (כנ"ל. חיבורם). עיי"ע דעת עליון ודעת תחתון.

יין

קנז (תורה שבכתב). קעט (בינה). תתצח (בינה).

ים

ה (מעלים על האורות דאצי'). קפד-קפז (עלמא דאתכסיא. ברואים שבים בטלים לחיות). רח (כנ"ל). רטז-ריז (כנ"ל). תקצט (פנימיות המלכות). תשו (כנ"ל ע' קפד-קפז). תתק (כנ"ל ע' ה). עיי"ע דג. יבשה.

יסוד

מח (כו תלוי קיום העולם). נב-נה (ממשיך בחי' חכמה; קיום העולם תלוי בהמשכתו במלכות). קסח (נק' טוב. טו בחינות). שז (שייך להשפעה פנימית). תנא (נקודה). תסד-תסה (נקודה). תקלט-תקמ (משפיע. שרשו בכתר).

שינויים). תתמה (במס"נ וביטול).
תתקג (כנ"ל ע' תשיב).
עיי"ע מסעות. פסח.

יצירה, עולם היצירה

יו (ביצי' מתחיל עה"ד טוב ורע). נז
(בחי' רוח). תקעג (עלמא דאתגליא).
תקעו-תקעז (גילוי מצומצם לגבי
בריאה, ולכן נק' אור). תתסו (כנ"ל).
תתצ-תתצא (כנ"ל ע' תקעג; ע' תקעו-
תקעז).
עיי"ע בי"ע.

יצר הרע

רלא-רלב (כח המסית. כוונתו לטוב
ואפשר להפכו). שדמ (כנ"ל). תכא-
תכב (כוונתו לטוב; לעתיד יהי' טוב
בגלוי). תעב (מטה את האדם. נק'
שטן). תרפח (שרש היצ"ט ויצה"ר:
בחי' חו"ג). תשיב (מדות רעות). תשכו
(שרש היצ"ט ויצה"ר: הוי' ואלקים).
תשכו (נק' שאור; גסות). תשמא (כנ"ל
ע' רלא-רלב. נק' חמץ). תשעה-תשעו
(כנ"ל ע' תכא-תכב). תתנז (כנ"ל ע'
תעב).
עיי"ע נפש האלקית ונפש הבהמית.
רע.

יצר טוב

עיי"ע יצר הרע. נפש האלקית ונפש
הבהמית.

יראת ה'

קבו (יראה עילאה – יראת בשת; נק'
אוצר). קעז (בחי' חיצונית; שער
לפנימיות). רירא (יסוד, שעל ידה
באים לכל הבחי'. יר"ע למעלה
מאהבה רבה). רמד (מדרי' התחתונה,
ונעוצה בבחי' החכמה). תסט (יר"ע
ויר"ת – שם אחד). תשכ (קיום יראת
ה' עיי' הקב"ה). תשמו (יראה עילאה:
בושה מחמת ההבדלה). תשפט (מקור
מל"ת).
עיי"ע אהבת ה'.

העלאה ומס"נ שגם הגוף יהי' בטל
בתכלית). צא-צב (המשיך אלקות
מלמטלמ"ע, עי"ד הגילוי דלעתיד). צג
(המשכה שע"י יראה וביטול – אור
שלמעלה מכלים, ולכן יש למדות
קיום; טעם שחפר בארות שסתמו
פלשתים). צורק (כנ"ל). העלאה
מלמטלמ"ע; בירור היש והמשכת
יתרון אור מהחושך. עכשיו ההעלאה
בכח ההמשכה דאברהם, ולעתיד
תתגלה מעלת ההעלאה דיצחק). קצד
(צמצום). רלג (גבורה). תרצז (בגימ' ח'
פעמים הוי': להאיר החושך). תש
(כנ"ל). תתצד (גבורה).
עיי"ע אבות. לעתיד לבוא. עקידת
יצחק. תקיעת שופר.

יציאת מצרים

קסז (עיי' שגילוי א"א נמשך בחו"ב).
קעא-קעב (עיי' ב' הפכים: חסד
וגבורה. מכת בכורות דוקא בחצות).
קעז-קעח (כנ"ל. דילוג מבחי' וא"ס,
אך דוקא על ישראל). קצב (הכנה
למ"ת). רעא (כנ"ל ע' קסז). עיי' צעקת
בני". שפז-שצב (עיי' מדת לילה, בחי'
ממכ"ע, ה' ובית דינו; בחי' אתכפיא;
בחפזון דמצרים וגם דישראל). תמו
(גילוי מל' דא"ס לפי שעה). תקטו
(בני"י היו בקטנות). תקמ-תקמא (עיי'
בריתא כי הרע הי' בתקפו). תקצח-
תקצט (כנ"ל ע' תמו). תשיב (עיי'
שטבלו שר של מצרים בנהר דינור).
תשיד (ליצי"מ הי' צורך; לחזק
האמונה, לגרום שלא תהי' יניקה
ולהרגיז הרע). תשטו-תשכ (כנ"ל ע'
שפז-שצב. חפזון דשכינה שיוכלו
להגאל עיי' משה. חפזון דהקב"ה
שיהי' יחוד סובב וממלא. רק יציאת
נפש האלקית). תשכה (עיי' מלחמה
ובחפזון). תשלז-תשלט (כנ"ל ע' שפז-
שצב). תשמא-תשדמ (בחפזון, ולכן היו

כ

ירושלים

רנו (ירושלים של מטה — בחי' עולם הדיבור; שם אלקים).

ישמעאל

ק (חסד דקליפה. י"ש).

ישראל, בני ישראל

יג (ע"י התורה נעשים דבר חשוב לגבי אוא"ס). נ (נק' צדיקים מפני ששומרים על הברית). פה (ממשיכים אוא"ס). קיז-קח (נמשלו לסוחר כי נתפזרו בשביל העלאת ניצוצות). קיט (נמשלו לסוחר כי ירדו בשביל העלי'). קכג (כנ"ל). קנה-קנו (בהם תלוי' ההמשכה לקליפות). קעז-קעח (יש בהם ג' קוין בירושה מהאבות. בביטול). קצו-קצט (מונים ללבנה מפני שע"י ביטול מקבלים השפעה פנימית). רג-רד (נק' בנים). ריג-ריד (מצמיחים גילוי אלקות, ולכן נק' תבואה). ריח (כנ"ל). רכח (מצמיחים גילוי אלקות, ולכן נק' זריעה וארץ). רנב-רנג (נק' קטן. מונים ללבנה. נתפזרו בשביל העלאת הניצוצות). רנו (עיקר שליטתם בעוה"ב, אך שולטים גם בעוה"ז בהעלאת ניצוצות ודברים גשמיים; לכן מונים ללבנה). רסח-רסט (בחי' אברים לשכינה: ממשיכים השכינה בהם ואח"כ בעולם). שא (קומה שלימה). שה (כנ"ל ע' נ). שז (כנ"ל ע' נ). תקמג (בחי' מלכות, ולכן מונים ללבנה). תתע-תתעא (כנ"ל). עיי"ע אומות העולם. גרים. נשמות ישראל.

יששכר

קי (שייך לרחל. מברר החמור דלעו"ז). שזנ (כנ"ל). תב (בירר בחי' חמור). תשנו (כנ"ל). עיי"ע שבטים.

כבוד

קצה-קצו (כבוד נאצל: סוכ"ע; חכמה. כבוד נברא: ממכ"ע; מלכות). תקצ (ל"ב נתיבות חכ' שבמלכות). תשסב (ל"ב נתיבות חכ'). תתקיג (כנ"ל. כבוד נאצל וכבוד נברא).

כהן, כהנים

פ-פא (קדוש, ולכן אסור בתגלחת). קלג (חותמו של כה"ג — בחי' אריך אנפין). ריח-ריט (מבחי' יסוד אבא, ולכן בכחם לברד). תשב-תשב (כנ"ל ע' קלג). עיי"ע לוי.

כח ההולדה

עיי"ע לידה.

כח הצומח

תפז (כח כללי. רק הארתו מתלבשת להצמיח, ובה ב' בחי': אור כללי ואור פרטי). תקד (עיקר הצמיחה ע"י המים). תשד (כנ"ל ע' תפז). תתכט-תתלא (כנ"ל ע' תפז).

כיבוד אב ואם

מט (מפני שהם שותפים עם הקב"ה בלידה). שז (כנ"ל). תתיח (כנ"ל).

כינור

תרצז (כ"י נר. דביהמ"ק — ז' נימין, בחי' תומ"צ: דלעתיד — ח' נימין, להאיר החושך). תרצט-תשא (כנ"ל).

כלב

תרפט (בגימ' ב"ן). תשיא (כולו לב). תתקב (כנ"ל).

כלה

תעט (בחי' מל'). תצט (כליון ותשוקה). תתכא (בחי' מל' דאצי').

כלי, כלים

עיי"ע אור וכלי.

כסליו

תשב (ת"ת באו"י ונצח באו"ח; עיקרו או"ח).

כסף

צט (בחי' אהבה). קיח (כנ"ל).

כתף

מד (בחי' אחור). קנב (כנ"ל). תקנט (כנ"ל).

כתר

תלג-תלד (העלם חכ' דכתר מצד הביטול; ברדל"א העדר ההרגש מצ"ע). תנו-תנו (ממוצע בין המאציל לנאצלים. רצון המהווה עולמות בכח הא"ס). תקנ (בחי' תחתונה שבמאציל. מאיר באצ"י ע"י פרסא). תשנט (בגימ' ג' פעמים אור). תשפ-תשפח (כנ"ל ע' תלג-תלד). תתד (כנ"ל ע' תנו-תנו). תתנא (רחמים דכתר — רחמים פשוטים).

עיי"ע אלקים. אריך. סובב. עתיק.

ל**לאה**

רסו (בחי' מחשבה; ילדה ו' בנים — בחי' ז"א).

לב

תקכט (מבין; אינו משיג. מעלתו על השכל — רעו"ד; אבל צריך את השכל). תשיא (ל"ב פעמים אלקים שבבריאה). תתסה (כנ"ל ע' תקכט). תתקב (כנ"ל ע' תשיא). עיי"ע אברים.

לבוש

כד-כה (חיצוניות. שרשו גבוה). רפט (כנ"ל). שכ (מקיף הקרוב). שנט (כנ"ל). תרסט-עתר (לבושי הראש הגוף והרגל). תתלג (מקיף הקרוב).

לבן, גוון לבן

קטז (גוון עצם. מורה על בחי' נעלית).

לבן, לבן הארמי

קט (שרשו — לובן העליון). קטז (לבן

דקדושה — מדריגה גבוהה). שנו (כנ"ל ע' קט). עיי"ע יעקב.

לבנה

קצז-קצט (ע"י ביטולה מתאחדת עם השמש ע"י בחי' שלמעלה משניהם ומתחדשת. בחי' מלכות). רנו (עיקר זריחתה בלילה, אך שולטת גם ביום). תקמג (לית לה מגרמה כלום). תשכא (בחי' מלכות. תהי' לעתיד במדרי' בינה). תשנז-תשנח (מקבלת מהשמש בדרך התלבשות ונק' האור על שמה). תתע (כנ"ל ע' תקמג; ע' תשנז-תשנח). תתצב (עצם חשוך. כנ"ל ע' תשנז-תשנח. אפשר להביט בה). עיי"ע ישראל. ראש חודש. שמש.

לוחות הברית

מג (רק בחי' פנים). קכו (לוחות ראשונות — בנ"י במדרי' צדיקים; לוחות אחרונות — בנ"י במדרי' בע"ת). שג (כנ"ל ע' מג). תקנט (כנ"ל). תתעט (כנ"ל). עיי"ע מתן תורה. תורה.

לוי, לויים

פ-פא (טהור ולא קדוש, ולכן חייב בתגלחת). צח (קו השמאל והעלאה, ומגיעים בבחי' עלמא דאתכסיא). שטו (שרשם בגבורה, ולכן יכולים הקליפות לקבל משערים). עיי"ע כהן.

לוי, שבט לוי

קנ (בחי' התקשרות). תז (הוקדש למעשר מ"י בני יעקב שלא היו בכורים). תשסא (כנ"ל). עיי"ע שבטים.

לויתן

ה (ענינו ברוחניות; מלאכים; נשמות שמעלמא דאתכסיא).

לידה, כח ההולדה

מט (השפעת העצם, ולכן הולד בדומה

רמורנ (הגוף יזון מאלקות ויחי' את הנשמה. תחיית המתים — הפיכת הטומאה ע"י בחי' סוכ"ע; למעלה מגן עדן). רנו (כנ"ל ע' צו). רעט (כנ"ל ע' זח). רפז (כנ"ל ע' כ"כא). שלג-שלו (כנ"ל ע' רמורנ). שפז-שצב (גאולה מבחי' הוי' ומר"ס, שאחר בירור נה"ב, ולכן לא יהי' חפזון. גאולה מחיצוניות לפנימיות הלב). שצח-שצט (גילוי בחי' סוכ"ע ע"י הבינה. נשמות בגופים). תג-תה (כנ"ל). תח-תט (שמחה מהגילוי). תט-תיב (גילוי פנימיות עתיק ע"י הבינה). תכ-תלב (עלי' בכל הנבראים, וגם היצה"ר יהי' טוב בגלוי. ביטול אוה"ע בפנימיות. הנבראים ישיגו אלקות והאדם יהי' בשלימות ובבחי' בל"ג, ולכן יהיו המצוות בשלימות). תפט-תצא (גילוי הכתר דאור ישר בבחי' קירוב וגילוי הכתר דאור חוזר. שטות דלעו"ז יהפך לקדושה. המצוות יתבטלו). תצז-תצח (גילוי האין די'ש האמיתי ביש). תקמב (לא יהי' משפיע ומקבל. השגת המהות). תקמד (בנ"י יתדבק בהוי', ויהי' שםם הוי'). תרט-טריו (דוקא בגוף. הגוף יחי' מהשכינה). תרכב-תרכה (כנ"ל ע' סג"ס). תרכח-תרכט (אחדות מצד גילוי בחי' דעת). תרלב-תרלה (כנ"ל). ההמשכות יהיו מפנימיות עתיק; בחי' אור חוזר; שם הוי' דלעילא). תרנה (בחי' דעת בעצמותו ית'). תרנו (כנ"ל). תרנט (יהיו מדר' בהשגה אבל לא בהתקשרות; כנ"ל). תרצ (לא יהי' צורך במטה; המטה יהי' בחי' ממשלה. עלי' למעלה מהשגה). תרצב (גילוי מל' דא"ס). תשז (ממשלה על האומות מגילוי האין די'ש האמיתי ויש האמיתי). תשטז (ממוחין דגדלות ואחרי הבירור, ולכן תהי' גאולה

לאב. הקב"ה נותן את הנשמה, ולכן הולד יכול להיות יפה מהאב. הלידה ברצון האב ואם). עא (מ' יום שיהי' ממהות האב מהות בן). קצח (המשכה חדשה). שז (כנ"ל ע' מט. המשכת הנשמה וגם הגוף ע"י הקב"ה, אך בשותפות האו"א). תקמב (ע"י השפעת העצם. המקבל אינו מבין ההשפעה. בחלקו בולד המקבל הוא משפיע). תרלט (ההולדה באה מהדעת). עי"ע השפעה.

לילה

עי"ע יום ולילה.

ליצנות

צג (קליפת פלשתים).

לעתיד לבוא

זח (גילוי שרש הנבראים; בחי' פנים). כ"כא (עליית העולם מלמטלמ"ע ע"י שינוי המהות). לג (כנ"ל). מ"מא (גילוי עצם העונג וטעמי תורה). מה"מו (גילוי פנימיות התורה. נק' יום). סג"סה (הגשמי יזדכך ויתגלה שרשו בסוכ"ע, ויהי' בו הביטול דדעת עליון. הגוף יחי' משרשו ולא יצטרך למאכל. בשכר עבודתה עם הגוף תקבל הנפש מהגוף בחי' סוכ"ע). סה"סז (שם הוי' יהי' בגילוי, והוי' דלעילא יאיר בהוי' דלתתא; יהיו חילוקי מדר' בגילוי). פט-צא (כנ"ל ע' כ"כא. העולם והגוף יזדככו ויהיו כלים לאלקות). צו (שם הוי' יאיר בלי לבוש). צז-ק (כנ"ל. בחי' יצחק — ביטול מלמטלמ"ע). קיד (בחי' שמונה; כינור של ח' נימין). קלד (יהודה למעלה מיוסף). קלח-קמ (גילוי או"א"ס שיוזכר גם את הגוף; הגוף יזון מאלקות. גילוי פנימיות התורה). קמא-קמב (לבנה כמו חמה. עליית המלכות למעלה מז"א ויהודה למעלה מיוסף). קנג (הכל יהי' בבחי' פנים). רלח-רלט (גייעו לבחי' ההפלאה שבכל השגה).

תקבד (כמו ראי' ושמיעה). תחס-תתסב (כנ"ל).

מואב

עיי"ע מדין ומואב.

מוחין

תל (מוחין דגדלות סובלים את ההפכי).

עיי"ע השגה. השפעה. מוחין ומדות.

מוחין ומדות

מב (המוחין למעלה מהמדות). ע (רק ז"ת שבמוחין מתלבשים במדות). עז (עילה ועלול; בערך זל"ז). קלט-קמ (מדות נק' גוף לגבי אוא"ס מפני ששייך בהם שינויים; מוחין הם כלי לאוא"ס). קמד (במדות שייך שינויים; במוחין אין שינויים). קסד (באי"ע זל"ז. יש הפסק ביניהם). רד (המדות לפ"ע המוחין). רמא (כנ"ל ע' עז). רסו (עילה ועלול). שצו (כנ"ל ע' רד). תמח-תנ (המדות בטלים בהעדר הזולת; המוחין אין צריכים זולת גם לגילוי). תנד (כנ"ל ע' מב). תקב-תקג (המדות חזקים מהמוחין אף שלידתם מהמוחין). תקכט (רק ע"י השכל אפשר לבוא לרעותא דלבא). תקפב (רק הארת הנפש). תרפ (כנ"ל ע' מב; ע' תמח-תנ). תרפג (עילה ועלול). תשמט (כנ"ל; השפעת המוחין למדות — בקירוב). תשצז-תשצט (כנ"ל ע' תמח-תנ). תתב (כנ"ל ע' מב. אינם עצמיים). תתיב-תתיג (כנ"ל ע' רד). תתמח-תתמט (כנ"ל ע' תקב-תקג). תתעז (באי"ע זל"ז).

עיי"ע חשמל. לב. מדות. מוחין.

מזבח

תקמז (בחי' מלכות; אש שע"ג מזבח — מ"ן דנוק, וממשיך אש שלמעלה). עיי"ע קרבן.

מחלה, חולי

רסה-רסו (מחלה — מקור החולי. חולי

נצחית ולא בחפזון). תשכ-תשכג (זו"נ יהיו במדרי' חו"ב, ולכן לא יהי' חפזון; ע"י יחוד פנימיות חו"ב והעדר החפזון תתגלה פנימי' התורה מפנימי' עתיק. הרצוא יהי' למעלה מהשוב; השוב יהי' בבחי' עלי'). תשכח-תשכו (כנ"ל ע' תשטז). תשלח-תשלט (כנ"ל ע' שפז-שצב). תשמב-תשמג (כנ"ל. לא יהיו שינויים). תשנ-תשנב (גילוי עצם המצוה. כנ"ל ע' שצח-שצט). תשנה (גילוי שם הוי' ככתבו). תשנח-תשנט (כנ"ל ע' שצח-שצט). תשסה (כנ"ל ע' תט-תיב). תשסז (נשמות בגופים כדי שיהי' הרגש הנשמה וכח שרש הגוף). תשעד-תשפה (כנ"ל ע' תכ-תלב. בחי' סוכ"ע יהי' בהשגה). תתלד-תתלה (שטות דלעו"ז יהפך לקדושה. הגילוי יהי' מבחי' מלכות מלמטלמ"ע).

עיי"ע גאולה. כינור. משיח. עולם הזה ועולם הבא.

מ

מאיר, ר' מאיר

כד (הי' מושל משלים מצד גודל חכמתו). רפט-רצ (מקור האור. כנ"ל). תקלט (כנ"ל).

מאכל

עיי"ע אכילה.

מדות

שכ (מקיף הקרוב לגבי הדיבור). שס (כנ"ל).

עיי"ע ז"א. מוחין ומדות.

מדין ומואב

רמט (חו"ב דקליפה). שלו-שלו (כנ"ל. מקור שאר הקליפות). עיי"ע אומות העולם. קליפה.

מהות ומציאות

תקיח-תקכא (כמו ראי' והשגה). תקכג-

לבוש). תשנז (מחשבה לעצמו ודיבור לזולת, ולכן אותיות המח' דקים יותר). תתקח-תתקט (כנ"ל ע' תקפח. שרש המח' בבחי' מדבר שלמעלה מדיבור, ובכח זה מחברת נקודת החכ' עם ההשגה). עיי"ע דיבור. מחשבה.

מטה (שבט)

תרעו-תרעז (מטה דיעקב דמשה ודלעתיד. מטה משה: מעה"ד וגרם לחטא: ע"י התשובה קיבל מטה מעה"ח). תרפו-תרפז (מקל דיעקב — בחי' תת, ועל ידו ה' קריעת ים סוף). תרפח (מטה משה: מעה"ד וגרם לחטא). תרפט-תרצ (לרדות הרשעים: מטה דלעתיד — ממשלה). תשח-תשט (כנ"ל. מטה דקרי"ס ודלעתיד — ממטה דיעקב). תשיא-תשיב (לרדות הרשעים. שרשו מנהר דינור). תתצט-תתקא (לרדות הרשעים: ממשלה. מטה דיעקב). תתקב-תתקד (כנ"ל ע' תשיא-תשיב).

מט"ט (מלאך)

יז-יח (מצמצם את ההשפעה שמאצי' לבי"ע. נק' נער והדיוט). רפה (כנ"ל). תקעז (בחי' ו"ק דיצירה. שרו של עולם). תרסג-תרסד (כנ"ל. על ידו נמשך השפע בא"י. נק' נער). תרעא-תרעב (כנ"ל). עדרת (מתעלה בשבת). עיי"ע מלאכים.

מי

קנג (אין שלמעלה מהשגה). רסו (כנ"ל. בשרשו — בחי' בינה).

מיכאל, מלאך מיכאל

ג (נק' עוף). י (טס את העולם בטיסה אחת). תרטו (בחי' חסד; שר של מים). עיי"ע מלאכים.

מילה, ברית מילה

קיג-קיד (ביום הח' — למעלה משבת; דוחה שבת). קלג (ביום הח' — שומר

— מפריש בין חיים ומות. שרש החולי: השפעת בחי' חסד לחיצונים וריבוי הסתר הגורם להעדר האהבה וצמאון). רסח-ער (סיבת החולי: קלקול המעכב סיבוב הדם). רעא (עיקר החולי: חום מאש זרה). תקמד-תקמו (כנס"י בבחי' חולה מכליון לאוא"ס. ב' בחי' חולי שיש בו חום היצה"ר: שיש בו סכנה ושאין בו סכנה. חולי בדקות — מחסרון, ולכן חולה בגימ' מ"ט). תקנא (שרש הרפואה). תתעב (כנ"ל ע' תקמד-תקמו). עיי"ע מרה. תורה.

מחצית השקל

רכ (ביטול היש ובחי' עלדאת"ג. על ידו נמשך חצי הב' — ביטול במציאות ובחי' עלדאת"כ, וגם באים לבחי' "זה").

מחשבה

קפה (מאוחדת עם העצם). ריד-רטו (כנ"ל. הגילוי לעצמו, ולזולת ניכר רק שחושב). רמב (נובעת תמיד). רסו (לבוש השכל). תצה (לבוש הפנימי). תקא (לבוש הפנימי. חשיבות שמירתה). תקעג (לבוש השכל רק לעצמו). תתצ-תתצא (כנ"ל ע' ריד-רטו). עיי"ע מחשבה דיבור ומעשה.

מחשבה דיבור ומעשה

עז (בערך זל"ז). ריא (קול הוא ממוצע בין מחשבה ודיבור, ומעורר רעותא דלבא). שצו (לפי ערך תוקף המדה). תנה (במחשבה האור בגילוי יותר מבדיבור). תקעז-תקעט (מחשבה ודיבור — גילוי לעצמו ולזולת; דיבור רק נראה כנפרד ומעשה נפרד לגמרי. כנגד בי"ע). תקפח (הדיבור מוסיף בכחות, אך הוא בשביל הזולת ונעשה נפרד; תכליתו לקרב הזולת. המחשבה היא לעצמו ומאוחדת). עתר (ג' בחי'

הכלים, ולכן גופם מיסודות הדקים). תרסה (עלייתם בהדרגה ונק' עומדים. מתעלים ע"י נשמות ישראל). תרפה (אין משיגים מהות החיות). תשכח-תשלג (לא קיבלו התורה. אינם ניוונים מאכילה; אכילתם אצל אברהם. ב' מדרי' במלאכים, ובשניהם שייד צמאון ושתי'. נמשלו לדגים). תשמ (נק' עומדים; מלאכים שנפלו – מפני שקטרגו). תתסג (מחיצוניות הכלים). תתסותסתס (אין משיגים מהות החיות). תתקא (שלוחי השפע, ולכן נק' אלקים). תתקטז (כנ"ל ע' תקצד). עיי"ע אופנים. גבריאל. חיות הקודש. מט"ט. מיכאל. נשמות. סנדל. שרפים.

מלוכה, מלך

קעג (עיקרה – חסד וגבורה).

מלכות, ספירת המלכות

ח (שכינתא תתאה). נא (בנינה מהגבורות. מעלימה על האור כדי להוות ב"ע ושיהי' ביטול היש). נד-נה (בנינה בפרצוף שלם מהגבורות. נק' לילה). פג (בחי' שם). צה (כח הגילוי והמשכה; משפיעה כל המדות). קז (מקור לבי"ע; בחי' דומם; נק' ה' קטנה. בה עיקר הכוונה). קעב-קעג (מקבלת בעיקר מחר"ג). ער (מקור לבי"ע. נק' לב). שח (כנ"ל ע' נא). שיא (כנ"ל ע' נד-נה). שכא (נק' לבוש – מקיף הקרוב; נק' בית – מקיף הרחוק). שס-שסב (כנ"ל). שצא (יש בה שינויים). תסד (יסוד דנוק'; העלאה לקבל, ולכן נק' נקודה). תסח-תסט (בחי' ביטול היש; שרשה בבביטול החכמה). תקח (כלולה תחילה בחכ'). תקיד (שרשה ברדל"א). תקמג (לית לה מגרמה כלום). תקמח (נק' אשה). תקעב (שרש ההשתלשלות. בנינה מהגבורות דז"א). תקפט-תקצ (בחי' דיבור. נבנית מהגבורות דז"א בבחי'

ההיקף, ולכן אין יניקה לחיצונים). שה (בנ"י נק' צדיקים בזכות המילה).

מים

יח (מצמיחים תענוג. ע"י הפירוד נתעלו מים עליונים – תענוג רוחני, וירדו מים תחתונים – תענוג גשמי). כב (כנ"ל). קנז (תורה שבע"פ). קפח (עלמא דאתכסיא). רטו (כנ"ל). רמג (חכמה). רנ (חכמה). רפה (כנ"ל ע' יח). רפז-רפח (כנ"ל). שלז (חכמה). תפה (חכמה). תקד (מצמיחים תענוג). תקח-תקט (כנ"ל ע' יח; שרשם בבחי' ח"ע וח"ת). תרלו (חכמה). תתנא-תתנג (כנ"ל ע' תקח-תקט). תתצח (חכמה). עיי"ע גשם. טל.

מלאכה

טז (ע"י ירידת והשפלת השכל בדיבור ומעשה. בגמר המלאכה ועליית השכל נמשך התענוג).

מלאכים, מלאך

ה (נק' נוני ימא). ט (נק' בהמות מפני שמשגיגים רק מקור חיותם – בחי' מלכות). י (מחיצוניות הכלים, ולכן העולם תופס מקום). נא (אין להם יצר הרע). קה (משיגים את החיות; נק' בהמות ונק' עומדים להיותם בלא דעת). קח (כנ"ל). קיט (נפרדים, אף שהם תמיד באהוי"ר). קפה-קפח (גופם משם אד', ונשמתם משם הוי'. בטלים לגמרי לשם הוי'; נק' נוני ימא. שליחותם היא מהותם, ולכן משתנה שםם. נק' עומדים). רח (כנ"ל ע' ה). ריז (כנ"ל ע' ה). רלט-רמא (מבחי' דיבור, ולכן גופם מיסודות הרוחניים ואינם מולידים). רפ-רפא (כנ"ל ע' י). שנב (כנ"ל ע' קה). שנה (כנ"ל ע' קה). תסז (גוף ונפש; השתלשלות). תקלא (מחיצוניות הכלים). תקצד (בבחי' יש, אך גופם מיסודות הדקים. כנ"ל ע' נא). תרמט-תרנא (רק מחיצוניות

מס"נ ממש — בל"ג). רד (למעלה מהשכל; מצד הנשמה). רסא (מגעת בבחי' מקיף הכללי). תע (בכא"א בכח החכמה). תקכט (בהסכם המוח). תרנט (בשוה בכל מישראל). תתסה (בהסכם המוח).

מסעות

צה (מ"ב מסעות: העלאה מלמטלמ"ע).

מספרים, פרטי המספרים

כו (מאה ואלף — כנגד פרטי הספי' הכלולים זמ"ז). עז (יחידות — עשי'; עשירות — יצירה; מאות — בריאה; אלפים — אצי'; רבבות — א"א). זה (מב — העלאה; מט — המשכה). קיג (ז' — בחי' היקף; ח' — שומר ההיקף). קלא (ח' — שומר ההיקף). רעח (אלפיים — חו"ב דאצי'). שכח (כנ"ל ע' קיג). תז (שי — חצי התחתון דכתר; ל"א נתיבות חכ' כלולים מ"י). תקיב-תקיג (לז' — מילוי שם ס"ג). תקנו (שמג — ז"ת דעתיק הכולים באור החסד דעתיק). תרד (רטז — בחי' גבורה). תרכז (ק — כתר). תרנג (ח' — בחי' חכמה או מזל השמיני). תרעט-תרפ (יחידות — מל'; עשירות — ז"א; מאות — בינה; אלפים — חכ' וחכ' שבבינה). תשסא-תשסב (כנ"ל ע' תז). תשסג (מט — ז' פעמים ז'; צח — ב' פעמים מ"ט שיערי בינה). תתנו (כנ"ל ע' תקיב-תקיג). תתקי (רטז — ג' פעמים שם ע"ב).

מעייין

כג (בצמצום: בחי' חכמה). פח (ענינו בעבודה — אהבה כמים). רפח (כנ"ל ע' כג). תעט (בחי' חכמה). תפג-תפה (ב' בחי': המשכתו בעובי הארץ — אין לגבי התהום, המשכתו בגלוי — אין לגבי הנהר. ב' בחי' אין גם במעייין סתום: המשכתו בעובי הארץ ומה שמלחלח הארץ). תרמב (ב' בחי' הנ"ל

התחלקות כדי להוות ב"ע). תקצה (מקור לבי"ע, ומ"מ באצי' היא בבחי' יחור"ע). תקצט-תר (בנין פנימיות המל' מגבורות דע"י וא"א). תשטז (כנ"ל ע' שצא). תשלח (שם אלקים). תשצה (נק' שכינה). תתיג (כנ"ל ע' תע). תתלד (כל המדרי' ישנם במלכות). תתנח (כנ"ל ע' תקיד). תקעה (יש בה תמיד מכל הע"ס, אך גם כשיש תוס' אור מתפארת היא בבחי' נקודה). תתפח-תתפט (נקודה; בנינה מהט"ס ע"י גבורות דז"א. שרש ההשתלשלות). תתקיב-תתקיג (כנ"ל ע' תקפט-תקצ). תתקז-תתקח (כח' ים וארץ; פנימיות וחיצוניות המל'. מחברת ד"ע וד"ת). עיי"ע לילה. ספירות. ראש השנה.

מלמטה למעלה ומלמעלה למטה

עיי"ע העלאה והמשכה.

ממלא וסובב, אור הממכ"ע ואור

הסוכ"ע

סג-סה (בבחי' ממכ"ע יש מדרי', ובבחי' סוכ"ע המטה הוא כמו המעלה. כח הסוכ"ע הוא בהעלם ויתגלה לעתיד). צד (ממכ"ע — מבחי' מלכות; בהתלבשות. סוכ"ע — מחי' את העולמות בהבדלה). שצא (בממכ"ע יש שינוי; סוכ"ע אינו משתנה). תמא-תמב (כנ"ל ע' צד). תרכא-תרכד (כנ"ל ע' סג-סה). תשצג (כנ"ל ע' צד). עיי"ע סובב.

מן

תצב (מבחי' טל. ירד בהגשמה). תתלז (כנ"ל).

מנורה

קלב (הדלקתה בהיכל, ולכן אין יניקה לחיצונים, ומספיקים ז' נרות).

מסירת נפש

פכ"פג (בדרך ממילא מההתבוננות, ולכן אינה מצווה מפורשת). פט (ב' אופנים: מסירת הרצון — בהגבלה;

חסדים; מל"ת — מה' גבורות). קיד-קטו (דרבנן חביבין יותר מדאורייתא). קיט (כמו שהן למעלה נתלבשו בגשמיות). קכד (טעמם כמוס, ונמשך ע"י הקיום בטעם הגלוי). שכו (שרשם בחדסד). קסו (צמצום הרצון). רז (מקשרים באלקות). רכח-רכט (מצמיחים גילוי אלקות, ולכן נק' זריעה. כלים רחבים לריבוי אור). רנז (רובם בדברים גשמיים. כלים לאור בל"ג). רנח (מעלים הניצוצות. כלים לאור בל"ג). רנט (רצון העליון: צינורות להמשכת פנימי' סוכ"ע בממכ"ע). רפב (המשכת העצמות בבחי' חכמה. מבררים הגשמי). רצב-רצג (כנ"ל ע' כט"ל). רצו (כנ"ל ע' לה). שי-שיא (ממשיכים מהות אלקות, ולכן נק' אברים). שכ (בחי' מקיף הקרוב; נק' לבוש; שרשם בתרי"ג ארחין דגלגלתא). שכב (נתלבשו בגשמיות, ולכן צריכים שמירה). שנט-שסב (כנ"ל ע' שכ-שכב). תר-תיח (בחי' כתר, ולכן קיומם דוקא בעוה"ז. שכר המצוות: בג"ע — הארה בבחי' ממכ"ע; בתח"מ — סוכ"ע ועצם התענוג נברא, וגם גילוי תענוג בורא המורכב: תענוג בורא הבלתי מורכב — למעלה משכר). תיח-תלא (בעולם הזה — בדברים גשמיים להמשיך בחי' תהו ולתקן חטא עה"ד וחטא העגל. בימות המשיח — ברוחניות, ואז תהי' שלימות המצוות מצד שלימות האדם; השלימות תלוי' בקיום בעוה"ז). תלו (ע"י מל"ת נמשך מ"ה דחכמה). תקג (ממשיכים בחי' קדש. מל"ת — בחי' י"ה). תקלא-תקלד (יש בהם מהות אוא"ס; דוקא בגשמיות). תקנח (כנ"ל ע' מא-מב). תקס (נתלבשו בגשמיות לברר הניצוצות). תרז-תרח (ניתנו כדי לאחד נה"א ונה"ב; שלימותם ע"י

— שרש חו"ב). תשד (כנ"ל ע' תפג-תפה). תתכא (בחי' חכמה). תתכו-תתכח (כנ"ל ע' תפג-תפה). תתלג (בחי' חכמה). עי"ע באר. נהר.

מעשה, כח המעשה

תקכט (ב' בחי': כלי לשכל ושאינו כלי). תקצו-תקצז (פנימיות וחיצוניות: זריקה וכתובה וציור). תתסד (כנ"ל). עי"ע מחשבה דיבור ומעשה.

מצה

שצג (מחזקת האמונה). תקטו-תקיח (טעם מצוות אכילתה. בחי' מהות קטנות אבא; יש בה כל הגדלות. למעלה מטעם ומחזקת האמונה). תקלא-תקלב (כנ"ל). למעלה מראיית המהות דנביאים). תקלד-תקלה (בחי' מהות קטנות אבא; יש בה כל הגדלות. מחזקת האמונה גם בנה"ב). תקמ (מחזקת האמונה, ולכן נצטוו לאכלו במתנים חגורים). תשדמ-תשמה (מחזקת האמונה). תתנט (כנ"ל ע' תקטו-תקיח). תתסד (יש בה פנימיות אבא). עי"ע חמץ. פסח.

מצוות

יב-יג (שרשם בתהו, ולכן על ידם מתחבר האוא"ס בחכמה). יד (שרשם בכתר, ולכן הם תר"ך). כט-ל (ממהות האלקות, ולכן ע"י משיגים המהות בג"ע). לה (מ"ע שהזמן גרמא — בז"א מהחזה ולמטה, ולכן פטורות הנשים). מא-מב (ממשיכים אלקות רק כשנעשים בדיוק). נד (על ידם נמשך היסוד במלכות). סה (שכר המצוות דוקא לגוף). פח-פט (אפשר שלא יזכרו את הגוף לגמרי). צב (מ"ע — כלי לאלקות, אך רק לבחי' ו"ה דשם הוי'; מל"ת — אינו כלי, אך האתכפי' שבו מגעת בבחי' י"ה). צג (מ"ע — מה'

עלמא דאתכסיא). קפט-קצ (מבחי' שלמעלה מד"ע וד"ת. נבואתו גם בגוף). ר (ממשך מלמעלמ"ט, ולכן נתן התורה). רטו (כנ"ל ע' קפו). ריז (מעלמא דאתכסיא, ולכן נבואתו בבחי' זה). רצה (זכה לבחי' בינה). תי-תיב (בהסתלקותו השיג גילוי עתיק שבבינה). תסא (הי' בגוף בבחי' מ"ה דחכמה). תסט (בחי' חכמה; ביטול עצמי). תפכ (בחי' מ"ה דחכמה, ולכן נק' פתי). תקג (כנ"ל). תקט (מבחי' ח"ע, ולכן נתן התורה). תקיט-תקכא (נבואתו; מהות פנימיות החכ' שבנו"ה דאצי' דרך מעבר הבריאה; בחכ' עצמה הי' רק ידיעת המציאות. מבחי' דעת עליון). תקפה (אתפשטותא דמשה שבכל דור – דבוק בעצמות; הארתו על הזקנים – נפרדת ממנו). תרטז-תריז (כנ"ל ע' נו). תרנה-תרנו (קיבל ד"ע וד"ת במתנה). תרעז (קיבל רק מ"ט שע"ב ולכן חטא בסלע. נק' נער ועבד, וע"י התשובה נק' בן). תרפח (כנ"ל). תרצ (מושל על בחי' אלקים). תשט (כנ"ל; ולכן הי' קרי"ס על ידו). תשסג-תשסה (כנ"ל ע' תי-תיב). תשע (זכה לבחי' בינה). תתז (כנ"ל ע' תסא). תתכה (כנ"ל ע' תפכ). תתלה (כנ"ל). תתמט (כנ"ל). תתנג (כנ"ל ע' תקט). תתצט-תתק (כנ"ל ע' תרצ). עיי"ע מטה.

משיח

תכד-תכו (מתוקן לגמרי. בחי' בלי גבול). תרסח (נמשך מבחי' עקב). תרעא (כנ"ל). תשע (בחי' יחידה). תשפ-תשפא (בחי' בלי גבול). עיי"ע לעתיד לבוא.

משכן

עיי"ע בית המקדש.

דעת). תרח (מ"ע ומל"ת: חסד וגבורה; שרשם מבחי' י"ה וו"ה). תרכד (כנ"ל ע' סה). תשב (דרבנן נעלים מדאורייתא ומשלימים תר"ך). תשס-תשסח (שכרם: בג"ע – הארה בבחי' ממכ"ע; בתחז"מ – סוכ"ע ועצם התענוג. עצם המצוות – רק בעוה"ז. קיומם שלא בשביל השכר). תשסח-תשעג (תכלית כוונת הבריאה. קיומם גורם נח"ר, משלים הרצון וממשיך מבעל הרצון לרצון בכח הא"ס. מל"ת גורמים הצמצום, ומ"ע גורמים שיומשך הקו. בירורים דתהו בכח שלמעלה מתהו ותיקון). תשעד-תשפד (כנ"ל ע' תיח-תלא. מבחי' ז"א). תשפח-תשפט (כנ"ל ע' תלז). תתסז-תתסח (כנ"ל ע' תקלא-תקלד). עיי"ע עבירה. צדקה. תורה ומצוות.

מצרים

קנא-קנב (מיצר וגבול; מבחי' אחור). קנו (כנ"ל. בחי' מיצר הגרון). קסו (יניקה ממקום שאין תפיסת מקום לעבודה). רס-רסא (ע"י הדוחק במצרים באו ישראל לבחי' תשובה). עיי"ע יציאת מצרים. פרעה.

מקום

תנד-תנה (קירוב וריחוק מקום; מעלת הדבר והתלבשות הגילוי). תתב-תתד (כנ"ל).

מרה

ער (בחי' ק"נ. נק' מחלה).

מרכבה, חיות המרכבה

עיי"ע דצח"ם.

משה, משה רבינו

נז (בעיבור ז' חדשים. גופו לא נזדכך לגמרי, ולקבלת התורה נשאר גופו ביצירה). קסג-קסז (נבואתו מבחי' מדות ומבחי' בינה. אלקים לפרעה. שרשו בגבורה דעתיק). קסט (בחי' טוב). קפו (בתכלית הביטול. מבחי'

משל

כד-כה (רק לבוש זר לנמשל, אך שרשם משכל גבוה. משלי שלמה ומשלי ר"מ). עא (כנ"ל). צח (לבוש לשכל גבוה). רכג (לבוש זר, אך ע"י באים לנמשל). רפט-רצ (כנ"ל ע' כד-כה). תקלט-תקמ (כנ"ל ע' כד-כה). עיי"ע הלבשה. מאיר, ר' מאיר. שלמה המלך.

משנה, ששה סדרי משנה

סו-סז (העוסק בהם מקבל מבחי' ו' דהוי'). שג (לימוד סדר נזיקין שומר מקי"נ וגקה"ט). שסג (כנ"ל). עיי"ע תורה. תושב"כ ותושבע"פ.

מתן תורה

כ-כא (גילוי אלקות מלמטלמ"ע). לג (כנ"ל). מו (לא יהי' עוד הפעם). סה (כנ"ל ע' כ-כא). עא (משה הי' בענן מ' יום להפוך גופו שיוכל לקבל התורה). פט-צא (גילוי אלקות מלמטלמ"ע להיותו כל יכול). צו-צח (גילוי מלמעלמ"ט ע"י לבושים). קז (גילוי בחי' דעת בבחי' ראי'). קצג (עשרת הדברות נאמרו כאחת). רכד-רכח (לפני מ"ת — ריבוי השפעה גשמית מהחסד בבחי' אחוריים; אחרי מ"ת — שפע אלוקי התלוי בעבודה). רלד-רלו (מלמעלמ"ט, ולכן כולם שוים במצוות ונמשך העצם, אך חסר בעבודה). רלח (גרם שהוי' יהי' בגלוי נפש). רמד (ברעש — להמשיך השפע למטה). רפ-רפז (כנ"ל ע' כ-כא). שמה (חתונת בני' והקב"ה. דרשת החתן — אנכי; מתנה על הדרשה — למעלה מבחי' אנכי). שנד (כנ"ל ע' קז). תכד (שיהי' קיום המצוות ברוחניות). תמז (הצמצום עצמו האיר). תקט (ביטול ההבדלה בין עליונים ותחתונים). תקמז (ביום החמישים ליצי"מ: שער הגו"ן דבינה). תקסח (קול השופר —

העלאה שלפני ההמשכה). תרכד (כנ"ל ע' כ-כא). תשב (בסיון — בחי' אור ישר). תשעח (כנ"ל ע' תכד). תשצו (כנ"ל ע' תמז). תתיד (הטעם שהי' בשבת). תתנג (כנ"ל ע' תקט). תתפג (כנ"ל ע' תקמז). עיי"ע אבות. לוחות הברית. משה. תורה.

נ

נבואה, נביאים

קפט-קצ (בחי' ד"ע. ע"י הפשטת הגשם. נבואת משה: למעלה מד"ע וד"ת, וגם בגשם). ריז (בחי' כה; נבואת משה — בחי' זה). תקיח-תקכא (נבואת משה: השגת המהות בפנימיות החכ' שבנו"ה דאצי' דרך מעבר הבריאה, אבל לא בחכ' עצמה. שאר הנביאים רק הארת נו"ה בבחי' דמות: ישעי' בבריאה, יחזקאל ביצירה וזכרי' בעשי'. ע"י הפשטת הגשם וביטול החושים). תקלא (כנ"ל). תתכ (למעלה מהשכל). תתכב (כנ"ל). תתסז (השגת המהות, אך גם נבואת משה רק מנו"ה וחיצוניות החכ'). עיי"ע משה.

נבראים, פרטי הנבראים

ג-ה (כל הנבראים ישנם ברוחניות). קעד-קעה (בהתאם לשרשם. מיני מתיקות מבחי' חסד; מיני חמיצות מבחי' גבורה). רעז-רעח (כנ"ל ע' ג). רעח-תרפא (בהתאם לשרשם). תתקי-תקיא (כנ"ל. שרשם בהעלם). עיי"ע דצח"מ. חיות הנבראים.

נהר

כג (בהתפשטות: בחי' בינה). כה (שרשו בשרש המעייז). רלח (בחי' בינה). רפח (כנ"ל ע' כג). רפט (כנ"ל ע' כה). שצט (בחי' בינה). תפד-תפה

בגוף, ובה ב' בחי' חיות: כללי ופרטי). תצד (נברא: צריכה להתחדש תמיד). תקפב-תקפג (אינה שכל ורצון). תרפד-תרפה (א"א להשיג מהותה. כל הכחות ישנם בעצם הנפש בבחי' פשיטות ובל"ג). תשד-תשה (כנ"ל ע' תפט). תתב (עצם הנפש למעלה מהכחות, מגילוי אליהו ורוח הקודש). תתלא-תתלב (כנ"ל ע' תפט). תתצז (אינה שכל).

עיי"ע גוף ונפש. נפש האלקית ונפש הבהמית. נשמה.

נפש האלקית ונפש הבהמית

לז (שרש נה"ב משמרי האופנים, ושרש שרשה מחיות המרכבה). נט-ס (נה"א מבחי' אדם שעל הכסא; נה"ב מבחי' פני שור שבפני אדם). רטז (נה"א מבחי' מחשבה ועלדא"כ; ביטול במציאות. נה"ב מבחי' דיבור ועלדא"ג; ביטול היש). רלא (כח המתאווה הוא כללי ואפשר שיהי' לקדושה; מה שנצטייר ברע צריך ביטול). חצר (כנ"ל ע' לז). שכד (שרשם: הוי' ואלקים). שסה (כנ"ל). שפט (כנ"ל ע' לז). תקתקא (כנ"ל ע' רלא). תרז-תרח (מאוחזים בשרשם ובתכליתם). תריח-תריט (כנ"ל ע' נט-ס). תרסא (נה"ב נק' נעל. עליית הנה"א עיי' בירור נה"ב). תעדר (שרש נה"ב מבחי' נעל). תרפט (נה"ב בגימ' ב"ן). תשור-תשו (נה"א היא חלק אלקה; נה"ב מורידה בהגשמה וחטא). תשיב-תשיד (גם נה"ב היא ע"פ השכל וניתן להפכה לטוב; אם אינו משתנה עיי' השכל צריך להרגיזו בדברים). תשכ (במקור נה"א אין נפילה כי אינו מלוּבש בנה"ב). תשמ (כנ"ל ע' לז). תשעא (נה"א אינו צריך תיקון). תתמו-תתמוז (כנ"ל ע' רלא). תתפא-תתפב (כנ"ל; כח המתאווה קרוב לרע). עיי"ע יצר הרע. נפש. נשמה.

(נק' יש לגבי המעיין. מוגבל ומשתנה). תקב-תקג (כח ההתפשטות מהמעייין). תנשא (בחי' בינה). תתכז-תתכח (כנ"ל ע' תפד-תפה). תתמט (כנ"ל ע' תקב-תקג). עיי"ע מעיין.

נזיר, נזירות

פ (קדוש, ולכן אסור בתגלחת). שטו (בבחי' א"א, ולכן נק' קדוש; ממשיך מעתיק).

נח

מח-מט (יסוד העולם. המשיך פנימיות התענוג, ולכן הוא בחי' שבת). קיז (ניתן לו אות הקשת; בניו — ג' גווני הקשת). שה-שז (כנ"ל ע' מח-מט). עיי"ע תיבת נח.

ניסן

קצט (ראש לחדשים; גילוי אור חדש; נס).

נישואין

קצה-קצט (דבר קשה: המשכה חדשה מלמעלה מהשתלשלות). רט (עיי' קידושין). רמב (שמחת נישואין מגילוי כח ההולדה). שמה (ענין דרשה גישאנק — ע"ד החתונה דמ"ת). תרלז (שמחת נישואין מהקירוב שאחר הריחוק). עיי"ע קידושין.

נעל

תרסא-תרסב (לבוש גס; כינוי לגוף ונה"ב ולהארת הנשמה שבגוף. ההליכה עיי' נעל). תרסג-תרסז (בחי' מלכות. פרסא שבין אצ"ל לבי"ע. ענין נעילת נעל והליכה בו). תרעא-תרעב (שמירה שלא ינקו הקליפות מבחי' מלכות). תעדר (שרש נה"ב. ההליכה עיי' נעל).

נפש

תלז (השגת מהותה רק בדרך שלילה). תפט (כח כללי. רק הארתה מלוּבשת

נצח והוד

תקב (בחי' השפעה. כל נבואה היא מנורה). תקלט-תקמ (בחי' השפעה. שרשם בכתר). עיי"ע ספירות.

נר

קלב (שמן ופתילה — העלאה והמשכה). עיי"ע אור. שמן.

נשמה, נשמות ישראל

ה (נשמות שמעלא דאתכסיא נק' נוני ימא). ט (נשמות דבית ראשון הם דאצי' — בחי' אדם שיש לו דעת, ואוא"ס בגילוי בהם בבחי' רא"י; נשמות דב"ש הם דבי"ע — בחי' בהמה שאין לה דעת, בחי' אמונה. י"א (מפנימיות הכלים וקרובים לאור הפנימי, ולכן העולם אינו תופס מקום. המשכת עלמא דאתכסיא בעלמא דאתגליא צ"ל תחילה בנשמות). יג (כלים לאוא"ס להיותם בביטול). כט (מעלת השגת מהותה). לו (נשמות דבי"ע — מלבושי מחדומ"ע; ממחשבה דא"ק — בחי' בריאה). נט (מבחי' אדם שעל הכסא. ס' ריבוא שרשי נשמות). קה (מפנימיות הכלים. זרע אדם — שיש להם דעת; זרע בהמה — שאין להם דעת). קח-קט (כנ"ל. ג' מיני נשמות: עקודים נקודים וברודים; עקודים — בביטול ומס"נ). קיח-קכא (לפני הירידה: בבחי' צדיק והאהוי"ר טבעית, אך בבחי' פירוד והאהוי"ר בהגבלה; אחרי הירידה: בבחי' בע"ת והאהוי"ר בהעלם, אך מאוחדת באוא"ס והאהוי"ר ברעו"ד). קפז-קפח (מבחי' מחשבה ולמעלה ממלאכים. נעשו נפרד. נק' מהלכים). רג-רד (ב' בחי': נפש — עשר כחות, מהחכמה; נשמה — מסירת נפש, מאוא"ס). רכח (ירידתה בשביל עלי'). רמ (מבחי'

חכמה, ולכן מתלבשים בגוף ויש להם כח ההולדה). רסט (מבחי' מחשבה וקדמו לעולם). רפ-רפא (כנ"ל ע' י-יא). רצ-רצא (כנ"ל ע' כט). רצה (כנ"ל ע' כט). רצו (ממחשבה דא"ק; בחי' בריאה). שלט (כנ"ל ע' רכח). שמשדמ (למעלה ממלאכים. בחי' נר"נ — הארת הנשמה שנתלבשה בגוף; חיבורה עם הקב"ה ע"י התורה, אך ממשיכה ואוא"ס בתורה. בחי' ח"י — הנשמה עצמה שבבחי' מקיף לגוף, ונק' מזל; למעלה מתורה. נק' בנים להיותם מבחי' חכמה). שנב (כנ"ל ע' קה). שנה-שנו (כנ"ל ע' קח-קט). תמג-תמד (נק' קדש). תמו (מרוחקים מהקו; מאיר בהם הארתו). תסו-תסט (למעלה מהשתלשלות, ולכן בשבת הוא הולדת נשמות חדשות. אור בלא כלי. פירוד הנשמות ע"י המלכות). תפט (עצם הנפש — יחידה, וכוללת כל הנרנח"י). תצה (מפנימיות הכלים; מבחי' מחשבה). תצט (בחי' בת — בטחון; בחי' כלה — כליון). תקיד (ע"י הירידה בגוף מגיעה הנשמה לשרשה). תקכה-תקכו (מבחי' חכמה. טעם ירידתה). תקכט-תקלב (כנ"ל ע' כט; ע' רצו. מפנימיות הכלים, ומ"מ אינם משיגים המהות; ע"י הירידה בגוף משיגים המהות). תקנ-תקנא (נשמות שלמעלה מאצי'). תקסו (נק' בנים). תריח (כנ"ל ע' נט). תרמט-תרנא (מפנימיות הכלים, ולכן מתלבשת בגוף גס). תרנד (לידתם בשביעי של פסח). תרסב (נשמה המלוכשת בגוף נק' נעל). תרסה (נק' מהלכים). עתר (נשמות דעקבות משיחא בתכלית ההעלם, ובאי"ע לנשמות התנאים). תרפג-תרפה (לפני הירידה היתה באהוי"ר אך השיגה רק המציאות; ע"י הירידה משיגה המהות). תשה (כנ"ל

דבינה). תרלו-תרלח (שמחה מהקירוב שע"י התשובה דיוה"כ). תרמא (גילוי החכמה בבחי' קירוב ע"י התשובה דיוה"כ). תרנא-תרנד (המשכת הגילוי דיוה"כ: ע"י הסוכה — בבחי' מקיף; ע"י ד' מינים — בפנימיות: ע"י שמחת ביה"ש — המשכת שמחה מעוצם הגילוי גם בבחי' מים; בהושענא רבה — חותם: בשמע"צ — קליטת ההמשכה).

עיי"ע ד' מינים. יום טוב. סוכה. שמחת בית השואבה. שמיני עצרת.

סולם

לג (מחבר את המעלה והמטה). חצר (יש בו ד' שליכות כנגד אבי"ע).

סיון

תשב (ת"ת באו"י ונצח באו"ח: עיקרו או"י).

סנדל (מלאך)

תרסג-תרסד (בעש"י. על ידו נמשך השפע לחו"ל. נק' נעל). תרעא-תרעב (כנ"ל).

עיי"ע מלאכים.

ספירות

קמט (ע"ס הגנוזות — הארה הכלולה בעצמותו; רק בכח). קנא (מקור לגבול ולכן נק' אצבעות). קעד (השתלשלות; עילה ועלול). תנו (הארה. שרשם באור הקו). תפא (אלקות). תרנח (ע"ס מצד הכלים; האור שוה בכולם).

עיי"ע אורות וכלים. אצילות. בינה. גבורה. דעת. ז"א. חכמה. חכמה ובינה. חסד. חסד וגבורה. יסוד. מלכות. נצח והוד. קו האמצעי. תפארת.

ספירת העומר

צה (המשכה מלמעלמ"ט ע"י המל', ולכן הוא מ"ט ימים — ז' פעמים ז').

ספר תורה

יד (בחי' בינה). שמב (כנ"ל). תקסב (כנ"ל). תתפג (כנ"ל).

ע' תפט). תשלט-תשמא (נק' מהלכים; הילוכם בסיוע המלאכים). תשסח (כנ"ל ע' רכח). תשע (נר"נ — בי"ע; ח"י — אצ"י). תשצב-תשצד (נק' קדש). תתי-תיג (כנ"ל ע' תסו-תסט). תתלב (כנ"ל ע' תפט). תתמד-תתמה (כנ"ל ע' תצט). תתסג (שרשה בג"ע העליון. מפנימיות הכלים. טעם ירידתה). תתסו (כנ"ל ע' כט). תתסז (כנ"ל ע' תרפג-תרפה).

עיי"ע אומות העולם. ישראל. מלאכים. נפש. נפש האלקית ונפש הבהמית.

ס

סובב, אור הסובב כל עלמין

פג (רק הארה). רנט-רסא (אינו יכול להתיישב בפנימיות. הכל בשוה לגבי', ויכול למלא החסרון). תד (הכל בשוה לגבי', ויכול להוות גשמי). עיי"ע כתר. ממלא וסובב.

סוכה

קכח (המשכת המקיפים בפנימיות). תרו (הסכך נעשה מענן הקטורת דיוה"כ). תרכז (כנ"ל. סכך בגימ' ק': בחי' כתר). תרכט-תרלג (שייך לתיבת נח. סכך: מקיף דחיצוניות בינה; מגלה השמחה ומבטל הרע לפי שעה). תרלו-תרלח (כנ"ל ע' תרו; ע' תרכט-תרלג). תרנב (כנ"ל ע' תרו). עיי"ע סוכות.

סוכות, חג הסוכות

קטו (כנגד יעקב). קכח (כנ"ל. שבעת ימי המשתה שאחר הנישואין ביוה"כ. בחי' מקיף). קל (הושענא רבה — חותם בתוך חותם למנוע יניקה מההמשכה דיוה"כ). קלב (בחי' מקיף, ולכן יש מזה יניקה לחיצונים). שכט (כנגד יעקב). תרכט-תרל (בחוודש תשרי: בחי' תשובה). תרלב (שמחה ע"י מקיפים

ע

עדן

כג (בח' חכמה). קלז-קלח (כנ"ל). קנז
(בח' תענוג).
עיי"ע גן עדן.

עולם, עולמות

סח"ע (מבחי' מדות. העלם על החיות).
תלח (בשביל התורה). תקפא (ל'
העלם). תתעח (בח' מלכות; שרשו
בז"א). תתקז (ל' העלם).
עיי"ע השתלשלות. התהוות. חיות
הנבראים.

עולם הזה ועולם הבא

מ (בג"ע — רק הארת העונג; בעוה"ז
— עושים את עצם העונג; לעתיד
לבוא — גילוי עצם העונג). נג-נה
(עוה"ב — הארת החכמה בבינה). נו
(ג"ע — השגת מהות האלקות, רק
לנשמות; תחח"מ — הגוף יה' ניזון
מהשכינה). שא (כנ"ל ע' מ). שי (כנ"ל
ע' נג-נה; עוה"ב — בבריאה). שלג-
שלד (ג' נק' עוה"ב; ג"ע, ימות המשיח
ותחח"מ). תהח"ט (ג"ע — רק הארה
וגילוי, חצי הכתר; עוה"ז — המשכת
שלימות ופנימיות הכתר, ויתגלה
לעתיד). תיב-תיח (עוה"ב; ג"ע —
הארה בבחי' ממכ"ע בדרך
מלמטלמ"ע, תחח"מ — סוכ"ע ועצם
העונג בדרך מלמעלמ"ט; רק תענוג
נברא. תענוג בורא — בעוה"ז; תענוג
המורכב יתגלה לעתיד בנשמות,
והבלתי מורכב נמשך בעוה"ז ואינו
שכר). תסא-תסב (עוה"ב — בח' בינה;
יש. ההמשכה בעוה"ז למעלה
מעוה"ב). תשנט-תשסב (עוה"ז וג"ע;
סוכ"ע וממכ"ע, ולכן שייך תשובה רק
בעוה"ז. כנ"ל ע' תהח"ט). תשסה-
תשסח (עוה"ב; ג"ע — הארה בבחי'
ממכ"ע בדרך מלמטלמ"ע, תחח"מ —

סוכ"ע ועצם העונג בדרך
מלמעלמ"ט).

עיי"ע גן עדן. יום ולילה. לעתיד לבוא.

עוף

עיי"ע בהמה.

עילה ועלול

שצו (יש מיש. העילה רוצה להתגלות
בעלול. גילוי העילה גורם שמחה
בעלול). תרצה (העלול משיג את
העילה). תשמח-תשמט (כנ"ל ע' שצו.
קירוב העילה והעלול).
עיי"ע השתלשלות.

עלמא דאתכסיא ועלמא דאתגליא

ח (שרשם: הוי' דלעילא והוי' דלתתא).
יד (עלדאת"ג — בחי' מל' המהוה ב"ע,
ושרשה מהוי' דלתתא; עלדאת"כ —
בחי' בינה, ושרשה מהוי' דלעילא).
סה-סו (עלדאת"כ — שם הוי'; כתיב.
עלדאת"ג — שם אד'; קרי). קפה-קפח
(עלדאת"ג — יש; מהדיבור. עלדאת"כ
— ביטול במציאות; מהמחשבה. רק
בעלדאת"ג מגיעים לעצמות). קצד
(עלדאת"כ; גילוי אוא"ס; ביטול
בתכלית. עלדאת"ג; צמצומים; פירוד).
ריד-ריט (עלדאת"ג — יש; מהדיבור;
מלכות. עלדאת"כ — ביטול במציאות;
מהמחשבה; בינה. ע"י עבודה
ממשיכים מעלדאת"כ לעלדאת"ג בכח
נעלה משניהם). רעח (אצי' ובי"ע). רעט
(כנ"ל ע' ח). תקעג (בריאה ויצירה).
עיי"ע אותיות. ז"א. יבשה. ים. מחצית
השקל. שמים.

עמלק

רל-רלב (יודע את רבונו ומכוין
למרוד. מנגד לבחי' דעת. תיקונו
בשבירה). רלו (קרירות). רלז (שרש
למדות הרעות). תקמ (בגימ' רם).

ענן

עא (לבוש לאור גבוה. שרשו באור
שאינו מושג).

עתיק, עתיק יומין

כג (מקור התענוגים). עח (באין ערוך).
רפח (נק' איון).
עיי"ע כתר. תענוג.

עץ הדעת

יז (מתחיל מיצירה). קמב (כשיתברר
יהי' למעלה מעה"ח).
עיי"ע חטא, חטאים.

עץ החיים

עיי"ע עץ הדעת.

עקודים נקודים וברודים

קי (בי"ע דכללות).

עקידת יצחק

צז (למעלה מעץ החיים ועץ
הדעת, כי העולם לא הי' כלי לגילוי
דיצחק).
עיי"ע יצחק.

ערמה, ערמומיות

קב"ק (חיות הקליפות וכן הוצאת
החיות מהם — ע"י ערמה. ערמה
דקדושה — בחי' חכמה סתימאה). שג'
שנא (כנ"ל). תעצ"תעט (שרשה בבחי'
חכמה סתימאה).

עשי', עולם העשי'

ל (מאיר בו בחי' מלכות). תקעז (הסתר
גמור). תתק"תתקיב (נמשך בו מה
שלמעלה מאצ"י. נתהווה מבחי' דיבור
אך אינו נפרד).
עיי"ע בי"ע.

עשיו

רנב"רג (מקבל מבחי' תהו וא"א. נק'
גדול).
עיי"ע יעקב.

עשרה מאמרות

טז"ח (השפלה לעצמותו, להיותם
משם אלקים ורק הארה). מט (הארת
החכמה שבדיבור). רפד"רפו (כנ"ל ע'
טז"ח). תקפט"תקצ (מתחלקים לריבוי
מיני התהוות). תתקיב (כנ"ל).
עיי"ע התהוות.

עשרת ימי תשובה

תקסה (זמן מוכשר לתשובה). תתפא
(ימי רצון). תתפו (כנ"ל ע' תקסה).

פ**פגם הברית**

עיי"ע שמירת הברית.

פלשתים

צג (ליצנים).
עיי"ע אברהם. יצחק. ליצנות.

פנים

קנב (השפעה מפנימיות הרצון.
נמשכת ע"י החכמה רק לבנ"י).
עיי"ע אחר.

פסח, חג הפסח

קטו (כנגד אברהם). קעח (כנגד
משקוף וב' מזוזות: מצה — חסד;
כוסות — גבורה: מרור — קו האמצעי).
שכט (כנגד אברהם). שפח (ליל פסח:
בחי' לילה וצריך שמירה, אך השמירה
במילא). תקלה (חילוקו משאר הי"ט:
במזון המחי' הגוף יש מהות האלקות).
תרנד (לידת הנשמות בשביעי של
פסח). תרסב (כנ"ל ע' קטו). תשכו
(ביטול הרע ע"י השבתת חמץ). תשלט
(כנ"ל ע' שפח).
עיי"ע חמץ. יום טוב. יציאת מצרים.
מצה. קרבן פסח.

פרה אדומה

רמז"נא (מבחי' מזלות דא"א. טל
פוסל במי חטאת להיותו מבחי'
שלמעלה מאתעדל"ת). שלג-שלה
(כנ"ל. מי חטאת למעלה מבחי' מים,
ולכן נפסלים במים: אתעדל"ת
והעלאה לעורר אתעדל"ע והמשכה
מבחי' מזלות דא"א; אור המתיישב
בכלים. שריפת הפרה הו"ע שריפת
התאוות בחום דאלקות). תקא

ק

קבלת עול

תעד (מעלת הקב"ע על העבודה בתענוג. יסוד לכל העבודה). תעח (למעלה מדעת). תרס-תרסא (מעלת הקב"ע בשינוי הרגילות). תתיז (כנ"ל ע' תעד).

קדש

לט (בחי' חכמה). צה (בחי' סוכ"ע). קפג (בחי' חכמה). תלט (כנ"ל). תמח (כנ"ל; למעלה מעולמות). תנ-תנא (כנ"ל). תסו (מובדל מגדר המשכה). תשצא (כנ"ל). תתח (בחי' חכמה). תתכג (כנ"ל). עיי"ע קדוש.

קדוש

יג"ד (בחי' כתר). פא-פב (מקבל מבחי' קדש ע"י צמצום. ג"פ קדוש כנגד חב"ד). צד-צה (העלאת המדות לבחי' סוכ"ע). רפב (למעלה מהשתלשלות). תנא (בחי' בינה). תסד (כנ"ל). תתח (כנ"ל).

עיי"ע ברוך. הקדוש ברוך הוא. קדש.

קו, אור הקו

רנה (לפני הצמצום לא הי' אפשר שיהי' ממנו גבול; אחר הצמצום מאיר בגבול). תמה-תמו (נק' קו מצד אופן המשכתו. נק' שכינה מצד המשכתו במקום מצומצם וגם להיותו מקבל; נק' שכינה בראשיתו מצד כוונת המשכתו. נמשך ממל' דא"ס). תשצד-תשצה (כנ"ל).

קו האמצעי

יד (מבחי' כתר). עיי"ע ספירות. תפארת.

קטורת

תרנב (מ"א סממנים — להפך הקליפה). עיי"ע סוכה.

(שריפתה לאפר: ביטול הציור רע של הכח המתאוה). תתכב (כנ"ל). תתמז (כנ"ל. מים חיים: בחי' חכמה). עיי"ע טומאת מת.

פרעה

קנב (בחי' עורף דא"א). קנו (כנ"ל). קסה-קסז (כנ"ל). עיי"ע מצרים. שר, שרים.

צ

צדיק, צדיקים

פה-פו (שמם קודם להם, מפני שממשיכים אוא"ס במל' ולמטה). קלט (ממשיכים אוא"ס בבחי' שם). שז (בחי' יסוד). שיב (כנ"ל). שכב (צריכים שמירה). תקסג-תקסד (צריכים העלאה כדי להמשיך אוא"ס בתורה). תרל (מבררים רק קליפת נוגה). תתפה-תתפו (כנ"ל ע' תקסג-תקסד). עיי"ע ישראל.

צדקה

פט (כללות המצוות. אתכפי', אך בהגבלה). קור-קכו (כללות המצוות). רסא (ממשיכה אלקות גם בבי"ע). עיי"ע גמילות חסדים. יעקב.

צמצום

לח (סילוק האור בשביל הנאצלים ונבראים, אך נשאר רושם מהאור. הצמצום עצמו אלקות). עח-פא (בשביל הנאצלים שבאיי"ע לאוא"ס; כוונתו בשביל הגילוי). קכא (רק לגבינו). רכו-רכז (בשביל גילוי פנימי). רנה (הטעם שנסתלק גם אור הקו). רצט-ש (כנ"ל ע' לח. כח ההסתר הוא אלקות כמו כח הגילוי, ושרשו למעלה מכח הגילוי). תסב-תסג (כנ"ל ע' רנה). תרמז (בשביל התהוות הע"ס). תשפז (רק באור). תתט (כנ"ל ע' רנה).

קידושין

קמ (בטבעת: בחי' מקיף). רט (כנ"ל).
עיי"ע נישואין.

קליפה, קליפות

נא-נב (מתדמים לקדושה. מרוב הצמצום נעשו בחי' יש). פא (יונקים מריבוי צמצומים או משרש גבוה). קז (אין להם דעת). קנד-קנו (כנ"ל ע' פא. יש, ולכן אין יכולים לקבל גילוי אוא"ס: קצת בביטול, ולכן יכולים לקבל ע"י צמצומים. תלויים בבני ישראל). קס-קסא (ק"נ דבי"ע — בקירוב: ק"נ דאצי' — בריחוק). רכא-רכד (קדמו לקדושה במעלה ובזמן. מבחי' תהו ונפלו בשבירה). רלא (כח המתאווה הוא כללי ואפשר שיהי' לקדושה; מה שנצטייר ברע צריך ביטול). שח-שט (כנ"ל ע' נ-נא). שטו (יונקים מבחי' אחוריים, אבל לא מצירוף דשערות; יכולים לקבל מצירוף שערות הלויים). שכג-שכד (לפני חטא עה"ד — בשפל המצב, בבחי' שומר לקדושה; אחרי החטא — מנגד לקדושה). שנד (כנ"ל ע' קז). שסג (כנ"ל ע' שכג-שכד). שפח (נק' חושך). תק-תקא (כנ"ל ע' רלא). תקד (הניצוצות שבקליפה יש להם תיקון; עצם הרע צריך שבירה). תרט (כנ"ל ע' קז). תרל (ע"י תשובה מתעלים גם הניצוצות שבגקעה"ט). תרלט (כנ"ל ע' קז). תרעה (כנ"ל ע' פא).

עיי"ע אומות העולם. יצר הרע. מדין ומואב. עמלק. שדה. שטות. שפחה. שר.

קנה

קנו-קנו (ענינו: המשכת תענוג ע"י המשכת המוחין).
עיי"ע גרון.

קרבן, קרבנות

מא (מעלים את העולמות). קלט (נק'

לחם מפני שמחברים אוא"ס במדות). שלה (העלאה לעורר המשכה מז"א). שנג (עיקרם: כוונה). תכה (ממשיכים גילוי אלקות). תכח-תל (העלאה בחי' בהמה ע"י בחי' אדם. שלימות לעתיד). תקנח (כנ"ל ע' מא). תשעו-תשעז (אכילת מזבח למעלה מאכילת כהנים). תשפא-תשפג (כנ"ל ע' תכח-תל). תתעח (קירוב הכחות). עיי"ע מזבח. קרבן פסח.

קרבן פסח

תשיב (צליית שח על טבילת שר מצרים בנהר דינור; הצלי' במטה לרדות הרשעים, ובשפוד של רמון שבגימ' נוראל). תתקג (כנ"ל).

קריאת שמע

לו (עבודת נש"י שמבחי' בריאה ביחוד ויחודות). עג-עד (העלאה. מעלה את התורה ומצוות). קנט-קס (מכריחה יניקת החיצונים שמקורו, ולכן נק' חרב). קסב (המשכה למטה, ולכן יש בה ח"י אזכרות). רה-רו (ע"י התבוננות בק"ש מתפשט כח המס"נ בגוף). רס (פרשה ראשונה — אהבה בל"ג; פרשה שני' — אהבה שע"פ טעם). רצז (בבחי' בריאה, ולכן קריאתה בישיבה). תמו-תמו (ע"י העלאה דק"ש נעשה יחוד חו"ב ונמשך גילוי שכינה). תשמ (מס"נ). תשסט (כנ"ל ע' רס). תשצב (יחוד חו"ב. בבחי' בריאה).

קריעת ים סוף

קפא (יש מיש' נק' דבר קשה). קפח-קצ (גילוי עלמא דאתכסיא בעלמא דאתגליא ע"י הארה מהעצמות. נק' דבר קשה). קצב-קצז (כנ"ל. הכנה למ"ת. בזכות יעקב. לידת הנשמות). רח (כנ"ל ע' קפח-קצ). רטז-ריז (כנ"ל). רלח (הכנה למ"ת). תקצח-תקצט (גילוי האצי' ע"י פנימיות המלכות).

ראש השנה

נה (בנין הכ"ס שבמלכות, וזהו"ע הט' תקיעות וט' ברכות). קצט (רק חידוש הישנות). ש"ב (כנ"ל ע' נה). תקעא (בנין המלכות). תקפ (יום הדין; ביום בריאת האדם). תקצא-תקצג (כללות חיות השנה. כנגד אדם הראשון). תקצו-תרג (כליל ר"ה מסתלק פנימיות החיות, והעולם חי מהחיצוניות. ע"י תק"ש וברכות נמשך חיות לכל השנה; ביטול ופסוקי מלכיות זכרונות ושופרות הם הקדמה להמשכה). תתפח (בנין המלכות). תתצד-תתצו (כללות חיות השנה על כל העולמות). תתקיג-תתקיה (כנ"ל ע' תקצא-תקצג. המשכת החיות ע"י ביטול; בתפלת ר"ה צ"ל כפוף. פסוקי מלכיות). עיי"ע יום הכיפורים. עשרת ימי תשובה. תקיעת שופר.

ראש חודש

קצו (אור חדש בכל חודש). קצט (כנ"ל). תקצו (הדיבור מקבל מהחכמה ונעשה פנימי). תתקיד (אור חדש הכולל חיות כל החודש. י"ב ר"ח כנגד י"ב שבטים). עיי"ע חגים. לבנה. ניסן. ראש השנה.

רב, רבי

תשמא (רבי בתוס' י"ד — בחי' ביטול).

רגל, רגליים

תקכ (ממלאים הרצון. נושאים הראש). תקלו-תקלח (בחי' אמונה. נושאים הראש). תתמא (נושאים הראש). תתסד (כנ"ל. שייכים לבחי' שלמעלה מהראש). עיי"ע אברים.

רוחניות

תרמו-תרמז (אין שייך בו סילוק, כ"א העלם).

רחל

קלז (בחי' מלכות; לכן יעקב אהבה).

תקצט-תרא (מגבורות דע"י). תרעו-תרעז (זכות יעקב; מלפני משה). תרפה-תרפו (הכנה למ"ת. כנ"ל ע' קפח-קצ. ע"י מטה משה שה' דיעקב). תרפט-תרצא (ע"י מטה כדי לרדות הרשעים. זכות יעקב). תשז (גילוי עלמא דאתכסיא בעלמא דאתגליא; הגילוי ה' של האין המהווה היש). תשט-תשי (ע"י משה איש האלקים. משם הוי"). תתצט-תתקא (כנ"ל).

ר**ראובן**

קנ (בחי' ראי').

עיי"ע שבטים.

ראי' ושמיעה

שנד (ראי' במהות הגשמי ושמיעה רק ברוחני). תיב (פעולת ראי' מעוברת על הולד). תנט-תס (ראי' מקרוב ושמיעה מרחוק). תקיא (מבחי' חכמה ובינה). תקכג-תקכד (ג' מעלות בראי' על השמיעה). תקלו (כנ"ל ע' תקיא). תקעה-תקעו (היזק הראי' מריבוי האור). תתו (כנ"ל ע' תנט-תס). תתכה (כנ"ל ע' שנד). תתס-תתסב (כנ"ל ע' תקכג-תקכד).

ראש

יא (החיות מתלבשת בראש, ומהראש מתפשטת לאברים). תקכט (מעלתו על הלב; בו כח הדיבור והשכל). תקלו (ג' מוחין חב"ד; כולל ראי' שמיעה וטעם המתייחסים לחו"ב. מצח — הסכם הרצון). תקצא-תקצב (כללות חיות הגוף). תתמא (עיקר החיות בראש). תתסה (כנ"ל ע' תקכט). תתקיג-תתקיד (בו הסכם הרצון. כנ"ל ע' תקצא-תקצב). עיי"ע אברים.

ורחב ד' כנגד שם הוי'. רה"ר — עולם
(התהו).

ט

שבועות, חג השבועות

קיד (ביום החמישים — שער הנז"ן
דבינה). קטו (כנגד יצחק). שכט (כנ"ל).
תפא (עליית החמץ מצד הגילוי
דחה"ש). תתכה (כנ"ל).
עיי"ע יום טוב.

שבטים

קט-קי (י"ב בקר דבריהם; נתעלו
באצי' — י"ב גבולי אלכסון דז"א). קנ-
קנא (שמות עליונים ומעמדם בבריהם;
ע"י בירורים עולים לאצי' להמשיך שם
הוי' ע"י הודאה. מלכות דא"ק; יוסף —
יסוד דא"ק). רסו (בני לאה — בחי'
ז"א). שנו (כנ"ל ע' קט-קי).
עיי"ע יוסף. יהודה. יששכר. לוי.
ראובן. שמעון.

שבירת הכלים

קח (רק בז"ת דשם ס"ג; אך פעל גם
על הג"ר). קט (בשבירה נפלו גם
נשמות גבוהות). רכה-רכו (מריבוי
האור דתהו. ריבוי ההשפעה עד מ"ת
— ממה שנפל בשבירה. כח הכלים
ורושם מהאור נשאר בכלים). רנד-רנה
(מריבוי אור ומיעוט כלים). רנו (שם
ב"ן נפל בשבירה). רעז (בשבירה נפלו
רפ"ח ניצוצות). שנ (כנ"ל ע' קט). שנה
(כנ"ל ע' קח. בבחי' מל' לא היתה
שבירה, אך צריכה תיקון). תקס (כנ"ל
ע' רנו). תרפט (כנ"ל ע' רנו). תתיד
(רק בז"ת דס"ג).

עיי"ע בירור. תהו. תיקון.

שבת

טז (ליל ויום השבת). יח-כב (גילוי שם
הוי', ולכן נק' חותם. ליל שבת —

תקו-תקז (מעוררת י"ג מדה"ר. בחי'
כנס"י). תקיג-תקיד (בכיייתה מהעדר
הגילוי ומהגלות. בחי' כנס"י. אחרי
מיתתה מעוררת רחמים מבחי'
רדל"א). תתנ (כנ"ל ע' תקו-תקז).
תתנו-תתנח (כנ"ל ע' תקיג-תקיד).

ריח

רלה (רק הארה).

רימון

רכב (פרי חשוב. בגימ' נוריאל. בחי'
מט"ט). תשיב (בגימ' נוריאל). תתקג
(כנ"ל).
עיי"ע קרבן פסח.

רע

תפ (הרע עצמו אינו יכול להתברר).
תתכב (כנ"ל). תתמט (צריך העברה).
עיי"ע ב"ע. טוב. יצר הרע. נפש
האלקית ונפש הבהמית. שטות.

רצוא ושוב

פג (אחר הרצוא צ"ל שוב). תרעג
(כנ"ל). רצוי"ש מלמטלמ"ע
ומלמעלמ"ט). תשכב-תשכג (לעתיד
יהי' הרצוא למעלה מהשוב, וגם השוב
יהי' בבחי' עלי').
עיי"ע העלאה והמשכה.

רצון

קכב (שע"פ השכל ושלמעלה מהשכל).
קסו (צינור; צמצום). רכז (כנ"ל). תנו-
תנז (ממוצע בין הנפש והכחות. שולט
על הכחות). תנח-תנט (רצון דמדות
שרשו רצון שלמעלה משכל). תקפב
(רק הארת הנפש). תתד (כנ"ל ע' תנו-
תנז).

רקיע

ת (מתיבתא דרקיע). תג (בחי' בינה).
תשנב-תשנג (כנ"ל ע' ת). תשנו-תשנח
(כנ"ל ע' תג).
עיי"ע שמים.

רשות היחיד ורשות הרבים

תקטז (רה"י — עולם התיקון; גבוה י'

תשפט (כנ"ל). תשצא (כנ"ל ע' תלט).
תתי-תטטו (כנ"ל ע' תסו-תעא).
עיי"ע ששת ימי החול.

שדה

נ-נב (בקדושה; בלעו"ז – תאוות
איסור, וגם ציור תאוות היתר). שח-שט
(בחי' מלכות. שדה דקדושה ודלעו"ז).

שטות

תעב-תעז (שטות דקליפה מכסה על
האמת, ולכן מצדיק עצמו ומתגאה).
תעז-תעט (ביטול שטות דלעו"ז ע"י
שטות דקדושה: למעלה מדעת; בחי'
בהמה רבה שלמעלה מבחי' אדם).
תצ-תצא (ביטול שטות דלעו"ז ע"י
שטות דקדושה). תצב (פיזור הנפש
ברצונות זרים). תצח (כנ"ל). תקא-תקב
(שטות דמרה שחורה ומחשבות זרות.
עצם השטות – דקדושה). תקד-תקה
(שטות דתאות האכילה). תתז-תתכ
(כנ"ל ע' תעב-תעז). תתכ-תתכג (כנ"ל
ע' תעז-תעט). תתכד-תתכה (כנ"ל ע'
תצ-תצא). תתלג-תתלה (שטות
דקליפה מכסה על האמת. ביטולה ע"י
שטות דקדושה). תתלז (כנ"ל ע' תצב).
תתמג (כנ"ל). תתמז-תתמט (כנ"ל ע'
תקא-תקב).
עיי"ע חכמה. לעתיד לבוא.

שינה

פד (סילוק עיקר החיות). שמב (בשינה
כדבעי הנשמה עולה ושואבת חיים).

שיר

מד (זמרה בחיצוני' התורה, ושיר
בפנימי' התורה). קעה (מבחי' מדות).
תקנח (כנ"ל ע' מד). תתעח-תתעט
(כנ"ל).

שיתין

תריג (יסוד דנוק').

שכחה

מד (בחי' אחוריים). רמה (כנ"ל). תקנט
(כנ"ל). תתעט (כנ"ל).

עליית העולמות, הטוב נפרד מהרע
והאכילה אינה מגשמת; גילוי ה'
תתאה. יום השבת – גילוי ה' עילאה
ועתיק, ולכן מאור הפנים משתנה;
הארת פנים מתיקון ואמת). כב-כג
(שבת וג"ע הם ענין אחד). כז (ענינו
תענוג; ענין אחד עם ג"ע. שקולה
כנגד כל המצוות). לב (כנ"ל. קדוש
מצ"ע, אך מתקדש יותר ע"י שמירת
השבת בימי החול). לג (ליל שבת:
עליית העולמות, הטוב דק"נ נפרד
מהרע ונכלל בקדושה). לט (בחי' אצי',
ולכן נק' קדש. מ' ביום השבת הוא
גילוי העונג). מו-מז (ליל שבת –
עליית המלכות לאצי', והמשכת עונג
המורכב; יום השבת – עונג הפשוט).
רא-רב (אור חדש מעצמות אוא"ס,
ומאיר גם למטה). רפד (כנ"ל ע' טז).
רפ-רפח (כנ"ל ע' יח-כב). רפח (כנ"ל
ע' כב-כג). רצ-רצא (כנ"ל ע' כז). רצב-
רצד (כנ"ל ע' לב-לג). דש (כנ"ל ע'
מו-מז). שצג-שצה (גילוי מוחין דאבא,
ולכן הוא יום מנוחה). תלז (גילוי מוחין
דאבא). תלט (נק' קדש). תסו-תעא
(עליית העולמות למעלה
מהשתלשלות, ולכן נק' קדש; ביטול
עצמי דמלכות; ז"א מקבל מהחכמה
ומשפיע למלכות לחדש נשמות.
ההמשכה לפ"ע העבודה בביטול
במציאות). תרב (טעם השביתה
במעשה ולא כדיבור). תרלו (בחי'
מוחין דאבא. עונג; שבת עצמו –
שביתה ומנוחה). תרמא (גילוי מוחין
דאבא רק בדרך שלילה; גם
ההתחדשות שמגילוי העתיק היא רק
בבחי' הארת הפנים). עדרת (עליות
המלכות). תשכה-תשכו (בחי' תשובה.
ליל ויום השבת: מנוחה מלמטלמ"ע
ומלמעלמ"ט). תשמו-תשמח (כנ"ל ע'
שצג-שצה). תשפה (כנ"ל ע' תלז).

שכינה

ח (שכינתא תתאה — גילוי בעולמות ע"י המלכות: שכינתא עילאה — גילוי במדות ע"י הבינה). ל (כנ"ל). פו (בחי' מלכות). רסח (אור הוי' השוכן בבי"ע להחיותם: לכן נק' לב. נמשך ושוכן תחילה בישראל). רעט (גילוי אלקות). תמהיתמו (גילוי במקום מצומצם. מקבל). תשיח (בחי' מלכות). תשצד-תשצה (כנ"ל ע' תמהיתמו). תתנד (ב' בחי' שכינה). עיי"ע קו, אור הקו.

שולם

תקמח (חיבור הוי' ואלקים).

שלמה, שלמה המלך

כדרכו (חכמתו גדולה ביותר, מבחי' חכ' תתאה המהוה בי"ע, ולכן הי' מושל ג' אלפי משלים). צח (הי' צריך להלביש גודל חכמתו בג' אלפי משלים). צט (שלימות בימיו, אבל למטה מהשלימות דלעתיד. חטא בזה שהחשיב רק את קו ההעלאה). רפט-רצ (כנ"ל ע' כדרכו). תכג (ביטול האומות בימיו — בחיצוניות). תקלט (כנ"ל ע' כדרכו). תרנו-תרנו (גודל חכמתו מפני שקיבלה במתנה).

שלש עשרה מדות הרחמים

קסח-קסט (בחי' גבול וצמצום. מקור החסד). קעו (בחי' שערות). תקז (שרש הסליחה).

שם, שמות

פג (רק הארה. עיקרו בבחי' מלכות, אך גם סוכ"ע נק' שם). קמט (בשביל הזולת. שם ומלכות שייכים זל"ז). קפב (הארה לזולת). קפז (חיות הנברא). ת-תב (מורה על שרש החיות). תמב (הארה לזולת: קריאת השם על איזה דבר — הארה דהארה). תרחצ (רק הארה). תשג-תשנה (כנ"ל ע' ת-תב). תשצג (כנ"ל ע' תמב). תתעב (אינו

נוגע לעצם). תתצ (הארה שנקרא בה העצם; שם העצם).

שם מ"ב

צה (ז' פעמים ו': העלאת המדות).

שם ע"ב ס"ג מ"ה וב"ן

רנו (מ"ה — בז"א דאצי'; ב"ן — לפני האצי'). רפב-רפג (מ"ה מברר ב"ן, ומעלהו לס"ג). שיב (ד' יודי"ן דשם ע"ב בגימ' חכמה). תרד-תרה (שם ע"ב ממשיך הסליחה מבחי' חסד וג"ר דעתיק ע"י בח' חכמה). עיי"ע שבירת הכלים.

שמותיו של הקב"ה

פד (באי"ע לאו"ס המתלבש בהם. בכחם להוות ולהחיות). פה (על ידם גילוי העצמות). קפב (רק הארה). תרנו (כנ"ל). תרחצ-תצט (כנ"ל). עיי"ע אד'. א-ל. אלקים. הוי'. שם מ"ב. שם ע"ב ס"ג מ"ה וב"ן.

שמחה

כט (ע"י שמחה של מצווה משיגים מהות הנשמה). רמב (מגילוי ההעלם). רצ (כנ"ל ע' כט). רצה (כנ"ל ע' כט). שצד-שצה (מגילוי נעשה שמחה ושמחה גורם לגילוי). תחת-ת (שלמותה: רק מהגילוי דלעתיד). תעא (רק מדבר המושג). תרלב (מרחיקה תאוות גשמיות לפי שעה). תרלו (בבינה). תרלו-תרלו (מקירוב שאחר הריחוק). תרמ (מגילוי). תשמ-תשמז (כנ"ל ע' שצד-שצה). תנשא-תשנב (מהשגה). תתמח (העבודה צ"ל בשמחה). תתסו (כנ"ל ע' כט). תתצח (בבינה).

עיי"ע יום טוב. לעתיד לבוא. נישואין. שמחת בית השואבה.

שמחת בית השואבה

תרלה (בבחי' שבין עצם הסוכות ושמע"צ). תרלח (המשכת שמחה בבחי' מעייני הישועה). תרמא-תרמב

צורך בתשובה עצומה). שה (כנ"ל ע'
נ). שז (כנ"ל ע' נ). שט-שיב (כנ"ל ע'
נב-נה). שלה-שלו (כנ"ל ע' רמח-רנ.
סדר התשובה על שז"ל). תקמח (פגם
הברית — בבחי' מלכות).

שמן

קלג (בחי' חכמה עילאה). תשב (בחי'
חכמה).
עיי"ע נר.

שמעון

קנ (בחי' שמיעה).
עיי"ע שבטים.

שמש

ד (משם הוי"). קצו-קצח (שם הוי";
יחו"ע וביטול במציאות. אין בה
חידוש. אין לה בחירה). רנ (משם הוי").
רנז (מאירה רק ביום). רעז-רעח (משם
הוי"). תקמה (זריחת השמש — גילוי
שם הוי"). תקעד-תקעה (א"א להביט
בה מצד ריבוי האור). תשכא (בחי'
בינה). תתיא-תתיב (בחי' השתלשלות.
הארת יסוד אבא שבז"א). תתצב (כנ"ל
ע' תקעד-תקעה).
עיי"ע לבנה.

שעורה, שעורים

רנח (ענינם בעבודה: התבוננות
בבריאה מבחי' ה').

שערות

מד (ממותרי מוחין). פפא (המשכה
מצומצמת, ורק ממותרי מוחין.
שערות הזקן מהגדלת המוח). קצה
(צמצומים) קעו (חיות מצומצם). קפב
(כנ"ל). תרלט (שערות הזקן — אחר
שלימות המוחין).
עיי"ע כהן. לוי. נזיר.

שפחה

נב (מלכות דק"נ ודגקה"ט).

שר, שרים

קנו-קנט (ג' שרי פרעה בקדושה
ובקליפה).

(כנ"ל). תרנב-תרנג (כנ"ל. ע"י השמחה
נמשך האור הנעלה בגילוי).

שמים

ג (בחי' מקיפים; ז' בחי' מקיף בכל
עולם). ה (בחי' סוכ"ע). יג (שם-מים;
בחי' חכמה). פג (בחי' מדות). קלה-קלו
(קדמה לארץ; בשרשה — למטה
מארץ, ולכן אין בה כח החידוש). קצא
(למעלה מעלמא דאתכסיא). רכג (כנ"ל
ע' פג). רעו (כנ"ל ע' ג; ע' פג). רפג
(שם-מים; תורה). תסח (רוחני יותר
מארץ. בחי' חו"ג; שרשו בבינה). תרפ-
תרפא (שרשו בבחי' ז"א וחכמה. שמי
השמים — בחי' כתר). תתי-תתיג (בחי'
חו"ג. מבחי' תבונה). תתסז-תתסח
(ג"ע העליון).
עיי"ע ארץ. מים. רקיע.

שמיני עצרת

קטו (רגל בפני עצמו. כנגד יוסף).
קכו-קלב (קליטת ההמשכה דסוכות,
ולכן היא רגל בפ"ע לענין פז"ר קש"ב.
בחי' יחוד, ולכן אז שמחים על הלוחות
שניתנו ביוה"כ. רק לישראל ואין
מקום לחיצונים, ולכן ההמשכה עד
לבי"ע. כנגד יוסף. בחי' שמיני —
שומר ההיקף). שכט (כנ"ל ע' קטו).
תרה (שמחת התורה). תרנד-תרנו
(קליטת המשכת הדעת בשביל לידת
הנשמות).
עיי"ע יום טוב. סוכות.

שמיעה

עיי"ע ראי' ושמיעה.

שמירת הברית

נ (בני' נק' צדיקים מפני ששומרים
הברית). נב-נה (פגם הברית גורם
לגלות השכינה; ע"י שמירת הברית
נמשך היסוד במל', וזוכים לעוה"ב).
רמח-רנ (בשז"ל הטומאה המתלבשת
בגקה"ט יוצאה מגופו וחמורה
מטומאת מת, אך לא נקלטת בהם ואין

שרפים

כח-כט (בבריאה. אינם משיגים מהות החיות). לו (בבריאה). צד-צה (משיגים בחי' סוכ"ע ורוצים להתכלל, ולכן הם בעלי שש כנפים). תקל (כנ"ל ע' כח-כט). עתר (בבריאה. משיגים גילוי אלקות). עיי"ע מלאכים.

ששת ימי החול

לב-לג (יש בהם הארת ליל ויום השבת, והו"ע תפלה ותורה; ע"י שמירת הארת השבת בימי החול מקדשים את השבת). לט-מ (כנ"ל). תסו-תע (העבודה: אתכפא. המשכת בחי' השתלשלות מבחי' בינה לחדש הישנות). תקמו (מל' יורדת לבי"ע. בחי' חולת אהבה). תתיג-תתיד (כנ"ל ע' תסו-תע). עיי"ע שבת.

שתי

עיי"ע אכילה ושתי'.

שתיקה

קלז (שרשה בכתר; סיג לחכמה). תמט (ע"י שתיקה מגיעים לעומק החכמה). תשצט (כנ"ל).

ת**תהו, עולם התהו**

סא-סג (למעלה מתיקון, אך נפל בשבירה). פג (רק רצוא). קסז (אין תפיסת מקום לעבודה). רנג-רנה (ריבוי אור ומיעוט כלים. אור בל"ג לגבי עולם התיקון). רנט (תוקף האור שאינו יכול להתיישב בכלים). שנה (בנינו ושבירתו — בפעם אחת). תשע (שם ס"ג). עיי"ע שבירת הכלים. תיקון.

תורה

אז (בריאית העולם ע"י התורה, ולכן

נק' אומן, ובפרט תושבע"פ. מבחי' אצי' וקדמה לבריאה, עלמא דאתכסיא; ממוצע בין המאציל לנאצלים, וכלולה משניהם). לג (המשכה מלמעלמ"ט). מ (כנ"ל. הארת יום השבת בימי החול, ולכן יש בה עונג). מ-מג (רק פשט האותיות נתגלה; עצם האותיות והטעמים יתגלו רק לעתיד, אף שישנם בלימוד דעכשיו. העולמות תלויים בגליא תורה; פנימיות התורה למעלה מעולמות, והיא מה שבידיעת עצמו יודע התורה). מג-מו (גליא — בחי' אחור ושערות, נובלות דח"ס, ובה שייך זמירות; סתים — בחי' פנים, ובה שייך שיר. אותיות התורה — מושג רק הפשט שלהם; טעמי תורה ובחי' הסתים — גם הפשט מושג רק בידיעת המציאות, אך הארתו מאיר בגליא, והו"ע הארת יום השבת בימי החול). נט-ס (בחי' אדם. ס' ריבוא אותיות כנגד שרשי הנשמות; מספר ס' ריבוא — מאותיות שמהניקוד). סז (כנ"ל ע' לג). עב (למעלה מג"ע). קכו (בחי' חסד). קלט (נק' לחם מפני שמחברת אוא"ס במדות). קמ (גליא — בחי' גלגלתא ומקיף; סתים — בחי' פנימי. הסתים יתגלה לעתיד). קמד (מבחי' חכמה שלמעלה משינוי, ולכן אין בה בחי' שמאל). קמה (קביעת מקום לתורה ממשיכה מבחי' שלמעלה משינויים). קנח (נק' חטה). קסט (בחי' טוב). קעז (בחי' פנימיות). קפח (למטה דוקא). קצג-קצד (ענינה: המשכת סוכ"ע בממכ"ע). ר (מלמעלמ"ט). רא (ממשיכה אור חדש). רז (מעלתה על תפלה: בלימוד לשמה מתאחד באלקות. כנ"ל ע' ר). רח (כנ"ל ע' קצג-קצד). רכד-רכט (בחי' חכ' וצמצום, ולכן השפע תלוי בתומ"צ, אך

מעולמות, והיא מה שבידיעת עצמו יודע התורה, ונק' טל — בב' בחי': ירושה ומתנה). תקסא-תקסג (רפואה לכל חולי: בחי' שער הנ' דבינה הממלא חסרון, ולכן ניתנה ביום הנ' וביה"כ; מחזקת הנה"א ומחלשת הנה"ב; בחי' תשובה עילאה הממשיכה י"ג מדה"ר). תקסג-תקעא (לימוד לשמה: להמשיך בה אוא"ס. דביקות באלקות ע"י התורה שאחר הקדמת אהוי"ר או תשובה. הלימוד ממשיך רפואה ומחזק האמונה. תריח (בחי' אדם). תרמח (המשכה). תרעט (בחי' מוחין וקדמה לעולם). תשא (בחי' מין. שרשה בחכמה). תשכג (גליא וסתים — מחיצוניות ופנימיות החכמה). תשכט-תשל (נק' לחם: חיות לעצם הנשמה; לכן מלמדים תורה את העובר). תשצ (חסד). תשצו (אור). תשצט (קדמה לעולם). תתיד-תתטו (כנ"ל ע' תעא). תתנה (כנ"ל ע' תקי-תקיא). תתעב (רפואה לכל חולי). תתעג-תתעד (כנ"ל ע' תקנג-תקנד). תתעה-תתעז (כנ"ל ע' תקנה-תקנז). תתעז-תתפ (כנ"ל ע' תקנח-תקסא). תתפד-תתפז (כנ"ל ע' תקסא-תקסג). תתפד-תתפה (גשם וטל דתורה: המשכת תורה וגם גשמיות ע"י יגיעה בתורה ומה שנמשך מלמעלה). תתפה-תתפו (נתלבשה בגשמיות, ולכן צ"ל לימודה באהוי"ר ובתשובה).

עיי"ע טעמים שבתורה. לוחות הברית. משנה. מתן תורה. ספר תורה. תושב"כ ותושבע"פ. תורה ומצוות.

תורה, תורה שבכתב ותורה שבעל-פה

ב (תושב"כ נק' ספר; שרש תושבע"פ בבחי' אוא"ס הכותב את הספר, ולכן נק' אומן — שעל ידה היתה הבריאה). ו (כנ"ל). קנז (נק' יין ומים, וצ"ל מזיגה

הוא פנימי ובל"ג). רלז (לימוד תורה מבטל קליפת עמלק וטמטום הלב). רלח-רלט (יגיעה וליבון הלכתא — הכנה לגילוי דלעתיד). רמב-רמה (נמשכה מאין ליש דחכמה. ע"י לימוד בעיון נמשך אוא"ס בחכמת התורה, וע"י לימוד בקול יורדת לבחי' דיבור). רסא-רסג (מבחי' חו"ב, אך נתלבשו בחו"ג, והם ב' בחי' שבתורה. מבררת ק"נ). ערה-רעח (מבחי' אצי' וקדמה לבריאה, ולכן הבריאה ע"י התורה: נק' אומן). רצג (כנ"ל ע' לג). שא-שג (כנ"ל ע' מ-מג). שג-דש (כנ"ל ע' מג-מו). שח-שט (עיקר עיניה: אתכפיא). שיט-שכ (עיקר לימודה להמשיך המקיף בפנימיות: לפני שמבין התורה בבחי' מקיף, וכשמבין נמשך המקיף בפנימי'. נק' מזון ולבוש). שכג (פנימיות התורה — בחי' סוכ"ע). שלז (מבחי' חכמה: נק' מים). שמ-שדמ (ממוצע בין הנשמה שנתלבשה בגוף והקב"ה — בב' אופנים. בחי' בינה, ורק שרשה בחכמה: למטה מנשמות, הממשיכים בה אוא"ס). שנט (כנ"ל ע' שיט-שכ). תמז (אור). תעא (רק הארת החכמה). תקה (נמשלה למים). תקי-תקיא (ממשיכה הארת פנים. לימודה בארץ ובחוץ לארץ. לבוש לגילוי שכינה). תקטז-תקיש (נתלבשה בגשמיות בבחי' קטנות; יש בה כל הגדלות). תקלז (מבחי' חכ', אבל שרשה מהרצון). תקמו-תקמז (רפואה לכל חולי, ולכן ניתנה ביום הנ' ליצי"מ, וביה"כ ובאש שחורה ע"ג אש לבנה). תקנג-תקנד (ד' בחי': ירושה, מתנה, יגיעה וכלה). תקנה-תקנז (בחי' יגיעה וכלה: המשכת אוא"ס בגליא דתורה ע"י לימודה ביגיעה: נק' גשם). תקנח-תקסא (העולמות תלויים בגליא דתורה: פנימיות התורה למעלה

תחיית המתים

עיי"ע לעתיד לבוא. עולם הזה ועולם הבא.

תיבת נח

תרכט (כל החיות באחדות; מעין הגילוי דלעתיד. שייך לסוכה). תרלב-תרלג (בחי' פנימיות בינה; נח בתיבה — בחי' יסו"א המאיר בפנימיות בינה. כנ"ל ע' תרכט). עיי"ע נח.

תיקון, עולם התיקון

טו (עיי' התלבשות יסודות דאו"א). קח (התיקון צ"ל בהדרגה). רנג-רנז (מיעוט אור וריבוי כלים. הכלים סובלים גם את האורות דתהו המתבררים ונמשכים עיי' שימוש בגשמיות לקדושה). שנה (כנ"ל ע' קח). שצא (מיושב מפני ששרשו במו"ס). תשמג (כנ"ל ע' שצא). תשעג (שם מ"ה).

עיי"ע בירורים. שבירת הכלים. תהו.

תיקון חצות

תקיא (העיקר הוא הבחי' על העדר הגילוי).

תלמידי חכמים

תקמד (מקבלים מבחי' חכמה, ולכן נק' חולים).

תענוג

כג (למעלה משכל. מתגלה רק בבינה). ל-לא (פועל ההרחבה, ועיי' בא בהשגה). מד (כנ"ל). מו (תענוג המורכב ועצם התענוג). רפו (מקור האין). רפח (פועל הרחבה. שרש הבינה ומתגלה בה). שצח (מתגלה רק בבינה). תי-תיא (מתגלה בבינה; תענוג שבמשכיל — עצם התענוג). תרל (כנ"ל ע' שצח). תשסג-תשסד (כנ"ל ע' תי-תיא). תתיז (תענוג החיך, תענוג מניגון, תענוג מראי' ותענוג שכלי). עיי"ע עתיק.

ביניהם). רסא-רסב (תושב"כ — מבחי' חכ' שנתלבש בחסד; תושבע"פ — מבחי' בינה שנתלבש בגבורה, ולכן יש בה גזירות וחומרות. תושבע"פ באה מתושב"כ). שכג-שכד (תושבע"פ — למעלה גם מפנימיות התורה, ושומרת על התושב"כ; עיקר השמירה מהקליפות — סדר נזיקין). שכט (דברי סופרים; בחי' ח' — שומר ההיקף; למעלה מיינה של תורה — בחי' ז'). שמה (נק' רעים). שסב-שסד (כנ"ל ע' שכג-שכד. תושבע"פ במדרי' בית שבמלכות). תקלז-תקמא (תושבע"פ שרשה גבוה, ולכן בה גילוי הכתר ומחזקת את האמונה; נק' עוז. מתלבש בטענות שקר, ולכן נק' ארץ הצבי). תקע-תקעא (תושבע"פ מחזקת האמונה). תקעו (תלמוד בבלי הוא עיקר תושבע"פ, ונק' חושך מצד ריבוי האור). עיי"ע תורה.

תורה ומצוות

נא (למטה דוקא, שיהי' ביטול היש לאין). עא (לבושים לנשמה להשגה שבג"ע). עד (על ידם ממשיך האדם אלקות כל היום). קיט (על ידם מתאחדת הנשמה באו"ס). קכד (כנ"ל). המשכת הפנימיות שלמעלה). קמב (עץ החיים ועץ הדעת. עכשיו תלמוד גדול, ולעתיד מעשה גדול). רלה (בחי' אדם). רסא (בירור הניצוצות והמשכת אור דתהו בכלי התיקון שע"י המצוות — תלוי בתורה, שהיא ביאור המצוות). תו (קיומם בעוה"ז ממשיך בחי' סוכ"ע למעלה, ובעוה"ב יהי' הגילוי למטה). תטו-תיח (קיומם משלים הרצון בבריאה, וממשיך רצון לתומ"צ). תרלא (נק' דרך ה'). עיי"ע מצוות. תורה.

תפארת

יד (ת"ת דאצי' נק' קדוש מפני ששרשו בכתר. ת"ת דבינה נעשה כתר לז"א, ות"ת דז"א נעשה כתר למל'. מחבר חו"ג ע"י גילוי אור עליון). ריב (ממשיך מבינה למלכות). ריט (עולה עד הכתר). רסב (נותן מקום לגבורה אך מטה לחסד). רסורסו (מעצמיות הנפש; רק הארה). תיב (רק הארה). תשסה (כנ"ל). תתק (עולה עד הכתר ומחבר חו"ג). עיי"ע ספירות. קו האמצעי.

תפילין

יב"ג (ד' מוחין. מלשון חיבור: על ידם מתחבר אוא"ס עם הע"ס. ע"י שהקב"ה מניח תפילין מתגדלים ישראל). מא-מב (המשכת ד' מוחין לז"א). צב (כנ"ל). צח (כנ"ל). תפילין דבנ"י רק משל לתפילין דלמעלה, ולכן לא ראה משה את התפילין דלמעלה). קיט (כנ"ל ע' מא-מב). רפא (ד' מוחין. המשכת העצמות לבחי' חכמה, ועיי"ן לישראל). שב (כנ"ל ע' מא-מב). תקנח (כנ"ל). תקעג (תש"י ותש"ר: בחי' אור וחושך שלמעלה מאור). תתעח (כנ"ל ע' מא-מב). תתצא (כנ"ל ע' תקעג).

תפלה

לב-מ (העלאה מלמטלמ"ע. ביאור סדר העלי' שבתפלה: מודה אני – הודאה: ברכות השחר – בעש"י; הודו – הודאה בבחי' הוי'; פסוקי דזמרה – עלי' ליצירה: קדיש דברכו – עלי' לבריאה: ברכות ק"ש – בבריאה: ק"ש – יחו"ע ויחז"ת ע"י נש"י שמבחי' בריאה: שמו"ע – באצי', והוא הארת ליל השבת בימי החול). סז (העלאה מלמטלמ"ע). עג (רצוא ושוב: עיקרה – שוב). עד (מעלה את התורה ומצוות). פז (במקום קרבנות). קו (התבוננות המביאה התקשרות). קמה

(קביעת מקום לתפלה ממשיכה מבחי' שלמעלה משינויים). קס (בקשות על המשכת אלקות: נק' קשת מפני שמכירתה יניקת החיצונים שמרחוק). קסא (המשכת אוא"ס למטה, ולכן היא ח"י ברכות). קסב (י"ב ברכות – כנגד י"ב שבטים; כללות התפלה ותפלת מוסף – כנגד יוסף). רגרו (מעלתה על תורה: ע"י עיון תפלה מתפשט כח המס' בגוף. העלאה). רצג-חצר (העלאה מלמטלמ"ע. ביאור סדר העלי' שבתפלה: מודה אני – הודאה: ברכות השחר – בעש"י; קדיש דפסוד"ז – עלי' ליצירה; הודו – הודאה בבחי' הוי', עדיין בעש"י אלא שמודה על היצירה: פסוקי דזמרה – ביצירה: קדיש דברכו – עלי' לבריאה: ברכות ק"ש – בבריאה: ק"ש – בבריאה ולכן קריאתה בשיבה: שמו"ע – במל' דאצי', ולכן היא בחשאי). שמג-שדמ (במקום קרבן. סולם בד' שליבות מלמטלמ"ע כנגד אבי"ע. מעלה את הנה"ב. על ידה נמשך אוא"ס בתורה). שנג (כנ"ל ע' קו. כנגד קרבן, ולכן עיקרה – כוונה). תכה-תכו (במקום קרבנות, אך בבחי' העלם). תכט (הקרבת נה"ב, אך אינו נכלל לגמרי). תקלד (חיובה: דאורייתא או דרבנן. עבודה). תרמח (העלאה: רצוא). תרנב (תשובה תתאה). תשמ (לצורך ביטול נה"ב). תשמז (טעם הקדמת השבחים לתפלה). תשפב-תשפג (כנ"ל ע' תכט). תתיד (בכל ברכה מהשמו"ע יש יחוד: ברכת שים שלום היא גמר היחוד). עיי"ע ברכה.

תקיעת שופר

תקסה-תקסו (צעקה פשוטה. בקרן בהמה). תקסז-תקסח (להזכיר קבלת התורה). תקצו (ממשיכה החיות דר"ה).

של (כנ"ל ע' ככ-קכב). תעג (הצדקת עצמו מונעת התשובה). תקמט (נק' רפואה). תקסב (תשו"ע מועילה לכל דבר). תקסד (תשו"ע תיקון גם לכרת. צעקת הלב הקדמה לתשובה). תקסט (חרטה וקבלה; כמה מדרי' בחרטה). תרג (כנ"ל ע' תקסב). תרלא-תרלב (מעבירה העונש; רושם הכתם נשאר גם כשזדונות נהפכו לזכיות. נק' רפואה). תרנב (תפלה היא תשו"ת). תש (בחי' אור חזור). תשס (שייכת רק בעוה"ז). תתטז (כנ"ל ע' תעג). תתמא (צריך להביא תשובה כללית לענין פרטי). תתפב (כנ"ל ע' תקסב). תתפה-תתפו (העלאה; תשובת ראב"ד: העלאה בלא המשכה. צעקת הלב). תתצה (גם על חסרון, וצ"ל גם בצדיק). תתצו (שרשה בשם ע"ב). עיי"ע אלול. בעל תשובה. עשרת ימי תשובה.

תשרי

תרכט-תרל (חודש כללי. בחי' בעל תשובה).

תרא-תרג (צעקה בבחי' מעשה. ענין תשר"ת). תתפו-תתפז (כנ"ל ע' תקסה-תקסו). תתצג-תתצד (עיקרם תר"ת: בחי' ג"ר וכןגד האבות; כשיש שברים יצחק הוא שברים ויעקב תרועה). עיי"ע ראש השנה.

תרגום

רסב-רסג (אחוריים של לה"ק. מברר ק"ג). תתצז (בחי' אחוריים). עיי"ע אונקלוס.

תרנגול

ד (קורא בחצות מצד התעוררות שרשו. שרשו בבריאה — מלאך גבריאל; באצ"י — ה"ג דאימא). רעז (כנ"ל).

תשובה

עד (על ידה המצוות נעשים מעשים טובים). ככ-קכב (תשובה על הריחוק היא בחי' חופה שלפני הנישואין). כזו (כנ"ל). רנט-רס (בל"ג של האדם הממשיך ריבוי אור מבחי' סוכ"ע לתקן החסרון). רעא (אש דקדושה המתקן אש דלעו"ז; לכן נק' רפואה).



מפתח פסוקים

בראשית

ו, ו: ויתעצב אל לבו: קמג-קמד.
תקיג.

נח

ו, ט: אלה תולדות נח נח איש צדיק
תמים: טר-טז. מח-מט. רפג-רפד. שה.
שז.

ט, יח: וחס הוא אבי כנען: קכג.

לך

יב, א: ויאמר ה' אל אברם לך לך
מארצך . . אל הארץ אשר אראך: צו.
קו. שנד. תרמב. תתצז.
יז, יח: לו ישמעאל יחי' לפניך: ק.

וירא

יח, ג: ויאמר אד' . . אל נא תעבור
מעל עבדך: עז. פו.

יח, ח: ויקח חמאה וחלב ובן הבקר . .
והוא עומד עליהם תחת העץ ויאכלו:
תשכח. תשלא-תשלב.

יח, יט: ושמרו דרך ה' לעשות צדקה
ומשפט: תרפו.

יט, כו: ותבט אשתו מאחריה ותהי
נציב מלח: תשטו.

כא, ו: צחוק עשה לי אלקים: צב. ק.

כא, לג: ויטע אשל בבאר שבע: עו.

כב, ב: אשר אהבת את יצחק: צו-צז.
צט.

כב, ט: ויעקד את יצחק בנו וישם
אותו על המזבח ממעל לעצים: צז.

כב, טז: ויאמר בי נשבעתי נאום ה':
קפו-קפז.

חיי שרה

כג, טז: וישקול אברהם לעפרון את
הכסף . . ארבע מאות שקל כסף עובר
לסוחר: קיז.

תולדות

כה, יט: ואלה תולדות יצחק בן

א, א: בראשית ברא אלקים (ובת''): א.

ג, ה. טז. מח. עט. ערה. רפב-רפד.
תלה. תקח. תשפז.

א, ב: והארץ היתה תהו ובהו וחשך
על פני תהום ורוח אלקים מרחפת
גו': ערה. רפג. תלה. תשפז.

א, ג: ויאמר אלקים יהי אור: תלג.
תלה. תשפז.

א, ו: יהי רקיע בתוך המים ויהי
מבדיל בין מים למים: יח. קסד. רפה.
רפז-רפה. רצד. תקח-תקט.

א, כ: ועוף יעופף: ג.

א, כו: נעשה אדם בצלמנו כדמותנו:
ה. תרפד.

ב, א: ויכולו השמים והארץ וכל
צבאם: תרמג. תרנא.

ב, ב-ג: וישבות ביום השביעי מכל
מלאכתו אשר עשה . . בו שבת מכל
מלאכתו: תסו.

ב, ג: אשר ברא אלקים לעשות: קח.

ב, ח: ויטע ה' אלקים גן בעדן מקדם:
כו. רצב. תרפב. תרפה.

ב, י: ונהר יוצא מעדן להשקות את
הגן ומשם יפרד: יז-יח. כג. כז. מ.
מח-מט. קלז. קנז. רפח. שא. שצט.

תקד-תקה. תקח. תשכ. תתלה.

ב, טו: וינחחו בגן עדן לעבדה
ולשמרה: כב-כג. כז-לב. קלז. רפה.
רצ-רצב. תקור-תקל. תקלב. תשעה.

תשפג. תתסג.

ג, טז: ואל אישך תשוקתך: תקמג-
תקמד.

ג, כג: וישלחו . . מגן עדן לעבוד
את האדמה: תשעה. תשפ. תשפג.

ד, א: והאדם ידע: תקמב.

ה, א: זה ספר תולדות אדם: קנ.

לב, ב: ויעקב הלך לדרכו: תרלא.
תש.

וישלח

לב, ו: ויהי לי שור וחמור צאן ועבד
ושפחה, ואשלחה להגיד לאדוני
למצוא חן בעיניך: קא. קי-קיא. שמת.
שנז-שנח.

וישב

לו, א: וישב יעקב בארץ מגורי אביו
בארץ כנען: קיב. קטו-קטז. כקה-קכו.
קכט. קלג. של.

לו, ב: אלה תולדות יעקב יוסף בן
שבע עשרה שנה: קיב. קכז. קל-קלא.
קלג. קמז.

לט, א: ויוסף הורד מצרימה: קמז.
קנא. קסז. קסט-קע.

מקץ

מב, ו: ויוסף הוא השליט על הארץ
הוא המשביר לכל עם הארץ: קלד.
קמא. קסט.

ויגש

מד, יח: ויגש אליו יהודה ויאמר בי
אדוני: קמב.

ויחי

מה, כב: ואני נתתי לך שכם אחד על
אחיך אשר לקחתי מיד האמורי
בחרבי ובקשתי (ובת"א): קמו. קנב-
קנד. קס-קסב.

מה, טז: וידגו לרוב בקרב הארץ: קצ.
רח. ריח-ריט.

מט, יד: יששכר חמור גרם: קי.

מט, יח: לישועתך קויתי ה': תשי.
תתקא-תתקב.

מט, כב: בן פורת יוסף בן פורת עלי
עיו: קנג.

שמות

ב, י: כי מן המים משיתיהו: רטו.
תקט.

ג, ו: ואלקי יעקב: קלא.

אברהם אברהם הוליד את יצחק
(ובפרש"י): עה-עו. פז. צט-ק.

כה, כו: וידו אוחות בעקב עשו:
תערב.

כו, יח: וישב יצחק ויחפור את בארות
המים אשר חפרו בימי אברהם אביו
ויסתמום פלישתים אחרי מות אברהם
ויקרא להן שמות כשמת אשר קרא
להן אביו: צג-צד. צו.

כו, כד: אלקי אברהם: רו.

כו, טו: ותקח רבקה את בגדי עשו
בנה הגדול . . ותלבש את יעקב בנה
הקטן: רנב-רנד. רנז.

כו, כב: הקל קול יעקב: צג-צד. ככד.
קלב.

כו, לה: בא אחיך במרמה ויקח
ברכתך (ובת"א): קב-קד. שנז-שנא.

ויצא

כח, יב: והנה סולם מוצב ארצה
וראשו מגיע השמימה: לג. רצד-חצר.

כח, טז-יז: אכן יש ה' במקום הזה . .
מה נורא המקום הזה (ובת"א): יז-יח.
קמג. קמה. רפה-רפו.

כט, יא: וישק יעקב לרחל וישא את
קולו ויבך: תקז. תקיג-תקיד. תתנא.
תתנז.

כט, יח: ויאהב יעקב את רחל, ויאמר
אעבדך שבע שנים גוי: קלז. תתנא.

ל, ב: התחת אלקים אנכי: תשט.

ל, לו-מג: ויקח לו יעקב מקל לבנה לח
ולוז וערמון ויפצל בהן פצלות לבנות
. . ויצג את המקלות . . ויחמו הצאן אל
המקלות, ותלדון הצאן עקדים נקדים
וטלאים וגוי: קב. שמת. שנא-שנב.
שנה-שנו. תרפו-תרפו. תתק.

ל, מג: ויפרץ האיש מאד מאד ויהי לו
צאן רבות ושפחות ועבדים וגמלים
וחמורים (ובפרש"י): קא. קיא. שנו.

לא, מב: אלקי אבי אלקי אברהם
ופחד יצחק ה': לי: צז.

וארא

ו, ג: ושמי ה' לא נודעתי להם: תכה.
ז, א: ראה נתתיך אלקים לפרעה
ואהרן אחיך יהי נביאך (ובת"א):
קסג-קסז. קסט-קע.

בא

יב, יא: וככה תאכלו אותו מתניכם
חגורים נעליכם ברגליכם ומקלכם
בידכם ואכלתם אותו בחפזון פסח
הוא לה: שפז-שצג. תקלו. תקמ-
תקמא. תקע-תקעא. תרס-תרסג.
תרסז. תרעו. תשד-תשטו. תשלז.
תשמא-תשמב. תשדמ.
יב, טו: ביום הראשון תשביתו שאור
מבתיכם: תשכז.

יב, כו: ועבר ה' לנגוף את מצרים . .
ופתח ה' על הפתח (ובת"א ופרש"י):
קע-קעא. קעז-קעח. תשלח.
יב, כט: ויהי בחצי הלילה וה' הכה כל
בכור (ובפרש"י): קעא-קעב. קעז-קעז.
שפח-שפט.

יב, מב: ליל שימורים . . הוא הלילה
הזה: קעז. שפח. תשלט.

בשלח

יד, ה: כי ברח העם: תקמ-תקמא.
תשטו-תשטז. תשיט. תשלט. תשמא.
יד, טו: מה תצעק אלי: תרא.
יד, טז: ואתה הרם את מטך ונטה את
ידך על הים ובקעהו: תרעז-תרעח.
תרפו. תרפט-תרצ. תשח-תשט.
יד, יט-כא: ויסע ג' ויבא ג' ויט ג':
תרד. תתצג-תתצד.

יד, כט: ובני ישראל הלכו ביבשה בתוך
הים: קפח-קפט. קצג. רטז. תקצט.
טז, א-ב: אשירה לה' כי גאה גאה . .
זה אלי ואנוהו (ובת"א ופרש"י):
קפט-קצ. רטז-ריז. תרפג. תרפו. תשז-
תשז. תשנו. תשסב.

טז, יא: מי כמוכה באלים ה': תשי.
תתקא-תתקב.

טז, טז: תפול עליהם אימתה ופחד . .
עד יעבור עמך ה' ג': קצ. תרצב.
תשז.

טז, יח: ה' ימלוך לעולם ועד: תקצח.
טז, ז-ח: ונחנו מה: תסא. תסט. תתז.
טז, כט: ראו כי ה' נתן לכם השבת:
רא-רב.

יתרו

יט, כ: וירד ה' על הר סיני: כ-כא. מ.
רלו.

כ, א: וידבר אלקים את כל הדברים
האלה: תלח. תמז. תשצ. תשצו.
כ, ב: אנכי ה' אלקיך אשר הוצאתיך
מארץ מצרים: רלח. תלח. תמז. תקיב.
תשצו. תתנו.

כ, יא: כי ששת ימים עשה ה' . . וינח
ביום השביעי: טז. תשכה-תשכו.
כ, יח: ומשה נגש אל הערפל אשר
שם האלקים: תלה. תשפז-תשפח.

משפטים

כב, ל: ובשר בשדה טרפה לא תאכלו:
נא-נב. שח-שט.

כג, כה: ועבדתם את ה' אלקיכם . .
והסירותי מחלה מקרבך: רסה. תרוז-
תרח. תשעא.

כד, יא: ויחזו את האלקים: סה.
תרכד.

כד, יח: ויבא משה בתוך הענן: עא-
עב.

תרומה

כה, ח: ושכנתי בתוכם: ח.
כו, כח: והבריח התיכון . . מבריח מן
הקצה אל הקצה: קכח.

תצוה

ל, ז: בהיטיבו את הנרות יקטירנה:
קלב.

תשא

ל, יב: כי תשא את ראש בני ישראל:
רכ-רכא.
ל, יג: זה יתנו כל העובר על

כב, לב: ולא תחללו את שם קדשי: פד-פה.

כג, ד: אלה מועדי ה' מקראי קדש אשר תקראו אתם: תלט. תנא-תנב. תסא-תסב. תע. תשצא. תתח. תתיד.

כג, מ: ולקחתם לכם ביום הראשון פרי עץ הדר וגו': תרכו. תרלד-תרלה. תרלח. תרנב.

כג, מב: כל האזרח בישראל: תשעג.

כג, מג: למען ידעו דורותיכם כי בסוכות גוי: תרו.

בהר

כו, ב: את שבתותי תשמורו ומקדשי תיראו: תלז. תשפה. תשפט.

בחוקותי

כו, ו: והשבתי חיי רעה מן הארץ: תכח. תשפב.

כו, כו: ואפו עשר נשים לחמכם בתנור אחד: קנח.

נשא

ו, ה: אשר יזיר לה' קדוש יהי גדל פרע שער ראשו: פ-פא. שטו.

ו, כה: יאר ה' פניו אליך: כ.

ו, כז: ושמו את שמי על בני ישראל: פו.

ז, ט: בכתף ישאו: מג-מד.

בהעלותך

ח, ז: והעבירו תער על כל בשרם: פ.

יא, ה: אשר נאכל במצרים חנם (ובפרש''): קסו.

יא, ח: שטו העם ולקטו: תצב. תתלז.

יב, ו-ח: אם יהיה נביאכם . . בחלום אדבר בו, לא כן עבדי משה . . פה אל פה אדבר בו ומראה ולא בחידות: תקיט.

שלח

טו, לט: וזכרתם אותם: תקמב.

טו, מא: אני ה' אליכם אשר הוצאתי אתכם מארץ מצרים: תמז.

הפקודים מחצית השקל בשקל הקודש עשרים גרה השקל מחצית השקל תרומה לה': רי-ריא. רכ-רכא.

לא, יג: את שבתותי תשמרו: רצא.

לא, יד: ושמרתם את השבת כי קודש היא: לט. רצג. תלט. תסו-תסז. תשצא. תתיא. תתיד.

לא, טז: ושמרו בני ישראל את השבת לעשות את השבת: לא-לג. רצא-רצג. דש.

לא, יז: כי ששת ימים עשה ה' טז. נד.

לג, יא: וידבר ה' אל משה פנים אל פנים גוי: תתנח-תתנט.

לג, טז: ונפלינו אני ועמך: תקי. תתנה.

לג, כ: כי לא יראני האדם וחי: כח-כט. תקל. תתסג. תתסז.

לג, כג: ופני לא יראו: תקיט. תתסג. תתסז.

לד, ו: ויעבור ה' על פניו ויקרא ה' ה': ח. רעט. תרד. תרצז-תרצט. תתצו.

לד, כח: ויהי שם עם ה' ארבעים יום וארבעים לילה: עא.

ויקרא

א, ב: אדם כי יקריב מכם קרבן: תכה. תכח. תשעו. תשעט. תשפא.

אחרי

טז, ל: כי ביום הזה . . לפני ה' תטהרו: תרמא.

יח, ה: ושמרתם את חוקותי ואת משפטי אשר יעשה אותם האדם: תכח. תשפג.

קדושים

יט, ל: את שבתותי תשמורו ומקדשי תיראו: תלז. תשפה. תשפט.

אמור

כא, ה: לא יקרחו קרחה בראשם ופאת זקנם לא יגלחו: פ-פא.

קרח

יח, כג: ועבד הלוי הוא: צח.

חוקת

כ, יב: יען לא האמנתם בי להקדישני
. . . לכן לא תביאו את הקהל הזה וגו'
(ובפרש"י): תשיד.

בלק

כד, טז: ויודע דעת עליון: קז. שנד.
כד, כ: ראשית גוים עמלק ואחריתו
עדי עובד: רל-רלא.

פנחס

כט, לה: ביום השמיני עצרת תהי'
לכם: קטו. קכח. קל. קלב. תרנד.

מסעי

לג, ב: ואלה מסעיהם למוצאיהם: צה.
לג, ג: ממחרת הפסח יצאו בני ישראל
ביד רמה: שפח.

ואתחנן

ד, כט: ובקשתם משם את ה' אלקיך
ומצאת כי תדרשנו בכל לבבך ובכל
נפשך: קכב-קכג.

ד, לה: אתה הראת לדעת: קז. שנד.
ד, לט: וידעת היום והשבות אל לבבך
כי ה' הוא האלקים: שנג. תקמב. תרז-
תרח.

ה, ד: פנים בפנים דבר ה' עמכם:
רלח. תקכ. תתנח-תתנט.

ה, כד: ואת תדבר אלינו (ובפרש"י):
תקכד.

ו, ד: שמע ישראל ה' אלקינו ה' אחד:
יא. לז-לח. עז. פב. רו. חצר-רצט.
תקצה. תתה. תתיב. תתמח-תתמט.
תתקז.

ו, ה: ואהבת את ה' אלקיך בכל לבבך
וגו': לט. עז. פג. תמב-תמג. תנד.
תנח. תקתקא. תקב. תקסד. תשיב.
תשעה. תשצג. תשצו. תתא-תתב.
תתד-תתו. תתמו-תתמט. תתפה-
תתפו.

ז, יא: היום לעשותם: תשעט.

עקב

ז, כ"בא: עד אבוד הנשארים
והנסתרים מפניך. . . כי ה' אלקיך
בקררך אל גדול ונורא: קס.
ח, ג: כי לא על הלחם לבדו יחי' האדם
כי על כל מוצא פי ה' יחי' האדם: סא-
סג. תרכ-תרכא. תשכט-תשל.

י, יב: ועתה ישראל מה ה' אלקיך
שואל מעמך כי אם ליראה: ר-רא.
י, טז: ומלתם את ערלת לבבכם:
שצא.

יא, יז: וחרה אף ה' בכם: תתקג.

ראה

טו, יח: וברכך ה' אלקיך בכל אשר
תעשה: תצח-תצט. תתמג-תתמד.
טז, ג: כי בחפזון יצאת מארץ מצרים:
תשלח. תשמא-תשמב.
טז, יד: ושמת בחגך: שצד-שצה.

תבא

כו, טו: השקיפה ממעון קדשך מן
השמים וברך את עמך את ישראל: יג.
רפג.

כח, מז: תחת אשר לא עבדת את ה'
אלקיך: תרז-תרח.

נצבים

ל, ו: ומל ה' אלקיך את לבבך: שצא.
ל, כ: לאהבה את ה' אלקיך לשמוע
בקולו ולדבקה בו: תנד. תנח-תנט.
תתד-תתו.

האזינו

לב, ב: יערוף כמטר לקחי תזל כטל
אמרתי: תקנד-תקנה. תתעד-תתעה.
תתפד-תתפה.

לב, ט: יעקב חבל נחלתו: קנה-קנו.

ברכה

לג, א: משה איש האלקים: תרצ.
תשט. תתצט-תתק.

לג, ד: תורה צוה לנו משה מורשה
קהילת יעקב: תקנג-תקנד. תתעג.
תתעט-תתפ.

ז, **כה:** שני עשר בקר . . והים עליהם
מלמעלה: רעח.

י, **כא:** אין כסף לא נחשב בימי שלמה
למאומה: צט.

יז, **א:** חי ה' אלקי ישראל אשר
עמדתי לפניו: תצד-תצה. תקכה-
תקכו. תרפג.

יח, **כא:** עד מתי אתם פוסחים על
שתי הסעיפים: תקלו-תקלוז. תקמג.
תתע.

יח, **ל:** וירפא את מזבח ה' ההרוס:
תקמג. תקמח-תקמט. תקנא. תתע.

יח, **לא:** ויקח אליהו שתיים עשרה
אבנים כמספר שבטי בני יעקב:
תקמח. תקנא.

יח, **לט:** ויאמרו ה' הוא האלקים ה'
הוא האלקים: תקמט. תקסט.

מלכים ב

ט, **יא:** מדוע בא המשוגע הזה אליך:
תעז. תצ. תתכ. תתלד.

ישעיה'

ד, **ה:** כי על כל כבוד חופה: קצה-
קצו.

ו, **ב:** שרפים עומדים ממעל לו . . שש
כנפים לאחד: צד-צו. תצה. תשמ.

ו, **ג:** וקרא זה אל זה ואמר קדוש
קדוש קדוש ה' צבאות מלא כל הארץ
כבודו: פב. קנ. קצו.

יא, **ו-ט:** וגר זאב עם כבש וגו':
תרכח-תרכט. תרלב-תרלג. תרלד.
תשכו. תשעד-תשעה.

יא, **ט:** כי מלאה הארץ דעה את ה':
כ-כא. סג-סד. צ. קמ. רפו. תכו.
תרכב. תרכח-תרכט. תרלג. תשכו.
תשפב.

יא, **יא:** והי' ביום ההוא יוסיף אד'
שנית ידו: קנא.

יא, **טו:** והניף ידו על הנהר בעים
רוחו והכהו לשבעה נחלים: רלח-
רלט. תרעח. תרצ. תתא.

לג, **כא:** וירא ראשית לו: תרעט.
לד, **י:** ולא קם נביא עוד בישראל
כמשה אשר ידעו ה' פנים אל פנים:
תרנו-תרנו. תתנח-תתנט.

יהושע

א, **ב:** משה עבדי: תסט.
ה, **ט:** היום גלותי את חרפת מצרים
מעליכם: תרסז.

כד, **ב:** בעבר הנהר ישבו אבותיך:
תרמב.

שופטים

ה, **יא:** מקול מחצצים בין משאבים שם
יתנו צדקות ה' צדקות פרוזונו בישראל:
קכטיקל. ריא-ריב. ריט. רכט. רנב-רנג.
רנה. רנו-רנח. רסא-רסג.

שמואל א

ב, **ג:** כי אל דעות ה': פט-צ. קפט.
רט. תצב. תתלה-תתלו. תתקיו.

יט, **כד:** ויפשט גם הוא בגדיו ויתנבא
וגו': תעז. תקכא. תתכב.

כד, **יד:** כאשר יאמר משל הקדמוני
(ובפרש''): עא-עב.

כה, **ו:** ואמרתם כה לחי: קלג.

שמואל ב

ג, **יח:** דוד עבדי: תסט.
ז, **י:** ושמתי מקום לעמי לישראל
ונטעתי . . ולא יוסיפו בני עולה
לענותו: קלד. קמג-קמה.

ח, **יג-טו:** ויעש דוד שם . . ויהי דוד
עושה משפט וצדקה: פו.

כב, **כו:** ועם עקש תתפל: קב-קד. שנ.
כב, **כט:** כי אתה נירי ה' וה' יגיה
חשכי: תרצא. תרצז-תרצט. תשא-
תשג.

מלכים א

ה, **ט-יב:** ויתן אלקים חכמה לשלמה
. . ויחכם מכל האדם . . וידבר שלשת
אלפים משל: כד-כו. רצ. תרנו.

ה, **כו:** וה' נתן חכמה לשלמה: כד. כו.
רצ.

נב, יג: הנה ישכיל עבדי ירום ונשא וגבה מאד: תכו-תכו. תלא. תשפ-תשפא. תשפה.

נג, ז: וכרחל לפני גוזזי נאלמה: קנה. תקיג.

נד, יג: וכל בניך למודי ה' ורב שלום בניך: שיט. שכג-שכד. שנח. שסג-שסד. תרנה.

נח, ח: אז יבקע כשחר אורך וארוכתך מהרה תצמח: קכה.

נח, יג: אם תשיב משבת רגליך . . וקראת לשבת ענג: כז. תתצח.

ס, יט: לא יהי' לך עוד השמש לאור יומם . . והי' לך ה' לאור עולם: ח. תרגל-תרלד.

ס, כא: ועמך כולם צדיקים לעולם יירשו ארץ: נ. נב. נה. שה. שז. שי-שיב.

סב, ה: ישיש עליך אלקיך: תח. תשסב.

סב, ו: על חומותיך ירושלים: קכט-קל. **סג, טז:** כי אתה אבינו: צז-צט. קכו.

סד, ג: עין לא ראתה אלקים זולתך יעשה למחכה לו: עט. קלז.

סו, כב: כי כאשר השמים החדשים והארץ החדשה אשר אני עושה: ז-ח. רעט.

י'רמ'

ב, ב: כה אמר ה' זכרתי לך חסד נעורייך אהבת כלולותיך לכתך אחרי במדבר בארץ לא זרועה: תצג. תצט. תתלת. תתמד-תתמה.

ב, ג: קדש ישראל לה' ראשית תבואתה: ריג-ריד. שמ-שמב. שדמ. תצג. תצט. תתלת. תתמה.

ב, כז: פנו אלי עורך ולא פנים: קכ. קנו.

יג, יז: במסותרים תבכה נפשי מפני גוה: תקי-תקיד.

יז, ח: ועל יובל ישלח שרשיו: שיב.

יב, ג: ושאבתם מים בששון ממעיני הישועה: תרלח-תרלט. תרמא-תרמג. תתצח.

יט, א: משא מצרים הנה ה' רוכב על עב קל: קעא.

יט, ה: ונהר יחרב ויבש: תקי. תתנד.

יט, כב: ונגף ה' את מצרים נגוף ורפוא ושבו עד ה' ונעתר להם ורפאם (ובפרש"י): קעא.

כג, ח: כנעני' נכבדי ארץ: קיז. של.

כה, ט: ואמר ביום ההוא הנה אלקינו זה: צט. שכא. שסא.

ל, טו: בשובה ונחת תושעון: תשכה-תשכו.

ל, כו: והי' אור הלבנה כאור החמה ואור החמה יהי' שבעתים כאור שבעת הימים: תקנו. תשכא. תשכו. תשנז-תשנח. תתעז.

מ, ה: ונגלה כבוד ה' וראו כל בשר: סד-סה. תרכג-תרכד.

מ, כו: שאו מרום עיניכם וראו מי ברא אלה: קנג. רסו.

מב, ח: אני ה' הוא שמי: קפב. תרחצ.

מג, ז: כל הנקרא בשמי ולכבודי בראתיו יצרתיו אף עשיתיו: תקעב-תקעג. תקעז-תקעח. תרסח. תתצ. תתקז-תתקח. תתקיב.

מד, ו: אני ראשון ואני אחרון ומבלעדי אין אלקים: קכא.

מה, יב: אנכי עשיתי ארץ ואדם עלי' בראתי: תקפ. תשסט.

מח, יז: אני ה' אלקיך מלמדך להועיל: תרנה-תרנו.

נא, טז: ואשים דברי בפיך ובצל ידי כסיתיך לנטוע שמים וליסוד ארץ: קמג.

נב, ח: כי עין בעין יראו: כ-כא. פט.

נב, יב: כי לא בחפזון תצאו . . כי הולך לפניכם ה': שפז-שצא. תשטו-תשטז. תשכא-תשכה. תשכו. תשלז-תשלט. תשמב-תשמג.

הושע

ב, כא-כב: וארשתיך לי . . וידעת את ה': קמ.
יב, ח: כנען בידו מאזני מרמה: קטז-קיז.
יב, יא: וביד הנביאים אדמה: תקיט-תקכ. תקכד.
יד, ב-ג: שובה ישראל עד ה' אלקיך . . קחו עמכם דברים ושובו אל ה': תרג-תרה.

יואל

ד, יח: ומעיין מבית ה' יצא והשקה את נחל השטים: תעב. תעז. תעט-תפכ. תפג. תצ-תצג. תצז-תקו. תתטו. תתכא-תתכג. תתכד-תתכה. תתכז-תתכח. תתלג-תתלה. תתלח. תתמג-תתמד. תתמו-תתמט.

עמוס

ג, ח: ארי' שאג מי לא יירא אד' ה' דיבר: תרפ. תרפב.

עובדי'

א, ד: אם תגביה כנשר . . משם אורידך נאום ה': קנט.

מיכה

ה, ו: והי' שארית יעקב . . כטל מאת ה' . . אשר לא יקוה לאיש ולא ייחל לבני אדם: תפו. תצב. תתכט. תתלה-תתלז.
ז, טו: כימי צאתך מארץ מצרים אראנו נפלאות: רלח-רלט. תשז.

זכרי'

ב, ח: פרוזות תשב ירושלים מרוב אדם ובהמה בתוכה: קכט-קל. רנה-רנו. רנח. רסג.
ג, ז: ונתתי לך מהלכים בין העומדים האלה: תשלט-תשמא.
יד, ט: ביום ההוא יהי' ה' אחד ושמו אחד: סה-סו. תרכד-תרכה. תשנד-תשנה.
יד, כא: ולא יהי' כנעני עוד בבית ה' צבאות ביום ההוא: קטז.

כג, כד: את השמים ואת הארץ אני מלא: יט. סד-סה. רפו. תרכג-תרכד. תרמ. תתסז-תתסח.
לא, יד-טז: קול ברמה נשמע נהי בכי תמרורים רחל מבכה על בני' . . יש שכר לפעולתך . . ויש תקוה לאחריתך גו' (ובפרש''): תקו-תקז. תקיג-תקיד. תתנ. תתנו-תתנח.
לא, כא: נקבה תסובב גבר: כד. תתלד.

לא, כו: וזרעתי גו' זרע אדם וזרע בהמה: ט. קה. קז-קה. שנב. שנה.
לא, לג: ולא ילמדו עוד איש את רעהו . . כי כולם ידעו אותי למקטנם ועד גדולם: תקמב. תרכו. תרנה. תרנז-תרנט.
לג, כח: אם לא בריתי יומם ולילה חקות שמים וארץ לא שמתי: נד-נה. שיא-שיב.

יחזקאל

א, ד: וארא והנה רוח סערה . . ענן גדול ואש מתלקחת ונוגה לו סביב ומתוכה כעין החשמל: רכא-רכב. רכד.
א, ו: וארבעה כנפים לאחת מהם: צד-צו.
א, כב: ודמות על ראשי החי' רקיע כעין הקרח הנורא: קסד. תג.
א, כו: ועל דמות הכסא דמות כמראה אדם עליו מלמעלה: תרסח.
א, כח: כמראה הקשת אשר יהי' בענן . . הוא מראה דמות כבוד ה': עב.
א, כח: ואראה ואפול על פני: תקכא.
לד, לא: ואתן צאני צאן מרעיתי אדם אתם: קד. שנה. תעח. תתכ.
לו, כו: והסירותי את לב האבן מבשרכם ונתתי לכם לב בשר: תכא. תשעה-תשעו.
לז, כד-כה: ועבדי דוד מלך עליהם . . ודוד עבדי נשיא להם לעולם: קלד.

מלאכי

ג, ו: אני ה' לא שנית: רסה-רסו.
שצא. תרצד. תתעא.

ג, יב: כי תהיו אתם ארץ חפץ: רכח.

תהלים

ה, ד: כי אראה שמיך מעשה
אצבעותיך: קנא.

יח, יב: ישת חשך סתרו: תלה. תעא.

יט, ב: השמים מספרים כבוד אל: ז.
רעט.

יט, ו: והוא כחתן יוצא מחופתו ישיש
כגבור לרוץ אורח: שמה. תט.

כב, ז: ואנכי תולעת ולא איש: מב.

כה: [כללות המזמור]: צד.

כה, ו: זכור רחמיך ה' וחסדיך כי
מעולם המה: תמח-תמט. תשצו.

כט, ג-ד: קול ה' על המים . . קול ה'
בהדר: רמג. רמה.

כט, י: וישב ה' מלך לעולם: ז.

ל, א: מזמור שיר חנוכת הבית לדוד:
שיט. שכג. שנט. שסב.

לג, ו: בדבר ה' שמים נעשו וברוח פיו
כל צבאם: נג. רטו.

לו, ז: אדם ובהמה תושיע ה': תעח.

לו, י: כי עמך מקור חיים: קפא. קפד.

מ, ט: ותורתך בתוך מעי: תשכט-תשל.

מב, ד: היתה לי דמעתי . . באמור
אלי כל היום איה אלקיך: תקיב.

תתנ-תתנו.

מב, ט: יומם יצוה ה' חסדו ובלילה
שירה עמי: מא. מה. שב. דש.

מה, יא: שמעי בת וראי . . ושכחי
עמך ובית אביך: תתמד-תתמה.

נה, יט: פדה בשלום נפשי מקרב לי
כי ברבים היו עמדי: שיט. שכד. שנח.

שסד-שסה.

סו, ו: הפך ים ליבשה בנהר יעברו
ברגל שם נשמחה בו: קפד. קפח-

קפט. קצג. רטז. רלח. שצט. תשו.

תשדמ. תנשא.

סט, יד: אלקים ברב חסדך: תשצ.

עג, כב: בהמות הייתי עמך: תעח.

עג, כה-כו: מי לי בשמים ועמך לא
חפצתי בארץ. כלה שארי ולבבי: לח-
לט. ש.

עז, יא: חליתי היא שנות ימין עליון:
רסה-רסו.

עח, ה: ויקם עדות ביעקב ותורה שם
בישראל: קכו.

פא, ד: תקעו בחדש שופר בכסה ליום
חגנו: תקצח.

פד, יב: שמש ומגן ה' אלקים: ד.
תרלד.

פו, א: כי עני ואביון אני: תקמג.
תתע-תתעא.

פט, ג: כי אמרתי עולם חסד יבנה:
תשצו.

פט, נב: אשר חרפו עקבות משיחך:
תרסח. עתר-תרעא.

קג, יז: וחסד ה' מעולם ועד עולם:
קכו.

קד, ב: עוטה אור כשלמה נוטה שמים
כיריעה: ו. קמא. תקיד.

קד, יא: ישקו כל חיתו שדי ישברו
פראים צמאם: תשלכ-תשלג.

קד, כד: כולם בחכמה עשית: ס. עט.
תקפה. תריט.

קד, לא: יהי כבוד ה' לעולם ישמח ה'
במעשיו: תשסב.

קה, א: הודו לה' קראו בשמו: קמט-
קנ.

קו, א: הודו לה' כי טוב: קסט.

קו, מח: ברוך ה' אלקי ישראל מן
העולם ועד העולם (ובת"י): ב. זח.
ריד. רטז-ריח. רכא. רכט. ערה. רעח-
רפ.

קי, ב: מטה עזך ישלח ה' מציון רדה
בקרב אויביך: תרעו. תרצ-תרצא.

תשז-תשח.

קיג, א: הללויה הללו עבדי ה': קנ.

קמה, יג: מלכותך מלכות כל עולמים:
תקעב. תקצט. תתפט.
קמה, טז: פותח את ידך ומשביע לכל
 חי רצון: קכב. תשיח.
קמה, ח: יהללו את שם ה' כי הוא צוה
 ונבראו: קפד. תרחצ.
קמה, יג: יהללו את שם ה' כי נשגב
 שמו לבדו: פג. תקמד. תתעא.
קמט, ו: רוממות אֵל בגרונם וחרב
 פיפיות בידם: קנד. קנו. קנח-קנט.

משלי

א, א: משלי שלמה: כד.
א, ב-ד: לדעת חכמה . . לתת
 לפתאים ערמה: קג-קד. שנ.
ג, יט: ה' בחכמה יסד ארץ כונן שמים
 כתבונה: תסח. תתיב-תתיג.
ד, ה: קנה חכמה קנה בינה: קנז.
ה, ה: רגליה יורדות מות: תרעא.
ה, יט: באהבתה תשגה תמיד: תעח.
 תתכ.
ח, יב: אני חכמה שכנתי ערמה: קב-
 קד. שנ-שנא. תעח-תעט. תתכ. תתכה.
ח, יד: אני בינה לי גבורה: תקמ.
 תשכ-תשכא.
ח, כא: להנחיל אוהבי יש: שצח. תג.
 תלג. תלט. תשנב. תשפו.
ח, ל: ואהי' אצלו אמון ואהי'
 שעשועים יום יום משחקת לפניו בכל
 עת: א-ג. ה-ו. מג. מז. קמד. ערה-
 רעו. שג. שה. תקנט.
ח, לא: ושעשועי את בני אדם: מד.
 דש.
י, א: בן חכם ישמח אב: תרמא.
י, כה: וצדיק יסוד עולם: נג-נד.
יג, טז: כל ערום יעשה בדעת: קג-
 קד. שנ.
יד, ח: חכמת ערום הביז דרכו: קג-קד.
יד, טו: פתי יאמין לכל דבר וערום
 יבין לאשורו: תעח. תפכ-תפג. תצט.
 תתכ-תתכב. תתכו. תתמז.

קיג, ד: רם על כל גוים ה': תקמ.
קיג, ה-ו: המגביהי לשבת. המשפילי
 לראות בשמים ובארץ: צא. קלא.
 תקמ.
קיג, ט: מושיבי עקרת הבית אם הבנים
 שמחה: שצה-שצו. תשמו. תשמט.
קטז, ט: אתהלך לפני ה' בארצות
 החיים: קטו-קטז. שי.
קטז, טו: יקר בעיני ה' המותה
 לחסידיו: תקצד. תתקז.
קיה, י-יא: בשם ה' כי אמילם: קלג.
קיט, נד: זמירות היו לי חקיך בבית
 מגורי: מא-מד. שב-שג.
קיט, סב: חצות לילה אקום להודות
 לך: קעב.
קיט, עב: טוב לי תורת פיך מאלפי
 זהב וכסף: קיט. של.
קיט, פט: לעולם ה' דברך נצב
 בשמים: תצד.
קיט, צו: לכל תכלה ראיתי קץ רחבה
 מצותיך מאד: רכט. רנד.
קכב, ד: ששם עלו שבטים . . להודות
 לשם ה': קמו-קמו. קמט-קנא. שנו.
קל, א: ממעמקים קראתיך ה': תרג-
 תרד.
קלב, יד: זאת מנוחתי עדי עד: קמא.
קלה, ו: כל אשר חפץ ה' עשה: תנו.
קלט, יב: גם חשך לא יחשיך ממך
 ולילה כיום יאיר כחשיכה כאורה:
 תעא.
קמה, א: ארוממך אלקי המלך: סז. צו.
קמה, ז: וצדקתך ירננו: תרפה.
קמה, ח: חנון ורחום ה': תרפו.
קמה, יא: כבוד מלכותך יאמרו
 וגבורתך ידברו: נא. שח. תקעב.
 תקצ-תקצא. תקצט. תתפט-תתצ.
 תתקיב-תתקיג.
קמה, יב: להודיע לבני אדם גבורותיו
 וכבוד הדר מלכותו: תקעב. תקצט-
 תר. תתפט-תתצ.

א, ו: אל תראוני שאני שחרחרת ששזפתני השמש: רנ. שלח.

ב, ה: סמכוני באשיות רפדוני בתפוחים כי חולת אהבה אני: תקמג. תקמו. תתע.

ב, ו: שמאלו תחת לראשי וימינו תחבקני: עו.

ה, א: אכלו רעים שתו ושכרו דודים: תשכח. תשלב.

ה, ג: רחצתי את רגלי איככה אטנפם: עדרת.

ו, ג: אני לדודי ודודי לי הרועה בשושנים: תקסט-תקע.

ז, ב: מה יפו פעמיך בנעלים בת נדיב: תרס-תרסב. תרסז-תרסח. תרעג-תעדר.

ח, ג: שמאלו תחת ראשי וימינו תחבקני: עו.

ח, יד: ברח דודי ודמה לך לצבי . . על הרי בשמים: תקמא. תתסט.

איכה

ב, ג: השיב אחור ימינו מפני אויב: רסה. רעא.

קהלת

א, ט: ואין כל חדש תחת השמש: תסו-תסז. תתיא-תתיב.

ז, יב: החכמה תחיה בעליה: תע. תתטו.

אסתר

ה, יא: יעשו עץ גבוה חמישים אמה: קסו.

דניאל

ד, טז: אשתומם כשעה חדה: תמט-תנ. תסד. תשצט.

ז, ט: ועתיק יומין יתב לבושה כתלג חור ושער ראשה כעמר נקא: פ.

ז, י: נהר די נור נגד ונפיק מן קדמוהי: תתקב-תתקג.

נחמי

ט, י: ותעש לך שם כהיום הזה: פה-פו.

טז, לב: טוב ארך אפים מגבור: תר.

כב, ו: חנוך לנער על פי דרכו גם כי יזקין לא יסור ממנה: תרסג-תרסז. תשג.

כט, ד: מלך במשפט יעמיד ארץ: קעג.

כט, כג: גאות אדם תשפילנו: תעג-תעד.

ל, טז: ארץ לא שבעה מים: קפח.

ל, כג: ושפחה כי תירש גבירתה: נ. נב. שט-שי.

לא, טו: ותתן טרף לבייתה: רעז.

לא, יז: חגרה בעזו מתניה: תקלו-תקלח.

איוב

ד, כא: ימותו ולא בחכמה: תע. תרל. תתטו.

יא, ט: ארוכה מארץ מדה: רכט.

כה, יב: והחכמה מאין תמצא ואי זה מקום בינה: יב. קעו. קפב. תלב-תלה. תפ-תפא. תצג. תצח. תריב. תרמ. תתכג-תתכד. תתלד. תתלח. תתמד.

כה, יג: לא ידע אנוש ערכה: מג. מה. מז. שג. תקנח-תקנט. תתעט.

כה, כ: והחכמה מאין תבוא ואי זה מקום בינה: תצג. תתלד. תתלח. תתמד.

כה, כג: אלקים הבין דרכה: מג. שג. תקנח-תקנט. תתעט.

כה, כז-כח: אז ראה ויספרה הכינה וגם חקרה. ויאמר לאדם הן יראת אד' היא חכמה: רמב-רמד. תסט.

לב, ב: חלק אלקה ממעל: נט.

לג, לג: ואאלפך חכמה: עח.

לז, ז: ואת מלכים לכסא: ז.

לח, כט: מבטן מי יצא הקרח: קסד. תג.

שיר השירים

א, ד: נגילה ונשמחה בך: סז.

דברי הימים א

טז, כז: עוז וחדוה במקומו: קמג-
קמד.
כח, ט: דע את אלקי אביך ועבדהו
בלב שלם: קה-קו. שנג. תרט.

דברי הימים ב

א, יב: החכמה והמדע נתון לך: תרנו-
תרנז.
ט, כ: אין כסף נחשב בימי שלמה
למאומה: צט.



מפתח מאמרי חז"ל

תלמוד בבלי

ברכות

ד, ב: כל האומר תהלה לדוד שלש
פעמים בכל יום מובטח לו שהוא בן
העולם הבא (לג' הע"י): נו. סז.
ד, ב: מיכאל באחת גבריאל בשתים
אליהו בארבע: י. רפ.
ה, א: לעולם ירגיז אדם יצר טוב על
יצר הרע: תתצט.
ה, א: כל הקורא ק"ש על מטתו כאילו
אוחז חרב של שתי פיות בידו: קנד.
ו, א: תפילין דמרי עלמא מה כתיב
בהו . . ומי כעמך ישראל . . ומי גוי
גדול כו': יב. מא-מב. צב. רפא. שב.
ו, ב: כל הנהנה מסעודת חתן ואינו
משמחו עובר בחמשה קולות . . ואם
משמחו . . זוכה לתורה שניתנה
בחמשה קולות: רלט. רמב-רמד.
ז, ב: כל הקובע מקום לתפלתו אויביו
נופלים תחתיו: קלד-קלה. קמה.
ט, א: מאי חפזון, חפזון דמצרים . .
מאי חפזון, חפזון דישראל: שפז-שפח.
תשיח. תשלז-תשלח.
י, א: מה הקב"ה מלא כל העולם אף
נשמה מלאה את כל הגוף: צד.
יב, א: כשהוא כורע כורע בברוך,
כשהוא זוקף זוקף בשם: כ-כא. רפו-
רפז.
יג, ב: אמליכתיו למעלה ולמטה
ולארבע רוחות השמים: יא.

יז, א: לעולם יהא אדם ערום ביראה:
קב-קג. שנ.
יז, א: העולם הבא אין בו לא אכילה
ולא שתי' . . אלא צדיקים יושבין
ועטרותיהם בראשיהם ונהנים מזיו
השכינה: נרנז. סד. סט-ע. קלח. קמ.
תרטו-תרטז. תרכג.
כ, א: דרב יהודה כולי תנויי בנזיקין
הוה: שכג. שסג.
כד, א: שער באשה ערוה: שטו.
כח, ב: ואינו יודע באיזו מוליכים
אותו: רב. רה.
כח, ב: הני י"ח . . כנגד י"ח אזכרות
שבק"ש . . כנגד י"ח חוליות
שבשדרה: קסא.
לב, ב: חסידים הראשונים היו שוהין
שעה אחת ומתפללין שעה אחת וכו':
תשכה.
לג, א: אנשי כנסת הגדולה תקנו להם
לישראל ברכות: א-ב. ח-ט. ערה.
רעטרפ.
לד, ב: אין בין העוה"ז לימות המשיח
אלא שעבוד מלכיות בלבד: תכ. תכב-
תכג. תכה. תשעד. תשעז.
לד, ב: אלמלי הטיח בן זכאי את
ראשו בין ברכיו כל היום כולו לא היו
משגיחים עליו . . הוא דומה כעבד
לפני המלך ואני דומה כשר לפני
המלך: רה-רו.
לה, ב: בזמן שישראל עושין רצונו

אחד של שמן שהי' מונח בחותמו של כה"ג . . והדליקו ממנו שמונה ימים: קיב-קיד. קלב-קלג. שכח. תשב-תשג. כב, א: נר חנוכה משמאל ומזוזה מימין: תשא-תשג.

לא, א: כל ת"ח שיש בו תורה ואין בו יראת שמים דומה לגזבר שמסרו לו מפתחות הפנימיות והחיצוניות לא מסרו לו (לגי' הר"ח): קעז.

נג, א: חמרא אפילו בתקופת תמוז קרירא לה: תקמה.

סה, ב: נהרא מכיפי' מיברך: כה. רפט. תקב.

עז, ב: כברייתו של עולם דברישא חשוכא והדר נהורא: תלה.

פח, ב: אמרו מלאכי השרת לפני הקב"ה . . תנה הודך על השמים . . אמר לו הקב"ה למשה החזיר להן תשובה . . יצר הרע יש ביניכם, מיד הודו לו להקב"ה: נא. סה. שח-שט.

פט, ב: לעתיד לבא יאמר לו . . אתה אבינו: צי-צט. תש.

קיב, ב: אנו כחמורים ולא כחמורו של רחב"ד ושל רפב": תכט-תל. תשפג.

קיד, א: מאי בנאין אר"י אלו ת"ח שעוסקין בבנינו של עולם: שיט. שכב-שכג. שנח. שגס-שסד.

קיה, ב: אלמלי משמרין ישראל שתי שבתות כהלכתן מיד נגאלים: טז. כב. לא. מז. רצא.

קכז, א: גדולה הכנסת אורחים מהקבלת פני שכינה: עז. פו.

עירובין

יג, ב: נוח לו לאדם שלא נברא יותר משנברא: תתסג.

כב, א: היום לעשותם למחר לקבל שכרם: תכב. תכד. תל.

נד, א: תלמיד אחד הי' לרבי אליעזר שהי' שונה בלחש לאחר ג' שנים שכח תלמודו: רמד-רמה.

של מקום מלאכתו נעשית ע"י אחרים . . ובזמן שאין ישראל עושין רצונו של מקום מלאכתו נעשית ע"י עצמן, שנא' ואספת דגנך: רנט-רס. תטו. תשסט-תשע.

מ, א: שאין התינוק יודע לקרות אבא ואמא עד שיטעום טעם דגן: תקטו.

מח, א: בוצין בוצין מקטפי' ידיע: תקיז-תקיה.

נד, א (במשנה): בכל לבבך בשני יצריך, ביצר טוב וביצר הרע: תתמו. תתקד.

נד, א (במשנה): ובכל מאדך בכל ממונך, דבר אחר, בכל מאדך בכל מדה ומדה שהוא מודד לך: פט.

נד, א (במשנה): משקלקלו הצדוקים ואמרו אין עולם אלא אחד התקינו שיהו אומרים מן העולם ועד העולם: ריד. רטז-ריח. רכא. רכט.

נז, א: תורה צוה לנו משה מורשה . . אל תקרי מורשה אלא מאורשה: תקנג-תקנד. תקנו. תתעג. תתעז.

ס, ב: כי שמע קול תרנגולא לימא ברוך אשר נתן לשכוי בינה: ד. רעז.

סד, א: ת"ח מרבים שלום בעולם שנאמר וכל בניך למודי ה' ורב שלום בניך אל תקרי בניך אלא בוניך: שיט. שכג-שכד. שנח. שגס-שסד.

תוספתא ברכות

פ"ג ה"כ: ר' חנינא ב"ד שהיה עומד ומתפלל נשכו ערוד ולא הפסיק כו': תקנא.

שבת

כא, ב: ב"ש אומרים יום ראשון מדליק שמנה מכאן ואילך פוחת והולך . . כנגד פרי החג: קלב-קלג.

כא, ב: נר חנוכה מצוה להניחה על פתח ביתו מבחוץ: תשא.

כא, ב: בכ"ה בכסליו יומי דחנוכה תמניא אינון . . ולא מצאו אלא פך

פסחים

ג, ב: לעולם ישנה אדם לתלמידו דרך קצרה: תנט. תתו. תתט.

נד, א: שבעה דברים נבראו קודם שנברא העולם, ואלו הן, תורה ותשובה וגן עדן: סח-עב.

נו, א: ברוך שם כבוד מלכותו לעולם ועד: לח. תמב. תשצג.

עד, א (במשנה): כיצד צולין את הפסח מביאין שפוד של רמון: תשיב. תתקג.

פז, ב: לא הגלה הקב"ה את ישראל לבין האומות אלא כדי שיתוספו עליהם גרים . . צדקה עשה הקב"ה בישראל שפזרן לבין האומות: קית. ריג. ריח. רכט. רנב-רנג. רנז-רנח.

קטו, ב: בלע מצה יצא: תקטז.

קית, א: כ"ז דורות שברא הקב"ה בעולמו ולא נתן להם תורה וזן אותם בחסדו: רכד-רכה.

קיט, א: דברים שכיסה עתיק יומין . . טעמי תורה: קמ.

ביצה

ו, א: שתיק רב: תמט-תנ. תסד. תשצט.

ראש השנה

כו, א: זכור ושמור בדיבור אחד נאמרו מה שאין הפה יכולה לדבר ואין האוזן יכולה לשמוע: קצב-קצג. רב.

לב, ב: שמע ישראל . . מלכות, דברי ר' יוסי, ר' יהודה אומר אינה מלכות: תקצה. תתקז. תתקיז-תתקיח.

לד, ב: אמר הקב"ה אמרו לפני מלכיות זכרונות ושופרות . . ובמה בשופר: תקעא-תקעב. תקצא. תקצו. תרא-תרג. תתפח. תתקטו.

יומא

כא, א: נס גדול ה' נעשה בלחם הפנים, סלוקו כסדורו, שנאמר לשום לחם חום ביום הלקחו: קיז.

כא, ב: חמשה דברים שהיו בין מקדש ראשון למקדש שני ואלו הן ארון כו': ח-ט.

כח, ב: קיים אברהם אבינו כל התורה כולה כו': נג-נד. רלב-רלג. שיא. תכג. תכה. תשסט. תשעז-תשעח.

פו, א: ואהבת את ה' אלקיך שיהא שם שמים מתאהב על ידך: פג. פה.

פו, א: גדולה תשובה שמביאה רפאות לעולם: רעא.

פו, ב: גדולה תשובה שזדונות נעשות לו זכויות: תרל-תרלב. תרלז-תרלז.

סוכה

כא, ב: שאפילו שיחת חולין של תלמידי חכמים צריכה תלמוד (ע"פ הגי' בע"ז יט, ב): תקיז.

כח, א: דבר קטן הויות דאביי ורבא: תקטז-תקיח.

כט, א: שישאל מונין ללבנה ועובדי כוכבים לחמה: קצו. קצט. תקמג. תתע-תתעא.

לא, ב: הדר באילנו משנה לשנה: תריט. תרכה. תרכז. תרלב-תרלד.

מז, ב: שמיני רגל בפני עצמו לענין פז"ר קש"ב: קטו. קכח. קל-קלא.

מט, א: שיתין מששת ימי בראשית נבראו . . אל תיקרי בראשית אלא ברא שית: תריג.

מט, ב: מה יפו פעמותיהן של ישראל בשעה שעולין לרגל, בת נדיב בתו של אברהם אבינו: תרסח. תרעה.

נא, א (במשנה): חסידים ואנשי מעשה היו מרקדין בפניהם באבוקות של אור שבידיהן ואומרים לפניהם דברי שירות ותושבחות (ובפי' הרע"ב): תרמג. תרנא-תרנג.

תענית

ג, א: טל לא קאמר לי' . . משום דלא מיעצר: תקנד-תקנה. תתעד-תתעה.

יז, א: שמיני רגל בפני עצמו הוא, הני מילי לענין פז"ר קש"ב, אבל לענין תשלומין, תשלומין דראשון הוא: קכח. קל-קלא.

יח, ב (במשנה): יוחנן בן גודגדא ה' אוכל על טהרת הקודש כל ימיו: רסג.

יבמות

טז, ב: נער הייתי גם זקנתי . . שר העולם אמרו (ובתוד"ה פסוק): יז. תקעו. תרעא-תרעב. עדרת.

כ, א: קדש עצמך במותר לך: קפג.

עב, א: בחצי הלילה . . עת רצון: קעב. קעז.

כתובות

ה, א: גדולים מעשה צדיקים יותר ממעשה שמים וארץ: נא. נג. שי-שיא. תתלו.

יז, א: ר"ש ברי" מרקד אתלת . . אהנייה ליה . . שטותיה לסבא: תעז-תעט. תתכ-תתכא.

קיא, ב: כל המשתמש באור תורה אור תורה מחייהו: תקנט. תתעט.

נדרים

לט, ב: שבעה דברים נבראו קודם שנברא העולם, אלו הן, תורה ותשובה, גן עדן: סח-עב.

מט, א: מאן חולין רבנן . . מצלינן על קצירי ועל מריעי כו': תקמד.

נה, ב: תורה ניתנה לו במתנה: תקנג. תתעג.

סוטה

ב, א: וקשין לזווגן כקריעת ים סוף: קפ-קפא. קצה-קצו. קצח-קצט. רב. רח-רט.

ג, א: אין אדם עובר עבירה אא"כ נכנס בו רוח שטות: תעב-תעג. תקא. תתטז.

יד, א: עמדו למעלה נדמה להם למטה, למטה נדמה להם למעלה: תי-תיב. תשסג.

כה, א: מן שמיא מיהב יהבי מישקל לא שקלי (ע"פ הגהות הב"ח): תתלו.

כו, ב: ביום חתונתו זה מתן תורה: קיט-קכ. קכב. קכד. קכו. של. שמ.

לא, א: עתיד הקב"ה לעשות מחול לצדיקים: תלא-תלב. תשפ. תשפד-תשפה.

מגילה

יח, א: שקראו הקב"ה ליעקב א-ל: תז-תח. תשסא-תשסב.

מועד קטן

טז, ב: כשהי' יושב ועוסק בתורה הי' מעדן עצמו כתולעת: מב.

חגיגה

ה, ב: מקום יש לו להקב"ה ומסתרים שמו: תקיג.

ה, ב: מאי מפני גוה . . מפני גאותן של ישראל שניטלה מהם: תקי-תקיג. תתנד-תתנז.

ה, ב: ומי איכא בכיה קמיה הקב"ה, והאמר רב פפא אין עציבות לפני הקב"ה . . לא קשיא הא בבתי גואי הא בבתי בראי: תקיג-תקיד. תתנז.

ט, ב: עבדו ולא עבדו תרוייהו צדיקי גמורי נינהו ואינו דומה שונה פרקו מאה פעמים לשונה פרקו מאה ואחד: תרס. תערב-תרעג.

יב, א: בעשרה דברים נברא העולם בחכמה ובתבונה וכו': שו.

יב, א: ב"ש אומרים שמים נבראו תחלה . . ובי"ה אומרים ארץ נבראת תחלה: קלה-קלז. קצא.

יב, ב: כל העוסק בתורה בעוה"ז שהוא דומה ללילה הקב"ה מושך עליו חוט של חסד לעוה"ב שהוא דומה ליום: מא. מה-מו. שב. דש. תקנח.

יד, א: ונבון זה המבין דבר מתוך דבר: תה.

טז, ב: מוטב דלידייני' וליתי לעלמא דאתי: כו-כו.

סג, א: תנו חלק לפלוני בנכסי . . אין פחות מרביע: נו. סו.

עה, א: עתיד הקב"ה לעשות שבע חופות לכל צדיק וצדיק: תלב. תשפה. **עה, ב:** עתידין צדיקים שנקראין על שמו של הקב"ה (וברשב"ם): תיג. תיז-תית. תמד. תשסו. תשצד.

קנו, א: ולמכור בנכסי אביו עד שיהא בן עשרים: קד. שנא.

סנהדרין

יא, ב: מעברין את השנה על האביב (ובפרש"י): רנז-רנח.

כד, א: במחשכים הושיבני . . זה תלמודה של בבל: תקעו.

לה, ב: הושיט אצבעו קטנה ביניהן ושרפם: תסב. תקפו. תתקי-תתקיא.

לה, ב: כי הוה דריש ר' מאיר בפירק' הוה דריש . . תילתא מתלי: כד-כה. רצ. תקלט.

לט, ב: כתיב טוב ה' לכל וכתיב טוב ה' לקיון, משל לאדם וכו': קסט. קצז-קצה.

מ, א (במשנה): ונושאין ונותנין כל הלילה (ובפרש"י): תנ. תרפ. תשצט.

צ, א (במשנה): כל ישראל יש להם חלק לעולם הבא שנאמר ועמך כולם צדיקים לעולם יירשו ארץ: נב. נו. סו. שה. שיא-שיב.

צח, א: לאימת אתי מר, א"ל היום . . היום אם בקולו תשמעו: תכב-תכג. תשעט.

צט, ב: כל העוסק בתורה לשמה משים שלום בפמליא של מעלה ובפמליא של מטה: שכד. שסד-שסה. **קד, א:** ברא מזכי אבא: מט.

מכות

כד, א: אנכי ולא יהי' לך מפי הגבורה שמענום: רכו. תקמ.

כד, ב: ומה לעוברי רצונו כך לעושי רצונו על אחת כמה וכמה: קגב.

לה, א: מפני מה נענש דוד מפני שקרא לדברי תורה זמירות כו': מב-מה. שב-דש. תקנח-תקנט. תתעז-תתעט.

מט, א (במשנה): משמת ר' מאיר בטלו מושלי משלים: כד. תקלט.

גיטין

צ, ב: כל המגרש אשתו ראשונה אפילו מזבח מוריד עליו דמעות: תקמח.

קידושין

מ, ב: מעשה גדול . . תלמוד גדול . . תלמוד גדול שהתלמוד מביא לידי מעשה: קמב.

בבא קמא

ב, א (במשנה): ארבעה אבות נזיקין: שכג. שסג.

צב, ב: מחלה זו מרה: ער.

בבא מציעא

מד, ב: כספא טבעא ודהבא פירא: צט.

פה, א: ר' זירא כי סליק לארעא דישראל יתיב מאה תעניתא דלשתכח גמרא בבלאה מיני: שצז.

פה, ב: שלא ברכו בתורה תחילה: שמג.

פה, ב: בכולהו אזלי מלאכי . . לבר מגוהרקא דר' חייא דמנפשי' סליק: תשמא.

ק, א (במשנה): המחליף פרה בחמור: ת-תד. תשנו. תשסח.

בבא בתרא

ב, א (במשנה): השותפין שרצו לעשות מחיצה בחצר בונין את הכותל באמצע . . לפיכך אם נפל הכותל המקום והאבנים של שניהם: רסד.

יב, א: וחכם עדיף מנביא: תקכא. תתסז.

טז, ב: שלשה הטעימן הקב"ה בעולם הזה מעין העולם הבא: תח. תשסב.

שבועות

מח, א: יפה כח הבן מכת האב: מט. שז.

עבודה זרה

ג, ב: שלש הראשונות הקב"ה יושב ועוסק בתורה: שמג. תקנב-תקנג. תקסא. תתעב-תתעג. תתפ.
ג, ב: ובליילא מאי עביד. . רוכב על כרוב קל שלו ושט בשמונה עשר אלף עולמות: קסא-קסב.
ה, ב: לא קאי איניש אדעת' דרבי' עד ארבעין שנין: מט. סו. שו-שו. תסה. תשמט.

ט, א: שני אלפים תוהו: רכד-רכה.
לה, א: עריבים עלי דברי דודיך יותר מיינה של תורה (ובפרש"י): שג. שכת. שסג. תשב.

עדינות

פ"ה מ"ו: מוטב לי להקרא שוטה כל ימי ולא ליעשות שעה אחת רשע: תעט.

אבות

פ"א מ"ג: אנטיגנוס איש סוכו קיבל משמעון הצדיק. . הוּו כעבדים המשמשין את הרב שלא על מנת לקבל פרס (ובשינויי נוסחאות): תיח. תשסז. תשעג.

פ"ב מ"א: הסתכל בשלשה דברים ואין אתה בא לידי עברה וכו': תקכב-תקכג. תתסח.

פ"ב מ"ד: עשה רצונו כרצונך כדי שיעשה רצונך כרצונו: קכב.

פ"ב מ"ח: אם למדת תורה הרבה אל תחזיק טובה לעצמך כי לכך נוצרת: תעה-תעו. תתיח.

פ"ב מ"י: בהתקן עצמך ללמוד תורה שאינה ירושה לך: תקנג. תקנו. תתעג. תתעז.

פ"ג מ"א: הסתכל בשלשה דברים ואין אתה בא לידי עברה וכו': תקכב-

תקכג. תקכה-תקכו. תקלא-תקלג. תשנח. תתס. תתסב. תתסח.

פ"ג מ"ג: סיג לחכמה שתיקה: קלז.
פ"ג מ"ד: חביב אדם שנברא בצלם .. חביבין ישראל שנקראו בנים למקום: רג-רד.

פ"ד מ"ב: ששכר מצוה מצוה: מ. תט.
פ"ד מ"ז: יפה שעה אחת בתשובה ומעשים טובים בעוה"ז מכל חיי העוה"ב: מ. סח. עב. עד. קכ. שא. תה-תו. תת-תט. תיב-תטו. תטז-תכב. תל. תלב. תקכו. תקלד. תשנט-תשסח. תשעג. תשעד. תשעז-תשעז. תשעט. תשפג-תשפה.

פ"ה מ"ב: עשרה דורות מאדם ועד נח, להודיע כמה ארך אפים לפניו. . עשרה דורות מנח ועד אברהם, להודיע כמה ארך אפים לפניו: רכד-רכה.

פ"ו מ"ז: גדולה תורה שהיא נותנת חיים לעושי' . . ולכל בשרו מרפא כו': תתעב. תתפ.

מנחות

כט, א: שלשה דברים היו קשין לו למשה עד שהראה לו הקב"ה באצבעו .. ראש חודש: קפ. קצו.

כט, ב: עקיבא בן יוסף. . עתיד לדרוש על כל קוץ וקוץ תילין תילין של הלכות: מא. מו.

כט, ב: שני עולמות שברא הקב"ה אחד בה"א ואחד ביו"ד. . העולם הזה בה"א והעולם הבא ביו"ד: י. כו. נג. קפא. שצח. תלג. תפג. תשפו. תתכו. תתלד.

מג, ב: מילה שניתנה בשמיני: קיג-קיד. קלג.

חולין

ה, ב: אדם ובהמה תושיע ה' . . אלו בני אדם שהן ערומין בדעת ומשימין עצמן כבהמה: תעז-תעט. תתכ.

נדרים ז, א: רמו לי' שערי לחמרי' לא אכל כו': תל.

פ"ג ה"ט: שהשבת שקולה כנגד כל המצוות שבתורה: תלו. תשפט.

ערכין

יג, ב: כנור של מקדש של שבעת נימין הי' . . . ושל ימות המשיח שמונה: קיד. תרצז. תרצט-תשא.

תמיד

לב, א: איזהו חכם הרוואה את הנולד: תקמד.
לג, ב: לעתיד לבוא ליום שכולו שבת ומנוחה: תה.

פרה

פ"ט מ"א: צלוחית שנפל לתוכה מים כל שהן, ר"א אומר יזה שתי הזיות וחכמים פוסלין. ירד לתוכה טל, ר"א אומר יניחנה בחמה והטל עולה וחכמים פוסלין (ובתוי"ט): רמה-רמו. רנ-רנא. שלג. שלז-שלח.

נדה

יג, א: דקרי שמואל עליה אין זה ילוד אשה: תקנא.
ל, ב: ומלמדין אותו כל התורה כולה . . . בא מלאך וסטרן על פיו ומשכחו כל התורה: תשל.
עג, א: כל השונה הלכות בכל יום מובטח לו שהוא בן העולם הבא: נו. סו-סז.

עוקצין

ג, יב: אמר ריב"ל עתיד הקב"ה להנחיל לכל צדיק וצדיק ש"י עולמות: שמה. תר-תח. תשנב. תשנח-תשנט. תשסא-תשסב. תשצב.

תלמוד ירושלמי

שבת

פט"ו ה"ג: שבתות וימים טובים . . . התיירו לו לעסוק בהן בדברי תורה: תעא. תתיד-תתנו.

מדרשים

בראשית רבה

א, א: הי' הקב"ה מביט בתורה ובורא את העולם: א-ג. ה-ז. ערה. רעה.
א, ד: ישראל . . . עלו במחשבה: לו. שמב. תצה. תקל.
ב, ה: תהו ובהו אלו מעשיהן של רשעים . . . יהי אור אלו מעשיהן של צדיקים, אבל איני יודע באיזה מהם חפץ . . . כיון דכתיב וירא אלקים את האור כי טוב הוי במעשיהן של צדיקים חפץ: קסו-קסז. קסט.
ה, ד: לא פרשו המים התחתונים מן העליונים אלא בבכ"י: תקז-תקח.
ו, ג: עשו מונה לחמה שהיא גדולה ויעקב מונה ללבנה שהיא קטנה . . . והוא סימן טב . . . מה הלבנה הזו שולטת בלילה וביום, כך יעקב יש לו חלק בעוה"ז ובעוה"ב: רנב. רנז.
י, ב-ד: [ב' פירושים בפסוק ויכולו השמים והארץ; מלשון כלים ומלשון כליון]: תרמג. תרנא.
י, ו: אין לך כל עשב . . . שמכה אותו ואומר לו גדל: תפח. תתלא.
י, ט: משל למלך שעשו לו טבעת, מה היתה חסרה, חותם. כך מה הי' העולם חסר, שבת: כ. רפו.
יא, ב: ברכו באור פניו של אדם, קדשו באור פניו של אדם, לא דומה אור פניו של אדם כל ימות השבת כמו שהוא דומה בשבת: יט-כ.
יא, ו: כל מה שנברא בששת ימי בראשית צריכי עשיה . . . תקון (ובפרש"י): קח.
יב, ב: בהבראם, בה"א בראם: נג.
יג, ז: ואדם אין להעביד את הבריות

עה, יב: שור זה יוסף . . חמור זה יששכר . . וצאן אלו ישראל וכו'; קא. קד. קי. שמט. שנא. שנו. **עו, ה:** לא עברו ישראל את הירדן אלא בזכותו של יעקב וכו'; תרעו-תרעז. תרפו-תרפז. תרצ-תרצא. תשט. **פ, י:** נטל חרבו וקשתו ועמד לו על פתחה של שכם וכו'; קמו.

שמות רבה

ג, א: [פתי יאמין לכל דבר זה משה]: תפכ. תקג. תתכה. תתלה. תתמז. **ח, א:** למה קרא להקב"ה מלך הכבוד, שהוא חולק כבוד ליראיו . . מסר שרביטו למשה . . קרא למשה בשמו שנאמר, ראה נתתיך אלקים לפרעה: קסג-קסז. **ח, ב:** לך ועשה מי שעשה עצמו אלו-ה שחץ בעולם על שהגביה עצמו וכו'; קסה-קסז. **ט, ב:** אין הקב"ה רודה את הרשעים אלא במטה, ולמה לפי שנמשלו לכלבים וכו'; תרעח. תרפט-תרצ. תשיא. **יב, ג:** כשברא הקב"ה את העולם גזר ואמר השמים שמים לה' . . כשביקש ליתן התורה ביטל גזרה ראשונה וכו': קצג-קצד. תקט. תתנג. **טו, ב:** אני ואתם מסכים על מה שישראל גומרין ומעברין את השנה וכו'; רנא-רנב. רנז-רנח. **טו, כא:** עשרה דברים עתיד הקב"ה לחדש לעתיד לבוא וכו'; תרלג-תרלד. **טו, כג:** החודש הזה לכם . . איני מזהיר עובדי כוכבים על עבודת כוכבים אלא לכם וכו'; קפ. קפ. ר-רא. תרו. תרכה. **יז, ד:** מצרים בהעברה דן אותם . . אבל לעתיד לבוא הוא עומד ודן את עולמו בעמידה . . מפני מה עתיד

להקב"ה כאלהיו וכחוני המעגל: תקנ-תקנא. **טז, ה:** וינחהו, נתן לו מצות שבת, כמד"א וינח ביום השביעי: כב-כג. כז. לא. רפח. רצ-רצא. **יז, ד:** אדם זה . . חכמתו מרובה משלכם . . אמר לו זה מה שמו, אמר זה שור זה חמור . . לך נאה להקראות אד' שאתה אדון לכל בריותיך: ת-תב. תמב. תשנג-תשנו. **יז, ה:** נובלות חכמה של מעלה תורה: מד. תעא. **כז, ז:** כל אורה שנאמר באלהיו אינה אלא בירידת גשמים: תקנז. תתעז. **ל, ה:** אלה תולדות נח נח . . ניחא לעליונים ניחא לתחתונים: טז. מח. סז. שה. **לה, ג:** את קשתי נתתי, קשותי, דבר שהוא מוקש לי: עב. עד. **מג, ט:** ועד שרוך נעל אלו פעמי רגלים כו'; תרסח. תרעה. **נא, ב:** כל מקום שנאמר וה', הוא ובית דינו: קעא. שפח-שפט. תשלח-תשלט. תשמא. **סח, ד:** הקב"ה יושב ומזוג זיווגים . . קשה היא לפני הקב"ה כקריעת ים סוף: קפ-קפא. קצה-קצו. קצח-קצט. רב. רח-רט. **סח, יב:** שלם זה הכבש, מצב ארצה זה מזבח . . וראשו מגיע השמימה אלו הקרבנות . . דבר אחר והנה שלם זה סיני אותיות דדין הוא אותיות דדין כו': לג-לה. מ. מז. רצג-רצד. **ע, י:** הידעתם את לבן בן נחור, הידעתם את מי שהוא עתיד ללבן עונותיכם כשלג . . באיזו זכות, והנה רחל בתו באה עם הצאן, הה"ד וכו': תקז. **עב, ג:** לאה . . נשתכרה ב' שבטים . . ורחל . . הפסידה שבטים: קי. שנו.

רות רבה

ד, ג: הרשעים הן קודמין לשמן . .
אבל הצדיקים שמן קודמין . . דומין
לבוראם שנאמר ושמי ה' לא נודעתי
להם: פה-פו.

קהלת רבה

א, ז: מחיצה שעשיתי בין העליונים
לתחתונים . . אמר ר' אבא אף אותה
מחיצה אני חוזר ומרפא אותה: רסד.
ב, ג: אין כסף נחשב בימי שלמה
למאומה, אמר הקב"ה, ולשמחה מה
זו עושה כו': צט.
ד, יד: טובה פרשה שנאמרה על פי
שנים מפרשה שנאמרה ביחיד וכו':
קצט-ר.

ז, ב: מצינו שהלך הקב"ה מהלך ה'
מאות שנה לקנות לו שם: פה.
ז, מא: דעת חסרת מה קנית דעת
קנית מה חסרת: תרט-תרי. תריב.
תרלט.

שיר השירים רבה

א, כ: לריח שמניך טובים . . כל
המצוות שעשו לפניך האבות ריחות
היו אבל אנו שמן תורק שמך: נג-נד.
רלה. שיא. תשסט.
ב, יד: סמכוני באשיות, בשתי
אישות כו': תקמו. תקנב. תקסא.
תתעז. תתפ-תתפד.

אסתר רבה

ו, ב: הרשעים קודמין לשמן . . אבל
הצדיקים שמן קודם להם . . לפי
שדומין לבוראן דכתיב ושמי ה' לא
נודעתי להם: פה-פו.

מכילתא

בא ז [יב, א]: בחפזון זה חפזון מצרים
. . זה חפזון ישראל . . זה חפזון
שכינה וכו' (ובפי' זה ינחמנו): שפז-
שפח. תשיז-תשכא. תשלח.

בשלח (השירה) ג [טו, ב]: אין עזי אלא
תורה: תקלוז-תקלח.

לקום, מפני צעקת עניים כו': קע-
קעא. קעח.

יח, יא: בעוה"ז עשה להם נס בלילה
שהי' נס עובר, אבל לע"ל הלילה
נעשה יום: שפז-שפט. שצא. תשלח.
יט, ו: כשאכלו ישראל את הפסח
במצרים אכלו אותו בחפזון . . אבל
לע"ל כי לא בחפזון תצאו . . לשעבר
אני ובית דיני הייתי מהלך לפניהם . .
אבל לע"ל אני לבדי: שפז-שפט. שצא.
תשטז. תשלח-תשלט.

כ, ג: וכי פרעה שלחם . . אלא מלמד
שהי' פרעה מלוה אותם: ריג. רס-
רסא.

כא, ח: ר' עקיבא אומר בזכות יעקב
אני קורע להם את הים: קצד-קצה.
ל, ט: והקב"ה . . מה שהוא עושה הוא
אומר לישראל לעשות ולשמור: רפא.
תטז. תשעא.

ויקרא רבה

יא, ט: עתיד הקב"ה להיות ראש
חולה לצדיקים לעתיד לבא: תלא-
תלב. תשפ. תשפד-תשפה.
כ, ב: ישראל לא שמחו בעולמי . .
עתידין הן לשמוח . . הקב"ה לא שמח
בעולמו . . עתיד הקב"ה לשמוח: תח-
תט. תיא. תנשא. תשנט. תשסב.
כד, ט: יכול כמוני . . קדושתי למעלה
מקדושתכם: תמג-תמד. תשצד.

במדבר רבה

יד, כב: אף חיות הנושאות את הכסא
אינן רואות את הכבוד: כח-כט. תקל.
תתסד. תתסז.

כא, כד: אמר להם הקב"ה עכשיו
הקריבו על עצמכם וכו': תרנד.

דברים רבה

ב, כח: אין עוד אפילו בחללו של
עולם: לח. רצט.

יא, ד: מחציו ולמטה איש מחציו
ולמעלה האלקים: קסד-קסה.

מן כמה שנים ולהלן צריך אדם להיות בו ערמה, מבין עשרים שנה . . עד כמה שנים נקרא אדם נער, ר"מ אומר עד כ"ה שנים, ר"ע אומר עד ל' שנה, אר"י . . עד עשרים: קג-קד. שנ-שנא.

ספרי

שלח טו, ז: תקריב ריח ניחוח לה'. נחת רוח לפני שאמרתי ונעשה רצוני: תה. תיב-תיח. תשסח.

דברים א, יד: ממך שנצטערת עליהם, כענין שנאמר ויהי שם עם ה' מ' יום ומ' לילה: נז. תרטז.

ראה טז, ג: יכול חפזון לישראל ולמצרים, ת"ל ולכל בני ישראל לא יחרץ כלב לשוננו, אמור מעתה לא הי' חפזון כ"א למצרים: שפז-שפח. תשלח.

תבא כו, ח: ובמורא גדול זה גילוי שכינה: תמו. תקצח-תקצט. תשצה.

פרקי דרבי אליעזר

פ"ג: עד שלא נבה"ע הי' הקב"ה ושמו בלבד: פב. קמט. תרחצ-תרצט.

פ"ג: נתייעץ הקב"ה בתורה . . לברא את העולם: א"ב.

ספ"ג: ובשלשה כוללו: ב. ו-ז.

מדרש תהלים

ג, א [ב]: לא ניתנו פרשיותי של תורה על הסדר, שאם ניתנו על הסדר, כל מי שהוא קורא בהם מיד הי' יכול לבראת עולם: ו.

כו, ד [ה]: אמר הקב"ה לדוד בתחלה אמרת אחת שאלתי וכו': קעז. ר-רא.

צ, ג [יב]: שבעה דברים קדמו לעולם אלפיים שנה התורה: ג. ה. ז. טו. רעו. רעת. תנ. תרעט-תרפ. תשעז-תשעה. תשצט.

צב, א [א]: כל עיסקא דשבת כפול: קעט. רא.

קג, א [ד]: מה הנפש הזו סובלת את

יתרו (בחודש) ב [יט, ט]: לא דומה שומע לרואה: תנט-תס. תקכג-תקכד. תתס-תתסב.

יתרו (בחודש) ט [כ, טו]: וכל העם רואים את הקולות . . רואין, ושומעין הנראה: תרפד.

מכילתא דרשב"י

יט, טז: ואין עוז אלא תורה שנאמר עמו עוז ותושי': תקסא. תתפא-תתפב.

תנחומא

תצא ה: אותן שתי זכירות שכתבתי לכם בתורה הוו זהירין בהן, תמחה את זכר עמלק . . אם זכיתם אתם בניו של אברהם שהמשיל עצמו כאפר . . ואם לאו . . התקינו עצמכם לשעבודה של מצרים: רל. רלב. רלה-רלח.

לקוט שמעוני

בראשית רמז טז: והנה טוב זה יצר טוב מאד זה יצר הרע: קמב.

ויצא רמז קכג: הידעתם את לבן בן נחור, הידעתם את מי שהוא עתיד ללבן עוונותיהם כשלג: קט. קטז. שנו. **תשא רמז תו**: מנין הי' משה יודע אימתי יום ואימתי לילה . . בקדוש הי' יודע שהוא יום . . בברוך הי' יודע שהוא לילה: יג-יד.

מלכים רמז ריד: שרפא אותם . . וכיון שראו כן אמרו ה' הוא האלקים: תקמח.

ישע' רמז תלא: כל המשתמש בטל תורה טל תורה מחייהו: תקנט-תקס. תתעט.

תהלים רמז תשו: א"ל הקב"ה דוד בתחלה אתה אומר אחת שאלתי וכו': קעז. ר-רא.

תהלים רמז תתסב: מבקש אתה לראות את השכינה בעוה"ז עסוק בתורה בארץ ישראל: תקי-תקיא. תתנה.

משלי רמז תתקכט: אמר שלמה וכו'

. . דא באַתגליא ודא באַתכסיא: ריד.
רטז-ריח. רכא. רכט.

רנא, ב: כל הנקרא בשמי, דא דרגא
דצדיק דנהיר בחילא דשמי: קלט.

חלק ב

כ, א: כל העולמות עליו במחשבה אחת
ובמחשבה זו נבראו כולם: תקפט.

לו, א: נוגף למצרים ורפא לישראל:
קעא.

לח, א: מאן פני האדון ה' דא רשב"י:
תשמוז.

מא, א: מצה בפסח . . רוא
דמהימנותא: שצג. תקטז. תקכב.

תקלה. תשדמ-תשמה. תתנט.

נב, א: תלת ובכן ובכן ובכן לקבלי
הני תלת: תרג-תרד. תתצג-תתצד.

סב, א: אורייתא מחכמה נפקת: תעא.

קיד, סע"ב ואילך: דקדם דחזרת
בתיובתא לא הוית אלא באילנא דטוב
ורע וכו': תרפח-תרצ.

קסא, א: כד ברא קב"ה עלמא אסתכל
בה באורייתא וברא עלמא: א"ג. ה.

קפג, ב: מצה דאיהי אסוותא למיעל
ולמנדע ברזא דמהימנותא כו': תקכב.

קפז, ב: מאן מחצית השקל איהו כגון
חצי ההין ודא ו' ממוצע בין שני
ההין: רי.

עדר, א: אל תקרי שושנים אלא
ששונים: תקסב. תקע. תתפא.

חלק ג

ד, א: אכלו רעים לעילא שתו ושכרו
דודים לתתא: תשכח-תשכט. תשלב.

כח, א: חכמה כ"ח מ"ה: תלו. תנג.
תנז.

מט, א: מי חטאת, שיורי טלא
דבדולחא: רמו-רמח. שלג. שלה.

עג, א: ג' דרגין אינון מתקשרן דא
בדא קב"ה אורייתא וישראל: שמא.

צד, ב: קדש מלה בגרמי' כו': תמח.
תנ-תנא. תשצז. תת.

הגוף, כך הקב"ה סובל את עולמו:
כח-כט. רצ-רצא. תקל.

תנא דבי אליהו רבה

פ"י: מקול מחצצים אלו האומרים על
טמא טמא וכו': ריב-ריג. רסב-רסג.

פי"ח: כל ת"ח שיושב וקורא ושונה
ועוסק בתורה הקב"ה יושב כנגדו

וקורא ושונה עמו: תקנב. תקנו.
תתעו.

זוהר

חלק א

כו, א: לעבדה בפקודין דעשה
ולשמרה בפקודין דלא תעשה: כח-
לב. רצב-רצג. תכג. תשעח.

לב, א: מקול מחצצים דא קול יעקב,
מחצצים כד"א איש הבינים: ריא-ריג.
רסא-רסב.

נח, ב: נח . . נייחא לעלאין נייחא
לתתאין: טז. מח. שה.

נט, ב: כל ישראל אית לון חולקא
לעלמא דאתי מאי טעמא בגין דנטרין
ברית דעלמא אתקיים עלי' כו': נ. נב-
נו. סו-סז. שה. שז. שי-שיב.

נט, ב: אלה תולדות נח . . אלה בכל
אתר פסל את הראשונים . . דא עביד
תולדות ולא אחרא: טו-טז. מח-מט.
רפג. שו-שוז.

קכב, א: אית שדה דכל ברכאן
וקדושין ב"י שריין . . ואית שדה דכל
חירוב ומסאבי . . ושפחה כי תירש
גבירתה: נ"ב.

קכג, א: דלא אתפרש מחשבה ויובלא
לעלמין: שמב.

קלד, א: כד בעא קב"ה וסליק
ברעותא קמי' למברי עלמא הוה
מסתכל באורייתא וברא ל"י: א-ג. ה.
ערה-רעו.

קנח, ב: ואנו לא מברכינן לקב"ה אלא
בתרין עלמין . . ברוך מעלמא עלאה

שכינתא עלאה: ח.

הקדמה (ג, ב): איהו וגרמיה חד בהון איהו וחיינו חד בהון: ס-סא. תקפא-תקפב. תקפוד-תקפז. תריט. תרנח. תתצור-תתצז.

הקדמה (ד, ב): שמי עם י"ה שס"ה זכרי עם ו"ה רמ"ח: צב.

הקדמה (ז, א): דאם רץ לבך שוב לאחד (לגי' הכסא מלך): תרעג.

הקדמה (יז, א): פתח אליהו ואמר רבון עלמין דאנת הוא חד ולא בחושבן, אנת הוא עלאה על כל עלאין, סתימא על כל סתימין, לית מחשבה תפיסא בכ' כלל, אנת הוא דאפיקת עשר תיקונין: עז-עט. קעד-קעו. תלג-תלד. תריא. תרנח-תרס. תתא.

הקדמה (יז, א): לבושין תקינת לון דמניהו פרחין נשמתין לבני נשא: לו. רצז. תרסט.

הקדמה (יז, ב): וכד אנת תסתלק מנייהו אשתארו כלהו שמהן כגופא בלא נשמתא: פד.

הקדמה (יז, ב): אנת הוא חכים ולא בחכמה ידיעא: שיד.

תיקון ה (יט, ב): דמים תתאין אינון בוכין וכו': תקח.

תיקון ו (כג, א): דאימא עילאה מקננא בכרסיא: שצה. תס. תשמח.

תיקון ע (קלה, ב): כתר עלאה אע"ג דאיהו אור קדמון אור צח ואור מצוחצח איהו אוכם קדם עלת העלות: קלד-קלה. תנו. תשנט. תשפו. תתה.

ק, ב: זווגא דכנסת ישראל במלכא קדישא . . בזמנא דנהרא מאבא עלאה, וכד אתנהרא מני' קרינון לה קדש כו': תמא. תמג-תמד. תסוד-תסז. תסט-תע. תשצב-תשצד. תתי-תתטו.

קלב, א: כד אתייהיבת אורייתא לישראל אתייהיבת באש שחורה על גבי אש לבנה: תקמו. תקנב. תקס.

קמד, א: אני חכמה שכנתי ערמה, א"ת שכנתי אלא שכנתי . . ודא חכמה סתימא: קד. שנא.

קמד, ב: רבי יהודה קארי לי' שבת: קמח. שצד. תשמז.

קמט, ב: מלך בשר ודם לאו יקרא דילי' הוא לאשתעי מלה דהדיוטא כו': טזיח. רפד-רפו. שו.

קנז, א: וימצאו איש מקושש עצים . . דא צלפחד, והוה דייק על אליון אילנין הי מנייהו רב על אחרא: קמב.

קעח, ב: הוא דא עתיקא: כג. כה. רכג, ב: שתמליכוהו על השמים ועל הארץ ועל ד' רוחות עלמא: יא.

רמא, ב: מאן דלית בי' אכילה ושתי' איהו אמר אכלתי יערי . . דאע"ג דלאו אורחוי במיכלא ומשתייא, בגין רחימותא אכיל ושתה: קלט.

ערב, א: כל הקורא ק"ש על מטתו כאילו אוחוז חרב פיפיות . . ודא ו' גוף החרב, י' ראש החרב וכו': קנד. קנט.

ערב, א: שתמליכוהו על השמים ועל הארץ ועל ד' רוחות העולם: יא.

תיקוני זוהר

הקדמה (א, ב): שכינתא תתאה . .

נוסח התפלה

ברכות השחר

מודה אני לפניך: לד. רצד-רצה.
 ברוך אתה ה' אלקינו מלך העולם
 (נוסח הברכות): ט"ב. עג. רסח. רפ-
 רפב. שדמ.
 אשר קדשנו במצותיו וצונו (ברכת
 המצוות): ב. יב"טו. רפ-רפב. תקג.
 ברוך כו' הנותן לשכוי בינה: ד. רעז.
 רצה.
 ברוך כו' אוזר ישראל בגבורה: תקמ.
 ברוך כו' שלא עשני אשה: לד-לה.
 רצה-רצו.

שחרית

אתה הוא עד שלא נברא העולם אתה
 הוא משנברא העולם: תרמד-תרמה.
 תרחצ. תתעא.
 הודו לה' כי טוב (פסוקי דזמרה): לה.
 קסט. רצו.
 יחיד חי העולמים מלך (ברכת ברוך
 שאמר): קסא.
 יוצר אור ובורא חושך (ברכת יוצר):
 תקעג-תקעז. תתסו. תתצא.
 והמתנשא מימות עולם (ברכת
 יוצר): עח.
 בורא קדושים ישתבח שמך (ברכת
 יוצר): תסג.

והאופנים וחיות הקודש.. ברוך כבוד
 ה' ממקומו (ברכת יוצר): עג. צה.
 המחדש בטובו בכל יום תמיד מעשה
 בראשית (ברכת יוצר): קצז-קצה.
 תצה. תתלח-תתמא.
 ברוך אתה ה', אלקינו ואלקי
 אבותינו, אלקי אברהם אלקי יצחק
 ואלקי יעקב (תפילת העמידה): עח-
 עט. פא-פב. שדמ.
 הא-ל הגדול הגבור והנורא, א-ל
 עליון. . וזוכר חסדי אבות ומביא
 גואל לבני בניהם למען שמו באהבה

(תפילת העמידה): פג. קצד-קצה.
 תקלט.
 מכלכל חיים בחסד (תפילת
 העמידה): תצט.
 אתה קדוש ושמך קדוש (תפילת
 העמידה): תרמט.
 חננו מאתך חכמה בינה ודעת, ברוך
 אתה ה' חונן הדעת (תפילת
 העמידה): תתב-תתג. תתקיב.
 סלח לנו אבינו כי חטאנו, מחול לנו
 מלכנו כי פשענו. . חננו המרבה
 לסלוח (תפילת העמידה): לז. לט-מ.
 חצר. ש-שא.

אב הרחמן (תפילת העמידה): תקז.
 תתנא.
 הטוב כי לא כלו רחמיו, המרחם כי
 לא תמו חסדיך, כי מעולם קוינו לך
 (תפילת העמידה): קסז-קסט.

מוסף

אב הרחמים: תקז. תתנא.
 ושם נעשה לפניך. . כמצות רצונך
 (מוסף לר"ח וליו"ט): תכת-לא.
 תשעז-תשפא. תשפג.
 איה מקום כבודו להעריצו (קדושת
 כתר): קצו.

שבת

דא היא סעודתא דחקל תפוחין
 קדישין וזעיר אנפין ועתיקא
 קדישא אתין לסעודא בהדה (סדר
 קידוש לליל שבת): מו-מז. שא. דש.
 וינוחו בו כל ישראל מקדשי שמך
 (תפילת העמידה שחרית ומוסף): פה.
 דא היא סעודתא דעתיקא קדישא
 וחקל תפוחין קדישין וזעיר אנפין
 אתין לסעודא בהדיה (סדר קידוש
 ליום השבת): מו-מז. שא. דש.

יו"ט

מועדים לשמחה (תפילת העמידה

תקפא. תתפז-תתתפח.
אנא בשם (סדר עבודה במוסף
יוה"כ): תתצו.
הגדה של פסח
 ובמורא גדול זה גילוי שכינה: תמו.
 תקצח-תקצט. תשצה.
כמה מעלות טובות למקום עלינו
 וכו': קסח.
ברכת אירוסין ונשואין
 מקדש עמו ישראל על ידי חופה
 וקדושין (ברכת אירוסין): קכ. קכב.
 שמח תשמח רעים האהובים כשמחך
 יצירך בג"ע מקדם (ברכת נישואין):
 שלט. שמג-שמה.

וקידוש ליו"ט): שצג-שצט. תה. תיג-
 תיד. תלב. תרמ. תשמה-תשנב. תשנט.
 תשסא. תשפה.
 זמן שמחתנו (תפילת העמידה
 וקידוש לחג הסוכות): תרלב. תרלז-
 תרלח.

ימים נוראים

ובכן יתקדש... ובכן... ובכן...
 (תפילת העמידה): תרג-תרד. תתצג-
 תתצו. תתקי.
 וידע כל פעול כי אתה פעלתו וכו'
 (מוסף לר"ה): תכו.
 זה היום תחילת מעשיך זכרון ליום
 ראשון (מוסף לר"ה): שלט. תקעט-



מפתח ספרים

המקום המכוסה אל מקום המגולה
 שה"ס חצי השקל וכו': רכ.
 זח"ג קמח, ב: כבר כתבתי... שאור
 הגנוז הוא פנימיות יסוד אבא וכו':
 תסז. תתיא-תתיב.

מקדש מלך

זח"א כד, א: טעם שהנשים פטורות
 ממצות עשה שהזמן גרמא... כיון
 שהנוקבא נכללה בדכורא... עכ"ל
 הרב ז"ל בליקוטים. ובס' אור ישראל
 כתב בשם האר"י ז"ל טעם אחר כו':
 לה. רצו.

משנה תורה, רמב"ם

הל' סנהדרין פ"ב ה"ג: ונושאים
 ונותנים בדבר כל הלילה כל אחד
 ואחד עם זוג שלו או עם עצמו
 בביתו. תנ. תשצט.

משנת חסידים

מסכת ימי מצוה וסוכה פ"ה מ"ג: סוד
 הנענוע הוא כי האדם המנענע הוא
 הז"א וכו': קכח. תרו-תרז. תריב.
 תרכו.

ארחות צדיקים

שער יז (שער הנדיבות): שלשה מיני
 נדיבות, האחד נדיבות בממון, השני
 נדיבות בגוף, השלישי נדיבות
 בחכמה, ואלו השלשה היו באברהם
 אבינו: תמח. תשצז-תשצח.

בחינות עולם

ח"ה פ"ב: תכלית מה שנדע כך שלא
 נדער: תרי-תריב.

כלי יקר (לר"ש לאניאדו)

שופטים ה, יא: מקול מחצצים לשון
 חציצה, שעושים חציצה וכו': ריב-
 ריג.

רמ"ז, פירוש הרמ"ז לזוהר

זח"א נט, ב: אלה פסל וכו' תולדין
 דתוה, מפני שלא ה' בהם יסוד הוא
 המלך הדר וכו': טו-טז. מח-מט. רפג.
 זח"ב קפו, ב: יש לדקדק מה ענין ו'
 למחצית השקל שהוא י'. . . אבל נראה
 שבא ליישב שתי קושיות שבפסוק
 וכו': רי-ריא.
 זח"ג קיז, ב: להוריד שפע מכל

ספר הבהיר

סנ"ח: דוד ה' מחבר אורייתא
בקוב"ה: שג. שמג.

ספר היראה

אות שיט: אף דברי תורה התירו
בקושי: תעא. תתיד-תתטו.

ספר יצירה

פ"א מ"א: בל"ב נתיבות פליאות
חכמה חקק י"ה ה' צבאות . . וברא
את עולמו: תתקיג.

פ"א מ"א: וברא את עולמו בשלשה
ספרים בספר וסופר וספור: ב. וזו.
תרסה.

פ"א מ"ד: הבן בחכמה וחכם בבינה:
תרפ.

פ"א מ"ז: ולפני אחד מה אתה סופר:
תלג.

עץ חיים

שער כג (שער מוחין דצלם) רפ"ה:
הכתר דז"א בשליש אחרון של ת"ת
דאמא: יד. רסורסז. שכ. שס. תשסה.
שער כג (שער מוחין דצלם) פ"ה:
[הדעת נמנה בע"ס במקום הכתר]:
תרט-תריב.

שער מב (שער דרושי אבי"ע)
פי"ג-פי"ד: [ואו"ס מאיר בכתר
ובחכמה בקירוב מקום ובבינה בריחוק
מקום]: תנג-תסא. תפא. תרלט-תרמ.
תתא-תתז. תתכד.

פרי עץ חיים

שער כט (שער הלולב) פ"א-פ"ג:
[המשכת הדעת ע"י הד' מינים]: קכח.
תרז. תריב. תרכו.

שער כט (שער הלולב) פ"ח: [שמיני
עצרת הוא בחי' הזיווג]: קכז.

ריקאנטי, פירוש הר"מ ריקאנטי
עה"ת

בא יב, א: מתניכם חגורים רומז . .
וחגור נתנה לכנעני . . נעליכם
ברגליכם כד"א מה יפו פעמך
בנעלים, ומקלכם בידכם כד"א כי
במקלי עברתי את הירדן הזה: שצב-
שצג. תרעו. תשלז. תשדמ.

שו"ת הרשב"א

ח"א סי' ט: [מספר שבע; היקף שלם,
ומספר שמונה; שומר ההיקף]: קיג-
קיד.

שלחן ערוך

אה"ע סב, ח: שבת . . הוי כפנים
חדשות: כ.

שני לוחות הברית

מסכת פסחים, מצה עשירה, דרוש ג
(קסו, ב): יש להקשות . . שהחפזון
לענין גאולה דבר טוב הוא, והדבר
נראה בהיפך וכו': שצ. תשמב.

חנוכה, פרק תורה אור (רנט, א): מכבי
. . ר"ת מי כמוכה באלים ה' . .
אותיות בכ"ם ר"ת ברוך כבוד ה'
ממקומו: תשי. תתקא.

תורה שבכתב, עמוד הגולה (רצה, ב):
ונרמזו בתיבת כ"י במקל"י, כ"י ב"מ
הוא שם מכבי וכו': תשט-תשי.
תתקא.

שער היחודים

פ"א: [כל נבואה היא מבחי' נצח
והוד]: תקיח-תקיט.

נסרך לזכות

מ' בת ד"ל

מ"מ בן ד"ל

א' בן ד"ל

מ"ב בן ד"ל

תשרי תשע"ט



מפתח ספרי רבותינו נשיאינו

הוא כי התפארת שייך לבחי' כתר: יד-טו.

בהר מא, ד: בורא קדושים שהם בחי' בריאה מאין ליש, כי הנה כתיב והחכמה מאין תמצא וכו': תסג.

במדבר ב, א: שמקור הנשמה היא מאין, בחי' ג"ע העליון, והולכת לקבל שכרה לבחי' אן, שהיא ג"ע התחתון וכו': תקכה-תקכו. תקלא-תקלג. תתסב.

במדבר ב, ב: ונהנין מזיו השכינה כו' והוא זיו תורתן ועבודתן ממש כו' . .

שהוא הארת מ"ד דאצילות ממש: תד. **שה"ש לט, ג:** עיקר ענין המסך שבין אצ"י לבריאה זהו"ע שהבינה דאצ"י מלבשת התלבשות גמור להחכ'. . . משא"כ באצ"י לא הועילה הבינה רק למעבר בלבד כו': תנב.

אתהלך לאזניא

ע' נז-נח: [גאולה מבחי' חיצונית בינה ופדי' מפנימיות בינה]: תרל.

סה"מ תקס"ד

ע' רלה: הארת הקו והחוט כו' נק' שכינה לגבי עצמות אור א"ס: תמה-תמו.

סה"מ תקס"ז

ע' שיא: הכתר הוא בחי' אצ"י שבאצ"י, וחב"ד הוא בחי' בריאה שבאצ"י: תסג.

כ"ק אדמו"ר הצ"צ

אור התורה

במדבר ע' טז: בג"ע מושג המהות מאלקות: תד.

כ"ק אדמו"ר מהר"ש

סה"מ תרל"א

ד"ה ויהיו חיי שרה (סה"מ תרל"א ח"א ע' סא ואילך): [בריאת העולם בבי"ת המורה על ברכה]: א.

כ"ק אדמו"ר הזקן

תניא

סש"ב פ"ה: והוא יחוד נפלא שאין יחוד כמוהו ולא כערכו כו': תת.

סש"ב פל"ה: שא"ס ב"ה הוא אחד האמת שהוא לבדו הוא ואין זולתו וזו היא מדרגת החכמה: תנח.

סש"ב פל"ט: הנשמות . . נהנין מזיו השכינה הוא אור א"ס ב"ה . . והוא זיו תורתן ועבודתן ממש: ל. מ. רצב. שא. תד. תקלב-תקלד. תשס.

סש"ב פמ"ה: וזש"ה וישק יעקב לרחל וישא את קולו ויבך . . ויעקב במדתו העליונה וכו': תקו. תקיד. תתנא.

שעהיוה"א פ"ה: ורקיע זה נקרא רזא דאורייתא ובו סוד כ"ב אותיות התורה וכו': שצט-תג. תשנג. תשנז-תשנח.

אגה"ק סי' א: אמונה זו נק' בשם בחי' מתנים . . אך מי הוא הנותן כח ועוז לבחי' מתנים וכו': תקלז-תקלח. תקע-תקעא.

אגה"ק סי' כ: הא"ס חד עם גרמוהי הן הכלים . . שהן אלקות לברוא יש מאין . . נתלבש אור א"ס בכלים . . לברוא בהן ועל ידן: תקפו-תקפז.

קו"א ד"ה דוד זמירות: ועל בחי' אחריים אמר משחקת בתבל ארצו ושעשועי את בני אדם: מד.

תורה אור

בראשית א, ב: ע"י שמתקן מעשיו שהם בכח המעשה . . נעשה מוחו ולבו זכים אלף פעמים ככה כו': פח-פט. **וישב ל, ד:** לע"ל . . שיהי גם השוב בחי' הליכה כמו הרצוא: תשכג.

לקוטי תורה

תזריע כב, ג ואילך: קדוש הוא בחי' כתר . . ת"ת דאצילות נק' קדוש, זה

לזכות

הרה"ת ר' שמואל חיים דוד בן חי' שרה

וזוגתו מרת גיטל בת לובא מיכלא

בתם חנה בת גיטל ובעלה יוסף יצחק בן ליבא ומשפחתם

בנם שמשון בן גיטל וזוגתו גיטל טובה בת אסתר ומשפחתם

בתם דבורה לאה בת גיטל ובעלה שלמה דוד הכהן בן חי' טובה ומשפחתם

בנם שלמה בן גיטל וזוגתו חנה לאה בת רחל ומשפחתם

בתם רחל דאבא רייזא בת גיטל ובעלה שרגא פייוויש בן נעמי ומשפחתם

בנם אברהם מאיר בן גיטל וזוגתו דבורה אלטע בת יפה שיינדיל ומשפחתם

בנם מנחם מענדל בן גיטל וזוגתו חנה בת שיינא ביילא ומשפחתם

בתם בתי' יענטא בת גיטל ובעלה שניאור זלמן בן שטערנא שרה ומשפחתם

בתם רבקה בת גיטל ובעלה חיים מאיר בן חי' מושקא ומשפחתם

בנם שניאור זלמן בן גיטל וזוגתו מרים רישא בת חנה מינקה ומשפחתם

בנם צבי הירש בן גיטל וזוגתו מרים צפורה בת שימעה ומשפחתם

בתם נחמה דינה בת גיטל ובעלה מנחם מענדל בן שטערנא שרה ומשפחתם

בתם ברכה בת גיטל ובעלה מנחם מענדל יהודה בן בת שבע ומשפחתם

בתם שולמית בת גיטל

בנם ישראל בן גיטל וזוגתו רות בת יעל ומשפחתם

בתם חי' שרה בת גיטל

בנם עמרם בן גיטל וזוגתו מנוחה רחל בת שפרה רבקה

למשפחת פישר

שיחיו

לאריכות ימים ושנים טובות

זכות כ"ק אדמו"ר מהר"ש נ"ע תגן עליהם ועל משפחותיהם

לברכה והצלחה בכל עניניהם בגו"ר

בטוב הנראה והנגלה

ISBN 978-0-8266-5638-4



9 780826 656384